

(فهرست ما بالجزء الرابع من تفسير ابن عباس الذي بهامش  
حاشية الجمل على تفسير الجلالين)

صحيفة	صحيفة	صحيفة
٦٦٧ سورة القحعر	٦٠٥ سورة الجمعة	٤ سورة الملائكة
٦٦٩ سورة البلد	٦١٢ سورة المنافقون	٣١ سورة يس
٦٦٩ سورة الشمس	٦١٧ سورة التغابن	٥٧ سورة الصافات
٦٧٠ سورة الليل	٦٢٥ سورة الطلاق	٨٧ سورة قصص
٦٧١ سورة الضحى	٦٢٧ سورة القحريم	١١٦ سورة الزمر
٦٧١ سورة الم نشرح	٦٢٩ سورة الملك	١٦٢ سورة غافر
٦٧٢ سورة التين	٦٣٢ سورة ن	٢٠٠ سورة فصلت
٦٧٣ سورة العلق	٦٣٥ سورة الحاقة	٢٣٤ سورة حم عسق
٦٧٣ سورة القدر	٦٣٧ سورة المعارج	٢٦٦ سورة الزخرف
٦٧٤ سورة البينة	٦٣٩ سورة نوح	٢٩٢ سورة الدخان
٦٧٥ سورة الزلزلة	٦٤١ سورة الجن	٣٠٨ سورة الجاثية
٦٧٦ سورة العاديات	٦٤٣ سورة المزمل	٣٢٥ سورة الاحقاف
٦٧٧ سورة القارعة	٦٤٥ سورة المدثر	٣٤٥ سورة القتال
٦٧٨ سورة التكوير	٦٤٧ سورة القيامة	٣٧٠ سورة الفتح
٦٧٨ سورة العصر	٦٤٩ سورة الانسان	٣٩٥ سورة الحجرات
٦٧٩ سورة الحمزة	٦٥١ سورة المرسلات	٤١٤ سورة ق
٦٧٩ سورة الفيل	٦٥٣ سورة النبأ	٤٣٢ سورة الذاريات
٦٨٠ سورة قريش	٦٥٥ سورة النازعات	٤٤٦ سورة الطور
٦٨٠ سورة الماعون	٦٥٧ سورة عبس	٤٦٠ سورة النجم
٦٨٠ سورة الكوثر	٦٥٨ سورة التكهوير	٤٧٧ سورة القمر
٦٨١ سورة الكافرون	٦٥٩ سورة الانقطار	٤٩٣ سورة الرحمن
٦٨١ سورة النصر	٦٦٠ سورة المطففين	٥٠٩ سورة الواقعة
٦٨٢ سورة أبي لهب	٦٦٢ سورة الانشقاق	٥٢٦ سورة الحديد
٦٨٣ سورة الاخلاص	٦٦٣ سورة البروج	٥٥١ سورة المجادلة
٦٨٣ سورة الفلق	٦٦٤ سورة الطارق	٥٦٩ سورة النحر
٦٨٣ سورة الناس	٦٦٥ سورة الاعلى	٥٨٣ سورة الممتحنة
	٦٦٦ سورة الغاشية	٥٩٧ سورة الصف

الجزء الرابع من الحاشية المسماة بالفتوحات الالهية  
بتوضيح نفسه - ير الجلالين للدقائق الخفية تأليف  
العالم التحرير والمحقق الشهير العلامة  
الشيخ سليمان الجبل نفعنا الله  
تعالى ببركاته وأعاد  
علينا من نفعاته  
آمين

{وقد حايث أحياد طررها ووشيت حواشي غررها بعة وودجواهر تفسير الجلالين}  
{الذي نسبته لما بقى التفاسير كانسان العين وبطارا تفسير ترجمان القرآن وامام}  
{التحقيق ومع - دن العرفان المصفي من نجارا افضل مبعوث الى خيرامة اخروحت}  
{للناس - ير الامة وملك العلماء - يدنا عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهم ما}  
{وأعاد علينا من نفعاته - ما وقد صدرها مش كل صحيفة بما تحتاج اليه من تفسير}  
{الجلالين ثم يتلوه - لة صالحة من النفس - ير الثاني بعد فاصل واضح البيان ثم ان}  
{كان هناك عبارة لتوضيح ما لم - م اوحل ما اشكل او غير ذلك فهي مؤخرة في أسفل}  
{الهامش وبشار الى موضعه بابا الارقام الهندية والله الموفق - داد والهادي}  
{الى سبيل الرشاد}

{الطبعة الاولى}

{بالمطبعة العامرة الشرفية بمصر المحمية سنة ١٣٠٣ هجرية}  
{على صاحبها افضل الصلاة وأزكى التحية}



**\* (سورة غافر) \***

مكة الا الذين يجادلون  
الآتين

{ ومن السورة التي يذكر  
فيها الملائكة وهي كلها  
مكة آياتها خمس وأربعون  
وكلماتها مائة وسبع وتسعون  
وحروفها ثلاثة آلاف ومائة  
وثلاثون حرفا والله أعلم  
بأمر أركاننا }

**{ بسم الله الرحمن الرحيم }**

وبإسناده عن ابن عباس  
في قوله تعالى ( الحمد لله )  
مقول الشكر لله والمنته لله  
( فاطر السموات ) خالق  
السموات ( والارض جاعل  
مكة ) خالق الملائكة  
مكرم الملائكة ( رسلا )  
بالرسالة يعني جبريل  
وميكائيل وإسرافيل وملاك  
الموت والرعد والحفظة الى  
خالقه ( أولى أجنحة ) ذوى  
أجنحة يعني الملائكة ( منى )  
من له جناحان بطيريهما  
( وثلاث ) من له ثلاثة أجنحة  
( ورباع ) من له أربعة  
أجنحة ( يزيد في الخلق ) في  
خلق الملائكة ( ما يشاء )

**{ بسم الله الرحمن الرحيم }**

الحمد لله رب العالمين \* والصلاة والسلام على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين \* وبه نستعين

**\* (سورة غافر) \***

وتسمى سورة المؤمن وسورة الطول وفي مسند الدارمي عن سعد بن إبراهيم قال كانت الحواميم  
تسمى العرائس وروى من حديث أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحواميم ديباج  
القرآن وعن ابن مسعود آل حم ديباج القرآن وقال الجوهرى وأبو عبيد الله وآل حم سور في  
القرآن فأما قول العامة الحواميم فليس من كلام العرب وقال أبو عبيد الله الحواميم سور في  
القرآن على غير قياس قال والاولى أن تجمع بذوات حم وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال لكل شئ ثمرة وإن ثمرة القرآن ذوات حم من روضات حسان مخصبات متجاوزات من  
أحب أن يرتفع في رياض الجنة فليقرأ الحواميم وقال النبي صلى الله عليه وسلم مثل الحواميم في  
القرآن كمثل الحبرات في الثياب ذكرهما الله تعالى اه قرطبي وعن ابن عباس قال صلى الله  
عليه وسلم لكل شئ لباب وللباب القرآن الحواميم اه خازن وقال صلى الله عليه وسلم الحواميم  
سبع وأبواب النار سبع جهنم والحطمة ولظى والسعير وسقر والمساوية والجحيم نجيء كل حم  
منهن يوم القيامة على باب من هذه الابواب فتقول لا يدخل النار من كان يؤمن بي ويقرأني  
اه خطيب فتلخص من مجموع هذه الأخبار أن هذه السور السبع تسمى الحواميم وتسمى آل  
حم وتسمى ذوات حم فلها جمع ثلاثة خلاف ما أنكر الاوّل منها تأمل ( قوله مكة ) وكذا  
بقية الحواميم مكبات ( قوله الآتين ) أولاهم ان الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان  
أناهم ان في صدورهم الخ والثانية تخلق السموات والارض الخ هذا هو المراد بالآتين كما نص  
عليه السبطي في الاتقان وفي لب الاصول في أسباب النزول ومنه تعلم أن عبارة الشارح  
سقط منها اللفظة ان ولعل السقط من قلم الناصح فصول العبارة ان الذين يجادلون الخ كما عبر به

غيره اه شيخنا (قوله خمس وثمانون آية) وقيل ثنتان وثمانون آية اه قرطبي (قوله حم)  
 العامة على سكون الميم كسائر الحروف المقطعة وقرأ الزهري برفع الميم على أنها خبر مبتدأ مظهر  
 أو مبتدأ أو الخ بر ما بعدها وابن أبي اسحق وعيسى بن قهها وهي تحت حمل وجهين أحدهما أنها  
 منصوبة بفعل مقدر أي اقرأ حم وانما منعت من الصرف للعلمية والتأنيث أو للعلمية وشبهه  
 الهمزة وذلك أنه ليس في الاوزان العربية وزن فاعيل بخلاف اللاحمية فهو قاييل وهابيل  
 والثاني اها حركة بناء تخفيفا كائن وكيف وقرأ أبو اسمعيل بكسر ها اه سمين (قوله الله أعلم  
 بمراده به) وقيل هو اسم من أسماء الله كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وقيل مفاتيح خزائنه  
 وقال ابن عباس حم اسم الله الأعظم وعنه أيضا حم اسم من أسماء الله تعالى وقال قتادة حم اسم  
 من أسماء القرآن وقال مجاهد مفاتيح السور وقال عطاة الخراساني الحاء افتتحت اسمه حميد  
 وحليم وحكيم وحنان والميم افتتحت اسمه مالك ومجيد ومنان ومتكبر ومصنوع ومؤمن ومهيمن  
 يدل عليه ما روى أنس أن أعرابيا سأل النبي صلى الله عليه وسلم ما حم فأنالنا تعرفها في أسناننا  
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم لم يبدأ أسماء وفواتح سور اه قرطبي (قوله وقابل التوب) ادخال  
 الواو في هذا الوصف لأفادة الجمع للذنب النائب بين قبول توبته ومحو ذنبه اه عمادى وعبرة  
 البضاوى وتوسط الواو بين الأولين لأفادة الجمع بين محو الذنوب وقبول التوبة أولتا غير  
 الوصفين اذ ربما يتوهم الاتحاد انتهت (قوله مصدر) في المختار التوب الرجوع عن الذنب وبابه  
 قال وتوبه أيضا وقال الاخفش التوب جمع توبة كدوم ودومة اه (قوله أى الانعام الواسع)  
 عبارة القرطبي وأصل الطول الانعام والفضل يقال منه اللهم طل علينا أى أنعم ونفضل قال ابن  
 عباس ذى الطول ذى النعم وقال مجاهد ذى الغنى والسعة ومنه قوله تعالى ومن لم يسقط طمغ منكم  
 طولا أى سعة وغنى وقال عكرمة ذى الطول ذى المن قال الجوهري وال طول بالفتح المن يقال منه  
 طال يطول من باب قال اذا امتن عليه وقال محمد بن كعب ذى الطول ذى الفضل قال الماوردى  
 والفرق بين المن والفضل ان المن عفو عن ذنب والفضل احسان غير مستحق والطول مأخوذ  
 من الطول كأنه طال بانعامه على غيره وقيل لأنه طالت مدة انعامه اه (قوله بكل من هذه  
 الصفات) أى الاربع غافر وما بعدها وقوله فاضافة المشتق منها تفرع على قوله على الدوام  
 والمشتق منها هو الثلاثة الاول وقوله كالآخرة وهى ذى الطول وغرضه بقوله وهو موصوف  
 الخ الإشارة الى جواب ايراد صريح به غيره وحاصله ان هذه الصفات الثلاثة مشتقات واضافة  
 المشتق لاتباعه تميزا فكيف وقعت صفات للمعرفة وحاصل الجواب انها اذا قصد بها الدوام  
 تعرفت بالاضافة وعبرة السمين قوله غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب في هذه الاوصاف  
 ثلاثة اوجه أحدها أنها كلها صفات للجلالة كالعزيز والعليم وانما جاز وصف المعرفة بهذه وان  
 كانت اضافتها لفظية لأنه يجوز أن تجعل اضافتها معنوية فتعرف بالاضافة فقد نص سيبويه  
 على أن كل ما اضافته غير محضة يجوز أن تجعل محضة وتوصف به المعارف الا الصفة المشبهة  
 ولم يستثن غيره وهم الكوفيون شيئا فيقولون في نحو حسن الوجه انه يجوز ان تصير اضافته  
 محضة وعلى هذا فقوله شديد العقاب من باب الصفة المشبهة فكيف جاز جعله صفة للمعرفة  
 مع انه لا تعرف بالاضافة والجواب بالترام مذهب الكوفيين وهو أن الصفة المشبهة يجوز أن  
 تتخصص اضافتها بكون معرفة الثانى ان الكل ابدال لان اضافتها غير محضة الثالث ان غافر  
 وقابل نعمتان وشديد العقاب يدل انتهت (قوله لا اله الا هو) يجوز أن يكون مستأنفا وان

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
 (حم) الله أعلم بمراده به  
 (تنزيل الكتاب) القرآن  
 مبتدأ (من الله) خبره  
 (العزيز) في ملكه (العليم)  
 بخلقه (غافر الذنب) للمؤمنين  
 (وقابل التوب) لهم مصدر  
 (شديد العقاب) للكافرين  
 أى مشدده (ذى الطول) أى  
 الانعام الواسع وهو موصوف  
 على الدوام بكل من هذه  
 الصفات فاضافة المشتق  
 منها للتعريف كالآخرة  
 (لا اله الا هو اليه المصير)  
 المرجع

وبقال في هذه الاجنحة  
 ما يشاء ويقال في نعمة حسنة  
 ما يشاء ويقال في صواب  
 حسن ما يشاء (ان الله على  
 كل شئ) من الزيادة  
 والنقصان (قد بر ما يفتح  
 الله) ما يرسل الله للناس  
 من رحمة (من مطر ورزق  
 وعافية) فلا تمسك لها فلا  
 مانع للرحمة (وما يمسك)  
 وما منع (فلا يرسل له) لما  
 يمسك غيره (من بعده) من  
 بعد امساكه (وهو العزيز)  
 فى امساكه (الحكيم) فيما  
 أرسل (يا أيها الناس) يا أهل  
 مكة (اذكروا نعمت الله)  
 منة الله (عليكم) بالمطر  
 والرزق والعافية (هل من  
 خالق) من اله (غير الله)

ما يجادل في آيات الله)  
القرآن (الا الذين كفروا)  
من اهل مكة (فلا يفررك  
تقلهم في البلاد) للماش  
سالمين فان عاقبتهم النار  
(كذبت قباهم قوم نوح  
والاخراب) كعاد وعود  
وغيرهما (من بعدهم وهم  
كل امة برسولهم لياخذوه)  
يقتلوه (وجادلوا بالباطل  
ليبدلوا) نزلوا (به الحق  
فاخذتهم) بالعقاب (فكيف  
كان عقاب) لهم اى هو  
واقع موقعه (وكذلك حقت  
كلمات ربك) اى لا ملان  
جهنم الاية (على الذين  
كفروا انهم اصحاب النار)  
يدل من كلام (الذين يحملون  
العرش) مبتدأ (ومن  
حولهم) عطف عليه (يسبحون)  
خبره (بمحمدرهم) ملابسين  
للمحمد

يرزقكم من السماء المطر  
(والارض) النبات (لالله  
الا هو) الذي يرزقكم (فانى  
تؤفكون) من اين تكذبون  
ان الالهة ترزقكم (وان  
يكذبوا) قريش (فقد  
كذبت رسول من قبلك)  
كذبهم قومهم كما كذبك  
قومك قريش (والى الله  
ترجع الامور) عواقب  
الامور فى الآخرة (يا ايها  
الناس) يا اهل مكة (ان  
وعدا الله) البعث بعد الموت  
(حق) كائن (فلا تفرنكم)  
عن طاعة الله (الحياة الدنيا)

يكون حاله وحال لازمة وقال أبو البقاء يجوز أن يكون صفة قال ابن عادل وهذا على ظاهره  
فاسد لان الجملة لا تكون صفة للعارف ويمكن أن يريد أنه صفة لشديد العقاب لانه لم يتعرف  
عنده بالاضافة والقول فى اليه المصير كالقول فى الجملة قبله ويجوز أن يكون حالا من الجملة قبله  
اه كرخى (قوله ما يجادل فى آيات الله) اى بالظن فيها واستعمال المقدمات الباطلة لادحاض  
الحق كقوله تعالى وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق وهذا والمراد وأما الجدل فيها محل  
مشكلاتها وكشف معضلاتها فمن أعظم الطاعات اه أبو السعود ويضاهى وفى الخطيب  
تنبيه الجدال نوعان جدال فى تقرير الحق وجدال فى تقرير الباطل أما الاول فهو حرفة الانبياء  
عليهم الصلاة والسلام قال تعالى لنبى محمد صلى الله عليه وسلم وجادلهم بالتي هي أحسن  
وحكى عن قوم نوح قوله من يأنوح قد حادتنا وأما الثانى فهو مذكوم وهو المراد به هذه الآية  
لخدالم فى آيات الله هو قوله من مرة هذا محرورة هو شعرو مرة هو قول الكهنة ومرة أساطير  
الاولين ومرة أغما يعلمه بشر وأشباه هذا اه (قوله فلا يفررك تقلهم الخ) هذا تسليته صلى الله  
عليه وسلم ووعدهم والفاء لترتيب النهى أو وجوب الانتهاء على ما قبلها من التسهيل عليهم  
بالكفر الذى لا شئ أعظم منه عند الله ولا أحب للناس من الدنيا والآخرة اه أبو السعود وهذا  
جواب لشرط مقدراى اذا تقرر عندك أن المجادلين فى آيات الله كفار فلا يفررك الخ اه زاده  
اى فلا يفررك امهالهم وتقلهم فى بلاد الشام واليمن بالفتارات المربحة فانهم مأخوذون عن  
قريب فكفرهم أخذ من قبلهم كما قال كذبت قباهم الخ اه يضاوى (قوله كذبت قبلهم) اى  
قبل اهل مكة وقوله من بعدهم اى بعد قوم نوح اه شيخنا (قوله لياخذوه) اى ليمكنوا من  
اصابته بما أرادوا من تعذيبه وقتله من الاخذ بمعنى الامر اه يضاوى يعنى أنه ايسر المراد  
بالاخذ ظاهره بل هو كناية عن التمكن من ايقاع ما يريدونه به لان من اخذ شيئا تمكن من الفعل  
فيه والتمكن من القتل لا يستلزمه اذا التمكن من الشئ قد لا يفعله اه شهاب (قوله وكذلك  
حقت كلمات ربك) اى وعيده اى كما وجب وثبت حكمه وقضاؤه بالتعذيب على اولئك الامم  
المكذبة المخزبة على رسالهم بالباطل لادحاض الحق وجب ايضا على الذين كفروا بلك وتحزير  
عليك وهم وابعال ينالوا كما نبى عنه اضافة اسم الرب الى ضميره صلى الله عليه وسلم فان ذلك  
للاشارة بأن وجوب كلمة العذاب عليهم من أحكام تربيته التى من جعلها نصرته على أعدائه  
وتعذيبهم اه أبو السعود وفى السمين الكاف يحتمل ان تكون مرفوعة المحل على خبر مبتدأ  
مضمراى والا مرك ذلك ثم اخبر بأنه حقت كلمة الله عليهم بالعذاب ويحتمل أن تكون نعتا لمصدر  
محذوف اى مثل ذلك الوجوب من عقابهم وجب على الكفرة الخ اه (قوله بدل من كلمة) اى  
بدل الكل أو الاشتغال على ارادة اللفظ أو المعنى اه يضاوى وقوله على ارادة اللفظ أو المعنى  
لفظ وترتيب فان قوله انهم اصحاب النار فى محل رفع على أنه بدل من كلمة ربك بدل كل من كل  
نظر الى لفظ كلمة ربك واتحاد مدلوله مع مدلول البدل صدقا وبدا وبدا لاشتمال نظر الى أن معناه  
وعيده اياهم بقوله لا ملان جهنم أو حكمه الا زلى بشقاوتهم اه زاده (قوله الذين يحملون  
العرش) وهم أعلى طبقات الملائكة وأولهم وجودا اه أبو السعود وهم فى الدنيا أربعة وفى يوم  
القيامة ثمانية وهم على صورة الاوعال وجاء فى الحديث ان لكل ملك منهم وجه رجل ووجه  
أسد ووجه ثور ووجه نسر وكل وجه من الاربعة يسأل الله الرزق لذلك الجنس والكل واحد  
منهم أربعة أجنحة جناحان على وجهه مخافة أن ينظر الى العرش فينصعق وجناحان يصفق

أي يقولون تسبحان الله  
 وبحمده (ويؤمنون به)  
 تعالى بصائرهم أي  
 بصديقون بوجه لما يتبعه  
 (ويستغفرون للذين آمنوا)  
 ما في الحياة الدنيا من الزهرة  
 والعيم (ولا يغترونكم بالله)  
 عن دين الله (الفرور)  
 الشيطان ويقال باطل  
 الدنيا أن قرأت بضم القين  
 (أن الشيطان لكم عدو) في  
 الدين والطاعة (فانخدعوه  
 عدوا) لخاربه ولا تطيعوه  
 في الدين والطاعة (أنما  
 يدعونه وخبره) أهل دينه  
 وطاعته (ليكونوا) ليعتصموا  
 (من أصحاب السعير) مع  
 أصحاب السعير في السعير  
 معه (الذين كفروا) بحمده  
 عليه السلام والقرآن أبو  
 جهل وأصحابه (لهم عذاب  
 شديد) غلظ (والذين  
 آمنوا) بحمده عليه السلام  
 والقرآن (وعملوا الصالحات)  
 الطاعات فيما بينهم وبين  
 ربهم أبو بكر الصديق  
 وأصحابه (لهم مغفرة)  
 لذنوبهم في الدنيا (وأجر  
 كبير) ثواب عظيم في الجنة  
 (أقرب من زين له) حسن له  
 (سوء عمله) قبيح عمله (فراه  
 حسنا) حقاؤه وأوجهه  
 كمن كرمناه بالآيمان  
 والطاعة يعني أبا بكر الصديق  
 وأصحابه (فإن الله يضل من  
 يشاء) عن دينه من كان  
 أهلا لذلك يعني أبا جهل

بهما في الهواء يرى أن أقدامهم في تخوم الأرض السفلى والأرضون والسعوات إلى مجزئهم أي  
 محل عقد الأزار وقيل إن أرجلهم في الأرض السفلى ورؤسهم خوقت العرش وهم خشوع  
 لا يرفعون طرفهم وهم أشد خوفا من أهل السماء السابعة وأهلها أشد خوفا من أهل السادسة  
 وهكذا في الخبر أن فوق السماء السابعة ثمانية أوعال بين أطلا فهن وركبن مثل ما بين السماء  
 وسماء وفوق ظهورهم العرش ذكره القشيري وخرجه الأثرمذي من حديث ابن عباس بن عبد  
 المطلب واستفيد منه أن محل الملائكة للعرش على ظهورها فهذا الإتيان في ما في بعض الأحاديث  
 من أن رؤسهم تخرق العرش فتكون فوقه لا مكان طول أعناقهم بحيث تجاوز ظهورهم مسافة  
 طويلة فإن قيل إذا لم يكن فيهم صورة وعمل فكيف هم وأوعال وأجيب بأن وجه الشواهد إذا  
 كانت له قرون أشبه الوعل والوعول كما في القاموس بفتح أوله وثانيه وبكسر ثانيه وبسكونه  
 التيس من الوعول أي الذكر منها والوعول هي الشياه الجميلة ونصفه الوعل تيس الجبل وقال  
 أيضا والتيس الذكر من الغنم أو المعز والوعول اه \* وأما مسافة العرش فقليل أنه جوهره  
 خضراء وهو من أعظم المخلوقات خلقا ويكسى كل يوم ألف لون من النور وقال مجاهد بسبعين  
 السماء السابعة وبين العرش سبعون ألف حجاب حجاب نور حجاب ظلمة وحجاب نور وحجاب  
 ظلمة وهكذا وقيل أن العرش قبله لاهل السماء كما أن الكعبة قبله لاهل الأرض وقوله ومن  
 حوله وهم الكروبيون بالتخفيف وهم سادات الملائكة قال وهب بن منبه إن حول العرش  
 سبعين ألف صف من الملائكة صف خلف صف يطوفون بالعرش يقبل هؤلاء ويدبر هؤلاء  
 فإذا استقبل بعضهم بعضا هلك هؤلاء وكبر هؤلاء ومن وراء هؤلاء سبعون ألف صف قيام أيديهم  
 إلى أعناقهم واضعين لمسا على عواتقهم فاذا همعوا تكبروا ولئن وتهللوا هم رفعوا أصواتهم فقالوا  
 سبحانك اللهم وبحمده ما أعظمك وأجلك أنت الله لا اله غيرك والخلق كلهم إليك راجعون  
 ومن وراء هؤلاء مائة صف من الملائكة قد وضعوا اليمنى على اليسرى ليس منهم أحد إلا يسبح  
 بتسبيح لا يسبحه إلا سحر ما بين جناحي أحدهم ثمانمائة عام وما بين شعبة أذن أحدهم إلى عاتقه  
 أربع مائة واحجب الله من الملائكة الذين حول العرش بسبعين حجابا من نور وسبعين حجابا  
 من ظلمة وسبعين حجابا من درأبيض وسبعين حجابا من بأقوت أحمر وسبعين حجابا من زبرجد  
 أخضر وسبعين حجابا من ثلج وسبعين حجابا من ماء وسبعين حجابا من برد وما لا يعلمه إلا الله عز وجل  
 اه خازن مع بعض زيادة من القرطبي والخطيب في سورة الناقة (قوله أي يقولون سبحان الله  
 وبحمده) قال شهر بن حوشب حملة العرش يوم القيامة ثمانية فأربعة منهم يقولون سبحانك  
 اللهم وبحمده لك الحمد على علمك وحلمك وأربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمده لك الحمد  
 على عفوك بعد قدرتك اه خازن (قوله بصائرهم) إشارة إلى جواب سؤال صرح به الخازن  
 بقوله فإن قلت الذين يسبحون بحمدهم يؤمنون به فإفائدة قوله ويؤمنون به اه وأجاب عنه  
 بجواب غير ما قصد الشارح وحاصل مراده أن التسبيح من وظائف اللسان والآيمان من وظائف  
 القلب والأول لا يقتضي عن الثاني اه وفي المصنوع أي أخبر عنهم بالآيمان اظهار الفضله وتعظيمها  
 لاهله ومساق الآية لذلك اه يعني أن الملائكة خصوصاً الخواص منهم لا يتصور منهم عدم الآيمان  
 حتى يخبره عنهم هنا فليس فيه فائدة الخبر ولا لازمها لأنه يفهم من تسبيحهم حامدين فدفعه بأن  
 المقصود من ذكره مدح الآيمان وتعظيم أهله اه شهاب (قوله ويستغفرون للذين آمنوا) قال شهر  
 ابن حوشب وكانهم يرون ذنوب بني آدم ويستغفرون لهم وقيل هذا الاستغفار في مقابلة قوله



يقولون (ربنا وسعت كل شيء  
رحمة وعلماً) أى وسع رحمتك  
كل شيء وعلمك كل شيء  
(واغفر للذين تابوا) من  
الشرك (وابتغوا سبيلك)  
دين الاسلام (وقهم عذاب  
الجحيم) النار (ربنا وأدخلهم  
جنان عدن) إقامة (التي  
وعدهم ومن صلح) عطف  
على هم فى وأدخلهم أوفى  
وعدهم (من آبائهم  
وأزواجهم وذريتهم) أنك  
أنت الله رب الحكيم (فى  
صنعه) (وقهم السمات) أى  
عذابها (ومن تقى السمات  
يومئذ) يوم القيامة (فقد  
رحمته وذلك هو الفوز  
العظيم

وأصحابه (ويهدى) لدينه  
(من يشاء) من كان أهلاً  
لذلك يعنى أبابكر وأصحابه  
(فلانذوب نفسك) فلا  
تهلك نفسك بالحزن (عليهم  
حسرات) فدامات على  
هلاكهم أن لم يؤمنوا (إن  
الله عليهم بما يصنعون) فى  
كفرهم من المكر والخديعة  
بهم لا يحمد صلى الله عليه  
وسلم فى دار الندوة (والله  
الذى أرسل الرياح فتثير)  
فتهمج وترفع (مها بافسقناه)  
بالمطر (الى الدمت) الى  
مكان لانبات فيه (فأحيينا  
به) بالمطر (الأرض بعد  
موتها) فبعثها وبموسيتها  
(كذلك النشور) كذلك  
تحيون وتخرجون من

التحليل فيهم من يفسد فيها ويسفل الدماء فلما صدر هذا منهم أولاً تداركوه بالاسم فتغفر لهم وهو  
كالتمنيهم لغيرهم فيجب على من تكلم فى أحد شيئ بغيره أن يستغفر له اه خازن (قوله يقولون  
ربنا) أى يقولون فى كيفية الاسم فتغفر وهذا القول المقدر فى محل نصب على الحال من فاعل  
يستغفرون اه شيخنا (قوله رحمة وعلماً) منصوبان على التمييز المحوّل عن الفاعل كما أشار له  
الشارح ببيان أصل التركيب فأزيل التركيب عن أصله للبالغة فى وصفه تعالى بالرحمة والعلم لم  
وتقديم الرحمة على العلم لأنها المقصودة بالذات فى ذلك الوقت اه أبو السعود وفى الكرخى قوله  
أى وسع رحمتك الخ أشار به الى أن رحمة وعلماً انتصبا على التمييز المقول من الفاعل كما تقدم  
تقريره فى نظائره وتقديم الرحمة لأنها المقصودة بالذات ههنا قاله المصنوع أى يعنى لأن المقام  
مقام الاستغفار والافعال لم تتقدم ذاتا اه (قوله من الشرك) أى وإن كان عليهم ذنوب (قوله  
وقهم عذاب الجحيم) أى اجعل بينهم وبينه وقاية بأن تلزمهم الاستقامة وتمنعك عنهم فانك  
وعدت من كان كذلك بذلك ولا يبدل القول لذلك وإن كان يجوز أن تفعل ما تشاء وإن الخلق  
عبيدك اه خطيب (قوله ومن صلح) فى محل نصب اما عطف على مفعول أدخلهم واما على  
مفعول وعدتهم وقال القراء والزجاج نصبه من مكانين ارشئت على الضمير فى أدخلهم وإن  
شئت على الضمير فى وعدتهم والعامية على فتح لام صلح يقال صلح من باب دخل فهو صلح وابن الجي  
عنه بعضهما يقال صلح فهو صلح والعامية على ذرياتهم جمعاً وعيسى وذريته هم أفراد اه سمين وفى  
الكرخى قوله عطف على هم فى وأدخلهم أوفى وعدتهم أى والأول هو الظاهر رأى وأدخل من  
صلح الخ أى ساو بينهم ليتهم سرورهم وعلى الثانى **ك**ون لبيان عموم الوعد فان قيل فعلى هذا  
التقدير لا فرق بين قوله وقهم السمات وبين قوله وقهم عذاب الجحيم وحديثه يلزم التكرار  
الخالى عن الفائدة وهو لا يجوز فالجواب أن التفاوت حاصل من وجهين الأول أن يكون قوله  
وقهم عذاب الجحيم دعاء منذ كور الاصول وقوله وقهم السمات دعاء منذ كور المفروق وهم  
الآباء والأزواج والذريات الثانى أن يكون قوله وقهم عذاب الجحيم مقصوداً على إزالة عذاب  
الجحيم وقوله وقهم السمات يقال عذاب الجحيم وعذاب موزع القيامة والحساب والسؤال  
اه فيكون تعميمها به بدتخصيص وفى الخ لا زرقيل إذا دخل المؤمن الجنة قال ابن أبى عمير  
ولدى ابن زوجنى فيقال انهم لم يعموا لعمالك فيقول انى كمت أعمل لى ولهم فيقال أدخلوهم فإذا  
اجتمع بأهلها فى الجنة كان أكمل سرورهم ولذته اه (قوله فى وأدخلهم) أى ربنا وأدخلهم  
جنان عدن وأدخل معهم هؤلاء الفرق الثلاثة ليتهم سرورهم بهم وقوله أوفى وعدتهم والأول  
أولى لأن الدعاء لهم بالادخال عليه صريح وعلى الثانى ضمنى أفاده أبو السعود (قوله وقهم  
السمات) الضمير راجع للمطوف وهو الآباء والأزواج والذرية أفاده أبو السعود (قوله يومئذ)  
التنوين عوض عن جملة غير موجودة فى الكلام بل منصبة من السياق وتقديرها يوم  
تدخل من نشاء الجنة ومن نشاء النار المسببة عن السمات وهو يوم القيامة اه شيخنا وفى السمين  
التنوين عوض من جملة محذوفة ولكن ليس فى الكلام جملة مصرح بها عوض منها اه هذا  
التنوين بـ لا فى قوله تعالى وأنتم حيث تنظرون أى حين إذا بلغت الروح الحلقوم لتقدمها فى  
اللفظ فلا بد من تقديم جملة يكون هذا عوضاً عنها تقديره يوم إذا تؤاخذ بها اه (قوله وذلك)  
الاشارة الى ما ذكر من الرحمة ووقاية السمات أفاده أبو السعود وفى الكرخى وذلك هو الفوز  
العظيم حيث وجدوا بأعمال منقطعة نعيماً لا ينقطع وبأفعال حقيرة مكالاً تفصل العقول الى

كنه جلالتة اه (قوله ان الذين كفروا) شروع في بيان احوال الكفرة بعد دخولهم النار بعد ما بين فيما سبق أنهم أصحاب النار ينادون أي من مكان بعيد وهم في النار وقد مقتوا أنفسهم -  
 الامارة بالسوء التي وقعوا فيها وقبوا بتابع هواها أو مقت بعضهم بعضا كقوله تعالى يكفر بعضكم بعضا ويلعن بعضهم بعضا أي بغضوها أشد البغض وانكروها أشد الانكار وأظهروا ذلك على رؤس الأشهاد فيقال لهم عند ذلك لمقت الله أكبر من مقتكم أنفسكم أي لمقت الله أنفسكم الامارة بالسوء أو مقتة أياكم في الدنيا اذ تدعون من جهة الانبياء إلى الإيمان فتأبون قبوله فتكفرون اتباعا لأنفسكم الامارة ومسارة إلى هواها واقتداء باخلاصكم المضلين واستعصا بالرائهم أكبر من مقتكم أنفسكم أومن مقت بعضهم بعضا اليوم فاذن طرف لمقت الأول وان قوسط بينهما الخبر لما في الظروف من الاتساع وقيل لمصدر آخر مقدر أي مقتة أياكم اذ تدعون وقيل مفعول لا ذكره الأول هو الوجه وقيل كلا المقتين في الآخرة اذ تدعون لتلبي لمابين الظرف والسبب من علاقة اللزوم والمعنى لمقت الله أياكم الآن أكبر من مقتكم أنفسكم لما كنتم تدعون إلى الإيمان فتكفرون اه أبو السعود وفي القرطبي لمقت الله أكبر من مقتكم أنفسكم قال الاخفش هذه لام الابتداء وقعت بعد ينادون لان معناه يقال لهم والنداء قول وقال غيره المعنى يقال لهم لمقت الله أياكم في الدنيا أكبر من مقتكم أنفسكم اذ تدعون إلى الإيمان فتكفرون أي أكبر من مقت بعضهم بعضا يوم القيامة فاذن عند ذلك وخضعوا واطلبوا الخروج من النار وقال الكلبي يقول كل انسان من أهل النار لنفسه مقتك يا نفسي فتقول الملائكة لهم وهم في النار لمقت الله أياكم اذ أنتم في الدنيا قد بعث اليكم الرسل فلم تؤمنوا أشد من مقتكم اليوم أنفسكم وقال الحسن يعطون كتبهم فاذا نظروا في سيئاتهم مقتوا أنفسهم فينادون لمقت الله أياكم في الدنيا اذ تدعون إلى الإيمان فتكفرون أكبر من مقتكم أنفسكم اذ اعانتم النار اه (قوله من قبل الملائكة) أي خزنة جهنم (قوله عند دخولهم النار) ظرف لينادون (قوله لمقت الله أياكم) المقت أشد البغض والمراد به هنا لازمه وهو الغضب عليهم وتعذيبهم اه أبو السعود وفي السرخي المقت أشد البغض وذلك في حق الله تعالى محال فالمراد منه أشد الانكار والزجر اه (قوله احياء تين) في نسخة احياء تين وعبارة غيره امتنا موتين واحيتنا حيا ماتين وهي أروض (قوله لانهم نطفة الخ) كذا في بعض النسخ: نضب نطفة على الحال والصواب لانهم كانوا أرخاقا ونطفة فان الامانة جعل الشئ عادما الحدة ابتداء أو بتصغير والمعنى خلقنا أمواتا ثم صيرنا أمواتا عند انقضاء آجالنا اه قارى وفي بعض النسخ لانهم كانوا نطفة أمواتا اه (قوله ذلكم) مبتدأ وقوله بأنه خبره وقوله أي بسبب أنه أي الشأن (قوله اذ ادعى الله وحده الخ) في ايراد اذ وصيغتي الماضي في الشرطية الاولى وان وصيغتي المضارع في الثانية مالا يخفى من الدلالة على كمال سوء حالهم اه أبو السعود (قوله فالحكم لله) أي الذي لا يحكم الا بالعدل ولا يعوقه عما يريد عائق فتمذيبه لكم عدل نافذ وهذا الكلام من جملة ما يقال لهم في الآخرة ابل قوله في تمذيبكم وأما قوله والذي يربكم الخ فظاهر سياقه أنه من قبيل ما قبله فيكون من جملة ما يقال لهم في الآخرة أيضا وهو بعد فالظاهر أنه منقطع عما قبله وأنه خطاب للكفار في الدنيا اه شيخنا (قوله هو الذي يربكم آياته وينزل لكم الخ) صيغة المضارع في الفعلين للدلالة على تجدد الاراء والنزول واستمرارهما اه أبو السعود (قوله بالظفر) أي بسببه (قوله فادعوا الله الخ) أي اذا كان الامر كما ذكر من اختصاص التذكريين بنيب فاعبدوا بها المؤمنون مخلصين له دينكم بموجب انابتكم اليه وإيمانكم به اه أبو السعود

ان الذين كفروا ينادون  
 من قبل الملائكة وهم  
 يعقون أنفسهم عند دخولهم  
 النار (لمقت الله) أياكم  
 أكبر من مقتكم أنفسكم  
 اذ تدعون في الدنيا  
 الإيمان فتكفرون قالوا ربنا  
 امتنا اتين (اماتين  
 واحيتنا اثنين) احياء تين  
 لانهم نطفة أموات فاحيوا  
 ثم اميتوا ثم احيوا والبعث  
 فاعترفوا بذنوبنا يكفرنا  
 بالبعث (فهو إلى خروج)  
 من النار والرجوع إلى  
 الدنيا لنطبع ربنا (من  
 قبل) طريق وجوابهم لا  
 (ذلكم) أي العذاب الذي  
 أنتم فيه (بأنه) أي بسبب أنه  
 في الدنيا (اذ ادعى الله  
 وحده كفرتم) بتوحيده  
 (وان يشرك به) يجعل له  
 شريكا (تؤمنوا) تصدقوا  
 بالاشراك (فالحكم) في  
 تمذيبكم (الله - لي) على  
 خلقه (الكبير) العظيم هو  
 الذين يربكم آياته) دلالة  
 توحيده (وينزل لكم من  
 السماء رزقا) بالمطر - وما  
 ينذركم) يتعظ (الامن  
 ينصب) يرجع عن الشرك  
 (فادعوا الله) اعبدوه  
 (مخلصين له الدين) من  
 الشرك (ولو كره الكافرون)  
 اخلاصكم منه (وفيع  
 الدرجات)

أى الله عظيم الصفات  
أورافع درجات المؤمنين في  
الجنة (ذوالعرش) خالقه  
(يلقى الروح) الوحي (من  
أمره) أى قوله (على من  
يشاء من عباده لينذر)  
يخوف الملقى عليه الناس  
(يوم التلاق) بحذف الياء  
وإثباتها يوم القيامة لتلاق  
أهل السماء والأرض والعابد  
والمعبود والظالم والمظلم يوم  
قبه (يوم هم بارزون)  
خارجون من قبورهم  
(لا يخفى على الله منهم شيء)  
لأن الملك اليوم يقول تعالى  
ويحيى نفسه (الله الواحد  
القهار) أى تلافه

القبور (من كان يريد  
العزة) أن يعلم أن العزة  
والقدرة والمنفعة لمن هي  
(فقه العزة) والقدرة والمنفعة  
(جميعا) الله بهمد الكلم  
الطيب (لأله الآله) (والعمل  
الصالح برفه) يقبله بالكلم  
الطيب (والذين يذكرون  
السننات) يشركون بالله  
ويقال يصنعون في هلاك  
محمد صلى الله عليه وسلم في  
دار الندوة أن يجسوه منحنيا  
أو يخرجوه طردا أو يقتلوه  
جميعا (لهم عذاب شديد)  
أشد ما يكون (ومكر أولئك)  
صنع أولئك (هو يبور)  
يفسد ويهلك وهو أوجع  
وأصحابه ويقال نزلت هذه  
الآية في أهل الربا والله  
خلقكم من تراب) من آدم

(قوله أى الله عظيم الصفات) أشار به إلى أن رفيع خبر مبتدأ محذوف ومثله ذوالعرش ويلي  
الروح فالثلاثة أخبار لهذا المبتدأ المقدر وأشار بقوله عظيم الصفات إلى أن رفيع صفة مشبهة  
وبقوله أورافع الخ إلى أنه اسم فاعل أى صيغة مبالغة محذوفة عن اسم الفاعل فيصح فيه الوجهان  
أه سمع (قوله يلقي الروح) أى ينزله وقوله الوحي سمى الوحي روحا لأنه يجري من القلوب  
يجرى الأرواح من الأجساد وقوله من أمره بيان للروح والمراد به الوحي أو حال منه أى حال كونه  
ناشئا أو مبتدأ من أمره أو صفته أو متعلق بيلقى ومن للسببية أى يلقي الروح بسبب أمره أو  
السعود والامر قبل المراد به القول كما فسره الشارح وقيل المراد به القضاء كما عليه ابن عباس  
أه خازن (قوله الملقى عليه) فاعل ينذر وهو عبارة عن من في قوله على من يشاء وهذا الفعل  
ينصب مفعولين أولهما محذوف قدره بقوله الناس والثاني مذكور وهو يوم التلاق أه شيخنا وفي  
السمين لينذر أى الله أو الروح أو من يشاء أو الرسول أه (قوله بحذف الياء وإثباتها) أى قرأ ابن  
كثير بإثبات الياء وقفوا ووصلا وقالون بإثباتها وصلوا بخلاف عنه وورث بإثباتها وصلوا بالاقون  
بحد فها وقفوا ووصلا وتوجيه ذلك ذكره القاسمى في شرح الشاطبية فليراجع أه كرخى (قوله  
لتلاق أهل السماء الخ) تعليل لتسميته يوم التلاق (قوله يوم هم بارزون) يدل من يوم التلاق يدل  
كل من كل ويوم ظرف مستقبل كذا هضاف إلى الجملة الأهمية على طريقة الاختص وحركة يوم  
حركة أعراب على المشرور وقيل حركة بناء كما ذهب إليه الكوفيون ويكتب يوم هنا وفي الذاريات  
نفسا لاوه والاصل أه سمين وفي شرح شيخ الإسلام على الجزية وثبت قطعهم يوم من قوله يوم  
هم بارزون بغير يوم هم على النارية تنون بالذاريات لأنهم مرفوع بالا ابتداء فيها فلما نسب  
القطع وما عداها من يومهم الذين يوعدون وحتى يلاقوا يومهم الذى فيه يصعقون موصول لأن  
هم محمرون فلما نسب الوصل أه (قوله خارجون من قبورهم) أى ظاهرون لا يستترهم شيء من  
حبل أو أكمة أو بناء لكون الأرض يومئذ قاعا صفا ولا ثياب عليهم وأنعامهم عراة مكشوفون  
كما جاء في الحديث يحشرون عراة حفاة غرلا أه أبو السعود (قوله لا يخفى على الله الخ) جملة  
مستقلة أو حال من ضمير بارزون أو خبر ثان لهم أه سمين وقوله شيء أى من ذواتهم وأعمالهم  
وأحوالهم فان قلت الله لا يخفى عليه شيء في سائر الأيام فما وجه تخصيص ذلك اليوم قلت كانوا  
يتوهمون في الدنيا أنهم إذا استتروا بالحيطان والمحج لا يراهم الله وتخفى عليه أعمالهم وهم في  
ذلك اليوم لا يتوهمون هذا التوهم أه خازن (قوله لمن) خبر مقدم والمبتدأ مؤخر واليوم  
ظرف للملك وقوله لله خبر مبتدأ محذوف أه شيخنا وهذا حكاية لما يقع حينئذ من السؤال  
والجواب بتقدير قول كما أشار به بقوله يقول تعالى الخ وذلك القول معطوف على ما قبله من الجملة  
المستأنفة أو هو مستأنف في جواب سؤال نشأ من حكاية بروزهم وظهور أحوالهم كأنه قيل  
فماذا يكون حينئذ فقيل يقال لمن الملك الخ أه أبو السعود وفي البيضاوى وهذا حكاية لما  
يسئل عنه يوم القيامة ولما يجاب به أو لمسا دل عليه ظاهرا الحال فيه من زوال الأسباب وارتفاع  
الوسائل وأما حقيقة الحال فمناطقة بذلك دائما أه (قوله يقول تعالى الخ) قيل بين النفتين  
وقيل في القيامة ويحيى نفسه بعد أربعين سنة أه كرخى وفي القرطبي أن الملك اليوم وذلك  
عند فناء الخلق قال الحسن هو السائل والمجيب تعالى لأنه يقول ذلك حين لا أحد يجيبه فيجيب  
نفسه فيقول لله الواحد القهار قال النحاس وأصح ما قيل فيه ما رواه أبو وائل عن ابن مسعود قال  
يحشر الناس على أرض بيضاء مثل الفضة لم يعص الله عليهم أفيؤمر منادى لمن الملك اليوم

(اليوم تجزى كل نفس بما  
كسبت لا ظلم اليوم ان الله  
سريع الحساب) يحاسب  
جميع الخلق في قدر نصف  
نهار من أيام الدنيا الحديث  
بذلك (وأندركم يوم الآزفة)  
يوم القيامة من أزف الرحيل  
قرب (أذا القلوب) ترتفع  
خوفا (لدى) عند (المتاجر  
كاظمين) عمتلين غما حال  
من القلوب عوملت بالجمع  
بالياء واننون معاملة أصحابها  
(الظالمين من جميع) محب  
(ولاشفيع يطاع) لافهموم  
لوصف أذ لا شفيع لهم أصلا  
فالتا من شافعين أوله  
مفهوم بناء على زعمهم ان  
لهم شفعا أي لشفعوا  
فرضالم يقولوا (يعلم) أي الله  
~~صحيح~~  
وآدم من تراب (ثم من  
نطفة) نطفة آبائكم (ثم  
جعلكم أزواجا) أصنافا  
(وما تحمل من أنثى) من  
حوامل (ولا تضع) لتحم  
أولف يرغام (الابعاله) يعلم  
الله وبأذنه (وما يعمر من  
معمر) ما يعطى عمر معمر ولا  
يعلى في عمره (ولا ينقص من  
عمره الا في كتاب) مكتوب  
في كتاب مبين في اللوح  
المحفوظ (ان ذلك) حفظ  
ذلك (على الله يسير) هين  
بغير كتابة (وما يستوي  
البحران) العذب والمالح (هذا  
عذب فرات) حلوا (سائغ)  
شهي (شرا به) وهذا ملح

فيقول العباد مؤمنهم وكافرهم لله الواحد القهار فيقول المؤمنون هـ ذا الجواب سرورنا لهذا  
ويقوله الكافرون غما وانقيادا وخصوما فأما ان يكون هذا والخلق غيره وجودين فبعدلانه  
لا فائدة فيه والقول صحيح عن ابن مسعود وابس هو عما يؤخذ بالقياس ولا بالتأويل قلت  
والقول الأول ظاهر جدا لان المقصود اظهار انقراده تعالى بالملك عندا نقطاع دعاوى المدعين  
وانتساب المنتسبين اذ قد ذهب كل ملك وما ملكه ومتكبر ومملكه وانقطعت نسبهم ودعاوىهم  
ودل على هذا قوله عند قبض الارض والارواح وطى السماء انا الملك ابن ملوك الارض كما تقدم  
في حديث ابي هريرة في حديث ابن عمر ثم يطوى الارض بشماله والسموات بيمنه ثم يقول انا  
الملك ابن الجبارون ابن المتكبرون وعنه قوله سبحانه لمن الملك اليوم هو انقطاع زمن الدنيا بعده  
يكون الميث والنشراق لمحمد بن كعب قوله سبحانه لمن الملك اليوم يكون بين النفختين حين فنى  
الخلائين وبقي الخلاق فلا يرى غير نفسه ما كاولا مملوكا فيقول لمن الملك اليوم فلا يجيبه أحد  
لان الخلق أموات فيجب نفسه لله الواحد القهار لانه بفي وحده وقهر خلقه وقيل انه ينادى  
مناد ويقول لمن الملك اليوم فيجيبه اهل الجنة لله الواحد القهار ذكره الزمخشري اه (قوله  
اليوم تجزى الخ) اما من نعمة الجواب أو حكاية لما يقوله تعالى عقيب السؤال والجواب اه أبو  
السعود وفي القرطبي اليوم تجزى كل نفس بما كسبت أي يقال لهم اذا أقرروا بالملك يومئذ الله  
وحده اليوم تجزى الخ اه واليوم ظرف لتجزى وقوله لا ظلم اليوم خبر لا اه شيخنا (قوله في  
قدر نصف نهار) عبارة الخازن ان الله سريع الحساب أي انه تعالى لا يشغله حساب عن حساب  
يحاسب الخلق كله في وقت واحد انتهت وقوله الحديث بذلك أي ورد بذلك اه (قوله يوم  
الآزفة) يوم مفعل نال لا نذر والآزفة نعت لمحدوف أشار له بقوله يوم القيامة اه شيخنا (قوله  
من أزف الرحيل الخ) في المصباح أزف الرحيل أزفا من باب تعب وأزفادنا وقرب وأزفت  
الآزفة نعت القيامة اه (قوله اذا القلوب) بدل من يوم الآزفة والقلوب مبتدأ خبره لدى  
المتاجر متعلق بمحدوف قدره خاصا بقوله ترتفع والمتاجر جمع خجور كالحقوم وزنا ومعنى أوجع  
خبرة وهي الحلقوم اه شيخنا وفي البيضاوي اذا القلوب لدى المتاجر فانها ترتفع عن أماكنها  
فتصلق بمحلوهم فلا تعود فيسرتجوا بالنفس ولا تخرج فيسرتجوا بالآيات اه وفي المختار  
والخبرة بالفتح والخجور بالضم الحلقوم اه (قوله من جميع) من زائدة في المبتدأ وفي المختار  
جميعك قريبك الذي تنتم لامره اه (قوله ولا شفيع يطاع) حقيقة الاطاعة لا تنافي هنا لان  
المطاع يكون فوق المطيع رتبة فقطضا ان الشافع يكون فوق المشفوع عنده وهذا محال هنا  
لان الله تعالى لا شيء فوقه فحينئذ هو مجاز ومعهناه ولا شفيع يشفع أي يؤذن له في الشفاعة أو تقبل  
شفاعته اه كرخي (قوله اذ لا شفيع لهم أصلا) أي لا مطاع ولا غيره وقوله أي لوشفعوا تفسير  
للفهموم على الوجه الثاني اه شيخنا (قوله يعلم خائنة الاعين) خبر رابع عن المبتدأ الذي أخبر  
برفع ومابعد عنه اه أبو السعد وقد أشار الشارح لهذا بقوله أي الله وفي السمين قوله يعلم  
خائنة الاعين فيه أربعة أوجه أحدها وهو الظاهر انه خبر آخر عن هوفي قوله هو الذي يريكم آياته  
فالزمخشري فان قلت لم اتصل قوله به لم خائنة الاعين قلت هو خبر من أخبار هوفي قوله هو  
الذي يريكم مثل باقي الروح ولكن بلى الروح قد علل بقوله لينذر ثم استطرذ لذكر أحوال يوم  
التلاق الى قوله ولا شفيع يطاع فلذلك بعد عن اخواته الثاني انه متصل بقوله وأندركم لما أمر  
بأنذارهم يوم الآزفة وما يمرض فيه من شدة الغم والكرب وأن الظالم لا يجد من يحميه ولا



(وليدع ربه) لينعنه مني  
(انني أخاف ان يبدل دينكم)  
من عبادتكم يا أي فتبعونه  
(أو أن يظهر في الأرض  
الفساد) من قتل وغيره وفي  
قراءة أو في أخرى بفتح الداء  
والهاء وضم الدال (وقال  
موسى) أقوم وقد سمع ذلك  
(انني عذت بربي وربكم من  
كل متكبّر لا يؤمن بيوم  
الحساب وقال رجل مؤمن  
من آل فرعون)

ما استجابوا اليكم) من بعضهم  
اياكم (ويوم القيامة يكفرون  
بشرككم) تنبأ بالآخرة  
من شرككم وعبادتكم اياهم  
(ولا ينشك) يخبرك بهم  
وبأعمالهم (مثل خبير)  
وهو الله (يا أيها الناس أنتم  
الفقراء الى الله) الى مغفرته  
ورحمته وورزقه وعافيته في  
الدنيا والى جنته في الآخرة  
(والله هو الغني) عما عندكم  
من الاموال (الحمد المجد)  
في فعاله (ان نشأ بذهبكم)  
يهلككم ويهلككم يا أهل مكة  
(وبأن يخلق جديد) خيرا  
منكم وأطوع لله (وما ذلك)  
الا هلاك والانسان (على الله  
يعزى) بسبب (ولا تزر  
وازره وزرا أخرى) لا تحمل  
حاملة حمل أخرى ما عليها  
من الذنوب بطبيعة النفس  
ولكن يحمل عليها بالكره  
ويقال لا تؤخذ نفس بذنوب  
نفس أخرى ويقال لا تعذب

ولو لا هم لقتله مع انه مامنه الاما في نفسه من الفزع الهائل وقوله وليدع ربه فحمل منه واطهار  
لعدم المبالاة ولكنه أخوف الناس منه اه أبو السعود وفي الخطيب ذروني أي اتركوني على أي  
حالة كانت اقتتل موسى وزاد في الايهام للاغبياء والمناداة على نفسه عند البصراء بقوله وليدع  
ربه أي الذي يدعو به ويدعي احسانه اليه بما يظهر على يديه من هذه الخوارق وقيل كان في خاصة  
قوم فرعون من عنقه من قتل موسى وفي منعه من قتله وحوه أو لماله كان فيهم من يعتقد كون  
موسى صادقا فيتحيل في منع فرعون من قتله ونايهما قال الحسن ان أصحابه قالوا لا تقتله فانما  
هو ساحر ضعيف ولا يمكن ان يغلب ههنا ما نقتله أدخلت الشبهة على الناس ويقولون انه  
كان محقا وعجزوا عن جوابه فقتلوه وثالثها انهم كانوا يحتملون في منعه من قتله لاجل ان يبقى  
فرعون مشغول القلب بموسى فلا يتفرغ لتأديب أولئك الاقوام لان من شأن الامراء ان يشغلوا  
قلب ملكهم بمخصم خارجي حتى يصيروا آمنين من تقلب ذلك الملك عليهم اه (قوله وليدع  
ربه) اللام للامر وهو امر تهجير بزعجه ان موسى لا ينعنه ربه منه (قوله اني أخاف الخ) أي ان لم  
أقله اه أبو السعود (قوله عبادتكم يا أي) أي وعبادة الاصنام اه يعناوي وذلك لانهم كانوا  
يعبدون فرعون اذا حضر واعنده فاذا غابوا عنه عبدوا الاصنام يقولون انما اتقربهم اليه كما  
قالت المشركون كما صرح به المفسرون فلا يقال انهم كيف عبدوا الاصنام واقربهم على ذلك مع  
ادعائه الربوبية اه شهاب (قوله فتبعونه) الاولى فتبعوه (قوله وفي قراءة أو) أي مع نصب  
الفساد وقوله وفي أخرى الخ أي مع كل من الواو أو فاقه را آت أربعة ثبوتان مع أو رفع الفساد  
ونصبه وثبتان مع الواو كذلك وكاهنا سبعة اه شيخنا وفي الخطيب اني أخاف أن يبدل دينكم  
أو أن يظهر الخ أي لا بد من وقوع أحد الأمرين اما فساد الدين واما فساد الدنيا اما فساد الدين  
فان القوم اعتقدوا ان الدين الصحيح هو دينهم الذي كانوا عليه فلما كان موسى ساعيا في فساد  
اعتقده وأنه ساع في فساد الدين الحق واما فساد الدنيا فهو ان يجتمع عليه اقوام ويصير ذلك  
سببا لوقوع المصومات واثارة الفتن وبدأ فرعون يذكر الدين أولا لان حب الناس لادبائهم  
فوق حبهم لاموالهم اه (قوله وقال موسى اني عذت الخ) يعني ان موسى لم يأت في دفع شدة  
اللعين الا بأن استعاذ بالله واعتمد عليه فلا يحرم صانته الله عن كل بلية اه خازن (قوله وقد سمع  
ذلك) أي حديث قتله (قوله عذت) أن تحصفت وقرأ أبو عمرو والخوان بادل في التاء  
وباظهارها والباقيون بالاظهار فقط ولا يؤمن صفة لم تكبراهم من لم يسم فرعون بل ذكره بوصف  
بهمه وغيره من الجبابرة لتعميم الاستعازة والاشعار بعلية القساوة والجراءة على الله تعالى اه أبو  
السعود (قوله وقال رجل مؤمن الخ) لما التجأ موسى الى الله سبحانه وتعالى وفوض اليه  
أمره في دفع شر هذا اللعين بقوله اني عذت الخ فيض الله له من قصدي لمنع هذا اللعين ومخاضه  
فقال وقال رجل الخ اه رازي قال مقاتل هذا الرجل هو الذي أحبر الله عنه في سورة القصص  
بقوله وجاء رجل من أقصى المدينة يسعى الخ وعند ابن عباس هو غيره وعبارة القرطبي وهذا  
الرجل هو المراد بقوله تعالى وجاء رجل من أقصى المدينة يسعى قال يامرسي الخ وهذا قول  
مقاتل وقال ابن عباس لم يكن من آل فرعون مؤمن غيره وغير امرأة فرعون وغير المؤمنين الذي  
أنذر موسى فقال ان الملا تأتمرون بك ليقتلوك الخ وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال  
الصديقون حبيب النجار مؤمن آل يس ومؤمن آل فرعون الذي قال أتقتلون رجلا أن يقول  
ربي الله والثالث أبو بكر الصديق وهو أفضلهم اه وكان اسم ذلك الرجل خويلد بن عباس

قبل هو ابن عمه (يكنم إيمانه  
أنتقلون رجلاً أن) أي لأن  
(يقول ربّي الله وقد جاءكم  
بالبينات) بالمجرات الظاهرات  
(من ربكم وإن يك كاذباً  
فعلبه كذبه) أي ضرر كذبه  
(وإن يك صادقاً يصيبكم  
بعض الذي يعدكم) به من  
العذاب عاجلاً (إن الله  
لا يهدي من هو مسرف)  
مشرِك (كذاب) مفتر  
(يا قوم أقم الملك اليوم  
فأهربين) غالبين حال (في  
الأرض) أرض مصر (فن  
ينصرونكم بأمر الله) عذابه  
أن قتلتم أوليائه (إن جاءنا)  
أي لناصرنا

نفس بغير ذنب (وإن تدع  
مثقة) من الذنوب (إلى  
حملها) من الذنوب (لا يحمل  
منه) من الذنوب (شيء ولو  
كان ذا قرين) ذا قرين منه  
في الرحم أباه وأمه وابنه  
وابنته (أما تنذرون) ينفع  
إنذاركم يا محمد (الذين  
يخشون ربهم بالغيب)  
يعملون لربهم وإن كان الله  
غائباً عنهم والله لا يغيب عنه  
شيء (وأقاموا الصلاة) أتموا  
الصالحات الخمس (ومن  
تركى) وحدوا صلحاً وتصدق  
ماله في سبيل الله (فإنما  
يتركه) يتركه ويصلح  
وتصدق (لنفسه) يكون  
له ثواب ذلك (والى الله  
المصير) المرجع في الآخرة

وأكثر العلماء وقال ابن اسحق كان اسمه جبريل وقيل حبيب اه خازن وقال في مهاب القُرآن  
الاصح ان اسمه شمعان بن قحش الشمين المجهمة بوزن سلمان وقوله قبل ابن عمه وكان صاحب سره  
ومشورته اه شيخنا (قوله قبل هو ابن عمه) وقيل كان من بني اسرائيل يكنم إيمانه من آل  
فرعون وعلى هذا في الآية تقديم وتأخير تقديره وقال رجل مؤمن يكنم إيمانه من آل فرعون  
فن جعل الرجل قبطياً فن عنده متعلقة بمحذوف حذفت لرجل التقدير وقال رجل مؤمن منسوب  
من آل فرعون أي من أهله وأقاربه ومن جعله اسرائيلياً فن متعلقة بكنم في موضع المفعول  
الثاني ليكنم قال انقشيري ومن جعله اسرائيلياً فبقية بعد لأنه يقال كتمه أمر كذا ولا يقال كتم منه  
قال الله تعالى ولا يكنموا الله حدثوا أيضاً ما كان فرعون يحتمل من بني اسرائيل مثل هذا  
القول اه قرطبي (قوله أي لأن يقول) أي لأجل هذا القول من غير روية وتأمل في أمره واطلاع  
على سبب بوجوب قتله وقوله ربّي الله لا يوجب قتله اه شيخنا وفي الذكر حتى قوله أي لأن يقول  
أي فهو مفعول له وقدر الزمخشري ظرّف مضافاً أي وقت أن يقول ورد بان ذلك إنما يكون مع  
المصدر المصرح به نحو حثك مقدم الحاج لامع المقدّر فلا تقول أحيثك أن يصيح الديك يريدون  
وقت صياحه نص على ذلك الفاء وقال الامام تاج الدين بن مكنوم أجاز ابن حتى ذلك اه (قوله  
وقد جاءكم بالبينات) جملة حالية يجوز أن تكون من المفعول وهو رجلاً فن قيل هو نكرة  
فالجواب أنه في حين الاستفهام وكل ما سوغ الابتداء بالنكرة سوغ انتصاب الحال منها ويجوز  
أن يكون سالماً من فاعل يقول اه سمين (قوله بعض الذي يعدكم) أي أن لم يصيبكم كله فلا أقل  
من أن يصيبكم بعضه لاسيما ان تعرضتم له بسوء وهذا كلام صادر عن غاية الانصاف وعدم  
التعصب ولذلك قدم من شقّي التردد كونه كاذباً وقوله عاجلاً وهو عذاب الدنيا الذي هو بعض  
مطلق العذاب الشامل لعذابها وعذاب الآخرة واعماخو فهم به اقتضاراً على ما هو أظهر احتمالاً  
عندهم اه أبو السعود وعبارة الذكر حتى قوله من العذاب عاجلاً أي لا أقل من ذلك تكلم على  
سبيل التبريل ونحوه إشارة كما يظهر إلى جواب كيف قال المؤمن ذلك في حق موسى عليه  
الصلاة والسلام مع أنه صادق عنده وفي الواقع ويلزم منه أن يصيبهم جميع ما وعدهم لبعضه  
فقط وايضا أنه وعدهم على كفرهم المهلاك في الدنيا والعذاب في الآخرة فهلاكهم في الدنيا  
بعض ما وعدهم به أو ذكر البعض تبريراً لمطافهم بمبالغتهم في نكبتهم ثلاثتهم موهبيل ومحابة أو  
ألفظة بعض صلة أو هي بمعنى كل كما قيل به وعلى ما جرى عليه الشيخ المصنف هي باقية على معناها  
اه (قوله إن الله لا يهدي من هو مسرف كذاب) كلام ذو وجهين نظر إلى موسى وفرعون  
الوجه الأول أن هذا الإشارة إلى الرمز والتعريض بعلو شأن موسى عليه الصلاة والسلام والمعنى  
أن الله تعالى هدى موسى إلى الاتيان بالمجرات الباهرة ومن هداه إلى الاتيان بالمجرات  
لا يكون مسرفاً كذا بافضل على أن موسى ليس من الكذابين الوجه الثاني أن يكون المراد أن  
فرعون مسرف في عزمه على قتل موسى كذاب في ادعائه الألوهية والله لا يهدي من هداشته  
وصفته بل بطله ويهدم أمره اه كرخي (قوله يا قوم أقم الملك) أي وقال هذا الرجل أيضاً  
يا قوم أقم الملك اليوم الخ أي فلا تفسدوا أمركم ولا تتعرضوا للبأس الله بقتله فإنه إن جاءنا لم  
يغنا من أحد وإنما سب ما يسهرون من الملك والظهور في الأرض لهم خاسرة ونظم نفسه في  
سلكهم فيما يسهرون من مجي عبّاس الله تطييباً لقلوبهم وايداً بأن الله مناصح ساع في تحصيل  
ملجدهم ودفع ما يريد منهم لينأروا بنحوه اه أبو السعود (قوله حال) أي من الضمير في أقم

(قال فرعون ما أرى ما أشير عليكم إلا  
بما أشير به على نفسي وهو  
قتل موسى وما أهدى لكم إلا  
سبيل الرشاد) طريق  
الصواب (وقال الذي آمن  
يا قوم اني أخاف عليكم مثل  
يوم الأحزاب) أي يوم خرب  
مدن خرب مثل داب قوم  
فوح وعاد وعمود والذين من  
بعدهم (مثل بدل من مثل  
قبله أي مثل جزاء عادة من  
كفر قبله كم من تعذبهم في  
الدنيل وما الله يريد ظلماً للعباد  
و يا قوم اني أخاف عليكم يوم  
التناد) بحذف الباء وإثباتها  
أي يوم القيامة كثر فيه نداء  
أصحاب الجنة أصحاب النار  
وبالعكس والنداء بالسعادة  
لاهلها وبالشقاوة لاهلها  
وغير ذلك (يوم تولون مدبرين)  
عن موقف الحساب الى  
النار (مالكم من الله) أي  
من عذابه (من عاصم)  
مانع (ومن يضلل الله فإله  
من هاد ولقد جاءكم يوسف  
من قبل) أي قبل موسى  
وهو يوسف بن يعقوب في  
قول عمر الى زمن موسى أو  
يوسف بن ابراهيم بن يوسف  
ابن يعقوب في قول (بالبينات)  
بالمجهزات الظاهرات  
(وما يستوى الاغنى والبصير)  
الكافرو المؤمن (ولا  
الظلمات ولا النور) يعني  
الكفر والإيمان (ولا الظل

والعامل فيه) أي في اليوم ما يتعلق به لكم اه سمعنا (قوله قال فرعون) أي بعد ما سمع نصحه وقوله  
ما أرى ما أرى هي من رؤية الاعتقاد فتتعدى لمفعولين ثانيهما ما لا أرى اه سمعنا (قوله  
أي ما أشير عليكم) نفسه سبيل المعنى والتفسير المطابق لجوهر اللفظ ان يقال ما أرى ما أرى  
ما أعلمكم إلا ما علمت من السواب وقد فسر بعضهم هذا التفسير بقول الجلال ما أشير عليكم إلا  
بما أشير به على نفسي أي فلا أظهر لكم أمراً كنتم عنكم غيره اه شيخنا (قوله وما أهدى لكم إلا  
سبيل الرشاد) أي ما أهدى لكم إلا الى طريق الهدى ثم حكى الله تعالى ان مؤمن آل فرعون رد على  
فرعون هذا الكلام وخوفه ان يجعل به كما حل بالام قبله بقوله وقال الذي آمن الخ اه خازن  
وعبارة الكرخي وقال الذي آمن الخ وهو الراجح القائل أن تقولون رجلاً الخ اه (قوله أي يوم  
خرب مدن خرب) أشار بهذا الى ان يوم الأحزاب يعني الجمع أي أيامها وذلك لان الأحزاب لم ينزل  
بها العذاب في يوم واحد بل نزل بها في أيام مختلفة متتالية ويدل لهذا التفسير قوله مثل داب قوم  
فوح الخ وهو لأنه لم يهلكوا في يوم واحد اه شيخنا وفي البيضاوي مثل يوم الأحزاب أي مثل أيام  
الام الماضية يعني وثأرهم وجمع الأحزاب مع التفسير أغنى عن جمع اليوم اه (قوله أي مثل  
جزاء الخ) أشار به الى ان في الآية حذف مضاف وقوله عادة تفسيره لداب وقوله من تعذبهم  
في الدنيا بيان لجزاء عادتهم اه شيخنا ومعنى جزاء العادة جزاء الام الذي اعتادوه واستمروا  
عليه وهو كفرهم فمادتهم استمروا هم على الكفر وهي المعبر عنها بأبهم وجزاءها هلاكهم  
ومثل هذا الجزاء اهلاك نزل بالقط اه (قوله وما الله يريد ظلماً للعباد) أي فلا يعاقبهم بغير  
ذنب ولا يترك الظالم منهم بغير انتقام اه أبو السعود (قوله ويا قوم اني أخاف عليكم الخ) أي  
وقال الرجل المؤمن أيضاً يا قوم الخ يخوفهم بالعذاب الاخرى بعد تخوفهم بالعذاب الدنيوى  
اه أبو السعود (قوله بحذف الباء وإثباتها) أي في كل من الوصل والوقف فالقرأت أربعة  
وكلاهما سبعة وهذا كله في اللفظ وأما في الخط فمخوذة ولا غير اه شيخنا (قوله وغير ذلك) منه  
ان تدعى كل أناس بأما هم وان ينادى بالسعادة والشقاوة لان فلان بفلان سعدة عادة  
لايشقى بعدها أيد او فلان بن فلان شقى شقاوة لايسعد بعدها أيد وان ينادى حين يذبح الموت في  
صورة كبش يا أهل الجنة خلود بلاموت ويا أهل النار خلود بلاموت وان ينادى المؤمن هاؤم  
اقرؤوا كتابه وينادى الكافر يا ليتني لم أوت كتابه ومنه ان ينادى بعض الظالمين بعضاً بالويل  
والنور فيقولون يا ويلنا فهذه الامور كلها تقع في هذا اليوم اه من الخازن والخطيب (قوله  
مدبرين عن موقف الحساب الى النار) عبارة الخطيب يوم تولون عن الموقف مدبرين قال  
الضحاك اذا سمعوا زفير النار أدبروا هاربين فلا يأتون قطرام الاقطار الا وجدوا الملائكة  
صفوفاً فيرجعون الى مكانهم فذلك قوله تعالى والملائكة على أرجائهم وقال مجاهد فارين عن النار  
غير مجعزين وقيل منصرفين عن الموقف الى النار اه (قوله مالكم من الله الخ) في محل نصب على  
الحال وقوله من عاصم يجوز أن يكون فاعلاً بالجار لا عتماده على النفي وأن يكون مبتدأ من زائدة  
على كل من التقديرين ومن الله متعلق بعاصم اه سمعنا (قوله فإله من هاد) في هاد ما تقدم  
في قوله من واق اه خطيب أي من اثبات الباء وحذفها في الوقف ومن حذفها في الوصل مع  
حذفها حدنا (قوله ولقد جاءكم يوسف الخ) قيل ان هذا من قول موسى وقيل هو من تمام وعظ  
مؤمن آل فرعون ذكرهم قديم عتوهم على الانبياء اه قرطبي (قوله عمر الى زمن موسى) أي  
عاش واستمر يوسف بن يعقوب الى زمن موسى الكليم وهذا القول لم يقله غيره من المفسرين

(فما زلت في شك مما جاءكم  
به حتى اذا هلك قلتم) من  
غير برهان (لن يبعث الله  
من بعده رسولا) أي فإن  
تزالوا كافرين بيوسف وغيره  
(كذلك) أي مثل اضلالكم  
(بضل الله من هو مسرف)  
مشرك (مرتاب) شاك فيما  
ثم مدت به اليدين (الذين  
يحادلون في آيات الله)  
مجهزاته مبتدأ (بغير سلطان)  
برهان (اناهم كبر) جدالهم  
خبر المبتدأ (مقتضا عند الله  
وعند الذين آمنوا كذلك)  
أي مثل اضلالكم (يطمع)  
يختم (الله) بالاضلال (على  
كل قلب متكبر جبار)  
بتنوين قلب ودونه ومتى  
تكبر القلب تكبر صاحبه  
وبالعكس وكل على القراءتين  
ولا الحرور) يعنى الجنة والنار  
(وما يستوى الاحياء ولا  
الاموات) يعنى المؤمنين  
والكافرين في الطاعة  
والكرامة (ان الله يسمع)  
يفهم (من يشاء) من كان  
أهلا لذلك (وما أنت بهم)  
بفهم (من في القبور) من  
كانه ميت في القبور (ان  
أنت) ما أنت يا محمد (الا  
نذير) رسول مخوف بالقرآن  
(انا أرسلناك) يا محمد  
(بالحق) بالقرآن (بشيرا)  
بالجنة لمن آمن بالله (ونذيرا)  
من النار لمن كفر به (وان  
من أمة) ما من أمة (الا خلا)

وانما غاية ما وجد بعد التفقش ما نقله الشهاب بقوله وفي بعض التواريخ ان وفاقيوسف قبل  
مولد موسى بربع وستين سنة اه ولذلك قال القارى قوله عمرالى زمن موسى ظاهر كلامه ان  
الذى عمره يوسف والاصح ان المعمر هو فرعون موسى أدرك يوسف بن يعقوب وعاش الى ان  
أرسل اليه موسى وعمر اربع مائة سنة واربعين سنة اه وقال السيوطى فى الصبير وعاش  
يوسف بن يعقوب مائة وعشرين سنة وبينه وبين موسى اربع مائة سنة اه وقد بعثه الله من قبل  
موسى رسولا بدع والقبط الى طاعة الله وحده فما أطاعوه تلك الطاعة نعم أطاعوه لمجرد الوزارة  
والجاءه النبي اه قارى وقوله او يوسف بن ابراهيم الخ فيوسف هذا سبط يوسف بن يعقوب  
أرسله الله الى القبط فافهم عشرين سنة نبيا اه زاده وفى المختار عمر من باب فهم أى عاش  
ومعه مدره بفتح الهمزة وضمة واو هـ لازم اه ويتعدى بالتضعيف كجاء المصباح وفى القاموس  
انه من باب فرح ونصر وضرب اه (قوله فما زلت في شك) أى فزال اسلافكم فى شك حتى  
اذا هلك قلتم أى قال اسلافكم اه قرطبي وحتى غاية اقوله فما زلت وقرئ لن يبعث الله بادخال  
همزة التمرير بقر بعضهم بعضا اه سمع (قوله من غير برهان) أى بل على سبيل التسمي  
والتمنى ليكون لهم أساس فى تكذيب الانبياء الذين يؤتون بعده وائس قولهم ذلك تصديقا  
رسالة يوسف وانما هو تكذيب لرسالة من بعده مضبوط الى التكذيب برسائله اه خازن  
وعبارة الخطيب قلتم ان يبعث الله من بعده رسولا أى أقم على كفركم وظننتم ان الله لا يجدد عليكم  
الحجة وهذا ليس اقرارا منهم برسائله بل هو ضم منهم الى الشك فى رسالته التكذيب برسالة من  
بعده اه (قوله الذين يحادلون الخ) من كلام الرجل المؤمن أضاويل انه ابتداء كلام من الله تعالى  
اه قرطبي (قوله خبر المبتدأ) هذا أولى وأحسن الا عارب العشرة التى ذكرها السمين قال  
أبو حيان فى النحر والاولى فى اعراب هذا الكلام ان يكون الذين مبتدأ وخبره كبر والفاعل ضمير  
المصداق المفهوم من يحادلون وهذه الصفة وحده فى فرعون وقومه ويكون الواو اعظم قد  
عدل عن مخاطبتهم الى الاسم الغائب لمسا من محاورته لم واسجلاب قلوبهم وأبرز ذلك فى صورة  
تذكرهم فلم يخصهم بالخطاب وفى قوله كبر ضرب من التعجب والاستعظام لجدالهم اه بحروفه  
ومقتضا غير محمول عن الفاعل أى كبر مقت جدالهم أى المقت المترب على جدالهم وفى السمين  
كبر مقتا يحتمل ان يراد به التعجب والاستعظام وان يراد به الذم كبس وذلك انه يجوز ان يبنى  
فعل بضم العين مما يجوز التعجب منه ويجرى مجرى نعم وبس فى جميع الاحكام وفى فاعله ستة  
أوجه الى أن قال الثانى انه ضمير يعود على جدالهم المفهوم من يحادلون كما تقدم الى أن قال  
انما مس أن الفاعل ضمير يعود على ما بعده وهو التمييز نحو نعم رجلا زيد وبس غلاما عمرو وعند  
ظرف لكبر اه ومقت الله اياهم ذمه لهم واعنه اياهم واحلال العذاب بهم اه قرطبي ومقت  
المؤمنين لهم بعضهم أشد والبعض وكراهتهم أشد الكراهة اه من المصباح (قوله أى مثل  
اضلالهم) الاولى أى مثل ذلك الطبع كما عبر به غيره وقوله يطمع الله الخ متأنف اه شيخنا  
(قوله بتنوين قلب ودونه) سمعيتان (قوله ومتى تكبر القلب الخ) غرضه بهذا التوفيق بين  
القراءتين وفى السمين قوله على كل قلب منه كبر قرأ أبو عمرو رواين ذكوا بتنوين قلب وصف  
القلب بالتكبر والتعبر لان ما ناشان منه وان كان المراد الجملة كما وصف بالاثم فى قوله فانه آثم  
قلبه والبالون باضافة قلب الى ما بعده أى على كل قلب شخص منه كبر وقد قدر الزمخشري مضافا  
فى القراءة الاولى أى على كل ذى قلب متكبر يجعل الصفة لصاحب القلب قال الشيخ ولا ضرورة

لعموم الضلال جميع  
القلب لاهموم القلوب  
(وقال فرعون يا هامان ابن  
لى صرحا) بناء عاليا (له لى  
أبلغ الأسباب أسباب  
السموات) طرفها الموصلة  
اليها (فأطلع) بالرفع عطفها  
على أبلغ وبالنصب جوابا  
لابن (الى اله موسى وانى  
لاظنه) أى موسى (كاذبا)  
فى ان له الها غيرى قال  
فرعون ذلك تمويهها (وكذلك  
زين لفرعون سوء عمله  
وصد عن السبيل) طريق  
الهدى

مضى (فبه انذر) رسول  
مخوف (وان تكذبوك)  
قريش يا محمد (فقد كذب  
الذين من قبله) من قبل  
قومك قريش رسلكم (جاءتهم  
رسلكم بالبينات) بالامر  
والنهي والعلامات (وبالزبر)  
بمكتب الاقوال بين  
(وبالكتاب المنير) المبين  
بالضلال والهدى (ثم  
أحسنت) عاقبت (الذين  
كفروا) بالكذب والرسول  
(فكيف كان تعبى) انظر  
يا محمد كيف كان تعبى  
عليهم بالاعذاب حين لم  
يؤمنوا (الم تر) ألم تره لم  
الله أنزل من السماء ماء  
مطرا (فاخرجناه) بالمطر  
(ثم رات مختلفا ألوانها)  
احياءها الحى والهاض  
وعبر ذلك (ومن الجبال

تدعو الى اعتبار الحذف قلت بل ثم ضرورة الى ذلك وهى توافق القراءتين فانه يصير الموصوف  
فى القراءتين واحدا وهو صاحب القلب بخلاف عدم التقدير فانه يصير الموصوف فى احدهما  
القلب وفى الاخرى صاحبه اه (قوله لعموم الضلال جميع القلب) أى جميع اجزائه فلم يبق  
فيه محل يقبل الاهتمام وقوله لعموم القلوب أى لاهموم أفراد القلوب وهذا الصنيع اخراج  
لها عن موضوعها من انها اذا دخلت على نكرة مطلقة وعلى معرفة مجموعة تكون لعموم الافراد  
واذا دخلت على معرفة مفردة تكون لعموم الاجزاء وهنا قد دخلت على النكرة فكان حقها  
أن تكون لعموم الافراد لعموم الاجزاء كما سلكه الشارح فليتأمل اه شيخنا وعبارة جميع  
الجوامع كل لاستغراق افراد المذكر مطلقا والمعرف المجموع واجزاء المفرد المعرف اه (قوله ابن  
لى صرحا) فى المصباح الصرح بيت واحد بنى مفردا ولا ضمما اه وفى السمين فى سورة  
النمل والصرح القصير أو صحن الدار أو بلاط يتخذ من زجاج وأصله من التصريح وهو الكشف  
اه (قوله طرفها) أى أبوابها الموصلة اليها وفائدة التكرار ان الثانى بدل من الاول والشئ اذا  
أبهم ثم أوضح كان تفهيمه الشأنه فلما أراد تفهيم ما أمل بلوغه من أسباب السموات أبهمها ثم  
أوضحها اه كرخى (قوله عطفها على أبلغ) أى فيه يكون فى حيز الترجى وقوله وبالنصب جوابا  
لابن أى جوابا لهذا الامر وهذا رأى البصريين ورأى الكوفيون ان النصب فى جواب لى أى  
فى جواب الترجى اه شيخنا وفى السمين قوله فأطلع العامة على رفعه عطفها على أبلغ فهو داخل  
فى حيز الترجى وقرأ حفص فى آخرين بنصبه وفيه ثلاثة أوجه أحدها انه جواب الامر فى قوله  
ابن لى فنصب بان مضمرة بعد الفاء فى جوابه على قاعدة البصريين كقوله  
ياناق سبرى عن قافسيها \* الى سليمان ففسر بها

وهذا أوفق لمذهب البصريين الثانى انه منصوب قال الشيخ عطفها على التوهم لان خبره لى  
كثيرا جاءه مقرونانا كثيرا فى النظم وقيل لافى التثنية فنصب توهم ان الفاعل المرفوع الواقع  
حبره منصوب بان والعطف على التوهم كثير وان كان لا ينقاس اه الثالث ان ينصب على  
جواب الترجى فى اهل وهو مذهب كوفى استشهد أصحابه بهذه القراءة وبقرائة نافع وما يدريك  
له لى تركى أو يتركز فتنبه به بنصب فتنبه به جوابا لقوله لعله والى هذا نحو الزمخشري قال تشبيها  
للترجى بالتمنى والبصريون يابون ذلك ويخرجون القراءتين على ما تقدم وفى سورة عبس يجوز  
أن يكون جوابا بالاستفهام فى قوله وما يدريك فانه مترتب عليه معنى وقال ابن عطية وابن جبار  
الهدى على جواب التمنى وفيه نظر ادريس فى اللفظ عن اغماضه ترج وقد فرق الناس بين التمنى  
والترجى بان الترجى لا يكون الا فى الممكن عكس التمنى فانه يكون فيه وفى المسحيل وتقدم  
الخلاف فى وصد عن السبيل فى الرد فن بناء للفاعل فعلى حذف المفعول أى صدقومه عن  
السبيل (قوله الى اله موسى) أى أنظر اليه وأطلع على حاله اه من الشارح من سورة  
القصص (قوله قال فرعون ذلك) أى قوله ابن لى صرحا وخ وقوله تمويهها أى تليسا وتخليطا على  
قومه والافه هو يعرف ويعتقد حقيقة الاله وانه ليس فى جهة ولكنه أراد التليسا على قوم توصل  
لبقائهم على الكفر فكانه يقول لو كان اله موسى موجودا لكان له محمل ومحله اما الارض  
واما السماء ولم نره فى الارض فبقي ان يكون فى السماء والسماء لا يتوصل اليها الا بسلم اه  
شيخنا وفى المصباح وقوله تمويه أى مزخرف أو مزج من الحق والباطل اه وفى المختار التوهم  
التليسا اه (قوله وكذلك) أى مثل ذلك التزيين أى كزينة القول المذكورة زين لفرعون



وعبارة القرطبي أي كما قال هذه المقالة وارتاب زين له الشيطان أوزين الله له سوء عمله أي  
 الشرك والتكذيب اه (قوله بفتح الصاد وضمها) سبعينان (قوله وما كيد فرعون) أي في  
 ابطال آيات موسى الأفي تباب أي خسار وهلاك اه خازن (قوله وقال الذي آمن) وهو الرجل  
 المؤمن وقيل موسى اه يعضاوي (قوله اتبعون) أي اعموا بصيحتي اه وفي أبي السعود  
 اتبعون الخ أجل لهم أولاً ثم فسر بقوله يا قوم اغنما هذه الخ فافتتح بضم الدنيا وتصغير شأنه لأن  
 الأخلاق البهارة من كل شروعه ينشعب فنون ما يؤدي إلى حفظه تعالى ثم ثني بتعظيم الآخرة  
 فقال وان الآخرة الخ اه (قوله بآيات الباء وحذفها) كل من الوجهين يجري في الوصول  
 والوقف والقراءة ثمان سبعينان وهذا بالنظر لفظ وأما في الرسم فهي محذوفة لا غير لأنها من بآت  
 الزوائد وقوله تقدم أي تقدم قرياً بنفسه سبيل الرشاد بانه طريق الصواب اه (قوله تمتع  
 بزول) أي قليل يسير لان التتوين للتقليل اه (قوله هي دار القرار) أي الثبات فلا انتقال  
 ولا تحول عنها اه شيخنا (قوله من عمل سيئة الخ) من كلام الرجل المؤمن (قوله بضم الباء  
 وفتح الخاء الخ) سبعينان (قوله ويا قوم مالي أدعوكم الخ) من كلام الرجل المؤمن قال  
 الزمخشري فان قلت لم جاء بالواو في النداء الأول والثالث دون الثاني قلت لان الثاني داخل  
 في كلامه هو بيان للجهل وتفسير له فاعطى الداخل عليه حكمه في امتناع دخول الواو وأما  
 الثالث فداخل على كلام ليس بتلك المثابة اه معين وعبارة الكرخي ترك العطف في النداء  
 الثاني لانه تفصيل لا جمال الأول وهنا عطف لانه ليس بتلك المثابة لانه كلام مبين للأول  
 والثاني فحسن ايراد الواو العاطفة فيه اه (قوله وتدعوتني إلى النار) هذه الجملة مستأنفة أخبر  
 عنهم بذلك بعد استفهامه عن دعائه لهم ويجوز أن يكون التقدير وما لكم تدعوني إلى النار وهو  
 الظاهر ويصنف ان تكون الجملة حالاً في مالي أدعوكم إلى النجاة حال دعائكم إياي إلى النار اه  
 معين وعبارة أبي السعود مالي أدعوكم ما مبتدأ والظرف بعدها خبر عنها وجملة أدعوكم الخ حال  
 والاستفهام المفاد بما تهي ومدار التعجب دعوتهم إياه إلى النار لدعوتهم إياه إلى النجاة كأنه  
 قال أخبروني كيف هذه الحال أدعوكم إلى الخير وتدعوني إلى الشر وقوله تدعوني لا كفر بالله  
 الخ يدل أو بيان فيه معنى التعليل والدعاء كالمداينة في التعبدية بالي واللام وقوله مالي ليس لي به  
 علم أي شركته في المعبودية وقيل برؤيته والمراد تفي المعلوم رأاه وهو المعبود فضع لا عن عبادة  
 اه (قوله تدعوني لا كفر الخ) هذه الجملة بدل من تدعوني الأولى على جهة البيان لما وافي  
 في قوله تدعوني بجملة فعلية بدل على أن دعوتهم باطلا لا بثبوت لما وفي قوله وأنا أدعوكم بجملة  
 اسمية ليدل على ثبوت دعوتهم وتقويتها اه معين (قوله لا حرم) حرم فعل ماض بمعنى حق  
 ووجب وقوله أغنا تدعوني إليه فاعله أي حق ووجب عدم استحباب دعوة آلهمكم وقيل حرم  
 فعل من الجرم وهو القطع كما أن بدم لا بد فعل من التبديد أي التفريق اه أبو السعود وهذا  
 لا يناسب عبارة الشارح حيث فسرهما بحقا والمناصب لها عبارة المختار ونصها وقولهم لا حرم قال  
 القراء هي كلمة كانت في الأصل بمنزلة لا بد ولا محالة فخرت على ذلك وكثرت حتى تحولت إلى  
 معنى القسم وصارت بمنزلة حقا فذلك يحجب عنه باللام كما يحجب بها عن القسم ألا تراهم يقولون  
 لا حرم لا تبك اه والأولى أن يجعل حقا في كلامه مفهوماً مطلقاً لا فعل محذوف دل  
 عليه لا حرم وقوله أغنا تدعوني إليه فاعل بذلك الفعل المحذوف والمعنى حق أن ما تدعوني  
 إليه - فاق تقدم لهذا أمر يبدى في سورة هود (قوله أغنا تدعوني إليه) ما اسم موصول بمعنى الذي

بفتح الصاد وضمها) وما كيد  
 فرعون الأفي تباب) خسار  
 (وقال الذي آمن يا قوم  
 اتبعون) بآيات الباء  
 وحذفها (أهدكم سبيل  
 الرشاد) تقدم (يا قوم اغنما  
 هذه الحب وة الدنيا متاع)  
 تمتع بزول (وان الآخرة هي  
 دار القرار من عمل سيئة ولا  
 يجزي الأمثالها ومن عمل  
 صالحا من ذكرا أو أنثى وهو  
 مؤمن فأولئك يدخلون  
 الجنة) بضم الباء وفتح الخاء  
 وبالعكس (برزقون فيها  
 بغير حساب) رزقا واسعا لا  
 تبعه (ويا قوم مالي أدعوكم  
 إلى النجاة وتدعوني إلى  
 النار تدعوني لا كفر بالله  
 وأشرك به ما ليس لي به علم  
 وأنا أدعوكم إلى الله - زين)  
 الغالب على أمره (الفقار)  
 لمن تاب (لا حرم) حقا (اغنا  
 تدعوني إليه) لا عبده (ليس  
 له دعوة)

جسد طرق (بيض وحمر  
 مختلف ألوانها) كالوان  
 الثمار (وغريب سود)  
 جبال سود - ليدية السواد  
 (ومن الناس) كذلك  
 مختلف ألوانه (والدواب)  
 كذلك مختلف ألوانه  
 (والانعام كذلك مختلف  
 ألوانه) اجناسه مقدم ومؤخر  
 (اغنا يخشى الله من عباده  
 العلماء) يقول اغنا العلماء  
 يخشون الله من عباده (ان

أى استجابة دعوة (فى الدنيا  
ولافى الأشخرة وان مردنا)  
مرحمةنا (الى الله وان  
المسرفين) الكافرين (هم  
أصحاب النار فستذكرون)  
إذا عاقبتم العذاب (ما أقول  
لكم وأقوض أمرى الى الله  
ابن الله بصير بالعباد) قال  
ذلك لما توعدهم بمخالفتهم  
دينهم (فوقاه الله سيئات  
ما مكروا) به من القتل  
(وحاق) نزل (بالفرعون)  
قومه معه (سوء العذاب)  
الفرق ثم (النار يعرضون  
عليها) يحرقون بها (غدا  
وعشيا) ساجح ومساء

الله عزيز فى ملكه وسلطانه  
غفور) لمن آمن به (ان  
الذين يتلون) يقرؤون  
(كتاب الله) القرآن أبو بكر  
وأصحابه (وأقاموا الصلاة)  
آتوا الصلوات الخمس  
(وأنته قوا) تصمد قوا (عما  
رزقناهم) أعطيناهم من  
الاموال (مرا) فيما بينهم  
وبين الله (وعلاية) فيما  
بينهم وبين الناس (يرحون  
تجارة) يعنى الجنة (لن  
تبور) لن تهلك ولن تقسد  
(ليوفيم) الله (أحورهم)  
ثوابهم فى الجنة (ويزيدهم  
من فضله) بفضله من  
واحدة الى عشرة (انه غفور)  
لدنهم العظيمة (شكور)  
لأعمالهم اليسيرة يشكر  
اليسير ويحجز الجزيل

فكان حقها ان تكتب مفصلة من النون كما هو القاعده ان الموصولة مفصلة لكنها رسمت  
فى المصحف الامام موصولة بالنون أى ترسم هى فى النون كما شارله ابن الجوزى ونصه مع شرح  
شيخ الاسلام وقطعوا ان ما المقطوع همزه من قوله وأن ما يدعون من دونه معالى فى الحج ولقمان  
وحلف ما فى الانفال ونحوه أى وفى النحل من قوله تعالى فى الاولى واعلموا ان ما غنمتم وقوله فى  
الثانية ان ما عند الله هو خير لكم وقعا بالف الاطلاق وما عداها نحو فاعلموا انما على رسولنا  
البلاغ المبين موصول اه (قوله أى استجابة دعوة) عبارة الخازن ليس له دعوة فى الدنيا ولا فى  
الآخرة يعنى ليست له استجابة دعوة لاحد فى الدنيا ولا فى الآخرة بقيل ليست له دعوة الى  
عبادته فى الدنيا لان الاصنام لا تدعى الربوبية ولا تدعى الى عبادتها وفى الآخرة تنبرأ من عابديها  
انتهت (قوله فستذكرون) أى يذكر بعضكم بعضا وقوله ما أقول لكم أى من النصيحة (قوله  
وأقوض أمرى الخ) مستأنف (قوله قال ذلك) أى قال فستذكرون الخ لما توعدهم أى بالقتل  
ففره اربابا من بينهم فأرسل فرعون خلفه العالقة لئلا يفلتوا فأتى السباع وضمهم ورجع بعضهم هاربا  
فقتل فرعون من رجع عقوبة على عدم قتله لذلك الرجل المؤمن وقوله بمخالفتهم دينهم المعافاة  
سببية أى توعدهم بالقتل بسبب ان خالف دينهم اه شيخنا وفى البصائر ان ذلك الرجل فر  
منهم الى جبل فأتته فرعون طائفة فوجدوه يصلى والوحوش صفوف حوله فرحموا رعايا فقتلهم  
فرعون اه وفى زاده قوله فستذكرون الخ لما بلغ مؤمن آل فرعون فى باب النصيحة الى هذا  
الكلام ختم كلامه بخاتمة لطيفة فقال فستذكرون ما أقول لكم وهو كلام مجمل فى باب التخيوف  
بعد تفصيل وجوده ولما خوفهم بقوله فستذكرون ما أقول لكم توعدهم وخوفهم بالقتل فقول  
فى دفع مكرم وكيدهم على الله حيث قال وأقوض أمرى الى الله كما رجع موسى الى الله تعالى حين  
خوفه فرعون بالقتل فقال انى عذبت ربى وربكم الخ قال مقاتل لما قال المؤمن هذه الكلمات  
قصدوا قتله فهرب منهم الى الجبال فطلبوه فلم يقدروا عليه فذلك قوله تعالى فوقاه الله سيئات  
ما مكروا اه (قوله فوقاه الله سيئات ما مكروا) أى شدائد مكرم وما هم موابه من الحاق أنواع  
العذاب عن خالفهم ونجا ذلك الرجل مع موسى عليه السلام من العرق اه أبو السعود (قوله  
قومه معه) وعدم التصريح بحج الاستغناء بكريم عن ذكره ضرورة أنه أولى منهم بذلك اه أبو  
السعود (قوله النار) مبتدأ ووجه يعرضون عليهم اخبره والجملة مستأنفة هذا هو المناسب لصنيعه  
حيث فسر سوء العذاب بالفرق وقد رثم فى الدخول على ما بعده البشير الى انه مستأنف وقوله  
يعرضون عليهم أى تعرض أرواحهم من حين موتهم الى قيام الساعة هذا ما رواه ابن مسعود لغير  
قوله ويوم تقوم الساعة الخ اه شيخنا وفى القرطبي والجمهور على ان هذا العرض فى البرزخ واحتج  
بعض أهل العلم على اثبات عذاب القبر بقوله النار يعرضون عليهم اغدا وعشيا مادامت الدنيا  
كذلك قال مجاهد وعكرمة ومقاتل ومحمد بن كعب كاهم قال هذه الآية تدل على عذاب القبر فى  
الدنيا لا تراها يقول عن عذاب الآخرة ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب وفى  
الحديث عن ابن مسعود ان أرواح آل فرعون ومن كان مثلهم من الكفار تعرض على النار  
بالقدرة والعشى فيقال هذه داركم وعنه أيضا ان أرواحهم فى جوف طير سود تعدو على جهنم  
وتروح كل يوم مرتين فذلك عرضها اه قرطبي وفى العمين قوله النار يعرضون عليهم الجمهور على  
رفعها وفيه ثلاثة أوجه أحدها انها بدل من سوء العذاب الثانى انها خبر مبتدأ محذوف أى هو  
أى سوء العذاب النار لانه جواب اسؤال مقدور يعرضون على هذين الوجهين يجوز ان يكون

(ويوم تقوم الساعة) يقال  
(ادخلوا) يا (آل فرعون)  
وفي قراءة بفتح الهمزة وكسر  
الخاء امر لا تأمركم (أشد  
العذاب) عذاب جهنم  
(و) اذ كر (اذبحاجون)  
يتخاضع الكفار (في النار)  
فيقول الضعفاء للذين  
استكبروا انا كآلكم تبعنا  
جمع تابع (فهل انتم مغنون)  
دافعون (عنا نصيبا) جزأ  
(من النار) قال الذين استكبروا  
اما كآلهم انا ان الله قد حكم  
بين العباد) وأدخل المؤمنين  
الجنة والكافرين النار  
(وقال الذين في النار لخزنة  
جهنم ادعوا ربكم يخفف عنا  
يوما) أي قدس يوم (من  
العذاب قالوا) أي الخزنة  
تمسكنا (أولم تكت تأتكم  
رسالكم بالبينات) بالمجربات  
الظاهرات (قالوا بلى) أي  
فكفروا بهم (قالوا فادعوا)  
أنتم فاننا لنأشفع للكافرين  
قال تعالى

ويعبدون ما لا يعلمون  
(والذي أوحينا إليك)  
أنزلنا جبرائيل عليك به (من  
الكتاب) يعني القرآن  
(هو الحق) الصدق  
(مصدقا) موافقا بالتوحيد  
وبعض الشرائع (المبين  
يديه) من الكتاب (ان الله  
يعبدون) يعبدون (بن يؤمن  
ومن لا يؤمن) (بصير)  
بأعمالهم (ثم) من بعد  
ما أنزلنا جبرائيل بالقرآن

حالا من النار ويجوز ان يكون حالا من آل فرعون الثالث انه مبتدأ وخبره يعرضون وقرئ النار  
منصوبا وفيه اوجهان أحدهما انه منصوب بفعل مضمر يفعله يعرضون من حيث المعنى أي  
يعرضون النار يعرضون عليها كقوله والظالمين أعد لهم عذابا أليما والثاني ان ينتصب على  
الاختصاص قاله المحدثي فعلى الأول لا محمل ليعرضون لكونه مفسرا وعلى الثاني هو حال  
كما تقدم اه (قوله ويوم تقوم الساعة) فيه ثلاثة أوجه أظهرها انه معمول لقول مضمر وذلك  
القول المضمرة تحكي به الجمل الامرية من قوله ادخلوا والتقدير ويوم تقوم الساعة ادخلوا  
الثاني انه منصوب بادخلوا أي ادخلوا يوم تقوم وعلى هذين الوجهين فالوقف تام على قوله  
وعشا والثالث انه معطوف على الظرفين قبله فيكون معمولا ليعرضون والوقف على هذا على  
قوله الساعة وأدخلوا معمول لقول مقدر أي يقال لهم كذا وكذا وقرأ الكسائي وحسنة ونافع  
وحفص ادخلوا بقطع الهمزة امر من ادخل قال فرعون مفعول أول وأشد العذاب مفعول  
ثان والباقيون ادخلوا بمرزعة وصل من دخل يدخل قال فرعون من ادعى حذف حرف النداء  
منه وأشد منصوب به اما ظرفا واما مفعولا به أي ادخلوا يا آل فرعون في أشد العذاب اه سمين  
(قوله عذاب جهنم) تفسير لا أشد فانه أشد ما كافوا فيه أو تفسيرا للعذاب فان عذابها ألوان  
بعضها أشد من بعض اه أبو السعود (قوله واذكر) أي يا محمد لقومك (قوله فيقول الضعفاء  
الخ) تفصيل للتخاضع (قوله انا كآلكم تبعنا) أي فتكبرتم على الناس بنا اه خطيب وقوله جمع  
تابع كخدم جمع خادم اه شيخنا (قوله دافعون) جعله تفسيرا للمغنون فيكون نصيبا منصوبا  
بمغنون من غير تقدير وعبارة غيره ونصيبا منصوب بمضمر يدل عليه مغنون أي دافعون أو يغنون  
على نصيبه معنى الجمل أي حاملون عنا نصيبا الخ ومن النار صفة لنصيبا اه شيخنا (قوله انا كل  
فيها) أي فكيف نقتي عنكم ولو قدرنا لا غنينا عن أنفسنا فكل مبتدأ وفيها خبره والجملة خبر ان  
اه شيخنا (قوله ان الله قد حكم بين العباد) أي فلا يبقى أحد عن أحد شيئا فعند ذلك يحصل  
الأساس للاتباع من المتبوعين فيرجعون كلهم الى خزنة جهنم يسألونهم كما قال الذين في  
النار الخ اه خطيب وفي أبي السعود وقال الذين في النار أي من الضعفاء والمستهكبين جيماما  
ضاقت حياهم وعييت بهم غلهم وقوله لخزنة جهنم أي الملائكة الموكلين بعذاب أهلها اه (قوله  
لخزنة جهنم) أي لخزنتها ووضع جهنم موضع الضمير للتحويل وليسان محلهم فيها ويحتمل ان  
تكون جهنم بعددركاتها من قولهم بئر جهنم أي بعيدة القعر اه أيضا وي قوله أولبيان  
محاهم فيه اهذا بناء على انها علم لاسفل محالها والاول بناء على انها علم لعلها مطلقا اه شهاب (قوله  
ادعوا ربكم) أي المحسن اليكم بانكم لا تجدون للنار إلها اه خطيب (قوله يوم من العذاب) من  
العذاب ظرف ليخفف ومفعوله محذوف أي يخفف عنا شيئا من العذاب في يوم ويجوز ان يكون  
من العذاب هو المفعول ومن تبعه ضمة ويوما ظرف اه خطيب واقتصارهم في الاستدعاء على  
ما ذكر من تخفيف قدر يسير من العذاب في مقدار قصير من الزمان دون رفعه رأسا ودون  
تخفيف قدر كثير منه في زمان مديد لان ذلك عندهم محال ليس في حيز الامكان ولا يكاد يدخل  
تحت أمانتهم اه أبو السعود (قوله أي قدر يوم) أي من أيام الدنيا وفسره به لانه ليس في الآخرة  
ليل ولا نهار اه شهاب (قوله قالوا أولم تكت تأتكم) أي ألم تقموا عن هذا ولم تكت تأتكم اه أبو  
السعود وفي البيضاوي قالوا أولم تكت تأتكم الخ أرادوا به الزامهم المحجة وتوبيخهم على اضاعتهم  
أوقات الدعاء وتعطيلهم أسباب الاجابة اه (قوله قالوا بلى) أي أنوافكذبناهم اه أبو السعود



(ومادعاء الكافرين الافي)

ضلال) انه دام (انالنعير  
رسلنا والذين آمنوا في الحيو  
الدنيا ويوم يقوم الاشهاد)  
جميع شاهد وهم الملائكة  
يشهدون للرسل باابلاغ  
وعلى الكفار بالتكذيب  
(يوم لا ينفع) بالباء والتاء  
(الظالمين معذرتهم) عذرهم  
لو اعتذروا (ولهم العنة)  
أي البعد من الرحمة (ولهم  
سوء الدار) الآخرة أي شدة  
عذابها (ولقد آتينا موسى  
الهدى) التوراة والمجربات  
(وأورثنا بني اسرائيل) من  
بعد موسى (الكتاب)  
التوراة (هدى) هاديا  
(وذكرى لاولى الالباب)  
تذكرا لاصحاب القول  
(فامبر) يا محمد (ان وعد  
الله) بنصر اوليائه (حق)  
وانت ومن تبعك منهم  
(واستغفر لذنبك) يستس  
بك (وسبح) صل ملتبسا  
(بمحمد ربك بالعشى)

محمد

على محمد صلى الله عليه وسلم  
(أورثنا الكتاب) أكرمنا  
بمحفظ القرآن وكتابته وقرائه  
(الذين اصطفينا) اخترنا  
(من عبادنا) من بين عبادنا  
بالإيمان وهم أمة محمد صلى  
الله عليه وسلم (فهم ظالم  
لنفسه) بالكثرة لا بنحو  
الاباشاعة او بالمغفرة  
او بانجاز الوعد (ومنهم  
مقتصد) وهو من استنوت

(قوله ومادعاء الكافرين الخ) يحتمل ان يكون من كلام الخزنة وان يكون من كلام الله انخبارا  
لنبيه صلى الله عليه وسلم وهو انسب بما بعده اه شهاب وهذا ما جرى عليه الشارح (قوله انعدام)  
أي من الاجابة وعبارة البضاوى الافي ضلال أي ضباغ لا يجاب وفيه اقنطار لهم عن الاجابة  
اه (قوله انالنعير رسلنا) أي بالحق والظفر والانتقام لهم من الكفرة بالاستئصال والقفل وغير  
ذلك من العقوبات ولا يقدح في ذلك ما قد يتفق لهم من صورة القلة امتحانا فان العبرة انما هي  
بالعواقب وغالب الامر اه أبو السعود وقد نصبرهم بالقهر على من عاداهم وأهلك أعداءهم كما  
نصبر يحيى بن زكريا بالماقتل فانه قتل به سبعون ألفا اه خازن (قوله ويوم يقوم الاشهاد) معطوف  
على في الحياة الدنيا أي انتصرهم في الحياة الدنيا وفي يوم القيامة اه (قوله جمع شاهد) كقوله  
تعالى انا أرسلناك شاهدا ويصح ان يكون جمع شهيد كقوله تعالى فكيف اذا جئنا من كل أمة  
بشهاد اه معين (قوله وهم الملائكة) في البضاوى والمراد بالاشهاد من يقوم يوم القيامة  
لله شهادة على الناس من الملائكة والانبيا والمؤمنين اه أما الملائكة فهم الكرام الكاتبون  
يشهدون بما شاهدوا وأما الانبياء فانهم يحضرون يوم القيامة يشهدون على الامم بالتصديق  
والتكذيب قال تعالى فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد ووجئنا بك على هؤلاء شهيدا وأما  
المؤمنون فيشهدون على الناس أيضا يوم القيامة قال تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا  
شهداء على الناس اه زاده (قوله يوم لا ينفع الخ) يدل من يوم قبله (قوله بالباء والتاء) سبعين  
(قوله لو اعتذروا) جواب عما يقال قوله لا ينفع الظالمين معذرتهم يدل على انهم يذكرون  
الاعذار لأنها لا تنفعهم فصار وجه الجمع بين هذا وبين قوله ولا يؤذن لهم فيعتذرون وتقدير  
الجواب أن قوله لا ينفع الظالمين معذرتهم لا يدل الأعلى أنهم ليس عندهم عذر مقبول نافع وهذا  
يصدق بأن لا يعتذروا أصلا فلا منافاة بين ما أن كان سلب النفع لانتفاء أصل المعذرة وأما ان  
كان سلب النفع مبنيا على أنهم يذكرون الاعذار وليكن لا تنفعهم فيحتاج في دفع التناقض الى  
اعتبار تعدد الاوقات فان يوم القيامة يوم طويل بخازن يعتذروا في وقت ولا يعتذروا في وقت  
آخر بان يمنعوا من الكلام بان يقال لهم اخسروا فيها ولا تكلمون اه زاده وعبارة الكرخي قوله  
معذرتهم عذرهم أشار الى ان المعذرة والعذر معناهما واحد وعدم نفع المعذرة لانها باطلة أو  
لانه لا يؤذن لهم فيعتذرون فالآية من نفي المقيد والتقييد اه (قوله ولقد آتينا موسى الهدى)  
الخ لما ذكرنا الى انه ينصر الانبياء والمؤمنين في الدنيا والآخرة ذكر نوعا من تلك النصرة في  
الدنيا فقال ولقد آتينا الخ اه خطيب (قوله وأورثنا بني اسرائيل) أي بعدما كانوا فيه من  
الذل اه خطيب (قوله هدى وذكرى) فيهما وجهان أحدهما انهما مفعول من أجله أي  
لأجل الهدى والذكرى والثاني أنهما مصدران في موضع الحال اه معين (قوله فاصبر ان وعد  
الله حق) لما بين تعالى انه ينصر رسله وينصر المؤمنين في الدنيا والآخرة وضرب المثل في ذلك  
بما لموسى خطيب بعد ذلك محمد صلى الله عليه وسلم بقوله فاصبر أي على أذى قومك كما صبر  
موسى على أذى فرعون قال الكلبي فنسخت آية القتال آية الصبر اه خطيب (قوله ليستسني  
بك) هذا على رأى من لا يحجز الصغار على الانبياء أصلا فيقول هذا تقدم من الله لنبيه ليزيده  
درجة وليصير سنة لغيره من بعده اه خازن وفي البضاوى واستغفر لذنبك وأقبل على أمر دينك  
وتدارك فرطانك الدامنة بترك الاولى والاهتمام بأمر الاعداء بالاستغفار فانه كافيك في النصر  
باطهار الامر اه وفي القرطبي واستغفر لذنبك قيل لذنب امتك حذف المضاف وأقيم

وهو من بعد الزوال (والابكار

الصلوات الخمس (ان الذين يجادلون في آيات الله) القرآن (غير سلطان) بزهان (انا هم ان) ما (في) صدورهم الاكبر (تكبر) وطمع ان يعطوا عليك (ما هم) بالعبادة فاستغنى من شرهم (بالله انه هو السميع) لا قوا لهم (البصير) باحوالهم ونزل في منكرى البعث (خلق السموات والارض) ابتداء (اكبر من خالق الناس) مرة ثانية وهي الاعادة (ولكن اكثر الناس) اي كفار مكة (لا يعلمون) ذلك فهم كالاغبي ومن يعلمه كالبصير (وما يستوى الاغبي والبصير) (لا) الذين آمنوا وعملوا الصالحات) وهو المحسن (ولا المسيء) فيه زيادة (لا) قليلا ما يتذكرون) يتعظون بالباء والتاء اي تذكرهم قليلا لاجدا (ان الساعة لا تاتي لارب) شك (فهم ولكن اكثر الناس لا يؤمنون) بها (وقال ربكم ادعوني استجب لكم) اي اعبدوني اتيكم بقربة ما بعده (ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون

حسنته وسبباته بحاسب حسابا يسيرا ثم يغفر) ومنهم سابق) بالغ (بالخيرات) في الدنيا ومقرب الى جنه عدن في الآخرة (باذن الله)

المضاف اليه مقامه وقيل لذنب نفسك على قول من يجوز الصغار على الانبياء ومن قال لا تجوز قال هذا تمديد للنبي صلى الله عليه وسلم بالدعاء كما قال وآتنا ما وعدتنا والفائدة زيادة الدرجات وأن يصير الدعاء سنة لمن بعده وقيل واستغفر الله من ذنب صدر منك قبل النبوة اه (قوله وهو من بعد الزوال) وفيه أربع صلوات والابكار من الفجر الى الزوال وفيه صلاة واحدة قل هذا قال الصلوات الخمس تفسير للتسبيح الواقع بالمشي والابكار اه (قوله ان الذين يجادلون الخ) عام في كل مجادل وان نزل في مشركي مكة اه أبو السعود وعبارة الخطيب ان الذين يجادلون الخ لما ابتدأ بالرد على المجادلين في آيات الله واتصل الكلام بعينه ببعض على الترتيب المتقدم الى ه اتبه تعالى على العلة التي تحمل الكفار على تلك المجادلة وهي قوله ان في صدورهم فقال ان الذين يجادلون الخ انتهت (قوله بغير سلطان انا هم) تقيد المجادلة بذلك مع استحالة اثباته للاذن بان المتكلم في أمر الدين لا بد من استناده الى سلطان معين اه كرخي (قوله ان في صدورهم) خبر ان اه أبو السعود (قوله ما هم بالعبادة) اي بالتي كبرهم أي بالتي مقتضاه وهو التعظيم والرياسة والتقدم عليك فاستغنى بالله أي فالتجنى اليه من كبرهم بحسبك ويبقى عليك اه أبو السعود (قوله ابتداء) أي من غير سبق مادة وقوله اكبر اي اعظم واشق بحسب عادة الناس في مزاولة الأفعال من أن علاج الشيء الكبير اشق من علاج الصغير وان كان بالنسبة الى الله تعالى لا تفاوت بين الصغير والكبير (قوله ومن يعلمه كالبصير) أي به توطئة لقوله وما يستوى الخ (قوله وما يستوى الاغبي والبصير) أي الغافل والمستبصر اه يعضاوي وقوله الغافل الخ يعني ان الوصفين المذكورين مستعاران لمن غفل عن معرفة الحق في مبدئه ومعاده ومن كان بصيرا في معرفته ما ولذا قدم الاغبي لمناسبة لما قبله من نفي النظر والتأمل وقدم الذين آمنوا بعده لمجاورة البصير وشر فهم اه زاده وفي السمين قوله ولا المسمى لازائدة للتوكيد لانه لما طال الكلام بالصلة بعد قسيم المؤمنين فأعاد معه لا توكيدا وانما قدم المؤمنين لمجاورتهم لقوله والبصير واعلم ان التقابل يجري على ثلاث طرق احدها ان يجاور المناسب ما يناسبه كهذه الآية والثانية ان يتأخر المتقابلان كقوله تعالى مثل الفريقين كالاغبي والامم والبصير والسميع والثالثة ان يقدم مقابل الاول ويؤخر مقابل الاخر كقوله تعالى وما يستوى الاغبي والبصير ولا الظلمات ولا النور وكل ذلك تغني في البلاغة وقدم الاغبي في نفي التساوي لجهته بعد صفة الذم في قوله ولكن اكثر الناس لا يعلمون اه (قوله فيه) أي في ولا المسمى الذي هو في مقابلة المحسن زيادة لا أي للتاكيد (قوله قليلا ما يتذكرون) ما زائدة وقليلا مفعول مطلق على انه صفة لموصوف محذوف أي يتذكرون تذكر اقليل وقول الشارح أي تذكرهم قليلا هكذا في النسخ بنصب قلبه لانه خبر عن تذكرهم فكان الاولى رفعه ويمكن تصحيح نصبه بحذف الخبر محذوف وجعله هذا حالا والتقدير يحصل حال كونه قليلا تأمل (قوله بالياء والتاء) أي قرأ نافع وابن كثير وابن عامر وأبو عمرو بالفتحة مناسبة لسابقه أي قوله ان الذين يجادلون والباقيون بالخطاب التناوفا فائدة الالتفات في مقام التوبيخ هي اظهار العنف الشديد والانكار البليغ اه كرخي (قوله لارب فيها) أي في مجيئها لوضوح شواهد ما واجاع الرسل على الوعد بوقوعها اه أبو السعود (قوله أي اعبدوني اتيكم) اطلاق الدعاء على العبادة مجازا لتضمن العبادة له لانه عبادة خاصة أريد بها المطلق وجعل الاثابة لترتيبها عليهم استجابة مجازا أو مشاكلة اه شهاب وعبارة الكرخي قوله بقربة ما بعده أي بدلالة قوله اب الذين يستكبرون عن عبادتي وهذا

وان تضمن المصير الى المجاز ارجح لما ان الامر بالعبادة انسب بالمقام واولى بالاهتمام ويؤيد  
بالرواية في حديث النعمان بن بشير عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الدعاء هو العبادة وقرأ  
هذه الآية الحديث أخرجه الترمذي وأبو داود وابن ماجه عنه اه وحمل بعضهم الدعاء في  
الآية على ما هو الظاهر منه وهو السؤال والتضرع وفي القرطبي وقال ربكم ادعوني استجب لكم  
روى النعمان بن بشير قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول الدعاء هو العبادة ثم قرأ وقال ربكم  
ادعوني استجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين قال أبو عيسى  
هذا حديث حسن صحيح فدل هذا على ان الدعاء هو العبادة وكذلك قال أكثر المفسرين وان  
المعنى وحدوني واعدوني أتقبل عبادتكم وأغفر لكم وقييل هو الذكر والدعاء والسؤال قال  
أنس قال النبي صلى الله عليه وسلم لم يسأل أحدكم ربه حاجته كلها حتى في شسع نعله اذا انقطع  
ويقول الدعاء هو ترك الذنوب وحكي قتادة عن كعب الاحبار قال أعطيت هذه الامة ثلاثا لم  
تعطهن امة قبلهم الانبي كان اذا أرسل نبي قيل له أنت شاهد على أمتك وقال تعالى لهذه الامة  
لتسكنوا شهادة على الناس وكان يقال لا ييس عاينك في الدين من حرج وقال تعالى لهذه  
الامة وما حرج عليكم في الدين من حرج وكان يقال للنبي ادعني استجب لك وقال لهذه الامة  
ادعوني استجب لكم قالت مثل هذا لا يقال من قبل الراي وقد جاء مرفوعا اه وفي الخازن فان  
قلت كيف قال ادعوني استجب لكم وقد يدعو الانسان كثيرا فلا يستجاب له قلت الدعاء له  
شروط منها الاخلاص في الدعاء وان لا يدعو وقلبه لاه مشغول بغير الدعاء وان يكون المطلوب  
بالدعاء مصلحة لا فساد وان لا يكون فيه طعية رجم فاذا كان الدعاء بهذه الشروط كان حقيقا  
بالاجابة فاما ان يجعلها له واما ان يؤخرها له يدل عليه ما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من رجل يدعو الله تعالى بدعاء الا استجاب له فاما ان يجعل  
له في الدنيا واما ان يؤخر له في الآخرة واما ان يكفر عنه من ذنوبه بقدر ما دعا ما لم يدع باثم  
أو طية مفرح أو يسه يجعل قالوا يا رسول الله وكيف يستجبل قال يقول دعوت فما استجاب لي  
أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وقيل الدعاء هو الذكر والسؤال اه (قوله هفتح البنية  
وضم الخاء الخ) سمعتان وقوله صاغر بن أي اذلاء وفي المصباح دخول الشخص بدخول فقتين  
دخول اذل وهان وأذخرته بالالف للتعدية اه (قوله الله الذي جعل لكم الليل الخ) لما أمر  
بالاشتغال بالدعاء بين الدليل على وجود الاله المدعوق قال الله الذي جعل لكم الليل الخ وقوله  
لتسكنوا فيه أي لتستقر بحوافيه استراحة ظاهرة بالقوم الذي هو الموت الاصغر واستراحة حقيقة  
بالعبادة التي هي الحياة الدائمة اه خطيب (قوله ذلكم) أي الفاعل المخصوص بالافعال  
المقتضية للالوهية والربوبية وذلكم مبتدأ والله وربكم وخالق كل شيء ولا اله الا هو أخبار أربعة  
عنه اه أبو السمود (قوله كذلك يؤفك) المضارع بمعنى الماضي وقد أشار له بقوله أفك الذين  
الخ فأفك في كلامه فعل ماض مبني للمجهول فسر به المضارع الذي في النظم وحي به استحضارا  
للصورة الغريبة اه شيخنا وقوله أي مثل أفك هؤلاء بفتح الهزة وسكون الفاء اذا كان بمعنى  
الصرف والقلب كما هنا بخلاف ما اذا كان بمعنى الكذب فانه يكسر الهزة وفي المختار الافك  
الكذب وقد أفك يافك بالكسر ورجل أفك أي كذاب والافك بالفتح مصدر فافكه أي قلبه  
وصرفه عن الشيء ربا به ضرب ومنه قوله تعالى قالوا جئتنا للنأفكنا عن آلهتنا اه وفي القاموس  
ما يقتضي أنه بمعنى الكذب فيه الكسر والفتح ونفسه أفك كضرب وعلم انك بالالكسر والفتح

هفتح البنية وضم الخاء وبالعين  
(جهنم داخرين) صاغر بن  
(الله الذي جعل لكم الليل  
لتسكنوا فيه وانما مبصر)  
اسناد الا بصار اليه مجازي  
لانه مبصر فيه (ان الله لذو  
فضل على الناس ولكن  
أكثر الناس لا يشكرون)  
الله فلا يؤمنون (ذلكم الله  
ربكم خالق كل شيء لا اله الا  
هو ائني توفكرن) فكيف  
تصرفون عن الإيمان مع  
قيام البرهان (كذلك  
يؤفك) أي مثل أفك هؤلاء  
أفك (الذين كانوا بايات  
الله) مجزاته (يجحدون

متوفيق الله وكرامته (ذلك)  
الاصطفاء والمسابقة (هو  
الفضل الكبير) المين العظيم  
من الله عليهم ثم بين  
مستقرهم فقال (جنات  
عدن) مقصورة الرحمن داره  
والجنان حوله (يدخلونها  
يحملون فيها) يلبسون في  
الجنة (من اساور) اساور  
(من ذهب ولؤلؤا) هذا حلية  
النساء وحلية الرجال من  
الذهب (ولباسهم فيها) في  
الجنة (سريروا) اساور  
الجنة في الجنة (الحمد لله)  
الشكر والمنفعة (الذي  
أذهب عنا الحزن) حزن  
الموت والزوال واهوال يوم  
القيامة ويقال حزن مخاطرة  
الدنيا (ان ربنا لغمفور)  
لذنوب العظيمة (شكور)

الله الذي جعل لكم الارض.  
 قرارا والسما عشاء) سقا  
 (وصوركم فأحسن صوركم  
 ورزقكم من الطيبات ذلكم  
 الله ربكم فبما أن الله رب  
 العالمين هو الحي لا اله الا هو  
 فادعوه) اعبدوه) مخاضين  
 له الدين) من الشرك (الحمد  
 لله رب العالمين قل اني نهيته  
 ان أعبد الذين تدعون)  
 تعبدون (من دون الله لما  
 جاء في البينات) دلائل  
 التوحيد (من ربي وأمرت  
 أن أسلم لرب العالمين هو الذي  
 خلقكم من تراب) بخلق  
 أبيكم آدم منه (ثم من نطفة)  
 مني (ثم من علقه) دم غليظ  
 (ثم يخرجكم طفلا) بمعنى  
 أطفالا (ثم يبعثكم) لتبليوا  
 أشدكم) تكامل قوتكم من  
 الثلاثين سنة الى الاربعين  
 (ثم انكم نواشعوا)  
 للاعمال البسيرة (الذي  
 احلنا) انزلنا (دار المقامة)  
 يعني الجنة (من فضله)  
 بفضله لا طعن فيها (لا يعصنا)  
 لا يصيبنا (فيها) في الجنة  
 (نصب) تعب وعناء (ولا  
 يعصنا) لا يصيبنا (فيها) في  
 الجنة (لغوب) اعياء (والذين  
 كفروا) كذبوا بمحمد صلى  
 الله عليه وسلم والقرآن ابو  
 جهل واحبابه (لهم نار جهنم)  
 في الآخرة (لا يقضى عليهم)  
 لا يكون عليهم قضاء الموت  
 (فيموتوا) فيسبوا ويموتوا

والخبرين وانفوكا كذب وافكه عنه بأفكه افكه صرفة وقابه اه (قوله الله الذي جعل لكم  
 الارض قرارا الخ) بيان لتفضله تعالى المتعلق بالمكان بعد بيان تفضله المتعلق بالزمان وقوله  
 وصوركم الخ بيان لتفضله المتعلق بانفسهم والفاء في فأحسن صوركم تفسيرية فان الاحسان  
 عين التصوير رأى صوركم أحسن من تصوير حيث خافكم منتهى في القامة بادي البشرية متناسبي  
 الأعضاء اه أبو السعد وفي الخطيب الله الذي جعل لكم الارض قرارا لما كانت دلائل وجوده  
 تعالى اما ان تكون من الاتفاق وهي أقسام وذكر منها أحوال الليل والنهار كما تقدم بين منها  
 أيضا هنا الارض والسما فقال الله الذي جعل لكم الارض قرارا مع كونه في غاية الثقل ولا  
 يحسلكم سوى قدرة الله والسما على علوها وسعتها مع كونها أفلا كادثرة بعبوم طول الزمان  
 سائرة بنشأ عنها الليل والنهار والاطلام والاضاءة بناء أي مظلة كالقبة من غير عمد وحامل  
 ثم ذكر دلائل النفوس وهي دلائل أحوال بدن الانسان على وجود الصانع القادر الحكيم  
 فقال وصوركم الخ اه (قوله هو الحي) أي الحياة الحقيقية التي لا تنقضاء لما اه أبو السعد  
 (قوله اعبدوه) فسر به هتامن غير تعرض للاشمال الآخرة والسؤال لان قوله مخاضين له  
 الدين يقتضيه ولانه هو المترتب على ما ذكر من أوصاف الربوبية والالوهية وانما ذكر بنوان  
 الدعاء لان اللائق هو العبادة على وجه التضرع والانكسار والخضوع اه شهاب (قوله  
 محاضرين) حال وقوله الدين مفعول به (قوله الحمد لله رب العالمين) مفعول لقول محذوف  
 هو حال أي قائمين ذلك وعن ابن عباس من قال لا اله الا الله فليقل على أثرها الحمد لله رب  
 العالمين اه أبو السعد فعلى هـ ذاهون من كلام المأمورين بالعبادة ويجوز أن يكون من كلامه  
 تعالى على انه استثناف الحمد ذاته بذاته اه شهاب (قوله قل اني نهيته الخ) أي قل لهم ردا عليهم  
 فيما طلبوه منك وهو عبادة آلهتهم اه عمادى وفي الخطيب لما أورد على المشركين تلك الأدلة  
 الدالة على اثبات اله العالم أمره بقوله قل اني نهيته الخ أي قل لهؤلاء الذين يجادلونك في البعث  
 مقابل لا نكارهم بالتوكيد اني نهيته أي نهيا عما يبراه من العقول ونهيا عما يادله النقل أن  
 أعبد الذين الخ اه (قوله لما جاء في البينات) أي حين جاء في البينات أي دلائل التوحيد العقلية  
 والنقلية اه (قوله وأمرت أن أسلم لرب العالمين) لما بين أنه نهى عن عبادة غير الله تعالى بين  
 أنه أمر بعبادته تعالى فقال وأمرت أن أسلم لرب العالمين أي أنقاد وأخلص فالأول على أن  
 يكون قوله أسلم لرب العالمين من قولهم أسلم أمره أي سلم ذلك اغما يكون بالرضا والانقياد  
 للحكمه والشأنى على أن يكون من قوله أسلمت له الشئ اذا جعلته سالما خالصا له وعلى  
 التقديرين يكون مفعول أسلم محذوف أي أسلم أمرى له أو أسلم وأخلص توحيدا لله اه زاده  
 (قوله هو الذي خلقكم من تراب الخ) لما استدلل على ثبوت الاله بأربع من دلائل الاتفاق  
 وهي الليل والنهار والارض والسما وبشلاث من دلائل الانفس وهي التصوير ووحسن  
 الصورة ورزق الطيبات ذكر من دلائل الانفس كيفية تكون البدن من ابتداء كونه نطفة الى  
 آخر الشـ يخوضه والموت فقال هو الذي خلقكم الخ اه زاده (قوله بخلق أنيكم آدم منه) أي  
 فالكلام على حذف مضاف (قوله طفلا) حال من الكاف في يخرجكم ولما كانت الحال مفردة  
 وصاحبها جمعا وهذا لا يسوغ أولها بالجمع لاجل التطابق اه شيخنا وفي المصباح قال ابن الانباري  
 ويكون الطفل بلفظ واحد للذكر والمؤنث والجمع كقوله والطفل الذين لم يظهروا ويجوز فيه  
 المطابقة أيضا اه (قوله ثم لتكروا شيوخا) معطوف على لتبغوا أو معمول لمحدوف نظير

(ج) ثم من يتوفى من قبل  
الى قبل الاشد والشيخوخة  
فعل ذلك بكم لتعيشوا  
(ولتبلغوا أجلا مسمى) وقتنا  
محدودا (ولعلكم تعقلون)  
دلائل التوحيد فتؤمنون  
(هو الذي يحيى ويميت فاذا  
قضى أمرا) أراد إيجاد شيء  
(فانما يقول له كن فيكون)  
بضم النون وقهها بتقدير  
أن أي يوجد عقب الإرادة  
التي هي معنى القول المذكور  
(الم ترالى الذين يجادلون فى  
آيات الله) القرآن (أفئ)  
كيف (يصرفون) عن  
الآيمان (الذين كذبوا  
بالتكاثب) القرآن (وبما  
أرسلنا به رسالتنا) من التوحيد  
والبعث وهم كفار مكة  
(فسوف يعلمون) عقوبة  
تكذيبهم (إذا اغلغلا فى  
أعناقهم) أذبحه فى إذا  
(والسلاسل)

يخفف) لا يهز ولا يرفه  
ولا يرفع (عنهم من عذابها)  
طرفة غير (كذلك) هكذا  
(نجرى) فى الآخرة كل  
كفور (كافر بالله وبغيره) منه  
(وهم) يعنى الكفار  
(يصطرون فيها) يستغيثون  
فيها فى النار ويدعون  
ويتضرعون ويقولون (ربنا)  
يا ربنا (أخرجنا) من النار  
ردنا الى الدنيا نؤمن بك  
(نعمل صالحا) خالصا فى

ما تقدم أى ثم يقيمكم لتكونوا شيوعا اه (قوله بضم الشين وكسرها) سبعينان (قوله واتبعوا  
أجلا مسمى) اللام للتعليل معطوفة على علة أخرى مقدرة قدرها بقوله لتعيشوا والمعلل هو  
ما تقدم من الافعال الصادرة منه تعالى كما أشار اليه بقوله فعل ذلك بكم وقوله أجلا مسمى وهو  
وقت الموت وقوله ولعلكم الخ الواو حرف عطف ولعل حرف تعليل وهذه العلة معطوفة على العلة  
قبلها اه شيخنا وفى الشهاب قوله وله لمكم تعقلون عطف على قوله لتبلغوا الخ وهذا مما يؤيد  
القول بأنها تكون للتعليل وقوله ما فى ذلك أى التنقل فى الاطوار الى الاجل المذكور اه  
(قوله فاذا قضى أمر الخ) مرتبط بجميع ما تقدم من قوله الله الذى جعل لكم الليل لتسكنوا  
فيه الى هنا وفى البضاوى والفاء للدلالة على ان ذلك نتيجة ما سبق من حيث انه يقتضى  
قدرة ذاتية غير متوقفة على العدد والمواد اه وقوله نتيجة ما سبق أى من أفعاله المذكورة  
بقوله الله الذى جعل لكم الليل الى هنا فكأنه قيل فن هذه أفعاله علم أنه لا يعسر عليه شيء ولا  
يتوقف وجود آثاره الأعلى على تعلق الإرادة بوجودها اه زاده (قوله بضم النون) أى على أن  
هذه الجملة خبر مبتدأ محذوف أى فهو يكون وقوله وقهها بتقدير أن أى المضمر وجوبا بعدفاء  
السببية الواقعة فى جواب الأمر اه شيخنا (قوله عقب الإرادة التى هي معنى القول المذكور)  
مقتضى هذا أن تفعل الآية الى هكذا فاذا أراد إيجاد شيء فانما يريد إيجاده فيوجد وهذا المعنى  
له فالأولى كما منع غيره جعل القول المذكور كناية عن سرعة الإيجاد والمعنى فاذا أراد إيجاد شيء  
وحدهم يعاقب تعلق الإرادة بوجوده من غير توقف على استعمال آله ولا نتيجة عدة اه  
شيخنا وعبارة أبى السعد وهذا التعليل لثأثير قدرته تعالى فى المقدورات عند تعلق إرادته بها  
وتصوره للسرعة فترتب المسكونات على تكوينه من غير أن يكون هناك أمر ولا ما هو رواله  
الأولى للدلالة على أن ما بعده ما من نتائج ما قبلها من اختصاص الاحياء والامانة به سبحانه  
وتعالى اه (قوله الم ترالى الذين يجادلون الخ) تهييب من أحوالهم الشنيعة وآرائهم الركيكة  
وقهها لما يعقبه من بيان تكذيبهم بكل القرآن وبسائر الكتب والشرائع وترتيب الوعيد على  
ذلك كما ان ما سبق من قوله تعالى ان الذين يجادلون فى آيات الله الخ بيان لا ابتداء جدالهم على  
معنى فاه لا يكاد يدخل تحت الوجود فلا تكرر فيه أى انظر الى هؤلاء المكابرين المجادلين فى  
آيات الله الواضحة الواجزة للإيمان بها الزاجرة عن الجدل فيها كيف يصرفون عنها بالكلمة  
اه أبو السعد (قوله الذين كذبوا بالتكاثب) فى محل جوع أى أنه يدل من الموصول الأول وفى  
حين نصب أو الرفع على الذم وصيغة الماضى للدلالة على التحقيق كما ان صيغة المضارع فى الصلة  
الأولى للدلالة على تجدد المجادلين وتكررها اه أبو السعد وعبارة السمعى قوله الذين كذبوا  
يجوز فيه أوجه أن يكون بدلا من الموصول قبله أو بيانا له أو نعتا أو خبرا مبتدأ محذوف أو منصوبا  
على الذم وعلى هذه الأوجه فقوله فسوف يعلمون جملة مستأنفة سبقت للتهديد ويجوز أن يكون  
مبتدأ والخبر الجملة من قوله فسوف يعلمون ودخول الفاء فيه واضح اه (قوله من التوحيد  
والبعث) أى وسائر الكتب والشرائع اه (قوله أذبحه فى إذا) جواب عن إبراهيم حاصله ان سوف  
للاستقبال والذم لى فى هو ممثل قولك سوف أصوم أمس ومحصل الجواب أن أذبحه مستعملة  
فى الاستقبال مكان اذا وسوغ استعمالها أن هذا لما كان من أخبار الله تعالى وهى مقطوع  
بوقوعها فكأنها وقعت فغير فيها بما هو لى فى مع كون المعنى على الاستقبال واستعمال  
أذبحه فى اذا هنا نظير عكسه فى قوله واذا رأت تجارة الآية اه من الخطيب قال السمين بعد هذا



عطف على الاغلال فتكون  
في الاعناق أو مبتدأ خبره  
محذوف أي في أرجلهم  
أو خبره (يسهبون) أي  
يجرون بها (في الجسيم) أي  
جهم (ثم في النار يصرون)  
يوقدون (ثم قبل لهم)  
تكملة (أين ما كنتم تشركون  
من دون الله) معه وهي  
الاصنام (قالوا ضلوا) غابوا  
(عنا) فلا نراهم (بل لم تكن  
ندعو من قبل شيئاً) أنكروا  
عبادتهم ياها

الاعيان (غير الذي كنا  
نعمل) في الشرك فيقول  
الله لهم (أولم نعمركم) غهلكم  
يامعشر الكفار في الدنيا  
(ما يتذكرونه) بقدر ما يتعظ  
فيه (من تذكر) من أراد  
ان يتعظ ويؤمن (وجاءكم  
النذير) محمد بالقرآن  
وخوفكم من هذا اليوم فلم  
تؤمنوا (فذوقوا) عذاب  
النار (فما للظالمين)  
الكافرين (من نصير)  
مانع من عذاب الله (ان الله  
عالم غيب السموات والارض)  
غيب ما يكون في السموات  
والارض علم الله لورق والى  
الدنيا لهاد والى ما نهوا عنه  
(انه علم بذات الصدور)  
بما في القلوب من الخير  
والشر (والذي جعلكم)  
بالامة محمد صلى الله عليه وسلم  
(خلد في الارض)  
سكان الارض بعد هلاك

النقرير قلت ولا حاجة الى اخراج اذعن موضوعها بل هي باقية على دلائها على المضي وهي  
منصوبة بقوله فسوف يعلمون نصب المفعول به أي فسوف يعلمون يوم القيامة وقت الاغلال في  
اعناقهم أي وقت سب الاغلال وهي المعامى التي كانوا يفعلونها في الدنيا كأنه قيل سيعرفون  
وقت معاصيهم التي تجعل الاغلال في اعناقهم وهو وجه صحيح غاية ما فيه التصرف في اذبحها  
مفعول به ولا يضرنا ذلك فان المعربين غالب أوقاتهم يقولون منصوب بأذكر مقدرا ولا تكون  
حينئذ الا مفعول به لاسيما تعالى عمل المستقبل في الزمن الماضي وحوزوا ان تكون منصوبة  
بأذكر مقدرا أي اذكر لهم وقت الاغلال ليخافوا وينزعوا فافهمه ثلاثة أوجه خبرها أو سطها  
اه (قوله عطف على الاغلال) أي فانظر خبر عن ما هو في نية التأخير وقد أشار له مذاب قوله  
فتكون في الاعناق وقوله أو مبتدأ الخ وعلى الأولين وهما عطف على ما قبله وكونه مبتدأ  
محذوف الخبر تكون جملة يسهبون حالاً من المستكن في الظرف وقبل اسـ متناف وقع جواباً  
عن سؤال نشأ من حكاية حالهم كأنه قيل فماذا تكون حالهم بعد ذلك فقيل يسهبون في الجسيم  
الخ اه أبو السعود والسلسل مع سلسله والسلسله معروفة قال الراغب وتسلسل الشيء  
اضطرب كأنه تصور منه تسلسل متردد فتدلفه تنبيه على تردد معناه وما سلسل متردد في  
مقره والسحب الجرب غنف والسحاب من ذلك لان الرياح تجره أولانه يجري الماء اه سمين (قوله  
أو خبره يسهبون) وعلى هذا فالرابط مقدره بقوله بها اه شيخنا (قوله أي جهنم) وقال  
الخطيب أي الماء الحار الذي يكسب الوجوه سواداً والاعراض عاروا الارواح عذاباً والاحسام  
نارا اه (قوله يسهبون) من سحر التنوير اذا مـ لاه بالوقود والمراد أنهم يعذبون بالوان  
العذاب وينقلون من باب الى باب اه أبو السعود (قوله ثم قيل لهم الخ) أي يقال ويقولون  
وصيغة الماضي للدلالة على التحقيق وقوله ضلوا عنا وذلك قبل أن تقرن بهم آلهتهم اه أبو  
السعود ولما أشار الشارح له مذاب قوله ثم أحضرت وفي الكرخي قوله ثم أحضرت الخ جواب  
ما عسى يورد هنا من ان هذا الوجه مخالف لقوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب  
جهنم أنتم لم تواردون أي فكيف يكونون معهم وقد ضلوا عنهم يعني يجوز ان يكون هذا الوجه قبل  
أن تقرن بهم آلهتهم فان النار فيها امكنة متعددة وصفات مختلفة اه (قوله أين ما كنتم الخ)  
نرمس أين مفعولة من ما كما أشار إليه ابن الجزري ونصه مع شرحه لشيخ الاسلام فأينما كالنحل  
ضل أي وصل أين بما في قوله تعالى فأينما تولوا فثم وجهه الله بالبقرة كالنحل أي كما تنصله بها في  
قوله أينما توجه لا يأت بخير بالنحل ومختلف أي والاختلاف في أين ما كنتم تعبدون في الشعراء  
وأينما ثقفوا في الأحزاب وأينما تكفروا يدرككم الموت في النساء وصف أي ذكر أي ذكره  
أهل الرسم وما عدا الثلاثة فاستبقوا الخيرات أين ما تكفروا وأين ما كنتم تدعون من دون  
الله في الاعراف وأين ما كنتم تشركون في غافروا أين ما كانوا في المجادلة مقطوع اه (قوله  
وهي الاصنام) نفس يرميها (قوله أنكروا عبادتهم ياها) وهذا المعنى بعيد في مقام الحساب  
والعرض على رب العالمين ولذا قال أبو السعود بل لم تكن ندعو من قبل شيئاً أي بل تبين لنا أنا  
لم تكن نعبد شيئاً بعبادتهم لما ظهر لنا اليوم أنهم لم يكونوا شيئاً يعتد به كقولك حسبته شيئاً فلم يكن  
كذلك أي مثل ذلك الضلال الفظيع يضل الله الكافرين حيث لا يهتدون الى شيء ينفعهم في  
الاسترة وكما ضل عنهم آلهتهم بضاهم عن آلهتهم حتى لو تظاهروا لم يتصادقوا اه وفي القرطبي  
بل لم تكن ندعو من قبل شيئاً أي شيئاً يضر ولا ينفع ولا يبصر ولا يسمع وليس هذا أنكرا للعبادة

ثم أحضرت قال تعالى انكم  
وما تعبـدون من دون الله  
حصب جهنم أى وقودها  
(كذلك) أى مثل اضلال  
هؤلاء المكذبين (يضل الله  
الكافرين) ويقال لهم  
أيضا (ذالك) العذاب (بما  
كنتم تفرحون فى الارض  
بغير الحق) من الاشراك  
وانكار البعث (وبما كنتم  
تفرحون) تتوسعون فى  
الفرح (ادخلوا ابواب جهنم  
تخلدون فيها فبئس مثوى  
مأوى) المتكبرين فاصبروا  
وعداقه (بهذا بهم) (حق فاما  
تزيينك) فيه ان الشرطية  
مدغمة ومازائدة تؤكـد  
معنى الشرط أول الفعل  
والنون تؤكـد كذا آخره (بعض  
الذى نعتهم) به من العذاب  
فى حياتك وجواب الشرط  
محذوف أى فذاك (أو  
تتوفينك) قبل تعذيبهم  
(فالينار جهنم) فنعتهم  
أشد العذاب فالجواب  
المذكور للمطوف فقط  
(ولقد أرسلنا

الامم الماضية) (فن كفر)  
بالله (فعليه كفره) عقوبة  
كفره (ولا يزيد الكافرين  
كفرهم) مجمع عليه السلام  
والقرآن (عند ربهم) يوم  
القيامة (الامقنا) بعضا  
(ولا يزيد الكافرين  
كفرهم) فى الدنيا (الا  
خسارا) غنينا فى الآخرة

الصنبل هو اعتراف بأن عبادتهم الاصنام كانت باطلة اه (قوله ثم أحضرت) أى عندهم  
فرأوها وقوله قال تعالى الخ استدلال على قوله ثم أحضرت اه شـ يخنا (قوله ذالك) أى ذالك  
العذاب بما كنتم تفرحون فى الارض بغير الحق وبما كنتم تفرحون بالمعاصى يقال لهم ذالك  
توبيخا أى أنزلنا لكم هـ ذابما كنتم تظهرون فى الدنيا من السرور بالمعصية وكثرة المال والاتباع  
والصحبة وقيل ان فرحهم بما عندهم أنهم قالوا لا رسل نحن نعـ لم انالنا نبث ولا نغذب وكذا قال  
مجاهد فى قوله عز وجل فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم وبما كنتم  
تفرحون قال مجاهد وغيره أى يتطرون ونأشرون وقال الضحاك الفرح السرور والمرح العداوان  
اه قرطبي (قوله تتوسعون فى الفرح) أى فالمرح سـ عـ الفرحة أى شدته وفى المصباح مرج  
مرحافه ومرح مثل فرح وفرحوا زنا ومعنى وقيل المرح أشد من الفرحة اه (قوله من الاشراك  
الخ) بيان لما (قوله ادخلوا ابواب جهنم الخ) أى ويقال لهم ادخلوا الخ اه قرطبي فهو  
مطوف على قوله ذالك الخ داخل فى حيز القول المقدر (قوله فبئس مثوى المتكبرين) كان  
الظاهر أن يقال فبئس مدخل المتكبرين وعبر عن المدخل بالنوى ليكون دخولهم بطريق  
الملود اه أبو السعود وفى السهين ولم يقل فبئس مدخل المتكبرين لان الدخول لا يدوم وانما  
يدوم الثواب فلذلك خصه بالذم وان كان الدخول أيضا مذموما اه (قوله فاصبروا وعد الله  
حق) هـ هذه تسليمة للنبي صلى الله عليه وسلم أى ان انتقم لك منهم اما فى حياتك أو فى الآخرة  
اه قرطبي (قوله فيه) أى فى هذا التركيب وهذا خبر مقدم وان الشرطية مبتدأ مؤخر أى  
فاما المذكورة فيه ليست هى اما التفصيلية وقوله مدغمة حال من ان أى حال كونها مدغمة  
ولم يذكر المدغم فيه وهو ما المزيدة فلوقال مدغمة فى ما الزائدة لكان أوضح وقوله تؤكـد  
معنى الشرط المراد به التعليق فالأضافة بيانة والمراد به ان فالأضافة من أضافة المدلول للدال  
وقوله أول الفعل حال من ما الزائدة أى حال كونها واقعة فى أول الفعل أى فعل الشرط وقوله  
والنون تؤكـد أى تؤكـد كذا الفعل فلم يذكرا مؤكـد بفتح الكاف وقوله آخره حال من النون  
أى حال كونها واقعة آخر الفعل أى فى آخره والحاصل ان هـ ما مؤكـد كسر الكاف وهـ ما  
ما والنون ومؤكـد كسر بفتحها وهما التعليق وفعل الشرط اه شـ يخنا (قوله وجواب الشرط)  
أى الاول (قوله فالجواب المذکور للمطوف فقط) جواب عما يقال نتوفينك معطوف  
على تزيينك فى الكلام شرطان اشتركا فى جزاء واحد وهو فالينار يرجعون فيلزم أن يكون كل  
واحد من الشرطين سببا للجزاء المذکور وهو انتقامه تعالى منهم فى الآخرة وكون الشرط  
الاول سببا لغيره معقول لان تعذيبهم فى الدنيا عرأى من النبي صلى الله عليه وسلم كيف يكون  
سببا لانتقامه تعالى منهم فى الآخرة وان جعل فالينار يرجعون جوابا للشرط الثانى وحده  
بقى الشرط الاول بغير جزاء وتقرير جوابه ظاهر اه زاده (قوله للمطوف فقط) قال البيضاوى  
بعد ما قرر مثل هذا ويجوز أن يكون جوابا للهـ ما عـ أى ان تعذيبهم فى حياتك أول تعذيبهم فانا  
نعذبهم فى الآخرة أشد العذاب اه (قوله ولقد أرسلنا رسلا من قبلك الخ) معنى الآية ان  
الله تعالى قال لنبيه صلى الله عليه وسلم أنت كالرسل من قبلك وقد ذكرنا حال بعضهم لك ولم  
تذكر حال الباقين وليس منهم أحد أعطاه الله آيات ومهزات الا وقد جادله قومه وكذبوه فيها  
فضـبروا وكانوا ينادون بفرحون على أنبيائهم اظهرا للمجـزات الزائدة على ما أتوا به عندنا وعشائروا  
كان رسول أن نأتى بآية الا باذن الله والله سبحانه علم الصالح فى اظهار ما أظهره دون غيره ولم

بقدر ذلك في نبوتهم فكذلك الحال في اقتراح قومك عليك المعجزات الزائدة على ما أتيت به لما  
 لم يكن اظهارها صلاحا لاجرم لم تظهرها له خطيب (قوله رسلا من قبلك) المراد بهم ما يشمل  
 الانبياء بدليل العدد الذي ذكره (قوله منهم من قصصنا عليك) أي ذكر نالك قصصهم وأخبارهم  
 في القرآن وهم خمسة وعشرون والباقي لم نقصه عليك فيه اه شيخنا ويجوز في منهم أن يكون  
 صفة لرسلا فيكون من قصصنا فاعلا به لاعتمادهم ويجوز أن يكون خبرا مقدما ومن مبتدأ مؤخرا  
 وفي الجملة وجهان أحدهما الوصف لرسلا وهو الظاهر والثاني الاستئناف اه كرخي (قوله  
 روي انه تعالى الخ) عبر عنه بالكشاف بقيل قال الطيبي والصحيح ما روي عن الامام أحمد عن  
 أبي ذر قال قلت يا رسول الله كم عدة الانبياء قال مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا الرسل من ذلك  
 ثلثمائة وخمسة عشر جمعا غفيرا اه كرخي (قوله وما كان لرسول) أي ماصح وما استقام لرسول أن  
 يأتي بآية الا باذن الله فان المعجزات عطايا قسمها الله تعالى بينهم على اقتضائه حكمته كسائر  
 القسم ليس لهم اختيار في ابدان بعضها والاستعداد باقتضاها اه يضاوي (قوله لانهم  
 عبيد مريون) أي وأنت مثلهم فلا تقدر أن تأتي بشيء من الآيات الا باذن الله فهو ذارد على  
 قرينش فيما اقترحوا عليه من الآيات كقوله سم اجعل لنا الصفا ذهبا اه شيخنا وفي القاموس  
 ورب كل شيء مالكة ومسته تحقه أو صاحبه والمربوب المملوك اه (قوله فاذا جاء أمر الله) أي  
 قضاءه وحكمه بنزول العذاب الخ (قوله وخسر هنالك المبطلون) ختمه بقوله المبطلون وختم  
 السورة بقوله الكافرون لان الاول متصل بقوله قضى بالحق ونقيض الحق هو الباطل والثاني  
 متصل باليمان غير نافع ونقيض الايمان الكفر اه كرخي (قوله وهم خاسرون في كل وقت الخ)  
 تعامل للناويل الذي ذكره بقوله أي ظهر القضاء الخ أي انما أول بما ذكر لان القضاء والخسران  
 محكوم بهما قبل ذلك بل في الازل فلا يصح تعليةهما على مجيء أمر الله الذي هو عبارة عن القضاء  
 اه شيخنا (قوله قيل الا بل خاصة) أي قيل الانعام هي الا بل وهذا القول هو الظاهر لانها هي  
 التي توجد فيها المنافع الآتية كلها وقوله اتركبوها منها تفصيل له هذا الاجمال ومن ابتدائية  
 وقيل تبعية وقوله تحملون له من المراد به حمل النساء والولدان عليهما في الموادج وهو السر  
 في فصله عن الركوب وفي الجمع بينهما وبين الفلك في الحمل لما بينهما من المناسبة التامة حتى  
 سميت سفائن البر اه أبو السعود (قوله وعلى الفلك تحملون) ونظير هذه الآية قوله تعالى في  
 سورة النحل والانعام خلقها لكم فيها داف ومنافع ومنها ما تكون لكم فيها جمال الآية لا يمكن  
 هذه أجمع منها فان قيل لم يقل وفي الفلك كما قال قلنا حمل فيها من كل زوجين اثنين فالجواب  
 ان كلمة على للاستعلاء والشئ الذي وضع على الفلك كما يصح أن يقال وضع فيه صح أن يقال  
 وضع عليه ولما صح الوجهان كانت لفظة على أولى حتى تتم المزاوجة في قوله وعليها وعلى الفلك  
 تحملون وقال بعضهم ان لفظة في هناك أليق لان سفينة نوح على ما قيل كانت مطبقة عليهم وهي  
 محبطة بهم كالوعاء وأما غيرهما فلا يستعلاء فيه واضح لان الناس على ظهرها اه كرخي (قوله  
 فأى آيات الله) منصوب بتذكرون وقدم وجوبا لان له صدر الكلام اه معين والمعنى أي آية  
 من تلك الآيات تذكرونها فانها اظهرها لا تقبل الانكار اه يضاوي (قوله وتذكروا أي أشهر من  
 تأنيثه) أي فلذلك لم يقل فآية آيات الله لان التفرقة بين المذكر والمؤنث في الأسماء الجامدة  
 نحو حمار وحمار غريب وهي في أي أغرب لاجلها اه أبو السعود (قوله أفلم يسيروا الخ)  
 شروع في توبيخهم والفاء عاطفة على مقدر أي اعجزوا فلم يسيروا في الأرض أي في أطرافها

رسلا من قبلك منهم من  
 قصصنا عليك ومنهم من  
 لم نقصص عليك (روي انه  
 تعالى بعث ثمانية آلاف نبي  
 أربعة آلاف من بني  
 اسرائيل وأربعة آلاف من  
 سائر الناس) وما كان  
 لرسول منهم (أن يأتي بآية  
 الا باذن الله) لانهم عبيد  
 مريون (فاذا جاء أمر الله)  
 بنزول العذاب على الكفار  
 (قضى) بين الرسل  
 ومكذبها (بالحق وخسر  
 هنالك المبطلون) أي ظهر  
 القضاء والخسران للناس  
 وهم خاسرون في كل وقت  
 قبل ذلك (الله الذي جعل  
 لكم الانعام) قيل الا بل  
 خاصة هنا والظاهر والبقر  
 والغنم (اتركبوها ومنها  
 ما تكون لكم فيها منافع)  
 من الدر والنسل والوبر  
 والصوف (واتبعوا عليها  
 حاجة في صدوركم) هي حمل  
 النصال الى البلاد (وعليها)  
 في البر (وعلى الفلك)  
 السفن في البحر (تحملون  
 ويربكم آياته فأى آيات  
 الله) الدالة على وحدانيته  
 (تذكرون) استفهام توبيخ  
 وتذكروا أي أشهر من تأنيثه  
 (أفلم يسيروا في الأرض  
 فينظروا كيف كان عاقبة  
 الذين من قبلهم كانوا أكثر  
 منهم وأشد قوة



وَأَنَارًا فِي الْأَرْضِ) لِمَن  
مَصَانِعَ وَقُصُورٍ (فَالْأَعْيُنُ  
عَنَّهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ  
فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ)  
الْمُجِبَّاتِ الظَّاهِرَاتِ  
(فَرَحُوا) أَيْ الْكَافِرُ (بِمَا  
عِنْدَهُمْ) أَيْ الرُّسُلَ (مِنَ  
الْعِلْمِ) فَرِحَ اسْتِزْأَ وَضَعُكَ  
مُنْكَرِينَ لَهُ (وَحَاقَ) نَزَلَ  
(بِهِمْ مَا كَانُوا يَسْتَهْزِئُونَ)  
أَيْ الْعَذَابَ (فَلَمَّا رَأَوْا  
بِأَسْفَا) أَيْ شِدَّةَ عَذَابِنَا  
(قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحْدَهُ  
وَكُفِرْنَا بِمَا كُنَّا بِمُشْرِكِينَ  
قُلْ بَلْ يَنفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا  
رَأَوْا بِأَسْفَا سَأَفَتِ اللَّهُ نَصَبَهُ  
عَلَى الْمَصْدَرِ بِفَعْلٍ مَقْدُومٍ  
لَفْظُهُ

(قل) يا محمد - دلاهل مكة  
(ارأيتم شركاءكم) ألهنكم  
(الذين تدعون) تعبدون  
(من دون الله أروني ماذا  
خلقوا من الارض) مما في  
الارض (أم لهم شرك) مع  
الله (في السموات) في خلق  
السموات (أم آتيناهم)  
أعطيناهم بمعنى كفار مكة  
(كتابا فهم على بينة منه)  
على بيان من الكتاب أن  
لا يعذبوا (بل إن يعد  
الظالمون) ما يقول المشركون  
يعني في الدنيا (بعضهم بعضا)  
يعني الرؤساء للسفلة (الاعورورا) باطلا في الاسرة  
(إن الله عسى) يمنع (السموات  
والارض أن تزولا) لكي

وفواحيها فينظروا بأبصارهم وبصائرهم كيف خبر كان مقدم وعاقبه اسمعاهم وعزروهم قبلهم  
صلة الموصول وقوله كانوا أكثر منهم استئناف مبين لهذا أحوالهم وعواقبها والكثرة تعملم  
بالاخبار والمقل وشدة القوة تعملم برؤية آثارهم الباقية في الأرض اه شيخنا (قوله وآثارا)  
عطف على قوة (قوله من مصانع) أي أما كن في الأرض تخزن فيها المياه وهي الصهاريج اه  
شيخنا وفي المختار والمصنعة بفتح الميم وضم النون وفتحها كالخوض يجمع فيه ماء المطر والمصانع  
الحصون اه (قوله فما أغنى عنهم الخ) وقوله فلما جاءتهم الخ وقوله فلما رآوا الخ وقوله فلم يك  
ينفعهم الخ هذه أربع فآت الأولى لبيان عاقبة كثرتهم وشدة قوتهم أي أن عاقبتها خلاف وضد  
ما كانوا يؤملونه ما هو نفعها فلم يترتب عليهم بل ترتب عدمه كقولك وعظمت فلم ينفع والثانية  
تشير لفصل ما بهم وأجل من عدم الأغناء والثالثة لمجرد التعقيب وجعل ما بعد دها تابعا  
لما قبلها واقعا عقبيه لان مضمون قوله فلما جاءتهم الخ أنهم كفروا فكأنه قيل فكفروا ثم لما  
رأوا بأسنا آمنوا والرابعة للعطف على آمنوا كأنه قيل فآمنوا فلم ينفعهم لان النافع هو الاعان  
الاحتماري اه أبو السعد وفي الكرخي والفاء في قوله فما أغنى كالنتيجة لقوله كانوا أكثر  
منهم وإنما كان كالنتيجة لان ذلك بالحقيقة عكس غرضهم ونقيض مطلوبهم لكنه أشبه  
النتيجة في الترتيب والثانية في قوله فلما جاءتهم لان قوله فلما جاءتهم رسالهم كال تفسير لقوله فما  
أغنى عنهم فالفاء تعقيبية نفسية بربها ذات النفس ويرى عقب المفسر اه (قوله أيضا فما أغنى عنهم  
ما كانوا يكسبون) ما الأولى نافية أو استفهامية منصوبة بأغنى والثانية موصولة أو مصدرية  
مرفوعة أي لم يغن عنهم أو أي شيء أغنى عنهم مكسبهم أو كسبهم اه أبو السعد (قوله  
فرحوا) أي الكفار بما عندهم أي الرسل من العلم فرح استهزاء وضحك اذ لم يأخذوه بالقبول  
وعينوا أو امرأته ونواهيته قال المحشري كأنه قال استهزأوا بالبينات وبما جاءوا به من علم  
الوحي فرحين مرحبين وبدل عليه قوله تعالى وحق بهم ما كانوا يستهزئون وهذا أحد الأوجه  
في الآية والثاني فرح الرسل عند استهزاء الكفار بهم مع كفرهم وسوء عقولهم وما يلحقهم من  
العقوبة على جهلهم وانعراضهم ففرحوا بما أوتوا من العلم وشكروا الله حيث لم يكونوا مثلهم  
وهذا أظهر من الأول وقيل فرح الكفار بما عندهم أي عند أنفسهم من العلم وعليه فالمراد  
بالعلم علم عقائدهم الزائفة وشبههم الداحضة قاله القاضي إشارة إلى أن المراد بالعلم هنا ما يع  
العلم الواقع في قوله تعالى بل أدرك علمهم في الآخرة وغيره لاذلئك بعينه كما هو ظاهر كلام  
الزمخشري ادل بالخصوص اه كرخي (قوله أي العذاب) تفسير لما كانوا يستهزئون به فان الرسل  
كانوا يعدونهم بنزول العذاب عليهم في الدنيا ولم يؤمنوا فاستهزؤوا بالعذاب المرعوبه كما في  
قوله تعالى واذ قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق الاية اه شيخنا (قوله فلما رآوا بأسنا) أي في  
الدنيا (قوله بما كناه مشركين) وهو الاصنام (قوله فلم يك ينفعهم ايمانهم) يجوز رفع ايمانهم  
ايمانهم كان وجهه ينفعهم خبر مقدم ويجوز أن يرتفع بانه فاعل ينفعهم وفي كان ضمير الشأن  
وقد تقدم لك هذا محققا في قوله ما كان يصنع فرعون وأنه لا يكون من باب التنازع فعمليك  
باللغات اليه ودخل حرف النفي على ان يكون لاعلى النفع لانه بمعنى لا يصح ولا ينبغي كقوله  
ما كان لله أن يتخذ من ولد اه سمين (قوله نصبه على المصدر الخ) ويجوز أن يكون منصوبا على  
التخدير أي اخذوا سنة الله في المكذبين التي قد خلت في عباده اه سمين وقوله بفعل مقدرا  
سن تعالى بهم سنة من قبلهم أي اجراهم على عادته وسنته في الامم الماضية وقوله ان لا ينفعهم

(التي قد خلت في عباده)

في الامم اي لا ينفعهم الايمان  
وقت نزول العذاب (وخسر  
هنالك الكافرون) تبين  
خسرانهم لكل احد وهم  
خاسرون في كل وقت قبل  
ذلك

الايمان نفسه سر اسنته وعادته اه شيخنا (فائدة) رعت سنت مجرورة ووقف عليهم ابس كثير  
وايقروا الكسائي باللهاء والباقون بالتاء واما الكسائي الهاء في الوقف اه خطيب (قوله  
التي قد خلت) اي مضت في عباده (قوله وخسر هنالك الكافرون) اي وقت رؤيتهم البأس  
على انه اسم مكان قد استعير لزمان كما سلف آتفا اه ابو السعود وقال السمين لا يحتاج لهذا بل  
يصح ابتاؤه على اصله اه

### (سورة فصلت)

وتسمى سورة حم السجدة وتسمى سورة المصابيح اه خازن وتسمى سورة السجدة اه اتقان (قوله  
مكية) اي في قول الجميع اه قرطبي (قوله تنزيل من الرحمن الرحيم) اغناخص هـ هـ ان  
الوصفان بالذكر لان الخلق في هذا العالم كالمرضى المحتاجين والقرآن مشتمل على كل ما يحتاج  
اليه المرضى من الادوية وعلى ما يحتاج اليه الاصحاء من الاغذية فكان اعظم النفع من الله على  
هذا العالم انزال القرآن الناضج عن رحمته ولطفه بخلق اه خطيب (قوله مبتدأ) اي وسوغ  
الابتداء به وهو فكرة وصفه بقوله من الرحمن الرحيم وهو مصدرة عن المفعول فكأنه قيل  
المنزل من الرحمن الرحيم كتاب وقوله فصلت آياته نعم للخبر كما اشار اليه اه شيخنا (قوله فصلت  
آياته) اي ميزت باعتبار اللفظ والمعنى اه بيضاوي وقوله باعتبار اللفظ اي بفواصل الآيات  
ومقاطعها ومبادئ السور وقوله والمعنى اي يكونها وعدا وعدا وقصصا واحكاما وخبرا وانشاء  
اه شهاب وفي الخطيب فصلت آياته اي ميزت وجعلت تفاصيل في معان مختلفة وبعضها وصف  
دات الله تعالى وصفات التنزيه والتقدس وشرح كمال قدرته وعلمه وحكمته ورحمته وعجائب  
احوال خلقه من السموات والكواكب وتعاقب الليل والنهار وعجائب احوال النبات  
والحيوان والانسان وبعضها في المواعظ والنصائح وبعضها في تهذيب الاخلاق ورياضة النفس  
وبعضها في قصص الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقواريف الماضين وبالجملة فن انصف علم انه  
ليس في بدء الخلق كتاب اجتمع فيه من العلوم المختلفة مثل ما في القرآن اه (قوله حال من  
كتاب) اي ان قرأنا حال اما مقصودة وعربية صفة لها احوال منها احوال اخرى من كتاب او هو  
حال موطئة وعربية هي الدال المقصودة وبشير لهدانا حير قوله حال عن قوله عربية وقوله بصفته  
اي بسبب صفته اي الكتاب اي المسوغ لمجيء الحال منه وهو فكرة وصفه بما به داه اه شيخنا  
(قوله متعلق بفصلت) اي فصلت له ولا ويثبت لم لا هم المتفتعون بها وان كانت مفصلة في  
نفسها للجميع اه سمين (قوله يفهمون ذلك) اي تفاصيل آياته المفهومة من فصلت اي  
يعلمون التغاير والتمايز بينها يكون بعضها احكاما وبعضها قصصا وبعضها مواعظ وغـ ير ذلك  
اه شيخنا (قوله وهم العرب) واغناخصوا بالذكر لانهم المتفتعون بها لانهم يفهمونها بلا واسطة  
ليكون القرآن بلغتهم وغيرهم لا يفهمها الا بواسطة اه خطيب (قوله بشيرا ونذيرا) يجوز ان  
يكونا نعتين لقرآنا وان يكونا حالين اما من كتاب واما من آياته واما من الغمـ ير المنوى في قرآنا  
وقرآن يدين على برفعهما على النعت لكتاب او على خبر ابتداء مضمرا اي هو بشير ونذير اه سمين  
(قوله فأعرض أكثرهم) معطوف على فصلت وقوله وقالوا معطوف على فأعرض (قوله  
وقالوا قلوبنا في أكنة) اي قالوا ذلك عند دعوتهم اياهم الى القرآن والعمل بما فيه اه ابو السعود  
وقوله في أكنة جمع مكان كأغطية جمع غطاء والسكان هو الذي تجعل فيه السهام ويسمى جهة  
بفتح الجيم وتجمع على جهاب مثل كلبة وكلاب فان قيل هلا قيل على قلوبنا أكنة اجيب بان

(سورة حم السجدة)

مكية ثلاث وخمسون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم  
حم) الله أعلم برأيه به (تنزيل  
من الرحمن الرحيم) مبتدأ  
(كتاب) خبره (فصلت  
آياته) يثبت بالاحكام  
والقصص والمواعظ (قرآنا  
عربيا) حال من كتاب  
بصفته (لقوم) متعلق بفصلت  
(يعلمون) يفهمون ذلك وهم  
العرب (بشيرا) صفة قرآنا  
(ونذيرا) فاعرض أكثرهم  
فهم لا يسمعون) معاق قبول  
(وقالوا) للنبي (قلوبنا في  
أكنة) أغطية

لا تزال وعن مكانه ما بمقالة  
اليهود والنصارى حيث قالوا  
عزير ابن الله والمسيح ابن الله  
(ولم يزلنا) ولولا لتاعن  
أمكنهما (ان أمسكهما)  
ما أمسكهما (من أحد) أحد  
(من بعده) بعد أمساكه  
غيره (انه كان حليما) عن  
مقالة اليهود والنصارى  
(غفـ ورا) لمن تاب منهم  
(واقصموا بالله) يعني كفار  
مكة قبل مجيء محمد صلى الله  
عليه وسلم (جهاد أيمانهم)

مما تدعونا اليه وفي آذاننا

وقر) نقل (ومن بيننا وبينك  
حجاب) خلاف في الدين  
(فاعمل) على دينك (انما  
عاملون) على ديننا (قل انما  
انا بشر مثلكم يوحى الى انما  
اللهم اله واحد فاستقيموا  
اليه) بالايان والطاعة  
(واستغفروه وويل) كلمة  
عذاب (المشركين الذين  
لا يؤتون الزكوة وهم بالآخرة  
هم) ناكبد (كافرون

جهنم بهم بالله (لئن جاءهم  
نذير) رسول مخوف (ايكونن  
أهدى) أسرع (جابه واصوب  
دينا) من احدى الامم (من  
اليهود والنصارى) فلما  
جاءهم نذير (محمد صلى الله  
عليه وسلم بالقرآن) ما زادهم  
الا نفورا (تبعه اعدائه  
استكبارا في الارض)  
للاعراض عن الايمان  
عجده عليه السلام والقرآن  
(وهو السيئ) في هلاك محمد  
عليه السلام (ولا يحق)  
لا يجب ولا يحيط (المكر  
السيئ) القول القبيح والعمل  
القبيح (الاباهله) الاعلى  
اهله (فهل ينظرون) فهل  
ينظرون قومك ان كذبوك  
(الاسنة الاولين) عذاب  
الاولين قبلهم عند تكذيبهم  
الرسول (فلن تجد لسنة الله  
لعذاب الله (تبديلا) تغييرا  
(ولن تجد لسنة الله) لعذاب  
الله (تحويلا) الى غيره (اولم

ما لالتعيرين واحد كما لا يخفى اه خطيب مع زيادة من المصباح وفي البضاوى وقالوا قلونا  
في اكنة الى قوله ومن بيننا وبينك حجاب هذه تمثيلات لنسوق قلوبهم عن ادراك ما يدعوههم اليه  
واعتقاده ووجع اسماعهم له وامتناع مواضعهم وموافقهم للرسول اه وفي زاده شبهوا قلوبهم  
بالشيء المحوى المحاط بالفظاء المحيط له وشبهوا اسماعهم باذان بها صهم من حيث انها تسمع الحق  
ولا تعمل الى استماعه وشبهوا حال انفسهم مع الرسول بحال شيشين بينهم ما حجاب عظيم يمنع من  
وصول احدهما الى الآخر اه (قوله مما تدعونا اليه) من ابتدائية وما عبارة عن التوحيد  
والفعل مرفوع بضمه مقدره على الواو والفاعل مستتر تقديره انت ونافعول به اه شيخنا وفي  
السهمين قوله مما تدعونا اليه من هنا وفي قوله ومن بيننا وبينك حجاب لا بداء الغاية فاعني ان  
الحجاب ابتدئ منا وابتدئ منك فالمسافة المتوسطة لجهتنا وجهتك مستوعبة لافراغ فيم افلولم  
تأت لفظه من لكان المعنى ان الحجاب حاصل وسط الجهتين والمقصود بالمبالغة بالتباين المفرط  
فلذلك جى عن وقال ابو البقاء هو محمول على المعنى اذ معنى في اكنة انها محبوبة عن سماع  
مما تدعونا اليه ولا يجوز ان يكون نعتا لآكنة لان الاكنة الاغشية وليست الاغشية مما يدعوا اليه  
اه وفي زاده في الكلام حذف تقديره قلوبنا في اكنة فتمنعنا من فهم مما تدعونا اليه فحذف  
المضاف اه (قوله خلاف) أى مخالفة ومباينة في الدين (قوله فاعمل) أى استمر على دينك وهو  
التوحيد انما عاملون أى مستمرون على ديننا وهو الاشراك اه شيخنا (قوله قل انما انا بشر  
مثلكم) أى لست غير بشر مما لا يرى كالملاك والجن بل انا واحد منكم والبشر يرى بعضهم بعضا  
ويشبهه ويصبره فلا وجه لما تقولونه أصلا اه خطيب وفي أبى السعود قل انما انا بشر مثلكم  
يوحى الى انما اللهكم اله واحد تلقين للجواب عنه أى لست من جنس مغاير لكم حتى يكون بيني  
وبينكم حجاب تباين صحيح لتباين الاعمال والاديان كما بيني عنه قوله فاعمل انما عاملون بل  
انما انا بشر مثلكم مأمور بما أمرتم به حيث كلما جميعا بالتوحيد بخطاب جامع بيني وبينكم فان  
الخطاب في اللهكم محكي منتظم للكل لأنه خطاب منه عليه السلام لا ككفرة وقيل المعنى لست  
ملك ولا جنبا لا يملككم التافى عنه ولا أدعوك الى ما تنبوعه العقول والاسماع وانما أدعوك  
الى التوحيد والاستقامة في العمل وقد يدل عليه ما دلائل العقل وشواهد النقل وقيل المعنى انى  
لست بملك وانما انا بشر مثلكم وقد اوحى الى دونكم فصحت نبوتى بالوحى الى وانا بشر واذا صحت  
نبوتى وجب عليكم اتباعى فاعمل اه (قوله فاستقيموا اليه) ضمن معنى توجهوا فاعمل بالى اه  
(قوله بالايان والطاعة) أى استقيموا اليه في أفعالكم متوجهين اليه فقولاه فاستقيموا احينئذ من  
جملة الموحى اليه وعلى الوجه الاول من جملة المقول وبه فسر الزمخشري ويؤيد الاول قوله صلى  
الله عليه وسلم قل لا اله الا الله ثم استقم اه كرخى (قوله واستغفروه) أى مما أنتم عليه من سوء  
العقيدة والعمل اه أبو السعود (قوله وويل للمشركين) جملة دعائية وويل مبتدأ وسوغ الابتداء  
به قصد الدعاء اه وهذا ترديد وتغيير لهم عن الشرك اثر ترغيبهم في التوحيد وصفهم بقوله  
الذين لا يؤتون الزكاة الخ زيادة التهذيب والتخويف من منع الزكاة حيث جعل من أوصاف  
المشركين وقرن بكفران الآخرة حيث قيل وهم بالآخرة الخ وهو أى قوله وهم بالآخرة الخ  
عطف على لا يؤتون داخل في حيز اصلة واختلافها بالفعلية والاسمية لما ان عدم ايئامها متحد  
والكفر أمر مستمر اه أبو السعود فان قيل لم خص تعالى من أوصاف المشركين منع الزكاة  
مقرونا بالكفر بالآخرة أجيب بان أحب شيء الى الانسان ماله وهو شقيق روجه فاذا بذله في

ان الذين آمنوا وعملوا

الصالحات لهم اجر عظيم  
ممنون) مقطوع (قل  
ائتكم) بتحقيق الهمة  
الثانية وتسجيلها وادخال  
الف يدنها بوجهها وبين  
الاولى (لنكفرون بالذي  
خلق الارض في يومين)  
الاحد والاثنين (وتحملون  
له اعداءا) شركاء



يسبروا) يسافروا كفاهمكة  
(في الارض فينظروا)  
يتفكروا ويعتبروا (كيف  
كان عاقبة) جزاء  
(الذين من قبلهم) عند  
تكذيبهم الرسل (وكافواشد  
منهم قوة) بالهدن والمال  
(وما كان الله ليحزبه)  
ليفوته (من شيء) احدى (في  
السموات ولا في الارض)  
من الخلق (انه كان عليهما  
بخلقهما (قدرا) عليهم (ولو  
يؤاخذ الله الناس) الجن  
والانس (بما كسبوا) بحملة  
ذنوبهم (ما ترك على ظهرها)  
على وجه الارض (من  
دابة) من الجن والانس  
خاصة احدى (ولكن يؤخرهم)  
يؤجلهم (الى اهل مسمى)  
الى وقت معلوم (فاذا جاء  
احلهم) وقت هـ لا لهم  
(فان الله كان بعباد بصيرا)  
عن يهلك وعن ينجو

ومن السورة التي يدكر  
فيها يس وهي كاهامكية  
آياتها اثنتان وتسعون آية

سبيل الله فذلك اقوى دليل على ثباته واستقامته وصدق نبوته ونصوح طوبته الاترى الى قوله  
تعالى ومثل الذين ينفقون اموالهم ابتغاء مرضاة الله وتثبيتا من انفسهم اي يشتون انفسهم  
ويدلون على ثباتها بانفاق الاموال وما خدع المؤلفة قلوبهم الا بشئ من الدنيا فغرت عصبيتهم  
ولانت شكيتهم واهل الردة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تظاهروا لالتماع الزكاة فنصبت  
لهم الحروب ووجهها وفيه بعث للمؤمنين على اداء الزكاة وتخويف شديد في منهها حيث جعل  
المنع من اوصاف المسركين وقرن بالكفر بالاخرة وقال ابن عباس هم الذين لا يقولون لا اله الا الله  
وهي زكاة الانفس والمعنى لا يظهر انفسهم من الشرك بالتوحيد وقال الحسن وقتادة  
لا يقرون بالزكاة ولا يرون ابتاءها واجبا وكان يقال الزكاة قنطرة الاسلام فنقطعها نجحوا من  
تخلف عنها هلك وقال الضحالك ومقاتل لا ينفقون في الطاعة ولا تصدقون وقال مجاهد  
لا يكون اعمالهم اه خطيب (قوله ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات الخ) لما ذكر تعالى ما لا يحايلين  
وعداوتهم اذ كرم الاضدادهم وعداوتهم يرافقال تعالى مجيبا لمن تشوق لذلك مؤكدا  
لانتكار من ينكر ان الدين آمنوا اه خطيب (قوله غيرهم) قال ابن عباس غير مقطوع  
وقيل غير مقصوقيل غير ممنون عليهم به وقيل غير محسوب قيل نزلت هذه الآية في المرضى  
والزمنى والمرمى اذا تجزوا عن العمل والطاعة بكتب لم الاجرك ما صح ما كانوا يعملون فيه اه  
خازن وفي المصباح ومنعت عليه مناعدت له ما فعلت من الصنائع مثل ان تقول اعطيتك  
وفعلت لك وهو تنكر بروتعير تنكسره منه القلوب فلهاذا نهى الشارع عنه بقوله لا تبطلوا صدقاتكم  
بالمن والاذى ومن هنا يقال المن اخوان اي الامتنان بتعدد الصنائع احوال القطع والهدم فانه  
يقال مننت الشيء منا ايضا اذا قطعتة فهو ممنون اه (قوله قل ائتكم الخ) انتكار وتشنيع  
لنكفرهم وان واللام امالة كيد الانتكار وقد مت الهمة لاقضائها الصدارة واما للاشعار بان  
كفرهم من البعد بحيث ينكر العقل وقوعه فيحتاج الى التاكيد اه ابو السعود وفي الخطيب  
لما ذكر سره انه سبغهم في كفرهم بالآخرة شرع في ذكر الادلة على قدرته عليهم وعلى كل  
ما يريد كخلق الاكوان وما فيه الشامل لهم ولعبوداتهم من الجسادات وغيرها الدال على انه  
واحد لا شريك له يقال منه كرا عليهم ومقررا بالوصف لانهم كانوا عاين باصل الخلق قل ائتكم  
لنكفرون الخ اه (قوله وادخل اهل الخ) كان عليه ان يقول وتركه أي الادخال كمادته فان  
القرآن السبعة هنا أربعة والذي في عبارته ثلثان فقط اه شيخنا (قوله لنكفرون الخ) لام  
الابتداء (قوله في يومين) قال ابن عباس ان الله خلق يوما فسمياه الاحد ثم خلق ثانيا فسمياه  
الاثنين ثم خلق ثالثا فسمياه الثلاثاء ثم خلق رابعا فسمياه الاربعاء ثم خلق خامسا فسمياه الخميس  
نخلق الارض يوم الاحد والاثنين وخلق الجبال يوم الثلاثاء ولذلك يقول الناس انه يوم تقيم  
وخلق مواضع الانهار والشجر والقرى يوم الاربعاء وخلق الطير والوحوش والسمك والبهائم  
والآفة يوم الخميس وخلق الانسان يوم الجمعة وفرغ من الخلق يوم السبت ولكن في حديث مسلم  
عن ابي هريرة قال اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي فقال خلق الله التربة يوم السبت  
وخلق فيها الجبال يوم الاحد وخلق الشجر يوم الاثنين وخلق المكروه يوم الثلاثاء وخلق النور  
يوم الاربعاء وخلق الدواب يوم الخميس وخلق آدم بعد العصر يوم الجمعة في آخر الخلق فيما بين  
العصر الى الليل فان قيل الايام اعم اوجده يدوران الافلاك وانما وجدت الافلاك بعد تمام  
الخلق فوقت خلق السموات والارضين لم تكن الايام موجودة اجيب بان المراد من قوله في

(ذلك رب) مالك (العالمين)

جمع عالم وهو ما سوى الله  
وجمع لاختلاف أنواعه بالياء  
والنون تغليبا للعلاء (وجعل)  
مستأنف ولا يجوز عطفه  
على صلة الذي للفواصل  
الاجنبى (فيها روائى)  
جبالا ثوابت (من فوقها  
وبارك فيها) بكثرة المياه  
والزروع والمضروع (وقدر)  
قسم (فيها اقواتها) للناس  
والبهائم (في) تمام (اربعة  
ايام) اى الجعل وما ذكر معه  
وكلماتها سبع مائة وتسع  
وعشرون وحروفها ثلاثة  
آلاف حرف

(بسم الله الرحمن الرحيم)

وباسناده عن ابن عباس في  
قول البارى جل ذكره (بس)  
يقول يا انسان بلغة السريانية  
(واقتران الحكيم انك)  
يا محمد (لن المراسين) ويقال  
قسم اقسم بالياء والسبعين  
والقرآن الحكيم واقسم  
بالقرآن المحكم بالحلال  
والحرام والامر والنهى انك  
يا محمد لن المرسلين ولهذا  
كان القسم (ع) الى صراط  
مستقيم) ثابت على دين قائم  
برضاه وهو الاسلام (تنزيل  
العزيز) يقول القرآن تكليم  
العزيز بالنقمة لمن لا يؤمن  
به (الرحيم) لمن آمن به  
(لتنذر) لتخوف بالقرآن  
(قوما) يعنى قريشا (ما تنذر)  
كما تنذر (باؤهم) ويقال

يومين في مقدار يومين أو ان المراد باليومين النوبتين أى خلقهن في نوبتين كل نوبة أمرع بها  
تكون في يوم اه خطيب (قوله ذلك رب العالمين) إشارة الى الموصول باعتبار اتصافه بما في حين  
الصلة واقتران الكاف لما مررارا من أن المراد ليس تعيين الخطابين وهو مبتدأ خبره ما بعده اه  
أبو السعود (قوله وجمع الخ) جواب عما يقال انه اسم جنس يصدق على كل ما سوى الله والجمع  
لا بد أن يكون له افراد ثلاثة فأكثر فأجاب بان المسوغ تعدد أنواعه وقوله بالياء والنون إشارة  
لسؤال آخر محصله أن هذا الجمع خاص بالعلاء والعالم غالبه غير عاقل فأجاب بقوله تغليبا الخ  
اه شيخنا (قوله مستأنف) الى قوله للفواصل الاجنبى هذا ثابت في بعض النسخ وهو مترض  
بان ما بين المتعاطفين من قبيل الاعتراض والاعتراض كثير ما يقع بين المتعاطفين وغيرهما  
من المتعلقات وأكثر النسخ على اسقاط هذه العبارة واسقاطها واضح والحق أن قوله وجعل  
الخ معطوف على خلق الارض فهو من جملة الصلة تأمل وقوله للفواصل الاجنبى وهو يعملون  
لانه معطوف على تكفرون فليس من أجزاء الصلة اه شيخنا (قوله وجعل فيها روائى من  
فوقها) فان قيل ما الفائدة في قوله من فوقها جيب بانه تعالى لو جعل لها روائى من تحت التوهم  
أنها التى أمسكتها عن النزول ولكنه تعالى جعل هذه الجبال الثقيل فوقها ليرى الانسان بعينه  
أن الارض والجبال الثقيل مفتقرة الى مسك وحافظ وما هو الا الله القادر المختار اه خطيب  
(قوله وقدر فيها الاقواتها) قال محمد بن كعب قدر الاقوات قبل أن يخلق الخلق والابدان أى اقواتا  
تشأ منها بأن خص - مدوت كل قوت بقدر - من الاقطار فأضاف القوت الى الارض لكونه  
مولدا من تلك الارض حادثا فيها وذلك لانه تعالى جعل لكل بلدة معدة لنوع من الاشياء  
المطلوبة حتى ان أهل هذه البلدة يحتاجون الى الاشياء المتولدة في تلك البلدة وبالعكس فصار  
هذا المعنى سببا لرغبة الناس في التجارات واكتساب الاموال لتنظيم عمارة الارض كلها  
باحتياج بعضهم الى بعض فكان جميع ما تقدم من ابداعاتها وايداعها ما ذكر من متاعها دفعة  
واحدة على مقدار لا يتعداه ومنهاج يديع دبره فى الأزل وارتضاه وقدره فأما ما لا ينقص  
عن حاجة المحتاجين أصلا وانما ينقص توصلهم اذ توصل بعضهم اليه فلا يجد له حينئذ ما يكتفيه  
فى الارض اضعا ف كفايته اه خطيب (قوله للناس والبهائم) متعلق بقدر (قوله في تمام  
اربعة ايام) أى باليومين اللذين خلق فيهما الارض قاله مكى أى فهو على حذف مضاف ولولا  
هذا التقدير لكانت الايام ثمانية يومان فى الاول وهو قوله خلق الارض فى يومين ويومان فى  
الاخير وهو قوله فقضاها من سبع سموات فى يومين واربعة فى الوسط قال فى الكشف فى اربعة  
ايام فذلكم خلق الارض وما فيها كما قال ذلك فى اربعة ايام كاملة مستوية بلا زيادة ولا نقصان  
اه والظاهر ان اطلاق الفذلكة على المجاز فان حقيقة ان يجمع اجمال ما فصل سابقا وذلك  
هنا مفقود اذ لا يعلم هنا قبل الفذلكة ان خلق ما فى الارض فى يومين ويجوز أن تكون الفذلكة  
معنى الانتهاء فى القاموس فذلك حسابها انها وفرغ منه ومقدار خلق الارض وما يتعلق بها  
كان فى اربعة ايام لا غير يومين - حساب مقدار خلق الارض مع متعلقاتها اه كرخى وفى  
الخطيب فى اربعة ايام - هذا يقتضى ان مدة خلق الارض بما فيها وخلق السموات ثمانية ايام  
يومان فى الاول وهو قوله تعالى خلق الارض فى يومين ويومان فى الاخر وهو قوله تعالى  
فقضاها من سبع سموات فى يومين واربعة فى الوسط وهو قوله تعالى فى اربعة ايام فيخالف الآيات  
الدالة على ان المدة ستة ايام فحينئذ يحتاج هذا الكلام لتأويل لاجل التوفيق بين الآيات



في يوم الثلاثاء والاربعاء

(سواء) منصوب على  
المصدر أي استوت الاربعاء  
استواء لاتزيد ولا تنقص  
(للسائلين) عن خلق الارض  
بما فيها (ثم استوى) قصد  
(الى السماء وهي دخان)  
بخار مرتفع (فقال لها  
والارض

لم ينذر آباءهم قبل ذلك رسول  
(فهم غافلون) عن أمر  
الآخرة جاحدون بها (لقد  
حق القول) لقد وجب  
القول بالسخن والعباد  
(على أكثرهم) على أهل  
مكة أي جهل وأحمية  
(فهم لا يؤمنون) في علم الله  
ولا يربدون أن يؤمنوا فلم  
يؤمنوا وقتئذ لو أنهم بدروا على  
الكفر (اناجعنا في أعناقهم)  
في أيامهم (أغلا لا) من  
حديد (فهي) مغلوله مردودة  
(الى الأذنان) الى اللحي  
(فهم مقمعون) مغلولون  
ويقال جمعنا أعانهم الى  
الأذنان حين أرادوا أن  
يرجوا النبي صلى الله عليه  
وسلم بالحجارة وهو في الصلاة  
فهم مقمعون مغلولون من  
كل خير محرومون (وجعلنا  
من بين أيديهم) من أمر  
الآخرة (سدا) غطاء (ومن  
خلفهم) من أمر الدنيا (سدا)  
غطاء (وأغشيناهم) أغشيناهم  
أبصار قلوبهم (فهم  
لا يبصرون) الحق والهدى  
ويقال وجعلنا من بين أيديهم

فقال بعضهم في أربعة أيام أي باليومين الماضيين كما تقول بنيت بيتي في يوم وأكملت في يومين  
أي بالأول وقال أبو البقاء في تمام أربعة أيام فجعل الكلام على حذف المضاف وهو الذي سلكه  
الشارح فان قيل هلا قال بالنسبة لهذه الأفعال في يومين كما قال في خلق الارض في يومين لئلا يكون  
أبعد عن الغلط وأصرح في المراد أجيب بأن قوله في أربعة أيام سواء فيه زيادة فائدة على ما إذا  
قال خلق هذه الثلاثة في يومين وهي أنه لو قال في يومين لم يقد الكلام كونه اليومين مستغرقين  
بقض الرأب تلك الأعمال بخلافه لما ذكر خالق الارض وخلق هذه الاشياء ثم قال في أربعة أيام  
سواء دل على أن هذه الأيام الأربعة صارت مستغرقة ومعمورة بتلك الأعمال من غير زيادة ولا  
نقصان فان قيل لم جاءت مدة خلق الارض بما فيها ضعف مدة خلق السموات مع كون السماء  
أكبر من الارض وأكثر مخلوقات وعجائب قلت للتنبيه على أن الارض هي المقصودة بالذات  
لما فيها من الثقل ومن كثرة المنافع فزادت مدتها لئلا يكون ذلك أدخل في المنية على ساكنيها  
والاعتناء بشأنهم وشأنها وأيضاً زادت مدتها لما فيها من الابتلاء بالمعاصي والمجاهدات  
والمجاهدات والمعالمات وقال أبو البقاء لعل زيادة مدة الارض على مدة السماء جرياً على  
ما نتعارف من أن بناء السقف أخف من بناء البيت فان قيل الله تعالى قادر على خلق الكل  
في قدر لحظة البصر في الحكمة في تقدير هذه المدة أجيب بأن هذا تعليم لعباده كيفية الثاني في  
الأمور وتدريباً لهم على السكينة والبعث عن العجلة في الأمور اه (قوله في يوم الثلاثاء) بفتح  
الثاء المثلثة رضى عنها كما في القاموس (قوله عن خلق الارض بما فيها) أي عن مدة خلقها ما إذا  
سأل السائل وقال في كم يوم خلقت الارض وما فيها فيقال في أربعة أيام اه شيخنا وفي السمين  
قوله للسائلين فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه متعلق بسواء بمعنى مستويات للسائلين الثاني أنه متعلق  
بمقدر أي قدر فيها أقواتها لاجل الطالبين لها المحتاجين المقننين الثالث أن يتعلق بمحذوف كأنه  
قيل هذا الحصر لاجل من سأل في كم خلقت الارض وما فيها اه (قوله قصد الى السماء) المراد  
بالقصد في حقه تعالى إرادته أي ثم تعلق إرادته بخلق السموات الخ اه (قوله وهي دخان) قال  
المفسرون هذا الدخان بخار الماء وذلك أن عرش الرحمن كان على الماء قبل خلق السموات  
والارض كما قال وكان عرشه على الماء ثم إن الله تعالى أحدث في ذلك الماء اضطراباً فارتفع  
نخرج منه دخان فأما الزبد فبقى على وجه الماء فخلق منه اليبوسة وأحدث منه الارض وأما  
الدخان فارتفع وعلا خلق منه السموات فان قيل هذه الآية مشعرة بأن خلق الارض كان قبل  
خلق السموات وقوله تعالى والارض بعد ذلك دحاهل يشعر بأن خلق الارض بعد خلق السماء  
وذلك يوجب التناقض أجيب بأن المشهور أنه تعالى خلق الارض أولاً ثم خلق بعدها السماء  
ثم بعد خلق السماء دحاهل الارض ومدحاهلها حيث لا تناقض قال الرازي وهذا الجواب مشكل  
لأن الله خلق الارض في يومين ثم أنه في اليوم الثالث جعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها  
وقدر فيها أقواتها وهذه الأحوال لا يمكن ادخالها في الوجود إلا بعد أن صارت الارض منبسطة ثم  
إنه تعالى قال بعد ذلك ثم استوى الى السماء فهذا يقتضي أن الله خلق السماء بعد خلق الارض  
وبعد أن جعلها مدحوة وحيث يعود السؤال ثم قال والمختار عندي أن يقال خلق السماء مقدم  
على خلق الارض وتأويل الآية أن يقال انخلق ليس عبارة عن التكوين والايحاد والدليل  
عليه قوله تعالى ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون فلو كان  
انخلق عبارة عن الايحاد والتكوين لصارت تقدير الآية أوجده من تراب ثم قال له كن فيكون

اثباتاً الى مرادى منكما  
(طوعاً أو كرهاً) في موضع  
الحال أي طائعتين أو  
مكرهتين (قالنا أتيناً) بن  
فينا (طائعتين) فيه تغليب  
الذكر اعاقيل أو نزلنا  
**سداسترا** حيث أرادوا أن  
يرجوا النبي صلى الله عليه  
وسلم بالمجازة وهو في الصلاة  
فلم يبصروا النبي عليه السلام  
ومن خلفهم سداسترا حتى  
لا يصرروا أصحابه فأغشيناهم  
أغشيهنا أبصارهم فهم  
لا يبصرون النبي فيؤذوه  
(وسوا عليهم) على بني  
مخزوم أبي جهل وأصحابه  
(أأذرتهم) خوفهم بالقرآن  
(أم لم تنذرهم) لم تخوفهم  
(لا يؤمنون) لا يريدون أن  
يؤمنوا وقتلوا يوم بدر على  
الكفر ونزل من قوله أنا جملنا  
في أعناقهم أغلالاً إلى ههنا  
في شأن أبي جهل والوليد  
وأصحابهم (انما تنذرت)  
يقول ينفع انذارك ما محمد  
بالقرآن (من اتبع الذكر)  
يعني القرآن وعمله مثل  
أبي بكر وأصحابه (وخشى  
الرحمن بالغيب) عمل للرحمن  
وإن كان لا يراه (فبشره  
بمغفرة) لذنوبه في الدنيا  
(وأجر كريم) ثواب حسن  
في الجنة (انما نحن نخشى  
الموتى) لتبعث (ونكتب  
ما قدموا) ن حفظ عليهم

وهذا محال فثبت أن الخلق ليس عبارة عن الإيجاد والتكوين بل عبارة عن التقدير واذ ثبت  
هذا فقول قوله تعالى خلق الأرض في يومين معناه أنه قضى بحدوثها في يومين وقضاء الله تعالى  
بأنه سيحدث كذا لا يقتضي حدوث ذلك الشيء في الحال فقضاء الله تعالى بحدوث الأرض في  
يومين قد تقدم على أحداث الأرض وحينئذ ينزل السؤال أه خطيب فعلى هذا تكون ثم  
للترتيب الأخبار لا الزمان والذي تلخص من كلام القرطبي في سورة البقرة أن الذي خلق أولاً  
هو الدخان الذي هو أصل السماء ثم بعد الأرض غير مدحوة ثم خلقت السماء بمسبوطة متفصلة  
طباقاً بعضها فوق بعض ثم دحبت الأرض وحلق ما فيها من الأرزاق وغيرها أه وقد تقدم  
هناك نقل عبارة مبسوطه فأرجع اليها إن شئت وعبارة السمين قوله وهي دخان الدخان  
ما ارتفع من لم النار ويسمى تعارياً يرى من بخار الأرض عند جذعها وقباس جهه في القلة  
أدخنة وفي الكثرة دخان مثل غراب وأغربة وغربان وقوله وهي دخان من باب التشبيه  
الصوري لأن صورتها صورة لدخان في رأي العين أه (قولنا اثبتاً طوعاً أو كرهاً) تمثيل لقسم تأثير  
قدرته تعالى فيهما واستحالة امتناعهما من ذلك لا اثباتاً للطوع والكراهة ما وقوله قالنا أتيناً  
طائعتين تمثيل لكمال تأثيرهما بالذات عن القدرة الربانية وحصولهما كما أمرت به أه أبو السعود  
وفي الكرخي وقد يتضمن كلامه أن معنى طوعاً أو كرهاً الظاهر كمال قدرته ووجوب وقوع مراده  
لا اثبات الطوع والكراهة لهما ومعنى اثبتاً طائعتين الأظهر أنه تصوير لتأثير قدرته فيهما وتأثيرهما  
بالذات عنها وتثبيلهما بأمر المطاع واجابة المطيع الطائع كقوله كن فيكون فيه استعارة تمثيلية  
شبه حال الصانع سبحانه في تأثير قدرته على وفق إرادته فيهما أو حالهما في قبولهما ما الوجود  
والحدوث والحصول بتعلق قدرته تعالى على وفق الإرادة بحال الأمر المطاع أو المأمور المطيع  
ويجوز أن تكون من الاستعارة التخييلية بعد أن تكون الاستعارة في ذاتهما مكنته كما تقول  
نطقتم الحال بدل ذلك فيجعل الحال كالإنسان الذي يتكلم في الدلالة والبرهان ثم يتخيل له  
النطق الذي هو من لازم التشبيه به وينسب إليه أه وفي القرطبي فقال لها الأرض اثبتاً طوعاً  
أو كرهاً أي جيباً بما ملقت فكلام من المنافع والمصالح وأخرجها الخلق في قال ابن عباس قال  
الله تعالى للسماء اطأعي شعرك وقرك وكواكبك وأجري رياحك وسحابك وقال للأرض شقي  
أنهارك وأخرجي شعرك وثمارك طائعتين أو كارهتين قالنا اثبتاً طائعتين وفي الكلام حذف أي  
أتيناً أمرك طائعتين وقبل معنى هذا الأمر التسخير أي كونا فكلنا كما قال تعالى انما قولنا لشيء إذا  
أردناه أن نقول له كن فيكون فعلى هذا قال ذلك قبل خاتمة ما وعلى القول الأول قال ذلك بعد  
خلقهما وهو قول الجمهور وقوله تعالى لهما وجهان أحدهما أنه قول تكلم به الشافي أنها قدرة  
منه ظهرت له ما فقام مقام الكلام في بلوغ المراد ذكره المأوردى قالنا اثبتاً طائعتين فيه أيضاً  
وجهان أحدهما أنه ظهور الطاعة منه ما حيث انتقاداً واجاباً فقام مقام قوله ما قال أكثر أهل  
العلم بل خلق الله تعالى فيه ما الكلام فتكلمنا كما أراد تعالى وقال أبو نصر السكسي فنطق من  
الأرض موضع الكعبة ونطق من السماء بحجها فوضع الله فيه حرمه أه (قوله أيضاً اثبتاً  
طوعاً أو كرهاً الخ) جمع الأمر ما في الأخبار عنه لا يدل على جمعه في الزمان بل قد يكون القول  
لهمامة عاقبة فان قيل إن الله تعالى أمر السماء والأرض فأطاعا كما أن الله أنطق الجبال مع  
داود عليه السلام فقال يا جبال أقربي معي والطير وأنطق الأيدي والأرجل فقال تعالى يوم تشهد  
عليهم أسفهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون وقال تعالى وقالوا الجلودهم لم تشهد نعم علينا

خطابہ ماحزلہ (فقضانہ)

الضم-ير يرجع الى السماء  
لانها في معنى الجمع الاية اليه  
اى صيرها (سبع سموات  
في يومين) الخسيس والجمعة  
فرغ منها في آخر ساعة منه  
وفيهما خلق آدم ولذلك لم يقل  
هنا سواء وافق ما هنا آيات  
خلق السموات والارض في  
سنة أيام (وأوحى في كل  
سماء أمرها) الذى أمر به من  
فيها من الطاعة والعبادة

ما أسلفوا من الخبر والشر  
 (وأنارهم) ماتركوا من  
 سنة سالحة فعل بها بعد  
 موتهم أو سنة سيئة فعل  
 بها بعد موتهم (وكلئ)  
 من أعمالهم (أحصينا في  
 إمام مبين) كتبناه في الأوح  
 المحفوظ (واضرب لهم) بين  
 لاهل مكة (مثلا) مثل  
 (أصحاب القرية) صفة  
 أهل انطاكية كيف  
 أهل كاهم (إذ جاءها  
 المرسلون) يعني جاء إليهم  
 رسول عيسى شمعون الصفا  
 فلم يؤمنوا به وكذبوه (إذ  
 أرسلنا إليهم) فأرسلنا إليهم  
 (اثنتين) رسولين سمعان  
 وثومان (فكذبوهما فعرزنا  
 بثلاث) فقومناهما بشمعون  
 حيث صدقهما على تبليغ  
 رسالتهم (فقالوا إننا ليهكم  
 مرسلون قالوا ما أنتم إلا بشر  
 آدمي مثلنا وما أنزل الرحمن  
 من شيء) من كتابه ولا رسله

قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء وإذا كان كذلك فكيف يستبعد أن الله تعالى يخلق في ذات السموات والأرض حياة وعقل لا ثم بوجه الأمر والتكليف اليه ما ووجه هذا بوجه الأول أن الأصل حمل اللفظ على ظاهره إلا أن يمنع منه مانع وهو هنا المانع الثاني أنه تعالى جمعهم أجمع العقلاء فقال قائلنا آتينا طائفتين الثالث قوله تعالى أنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان وهذا يدل على كونها عارفة بالله تعالى عالمة بتوجه تكليف الله تعالى وأجاب الرازي عن هذا بأن المراد من قوله آتينا طوعا وأكرها الاتيان إلى الوجود والحدوث والحدوث وعلى هذا التقدير يدخل توجهه هذا الأمر كانت السموات والأرض معدومة لم تكن عارفة ولا فاهمة للخطاب فلم يحز توجه الأمر اليها اه خطيبه وقدر العاهة آتينا امرأ من الاتيان قائلنا آتينا منه أيضا وقدر ابن عباس وابن جرير ومجاهد آتينا قائلنا آتينا بالمدفون ما وفيه وهذا أحد ههنا من المؤنات وهي الموافقة أي لتوافق كل منكم الآخر لما يلقى بها واليه ذهب الرازي والزمخشري فوزن آتينا فعلا كما وزن ووزن آتينا فعلا كما قلنا والثاني أنه من الاتيان بمعنى الاعطاء فوزن آتينا فعلا كما وزن آتينا فعلا كما كرمنا فعلى الأول يكون قد حذف مفعولا وعلى الثاني يكون قد حذف مفعولين إذا التقدير اعطيا الطاعة من أنفسكم كما من أمر كما قائلنا آتينا الطاعة اه ميم (قوله فقضاهن الخ) تفسيره وتفصيله كويس السماء المجلد المبر عنه بالأمرو وجوابه لأنه فعل مرتب على تكويها أي خلقه من خلقها ابداعا وانقن أمرهن حسبما تقتضيه الحكمة اه أبو السعود (قوله أي صيرها سبع سموات الخ) أشار إلى أن سبع مفعول ثان لقضاهن لأنه ضمن معنى صيرهن بقضائه سبع سموات ويجوز أن يكون منصوبا على الحال من مفعول قضاهن أي قضاهن مع دودة وقضى بمعنى صنع وأن يكون تمهيدا لقال الزمخشري ويجوز أن يكون ضمير أمهم ما مفسرا لسبع سموات على التمييز بمعنى بقوله مبهم أنه لا يعود على السماء لأم حيث اللفظ ولا من حيث المعنى بخلاف كونه حالا أو مفعولا ثانيا فان قيل اليوم عبارة عن النهار والليل وذلك انما يحصل بطولوع الشمس وغروبها وقيل حدث السموات والشمس والقمر كيف يعقل حصول اليوم فالجواب أن معناه أنه مضى من المدة ما لو حصل هناك فلما وشمس لكان المقدار مقدرا بيوم وقد تقدم نظيره اه كرخي (قوله وفيه اخاق آدم) ظاهره أنه خلق في نفس اليوم الذي خلقت فيه السموات فيكون خلقه ليس بينه وبين خلقها فاصل وهو خلاف المنصوص المشهور من أن بين خلقه وبين خلقها الوفا من السنين ويمكن الجواب بأن المراد أنه خلق في ذلك اليوم وأن كان من سنة أخرى كما تقول ولد محمد يوم الاثنين وتوفي يوم الاثنين وقوله ووافق ما هنا أي العدد المذكور خلق في الأرض وما فيها وخلق السماء آيات خلق السموات والأرض أي الآيات الدالة والمصرحة بأن خلقهما في سنة أيام والتوفيق المذكور انما نشأ في الحقيقة من التأويل السابق المذكور بقوله في تمام أربعة أيام اه شيخنا والمشهور أن الأيام الستة بقدر أيام الدنيا وحكي القرطبي قولاً أن كل يوم منها بقدر ألف سنة من أيام الدنيا فتكون الستة أيام بقدر ستة آلاف سنة اه (قوله وأوحى في كل سماء الخ) معطوف على فقضاهن والوحى عبارة عن التكوين وهو مقيد بما قبله المعطوف عليه من الوقت اه أبو السعود (قوله الذي أمر به من فيها الخ) عبارة القرطبي وأوحى في كل سماء أمرها قال قتادة والسدي خلق فيها شمسها وقمرها ونجومها وأفلا كما وخلق في كل سماء خلقها من الملائكة والخلق الذي فيها من البهار وجمال



بفجوم (وحفظاً) منصوب  
 بفعله المقدر أى حفظناها  
 من استراق الشياطين السمع  
 بالشهب (ذلك تقدير الزبرج)  
 فى ملكه (العليم) بخلقها  
 (فان اعرضوا) أى كفار  
 مكة عن الايمان بعدهذا  
 البيان (فقل انذرتكم)  
 خوفكم (صاعقة مثل صاعقة  
 عاد وثمود) أى عذاباً يهلككم  
 مثل الذى اهلكهم (اذ  
 جاءتهم الرسل من بين  
 أيديهم ومن خلفهم) أى  
 مقلبين عليهم ومدبرين عنهم  
 فكفروا ككاسياتى والاهلاك  
 فى زمنه فقط (ان) أى بان  
 لا تعبدوا الا الله

﴿وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا كَافِرِينَ﴾

(ان أنتم) ما أنتم (الا  
 تكذبون) على الله (قالوا)  
 يعنى الرسل (ربنا يعلم) يشهد  
 (انا اليكم لمرسلون وما علمنا  
 الا البلاغ) التبليغ (المبين)  
 بلغة تعلمونها (قالوا) للرسل  
 (انا نطيرناكم) تشاء مناكم  
 (لئن لم تنتهوا) عن مقاتلتكم  
 (لنرجنكم) لنقتلنكم  
 (وليسنكم) يصيبنكم (منا)  
 عذاب اليم) وجميع وهو  
 القتل (قالوا) يعنى الرسل  
 (طائر كم) شدتكم وشؤمكم  
 (معكم) من الله بفعلكم (أئن  
 ذكرتم) أنشأهم بأن  
 ذكرناكم وخوفناكم بالله  
 (بل أنتم قوم مسرفون)  
 مشركون بالله (وجاءهم

البرد والثلج وهو قول ابن عباس قال والله على كل سماء بيت يحج اليه وتطوف به الملا شكة بمحذا  
 الشكة والذى فى السماء الدنيا والبيت المعمور وقيل أوحى فى كل سماء أمرها أى أوحى فيها  
 ما أراد وما أمر به فيها والايحاء قد يكون أمراً كقوله بأن ربك أوحى لها وقوله واذا وحيت الى  
 الحوار بين أى أمرتهم وهو أمر تكوين اه (قوله وزينا السماء الدنيا) فيه التفات الى فون  
 العظمة لابرار مزيد العناية بالترزين المذكور اه أبو السعود (قوله بفعله المقدر) أى المعطوف  
 على زينا (قوله ذلك) أى الذى ذكر كراه بتفصيله تقدير الخ اه أبو السعود (قوله فان اعرضوا)  
 التفات من خطابهم بقوله انتم الى الغيبة لفعلهم الاعراض اعرض عن خطابهم وهو تناسب  
 حسن وقرأ الجمهور صاعقة مثل صاعقة عاد الخ بالالف فى ما وابن الزبير والنخعي والسبي وابن  
 محيصن صعقة مثل صعقة محذوها وسكون العين وقد تقدم الكلام فى ذلك فى أوائل البقرة يقال  
 صعقت الناقة تصعق وهذا عما جاء فيه فعل بالقع بفعل بالكسر ومثله جددته خددع والصعقة  
 المرة اه سمين (قوله بعده هذا البيان) أى المذكور بقوله قل انتم الخ فهذا الكلام مرتبط به  
 اه شيخنا (قوله فقل انذرتكم) أى انذركم وصيغة الماضى للدلالة على تحقق الانذار المنبئ عن  
 تحقق المنذره اه أبو السعود (قوله صاعقة) الصاعقة فى الاصل هى الصيحة التى يحصل بها  
 الهلاك أو قطعة نار تنزل من السماء معها رعد شديد والمراد بها مطلق العذاب كما أشار اليه  
 الشارح لكن بالنظر للصاعقة الاولى وأما الثانية فالمراد بها حقيقة اه شيخنا (قوله اذ جاءتهم  
 الرسل الخ) طرف لصاعقة الثانية فهو منصوب بالانباء عن العذاب اه سمين وهذا الذى  
 يناسب صفيح الحلال فالعنى صعقتهم وقت مجئ رسالهم اليهم والضمير فى جاءتهم واقع على عاد  
 وثمود والجمع باعتبار الجمعية التى فى القبيلتين من حيث الافراد وقوله والرسل المراد بهم هود  
 وصالح ومن قبلهما من الرسل لكن مجئ هود وصالح لهاتين القبيلتين حقيقى ومجئ من قبلهما  
 لهاتين القبيلتين على ضرب من التسمع على تنزيل مجئ كلامهم ودعوتهم الى الحق منزلة مجئ  
 أنفسهم فان هودا وصالحا كانا داعيين لهاتين القبيلتين الى الايمان بهما وبجميع الرسل من  
 جاء قبلهما أشار لهذا أبو السعود وقوله من بين أيديهم حال من الرسل أى حال كون الرسل من  
 بين أيدي عاد وثمود ومن خلفهم والجمع باعتبار ما سبق فقول الشارح أى مقلدين عليهم الخ  
 لف ونشر مرتب والمراد بالمقلدين عليهم هود وصالح وبالمدبرين عنهم الرسل الذين تقدموا  
 هودا وصالحا اه شيخنا وفى أى السعد ومن بين أيديهم ومن خلفهم متعلق بجاءتهم أى من  
 جميع جوانبهم أو من جهة الزمان الماضى بالانذار عما جرى فيه على الكفار ومن جهة  
 المستقبل بالتحذير عما سيحقق بهم من عذاب الدنيا وعذاب الآخرة وقيل المعنى جاءتهم الرسل  
 المتقدمون والمتأخرون على تنزيل مجئ كلامهم ودعوتهم الى الحق منزلة مجئ أنفسهم فان  
 هودا وصالحا كانا داعيين لهم الى الايمان بهما وبجميع الرسل من جاءهم من بين أيديهم أى من  
 قبلهم ومن مجئ من خلفهم أى من بعدهم فكان الرسل قد جاؤهم وخاطبواهم بقوله ثم أن  
 لا تعبدوا الا الله اه وتقدم أن هودا وصالحا كانا بين فوح وإبراهيم وإيس بينهما غيرهما من الرسل  
 وأن الذين تقدموا عليهم من الرسل أربعة فوح وإدريس وشيث وآدم اه (قوله كاسياتى) أى فى  
 قوله فأما عاد الخ اه (قوله والاهلاك) أى الذى خوف به محمد صلى الله عليه وسلم قريناشى زمنه  
 أى زمن محمد فقط أى لا بعد وفاته صلى الله عليه وسلم اه شيخنا (قوله أن لا تعبدوا الا الله) يجوز  
 فى ان هذه ثلاثة أوجه أحدها ان تكون هى الخفة من الثقب لانه الثانى ان المعنى المصدرية التى

قالوا لوشاء ربنا لا نزل (عائنا

(ملا شكة فانا بما ارسلتم

به) على زعمكم) كافرون فاما

عاد فاستكبروا في الارض

بغير الحق وقالوا لما خوفوا

بالعذاب (من اشد من القوة)

أى لا أحد كان واحد منهم

يقطع الصخرة العظيمة من

الجبل يحمله حيث يشاء

(أولم يروا) يعاوا (ان الله

الذى خلقهم هو اشد منهم

قوة وكفوا بآياتنا) المجربات

(يحمدون فارسلنا عليهم

ريحاً صرصراً باردة شديدة

الصوت بلامطر (في أيام

نحسات) بكسر الخاء

وسكونها

أقصى المدينة) من وسط

المدينة (رجل) وهو حبيب

النصار (يسعى) يسرع في

المشى حيث سمع بالرسول

(قال يا قوم اتبعوا المرسلين)

بلايمان بالله (اتبعوا من

لا يسألكم أجراً) جمل ولا

مألاً على الايمان بالله (وهم

متهنون) وهم مرشدون

الى التوحيد قالوا له تبرأ

منا ومن ديننا وادخلت في

دين عدونا فقتل لهم (وما لى

لأعبد الذى فطرني)

خالقنى (والله ترجعون) بعد

الموت (ألتخذ) أعبد (من

دونه) من دون الله بأمركم

(آلة) اصناما (ان يردن

الرحمن بضراً) ان يصنفي

الرحمن بشدة عذاب (لأنن

ننصب المضارح والجلمة بعدها صلواتها وصلت بالنهي كما توصل بالامر الثالث ان تكون مفسرة  
لان محيى الرسل يتخفن قولوا في الاوجه الثلاثة ما هي ويجوز ان تكون نافية على الوجه  
الثاني ويكون الفعل منصوباً بان بعد النافية فان لا النافية لا تنفع عمل العامل فيما بعدها  
سهيمن وكلام الشارح يناسب الوجه من الاولين حيث قدر حرف الجر داخلها ولا يناسب  
الوجه الثاني كما لا يخفى اه شيخنا (قوله قالوا) أى عاد وعود مخاطبين لهود وصالح وقوله بما  
ارسلتم به فمعه تغليب المخاطب على الغائب فعاودا وصالحا على من قبله ما من الرسل  
فكأنهم قالوا فانا كافرون بكما ومن دعوتونا الى الايمان به ممن قبلكما من الرسل اه شيخنا  
(قوله لوشاء ربنا) قدر الزمخشري مفعول المشيئة ارسال الرسل والاولى تقديره من جنس  
جوابها أى لوشاء ربنا انزال ملائكة بالرسالة الى الانس لانزل اليهم بها ملائكة وهذا يبلغ في  
الامتناع من ارساله البشر اذ علة واذلك بانزال الملائكة وهو لم يشأ ذلك فكيف يشاء ذلك في  
البشر اه سهيمن لكن تقدير الزمخشري انسب بالمعنى فار هود وصالحا ادعيا انهم ما رسولان  
وقومهم ما لم ينكروا ان يكون البشر رسولا والمعنى لوشاء ربنا ارسال رسول لجمع له ملائكة كما تدل  
عليه الآيات الاخرا اه شيخنا (قوله على زعمكم) أى والا فهم ينكرون رسالة هود وصالح  
(قوله فاما عاد فاستكبروا في الارض) شروع في حكاية ما يخص بكل واحدة من الطائفتين  
من الجناية والعذاب اثر بيان ما يعم الكل من الكفر المطلق أى فتعظموا فيها على أهلها او  
استملوا فيها واستولوا على أهلها اه أبو السعود (قوله لما خوفوا بالعذاب) أى خوفهم هود  
وصالح (قوله من اشد من القوة) اغتروا بأجسامهم حين تهددهم بالعذاب وقالوا نحن نقدر  
على دفع العذاب عن انفسنا بفضل قوتنا وذلك انهم كانوا ذوي أجسام طوال وخلق عظيم وقد  
مضى في الاعراف عن ابن عباس أن أطولهم كان مائة ذراع وأقصرهم كان ستين ذراعاً فقال  
الله تعالى رداعليهم أولم يروا الخ اه قرطبي (قوله يجعها) أى يضعها حيث شاء (قوله أولم يروا  
الخ) هذا من الله تعالى تهيب منه لمحمد صلى الله عليه وسلم وغيره ممن يعتبروا بهدم تأمل هؤلاء  
الحق فكان على الشارح ان يقول كعادته قال تعالى أولم يروا الخ اه شيخنا (قوله الذى  
خلقهم) لم يقل خالق السموات والارض لان هذا البالغ في تكذيبهم في ادعاء انفرادهم بالقوة  
فانهم حيث كانوا مخلوقين فبالضرورة ان خالقهم اشد قوة منهم اه شيخنا (قوله وكانوا بآياتنا  
يحمدون) عطف على فاستكبروا كما أن قالوا من اشد من القوة كذلك وما يندم ما اعترض للرد  
على كلهم الشعاء وقوله محذوف أى ينكرونها وهم يعلمون انها حق اه أبو السعود وتعديته  
بالباء لتضمينه معنى يكفرون اه (قوله صرصراً) من الصر وهو البرد أو من الصر وهو الصرير  
جمع بين المعنيين حيث قال باردة شديدة الصوت اه شيخنا وفي القاموس الصر قبل الكسر شدة  
البرد والبرد كالصر فيه ما أشد الصباح وبالفتح الشدة من الكرب والحرب والحرو صر يصرون  
باب ضرب صر وصرير صوت وصاح شديد كصر صر اه وفي السهين قوله صر صر الصر صر  
الريح الشديدة وقيل هى الباردة من الصر وهو البرد وقيل هى الشديدة السهوم وقيل هى  
المصوتة من صر الباب أى مع صريره والصرة الصيحة ومنه فأقبلت امرأته في صرة قال ابن قتيبة  
صر صر يجوز ان يكون من الصر وهو البرد وان يكون من صر الباب وان يكون من المصرة وهى  
الصيحة ومنه فأقبلت امرأته في صرة وقال الراغب صر صر لفظه من الصر وذلك يرجع الى الشد  
لما في البرودة من التعتد اه (قوله بكسر الخاء وسكونها) سبعيتان اه وفي السهين قوله

مشؤمات عليهم) لنذيقهم  
عذاب الخزي) الذل (في  
الحياة الدنيا وعذاب  
الآخرة أخزى) أشد) وهم  
لا ينصرون) عندهم) واما  
ثمود فقد بناهم) بينا لهم  
طريق الهدى) فاستهوا  
العمى) اختاروا الكفر  
(على الهدى) فاخذتهم  
صاعقة العذاب الهون)  
المهين) بما كانوا يكسبون  
ونجينا) منها) (الذين آمنوا  
وكانوا يتقون) الله  
(و) اذكر (يوم يحشر) بالباء  
والنون المفتوحة وضم الشين  
وفتح الهمزة) اعداء الله الى  
النار فهم يوزعون

عن شفاعتهم شيئاً) ليس  
لهم شفاععة من عذاب الله  
(ولا ينفذون) لا يجيرون من  
عذاب الله يعنى الآية  
(انى اذا) ان عبادت دون  
الله شيئاً) (انى ضلال مبين)  
فى خطابين ثم قال لهم (انى)  
آمنت بربكم فاسمعون)  
فأطيعون بالايان ويقال  
قال هذا للرسول انى آمنت  
بربكم فاسمعون فاشهدوا لى  
انى عبد الله فأخذوه  
وقتلوه وصلبوه ووطئوه  
بأرجلهم حتى خرجت قصبة  
من دبره) (قيل ادخل الجنة)  
فوجب له الجنة وقيل لروحه  
ادخل الجنة) (قال) (روحه  
بعد ما دخل الجنة) (بالياء  
(قسوى يعلمون) يدرون

نحسات قرأ الكوفيون وابن عامر بكسر الحاء والباءون بسكونها فأما الكسرة فهو صفة على فعل  
وفعله فعل بكسر الهمزة ياء أيضاً يقال نحس فهو نحس كفرح فهو فرح وأشرفه وأشرفه وأشرفه وأشرفه  
عن الكسائي ألفه لاجل الكسرة ولكنه غير مشهور عنه حتى نسبته الداني للوهم وأما قراءة  
السكون فحتمه وجهين أحدهما ان يكون تحقفاً من فعل فى القراءة المتقدمة فتتوافق  
القراءتان والثانى انه مصدر وصف به كرجل هذا الآن هـ ذاب عنه الجمع فان القصص فى  
المصدر الموصوف به ان يوحى وكان المستوع للجمع اختلاف أنواعه فى الاصل اهـ (قوله  
مشؤمات) من الشؤم وهو ضد الين وكانت آخر شوال من الاربعاء الى الاربعاء وما عذب قوم  
الا يوم الاربعاء اهـ أبو السعد مودى القرطبي فى أيام نحسات أى مشؤمات قاله مجاهد وقتادة  
كانت آخر شوال من يوم الاربعاء الى يوم الاربعاء وذلك سبع ليال وثمانية أيام حسوما قال ابن  
عباس وما عذب قوم الا فى يوم الاربعاء وقيل نحسات باردات حكاها الشعبي وقيل متتابعات  
اهـ وفى المصباح الشؤم الشرور حل مشؤم غير مبارك وتشاعم القوم به تطيروا به اهـ (قوله عذاب  
الخزى) اضافة العذاب الى الخزي وهو الدل على قصه وصفه لقوله وعذاب الآخرة أخزى  
وهو فى الاصل صفة المعذب وانما وصف به العذاب على الاسناد المجازى للبالغة اهـ بيشاوى  
وفى الكرخى قوله الذل أى لان الخزي هو الذل والاستكانة وهو فى الاصل صفة المعذب وانما  
وصف به العذاب على الاسناد المجازى للبالغة فهو من اضافة الموصوف الى صفته أى العذاب  
الخزى ولهذا جاء عذاب الآخرة أخزى فلولم يكن من اضافة الموصوف الى صفته لم يأت  
بلفظ أخزى الذى يقتضى المشاركة وأخزى خبر عن المبتدأ وهو العذاب اهـ (قوله واما ثمود)  
الجهور على رفة هـ ثمود عا من الصرف والاعمش وابن وثاب مصر فافاً وكذلك كل ما فى القرآن الا  
قوله وآتيناهم ثمود المائدة قالوا الان الرمم ثمود بغير ألف هـ معين (قوله يدا لهم طريق الهدى) أى  
ينصب الآيات التكوينية وارسال الرسل وانزال الآيات التشريعية اهـ أبو السعد (قوله  
على الهدى) أى الايمان (قوله بما كانوا يكسبون) أى من شركتهم وتكذيبهم صالحا  
فان قيل كيف يجوز للرسول صلى الله عليه وسلم أن ينذر قومه مثل صاعقة عاد وثمود مع العلم بأن  
ذلك لا يقع فى أمته صلى الله عليه وسلم وقد صرح الله تعالى بذلك فى قوله وما كان الله لمعذبهم  
وانت فيهم وقد جاء فى الحديث الصحيح ان الله تعالى رفع عن هذه الامة هذه الانواع فالحجوب  
انهم لما عرفوا كونهم مشاركين لعاد وثمود فى استحقاق مثل تلك الصاعقة وان السبب الموجب  
للعذاب واحد فربما يكون العذاب النازل بهم من جنس ذلك العذاب وان كان أقل درجة  
وهذا القدر يكفى فى التخويف اهـ كرخى (قوله ونجينا منها) أى من تلك الصاعقة التى  
نزلت بثمود وقوله الذين آمنوا أى مع صالح وكانوا أربعة آلاف كما تقدم للشارح فى سورة هود اهـ  
شيخنا (قوله واذا كرى يوم يحشر الخ) أى اذ كرى قرىش المعاندين لك حال الكفار فى القيامة  
لعلهم يرتدعوا وينزعوا اهـ شيخنا (قوله بالباء) أى مع فتح الشين ورفع اعداء ولم يتعرض  
لهذا الضبط لشهرته فى قراءة الباء اهـ شيخنا (قوله وفتح الهمزة) أى من اعداء كما فى بعض  
النسخ أى نصبه على المفعولية اهـ شيخنا (قوله اعداء الله) أى الكفار مطلقاً الاولين  
والآخرين اهـ عمادى (قوله الى النار) المراد بها موقف الحساب والتعذيب عنه بالمارأما  
للايدان بانها عاقبة حشرهم وانهم على شرف دخولها واما لان حسابهم يكون على شفيرها وانما  
كان هذا هو المراد لان الشهادة الآتية انما تكون عند الحساب لا بعد تمام السؤال والجواب

يساقون (حتى اذا ما) زائدة

(جاؤا) شهد عليهم

وأبصارهم وجلودهم بما

كانوا يعملون وقالوا الجلودهم

لما شهدتم علينا قالوا انطقنا

الله الذي أنطق كل شيء

ان أراد نقطة (وهو خلقكم

أول مرة واليه ترجعون)

وبصدقون (بما غفر لي ربي)

بالذي غفر لي ربي به يعني

النوحيد (وحملني من

المكرمين) في الجنة بالشواب

بشهادة ان لا اله الا الله (وما

أنزلنا على قومه) بهلاكهم

(من بعده) من بعد ما قتلوه

(من جنود من السماء)

علائكة من السماء (وما

كنا مغزيين) عليهم الملائكة

ويقال ما أرسلنا اليهم الرسل

من بعد قتله (ان كانت)

ما كانت (الا صيغة واحدة)

من جبريل أخذ جبريل

بعضاد في الباب فصاح فيهم

صيحة واحدة (فاذا هم

خامدون) ميتون لا يتحركون

(باحسرة) أي حسرة

وبدانة تكون (على العباد)

يوم القيامة بما لم يؤمنوا

(ما يأتيهم) لم يأتيهم (من

رسول) رسول (الا كانوا به

يستخزون) يستخزون ويستخرون

به وأخذوا هؤلاء الرسل

وقتلوهم ودسوه في بئر (الم

بروا) لم يخبر كفار مكة (كم

أهلكنا قبلهم من القرون)

من الامم الخالية (أهم اليهم

وسوقهم الى النار نفسها اه أبو السعود (قوله يساقون) عبارة البيضاء فيهم يوزعون بحسب  
أولهم على آخرهم ثلاث فرقوا اه ومعنى يساقون امساكم حتى يجتبهوا فيساقوا الى  
النار اه شهاب (قوله زائدة) أي لنا كبد اتصال الشهادة يكون الحضور طرفا له فان ما الزيدة  
تؤكد معنى ما اتصلت به في النسبة التي تعقت به وهن فقد اتصلت بوقت الجحيم والمجوعول طرفا  
للا شهادة فتؤكد طرفيته لها وانما أكد لانهم ينكرون مضمون الكلام اه كرخي (قوله شهد  
عليهم سمعهم الخ) في كيفية هذه الشهادة ثلاثة أقوال أوله ان الله تعالى يخلق الفهم والقدرة  
والنطق فيهم او يشهد كما يشهد الرجل على ما يعرفه ثانيه ان الله تعالى يخلق في تلك الاعضاء  
الاصوات والحروف الدالة على تلك المعاني ثالثها ان يظهري تلك الاعضاء احوال تدل على  
مدور تلك الاعمال من ذلك الانسان وتلك الامارات تسمى شهادات كما يقال العالم يشهد  
بتغير احواله على حدوثه اه خطيب وفي الكرخي باب ينطقها الله تعالى كانطاق اللسان  
فتشهد وليس نطقها باغرب من نطق اللسان عقلا وايقاضه ان البنية ليست شرطاً للحياة والعلم  
والقدرة قاله تعالى قادر على خالق العقل والقدرة والنطق في كل جزء من أجزاء هذه الاعضاء  
اه فان قيل ما السبب في تخصيص هذه الاعضاء الثلاثة بالذكر مع ان الحواس خمسة وهي السمع  
والبصر والشم والذوق واللمس أجيب بان الذوق داخل في اللمس من بعض الوجوه لان ادراك  
الذوق انما يأتي حتى يصير طرف اللسان مما ساجرم الطعام وكذلك الشم لا يأتي حتى يصير  
الانف مما ساجرم المشوم فكانا داخلين في نفس اللمس وقال ابن عباس المراد من شهادة الجلود  
شهادة الفروج وهو من باب الكناية كما قال تعالى لا تواعدوهن مما اراد النكاح وقال تعالى  
أوحاء أحد منكم من الغائط والمراد قضاء الحاجة وقال صلى الله عليه وسلم أول ما يتكلم من  
الإنسان نغذته وكفه وعلى هذا التقدير تكون الآية وعبد شديد في اتقان الزنا لان مقدمة الزنا  
انما تحصل بالغذاء وقال مقاتل تنطق جوارحه هم بما كتبت الانفس من عملهم وعن أنس بن  
مالك قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فضحك فقال هل تدرون مما أضحك قلنا الله  
ورسوله أعلم قال من مخاطبة العبد ربه فيقول يا رب ألم تجزني من الظلم فيقول بلى قال فيقول  
فاني لا أجيز اليوم على نفسي الا شهادتي قال فيقول كفي نفسك اليوم عليك حسبي وبالكرام  
الساكنين البررة عليك شهود اقال فيختم على فيه ويقال لا ركانة انطق فتنطق بأعماله ثم يخلى  
بينه وبينها فيقول بعد الكن وهو حق فعن كنى أناضل اه خطيب (قوله وجلودهم) المراد  
بها الجوارح مطلقا فاعطف من عطف العام على الخاص وقوله وقالوا الجلودهم المراد بالجلود فيه  
أيضا المعنى الاعم فليس في سؤالهم ترك سؤال السمع والبصر بل هو ما داخل في الجلود بالمعنى  
الذي علمته اه شيخنا (قوله لم شهدتم علينا) سؤال توبيخ وتجب من هذا الامر القرب لكونها  
ليست مما ينطق ولا يكونها كانت في الدنيا مساعدة لهم على المعاصي فكيف تشهد الآن عليهم  
فذلك استغفر بواشتم ادتها وخطبها بصيغة طاب العقل اصدروا يصدرون العقل عنها  
وهو الشهادة المذكورة اه شيخنا وفي الخطيب وقالوا أي الكفار الذين يحشرون الى النار  
الجلودهم مخاطبين لما مخاطبة العقل اما فعل العقل لم شهدتم علينا مع اننا كنا نحاجج عنكم  
قالوا المجيبين لهم معذرتين أنطقنا الله الخ اه (قوله واليه ترجعون) لعل صيغة المضارع مع ان  
هذه المحاورة بعد البعث والرجوع لما ان المراد بالرجوع ليس مجرد الرجوع الى الحياة بالبعث بل  
ما بعده وبهم ما يترتب عليه من العذاب الخالد المترب عند مخاطبة فقلب المتوقع على الواقع

قبيل هو من كلام الجلود  
 قبل هو من كلام الله تعالى  
 كالذي بعده وموقعه قريب  
 مما قبله بان القادر على  
 انشاءكم ابتداء واعادتكم  
 بعد الموت احياء قادر على  
 انطاق جلودكم واعضاءكم  
 (وما كنتم تستترون) عن  
 ارتكابكم الفواحش من  
 (ان يشهد عليكم سمعكم ولا  
 ابصاركم ولا جلودكم)  
 لانكم لم توقنوا بالبعث (ولكن  
 ظننتم) عند استناركم (ان  
 الله لا يعلم كثيرا مما تعملون  
 وذاتكم) مبتدأ (ظنكم) بدل  
 منه (الذي ظننتم بربكم)  
 نعمت والخبر (ارداكم) اي  
 اهلككم (فأصبحتم من  
 الخاسرين فان يصبروا)  
 على العذاب (فالنار مثوى)  
 ماوى لهم وان يستعبدوا)  
 يطلبوا العتيبي اي الرضا  
 (فأهزم من المعتبين)  
 المرصين (وقضنا)

لا يرجعون الى يوم القيامة

(وان كل لما) ما كل الا  
 (جميع) يقول القرون كلها  
 جميع (لدينا) عندنا  
 (محضرون) للمساب والميم  
 ههنا صلة (واية لهم) عبرة  
 وعلامة لاهل مكة (الارض  
 الميعة) بالنبات (احييناها)  
 بالمطر (واخر حنناها) انبتنا  
 فيها (حبا) المحبوب كلها  
 (فنه) بالكون وجعلنا فيها  
 في الارض (جنات) يساتين

اه أبو السعود (قوله قبل هو) اي قوله وهو خلقكم الخ وقوله كالذي بعده وهو قوله وما كنتم  
 الخ وقوله وموقعه اي موقع قوله وهو خلقكم مما قبله وهو قوله شهد عليكم م اي مناسبته له في  
 المعنى على كل من القولين انه يقربه للعقول من حيث انها تستبعد نطق هذه الاعضاء فيقرب  
 لها يكون القادر على الابداء والاعادة قادر على انطاقها وقوله واعضاءكم نفس بمراسم قوله اه  
 شيخنا (قوله كالذي بعده) اي في انه من كلام الله تعالى وهذا احد احوال ثلاثة والثاني انه من  
 كلام الجلود والثالث انه من كلام الملائكة اه قرطبي (قوله وما كنتم تستترون) اي تستخفون  
 والاستخفاء من هؤلاء الشهود لا يحصل الا بترك الفعل بالكلمة لانها لازمة للانسان في كل  
 زمان وكل مكان وهذا حكاية لما ساء يقال لهم من جهته تعالى يوم القيامة بطريق التوبيخ  
 والتقريع اه شيخنا وفي القرطبي وما كنتم تستترون معنى تستترون تستخفون في قول أكثر  
 العلماء اي ما كنتم تستخفون من أنفسكم - ذكرنا من شهادة الجوارح عليكم لان الانسان لا يمكنه  
 ان يخفي عمله من نفسه فمكون الاستخفاء بمعنى ترك المعصية وقبل الاستتار - في الالتقاء اي  
 ما كنتم تنقون في الدنيا ان تشهد عليكم جوارحكم في الآخرة فتتركوا المعاصي خوفا من هذه  
 الشهادة قال معنا مجاهد وقال مقاتل وما كنتم تستترون اي تظنون ان يشهد عليكم سمعكم بان  
 يقول سمعت الحق وما وعيت وسمعت ما لا يجوز من المعاصي ولا ابصاركم فتقول رأيت آيات الله  
 وما اعتبرت ونظرت الى ما لا يجوز ولا جلودكم اه (قوله من ان يشهد عليكم سمعكم) هو احد  
 الالواح في الآية اي انه في موضع نصب على حذف النافض لانه لا يتعدى بنفسه والثاني انه  
 مفعول لاجله اي لاجل ان يشهد او مخافة ان يشهد والثالث انه ضمن معنى الظن وفيه بعد وفيه  
 تنبيه على ان المؤمن ينبغي له ان يحقق ان لا يعرف عليه حال الاو عليه رقيب اه كرخي (قوله عند  
 استناركم) اي من الناس مع عدم استناركم من اعضاءكم اه (قوله ان الله لا يعلم كثيرا) المراد به  
 ما أخفوه من الاعمال اعتقدوا ان كل ما استروا عن الناس لا يعلمه الله اه شيخنا (قوله بدل منه  
 الخ) هذا احد الالواح في الآية والثاني ان ظنكم الخبر والموصول بدل اوبان وارداكم حال وقد  
 مقدرة او غير مقدرة اي ذلك ظنكم مرد يا اياكم والثالث ان يكون ظنكم والموصول والجملة من  
 ارداكم اخبر اقال الحقون الظن قسمار احدهما حسن والاخر قبيح فالحسن ان يظن بالله  
 عز وجل الرحمة والفضل والاحسان قال صلى الله عليه وسلم حكاية عن الله تعالى انا عند ظن  
 عبادي بي وقال صلى الله عليه وسلم لا يموت أحدكم الا وهو يحسن الظن بالله والظن القبيح ان  
 يظن ان الله تعالى يعزب عن علمه بعض هذه الافعال وقال قتادة الظن نوعان مرد ومنج فالمنجي  
 قوله اني ظننت اني ملاق حسابه وقوله الذين يظنون انهم ملاق قواربهم والمردى هو قوله وذلك  
 ظنكم الذي ظننتم بربكم ارداكم اه كرخي (قوله فأصبحتم من الخاسرين) اي لانه صار ما هو به  
 من الاعضاء سببا لشقاوتهم في الدارين من حيث انها كانت مفضية في حقهم الى الجهل المركب  
 بالله سبحانه وتعالى واتباع الشهوات وارتكاب المعاصي اه كرخي (قوله فان يصبروا) فان انصار  
 مثنوي لهم من المعلوم انه لا خلاص لهم منها صبروا ولم يصبروا فواجهه التقيد واجيب بان فيه  
 اضمارا تقديره فان يصبروا ولا يصبروا فان انصار مثنوي لهم على كل حال اه كرخي (قوله يطلبوا  
 العتيبي اي الرضا) عبارة البضاوي وان يستعبدوا يسألوا العتيبي وهي الرجوع الى ما يحبون  
 فإهزم من المعتبين الجاهلين اليها اه (قوله المرصين) اي المرضى عنهم (قوله وقضنا لهم) اي  
 اكفارقريش فصيح قوله في أم هذا ما سلكه العمدى وهو احسن مما سلكه غيره فهو رجوع



أصل السباق وهو قوله فأعرض أكثرهم الخ فبدأ ما بين كفرهم فيما سبق بين سببه هنا بقوله  
 وقبضنا لهم الخ اه شيخنا (قوله سبينا) أي هيأنا وبعثنا لهم قراء جمع قرين أي نظير اه خازن  
 أي يلزمونهم ويستولون عليهم استدلاء القبض على البيض والقبض قشر البيض وقبل أصل  
 القبض البدل ومنه المقايضة للمعاوضة اه أبو السعود وفي السمين أصل التقييض التيسير والتهيئة  
 قبضته له أي هيأته ويسرته وهذا أن ثوبان قبضان أي كل منهما مكافئ للآخر في الثمن والمقايضة  
 المعاوضة وقوله نقبض له شيطان أي تسهل ليسهول عليه استدلاء القبض على البيض  
 والقبض في الأصل قشر البيض الأعلى اه (قوله فزبنوا لهم) أي من القبايح ما بين أيديهم أي  
 من أمر الدنيا حتى آثروها على الآخرة وما خلفهم أي من أمر الآخرة فدعوههم إلى التكذيب  
 وانكار البعث وقال الزجاج زينوا لهم ما بين أيديهم من أمر الآخرة أنه لا بعث ولا الجنة ولا  
 نار وما خلفهم من أمر الدنيا بأن الدنيا قديمة ولا صانع إلا الطوائع والأفلاك قال القشيري إذا  
 أراد الله بعدد سوء أقبض له أخوان سوءه وقراء سوءه يحمله لونه على المخالفات ويدعونه إلى ما ومن  
 ذلك الشيطان وأثر منه النفس وبئس القرين يدعوه اليوم إلى ما فيه الهلاك ويشمده عليه  
 غدا وإذا أراد الله بعد خير أقبض له قرناء خير يهينونه على الطاعة ويحمله لونه عليها ويدعونه  
 إلى ما وروى عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا أراد الله بعد شر أقبض له قبل موته  
 شيطاناً فلا يرى حسناً إلا قبحه عنده ولا قبيحاً إلا حسنه عنده وعن عائشة إذا أراد الله بالوأي  
 خير جعل له وزير صدق إن نسي ذكره وإن ذكر أعانه وإن أراد به غير ذلك جعل له وزير سوء إن  
 نسي لم يذكره وإن ذكر لم يعنه وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما بعث الله  
 من نبي ولا استخلف من خليفة إلا كانت له بطانة تأمره بالمعروف ونحوه عليه وبطانة تأمره  
 بالشر ونحوه عليه والمعصوم من عصمه الله تعالى اه (قوله وحق عليهم القول) أي وجب  
 وتحقق مقتضاه (قوله في جملة أم) أشار إلى أن الجار والمجرور في محل نصب على الحال من الضمير  
 في عليهم والمعنى كائنين في جملة أم وقيل في معنى مع ولا حاجة إلى بدل حرف من حرف مع أمكان  
 بقاءه على بابه اه كرخي (قوله قد خلت) صفة لأم وقوله هلك الأولى مضت وقوله  
 أنهم كانوا خاسرين تعليل لاستحقاقهم العذاب اه كرخي (قوله عند قراءة النبي) ظرف  
 لقال والغوا فيه من لغي بكسر الغين يلقى بفتحها كافي يلقى وقرئ شاذ والغوا فيه بضم الغين من  
 لغوا بلغوا كدأيد ووزغوا يغزو ومنه الحديث أنصت فقد لغوت والغوا بالكلام الذي لا فائدة  
 فيه وفي السمين والغوا فيه العامة على فتح الغين وهي تحتل وجهين أحدهما أن يكون من  
 لغي بالكسر يلقى بالفتح وفيه معنيان أحدهما أنه من لغي إذا تكلم باللعو وهو لا فائدة فيه  
 والثاني أنه من لغي كذا إذا زحى به فتكون في معنى الساء أي أرموا به وانبذوه والثاني من  
 الوجهين الأولين أن يكون من لغي بالفتح يلقى بالفتح أيضاً حكاه الأخفش وكان قياسه بالضم  
 كغزاة يزول كفته فتح لأجل حرف الحلق وقرأ قتادة وأبو جيرة وأبو اسمال والزعفراني وابن  
 أبي اسحق وعيسى بهم الغين من لغا بالفتح بلغوا كدأيد ووزغوا في الحديث فقد لغوت وهذا موافق  
 لقراءة غير الجمهور اه (قوله اثتوا باللفظ) يسكون الغين وفتحها وهو كاللغو معني وقوله ونحوه  
 كالشعر والمكاء أي الصغير والتصدية أي التصفيق وقوله في زمن قراءته أشار به إلى أن الكلام  
 على حذف مضاف وإنما قالوا ذلك لأنه لما كان يقرأ يستميل القلوب بقراءته فيصنعون إليها  
 المؤمن والكافر فخافوا أن يتبعه الناس اه شيخنا وفي المصباح لفظ لفظ من باب نفع واللفظ

قال الله تعالى فيهم (فلنذيقن الذين كفروا عذابا شديدا ولنجزينهم أسوأ الذي كانوا يعملون) أي أقبح جزاء عملهم (ذلك) العذاب الشديد وأسوأ الجزاء (جزاء) عذاب الله (بتحقيق المزمرة الثانية وأبدالها أو) (النار) عطف بيان للجزاء المخبر به عن ذلك (لهم فيها دار الخلد) أي إقامة لا انتقال منها (جزاء) منصوب على المصدر بفعله المقدر (بما كانوا يأتونها) القرآن (يجمع) دون وقال الذين كفروا (في النار) ربنا أرنالذين أضلانا من الجن والإنس) أي إبليس وقايل

نذهب عنه (النار) فآذاهم مظلومون (في الليل) (والشمس تجري لمستقر لها) منازلها ويقال تجري لئلا ونهارا لا مستقر لها (ذلك تقدير العزيز) تدبير العزيز بالثبوت لمن لا يؤمن به (العليم) بخلفه وتدبيرهم (والقمر قدرناه منازل) جعلنا له منازل كمنازل الشمس يزيد وينقص (حتى عاد) يصير (كالعرجون القديم) كالعرجون القديم كالعرجون القديم كالعرجون القديم إذا حال عليه الحول (لا الشمس ينبغي لها) يصلح لها (أن تدرك القمر) أن تطلع في ساطع القمر فيذهب ضوءه (ولا الليل سابق النهار) ولا الليل

بفهمين اسم منه وهو كلام فيه جملة واختلاط ولا يتبين واللفظ بالالف لفة اه (قوله قال الله تعالى فيهم) أي في هؤلاء القائلين ما ذكر أي في شأنهم وبيان ما ل حالهم اه شيخنا (قوله أسوأ الذي كانوا يعملون) من المعلوم أن الذي كانوا يعملون في الدنيا من المعاصي كالكفر والقتل لا يجازون في الآخرة بنفسه فلذلك قدر الشارح المضاف بقوله أقبح جزاء والذي كانوا يعملون أن فسر بالشرك فقط كان المعنى أن الشرك جزاؤه وعذابه أنواع بعضها أقبح من بعض فقريش المستزؤون محمد يجازون على شركهم بأقبح أنواع الجزاء وأن فسر بطلاق أعمال السيئات كان المعنى أن سيئاتهم لها أنواع من العذاب متفاوتة في القبح بحسب تفاوت السيئات في الأثم فقريش يجازون على كل سيئة من سيئاتهم بأقبح أنواع الجزاء الذي يترتب على أكبر السيئات في حق غيرهم اه شيخنا وفي الكرخي قوله أي أقبح جزاء عملهم وهو الشرك وذكر وال إضافة أسوأ ليست من إضافة أفعل إلى ما أضف إليه لقصد الزيادة عليه وليكن من إضافة الشيء إلى ما هو بعضه من غير تفصيل فالمراد سيئة أو لا يختص جزاؤه بم أسوأ عملهم وحاصله أن الإضافة لا تخصيص والمضاف للزيادة المطلقة وفي هذا تعريض بمن لا يكون عند كلام الله المجيد خاضعا خاشعا متفكرا متدبرا وتهديدا وعذبا شديدا لمن يصدر عنه عند سماعه ما يشوق على القارئ ويحاط عليه القراءة فانظر إلى عظمة القرآن المجيد وتأمل في هذا التعليل والتشديد واشهد لمن عظمه وأجل قدره وألحق إليه السمع وهو شهيد بالفوز العظيم اه (قوله ذلك) أي المذكور من الأمرين في قوله فلنذيقن الخ وقوله ولنجزينهم الخ ولذلك فسر الشارح الإشارة بالأمرين اه شيخنا (قوله بتحقيق المزمرة الثانية الخ) سبعينان (قوله النار) فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه بدل من جزاء وفيه نظر إذا البدل يحل محل المبدل منه فيصير التقدير ذلك النار الثاني أنها خبر مبتدأ مضمرة الثالث أنها مبتدأ أولهم فيها دار الخلد الخبر ودار يجوز ارتفاعها بالفاعلية أو الابتداء اه سمين (قوله لهم فيها دار الخلد) جملة مستقلة مقررة لما قبلها والمعنى أن النار نفسها دار الخلد فيكون في الكلام تجريد وهو أن ينتزع من أمر ذي صفة أمر آخر مشبه في تلك الصفة بمبالغة التكامل فيها فقد انتزع من النار دار أخرى سماها دار الخلد وقيل ليس في الكلام تجريد بل المراد أن الدار تشتمل على دركات فمنها واحدة مخصوصها تسمى دار الخلد وهي في وسط النار وهم خالدون فيها اه أبو السعود (قوله منصوب على المصدر الخ) عبارة السمين جزاء في نصبه ثلاثة أوجه أحدها أنه منصوب بفعل مقدرو هو مصدر مؤكد أي يحزون جزاء الثاني أن يكون منصوبا بالمصدر الذي قبله وهو جزاء عدا الله والمصدر ينصب بمثله كقوله فان جهنم جزاؤكم جزاء موفورا الثالث أن ينتصب على أنه مصدر واقع موقع الحال وبما يتعلق بجزاء الثاني أن لم يكن مؤكدا وبالاول أن كان مؤكدا وبأياتنا متعلق بيجحدون اه (قوله بآياتنا) الباء زائدة أو ضمن بيجحدون معنى يكفرون اه شيخنا (قوله في النار) حال من فاعل قال أي حال كونهم في النار (قوله ربنا أرنالذين) من رأى البصيرة والمزمرة للتعدي إلى مفعول ثان فاضمير مفعول أول والموصول مفعول ثان وأصله أرنالذين أي صيرنا رائيين بأبصارنا فحذف الباء التي هي لام الكلمة لبناء الفعل على حذف حرف العلة والمزمرة الثانية التي هي عين الكلمة لنقل حركتها إلى الراء قبلها التي هي فاء الكلمة فصار وزنه أفنا فان المزمرة الموجودة ليست من الكلمة بل هي لتعدي الفعل اه شيخنا (قوله من الجن والإنس) لأن الشيطان على ضربين جنى وإنسى قال تعالى وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الإنس والجن وقال تعالى الذي

سنا الكفر والقتل (نجهلها)

نحت أقدامنا) في النار  
(ليكونا من الأسفلين) أي  
أشد عذابا منا (ان الذين  
قالوا ربنا الله ثم استقاموا)  
على التوحيد وغيرهم  
وجب عليهم (تنزل عليهم  
الملائكة) عند الموت (أن)  
بأن (لاتخافوا) من الموت  
وما بعده (ولاتخزوا) على  
ما خلفتم من أهل وولد فتن  
تخلفكم فيه (وأبشروا بالجنة  
التي كنتم توعدون نحن  
أولياؤكم في الحياة الدنيا)  
أي نحفظكم فيها (وفي  
الآخرة) أي نكون معكم فيها  
حتى تدخلوا الجنة (ولكم  
فيها ما تشتهى أنفسكم ولكم  
فيها ما ندهون)

يطلع في سلطان النهار فيذهب  
ضوءه (وكل الشمس  
والقمر والنجوم) في فلك  
يسبحون) في دوران يدورون  
وفي مجمرات يجسرون (وآية  
لهم) عبرة وعلامة لأهل  
مكة (أنا حملنا ذريتهم) في  
أصلاص آبائهم حين حمل  
الآباء والذرية (في الفلك)  
في سفينة نوح (المشهورون)  
الموقرة ويقال المجهزة  
المملوءة التي فرغ من جهازها  
التي لم يسبق لها الارتفاع  
(وخلقناهم من مثله) من  
مثل سفينة نوح (ما يركبون)  
من الزواريق والأبواب (وان  
نشأ نفرهم) في البحر فلا

يوسوس في صدور الناس من الجنة والناس وقيل هما ابليس وقابيل بن آدم الذي قتل أخاه  
لأن الكفر سنة ابليس والقتل بغير حق سنة قابيل فهم أسوأ المعصية أه خطيب (قوله سنا  
الكفر والقتل) لف ونشر مرتب (قوله نجهلها) ما تحت أقدامنا) أي ليكونا مبشرين للنار  
وليكونا وقاية بيننا وبينها فتنح عن حراتها نوع خفة ولذلك قال أي أشد عذابا منا أه شيخنا  
(قوله ليكونا من الأسفلين) قال مقاتل أي أسفل منا في النار وقال الزحاج ليكونا في الدرك  
الأسفل أي من أهل الدرك الأسفل ومن هودونا كما جعلنا كذلك في الدنيا في حقيقة الحال  
باتباعنا له أه خطيب (قوله ان الذين قالوا ربنا الله الخ) شروع في بيان حسن أحوال  
المؤمنين في الدارين بعد بيان سوء حال الكفرة فيهما ما أي قالوا اعترفوا بربوبية الله وأقرارا  
بوحدة الله أي لا رب ولا معبود لنا إلا الله كما نفيد الجملة أه أبو السعود (قوله ثم استقاموا)  
أي ثبتوا واداموا على الاستقامة وهم للتراخي في الزمان من حيث أن الاستقامة أمر عتد زمانه أه  
أبو السعود وعبارة الخطيب ثم استقاموا ثم التراخي الرتبة في الفضيلة فان الثبات على التوحيد  
ومصداقه إلى الممات أبرق على رتبته لا يرام إلا بتوفيق ذي الجلال والإكرام سئل أبو بكر  
الصديق رضي الله عنه عن الاستقامة فقال أن لا تشرك بالله شيئا وقال عمر الاستقامة أن  
تستقيم على الأمر والنهي ولا تروغ روغان الثعلب وقال عثمان أخلصوا العمل لله وقال علي  
أد والفرانض وقال ابن عباس استقاموا على أمر الله تعالى بطاعته واجتنابوا معصيته وقال  
مجاهد وعكرمة استقاموا على شهادة أن لا إله إلا الله حتى لحقوا بالله وقال قتادة كان الحسن إذا  
تلا هذه الآية قال اللهم ربنا ارزقنا الاستقامة وقال سفيان بن عبد الله الثقفي قالت يا رسول الله  
أخبرني بأمر أعظم به قال قل ربني الله ثم استقم فقلت ما أخوف ما تخاف علي فأخذ رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بلسان نفسه فقال هذا قال أبو حنيفة قال ابن عباس نزلت هذه الآية في أبي  
بكر الصديق رضي الله عنه أه (قوله عند الموت) أي أو عند الخروج من القبر أو في حياتهم فيها  
يعرض لهم من الأحوال تأتيمهم بما يشرح صدورهم ويدفع عنهم الخوف والحزن أه بمضاوي  
(قوله ان لاتخافوا) ان مخافة أو مصدرية ولا تأميه على الأول وعلى الثاني يصح ان تكون تأميه  
وأن تكون تأميه وصفية الشارح يحتمل كلام من هذين الوجهين ويصح ان تكون مفسرة ولا  
تأميه وكلام الشارح لا يحتمله والخوف غم يلحق النفس لتوقع مكروهه في المستقبل والحزن غم  
يلحقه القوت نفع في الماضي أه شيخنا (قوله التي كنتم) أي الذين أتوا وعدون أي على السنة  
الرسول أه شيخنا (قوله نحن أولياؤكم الخ) هذه الجملة من كلام الملائكة مقرر لما قبلها من  
نفي الخوف والحزن بمنزلة التعليل أه شيخنا (قوله في الحياة الدنيا) المعنى نحن كأولياءكم  
في الحياة الدنيا وقوله وفي الآخرة أي ونحن نكون أولياءكم في الآخرة أه خازن ويشير لهذا  
قول الشارح أي حفظناكم فيها وقوله أي نكون معكم فيها أه وفي القرطبي نحن أولياؤكم في  
الحياة الدنيا وفي الآخرة قال مجاهد أي نحن قرناؤكم الذين كنتم معكم في الدنيا فاذا كان يوم  
القيامة قالوا لا انفارقة لكم حتى تدخلوا الجنة وقال السدي أي نحن الحفظة لأعمالكم في الدنيا  
وأولياؤكم في الآخرة ويجوز أن يكون هذا من قول الله تعالى والله ولي المؤمنين ومولاهم أه  
(قوله أي نحفظكم فيها) أي حفظناكم كما في بعض النسخ وهو المناسب لقوله أي نكون معكم الخ  
وعبارة البضاوي في الحياة الدنيا نالهكم الحق ونحوكم على التفسير بدل ما كانت الشياطين  
تفعل بالكفرة وفي الآخرة بالشفاعة والكرامة حيث يتعادي الكفرة وقرناؤهم أه (قوله

تطلبون (نزلا) رزقا مهيا  
منصوب بجعل مقدر (من  
غفور رحيم) أي الله (ومن  
أحسن قولا) أي لا أحد  
أحسن قولا (ومن دعا إلى  
الله) بالنوحيد (وعمل  
صالحا وقال أنتي من المسلمين  
ولا تستوي الحسنة ولا  
السبئية) في جزئياتها - ما لان  
بعضهم ما خوف بعض (ادفع  
السبئية) (بالتى) أي بالحسنة  
التي (هي أحسن) كالغضب  
بالسبوء والجهل بالحلم والاساءة  
بالعفو (فاذا الذي بينك  
وبينه عداوة كأنه ولي  
حميم) أي فيصير عدوك

صديق لهم (ولا مغيب لهم  
من العرق) (ولا هم ينقدون)  
يجارون من العرق (الارحمة  
من) - دمة منا تعجبهم من  
العرق (ومنا) (أجلا) إلى  
حين) إلى وقت موتهم  
وهلا هم (واذا قيل لهم)  
لاهل مكة قال لهم النبي صلى  
الله عليه وسلم (اتقوا ما بين  
أيديكم) من أمر الآخرة  
فأصوبوا وأعولوا (وما  
خلفكم) من أمر الدنيا فلا  
تفتروا بها وبزوها (لعلكم  
ترحمون) لكي ترحموا في  
الآخرة فلا تعذبوا (وما  
تأنبهم) كفار مكة (من  
آية) من علامة (من آيات)  
علامات (ربهم) مثل  
انشقاق القمر وكسوف  
الشمس ومحمد صلى الله عليه

تطلبون) أي فتدعون افتعال من الدعاء بمعنى الطلب وفي المصباح وادعت الشيء تفتيته  
وادعيت طلبته اه وفي الكرخي ولكم فيها ما تشتمون أنفسكم أي من اللذائذ وقوله تطلبون  
هذا أعم من الأول اذ لا يلزم أن يكون كل مطلوب مشتمى كالفضائل العلمية وإن كان الأول  
أعم أيضا من وجه بحسب حال الدنيا فإما يرضى لا يريد ما يشتميه ويضر مرضه الآن يقال التنى  
أعم من الإرادة اه (قوله نزلا) حال مما تدعون مفيدة لكون ما يتمنونه بالنسبة لما يعطون  
من عظام الأجور كالنزل للضيف فإن النزل له هو القدر الذي يهيا لا كرامه اه شيخنا  
وهذا وجه آخر غير ما سلكه الشارح في الأعراب كما ترى وفي الكرخي قوله منصوب بجعل  
مقدرا أي وهو مصدر في موضع الحال أي نازلين وصاحبها ضمير تدعون للاشعار بأن ما يتمنون  
بالنسبة إلى ما يعطون مما لا يخطر ببالهم كالنزل للضيف اه (قوله من غفور رحيم) يجوز تعلقه  
بمخروف على أنه صفة لنزلا وأن يتعلق بتدعون أي تطلبونه من جهة غفور رحيم وإن يتعلق بما  
تعلق به الظرف في لكم من الاستعقرار أي استقر لكم من جهة غفور رحيم قال أبو البقاء فبكون  
حالا من ما قلت وهذا البناء منه ليس بواضح بل هو متعلق بالاستقرار لانه فضيلة كسائر الفضلات  
وليس حالا من ما اه سمين (قوله ومن أحسن قولا) قولا منصوب على التمييز وجهه وعمل  
صالحا حاله أفاده أبو حيان (قوله وقال أنتي من المسلمين) أي قال ذلك ابنه أبا جبالا سلام وفرحاه  
واتخاذ له ديناه أبو السعد وفي البيضاوي وقال أنتي من المسلمين أي قاله تفاخرا به واتخاذا  
للاسلام ديناه من قوليهم هذا قول فلان لمذهبه والآية عامة لمن استجمع تلك الصفات  
وقيل نزلت في النبي صلى الله عليه وسلم وقيل في المؤذنين اه بيضاوي وفي الخازن وللدعوة إلى  
الله مراتب الأولى دعوة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام إلى الله تعالى بالمحزات وبالنجح والبراهين  
وبالسيف وهذه المرتبة لم تنفع غير الأنبياء المرتبة الثانية دعوة العلماء إلى الله تعالى بالنجح  
والبراهين فقط والعلماء أقسام علماء بالله تعالى وعلماء بصفات الله تعالى وعلماء بأحكام الله  
جل جلاله المرتبة الثالثة دعوة المجاهدين إلى الله تعالى بالسيف فهم يجاهدون الكفار حتى  
يدخلوهم في دين الله تعالى وطاعته المرتبة الرابعة دعوة المؤذنين إلى الصلاة فهم أيضا دعاة إلى  
الله تعالى أي إلى طاعته اه (قوله وقال أنتي من المسلمين) العامة على أتى بنونين وابن أبي عملة  
بنون واحدة اه سمين (قوله ولا تستوي الحسنة الخ) جملة مستأنفة سبقت لبيان محاسن  
الاعمال الجارية بين العباد أثر بيان محاسن الأعمال الجارية بين العبد وبين الرب عز وجل  
ترغيبا الرسول الله في الصبر على أذية المشركين ومقابلة أساءتهم بالأحسان ولا الثامنة مزيدة  
لتناسل التني وقوله ادفع بالتى الخ استئناف مبين لحسن عاقبة الحسنة وقوله فاذا الذى الخ  
بيان لتفصيعة الدفع المأمور به اه أبو السعد (قوله في جزئياتها) أي فالمراد بالحسنة والسبئية  
الجنس أي لا تستوي الحسنات في أنفهم لان بعضها فوق بعض والسيئات كذلك لأن  
بعضها أشد وزرا من بعض فقوله لان بعضها أي بعض جزئيات كل منها راعا على هذا مؤسسة  
لأمثلة هذه الأحكام قولين للفسر بن وهو بعيد من قوله ادفع بالتى هي أحسن كما لا يخفى وقيل  
ان لازائدة للتوكيد لان الاستواء لا يكتبى بواحد فالمعنى لا تستوي الحسنة مع السبئية بل الحسنة  
خير والسبئية شر اه كرخي (قوله ادفع بالتى هي أحسن) أي ادفع السبئية حينما أعترضتك  
بالتى هي أحسن منها وهي الحسنة على أن المراد بالأحسن الزائد مطلقا وادفع بالتى هي أحسن  
ما يمكن دفعها به من الحسنات اه بيضاوي (قوله كأنه ولي حميم) في المختار الجيم الماء الحار

كالصديق القريب في محبته  
 اذا فعلت ذلك فالذي مبتدأ  
 وكأنه الخبر واذا ظرف لمعنى  
 التشبيه (وما بقاها) أى  
 يؤتى الخصلة التى هى  
 أحسن (الا الذين صبروا وما  
 بقاها الا ذو حظ) ثواب  
 عظيم (وما) فيه ادغام فون  
 ان الشرطية فى ما الزائدة  
 (بترغبتك من الشيطان  
 نزغ) أى يصرفك عن  
 الخصلة وغيره (ما من الخير  
 صارف) (فاستعذ بالله)  
 جواب الشرط وجواب  
 الامر محذوف أى يدفعه  
 عنك (انه هو السميع)  
 للقول (العليم) بالفعل  
 (ومن آياته الليل والنهار  
 والشمس والقمر لا تسجدوا  
 للشمس ولا للقمر واسجدوا  
 لله الذى خلقهن) أى  
 الآيات الاربع (ان كنتم  
 اياه تعبدون فان استكبروا)  
 عن السجود لله وحده (فالذرية  
 عند ربك) أى فاللائكة  
 (يسبحون) يصلون (له بالليل  
 والنهار وهم لا يسأمون)  
 لا يملون (ومن آياته انك ترى  
 الأرض خاشعة)  
 وسلم والقرآن (الا كانوا  
 عنها) (ما معرضين) مكذبين  
 (واذا قيل لهم) لاهل مكة  
 قال لهم فقراء المؤمنين  
 (أنفقوا) تصدقوا على الفقراء  
 (مما رزقكم الله) أعطاكم  
 الله (قال الذين كفروا) كفار

وقد استقم أى اغتسل بالجسم هذا والاصل ثم صار كل اغتسال استقاما بأى ماء كان وأوجه  
 غسله بالجسم وجسمه كقريبك الذى تم لامره اه (قوله كالصديق) أى الذى لم تسبق منه  
 عداوة والا فالعدو يصير صديقا بالفعل وقوله فى محبته متعلق بمعنى التشبيه أى فيشابه الصديق فى  
 المحبة وقوله اذا فعلت ذلك أخذه من فاء السببية الدالة على ابتداء ما بعده ما على ما قبلها وقوله واذا  
 ظرف أى اذا التى هى لفاجأة ظرف أى ظرف مكان لمعنى التشبيه وهذا مبني على القول بأبهرتها  
 وجاز تقديم هذا الظرف على عاملة المعنوى مع أنه لا يجوز تقديم معموله عليه لانه يفتقر  
 الظروف ما لا يفتقر فى غيرها والمعنى فاذا فعلت مع عدوك ما ذكر فاجأك فى الحضرة انقلابه  
 وصبرورته مشابها فى المحبة للصديق الذى لم تسبق منه عداوة اه شيخنا وعبارة الكرخي قوله  
 واذا ظرف لمعنى التشبيه أى وهو يقدم على العامل المعنوى وايضا حقه الموصول مبتدأ والجملة  
 بعده خبره واذا مفعولة لمعنى التشبيه والظرف يتقدم على عاملة المعنوى ويجوز ان تكون الجملة  
 التشبيهية فى محل نصب على الحال والموصول مبتدأ وايضا واذا التى لفاجأة خبره والعامل فى  
 هذا الظرف من الاستمرار هو العامل فى هذه الحال ومحط الفائدة فى هذا الكلام هو الحال  
 والتقدير فى الحضرة صار المعادى مشبها للولى الجيم وقدمه أبو البقاء على ما قبله اه (قوله التى  
 هى أحسن) عبارة غير التى هى مقابلة الاساءة بالاحسان انتهت وهى أوضح اه شيخنا  
 وعبارة البيضاوى وما بقاها أى هذه السحبة وهى مقابلة الاساءة بالاحسان الا الذين صبروا  
 فانها تحبس النفس عن الانتقام انتهت (قوله الا الذين صبروا) أى شأهم المصير (قوله  
 ثواب) أى فالمراد بالحظ الثواب والجنة وعبارة غيره الا ذو حظ من الخلق الحسن وكما النفس  
 وهذا انصب اه شيخنا (قوله وما ينزغتك) المراد بالترغ وسوسة الشيطان فالمعنى وان  
 يوسوس لك الشيطان بترك مقابلة الاساءة بالاحسان فاستعذ بالله من شره ولا تطعه وعبر عن  
 وسوسته بالترغ على سبيل المجاز العلى على حد جده وفى الكلام مجازان والاصل وان  
 يوسوس لك الشيطان بترك ما امرت به فاستعذ بالله اه شيخنا (قوله انه هو السميع للقول)  
 ومنه استعاذتكم العلم بالافعال ومنه أفعالك واحوالك قاله هنا بزيادة هو وال فى الاعراف  
 بدونها لان ما هنا متصل بمؤكدا بالتكرار وبالخصر فناسب التأكيده بما ذكر وما فى الاعراف  
 حلى عن ذلك بخبرى على القياس من كون المسند اليه معرفة والمسند منكرة اه كرخي (قوله  
 أى الآيات الاربع) هذا رد على قوم عبد الشمس والقمر وانما تعرض للاربعة مع أنهم لم  
 يعبدوا الليل والنهار لا بدان بكمال سقوط الشمس والقمر عن رتبة السجودية لهم ما ينظمهم ما فى  
 المخلوقة فى سلك الاعراض التى لا قيام لها بذاتها وهذا هو السرفى نظم الكل فى سلك آياته اه  
 شيخنا وانما عبر عن الاربع بضمير الاناث مع أن فيها ثلاثة مذكرة والعادة تغلب المذكر على  
 المؤنث لانه لما قال ومن آياته فنظم الاربع فى سلك الآيات صار كل واحد منها آية فعبّر عنها  
 بضمير الاناث فى قوله خلقهن اه (قوله فالذين عند ربك الخ) تلميل لجواب الشرط  
 المقدراى فدعهم وشأنهم فان لله عبادا يعبدونه اه شهاب أى فانه لا يعدم عابدا أبدا بل من  
 خلقه من يعبد على الدوام اه شيخنا والعندية عندى مكانة وتشرىف وفى الخطيب قال  
 الرازى ليس المراد بهذه العندية قرب المكان بل يقال عند الملك من الجند كذا وكذا ويبدل  
 عامه قوله تعالى أنا عندن عبدى بنى وأنا عند المنكسرة قلوبهم من أجلي اه (قوله يصلون)  
 أشار به الى ان الكلام فى طائفة مخصوصة من الملائكة رتبهم ملازمة الصلاة فلا يراد ان يقال ان



بابسة لانيات فيها (فاذا  
 أنزلنا عليها الماء اهتزت)  
 تحركت (وربت) انتفعت  
 وعلت (ان الذي أحياها  
 يحيي الموتى انه على كل شئ  
 قدير ان الذين يهودون) من  
 الحد والحد (في آياتنا)  
 القرآن بالتركيب (لا يخفون  
 علينا) ففهم ازهم (أفمن يلقى  
 في النار خيرا من يأتي آمنا  
 يوم القيامة اعلموا ما شئتم  
 انه بما تعملون بصير)  
 تهديهم

مكة (للذين آمنوا) لقراء  
 المؤمنين (أنظروا) انتصدق  
 (من لو شاء الله) على من  
 لو شاء الله (اطعمه) رزقه  
 (ان أنتم) ما أنتم بامعشر  
 المؤمنين وبقال قال لهم  
 المؤمنون ان أنتم ما أنتم (الا  
 في ضلال مبين) في خطابين  
 ويقال نزلت هذه الآية في  
 زنادقة قريش (ويقولون)  
 كفار مكة (متى هذا الوعد)  
 الذي تعدنا يا محمد (ان كنتم  
 صادقين) ان كنت من  
 الصادقين ان تبعث بعد  
 الموت (ما ينظرون) ما ينتظر  
 قومك بالعذاب اذ كذبوك  
 (الاصححة واحدة) وهي  
 النسخة الاولى (ناخذهم وهم  
 يخصمون) يتنازعون في  
 السوق (فلا يستطيعون  
 مقاومة) وصية ويقال كلاما  
 (ولا الى أهلهم يرجعون)  
 من السوق ويقال ولا الى

من الملائكة من يفارق العبادة باشتغاله ببعض الخدمة كالنزول بالوحى أو غيره اه شيخنا  
 (قوله بابسة لانيات فيها) عبارة البيضاوى بابسة متطامنة مستعار من الخشوع وهو التذلل  
 انتهت وهي أنست بلفظ خاشعة وفي القرطبي ومن آياته أنك ترى الأرض خاشعة الخطاب لكل  
 عاقل أى ومن آياته الدالة على انه يحيي الموتى أنك ترى الأرض خاشعة أى بابسة جامدة هذا  
 هو المراد من وصف الأرض بالخشوع والأرض الخاشعة الغبراء التي لا تنبت ولادة خاشعة مغبرة  
 أى لا ينزل بها ومكان خاشع فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت أى بالنبات قاله مجاهد يقال  
 اهتز الانسان أى تحرك وربت أى انتفعت وعلت قبل أن تنبت قاله مجاهد أى تصدعت عن  
 النبات بعد موتها وعلى هذا التقدير يكون في الكلام تقديم وتأخير وتقديره ربت واهتزت  
 والاهتز والربت بوقد يكونان قبل الخروج من الأرض وقد يكونان بعد خروج النبات الى وجهه  
 الأرض فربت واهتزت أو يقال للموضع المرتفع روية ورابية فالنبات يتحرك للبروز ثم يزداد في  
 جسمه بالكبر طولاً وعرضا اه وفي الخطيب ومن آياته الدالة على قدرته ووحده انه ترى  
 الأرض أى بعضا بحاسة البصر وبعضا بعين البصيرة قياسا على ما أبصرت خاشعة أى بابسة  
 لانيات فيم أوالخشوع التذلل والتقاصر فانه غير لجال الأرض اذا كانت قمحة لانيات فيها كما  
 وصفها بالمد في قوله تعالى وترى الأرض هامدة وهو خلائ وصفها بالاهتزاز والربو كما قال  
 فاذا أنزلنا عليها الماء من الغمام اه غيره اهتزت بان تحركت حركة عظيمة كثيرة سريرة فكان  
 كمن يعالج ذلك بنفسه وربت أى تشققت فارفعت نراها وخرج منها النبات وسماى الجرم مغطيا  
 لوجهها وتشعبت عروقه وغضت سوقه فصارت منعس لو كها على ما كانت فيه من السهولة  
 وترخفت بذلك النبات كأنها بمنزلة المختال في زيه لما كانت قبل ذلك كاللدليل اه (قوله  
 انتفعت) أى لان النبات اذا نادى ان يظهر رارة فتهل له الأرض و انتفعت ثم تصدعت عنه اه أبو  
 السعود (قوله يهودون في آياتنا) أى يميلون عن الاستقامة في آياتنا بالظعن والتعريف  
 والتأويل الباطل والغفوف فيها اه بيضاوى وفي القرطبي ان الذين يهودون في آياتنا أى يميلون  
 عن الحق في أدلتنا والاحاد المبل والحدول ومنه اللحد في القبر لانه أميل الى ناحية منه يقال  
 ألحد في دين الله أى مال عنه وعدل ولحد لغة فيه وهذا يرجع الى الذين قالوا لا تسعوا لهذا القرآن  
 والغوا فيه وهم الذين ألحدوا في آيات الله ومالوا عن الحق فقالوا ليس القرآن من عند الله أو هو  
 شعر أو شعر فالآيات آيات القرآن قال مجاهد يهودون في آياتنا أى عند تلاوة القرآن بالمكاء  
 والتعديبة واللغو الغناء وقال ابن عباس هو تبديل الكلام ووضع في غير موضعه وقال قتادة  
 يهودون في آياتنا يكذبون في آياتنا وقال السدي يعاندون ويشاقون وقال ابن زيد يشركون  
 ويكذبون والمعنى متقارب اه (قوله من الحد والحد) يشير الى القراءتين السبعيتين وهما ضم  
 الياء وكسر الحاء على كونه من الحد وفتح الياء والحاء على كونه من الحد اه شيخنا وفي الكرخي قوله  
 من الحد والحد لغتان بمعنى جار عن الحق أو الحد جادل ومارى والحد جار ومال اه وفي المختار الحد  
 في دين الله أى حاد عنه وعدل وخدم من باب قطع لغة فيه والحد الرجل ظلم في الحرم اه (قوله  
 أم من يأتي آمنا) كان الظاهر ان يقال أم من يدخل الجنة وعدل عنه للتصريح بأمهم وانتفاء  
 الخوف عنهم اه كرخي والاستفهام بمعنى التقرير والغرض منه التنبيه على ان المحدثين في  
 الآيات يلقون في النار وان المؤمنين بالآيات يأتون آمنين يوم القيامة حين يجمع الله تعالى  
 عباده للعرض عليه للحكم بينهم بالعدل اه خطيب وترسم أم مفهولة من من اتباعا لمصنف

ان الذين كفروا بالذکر

القرآن (لما جاءهم) نجازهم  
(رأه لكتاب عزيز) منيع  
(لا يأتیه الباطل من بين  
يديه ولا من خلفه) أى ليس  
قبله كتاب يكذبه ولا بعده  
(تنزيل من حكيم حميد) أى  
الله المجود فى أمره (ما يقال  
لك) من التكذيب (الآ) مثل  
(ما قد قيل للرسول من  
قبلك ان ربك لذو مغفرة)  
للمؤمنين (وذو عقاب أليم)  
للكافرين (ولو جعلناه) أى  
الذکر (قرآنا معجما  
لقالوا لولا) هـ (لا فصلا)  
بينت (آياته) حتى نفهمها  
(أ) قرآن (معجما) (و) نى  
(عربى) استفهام انكار  
منهم بتحقيق الهمزة الثانية  
وقالها انما باشاع ودونه

اهلهم يرجعون يحسرون  
الجواب (ونفخ فى الصور)  
وهى نفخة البعث (فاذا هم  
من الاجداث) من القبور  
(الى ربهم ينسلون) يخرجون  
(قالوا) بعد ما خرجوا من  
القبور يعنى الكفار (ياويلنا  
من بعثنا) من نهبنا (من  
مرقدنا) من منامنا فيقول  
بعضهم لبعض (هذا ما وعد  
الرحمن) فى الدنيا ويقال  
تقول لهم الملائكة يعنى  
الحقظة هذا ما وعد الرحمن  
على السنة الرسل فى الدنيا  
(وصدق المرسلون) بالبعث  
بعد الموت (ان كانت)  
ما كانت (الاصححة واحدة)

الامام كما تقدم نقله عن شيخ الاسلام فى شرح الجزرية اه (قوله ان الذين كفروا بالذکر الخ)  
خبرها محذوف قدره بقوله نجازهم وهذا أحد أريب ذكرها السمين وعبارته قوله ان الذين  
كفروا بالذکر الخ فى خبرها أوجه أحدها انه مذکور وهو قوله أوائل نادون والثانى أنه  
محذوف لفهم المعنى وقدره مذكورون أو مهلكون أو معاندون وقال الكسافى سده سده ما تقدم  
من الكلام امثال ان الذين الثانية بدل من ان الذين الاولى والمحكوم به على البدل محكوم به  
على المبدل منه فلم ان يكون الخبر لا يخفون علينا الرابع ان الخبر قوله لا يأتیه الباطل والعائد  
محذوف تقديره لا يأتیه الباطل منهم فحوال السمين منوان بدرهم أى منوان منه أو تكون ال عوضا  
من الضمير رأى الكوفيين تقديره ان الذين كفروا بالذکر لا يأتیه باطلهم الخامس ان الخبر  
قوله ما يقال لك والعائد محذوف أيضا تقديره ان الذين كفروا بالذکر ما يقال لك فى شأنهم الا  
ما قد قيل للرسول من قبلك اه (قوله منيع) فعل عفى فاعل أى تمتنع عن قبول الابطال  
والتحريف اه كرخى (قوله أى ليس قبله كتاب يكذبه ولا بعده) أى لا يتطرق اليه الباطل من  
جهة من الجهات والمعنى كل ما فيه حق وصدق ليس فيه ما لا يطابق الواقع اه كرخى والظاهر  
ان قوله أى ليس قبله كتاب راجع للظن وقوله ولا بعده راجع لما بين يديه فهو لف ونشر  
مشوش (قوله ما يقال لك الخ) شروع فى تسليته صلى الله عليه وسلم على ما يدعيه من اذية  
المشركين اه أبو السعد عود وفى البضاوى ما يقال لك أى ما يقول لك كفار قومك الا ما قد قيل  
للا رسول من قبلك أى الامثل ما قال لهم كفار قومهم ويحوز ان يكون المعنى ما يقول لك الله الا  
مثل ما قاله لهم ان ربك لذو مغفرة لانبيائه وذو عقاب أليم لاعدائهم وهو على الثانى يحتمل ان  
يكون المقول بمعنى ان حاصل ما يوحى اليك واليه هم وعد المؤمنين بالمغفرة والكافرين بالعقوبة  
اه (قوله للكافرين) أى وقد نصر من قبلك من الرسل وانقم من اعدائهم وسيفعل مثل ذلك  
بك وباعدائك اه أبو السعد عود (قوله ولو جعلناه قرآنا معجما) جواب لقولهم هـ لا انزل القرآن  
بلغا النجم اه كرخى وقوله لقالوا لافصلت آياته أى بلسان نفهمه وهو لسان العرب اه (قوله  
أعجمى) خبر مبتدأ محذوف كما قدره وكذا يقال فيما بعده فالكلام جملتان اه سمين وهذا من  
جمله مقولهم وضممتهم كما اشار له بقوله منهم فطاموا ولا نزوله بلغا النجم ثم ادعوا التنافى بين كونه  
بلغا النجم وكون الجانى به عربيا وغرضهم بهذا كله التعت وتناكروا القرآن من أصله فقولهم  
أعجمى وعربى تو كيد وتقرير للخصيصة فى قولهم لوافصلت آياته اه (قوله أيضا أعجمى)  
الاعجمى يقال للكلام الذى لا يفهم ولأنه كلام به والياء للبالغة فى الوصف كاحرى اه أبو السعد  
وفى السمين والاعجمى من لا يفهم وان كان من العرب وهو منسوب الى صفته كاحرى ودرارى  
قالا فيه للبالغة فى الوصف وليس النسب فيه حقيقيا وقال الرازى فى الواحى فهى كاء كرسى  
وبحتى وفرق بينهما ما الشيخ فقال ليست كاء كرسى وبحتى فان ياء كرسى وبحتى بنيت الكلمة  
عابا بخلاف ياء أعجمى فانهم يقولون رجل أعجم وعجمى وقرأ عمرو بن ميمون أعجمى بفتح العين وهو  
منسوب الى النجم والياء فيه للنسب حقيقة يقال رجل عجمى وان كان فصحا وفى رفع الأعجمى  
ثلاثة أوجه أحدها انه مبتدأ والخبر محذوف تقديره الأعجمى وعربى يستويان والثانى انه خبر  
مبتدأ محذوف أى أو أى القرآن أعجمى والمرسل به عربى والثالث انه فاعل به عمل مضمرا  
أستوى أعجمى وعربى وهذا ضعيف اذ لا يحذف الفعل الا فى مواضع بينتهاغبر مرة اه (قوله  
بتحقيق الهمزة الثانية) أى من غير ادخال ألف بينها وبين الاولى وقوله وقلها ألفا أى ممدودة

(قل هو الذي آمنوا هدى) من الضلالة (وشقاء) من الجهل (والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر) تقل فلا يسمعون (وهو عليهم - م عى) فلا يسمونه (أولئك ينادون من مكان بعيد) أى - م كالمنادى من مكان بعيد لا يسمع ولا يفهم ما ينادى به (ولقد آتينا موسى الكتاب التوراة) (فاختلف فيه) بالتصديق والتكذيب كالقرآن (ولولا كلمة سبقت من ربك) بتأخير الحساب والجزاء لآلخ لائق إلى يوم القيامة (لقضى بينهم - م) في الدنيا فيما اختلفوا فيه (أو أنهم) أى - المكذبين به (اننى شك منه ربى) موقع الريبة (من عمل صالحا فلنفسه) عمل (ومن أساء فعليه) أى فضرر أساءته على نفسه (وماربك بظلام للعبد) أى بذى ظلم لقوله تعالى لن الله لا يظلم مثقال ذرة **مزمع** نقض واحدة وهى نقضة البعث (فاذا هم جميع لدينا عندنا) محضرون) للحساب (فاليوم) وهو يوم القيامة (لا نظلم نفس شيئا) لا ينقص من حسنات أحد ولا يزداد على سيئات أحد (ولا يحزنون) في الآخرة (الاما كنتم تعملون) وتقول في الدنيا (ان أصحاب الجنة) أهل الجنة (اليوم) وهو يوم القيامة

مد الا زما فهاتان قراءتان وقوله باشباع ودونه هذا سبق قلم لانه لا يتأتى على قلب الثانية انما وابتا يتأتى على قراءتين آخرين وهما تسهيل الثانية مع ادخال ألف بينها وبين الاولى وهو المراد بالاشباع في كلامه ومع ترك الادخال وهو المراد بقوله ودونه وهاتان القراءتان سبععتان كالاوليين وبقي خامسة وهى اسقاط الهمزة الاولى تأمل اه شيخنا (قوله قل هو الذي آمنوا الخ) رده عليهم بانه هاد لهم وشاف لما فى صدورهم وكاف فى دفع الشبهة فلذا ورد بلسانهم م مبهزاينا فى نفسه مبينا لغيره اه شهاب (قوله والذين لا يؤمنون) مبتدأ وفى آذانهم خبره ووقر فاعله أو فى آذانهم - م خبر مقدم ووقر مبتدأ مؤخر والجملة خبر الاول اه سمع وفى البصاوى والذين لا يؤمنون مبتدأ خبره فى آذانهم وقر على تقديره وفى آذانهم - م وقر لقوله وهو عليهم - م عى وذلك لتصاصهم عن سماعة وتعاميمهم عما يريهم من الآيات اه (قوله وهو عليهم - م) مصدر عى يعى كصدى بصدى صدى وهو يريهم من الآيات اه سمع (قوله أى هم كالمنادى الخ) أى فففيه استعارة تمثيلية شبه حالهم فى عدم قبول مواظ القرآن ودلائله بحال من ينادى من مكان بعيد فكما أنه لا يفهم ولا يقبل قول المنادى فكذلك هؤلاء لا يقبلون دعوة من دعاهم - م الى الرشيد والصالح لاستبلاء الضلالة عليهم اه زاده (قوله ولقد آتينا موسى الكتاب) كلام مستأنف مسوق لبيان أن الاختلاف فى شأن الكتب عادة قديمة فى الأمم غير مختص بقومك اه أبو السعود (قوله كالقرآن) أى كما اختلف فى القرآن فهذا الاشارة الى وجه تعلقه بما قبله فانه تعالى لما بالغ فى وصف الكفرة بالعناد بنص قولهم قلوبنا فى اكنة مما تدعونا اليه سلا بان قال له لست منفردا من بين الانبياء بالاذية من قومك فانا قد آتينا موسى الكتاب فقبله بعض قومه ورده آخرون اه زاده والضمير فى قوله لقضى بينهم وفى وانهم لكفار قومه صلى الله عليه وسلم والضمير فى منه وفى قول الشارح المكذبين به عائد على القرآن يدل لمدح عبارة القرطبي ونصه ولقد آتينا موسى الكتاب به فى التوراة فاختلف فيه أى آمن به قوم وكذب به قوم والكلمانية ترجع الى الكتاب وهو تسليمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم أى لا يحزنك اختلاف قومك فى كتابك فقد اختلف من قبلهم فى كتابهم وقيل الكتابية ترجع الى موسى ولولا كلمة سبقت من ربك أى فى امهاله - م لقضى بينهم أى بتبجيل العذاب وانهم لفي شك منه أى من القرآن مررب أى شديد الريبة وقال الطيبي فى هذه الآية لولان الله أخر عذاب هذه الامة الى يوم القيامة لعل لهم العذاب كما فعل بغيرهم من الأمم وقيل تأخير العذاب لما يخرج من أصلابهم من المؤمنين اه (قوله ولولا كلمة سبقت من ربك) وهى الهدى بالقيامة وفصل الخصومات فيها أو تقدير الاجل اه ببصاوى (قوله اننى شك منه) من ابتدائية أى اننى شك مبتدأ منه (قوله فلنفسه) متعلق بفعل محذوف قدره بقوله عمل وفى السمين قوله فلنفسه يجوز أن يتعلق بفعل مقدر أى فانفسه عمل وأن يكون خبر مبتدأ مضمرا أى فاعمل الصالح لنفسه وقوله فعملها مثله اه وفى الكرخى قوله فلنفسه عمل أشار به الى أن الجار والمجرور متعلق بفعل محذوف وإصح كونه خبر مبتدأ مضمرا أى فاعمل الصالح لنفسه أو نفسه أى فلا بد من ذلك لياتيهم به الكلام وليفيد الاختصاص المناسب للمقام اه (قوله أى بذى ظلم) فظلام صبغة نسب كتمارو يقال وخماز لا صبغة مبالغة وهذا التقرير أحسن من غيره اه شيخنا وفى الكرخى قوله أى بذى ظلم أشار به الى أن ظلام ليس على بابيه واستدل بالآية المذكورة ولو استدل بآية وما الله برظالم لا للمبادل كان أحسن لغيرها ارادة الظلم فاننى ارادة ذلك وان قل فهو للظلم أصلا ورأسا أننى اه

(قوله علم الساعة) على حذف مضاف أشار له بقوله متى تكون أي علم سؤال الساعة أي السؤال  
 عنه أي علم جواب هذا السؤال وأخذ المحصر في قوله لا يعلم غيره من تقديم المعمول اه شيخنا  
 (قوله وما يخرج من ثمرة) من زائدة في الفاعل وقوله وفي قراءة أي سبعة ثمرات فالجمع  
 للاختلاف في أنواع الثمار والافراد على ارادة الجنس اه كرخي (قوله جمع كم) ويقال كم  
 أيضا وفي القرطبي من أكلها أي أوعينها فالأكل أوعية الثمر واحدة أكلة وهي كل ظرف لمال  
 أو غيره ولذلك سمى قشر الطلع أعى كقراء الذي ينشق عن الثمرة كم قال ابن عباس الكلمة  
 المكفرة قبل أن تنشق فاذا انشقت فليست بكلمة وسيأتي لهذا مزيد بيان في سورة الرحمن اه  
 (قوله بكسر الكاف) هكذا ضبطه الرخمشري وهو ما يغطي الثمرة من النور والزهر وقال الراغب  
 الكم ما يغطي البدن من القميص وما يغطي الثمرة وجمعه أكمام فلهذا يدل على أنه مضموم الكاف  
 إذ جمعه له مشترك بين كم القميص وكم الثمرة ولا خلاف في كم القميص أنه بالضم فيجوز أن يكون  
 في وعاء الثمرة لغتان دون كم القميص جمعا بين قوليهما وأما أكلة فواحدة أكمام كازمة وزمام  
 اه سمين لكن الذي في كتب اللغة التفرقة بين كم الثوب وكم الثمر فنصواع على ضم الأول وكسر  
 الثاني وفي القاموس الكم بالضم مدخل البدن ومخرجهما من الثوب والجمع اكمام وكلمة  
 وبالكسر وعاء الطلع وخطأ النور كالأكمام والكلمة بالكسر فيها ما والجمع أكلة وأكمام وأكمام اه  
 (قوله لا يعلمه) استثناء مفرغ من أهم الاحوال أي وما يحدث شي من خروج ثمرة أو حمل حامل  
 أو وضع واضح ملابس الشيء من الأشياء إلى حال ملابسته بعلمه المحيط اه أبو السعد ودوفي  
 البيضاوي لا يعلمه إلا مقرونا بعلمه واقعا حسب تعلقه به اه وفي الخازن وما تحمّل من أنثى ولا  
 تضع إلا بعلمه أي يعلم قدر أيام الحمل وساعاته ومتى يكون الوضع وذكر الحمل هو أم أنثى ومعنى الآية  
 كما يرد إليه علم الساعة فكذلك يرد إليه علم ما يحدث من شيء كالثمار والنتاج وغيره فان قلت  
 قد يقول الرجل الصالح من أصحاب الكشف قولاً فيصيب فيه وكذلك الكهان والمنجمون قلت  
 أما أصحاب الكشف إذا قالوا قولاً فهو من الهام الله تعالى وإطلاعه إياه م عليه فكان من علمه  
 الذي يرد إليه وأما الكهان والمنجمون فلا يمكنهم القطع والجزم في شيء مما يقولونه البتة وإنما  
 غاية ادعاء ظن ضعيف قد لا يصيب وعلم الله تعالى هو العلم اليقيني المقطوع به الذي لا يشركه فيه  
 أحد اه (قوله ابن شركاكي) أي يزعمكم كائن على قوله ابن شركاكي الذين كنتم تزعمون  
 رفيعه تم كنتم وتزعمون ولم يرد يوم منصوب باد كرا وظرف المضمر قد تركنا هذا بقصور البيان عنه  
 اه أبو السعد وأظرف للفعل الذي بعده (قوله قالوا) أي يقولون فالماضي بمعنى المضارع  
 (قوله الآن) أشار به أن قولهم آذناك انشاء لاخبار عن ائذان قد سبق وبهضم حمله على  
 الاخبار أي أنك قد علمت من قلوبنا وهفائنا أننا لا نشهد تلك الشهادة فنزلوا عليه بها لم منزلة  
 علامهم به فأخبروا وقالوا آذناك اه أبو السعد (قوله من محيص) أي فرار من النار يقال  
 حاص يحيص حيصا إذا هرب اه قرطبي (قوله والنبي) أي وهو ما وقوله في الموضعين وهما  
 ما منان من شهيد وما لهم من محيص وقوله معلق أي للعامل وهو آذناك وظنوا أي مبطل لعمله  
 لفظا مع بقاءه محلا فقوله عن العمل أي في اللفظ وقوله وجلة النبي أي في الموضعين مدت مسد  
 لمفعولين أي الأول والثاني لظن والثالث لا آذان فانه يتعدى لثلاثة كاعلم الأول  
 الكاف والثاني والثالث قام مقامهما جلة النبي تأمل (قوله من دعاء الخبير) مصدر مضاف  
 لمفعوله وفاعله محذوف اه سمين وقد أشار الشارح لهذا بقوله أي لا يزال يسأل الخ اه شيخنا

وغيرهما (وان مسه الشر) فغفر والشدة (فيؤس قنوط) من رحمة الله وهذا وما بعده في الكافرين (واثن) لام قسم (اذقناه) آتيناه (رحمة) غنى وصحة (منا من بعد ضراء) شدة وبلاء (مسته ليقولن هذا) أي يعمل (وما ظن الساعة قائمة ولئن) لام قسم (رجعت الى ربي اني عنده للعسنى) أي الجنة (فلئن بشن الذين كفروا بما عملوا لاندبقتهم من عذاب غليظ) شديد (واللام في الغفلين لام قسم) (واذا أنعمنا على الانسان) الجنس (اعرض) عن الشكر (وناء بجانبه) تى عطفه متضترا وفي قراءة بتقديم المهزمة (واذا مسه الشر

لهم تفرقوا اليوم ايها المجرمون) المشركون فيهم الله من المؤمنين وبقول لهم (الم اعهد اليكم) ألم أقدم اليكم في الكتاب مع الرسول (يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان) لا تطيعوا الشيطان (انه لكم عدو مبين) ظاهر العداوة (وان اعبدوني) وحدوني (هذا) التوحيد الذي أمرتكم (مستقيم) دين حق مستقيم (واقدا أصل) الشيطان (منكم) يا بني آدم (جبلا) خلقا (كثيرا) قبلكم (أفلم

(قوله وغيرهما) كالولد (قوله فيؤس) أي فهو يؤس والياس من صفة القلب وهو قطع الرجاء من رحمة الله تعالى والقنوط اظهار آثاره على ظاهر البعد اه كرخي وصنيع الشارح يقتضي ترادفهما وما به قال بعضهم فالجمع بينهما للتأكيده في البعد وفي قوله من جهة البنية والتكرير وما في القنوط من ظهور أثر اليأس اه وقوله من جهة البنية أي الصيغة لان فعولا من صيغة المبالغة والتكرير لان اليأس والقنوط كالمترادفين وان كان اليأس مغاراله أو أعم لان القنوط أثر اليأس أو يأس ظهر أثره على من انصف به كانه كساره وخزفه في تكرير ذكره اليأس في ضمنه على كل حال كما أشار اليه المصنف بقوله وما في القنوط الخ اه شهاب وفي المختار اليأس القنوط وقد يئس من الشيء من باب فهم وفيه لغة أخرى يئس يئس بالكسر فم ما وهى شاذة ورجل يئس ويئس أيضا بمعنى علم في لغة الفصح ومنه قوله تعالى أفلم ييأس الذين آمنوا وآيسه من كذافا متيأس منه بمعنى آيس اه وفيه أيضا آيس منه لغة في يئس وبابه ما فهم وآيسه منه غيره بالمعدل أي آيسه وكذا آيسه بتشديد الباء تأيسا اه وفيه أيضا القنوط اليأس وبابه جلس ودخل وطرب وسلم فهو قنط وقنوط وقانط فأما قنط بقنط بالفصح فيم ما وقنط بقنط بالكسر فاعناه على الجمع بين اللفظين اه (قوله وما بعده) وهو قوله واثن اذقناه الى قوله للعسنى وأما قوله فلئن بشن الخ فصرح في الكافرين لا يحتاج للتنبيه عليه وأما قوله واذا أنعمنا على الانسان فقد حمله على الجنس لا بقيد الكفر ولا بقيد الايمان اه شيخنا وعبارة الكرخي هذا وما بعده في الكافر يدل قوله تعالى انه لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون وفي قوله الا تى فلئن بشن الذين كفروا الخ ما يدل له أيضا اه وعبارة الخطيب والمغنى ان الانسان في حال الاقبال لا ينتهي الى درجة الاوى يطلب الزيادة عليهم وفي حال الادبار او درمان بصير آيسا فانطا وهذا صفة الكافر لقوله لا ييأس من روح الله الا القوم الكافرون اه (قوله ليقولن الخ) هذا جواب القسم وجواب الشرط محذوف لسد جواب القسم مسده على القاعدة المذكورة في قوله واحد في اجتماع شرط وقسم \* جواب ما أخوت الخ اه شيخنا (قوله أي يعمل) أي استحقه بعمل فاللام للاستحقاق اه كرخي وفي البيضاوي ليقولن هذا الى أي حق استحقه تعالى من الفضل والعمل أولى دائما لا يزول اه (قوله وما ظن الساعة قائمة) أي تقوم (قوله واثن رجعت الى ربي) أي كما تقول الرسل بفرض صدقهم وقوله اني عنده للعسنى جواب القسم لسبقه الشرط وقد تضمن الكلام مبالغات حيث كذب القسم وان وتقديم الظرفين والعدول الى صيغة التفضيل اذ الحسن تأنيث الاحسن وانما يقول ذلك لاعتقاده أن ما أصابه من نعم الدنيا يستحقه فيستحق مثله في الآخرة اه كرخي (قوله فلئن بشن الذين كفروا الخ) هذا جواب لقول الكافر واثن رجعت الخ أي ليس الامر كما يزعم وانما له العذاب الغليظ اه شيخنا (قوله الجنس) أي من حيث هو (قوله وناء بجانبه) بوزن قال فالهمزة مؤخوة عن الالف وقوله وفي قراءة أي سبعة وقوله بتقديم الهمزة أي على الالف وتأخيرها عن النون بوزن رمي وقوله تى عطفه أي جانبته كناية عن الاعراض اه شيخنا وهذا التفسير يرجع لكل من القراءتين فكان الانسب له تأخيرها عنهما وفي البيضاوي ونأى بجانبه انحراف عنه أو ذهب بنفسه وتباعد عنه أي عن الشكر بكلمته تكبرا والجانب مجاز عن النفس كالجنب في قوله في جنب الله اه ونأى بمعنى بعد والباء في بجانبه للتعدية ونأى الجانب عن الشكر يستلزم الانحراف عنه فلذلك فسر به ثم جوز أن يكون الجانب عبارة عن النفس ويكون المعنى تباعد



قد ودعاء عربض) كثير

(قل أرايتم ان كان) أي القرآن (من عند الله) كما قال النبي (ثم كفرتم به من) أي لا أحد (اضل عن هوى شقاق) خلاف (بعيد) عن الحق أوقع هذا موقع منكم بيانا لخالهم (سريهم آياتنا في الآفاق) أقطار السموات والارض من النيرات والنبات والاشجار (وفي أنفسهم)

تكونوا تعقلون) تعلمون ما صنع بهم فلا تقصدوا بهم (هذه جهنم التي كنتم توعدون) في الدنيا (اصلوها) ادخلوها (اليوم بما كنتم تكفرون) نجس دوت بها وبالسكاب والرسل (اليوم) وهو يوم القيامة (نختم على افواههم) نغص استنهم عن الكلام بعد ما انكروا (وتكلمنا ايديهم) بما بطشوا بها (وتشهد ارجلهم) بما مشوا بها وتشهد جوارحهم) بما كانوا يكسبون) يعملون من الشر (ولو نشاء لطمسنا على أعينهم) لفقنا أعين ضلالتهم (فاستبقوا الصراط) فابصروا الطريق (فأني يبصرون) من أين يبصرون ولم نقسأ عين ضلالتهم (ولو نشاء لمسخناهم) قردة وخنازير (على مكاتهم) في منازلهم (في ديارهم) فما استطاعوا

عن الشكر بكميته وذاته لا يجانبه فقط اه زاده (قوله فذودعاء) أي فهو ذودعاء وقوله كثير اشارة الى ان العرب تطلق الطول والعرض في الكثرة يقال أطال فلان في الكلام وأعرض في الدعاء اذا كثرتهم واستعارهم له عرض منسج للاشعار بكثرة فان العرب يضربون ذاك أجزاء كثيرة والاستعارة تخيلية شبه الدعاء بما يوصف بالامتداد اذ ثبت له العرض اه كرخي والطول أطول الامتدادين فاذا كان عرضه كذلك فباطنك بطوله اه أبو السعود فان قلت كونه يدودعاء طويلا غير يضاهي في وصفه قبل هذا بانه يؤس قنوط لان الدعاء فرع الطمع والرجاء وقد اعتبرت في القنوط ظهور اثر اليأس فظهور ما يدل على الرجاء بآياه قلت يمكن دفع المناقاة بحمله على عدم اتحاد الاوقات والاحوال اه شهاب وفي أبي السعد مودول هذا شأن بعض غير البص الذي حكى عنه اليأس والقنوط أو شأن الكل في بعض الاوقات اه (قوله قل أرايتم) أي أخبروني عن حالكم العجيبة واستعمال أرايتم بمعنى الاخبار بمجاز ووجه المجاز انه لما كان العلم بالشئ سببا للاخبار عنه أو بشارته به طريقا الى الاحاطة به علما والى صحة الاخبار عنه استعملت الصيغة التي لطلب العلم أو لطلب الابصار في طلب الخبر لا شرا كهـ ما في الطلب فقهه مجازان استعمال رأى التي بمعنى علم أو ابصار في الاخبار واستعمال المهمة التي هي لطلب الرؤية في طلب الاخبار اه شهاب ومفعول رأى الأول محذوف تقديره أرايتم أنفسكم والثاني هو الجملة الاستفهامية اه كرخي والجملة الشرطية اعتراض بين المفعولين وجواب الشرط محذوف تقديره فأنتم أضل من غيركم أو فلا أحد أضل منكم اه (قوله كما قال النبي) صوابه كما قلتم وبعد ذلك تقديره هذا ليس ضروريا اه شيخنا (قوله أوقع هذا) أي قوله من هوى شقاق بعيد اه (قوله في الآفاق) حال من الآيات وقوله من النيرات أي الشمس والقمر والنجوم اه شيخنا وفي السنين الآفاق جمع افق وهو الناحية وهو كاعناق في عنق أبدلت هـ مرته ألفا ونقل الراغب انه يقال افق بفتح الهمزة والقاء فيكون كجبل واجبال وافق فلان أي ذهب في الآفاق والآفاق الذي بلغ نهاية الكرم تشبيها في ذلك بالذهاب في الآفاق والنسبة الى الافق افقي بفقههما قلت ويحتمل انه نسبة الى المفتوح واستغنوا بذلك عن النسبة الى المضموم وله نظائر اه (قوله من النيرات الخ) يرد على هذا التفسير ما يقال ان قوله سريهم الخ يقتضي انه الى الآن ما أطلعهم على تلك الآيات وسبب طمعهم عليها بعد ذلك مع ان الآيات المذكورة قد اطلعوا عليها وهي منهم نصب العين والجواب ان المراد على هذا سريهم أمر آياتنا الخ فالآيات وان اطلعوا عليها بالفعل لكن سرها وحكمها لم يطلعوا عليه اه من الكرخي وفي البيضاوي سريهم آياتنا في الآفاق يعني ما أخبرهم به النبي صلى الله عليه وسلم لم من الحوادث الآتية وآثار النوازل الماضية وما يسر الله له وخلفائه من الفتوح والظهور على ممالك الشرق والغرب على وجه خارق للعادة اه وفي القرطبي سريهم آياتنا في الآفاق أي علامات وحدانيتها وقد رتبا في الآفاق يعني خواب منازل الام الماضية وفي أنفسهم بالبلايا والامراض وقال ابن زيد في الآفاق آيات السماء وفي أنفسهم حوادث الارض وقال مجاهد في الآفاق فتح اقصى فيسر الله عز وجل لرسوله صلى الله عليه وسلم ولخلفائه بعده وأنصار دينه في آفاق الدنيا وبلاد المشرق والمغرب عوما وفي ناحية المغرب خصوصا من الفتوح التي لم يتيسر مثلها لاحد من خلفاء الارض قبلهـ م أو من الاظهار على الجبارة والا كامة وتغليب قلبهـ م على كثيرهم وتسلط ضعفائهم على أقويائهم واجرائه على أيديهم م أمور خارجة عن المعهود خارقة للعادات

من لطيف الصنعة ويدبج الحكمة (حتى يبين لهم انه) أي القرآن (الحق) المنزل من الله بالبعث والحساب والعقاب فيعاقبون على كفرهم به وبالخافي به (أولم يكف بربك) فاعل يكف (انه على كل شيء شهيد) يدل منه أي أولم يكفهم في صدقك ان ربك لا يغيب عنه شيء ما (الانهم في ريبه) شك (من لقاءهم) لانكارهم البعث (ألا انه) تعالى (بكل شيء محيط) علما وقدره فيجازيهم بكفرهم

### (سورة الشورى)

مكية الاقل لا أسألكم الايات الأربع ثلاث وخمسون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم حم عسق) الله أعلم بمراده به مصنيا ذهابا ولا مجيئا ولا يرجعون في ديارهم الى الحال الاول (ومن نعمه) غمله في العمر (ننكسه) فخططه (في الخلق) في الخلق الاول حتى صار كأنه طفل لا حى له ولا استنان ولا قوة يبول ويتغوط كالطفل (أفلا يهتدون) أفلا يهتدون بذلك (وما علمناه الشعر) يعني محمد صلى الله عليه وسلم (وما ينبغي له) ما يصلح له الشعر (ان هو) ما هو يعني القرآن (الاذكر) عظة (وقرآن مبين) مبين

وفي أنفسهم ففتح مكة وهو اختيار الطبري وقاله المنهال بن عمرو والسدي وقال فتادة والخصالك في الا فاق وقائع الله في الامم وفي أنفسهم في يوم بدر وقال عطاء وابن زيد ايضا في الا فاق يعني أقطار السموات والارض من الشمس والقمر والنجوم والليل والنهار والرياح والامطار والاعد والبرق والصواعق والنبات والاشجار والجمال والبحار وغيرها وفي الصحاح الا فاق التواحي واحدها أفق وأفق مثل عسر وعسر ورجل أفقي بفتح الهمزة والفاء اذا كان من آفاق الارض حكاه ابو نصر وبعضهم يقول أفقي بعضهم ما هو القياس وفي أنفسهم من لطيف الصنعة ويدبج الحكمة حتى في سبيل الغالط والبول فان الرجل يأكل ويشرب من مكان واحد ويتهب ذلك خارجا من مكانين وحتى في عنبه اللتين ينظرهما من السماء الى الارض مسيرة خمسمائة عام وفي أذنيه اللتين يفرق بهما بين الاصوات المختلفة وغير ذلك من بدبج حكمة الله فيه وقبل في أنفسهم في كونهم نطفة الى غير ذلك من انتقال أحوالهم كما تقدم في المؤمنون بيانه وقيل المعنى سيرون ما أخبرهم به النبي صلى الله عليه وسلم من الغن وأخبار الغيوب اه بحر وفه (قوله من لطيف الصنعة) كالا طوار المذكورة في قوله تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين الخ اه شيخنا (قوله أولم يكف بربك الخ) استئناف وارد لتوبيخهم على تركهم في شأن القرآن وعنادهم المخرج الى ايراد الايات وعدم اكتفائهم باخباره تعالى والهمزة للاندكار والواو للعطف على مقدرة تنصيه المقام أي ألم يغنهم ولم يكفهم ربك والباء مزيدة للتوكيد ولا تكاد تزداد الامع كفي اه ابوالسود وفي السمين قوله أولم يكف بربك فيه وجهان أحدهما ان الباء مزيدة في القاعل وهذا هو الراجح والمفعول محذوف أي أولم يكف ربك وفي قوله انه على كل شيء شهيد وجهان أحدهما انه يدل من ربك فيكون مرفوع المحل بجرور اللفظ كمنوعه والثاني ان الاصل بأنه ثم حذف الجار مجرى الخلاف الثاني من الوجهين الاولين ان يكون ربك هو المفعول وانه وما بعده هو القاعل أي أولم يكف بربك ثم مادته وقرئ انه بالكسر وهو على اضممار القول أو على الاستئناف وقرأ عبد الرحمن والحسن في رية بضم الميم وقد تقدم انها لغة في مكسورة الميم اه (قوله فاعل) أي بزيادة الباء والمفعول محذوف كما قدره قوله أي أولم يكفهم اه شيخنا (قوله يدل منه) أي يدل كل من كل وفي الشهاب انه يدل اشتمال اه شيخنا (قوله علما وقدره) عبارة البيضاوي ألا انه بكل شيء محيط عالم بجمل الاشياء وتفاصيلها مقتدر عليها لا يفوته شيء منها اه

### (سورة الشورى)

وتسمى سورة حم عسق وتسمى سورة عسق وسورة حم سق اه بيضاوي وتسمى سورة شوري من غير ألف ولام اه شيخنا (قوله الاقل لا أسألكم الخ) عبارة التوازن وهي مكية في قول ابن عباس والجمه وروحكي عن ابن عباس الأربع آيات نزلت بالمدينة أولها قل لا أسألكم عليه أجرا وقبل في المدينى ذلك الذي بشر الله عباده الى قوله تعالى بذات الصدور وقوله والذين اذا أصابهم البغي هم ينتصرون الى قوله من سبيل اه (قوله حم) وقوله عسق لعل هذين اسمان للسورة ولذلك فصل بينهما في الخط وعدا آيتين وقيل هما اسم واحد فالفصل بينهما ليطابق سائر الحواميم اه بيضاوي وقوله ولذلك فصل بينهما الخ جواب عما يقال انهم أجمعوا على انه لا يفصل بين كهيعص وعلى انه يفصل ههنا بين حم وبين عسق في السبب فيه وعما يقال انهما عدا آيتين وأخواتهما مثل كهيعص والمص والمرعدت آية واحدة في السبب فيه

(كذلك) أي مثل

ذلك الإيحاء (يوحى اليك  
و) أوحى (إلى الذين من قبلك  
الله) الله فاعمل الإيحاء  
(العزير) في ملكه  
(الحكيم) في صنعه (له مافي  
السموات وما في الأرض)  
ملكاً وخلقاً وعبيداً (وهو  
العلي) على خلقه (العظيم)  
الكمير (تكاد) بالنساء  
والباء (السموات ينظرن)  
النون وفي قراءة بالنساء  
والتشديد

صحيح

بالجلال والحرام والامر  
والنهي (لينذر) محمد صلى  
الله عليه وسلم بالقرآن (من  
كان حياً) من كان له عقل  
(ويحق القول) يجب القول  
بالخطأ والذات (علي  
الكافرين) كفار مكة فلا  
يؤمنون بمحمد عليه السلام  
والقرآن (أولم يروا) أولم  
ينظروا (أنا خلقناهم) لاهل  
مكة (عما علمت ايدينا) مما  
خلقنا لهم بقدرتنا ما كن  
فكان (انعاماً فهم لها  
ما لكون) ضابطون  
ما لكون عليها (وذلكها  
لهم) يحضرناها لهم (فهي  
ركوبهم) منها ما يركبون  
(ومنها ما كاون) ومن  
لحومها ما كاون (ولهم)  
يعني لاهل مكة (فيها) في  
الانعام (منافع) في جعلها  
وكسبها (ومشارب) من  
البانها (أفلا ينكرون) من

أيضا اه زاده وقال ابن عباس ليس من نبي صاحب كتاب الاوقداوحى اليه حم عسق فلذلك  
قال الله كذلك يوحى اليك الخ اه خازن وفي القرطبي قال عبد المؤمن سألت الحسن بن  
الفضل لم قطع حم من عسق ولم يقطع كهيص والمراد المص فقال لان حم عسق بين سور أولها  
حم غرت بحري نظائر هاقبها وبعد هاقف كان حم مبتدأ وعسق خبره ولانهم اعدنا آيتين وعدت  
اخواتهن اللواتي كتبت جملة آية واحدة وقيل ان الحروف المجهمة كلها في المعنى واحدة من  
حيث اسأل البيان وقاعد الكلام ذكره الجرجاني وكتب حم عسق منفصلاً وكهيص  
متصلاً كأنه قبل حم أي حم ما هو كائن ففصلوا بين ما يدرفيه فعل وبين ما لا يدرفيه  
(قوله كذلك الخ) كلام مستأنف وارد لتحقيق أن مضمون السورة موافق لما في تضاعيف سائر  
الكتب المنزلة على الرسل المتقدمة في الدعوة إلى التوحيد والارشاد إلى الحق أي مثل مافي  
هذه السورة من المعاني أوحى اليك وأوحى إلى سائر الرسل اه أبو السعد عود والكاف في محل  
نصب على المفعولية المطلقة فقوله أي مثل بالنصب وقوله يوحى استعمل المضارع في حقيقة  
ومجازه فهو مستعمل في المستقبل بالنظر لما ينزل عليه من القرآن اذ ذلك وفي الماضي بالنظر  
لما أنزل بالفعل والنظر لما أنزل على الرسل السابقة وقد أشار الشارح لهذا بقوله وأوحى إلى  
الذين من قبلك هذا والمشبه به في كذلك هو هذه السورة أي كما أوحى اليك هذه السورة يوحى  
اليك غيرها من القرآن ويوحى إلى الذين من قبلك الكتب القديمة ووجه التشبيه أن الموحى به في  
الكل يرجع لأمور ثلاثة التوحيد والنبوة والبعث فهذا القدر موجود في القرآن وفي غيره من  
الكتب اه شيخنا وفي زاده ووجه المشابهة الاشتراف في الدعوة إلى التوحيد والنبوة والمعاد  
وتقبيح أحوال الدنيا والترغيب في أمور الآخرة اه وفي السهمين كذلك يوحى الخ جمهور القراء  
على يوحى بالياء من أسفل مبنياً للفاعل وهو الله تعالى والعزير الخ كيم نعمتان والكاف منصوبة  
المحل اما نعمتا المصدر أو حالاً من ضميره أي يوحى إيحاء مثل ذلك الإيحاء وقرأ ابن كثير وروى عن  
أبي عمرو يوحى بفتح الحاء مبنياً للمفعول وفي القائم مقام الفاعل ثلاثة أوجه أحدها ضمير مستتر  
يعود على كذلك لانه مبتدأ والتقدير مثل ذلك الإيحاء يوحى هو اليك فتل ذلك مبتدأ ويوحى هو  
اليك خبره الثاني أن القائم مقام الفاعل اليك والكاف منصوب المحل على الوجهين  
المتقدمين الثالث أن القائم مقام الفاعل الجملة من قوله الله العزيز يوحى اليك هذا اللفظ  
وأصول البصريين لا تساعد عليه لان الجملة لا تكون فاعلاً ولا قاعمة مقامه وقرأ أبو حيوة  
والاعمش وأبان فوحى بالنون وهي موافقة للعامة ويحتمل أن تكون الجملة من قوله الله العزيز  
منصوبة المحل مفعولة بيوحى أي فوحى اليك هذا اللفظ الآن فيه حكاية الجمل بغير القول  
الصريح ويوحى على اختلاف قراءاته يجوز أن يكون على بابه من الحال أو الاستقبال فيتعلق  
قوله وإلى الذين من قبلك بمحذوف لتعذر ذلك تقديره وأوحى إلى الذين وأن يكون بمعنى الماضي  
ويوحى على صورة المضارع اقترض وهو تصور الحال اه (قوله فاعل الإيحاء) ه ذاعلى  
قراءة كسر الحاء مبنياً للفاعل وأما على قراءة فتحها مبنياً للمفعول فنائب الفاعل الظرف وهو  
اليك وقوله الله فاعل بفعل محذوف كأنه قبل من يوحى فقيه ل الله كيسج له فبها بالقدور  
والإصالة رجال اه همين (قوله بالنون) أي بعد الياء وقوله بالنساء أي بعد الياء وقوله  
والتشديد أي تشديد الطاء المفتوحة وظاهر منفعه أن القراءات أربعة من ضرب ثنتين في ثنتين  
وليس كذلك بل هي ثلاثة فقط لان من يقرأ تكاد بالنساء الفوقية يجوز الوجهين في ينظرن

(من فوقهن) أى تشق كل

واحدة فوق التى تليها من  
عظمة الله تعالى (والملائكة  
يسبحون بحمدهم) أى  
ملائكة الله (ويستغفرون  
لنفسهم فى الأرض) من المؤمنين  
(ألا إن الله هو الغفور)  
لأولياؤه (الرحيم) هم  
(والذين اتخذوا من دونه)  
أى الأصنام (أولياء الله  
حفيظ) محص (عليهم)  
ليجازهم (وما أنت عليهم  
بوكيل) تحصل المطلوب  
منهم

فعل بهم ذلك فيؤمنوا به  
(واتخذوا) عبدوا كفار  
مكة (من دون الله آلهة)  
اصناما (لعلهم ينصرون)  
يعنسون من عذاب الله  
(لا يستطيعون نصرهم)  
لا يستطيع الآلهة منع  
عذاب الله عنهم (وهم)  
يعنى كفار مكة (لهم)  
بالباطل الأصنام (جند  
محضون) كالعبس قيسام  
بين أيديهم (فلا يحزنك  
قولهم) تكذيبهم بالمحمد  
(أنا نعلم ما يسرون) من المكر  
والخيانة (وما يعلنون) من  
العداوة (أولم ير الإنسان)  
أولم يعلم أبى بن خلف (أنا  
خلقناه من نطفة) متنة  
ضعيفة (فأذا هو خصيم)  
رجل جدل بالباطل (مبين)  
ظاهر الجدل (وضرب لنا  
مثلا) وصف لنا مثلا بالعظام

ومن يقرأ كاد بالياء التحتية لا يقرأ بتفطرن إلا بالتاء الفوقية فقوله بالنون أى على قراءة التاء  
الفوقية وقوله وفى قراءة الخ أى على كل من القراءتين فى تكاد والثلاثة تسبعة اه شيخنا  
(قوله من فوقهن) أى يبدأ الانفطار من جهتهن الفوقية وتخصيصها بالذكر لما أن أعظم  
الآيات وأدلهما على العظمة والجلال هو الانفطار من تلك الجهة ويعلم انفطار السفلى بالطريق  
الأولى لأن تلك الحكمة الشنعاء الواقعة فى الأرض لما أثرت فى جهة الفوق فلا تترك فى جهة  
التحت بالطريق الأولى اه أبو السور والحكمة الشنعاء هى قولهم اتخذ الرحمن ولدا كما تقدم  
فى سورة مريم (قوله فوق التى تليها) متعلق بمذوف أى وتسقط فوق الخ وهذا يقتضى أن  
الضمير عائد على السموات وهو أحد احتمالات ذكرها السمين فقال قوله من فوقهن فى هذا  
الضمير ثلاثة أوجه أحدها أنه عائد على السموات أى يبدأ انفطارهن من هذه الجهة فن  
لا بداء الغاية متعلقة بما قبلها الثانى أنه عائد على الأرضين لتقدم ذكر الأرض قبل ذلك  
الثالث أنه عائد على فرق الكفار والجماعات الملحدين قاله الاخفش الصغیر اه (قوله)  
والملائكة يسبحون الخ) كلام مستأنف (قوله ويستغفرون) أى يشفعون لمن فى الأرض  
من المؤمنين فالمراد بالاستغفار الشفاعة كما فى قوله ويستغفرون الذين آمنوا أو يطلبون  
هدايتهم اه كرخى وبعضهم أبى من فى الأرض على عموه بحيث يشعل الكفار كالبيضاوى  
ونصه ويستغفرون لمن فى الأرض أى بالسعى فيما يستدعى مغفرتهم من الشفاعة والألحاح  
وأعداد الأسباب المقربة إلى الطاعة وذلك فى الجملة بعم المؤمن والكافر بل لوفسر الاستغفار  
بالسعى فيما يدفع الخلل المتوقع لعم الحيوان بل الجماد اه وقوله فيما يستدعى مغفرتهم الخ  
جواب عما يقال أن من فى الأرض بعم الكفار فكيف تستغفرونهم الملائكة وقد ثبت أنهم  
يلعنونهم كما قال أوائل عليهم انة الله والملائكة والناس أجمعين ولا وجه لكونهم لا عتبن لهم  
ومستغفرين وتقرير الجواب أنه منافاة لأن استغفارهم بمعنى السعى فيما يستدعى مغفرتهم وهو  
الاعمال فان استغفارهم فى حق الكفار بطلب الإيمان لهم وفى حق المؤمنين بالتجاوز عن  
سيئاتهم فيكون استغفارهم فى حق عامة من فى الأرض محمولا على عموم المجاز اه زاده وفى  
القرطبي ويستغفرون لمن فى الأرض قال الضحاك لمن فى الأرض من المؤمنين وقال السدى بيانه  
فى سورة المؤمن ويستغفرون للذين آمنوا وعلى هذا يكون المراد بالملائكة هنا حملة العرش  
وقيل جميع ملائكة السماء وهو الظاهر من قول الكلبي وقال وهب بن منبه هو منسوخ بقوله  
ويستغفرون للذين آمنوا وقال المهدوى والصحيح أنه ليس بمنسوخ لأنه خبر وهو خاص بالمؤمنين  
قال أبو الحسن بن الحصار وقد ظن بعض من جهل أن هذه الآية نزات بسبب هزروت وماروت  
وأنها منسوخة بالآية التى فى المؤمن وما علموا أن حملة العرش مخصوصون بالاستغفار للمؤمنين  
خاصة والله ملائكة أخرى يستغفرون لمن فى الأرض قال الماوردى وفى استغفارهم لهم قولان  
أحدهما من الذنوب والخطايا وهو ظاهر قول مقاتل الثانى أنه طلب الرزق لهم والسعة عليهم  
قاله الكلبي قلت وهو الظاهر لأن من فى الأرض بعم الكافر وغيره وعلى قول مقاتل لا يدخل  
فيه الكافر وقال مطرف وجدنا أنصح عبادة الله لعباد الله الملائكة وجدنا أغش عبادة الله  
لعباد الله الشياطين اه (قوله أى الأصنام) تفسير للفعل الأول فهو محذوف والثانى مذکور  
وهو أولياء وكذا يقال فيما سياتى اه شيخنا (قوله محص) أى محص أعمالهم أى حافظها  
وضابطها لا يغيب عنه منها شئ اه شيخنا (قوله تحصل المطلوب منهم) فى البيضاوى وما أنت

عليهم يوكل بموكل بهم أو يوكل اليك أمرهم اه (قوله ما عليك الا البلاغ) هذا منسوخ  
بآية السيف (قوله مثل ذلك الايجاء) أي المذكور في قوله يوحي اليك الخ ورجوع الإشارة إلى  
المصدر المذكور احدى احتمالين والآخر انما يرجع إلى الآية المتقدمة قربا في قوله والذين  
اتخذوا من دونه أولياء الله حفظ عليهم الخ وعبارة إلى السعد وكذلك أوحينا اليك قرآنا عربيا  
ذلك إشارة إلى مصدر أوحينا ومحـل الكاف النصب على المصدرية وقرأنا عربيا مفعول  
لاوحينا أي ومثل ذلك الايجاء البديع البين المفهم أوحينا اليك قرآنا عربيا لا بأس فيه عليك  
ولا على قومك وقيل إشارة إلى معنى الآية المتقدمة من أنه تعالى هو الحافظ عليهم وإنما أنت نذير  
غيب فالكاف مفعول لا وحيناً وقرأنا عربيا حال من المفعول به أي أوحينا اليك وهو  
قرآن عربي اه (قوله قرآنا عربيا) فيه وجهان أحدهما أنه مفعول أوحينا والكاف في محل  
نصب على المفعولية المطلقة الثاني أنه حال من الكاف والكاف هي المفعول لا وحيناً أي  
أوحينا مثل ذلك الايجاء وهو قرآن عربي اه سمين (قوله يوم الجمع) هو المفعول الثاني والاول  
محذوف أي وتندبر الناس عذاب يوم الجمع فحذف المفعول الاول من الانذار الثاني كما حذف  
المفعول الثاني من الانذار الاول تقديره العذاب اه سمين (قوله لا ريب فيه) مستأنف وأحال  
من يوم الجمع اه سمين وقوله فريق مبتدأ خبره الظرف بعده وسوغ الابتداء بالنكرة مقام  
التفصيل ويجوز أن يكون الخبر مقدرا تقديره منهم فريق ويجوز أن يكون خبرا مبتدأ مقدرا أي  
هم أي المجموعون دل على ذلك قوله يوم الجمع اه سمين (قوله فريق منهم) أي المجموعين المدلول  
عليه بيوم الجمع اه شيخنا (قوله وهو الاسلام) أي أرا الكفر (قوله والظالمون الخ) مقابل لقوله  
يدخل من يشاء في رحمته فكان مقتضى الظاهر أن يقال ويدخل من يشاء في غضبه وعدل عنه  
إلى ما ذكر للباغية في الوعيد فان نفى من يتولا هم وينصرهم أدل على أن كونهم في العذاب أمر  
معلوم مفروغ منه اه كرخي (قوله بمعنى بل الخ) أي أو تقدر بل وحدها أو بالهمزة وحدها  
اه سمين وقوله التي للانتقال أي من بيان ما قبلها إلى بيان ما بعدها فهذا كلام مستأنف مقرر  
لما قبله من انتفاء أن يكون للظالمين ولي أو نصير اه أبو السعود (قوله والفاء لجرد العطف) أي  
التي عن السببية وفي الكرخي قوله لجرد العطف أي عطف ما بعدها على ما قبلها وغرضه بهذا  
الرد على الزمخشري في قوله انها جواب شرط مقدرا أي ان أرادوا أولياء بحق فآله هو الولي الحق  
قال أبو حنبل لا حاجة إلى هذا التقدير لتمام الكلام بدونه اه (قوله وما اختلفتم فيه) ما مبتدأ  
شرطية أو موصولة وقوله من شيء بيان لما وقوله من الدين وغيره بيان لشيء والثـم كان لخصومات  
في أمور الدنيا وفي البيضاوي من شيء من أمور الدين أو الدنيا اه ولم يذكر الدين في  
الكشاف وهو الموافق لقوله هنا أنتم والكفار اذا اظهرا ان المراد بأمور الدنيا الخصومات ولا  
يلزم أن تكون بينهم وبين الكفرة ولا يقال في مثله التحاكم إلى الله اه شهاب (قوله بفصل  
بينكم) أي بآية الحقين وعقاب المبطلين اه أبو السعود (قوله ذلكم) مبتدأ أي ذلكم الخاكم  
العظيم الشأن آله خبر أول وقوله ربي خبر ثان وعليه توكلت ثالث واليه أنيب رابع فاطر السموات  
والارض خامس جعل لكم الخ سادس ليس كمثل شيء سابع وهو الجمع البصير ثامن له مقابلد  
الخ ناسع يسهل الرزق الخ عاشر شرع لكم الخ حادي عشر اه شيخنا (قوله جعل لكم من أنفسكم)  
أي من جنسكم أنزاجا أي نساء ومن الانعام أزواجا أي وخلق للانعام من جنسها أزواجا وخلق  
لكم من الانعام أصنافا وأنا ناوذكورا اه بيضاوي (قوله حيث خلق حواء من ضلع آدم) عبارة

ما عليك الا البلاغ (وكذلك)  
مثل ذلك الايجاء (أوحينا  
اليك قرآنا عربيا لنذر)  
تخوف (أم اقمرى ومن  
حولها) أي أهل مكة وسائر  
الناس (وتنذر) الناس  
(يوم الجمع) أي يوم القيامة  
تجمع فيه الخلائق (لأرب)  
شك (ففيه فريق) منهم (في  
الجنة وفريق في السعير)  
النار (ولو شاء الله لجمعهم أمة  
واحدة) أي على دين واحد  
وهو الاسلام (ولكن يدخل  
من يشاء في رحمته والظالمون)  
الكافرون (ما لهم من ولي  
ولا نصير) يدفع عنهم  
العذاب (أم اتخذوا من  
دونه) أي الأصنام (أولياء)  
أم منقطعة عنى بل التي  
للاعتقال والله عز وجل لا يترك  
أي ليس المتخذون أولياء  
(فآله هو الولي) أي الناصر  
للمؤمنين والفاء لجرد العطف  
(وهو يحيى المولى وهو على  
كل شيء قدير وما اختلفتم) مع  
الكفار (فيه من شيء) من  
الدين وغيره (خكمه)  
مردود (إلى الله) يوم القيامة  
يفصل بينكم قل لهم (ذلكم  
آله ربي عليه توكلت واليه  
أنيب) أرجع (فاطر  
السموات والارض) مبدعهما  
(جعل لكم من أنفسكم)  
أزواجا (حيث خلق حواء





(له مقابلته السموات  
والارض) أى مفاعيل  
خزائنه من المطر والنبات  
وغيرهما (بسط الرزق)  
يوسمه (من يشاء) أمهانا  
(وبقدر) يعصيه لمن يشاء  
ابتداء (انه بكل شئ عليم  
شرع لكم من الدين ما وصى  
به نوحا) هو أول انبياء  
الشريعة



(ومن السورة التي يذكر  
فيها الصفات وهي كلها  
مكية آياتها مائة واحدة  
وثمانون وكلما تها ثمانية  
وستون وحروفها ثلاثة آلاف  
وثمانمائة وتسعة وعشرون)  
(بسم الله الرحمن الرحيم)

وبأسناده عن ابن عباس في  
قوله تعالى (والصفات  
صفا) أقسم الله بالملائكة  
الذين في السموات صفا  
كصفوف المؤمنين في  
الصلاة (فالزجرات زجرا)  
أقسم بالملائكة الذين  
يزجرون السحاب ويؤفقونه  
(فالناتيات ذكرا) أقسم  
بالملائكة قراءة الكتاب ويقال  
أقسم بقراءة القرآن (أن  
الحكم لو احدى) بلاول ولا  
شريك ولهذا كان القسم أن  
الحكم يا أهل مكة لو احدى بلاول  
ولا شريك (رب السموات  
والارض) خالق السموات  
والارض (وما بينهما) من  
الخلائق والجنات (ورب  
المشارق) مشارق الشتاء

يصير التقدير ليس كهو شئ ودخول الكاف على المضمار لا يجوز إلا في الشعر الثالث أن العرب  
تقول مثلك لا تفعل كذا يعنون الخطاب نفسه لأنهم يريدون المبالغة في نفي الوصف عن المخاطب  
فيمفونها في اللفظ عن مثله فيثبت انتفاؤها عنه بدليلها قال ابن قتيبة العرب تقيم المثل مقام  
النفس فتقول مثلي لا يقال له هذا أى أنا لا يقال لي هذا الرابع أن يراد بالمثل الصفة وذلك أن  
المثل بمعنى المثل والمثل الصفة كقوله مثل الجنة فيكون المعنى ليس مثل صفته تعالى شئ من  
الصفات التي لغيره وهو محل عمل اه بحر وفه قال الرغب المثل أعم الالفاظ الموضوعات لاشابهة  
وذلك أن الله تعالى لما أشار في الجوهر فقط والشبه يقال فيما يشاركه في الكيفية فقط والمساوى  
يقال فيما يشاركه في الكمية فقط والشكل يقال فيما يشاركه في القدر والمساحة فقط والمثل في  
جميع ذلك وله هذا لما أراد الله نفي الشبه من كل وجه خصه بالذكر قال تعالى ليس كنه شئ اه  
كرخى (قوله له مقابلته السموات والارض) جمع مقلا أو مقلدا أو قايلا كما تقدم الكلام عليه  
في سورة الزمر اه (قوله من المطراخ) بيان للخصائص والغير كالجواهر المستخرجة من الارض اه  
شيخنا (قوله بسط الرزق لمن يشاء) كالرؤم والفرس وقوله وبقدر لمن يشاء كالعرب اه شيخنا  
(قوله شرع لكم من الدين) شروع في تفصيل ما أجله أولا بقوله كذلك يوحي اليك والى الذين  
من قبلك اه خطيب والخطاب في لكم لامة محمد صلى الله عليه وسلم وتخصيص هؤلاء الانبياء  
بالذكر لعلو شأنهم لأنهم أولوا العزم وليل قلوب الكفرة اليهم لاتفاق الكل على نبوة بعضهم  
وتفرد اليهم وفي موسى والنصارى في عيسى وقوله والذي أوحينا اليك فيه التفات من الغيبة  
الى التكليم بنون العظمة لكمال الاعتناء بالانبياء اليه اه أبو السعود وعبارة الخازن شرع لكم  
من الدين أى بين وسن لكم طريقا واضحا من الدين أى ديننا تها بقت على صحته الانبياء وهو قوله  
تعالى ما وصى به نوحا وانما خص نوحا لانه أول الانبياء أصحاب الشرائع والمعنى قد وصينا به وبالك  
يا محمد ديننا واحد والذي أوحينا اليك أى من القرآن وشرائع الاسلام وما وصينا به ابراهيم  
وموسى وعيسى وانما خص هؤلاء الانبياء الخمسة بالذكر لأنهم أكابر الانبياء وأصحاب الشرائع  
المعظمة والاتباع الكثيرة وأولو العزم ثم فسر الم شروع الذى اشترك فيه هؤلاء الاعلام من رسله  
بقوله أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه والمراد من إقامة الدين هو توحيد الله والايان به وبكتبه  
ورسله واليوم الاتخير وطاعة الله فى أوامره ونواهيه وسائر ما يكون الرجل به مسلما ولم يرد  
الشرائع التي هي مصالح الامم على حسب أحوالها فانها مختلفة متفاوتة قال تعالى لكل جعلنا  
منكم شريعة ومنهاجا اه وقوله أصحاب الشرائع المعظمة أى المستقلة المتعددة فكل من  
هؤلاء المذكورين له شرع جديد ومن عداهم من الرسل انما كان يبعث بتبليغ شرع من قبله  
فشيث وادريس به ثابته تبليغ شرع آدم ومن بين نوح وابراهيم وهما هود وصالح ثابته تبليغ شرع  
نوح ومن بين ابراهيم وموسى به ثابته تبليغ شرع ابراهيم وكذلك من بين موسى وعيسى بعثوا  
بتبليغ شرع موسى فليتامل (قوله هو أول انبياء الشريعة) قال القاضي أبو بكر بن العربي  
ثبت في الحديث الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في حديث الشفاعة المشهور الكبير  
ولكن انثوا نوحا فانه أول رسول بعثه الله الى أهل الارض فباتون نوحا ففقهولون له أنت أول  
رسول بعثه الله الى أهل الارض وهذا صحيح لا إشكال فيه كما أن آدم أول رسول نبي بعثه الله الى  
الأن آدم لم يكن معه الانبياء ولم تفرض له الفرائض ولا شرعت له المحارم وانما كان شرعه  
تنبيهها على بعض الامور واقتصارا على ضرورات المعاش وأخذها بوظائف الحياة والبقاء واستمرارا الى

والذي أوحينا إليك وما

وصينا به إبراهيم وموسى  
وعيسى أن أقيموا الدين ولا  
تتفرقوا فيه ( هذا هو  
المشروع الموصى به والموصى  
إلى محمد صلى الله عليه وسلم  
وهو التوحيد (كبر)

والصيف) أنار بنا السماء

الذي (الذي) الأولى (بزيينة  
الكواكب) يقول زينت  
بالكواكب (وحفظا)  
يقول حفظت بالجوم (من  
كل شيطان مارد) متكرر  
شديد (لا يسهون) لكي  
لا يسهوا (إلى الملا الأعلى)  
إلى كازم الملائكة يعني  
الحفظة فيما يكون بينهم  
(ويقدون من كل جانب)

يرمون من كل ناحية يصعدون  
إليها (دحورا) يدحرون  
عن السماء واستماع كلام  
الملائكة (ولهم عذاب  
واصب) دائم بالجوم ويقال  
في النار (الأم من خطف  
الخطفة) إلا من اختلس  
خلسة واستمع استمعاً إلى  
كلام الملائكة (فأتمعه  
شهاب ثاقب) يلحقه نجم  
مضي ومجرقه (فاستفهم)  
صل أهل مكة (أهم أشد  
خلقاً) معنا (أمن خلقنا)  
قبلهم من الملائكة وسائر  
الخلق (أنا خلقناهم من  
طين) من آدم وآدم من  
طير (الزب) لاصق (بل  
عجبت) يا محمد من تكذيبهم  
إياك (ويسخرون) بك

نوح فبعثه الله تعالى بتحريم الامهات والبنات والاخوات ووظف عليه الواجبات وأوضح له  
الآداب والديانات ولم يزل ذلك يتأكد بالرسول ويتناصر بالانبياء صلوات الله وسلامه عليهم  
واحد بعد واحد وشريعة أثر شريعة حتى ختمها الله بخير الملل ملتناً على لسان اكرم الرسل  
نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وكان المعنى أوصيناك يا محمد ونوحاً ديناً واحداً يعني في الاصول التي  
لا تختلف فيها الشرائع وهي التوحيد والصلاة والزكاة والصيام والحج والتقرب إلى الله بصالح  
العمل والصدق والوفاء بالعهد وإداء الامانة وصلة الرحم وتحريم الكفر والقتل والزنا  
والاذية للخلق كيفية ما تصورت والاعتداع على الحيوان كيفية ما داروا قهراً الدنات وما يعود  
بجزم المروآت فهذا كله مشروع ديناً واحداً وملة مقصدة لم تختلف على السنة الانبياء وإن  
اختلفت اعذارهم وذلك قوله تعالى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه أي احده لوجه دائماً قائماً  
مستقراً محفوظاً مستقراً من غير خلاف فيه ولا اضطراب في الخلق من وفي بذلك ومنهم من  
نكث ومن نكث فأنما ينكث على نفسه واحتلت الشرائع وراء هذه في أحكامها حسب ما أراد  
الله مما اقتضت المصلحة وأوجبت الحكمة وضعه في الازمنة على الامم والله أعلم اه قسري  
(قوله والذي أوحينا إليك) المراد باليحياء الله عليه الصلاة والسلام اماماً ذكره صدر السورة  
الكرية وفي قوله تعالى وكذلك أوحينا إليك الآية أو ما بعده ما وقع في سائر  
المواقع التي من جملتها قوله تعالى ثم أوحينا إليك أن اتبع ملة إبراهيم حنيفاً وقوله تعالى قل إنما  
أنا بشر مثلكم يوحى إلي أنما ألهمكم واحد وغير ذلك والتعبير عن ذلك عند نسبة اليه عليه  
الصلاة والسلام بالذي هو أصل الموصولات لزيادة تفخيمه من تلك الحبيبة وإثارة الإيحاء على  
ما قبله وما بعده من التوسعية لمراعاة ما وقع في الآيات المذكورة وما في الإيحاء من التصريح  
برسالته عليه السلام القامع لأنكار الكفرة والاتفات إلى نون العظمة لاظهار كمال الاعتناء  
باليحياء وهو السر في تقديمه على ما بعده مع تقدمه عليه زماناً وتقديم توصية نوح عليه الصلاة  
والسلام للسارعة إلى بيان كون المشروع لهم ديناً قديماً وتوجيه الخطاب إليه عليه الصلاة  
والسلام بطريق التلويح للتشريف والتنبيه على أنه تعالى شرعه لهم على لسانه عليه الصلاة  
والسلام اه أبو السعود (قوله أن أقيموا الدين) المراد بإقامته تعديل أركانه وحفظه من  
أن يقع فيه زيغ أو الموانعة عليه والتشهير له اه أبو السعود (قوله هذا هو المشروع الخ) أي  
فإن تفسيره بمعنى أي اه كرخي ويجوز أن تكون مصدرة في محل رفع خبر مبتدأ مضمر  
تقديره هو أن أقيموا الخ أو في محل نصب بدلاً من الموصول أو في محل جر بدلاً من الدين اه سمين  
وفي أبي السعود ومحل أن أقيموا اما النصب على أنه بدل من مفعول شرع والمعطوفين عليه أو  
الرفع على أنه جواب عن سؤال نشأ من إبهام المشروع كأنه قيل وما ذلك فقيل هو إقامة الدين  
وقيل هو بدل من ضميره وليس بذلك لما نه مع إفضائه إلى خروجه من خبر الإيحاء إلى النبي  
صلى الله عليه وسلم مستلزم ليكون الخطاب في قوله تعالى ولا تتفرقوا فيه للانبياء المذكورين  
عليهم الصلاة والسلام وتوجيه النهي إلى أهمهم بمحل ظاهر مع أن الظاهر أنه متوجه إلى أمته  
صلى الله عليه وسلم وأنهم المنفردون كما سخط به خبر أي لا تتفرقوا في الدين الذي هو عبارة عما  
ذكر من الاصول دون الفروع المختلفة حسب اختلاف الامم باختلاف الاعصار كما ينطق به  
قوله تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا اه (قوله وهو التوحيد) هذا هو المراد بالدين  
الذي اشترك فيه هؤلاء الرسل وهو المراد من ما في قوله ما وصى به نوحاً وفي قوله وما وصينا به

عظم (على المشركين

ماتدعوهم اليه) من التوحيد  
(الله يجتبي اليه) الى التوحيد  
(من يشاء ويهدي اليه من  
يفيب) يقبل الى طاعته  
(وما تفرقوا) أي أهل  
الاديان في الدين بأن وحد  
بعض وكفر بعض (الامن  
بعد ما جاءهم العلم) بالتوحيد  
(بغيا) من الكافرين (بينهم  
ولولا كلمة سبقت من ربك)  
بتأخير الجزاء (الى أحل  
معي) يوم القيامة (لقضى  
بينهم) بتعذيب الكافرين  
في الدنيا (وان الذين أورثوا  
الكتاب من بعدهم) وهم  
اليهود والنصارى (لن يثب  
منه) من محمد صلى الله عليه  
وسلم (مريب) موقع الرية  
(فلذلك) التوحيد (فادع)  
يا محمد الناس (واستقم)  
عليه (كما أمرت ولا تتبع  
أهواءهم) في تركه (وقل  
آمنت بما أنزل الله من كتاب  
وأمرت لأعدل)

وبكتابك (واذا كروا)  
وعظوا بالقرآن (لا يذكرون)  
لا يتعظون (واذا رآوا أهل  
مكة) آية) علامة مثل  
انشقاق القمر وكسوف  
الشمس (يستحضرون)  
يهزؤون بها (وقالوا ان هذا  
ما هذا الذي أنابنا به محمد عليه  
السلام (الامهر مبين)  
كذب بين (أفذا متنا وكنا)  
صبرنا (ترايا وعظاما) بالية

اراهيم الخ) وأما الذي في قوله والذي أوحينا إليك فهو أعم من ذلك لان المراد به جميع الشريعة  
المجدية أصولا وفروعا فعلى هذا كان ظاهر النظم أن يقال ما وصى به نوحا واراهايم وموسى  
وعيسى والذي أوحينا إليك من جميع شريعتك فليتأمل (قوله عظم على المشركين) أي شق  
عليهم وهذا شروع في بيان أحوال بعض من شرع لهم ما شرع من الدين القديم اه أبو السعود  
(قوله من التوحيد) قصره على هذا بقية قوله على المشركين والاولى التعميم لدلالة السباق  
ولأنه تخصيص المشركين بالذكر كالأخفى اه كرخي (قوله الله يجتبي اليه الخ) استئناف  
وارد لتحقيق الحق وفيه اشعار بأن منهم من يجب الى الدعوة اه أبو السعود والاجتهاد افتعال  
من الجبابة وهي الجمع قال الراغب يقال جببت الماء في الحوض أي جمعته ومنه قوله تعالى يجبي  
اليه ثمرات كل شئ والاجتهاد الجمع على طريق الاصطفاء قال تعالى قالوا لولا اجتبيتها واجتهاد  
الله العبد تخصيصه اياه بفيض الهى لتخص له أنواع النعم بلا سعي منه اه شهاب (قوله من  
ينيب) ضمنه معنى على فعده اياه بالى ولذا قال الشارح يقبل الى طاعته اه (قوله وما تفرقوا الخ)  
شروع في بيان حال أهل الكتاب عقيب الإشارة الى أحوال أهل الشرك اه أبو  
السعود وفي القرطبي وما تفرقوا قال ابن عباس يعني قريشا الامن بعد ما جاءهم العلم يعني محمدا  
صلى الله عليه وسلم كانوا يتنون أن يبعث اليهم نبي دليله قوله تعالى في سورة فاطر وأقمهوا بالله  
جهدا عما هم نهن حاءهم فذريهم يريدون نبيا وقال في سورة البقرة فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به على  
ما تقدم بيانه هناك وقيل أمم الانبياء المتقدمين وانهم فيما بينهم اختلفوا المساطال بهم المدي فآمن  
قوم وكفروا وقال ابن عباس أيضا يعني أهل الكتاب دليله في سورة المنافقين وما تفرق الذين  
أورثوا الكتاب الامن بعد ما جاءهم البينة فالمشركون قالوا لم خص بالنبوة واليهود حسدوه لما  
بعت وكذا النصارى بغيا بينهم أي بغيا من بعضهم على بعض طالبا للرياسة فليس تفرقهم لقصور  
في البيان والحجج ولكن للبغي والظلم والاشتغال بالدنيا اه (قوله بالتوحيد) عبارة البيناري  
الامن بعد ما جاءهم العلم بان التفرق ضلال متوعد عليه أو العلم ببعث الرسول أو اسباب العلم  
من الرسل والكتب وغيرهما فلم يفتوا اليها اه (قوله وان الذين أورثوا الكتاب الخ) بيان  
الكيفية كفر المشركين بالقرآن اثريان كيفية كفر أهل الكتاب اه أبو السعود وعبرة  
الخطيب وان الذين أورثوا الكتاب أي التوراة والانجيل وهم اليهود والنصارى أي الذين في عهده  
صلى الله عليه وسلم اه (قوله لن يثب منه من محمد صلى الله عليه وسلم) أي أو من القرآن وعلى  
كلا الوجهين فالشك هنا ليس على معناه المشهور من اعتدال النقيضين وتساويهما في الذهن  
بل المراد به ما هو أعم أي مطلق التردد اه كرخي وفي القرطبي وان الذين أورثوا الكتاب يريد  
اليهود والنصارى من بعدهم أي من بعد المختلفين في الحق لن يثب من الذي أوصى به الانبياء  
والكتاب هنا التوراة والانجيل وقيل ان الذين أورثوا الكتاب قريش من بعدهم أي من بعد  
اليهود والنصارى لن يثب من القرآن ومن محمد وقال مجاهد معنى من بعدهم من قبلهم يعني  
من قبل مشركي مكة وهم اليهود والنصارى اه (قوله موقع الرية) هي قلق النفس واضطرابها  
اه كرخي (قوله فلذلك فادع الخ) أي فلاجل ذلك التفرق أو الكتاب أو العلم الذي أوتيته  
فادع الى الاتفاق على الملة الحنيفية أو الاتباع لما أوتيته وعلى هذا يجوز أن تكون اللام في موضع  
الى لا فائدة الصلة والتعليم اه بضاوى (قوله واستقم) فسر الراغب الاستقامة بلزوم المنهج  
المستقيم فلا حاجة الى تأويلها بالله وام على الاستقامة اه شهاب (قوله من كتاب) بيان لما

أى بأن أعدل (بينكم) فى  
الحكم (الله بناوركم لنا  
أعمالنا وإكم أعمالكم)  
فكل مجازى بعمله (لا حجة)  
خصومة (بيننا وبينكم)  
هذا قبل أن يثور بالجهاد  
(الله يجمع بيننا) فى المعاد  
لفصل القضاء (والله  
المصير) المرحوم (والذين  
يحتاجون فى دين) (الله) (نبيه  
من بعد ما استجب له)  
بالإيمان أظهروا مجزته وهم  
اليهود (مستمدة) (داحضة)  
باطلة (عند ربهم وعلمهم)  
غضب ولهم عذاب شديد الله  
الذى أنزل الكتاب  
القرآن (بالحق) متعلق  
بأنزل (والميزان) العدل  
(وما يدريك) يعلمك (لعل  
الساعة) أى آتيانها (قريب)  
والعمل متعلق للفعل عن  
العمل أو ما بعده (مستند  
المفعولين) (يستعمل بها)

﴿أَنْتُمْ لِمَعْمُورُونَ﴾  
(أنتالمعمورون) لمحيمون بعد  
الموت قل لهم يا محمد نعم قالوا  
(أو آباءنا والأولون) الأقدمون  
مثلنا (قل نعم وأنتم) وهم  
(داخرون) صاغرون ذليلون  
(فأغناهم زجرة واحدة)  
نفخة واحدة وهى نفخة  
البعث (فأذا هم) قيام من  
القبور (ينظرون) ماذا  
يؤمرون به (وقالوا) إذا قاموا  
من القبور (يا ويلنا هذا يوم  
الدين) يوم الحساب فتقول  
لهم الملائكة (هذا يوم

أى آمنت بأى كتاب كان من الكتب المنزلة لا كالذين آمنوا ببعض منها وكفروا ببعض وفيه  
تحقيق للحق وبين لا تنفاق الكتب فى أصول الدين وتأليف لقلوب أهل الكتابين وتعريض  
بهم اه أبو السعود (قوله أى بأن أعدل) أشار به إلى أن اللام بمعنى الباء وأن المصدرية مقدرة  
اه شيخنا (قوله لا حجة بيننا وبينكم) أى لأن الحق قد ظهر ولم يبق للمحاجة مجال وليس فى  
الآية إلا ما يدل على المشاركة فى المقابلة والمحاجة لا مطلقا حتى تكون منسوخة وإنما عبر عن  
إبطالهم بالحجة بمحارة لهم على زعمهم الباطل اه كرخى وغرضه الاعتراض على الشارح فى  
دعوى النسخ التى أشار إليها بقوله هذا قبل أن يثور بالجهاد اه شيخنا وفى القرطبي قال ابن  
عباس ومجاهد الخطاب للهمود أى لنا بيننا وإكم دينكم قال ثم نسخت بقوله قاتلوا الذين لا يؤمنون  
بالله ولا باليوم الآخر الآية قال مجاهد ومعنى لا حجة بيننا وبينكم لا خصومة بيننا وبينكم وقيل  
ليست منسوخة لأن البراهين قد ظهرت والحجج قد قامت فلم يبق إلا العناد وبعد العناد لا حجة  
ولا جدال اه (قوله والذين يحتاجون) مبتدأ وخبرهم مبتدأ ثان وداحضة خبر الثانى والثانى  
وخبره خبر الأول اه سمين (قوله من بعد ما استجب له) الضمير فى له راجع على محمد المعلوم من  
السياق الدال عليه الفعل وهو يحتاجون كما قدرة بقوله نبيه وفاعل استجب الناس الداخلون  
فى الإيمان والسين والناس زائد ثان أى من بعد ما أجاب الناس له أى لمحجوب الإيمان وقوله وهم  
اليهود نفسهم للذين اه شيخنا (قوله داحضة) فى المختار دحضت بحته بطلت وبابه خضع  
وأدحضها الله ودحضت رجله زلقت وبابه قطع والأدحاض الزلاق اه (قوله متعلق بأنزل)  
أى والباء للإلابة (قوله العدل) أى فالميزان مقبوز به عن العدل استعمالا للسبب فى المسبب  
وانزال العدل هو الأمر والتكليف به اه كرخى وفى القرطبي الله الذى أنزل الكتاب يعنى القرآن  
وسائر الكتب المنزلة قبل ذلك بالحق أى بالصدق والميزان أى العدل قاله ابن عباس وأكثر  
المفسرين والعدل يسمى ميزانا لأن الميزان آلة الأتصاف والعدل وقيل الميزان ما بين فى  
الكتب مما يجب على كل إنسان أن يعمل به وقال قتادة الميزان العدل فيما أمر به ونهى عنه  
وهذه الأقوال متقاربة المعنى وقيل هو الجزاء على الطاعة بالثواب وعلى المعصية بالعقاب  
وقيل انه الميزان نفسه الذى يوزن به أنزله من السماء وعلم العباد الوزن به لئلا يكون بينهم نظام  
وتباخس قال الله تعالى لقد آرسلنا رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس  
بالقسط قال مجاهد هو الذى يوزن به ومعنى أنزال الميزان هو الهامه للخلق أن يعلموه ويعملوا به  
وقيل الميزان محمد صلى الله عليه وسلم يقضى بينكم بكتاب الله تعالى اه (قوله وما يدريك الخ)  
أى أى شئ يجملك عالم يقرب الساعة غير الوحي السماوى والاستفهام إنكارى أى لا سبب  
بوصلك للعلم بقربها إلا الوحي الذى ينزل عليك وقول الشارح أو ما بعده الخ صوابه التعبير بالواو  
لأن حاصل معنى التعليل إبطال العمل لفظا وبقاؤه محلا لمجىء ما له صدر الكلام فلو عبر بالواو  
لكان أولى ويمكن جعل أو بعينها فتأمل (قوله أى آتيانها) جواب عما يقال كيف ذكر  
قريب مع أنه صفة لمؤنث وحاصل الجواب أن الكلام على حذف المضاف اه مهن وبعبارة  
الكرخى قوله أى آتيانها إشارة إلى وجهه تذ كبير قريب مع اسنادها إلى ضمير الساعة ظاهرا يعنى  
أن فيه مضافا مضمرا ر هو الاتيان انتهت ولا يقال إن قريب يستوى فيه المذكر والمؤنث لأن  
فعلا هنا بمعنى فاعل ولا يستوى فيه ما ذكر اه (قوله أو ما بعده) أى بعد الفعل وهو يدريك  
والذى بعده جملة لعل الساعة قريب يعنى والمفعول الأول هو الكاف فهذا الفعل متعد ثلاثا



الذين لا يؤمنون بها) يقولون  
متى تأتي ظننا منهم أنها غير  
آتية (والذين آمنوا همشفقون)  
خائفون (منها ويعلمون أنها  
الحق إلا أن الذين عمارون)  
يحادلون (في الساعة) في  
ضلال بعيد الله لطيف بعباده  
برهمهم وفاجرهم حيث لم  
يهاكمهم جوعا بمعاصيهم  
(يرزق من يشاء) من كل  
منهم ما يشاء (وهو القوي)  
على مراده (العزيز) الغالب  
على أمره (من كان يريد)  
بعمله (حز الآخرة) أي  
كسبها



الفصل يوم القضاء بينكم  
وبين المؤمنين (الذي كنتم  
به في الدنيا) (تكذبون)  
أنه لا يكون فيقول الله  
للاشك (احشروا الذين  
ظلموا) اشركوا (وأزواجهم)  
قرناءهم وضرباءهم من  
الجن والانس والشياطين  
(وما كانوا يعبدون من  
دون الله) من الاصنام  
(فاهدوهم) فاذهبوا بهم  
(إلى صراط الحليم) إلى وسط  
النار يقول الله للاشك  
(وقفوهم) احبسوهم على  
النار (انهم مسئولون) عن  
هذا القول (ما لكم لا تتصارعون)  
لا تمنون من عذاب الله ولا  
يمنع بعضكم بعضا ويقال انهم  
مسؤلون عن تركهم لاله  
الا الله (بل هم اليوم) وهو  
يوم القيامة (مستسلمون)

لانه مضارع أدري المتعدى لها بالهمزة اه شيخنا ولا ينظر هذا مع ما صنفه الشارح في سورة  
القارعة حيث أعرب جملة ما القارعة في محل نصب سادة مسد المفعول الثاني بفعل الفعل منعذبا  
لاثنين وفاته ما قال السهين هنا وفي سورة الانبياء ان هذه الجملة أي جملة لعل الساعة قريب في محل  
نصب بالفعل لعل لعلها عن أي لم يذكر أنها سدت مسد مفعول أو مفعولين اه (قوله الذين لا يؤمنون  
بها) أي فلا يشفقون منها وقوله خائفون منها أي فلا يستجملونها في الآخرة احتياك حيث ذكر  
الاستجمال أولا وحذف الاشفاق وذكر الاشفاق ثانيا وحذف الاستجمال اه كرخي (قوله  
ويعلمون أنها الحق) أي أنها الكائنة لا محالة اه (قوله لفي ضلال بعيد) أي عن الحق فان البعث  
أشبه الغائبات بالمحسوسات فن لم يمتد لتجويره فهو أبعد عن الاهتداء إلى ما وراءه اه بيننا و  
(قوله الله لطيف بعباده الخ) قال ابن عباس حفي بهم وقال عكرمة بارتهم وقال السدي رفيق  
بهم وقال مقاتل لطيف بالبر والفاجر حيث لم يقتلهم جوعا بمعاصيهم وقال القرطبي لطيف بهم  
في العرض والمحاسبة وقال جعفر بن محمد بن علي بن الحسين باطف بهم في الرزق من وجهين  
أحدهم ما أنه جعل رزقك من الطيبات والثاني أنه لم ينفعه الله لك مرة واحدة فتبذره وقال  
الحسين بن الفضل لطيف بهم في القرآن وتفصيله وتفصيله وقال الجنيد لطيف بأوليائه حتى  
عرفوه ولو اطف بأعدائه لم ياحدوه وقال محمد بن علي الشكافي اللطيف من لجا إليه من عباده  
إذا دس من الخلق توكل عليه ورجع إليه خفيئذ يقبله ويقبل عليه وجاء في حديث النبي  
صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يطالع على القبور الدوارس فيقول الله عز وجل اغمت آثارهم  
واضعمت صورهم وبقي عليهم العذاب وأنا اللطيف وأنا أرحم الراحمين خففوا عنهم وقال أبو  
علي رضي الله عنه اللطيف الذي ينشر من عباده المناقب ويستتر عليهم المثالب وعلى هذا قال  
النبي صلى الله عليه وسلم يا من أظهر الجليل وستر البقي وقيل هو الذي يقبل القليل وينذل  
الجزيل وقيل هو الذي يحبر الكسبر وييسر العسير وقيل هو الذي لا يخاف الأعداء ولا يرجي  
الأفئدة وقيل هو الذي يعين على الخدمة ويكثر المدة وقيل هو الذي لا يماجل من عصاه ولا  
يخيب من رجاه وقيل هو الذي لا يرد سائله ولا يؤيس آمله وقيل هو الذي يهفو عن مفرور وقيل  
هو الذي يرحم من لا يرحم نفسه وقيل هو الذي أوقد في أمارر العارفين من المشاهدة مرأجا  
وجعل لهم الصراط المستقيم منها جا وأجرى لهم من معائب بره ما تبعها جا وقد مضى في الانعام  
قول أبي العالمة والجنيد وقد ذكرنا جميع هذا في الكتاب الأسنى في شرح اسماء الله الحسنى  
عند اسم اللطيف والحمد لله اه (قوله رزق من يشاء) أي ويحرم من يشاء وفي تفضيل قوم  
بالمال حكمة يحتاج البعض إلى البعض كما قال ليتخذ بعضهم بعضا مهجرا وكان هذا الطفا بالعباد  
ليمتحن الغنى بالفقر والفقر بالغنى كما قال وجعلنا بعضهم لبعض فتنة أنفسهم على ما تقدم  
بيانه اه قرطبي (قوله من كل منهم) تفسيران فعملها على العموم أي فالذي يشاء الله رزقه هو  
كل منهم فلا تنافي بين قوله من يشاء وبين التعميم الذي ذكره في عباده وقوله ما يشاء أي الله  
من أنواع الرزق فهو وان كان رزق كل ذي روح لكنه فاوت بين المرزوقين في الرزق قلة وكثرة  
وجنس وأنواعا لحكمة يعلمها هو اه شيخنا (قوله من كان يريد الآخرة نزله في حشره الخ)  
قال القشيري الظاهر أن الآية في الكافر توسع عليه الدنيا أي لا ينبغي له أن يعترف بذلك لأن الدنيا  
لا تبقى وتال فتاده ان الله يعطى على نية الآخرة ما شاء من أمر الدنيا ولا يعطى على نية الدنيا إلا  
الدنيا وقال أيضا يقول الله تعالى من عمل لاخرة زدناه في عمله وأعطيناه من الدنيا ما كتبناه له

ومن آثر دنياء على آخرته لم نجعل له نصيبا في الآخرة إلا النار ولم نصيب من الدنيا إلا الرزق قد قسمناه له اه (قوله وهو الثواب) الحرف في الاصل القاء البذر في الارض ويطلق على الزرع الحاصل منه ويستعمل في ثمرات الاعمال ونتاجها بطريق الاستعارة المبنية على تشبيهها بالغلال الحاصلة من البذور المتضمن لتشبيه الاعمال بالبذور اه أبو السعود (قوله الحسنه) منصوب بالمصدر وهو التضعيف كما يدل عليه عبارة غيره اه (قوله ومن كان يريد حرث الدنيا) أى من كان يريد عمله حرث الدنيا وهو متاعها وطيباتها ثبوته منها أى شيئا منها حسنة ما قسمناه له لا ما يريد ويبغى اه أبو السعود وفي الخطيب ومن كان يريد عمله حرث الدنيا أى ارضاها التي تطلب بالكد والسعي وتقال به مكثفيا به مؤثره على الآخرة ثبوته منها أى ما قسمناه له ولو تناهون به ولم يطلبه لاتناه اه (قوله أم لهم شركاء) فذكرها الشارح بـيل التي للانتقال عن قوله شرع لكم من الدين الخ وقد رهاغـيره بـيل المذكورة والمهمزة التي للتقريب والتوبيخ اه شيخنا وفي القرطبي أم لهم شركاء أى ألم شركاء الميم صلة والمزة للتقريب وهذا متصل بقوله شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا وقوله الله الذى أنزل الكتاب بالحق والميزان كانوا لا يؤمنون به فهل لهم آلهة شرعوا لهم الشرك الذى لم يأذن به الله وإذا استحال هذا فانه لم يشرع الشرك فن أين يتدينون به اه (قوله هم شياطينهم) أى فصر كما وهم هم الذين يشاركونهم في الكفر والعصيان والاضافة على حقيقة ما واسناد الشرع اليه لانها سبب ضلالهم وافتقارهم عما تدبوا به أى أنه اسناد مجازى الى السبب اه كرخى (قوله ترى الظالمين الخ) خطاب لسلك من تنأى منه الرؤية وقوله مشفقين حال وقوله وهو واقع هم حال أخرى (قوله أن يجازوا عليها) أشار به الى أن الكلام على حذف المضاف أى من جراء ما كسبوا اه شيخنا (قوله لا محالة) أى أشفقوا ولم يشفقوا أى لا بد لهم منه وفيه إشارة الى جواب ما يقال اذا كان الخوف غلبا يلحق الانسان لتوقع مكروه فكيف الجمع بينه وبين قوله وهو واقع هم وايضا جواب أهم خائفون مشفقون يجاولون الحذر حين لا يشفعهم الحذر لان الخائف اذا استشعر بما يتوق منه المكروه وأخذ في الدفع عما يتخلص منه ومن ترك الحذر حتى اذا لم يبق له المحذور زال الدفع كان مظنة للتعب منه والتعجب اه كرخى (قوله والذين آمنوا) مبتدأ وقوله في روضات الجنات خبر (قوله أنزها بالنسبة الى من دونهم) وهم الذين آمنوا ولم يعلموا الصالحات اه شيخنا وفي الخطيب وروضة الجنة أطيب بقعة فهم اوفيه تنبيه على أن عصاة المسلمين من أهل الجنة لانه خص الذين آمنوا وعلوا الصالحات بأنهم في روضات الجنات وهى البقاع الشريفة من الجنة والمباعد التي دون تلك الاوصاف لا بد وأن تكون مخصوصة بمن كان دون الذين آمنوا وعلوا الصالحات اه (قوله عند ربهم) يجوز أن يكون ظرفا للشاؤون ويجوز أن يكون ظرفا للاستقرار العامل في لهم والعند به مجاز اه سمين (قوله ذلك هو الفضل الكبير) أى الذى لا يوصف ولا تهتدى العقول الى كنه صفته لان الحق اذا قال كبير فن ذا الذى يقدر قدره اه قرطبي (قوله ذلك) مبتدأ وقوله الذى يبشر خبره وقوله مخفقا ومثقلا سبعينان وفي السبعين ذلك مبتدأ والموصول بعده خبره وعائده مخدوف على التدريج المذكور في قوله كالذى خاضوا أى يبشر به ثم يبشره على الاتساع واما على رأى يونس فلا يحتاج الى عائده لانها عنده مصدرة وهو قول القراء أيضا أى ذلك تبشيرا لله عباده وذلك إشارة الى ما أعد الله لهم من الكرامة وقال الزمخشري أو ذلك التبشير الذى يبشره الله عباده اه (قوله قل لا اسألكم) أى قل لمن توههم فيك ما جوت به عادة

وهو الثواب (نزل في حرثه) بالتضعيف فيه الحسنه الى العشرة وأكثر (ومن كان يريد حرث الدنيا ثبوته منها) بالتضعيف ما قسم له (وماله في الآخرة من نصيب أم) بـيل (لهم) الكفار مكة (شركاء) هم شياطينهم (شرعوا) أى الشركاء (لهم) الكفار (من الدين) الفاسد (ما لم يأذن به الله) كما لشرك وانكار البعث (ولو لا كلمة الفصل) أى القضاء السابق بأن الجزاء في يوم القيامة (لفضى بينهم) وبين المؤمنين ما تعذيب لهم في الدنيا (وان الظالمين) الكافرين (لهم عذاب أبليم) مؤلم (ترى الظالمين) يوم القيامة (مشفقين) خائفين (عما كسبوا) في الدنيا من السيئات أن يجازوا عليها (وهو) أى الجزاء عليها (واقع هم) يوم القيامة لا محالة (والذين آمنوا وعملوا الصالحات في روضات الجنات) أنزها بالنسبة الى من دونهم (لهم ما يشاؤون عند ربهم) ذلك هو الفضل الكبير ذلك الذى يبشر من البشارة مخفقا ومثقلا به (الله عباده الذين آمنوا وعملوا الصالحات قل لا اسألكم عليه) أى على تبليغ الرسالة (أجرا

المبشرين لا أسألكم أي الآث ولا في مستقبل الزمان عليه أي على البلاغ بشاره أو نذارة أجزا  
 أي وإن قل إلا أي لكن أسألكم المودة أي المحبة العظيمة الواسعة في القربى أي مظروفة فيها  
 بحيث تكون القربى موضعاً للمودة وطرفاً لها لا يخرج شيء من محبتكم عنها (تعبه) في الآية  
 ثلاثة أقوال أولها قال الشعبي أكثر الناس علينا في هذه الآية فكتبنا إلى ابن عباس يسأله عن  
 ذلك فكتب ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان وسط النسب من قريش ليس  
 بطن من بطونهم الأول وقد ولد له فيهم قرابة فقال الله عز وجل قل لا أسألكم عليه أجزا على  
 ما دعوكم إليه إلا أن تودوا القربى أي ما بيني وبينكم من القرابة والماء في أنكم قومي وأحق من  
 أجنبي وأطاعني فاذ قد أيدتم ذلك فاحفظوا حق القربى وصلوا رحمي ولا تؤذوني وإلى هذا ذهب  
 مجاهد وقتادة وغيرهما نأيه روى الكلبي عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم  
 المدينة كانت تنوبه نواصب وحقوق وليس في يده سعة فقالت الأنصاران هذا الرجل هذاكم  
 وهو ابن أختكم وجاركم في بلدكم فاجمعوا له طائفة من أموالكم ففعلوا ثم أتوه بها فرددوا عليهم ونزل  
 قوله تعالى قل لا أسألكم عليه أجزا أي على الإيمان أجزا إلا المودة في القربى أي إلا أن تودوا قرياني  
 وعترتي وتحفظوني فيهم قاله سعيد بن جبير وعمر بن شعيب ثالثها قال الحسن معناه الأثر تودوا  
 الله تعالى وتنقروا إليه بالطاعة والعمل الصالح فالقربى على القول الأول القرابة التي هي  
 الرحم وعلى الثاني بمعنى الأقارب وعلى الثالث بمعنى القرب والتقرب والزلفى (فار قيل) طاب  
 الأجر على تبليغ الوحي لا يجوز لوجه أحدنا أنه تعالى حكى عن أكثر الأنبياء التصريح في  
 الطلب للأجر فقال تعالى في قصة نوح عليه السلام وما أسألكم عليه من أجزا الآية ولذلك  
 قصة هود وصالح ولوط وشعيب عليهم السلام ورسولنا أفضل الأنبياء فهو بأن لا يطلب الأجر  
 على النبوة والرسالة أولى نأيه أنه صلى الله عليه وسلم صرح بنفي طلب الأجر فقال قل ما سألتكم  
 من أجر فهو لكم وقل ما أسألكم عليه من أجر ثالثها أن التبليغ كان واجبا عليه قال تعالى يا أيها  
 الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك الآية وطاب الأجر على أداء الواجب لا يليق بأقل الناس  
 فضلا عن أعلم العلماء رابعها أن النبوة أفضل من الحكمة وقد قال تعالى ومريث الحكمة  
 فقد أوتي خيرا كثيرا ووصف الدنيا بأنها متاع قليل فقال قل متاع الدنيا قليل فكيف يحسن  
 في العقل مقابلة أشرف الأشياء بأخس الأشياء خامسها أن طلب الأجر يوجب التهمة وذلك  
 بنا في القطع بجهة النبوة فثبت بهذه الوجوه أنه لا يجوز من النبي صلى الله عليه وسلم أن يطلب  
 أجزا البتة على التبليغ والرسالة وهذا قد ذكر ما يحرى مجرى طلب الأجر وهو المودة في القربى  
 (أجيب) بأنه لا نزاع في أنه لا يجوز طلب الأجر على التبليغ وأما قوله تعالى إلا المودة في القربى  
 فالجواب عنه من وجهين الأول أن هذا على حد قوله ولا عيب فيه لم البيت يعني إلى لا أطلب  
 منكم إلا هذا وهذا في الحقيقة ليس أجزا لأن حصول المودة بين المسلمين أمر واجب قال تعالى  
 والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض وقال صلى الله عليه وسلم المؤمنون كالبنيان يشد  
 بعضه بعضا والآيات والأخبار في هذا كثيرة وإذا كان حصول المودة بين المسلمين واجبا  
 فخصولها في حق أشرف المرسلين أولى فقوله تعالى إلا المودة في القربى تقديره والمودة في القربى  
 ليست أجزا فرفع الحاصل إلى أنه لا أجزا البتة الثاني أن هذا استثناء منقطع كما مر تقديره في الآية  
 وتم الكلام عند قوله لا أسألكم عليه أجزا ثم قال إلا المودة في القربى أي أذكر كم قرباني فيكم  
 فكأنه في اللفظ أجزا وليس بأجزا خلة وفي قرابته صلى الله عليه وسلم فقبل هم فاطمة وعلى

استسلم العابد والمعبود لله  
 وعما وإن الحق لله (وقبل  
 بعضهم على بعض) الأنس  
 على الشياطين والسفلة على  
 القادة (يتساءلون) يتلاومون  
 ويتخاصمون (قالوا) يعني  
 الأنس للشياطين (أنكم  
 كنتم تأتوننا عن اليمين)  
 تغفوننا عن الدين (قالوا)  
 يعني الشياطين للأنس (بل  
 لم تكونوا مؤمنين) بالله  
 (وما كان لنا عليكم من  
 سلطان) من عذروا حجة  
 نأخذكم بها (بل كنتم  
 قوما طاغين) كافرين بالله  
 (حق علينا) فوجب علينا  
 (قول ربنا) بالسخط والعذاب  
 (إننا لنأثمون) العذاب في  
 النار (فأغوناكم) أضلناكم  
 عن الدين (إننا كنا غاوين)  
 ضالين عن الدين (فأنهم  
 يومئذ) يوم القيامة (في  
 العذاب مشتركون) العابد  
 والمعبود (إننا كذلك) هكذا  
 (نعمل بالجرمين) المشركين  
 (أنهم كانوا إذا قبل لهم) في  
 الدنيا قبلوا (لأله إلا الله  
 يستكبرون) يتعاطفون  
 عن ذلك (ويقولون أننا  
 لنأركوا آلهمنا) عبادة آلهمنا  
 (أشاعر مجنون) يخلق  
 يهنون محمد صلى الله عليه  
 وسلم (بل جاء) محمد عليه  
 السلام (بالحق) بأنقرآن  
 واتوا وحيدا (وصدق  
 المرسلين) ويتصدق المرسلين

مقطع أى لىكن أسألکم ان  
تودوا قرابى التى هى قرابتکم  
ايضا فان له فى كل بطن من  
قريش قرابة (ومن يعترف)  
يكتسب (حسنة) طاعة  
(نزدله فيها حسنا) بتصفهها  
(ان الله غفور) للذنوب  
(شكور) لاقليل فيضاعفه  
(أم) بل (يقولون) افتري  
على الله كذبا بنسبة القرآن  
الى الله تعالى (فان يشاء الله  
يختتم) يربط (على قلبك)  
بالصبر على اذاهم هذا القول  
وغيره وقد فعل

قبله (انكم) يا أهل مكة  
(لذا ثقوا العذاب الايم)  
الوجيع في النار (وما  
تجزون) في الآخرة (الاما  
كنتم تعملون) في الدنيا في  
الكفر والشرك (الاعباد الله  
المخلصين) المعصومين من  
الكفر والشرك ويقال  
المخلصين بالعبادة والتوحيد  
ان قرأت بحفض اللام  
(او ائلكم رزق معلوم)  
طعام معروف على قدر  
عدوة وعشمة في الدنيا  
وليس ثم بكرة ولا عشمة  
(فواكه) لهم ألوان الفواكه  
(وهم مكرمون) بالتحف (في  
جنات النعيم) لا يفتي نعيمها  
على سرر متقابلين متواجهين  
في الزيادة (يطاف عليهم)  
في الخدمة (بكاس) بخمر

واتباعهم ما وفيهم نزل انما يريد الله لذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا وروى زيد  
ابن ارقم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اني نارك فيكم الثقلين كتاب الله وأهل بيته اذ كرتم  
الله في أهل بيته قيل لزيد بن ارقم فمن أهل بيته فقال هم آل علي وآل عقيل وآل جعفر وآل  
عباس وروى ابن عمر عن أبي بكر قال ارقبوا محمدا في أهل بيته وقيل هم الذين تحرم عليهم  
الصدقة من أقاربه ويقسم فيهم الخمس وهم بنوهاشم وبنو المطلب الذين لم يفتروا حاهلية ولا  
اسلاما وقيل هذه الآية منسوخة واليه ذهب الضعفاء بن مزاحم والحسين بن الفضل قال  
البحوي وهذا قول غير مرضي لأن مودة النبي صلى الله عليه وسلم وكف الاذى عنه ومودة أقاربه  
والنقرب الى الله تعالى بالطاعة والعمل الصالح من فرائض الدين اه خطيب (قوله المودة)  
فيها قولان أحدهما انه استثناء منقطع اذ ليست من جنس الاجرو الثاني انه متصل أى لأسألکم  
عليه أجرا الا هـ ذاهوا ان تودوا أهل قرابتي وليس هـ ذاهي الحقيقة أجرا لان قرابته قرابته  
فكانت صلتهم لازمة لهم قاله الزمخشري وقال ايضا فان قلت هـ لا قيل الامودة القربى أو الامودة  
للقربى قلت جعلوا ما كانا للمودة ومقرها لهما كة ولألى في آل فلان مودة وليست في صلة كاللام  
اذ قلت الامودة للقربى وانما هي متعلقة بمعدوف أى الامودة ثالثة ومتكئة في القربى اه  
مبين والقربى في الأصل من جملة مصادر قرب ضد بعد وقد تستعمل بمعنى القرابة والرحم بين  
الناس كما في كتب اللغة وفي البيضاوى الامودة في القربى أى الا ان تودوني اقرباني منكم  
أو تودوا قرابتي اه أى فامودة مصدر مقدر بأن والفعل والقربى مصدر كالقرابة وفي السيبية  
وهى بمعنى اللام لتقارب السبب والعلة والخطاب اما لقريش أولهم ولانصار لانهم أم أحواله  
أو لجميع العرب لانهم أقاربه في الجملة والمعنى ان لم تعرفوا حقي لنبتوى وكفى رحمة عامة فلا أقل  
من مودتي لأجل القرابة وقوله أو تودوا قرابتي أى فالمراد لا أطلب منكم المحبة أهـ لبيبي في  
للظرفية المجازية أى الامودة واقعة في قرابتي اه شهاب (قوله ان تودوا قرابتي) لاحاجة الى  
تقديره مضاف أى أهـ لقرابتي كما توهم لان القرابة كما تكون مصدرا تكون اسم جمع لقرب  
كالصباية كما ذكره ابن مالك في التسميل اه شهاب (قوله فان له في كل بطن) أى قبيلة من  
قريش قرابة وقريش هم أولاد النضر بن كنانة أهـ جـ داه اه شيخنا (قوله ومن يعترف  
حسنة) أى يكتسب وأصل القربى الكسب يقال فلان يعترف لعماله من باب ضرب أى يكتسب  
والاقرارى الاكتساب وهو مأخوذ من قولهم رجل قرفه اذا كان محملا لا وقال ابن عباس ومن  
يعترف حسنة قال المودة لآل محمد صلى الله عليه وسلم اه قرطبي (قوله شكور للقليل) في  
البيضاوى شكور ان أطاع بتوفية الثواب والتفضل عليه بالزيادة اه وقوله بتوفية الثواب  
يعنى ان الشكر من الله براديه هذا المعنى مجاز لان معناه الحقيقي وهو فعل بنى الخ لا يتصور منه  
تعالى شئت انابة الله تعالى وتفضله عليهم بالزيادة بالشكر الحقيقي من حيث ان كل واحد منهما  
يتضمن الاعتداد بفعل الخير واكرامه لاجله اه زاده (قوله يربط على قلبك) من بابي ضرب  
وقتل اه مصباح (قوله ونذفل) أى ختم على قلبه بأن صبره على ما ذكر اه شيخنا ودل  
كلامه على أن مشيئة الختم هنا مقطوع بوقوعها فكان المقام مقام كلمة لو دون ان لانها تستعمل  
قيما لا قطع بعدمه لكن قد ترد كلمة ان في مثله على سبيل المساهلة وارضاء العنان كما قال تعالى قل  
ان كان للرحمن ولد اه كرخي وقيل معنى يختم على قلبك يطبع عليه وفي الخطيب وقال قتادة  
يعنى يطبع على قلبك فيفسدك القرآن وما نالك فاخبرهم انه لو افتري على الله كذا بالفعل به

(ويعج الله الباطل) النفي

قالوه (وبحق الحق) يشبهه  
(بكلماته) المنزلة على نبيه  
(انه علم بذات الصدور)  
عما في القلوب (وهو الذي  
يقبل التوبة عن عباده)  
منهم (ويعفو عن السيئات  
المناسبة عنها) (ويعلم  
ما يفعلون) (بالساء والنساء  
ويستحب الذين آمنوا  
وعملوا الصالحات) يحبيهم  
الى ما يسألون (ويزيدهم  
من فضله والكافرون لهم  
عذاب شديد ولو بسط الله  
الرزق لعباده) جميعهم (لغوا)  
جميعهم أي طفوا (في الارض)  
واكسبوا نزل

(من معين) من خمر طاهرة  
(ببعضه لذة) شهوة للشاربين  
(لا فيها) ليس في شربها  
(غول) وح البطن وذهاب  
العقل ولا دى ولا اثم (ولا هم  
عنها يستزفون) يستبدون  
ويقال ولا هم منها يستكرون  
ولا يتصدع رؤسهم (وعندهم)  
في الجنة (فاصرات الطرف)  
حوار غاضبات العين عن غير  
ازواجهن قانعات بأزواجهن  
لا يعنين بهن بدلا (عين)  
عظام الاعين حسان الوجوه  
(كأنهن) في الصفاء  
(بيض مكنون) قد كن من  
الحر والبرد (فأقبل بعضهم  
على بعض يتساءلون) يتحدثون  
(قال قائل منهم) من أهل  
الجنة وهو يهود المؤمنين (لن)  
كان لي قرين (م) صاحب يقال

ما أخبر به في هذه الآية أي انه لا يجترئ على افتراء الكذب الا من كان في هذه الحالة والمقصود  
من هذا الكلام المبالغ في تقرير الاستبعاد ومثاله أن يقرب رجل بعض الامناء الى الخلية فيقول  
الامين عند ذلك لعل الله خذني أعني قلبي وهو لا يريد اثبات الخذلان وعي القلب لنفسه وانما  
يريد استبعاد صدق الخيانة عنه اه (قوله ويعج الله الباطل) مستأنف غير داخل في جزاء الشرط  
لأنه تعالى يعج الباطل مطلقا وسقط الواو منه لفظا لالتقاء الساكنين وخطا حمله على اللفظ  
كما كتبوا سندع الزانية اه سمين (قوله بكلماته) أي القرآن (قوله وهو الذي يقبل التوبة  
عن عباده) قال ابن عباس رضي الله عنهما يريدوا وابعاءه وأهل طاعته قال العلماء التوبة واجبة  
من كل ذنب فان كانت المعصية بين العبد وبين الله تعالى لا تتعلق بحق آدمي فلها ثلاثة شروط  
احدها ان يقطع عن المعصية والثاني ان يندم على فعلها والثالث ان يعزم على ان لا يعود اليها  
اذا فاذ احدثت هذه الشروط صحت التوبة وان فقد أحد الثلاثة لم تصح توبته وان كانت المعصية  
تتعلق بحق آدمي فشروطها أربعة هذه الثلاثة والشرط الرابع ان يبرأ من حق صاحبه فهذه  
شروط التوبة وقبل التوبة الانتقال عن المعاصي نية وفعله والاقبال على الطاعات نية وفعله  
وقال سهل بن عبد الله تستمر التوبة الانتقال من الاحوال المذمومة الى الاحوال المحمودة  
روى البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول والله  
اني لا استغفر الله وأتوب اليه في اليوم أكثر من سبعين مرة وروى مسلم عن الاغر بن يسار المزني  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس توبوا الى الله فاني أتوب الى الله في اليوم مائة  
مرة اه خازن (قوله منهم) نفس يراقوله عن عباده أشار به الى أن عن بمعنى من اه شيخنا  
والقبول بعدى الى مفعول ثان عن وعن لتضمنه معنى الاخذ والابانة اه يعضاوى فلتضمنه  
معنى الاخذ بعدى عن يقال قبلته منه أي أخذته ولتضمنه معنى الابانة والتفريق بعدى عن  
يقال قبلته عنه أي أزلته وابنته عنه اه زاده وعن على رضي الله عنه التوبة امم يقع على ستة  
معان الندم على الماضي من الذنوب واستدراك ما مضى وأهمل من الفروض بقضائه وعلى رد  
النظام وعلى اذابة الفسار في الطاعة كما يرتفع في المعصية وعلى اذاتهم امرارة الطاعة كما اذقتهم  
حلاوة المعصية وعلى البكاء بدل كل ضلعة فهاكته اه يعضاوى (قوله ولم يافهمون)  
فيحازي ويتجاوز عن اتقان وحكمة أي يحازي النائب ويتجاوز عن غير النائب وصدوره ما عنه  
عز وجل عن اتقان منه وحكمة وان لم ندر ذلك بقية ولنا فلا اعتراض لاحد عليه قاله الطيبي  
اه كرمي (قوله بالباء والنساء) سبعين (قوله ويستحب الذين آمنوا) يجوز ان يكون الموصول  
فاعلا أي يحبون ربهم اذ ادعاهم والسبعين والتاء اثنان ويجوز ان يكون مفعولا وفاعل  
مضمر يعود على الله بمعنى ويحبب الله الذين آمنوا والسبعين والتاء اثنان أيضا اه سمين  
والشارح حمله على الثاني اه (قوله يحبيهم الى ما يسألون) أشار به الى أن ويستحب بمعنى يحبي  
والموصول مفعول به والفاعل مضمر يعود على الله والمعنى ويحبب الله الذين آمنوا أي دعاهم  
وقبل الامم مقدرة أي ويستحبب الله للذين آمنوا خذفت له لم يهاو يجوز ان يكون الموصول  
فاعلا أي يحبون ربهم اذ ادعاهم كقوله استحبوا الله والرسول اذ ادعاهم واستظهره السفاحي  
اه كرمي (قوله لغوا في الارض) من المعلوم أن النبي حاصل بالفعل فكيف يصح افتاؤه  
بقضي لولا امتناعه فلذلك فسر الشارح الواو بالجمع بفعل اللازم المنتهى في بني جميعهم كما  
جعل المألوم المنتهى ايضا البسط للجمع اه شيخنا وذكروا في كون بسط الرزق موجبا





(وخلق مابث) فرق ونشر  
 (فيم حامن دابة) ما يدب على  
 الارض من الناس وغيرهم  
 (وهو على جميعهم) للضمير  
 (اذا يشاء قدیر) في الضمير  
 تغليب العاقل على غيره  
 (وما اصابكم) خطاب  
 للمؤمنين (من مصيبة) بليّة  
 وشدة (فيما كسبت ايديكم)  
 أي كسبت من الذنوب وغير  
 بالابدی لان كثرة الافعال  
 تراول بها (ويعفون كثير)  
 منها

الاولی) بعد موت تنافي الدنيا  
 فيقول له نعم فسمع مناديا  
 ينادي يا اهل النار ان قد  
 اطبقت النار فالدخول فيها  
 ولا خروج منها فيقول لا خوتة  
 (وما نحن بمعذبين) في النار  
 بعدما اطبقت النار فيقولون  
 له نعم (ان هذا هو افـوز  
 العظيم) النجاة الوافرة فزنا  
 بالجنة وما فيها ونجونا من  
 النار وما فيها وهي قصة  
 الاخوين اللذين ذكرهما  
 الله في سورة الكهف احدهما  
 مؤمن وهو يوحنا وذو الاخ  
 كافر وهو ابوطيوس ثم  
 يقول الله له (مثل هذا) الخلود  
 والنعيم (فليعمل العالمون)  
 فليبادر المبادرون في العمل  
 الصالح ويغال فليبادل  
 المبادلون بالنفقة في سبيل  
 الله ويقال فليجتهد المجتهدون  
 بالعلم والعبادة (اذلك)  
 الذي ذكرت لاهل الجنة

على وجود المصانع تعالى وهي حدوث الجواهر وامكانها وحدث الاعراض القائمة بها وامكانها  
 انصار فيه اشارة ايضا الى ان اطلاق السموات والارض من اضافة الصفة للوصف أي السموات  
 المخلوقة والارض المخلوقة اه كرخي (قوله وخلق مابث) أي فيكون مابث في موضع رفع  
 عطفا على خلق على حذف مضاف ويجوز ان يكون في موضع جر عطفا على السموات والارض  
 وقدمه القاضى على الاول اه كرخي (قوله هي ما يدب على الارض) فيه اشارة الى ان الضمير  
 راجع الى الارض فقط واجيب بار فيهم ما يعني فيها فهو من اطلاق المسمى على المفرد كما في قوله  
 تعالى يخرج منه ما الماثل والمزجان وانما يخرجان من احدهما وهو الملح وما حوزة الزمخشري  
 من ان يكون للاشكة عليهم السلام مشي مع الطير ان فيوصفون بالديب كما يوصف به الاناسي  
 او يخلق الله تعالى في السموات حيوانات ومشون فيهم مشي الاناسي على الارض بعيد من الافهام  
 لكونه على خلاف العرف العام ولان الشيء انما يكون آية اذا كان معلوما ظاهرا مكشوفنا ومن  
 ثم اهل القاضى ذكره اه كرخي (قوله اذا يشاء) أي في أي وقت يشاء وهو متعلق بما قبله  
 لا بقوله قدیر فان المقدب بالمشيئة معه تعالى لا قدرته لان ذلك يؤدي الى ان يصير المعنى وهو على  
 جميعهم قدیر اذا يشاء فتتعلق القدرة بالمشيئة وهو محال واذا عند كونه اعمى الوقت تدخل على  
 المضارع كما تدخل على الماضي وعلى جميعهم متعلق بقدر اه كرخي وأصله في السمين ناقلا له  
 عن أبي البقاء ثم قال قامت ولا أدري ما وجه كونه محالا على مذهب أهل السنة فان كان يقول  
 بقول المعتزلة وهو ان القدرة تتعلق بما لم يشأ الله تعالى كلامه واكنه مذهب ردى ولا يجوز  
 اعتقاده اه (قوله في الضمير) وهو قوله على جميعهم الراجع للدابة ولولا التغليب لكان يقال  
 على جميعها اه شيخنا (قوله وما اصابكم) ما شرطية ولذلك جاءت الفاء في جوابها وقوله من  
 مصيبة بيان لها وقوله فيما كسبت الباء سببية وما عبارة عن الذنوب فقوله الشارح من الذنوب  
 بيان لها اه شيخنا وفي السمين قوله فيما كسبت ايديكم قرأنا نافع وابن عامر يمدون فاء والباقيون  
 فيما بائيها فاف في القراءة الاولى الظاهر انهما موصولة بعمى الذي والضمير الجار من قوله بما  
 كسبت وقال قوم منهم أبو البقاء انها شرطية حذف منها الفاء قال أبو البقاء كقوله تعالى وان  
 اطعتموهم انتم لمشركون وقول الاخر من يفعل الحسنات الله يشكرها وليس هذا مذهب  
 الجمهور وانما قال به الاخفش وبعض البغداديين وأما الآية فقوله انكم اشركوا وليس جوابا  
 للشرط انما هو جواب لقسم مقدرح حذف لانه الموطئة قبل اداء الشرط وأما القراءة الثانية  
 فالظاهر انها فيم شرطية ولا يلتفت لقول أبي البقاء انه ضعيف ويجوز ان تكون الموصولة والفاء  
 داخلية في الخبر تنبيه الموصول بالشرط بشرط ذكرتها مستوفاه في هذا الموضوع بحمد الله  
 تعالى وقد وافق نافع وابن عامر مصاحفه ما فان الفاء ساطة من مصاحف المدينة والشام  
 وكذلك الباقيون فانها ثابتة في مصاحف مكة والعراق اه (قوله تراول) أي تعالج وتحصل بها  
 اه شيخنا وفي المختار والمزولة المحادرة والمعالجة وتراولوا تعالجوا اه (قوله ويعفون كثير)  
 من تمة قوله فيما كسبت ايديكم أي ان الذنوب قسمها قسم يهل العقوبة عليه في الدنيا  
 بالمصائب وقسم يعفونه فلا يعاقب عليه ما يعفونه أكثر اه شيخنا وفي القرطبي والمصيبة  
 هنا الحدود على المعاصي قاله الحسن وقال الضحاك ما تعلم الرجن القرآن ثم نسبته الى اذنب  
 قال الله تعالى وما اصابكم من مصيبة فيما كسبت ايديكم ثم قال وأي مصيبة أعظم من تسبيل  
 القرآن ذكره ابن المبارك عن ابن عبد العزيز بن أبي رواد عنه قال أبو عبد الله انما هذا على الترك

فلا يجازى عليه وهو تعالى  
أكرم من أن يثني الجزاء في  
الآخرة وأما غير المذنبين فما  
يصيبهم في الدنيا لرفع  
درجاتهم في الآخرة (وما  
أنتم) بأمشركين (بمعززين)  
الله هربا (في الأرض)  
فتفتونوه (وما لكم من دون  
الله) أي غيره (من ولي ولا  
نصير) يدفع عنه عذابه عنكم  
(ومن آياته الحوار) السفن  
(في البحر كالأعلام) كالجمال  
في العظام (إن يشاء يهلككم  
الريح  
من الطعام والشراب) خير  
نزلا (طعاما وشرابا وثوبا  
للمؤمنين) أم شجرة الزقوم  
لأي جهل وأصحابه (أنا  
جعلناها) ذكرناها (فتنة)  
بأية (للفايمين) لأي جهل  
وأصحابه حيث كانوا الزقوم  
هو القمر الزبد (أنها شجرة  
تخرج) تنبت (في أصل  
الجحيم) في وسط النار (طامها)  
ثمها (كانه رؤس الشياطين)  
رؤس الحيات أمثال الشياطين  
يكون نحو اليمين (فإنهم)  
يهدى أهل مكة وسائر  
الكفار (لا تكون منها)  
من الزقوم (فما أئو منها)  
من الزقوم (البطون ثم أن  
لهم عليها) من الزقوم  
(لشوبا) لخلطا (من جحيم)  
من ماء عار قد انتهى حرقه  
(ثم إن مرجعهم) مسقيمهم  
(لأي الجحيم) إلى وسط النار

فأما الذي هو دائم في تلاوته حريص على حفظه إلا أن النسيان يغلبه فلم يس من ذلك في شيء وقال  
على رضى الله عنه وهذه الآية أرحى آية في كتاب الله عز وجل وإذا كان يكفر عني بالمصائب  
وبعفو عن كثير فأى شيء يبقى بعد كفارته وعفوه وقدروى هذا المعنى مرفوعا عنه رضى الله عنه  
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال علي بن أبي طالب ألا أخبركم بأفضل آية في كتاب الله حدثنا  
بها النبي صلى الله عليه وسلم وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم الآية يا علي ما أصابكم من  
مرض أو عقوبة أو بلاء في الدنيا فبما كسبت أيديكم والله أكرم من أن يثني عليكم العقوبة في  
الآخرة وما عفا عنه في الدنيا قال الله أحلم من أن يعاقب به بعد عفوه وقال الحسن لما نزلت هذه  
الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم ما من اختلاج عرق ولا خدش عود ولا نكتة حجر إلا يذهب  
وما عفا الله عنه أكثر وقال الحسن دخلنا على عمران بن الحصين فقال رجل لا بد أن أسألك عما  
أرى بك من الوجع فقال عمران يا أخى لا تفعل فوالله أنى لأحب الوجع ومن أحبه كان أحب  
الناس إلى الله قال الله تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم فهذا مما كسبت يدي  
وعفوي عني عني أكثر وقال أحمد بن أبي الحواري قيل لابي سليمان الداراني ما بال العلماء  
أزالوا الأوم عن أساءاتهم فقال لأنهم علموا أن الله تعالى أنما ابتلاهم بذنوبهم قال الله تعالى  
وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم وقال عكرمة ما من نكتة أصابت عبدا فبما فوقها إلا  
بذنوب لم يكن الله يغفرها إلا أول ويل درجة لم يكن ليوصله إليه إلا بها وروى أن رجلا قال لموسى  
يا موسى سأل الله في حاجة يقضيها لي هو أعلم بها ففعل موسى فلما نزل إذا هو بالرجل قد مرق  
السمع لجمه وقوله فقال موسى يارب ما بال هذا فقال الله تعالى يا موسى انه سألني درجة علمت أنه  
لا يبلغها به له فأصبت بما نرى لأجعله وسيلة له في قيل تلك الدرجة قال علماء نواهد في حق  
المؤمنين وأما الكافر فدرجة مؤخره إلى الآخرة وقبل هذا خطاب للكفار وكان إذا أصابهم شر  
قالوا إذا بشؤم محمد فرد الله عليهم وقال بل ذلك بشؤم كفركم والاول أظهر وأشهر قال ثابت لبني أبي  
انه كان يقال ساعات الاذى يذهب بين ساعات الخطايا ثم فيها قولان أحدهما أنها خاصة في  
المالين أن تكون عقوبة لهم وفي الاطفال أن تكون مثوبة لهم الثماني أنها عقوبة عامة  
للباطنين في أنفسهم والاطفال في غيرهم من والدو والدة ويعفون كثيرى عن كثير من  
المادى بأن لا يكون عليهم احد ودوهو مقتضى قول الحسن وقيل أى يعفون كثير من العصاة  
أى لا يجعل عليهم بالعقوبة اه (قوله فلا يجازى عليه) أى في الدنيا (قوله وهو تعالى أكرم  
الح) هذا متعلق بقوله فبما كسبت أيديكم فكان عليه تقدي على قوله ويعفون كثير كما منع  
غيره وقوله من أن يثني الجزاء في الآخرة أى من أن يعبد الجزاء بالعقوبة في الآخرة أى فالذنب  
الذى عاقب عليه في الدنيا بالمصيبة لا يعاقب عليه في الآخرة لأن الكريم لا يعاقب مرتين اه شيخنا  
(قوله وأما غير المذنبين) كالانبياء والاطفال والمجانين وهذا مقابل لقوله فبما كسبت أيديكم  
وقوله فبما يبيهم في الدنيا مبتدأ وقوله لرفع درجاتهم - براه (قوله ومن آياته الحوار) أى  
آياته الدالة على وحدانيته وقوله الحوار بحذف الياء في الخط لانها من بآت الزوائد وبأبائها  
وحذفها في التقط في كل من الوصل والوقف قرأت سبعة اه شيخنا والحوار نعت لمخدوف قدره  
بقوله السفن وعبارة الرجوع جارية وهى صفة جرت مجرى الاسماء فوليت العوامل انتمت  
وعبارة السمين فان قلت العفة متى لم تكن خاصة بموصوفها امتنع حذف الموصوف لا تقول  
مررت بماش لان المعنى عام وتقول مررت بهندس وكاتب والجري ليس من الصفات الخاصة

فيظلمان) يصبرن (رواكد)

فواب لا تجرى (على ظهره  
ان في ذلك لايات لكل  
صبار شكور) هو المؤمن  
يصبر في الشدة ويشكر في  
الرخاء (أو يوقن) عطف  
على يسكن أي يفرقن  
بوصف الريح بأهلن (عما  
كسبوا) أي أهلن من  
الذنوب (وبعد عن كثير)  
منها فلا يفرق أهلن (ويعلم)  
بالرفع مستأنف وبالانصب  
مطوف على تعليل متدرأى  
يفرقهم

صبرهم (انهم ألفوا) وجدوا (آباءهم)  
في الدنيا (ضالين) عن  
الحق والهدى (فهم على  
آثارهم) على دينهم  
(يـ ر عـ و ن) يسرعون  
ويعشون ويهملون به ملهم  
(ولقد ضل قلوبهم) قبل  
قولك يا محمد (أكثر الأولين)  
من الأمم الماضية (ولقد  
أرسلنا فيهم) اليهم (منذرين)  
رسلا مخوفين لهم فلم يؤمنوا  
بهم فاهلكناهم (فانظر)  
يا محمد (كيف كان عاقبة)  
جزاء (المنذرين) لمن أنذرهم  
الرسـل فلم يؤمنوا كيف  
أهلكناهم ثم استغنى (الا  
عباد الله الخالصين)  
المدعوين من الكفر  
والفرك ويقال الخالصين  
بالعبادة والتوحيد أن  
قرأت بخفض اللام قانهم لم  
يكذبوهم ولم يهتكهم (ولقد

بالموصوف وهو السفن فلا يجوز حذفه والجواب أرسل الامتناع اذا لم تجر الصفة مجرى  
الجوامد بان تغلب عليهم الالهيمة كالابطح والابرق والاحاز حذف الموصوف وعلى هذا فقوله في  
البحر كالاعلام حالان انتهت والى هذا يشير مفعيل الجلال حيث فسر الجوار بالسفن فقط ولم  
يفسر باب السفن الجارية فيه اشارة الى أن المراد بالجوارى ذات السفن لامتداد وصف الجـرى  
تأمل (قوله فيظلمان) العامة على فتح اللام التي هي عين الفـل وهو القياس لان الماضي  
بكسر هاء تقول ظلمات قائما وقرأتادة بكسر هاء وشاذ نحو حسب بحسب واخوانه قد تقدمت آخر  
البقرة وقال الزمخشري من ظل يظل ويظل نحو ظل يضل ويضل قال الشيخ وائس كما ذكر لان  
يضل بفتح العين من ضلت بكسر هاء في الماضي ويضل بالكسر من يضل ضلت بالفتح وكلاهما  
مقيس ومعنى أن كلامه هـ الـ اصل يرجع اليه بخلاف ظل فان ماضيه مكسور والعين فقط والذون  
اسمها وروا كد خبرها ويجوز أن يكون ظل هنا بمعنى صار لان المعنى ليس على وقت الظلمول وهو  
النفار فقط اهـ مـين (قوله روا كد ثواب) يقال ركد الماء ركدان باب قدسكن وكذلك  
الريح والسفينة والشمس اذا قام قائم الظهيرة وكل ثابت في مكان فهو راكد وركد الميزان  
استوى وركد القوم هدوا والمراد كد المواضع التي يركد فيها الانسان وغيره اهـ قرطبي (قوله  
هو المؤمن) أي الكامل فان الايمان نصفان نصف صبر أي عن المعاصي ونصف شكر وهو  
الاتيان بالواجبات اهـ كرخي (قوله عطف على يسكن) قال الزمخشري لان المعنى ان يشأ  
يسكن فيركدن أو يعصفها فيفرقن بعصفا قال الشيخ ولا يتعين أن يكون التقدير أو يعصفها  
فيفرقن لان اهـ لاك السفن لا يتعين أن يكون بعصف الريح بل قد يهلكها بقاع لوح أو خسف  
اهـ مـين (قوله بعصف الريح بأهلن) المراد بعصف الريح اشتدادها ونحو يهلكها بالاشياء  
بمحبت انما قد تتلفها باقتر يكها في المصباح عصف الريح عصفان باب ضرب وعصفا اشتدت  
فهي عاصف وعاصفة وجمع الاولى عواصف والثانية عاصفات ويقال أيضا عصفت فهي  
معصفة ويسند الفعل الى اليوم لوقوعه فيه فيقال يوم عاصف كما يقال بارد لوقوع البرد فيه اهـ  
(قوله أي أهلن) تفسير للواو فهي عادة على أهل السفن المعلوم من السياق اهـ شيخنا  
(قوله وبعد عن كثير) العامة على الجزم عطف على جواب الشرط واستشكاله القشيري  
وقال لان المعنى ان يشأ يسكن الريح فيبقى تلك السفن روا كد أو يهلكها بذنوب أهلها فلا  
يحسن عطف وبعد على هذا لان المعنى يصبر ان يشأ بعد وليس المعنى على ذلك بل المعنى  
الاخبار عن العفوم غير شرط المشبهة فهو عطف على المجزوم من حيث اللفظ لا من حيث  
المعنى وقد قرأ قوم ويعفوا بالرفع وهي جيدة في المعنى قال الشيخ وما قاله ايسر مجيد اذ لم يفهم  
مدلول التركيب والمعنى الا انه تعالى ان يشأ أهلكنا ساوا نحن ناسا على طريق العفوع عنهم وقرأ  
الاخفش ويعفوا بالواو وهو محتمل أن يكون كالمجزوم وثبت الواو في الجزم كثرة الباء في من  
يتقى ويصبر ويحتمل أن يكون الفعل مرفوعا خبر تعالى انه يعفون كثير من السيئات وقرأ  
بعض أهل المدينة بالنصب باضمار أن بعد الواو وهذا كما قرئ بالوجه الثلاثة بعد انفاء في قوله  
تعالى فيعفون يشاء وقد تقدم تقريره آخر البقرة ويكون قد عطف هذا المصدر المؤول من أن  
المضمرة والفعل على مصدر متهوهم من الفعل قبله تقديره أو يقع ايباق وعفون كـثير فقراءه  
النصب كترأه الجزم في المعنى الا ان في هذه عـ ف مصدر مؤول على مصدر متهوهم وفي تلك  
عطف فعل على مثله اهـ مـين (قوله منها) أي السفن والذنوب (قوله مستأنف) أي على

فلا يجازي في  
 أكبرين في (الجنة)  
 (الجنة) من  
 وجوه الخلق  
 مع

توجه اسمية أو فعلية فعلى كونها فعلية يكون الموصول فاعلا وعلى كونها اسمية يكون مفعولا  
 اعل ضمير مستتر يعود على مبتدأ مقدر أى وهو يعلم الذين اهـ سمىين وقوله وبالنصب الخ  
 كما يضاف الموصول اما فاعل أو مفعول اهـ شيخنا (قوله لينتقم منهم) قال الشيخ ويبعد تقديره  
 لينتقم منهم لان الذى ترتب على الشرط اهـ لأك قوم ونجاة قوم فلا يحسن تقدير العلة أحد  
 الامرين اهـ قلت بل يحسن تقديره لينتقم منهم كما قال شيخنا لان المقصود تعذيب الاهلاك فقط  
 الذى قدره الشارح بقوله أى يغردهم اذ هو لمناسب للعلة المدطوفة وهى وبعلم الخ اهـ كرخى  
 (قوله ما لهم) خبر مقدم وقوله من محض مبتدأ مؤخر بزيادة من (قوله فما أوتيتهم)  
 ما شرطية وهى فى محل نصب مفعول ثان لا وتيتهم والاول ضمير مخاطبين قام مقام الفاعل وانما  
 قدم الثانى لان له صدرا لكلام وقوله من شئ بيان لما لم يسم فاعل من الابهام وقوله فمتاع الحيوة  
 الدنيا الفاء فى جواب الشرط ومتاع خبر مبتدأ مضمرة أى فهو متاع وقوله وما عند الله مبتدأ  
 وخبر به وهى والذين متعلق بابقى اهـ سمىين (قوله من أثاث الدنيا) أى منافعها كما كل  
 والمشرى والملبس والمنكح والمسكن والمركب وقوله ثم يزول أخذه من متاع لان المتاع هو  
 ما يتمتع به فمتاعه بقضى اهـ شيخنا وفى المصباح الاثاث متاع البيت الواحدة اثاثه وقيل لا واحد  
 له من لفظه اهـ (قوله ويعطف عليهم) أى على الذين آمنوا وقوله والذين يحبون الخ نائب  
 فاعل يعطف أى هو وما بعده مدطوف على الذين آمنوا به على هذا مع وضوحه للرد على أبى  
 البقاء فى توهمه أن التلاوة بغير واو اهـ كرخى (قوله بئرا لائم) قرأ الاحوان هنا وفى النجم  
 كبير الاثم بالافراد والباقر بكأثر بالجمع فى السورتين والمفرد هنا معنى الجمع والرسم الكريم  
 يحتمل القراءة اهـ سمىين (قوله موجبات الحدود) فعطفها من عطف الخاص على العام  
 اذ الكبار قد لا توجد الحد كالعامة والقيمة وهذا هو ما أراد به قوله من عطف البعض على  
 الكل اهـ شيخنا (قوله واذا ما غضبوا) اذ اعلمه منصوبة بيقفرون ويعفرون خبر لهم والجملة  
 بامرهم عطف على الصلة وهى يحبون والتقدير والذين يحبون وهم يعفرون عطف اسمية  
 على فعلية ويجوز ان يكون هم تو كيدا للفاعل فى قوله غضبوا وعلى هذا فيعفرون جواب الشرط  
 وقال ابو البقاء هم مبتدأ ويعفرون الخبر والجملة جواب اذ او هذا غير صحيح لانه لو كان جوابا لاذ  
 لا قرن بالفاء تقول اذ اجاز يدفع مروى نطلق ولا يجوز عمر وينطلق وقيل هم مرفوع بفعل  
 مقدر يدفعه يعفرون بعده ولما حذف الفعل انفصل الضمير ولم يستتبعه الشيخ اهـ سمىين  
 (قوله والذين استجابوا لهم الخ) نزلت فى الانصار دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى  
 الايمان فاستجابوا له اهـ بىضاوى وفى القرطبي وهم الانصار بالمدينة استجابوا الى الايمان  
 بالرسول حين انفذ اليهم اثني عشر نقيبا منهم قبل الهجرة واقاموا الصلاة أى أدوها بشروطها  
 وهما اثنتا اهـ (قوله وأمرهم شورى بينهم) ادخل هذه الجملة لعله لما زيد الاهتمام بشأن التشاور  
 ولما تدبر الى التنبه على ان استجابتهم الى الايمان كانت عن بصيرة ورأى سديد اهـ كرخى وفى  
 القرطبي وأمرهم شورى بينهم أى يتشاورون فى الامور والشورى مصدر شاورته مثل البشرى  
 فكانت الانصار قبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم اذا أرادوا أمرا تشاوروا فيه ثم عملوا عليه  
 فذهبهم الله تعالى به تاله النقاش وقال الحسن أى انهم لا يقيدهم الى الراى فى أمورهم متفقون  
 لا يختلفون فذهبوا باتفاق كلمهم قال الحسن ما تشاور قوم قط الا هدا ولا رشدا أمورهم وقال  
 الضحاك هو تشاورهم حين سمعوا بظهور رسول الله صلى الله عليه وسلم ووردوا انقباء اليهم حين

عن  
 ل  
 بهم (من  
 من أثاث الدنيا  
 رجناع الحيوة الدنيا) يتمتع  
 به فيه ثم يزول (وما عند الله)  
 من الثواب (خبر رابى  
 للذين آمنوا وعلى ربهم  
 يتوكلون) ويعطف عليهم  
 (والذين يحبون بكأثر الاثم  
 والفواحش) موجبات  
 الحدود من عطف البعض  
 على الكل (واذا ما غضبوا  
 هم يعفرون) يتجاوزون  
 (والذين استجابوا لهم)  
 أجابوه الى ما دعاهم اليه من  
 التوحيد والعبادة (واقاموا  
 الصلاة) أداموها (وأمرهم  
 الذى يسدو لهم) شورى  
 بينهم (يتشاورون فيه)  
 نادانا نوح) دعانا نوح على  
 قومه رب لا تذرعلى الارض  
 من الكافرين ديار الى آخر  
 الآية (فلننعم المحييين)  
 بهلاك قومه (وننجينا  
 واهله) ومن آمن به (من  
 الكرب العظيم) يعنى الفرق  
 (وجعلنا ذرية هم الباقين)  
 الى يوم القيامة وكان له ثلاثة  
 بنين سام وحام ويافت فأما  
 سام فهو ابو العرب ومن فى  
 بترتهم واما حام فهو ابو



ولا يعجلون (وهما رزقناهم)

اعطيناهم (ينفقون) في طاعة الله ومن ذكر مصنف (والذين اذا اصابهم البقي) الظلم (هم ينتصرون) صنف أي ينفقون من ظلمهم - م يمثل طاعته كما قال تعالى (وجزاء سبعة سبعة مثابها) سميت الثانية سبعة لمثابتهن الأولى في الصورة

المؤمنين والبر والصدق والما يافت فهو أبو سائر الناس (وزكنا عليه) على نوح ثناء حسنا (في الآخريين) في الباقيين بعد (سلام على نوح) سلامة وسادة منا (على نوح) في العالمين (من بين العالمين في زمانه) (كذلك) كذا (نجرى) المحسنين) بالاقول والمعنى بالثناء الحسن والنجاة (انهم عبادنا المؤمنين) المصدقين (ثم اغرقنا الآخريين) الباقيين بعده (وان من شيعته) من شيعته نوح ويقال من شيعته محمد عليه السلام (لأبراهيم) يقول إبراهيم كان على دين نوح ومنهجه (انجازه) يقول اقبل إبراهيم الى طاعة ربه (وتلبس) خالص من كل عيب (انقال لايه) آزر (وقومه) عبدة الأوثان (ماذا تعبدون) من دون

اجتمع رأيهم في دار أبي أيوب على الاعانة والنصرة له وفيه تشاورهم في ما يمرض لهم فلا يستأثر بعضهم برأي دون بعض وقال ابن العربي الشورى ألفة للجماعة وسبيل للعقول وسبيل الى الصواب وما تشاور قوم قط الا هدوا فيه وحده الله تعالى المشاورة في الامور مدح القوم الذين كانوا يعملون ذلك وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم لم يشاور أصحابه في الآراء المتعلقة بمصالح الحروب وذلك في الآراء كثير ولم يكن يشاورهم في الأحكام لاهم منزلة من عند الله على جميع الاقسام من الغرض والهدى والمكرود والمباح والحرام فأما الصحابة بعده صلى الله عليه وسلم فكانوا يشاورون في الأحكام ويستنبطونها من الكتاب والسنة وأول ما تشاور فيه الصحابة الحلال والحرام فان النبي صلى الله عليه وسلم لم ينص عليهم حتى كان فيهم بين أبي بكر والنصارى ما سبق بيانه وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه ما تشاوروا في أهل الردة فاستقر رأي أبي بكر على القتال واختلفوا في الحد وميراثه وفي حد الخمر وعدده وتشاوروا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحروب حتى شاور عمر الهرمزان حين وفد عليه - لما في المغازين فقال له الهرمزان مثلهما مثل من فيهما من الاس مثل طائر له رأس وله جناحان ورجل - لان فان كسر أحد الجناحين - ينهضت الرجل - لا يجناح والراس وان كسر الجناح الآخر نهضت الرجل - لان والراس وان شدخ الرأس ذهب الرجل - لان الجناحان والراس كسرى والجناح لو احدى قصير والآخر فارس فمما سئلوا عن كسرى وذكر الحديث وقال بعض العلماء ما أخطأت قط اذا خربت امرفاورت قومي ففعلت الذي يرون فان أصبت فهم المذنبون وان أخطأت فهم المخطئون وروى الترمذي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ادا كان امرؤكم خبائركم وأغنياؤكم سمعاءكم وأمركم شورى بينكم فظفر الأرض خير لكم من بطنها وان كان امرؤكم شراركم وأغنياؤكم نخلاءكم وأمركم إلى نساءكم فبطن الأرض خير لكم من ظهرها قال حديث غريب اه (قوله ولا يعجلون) من باب طرب (قوله ومن ذكر مصنف) الذي ذكرهم - المؤمنين المنتصرون بالصافات المتقدمة لكن المراد خصوص اتصافهم بقوله واذا ما غضبوا هم يغفرون بدليل عبارة الخازن ونصها قال ابن زيد عن الله المؤمنين صنفين صنف يعفون عن ظلمهم فقد أبدكرهم بقوله واذا ما غضبوا هم يغفرون وصنف ينتقمون من ظلمهم وهم الذين ذكرهم في قوله والذين اذا اصابهم البقي هم ينتصرون اه (قوله هم ينتصرون) هذا في الاعراب كقوله واذا ما غضبوا هم يغفرون سواء بسواء فيجوز فيه ما تقدم الا أنه يزيد هنا انه يجوز ان يكون هم تو كيد الضمير المنصوب في اصابهم أكد بالضمير المرفوع وليس فيه الا الفصل بين المؤكد والمؤكد بالفاعل والظاهر انه غير ممنوع اه (قوله كما قال تعالى الخ) يعني ان الانتصار مشروط برعاية المماثلة كما قال تعالى وجزاء سبعة الخ ثم لما بين تعالى ان الانتصار مشروع وبين شرط مشروعيته أشار الى انه غير مرغوب فيه وغير محمود بل الممدوح شرعا هو العفو كما قال فن عفاوا صلح الخ اه من الخطيب وفي القرطبي والذين اذا اصابهم البقي أي اصابهم بني المشركين قال ابن عباس بذلك ان المشركين بقوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى أصحابه وأذوهم وأخروجهم من مكة فأذن الله لهم بالخروج ويمكن لهم في الأرض ونهضهم على من بقي منهم ذلك في قوله في سورة الحج اذن للذين يقاتلون بانهم ظلموا وان الله على نصرهم لقدير الذين أخرجوا من ديارهم الآيات كما هو قيل هو عام في بني كل باغ من كافر وغيره أي اذا ناله ظلم من ظالم لم يستسلموا لظلمه وهذا إشارة الى الامر بالمعروف

وهذا ظاهر فيما يقتضيه  
من الجبرحات قال بعضهم  
واذا قال له أخراك الله  
فيعبى أخراك الله (فن عفا)  
عن ظلمه (وأصله) الود  
بينه وبين المغفوع عنه (فأجرو  
على الله) أي أن الله بأخوه  
لا محالة (أنه لا يحب الظالمين)  
أي البادئين بالظلم فيترتب  
عليهم عقابه (ولمن انتصر  
بعد ظلمه) أي ظلم الظالم أياه  
الله قالوا بعد أصناما قال  
لهم إبراهيم (أنفك ألتمة)  
بالكذب ألتمة (دون الله  
تريدون) تعبدون (فما  
ظنكم برب العالمين) ماذا  
تفعل بكم إذا عديم غيره  
(فتنظر نظرة في النجوم) إلى  
النجوم ويقال فتفكر فذكر  
في نفسه (فقال اني سقيم)  
مر يضطعون لي كى  
يتركوه (فتولوا عنه مدبرين)  
فأعرضوا عنه ذاهبين إلى  
عبدتهم وتركوه (فراغ)  
فأقبل إبراهيم (إلى ألتهم  
فقال) لهم (الأنأ كالون)  
عما عليكم من العسل فلم  
يجيبوه فقال لهم (مالكم  
لا تنطقون) لا تجيبون  
(فراغ عليهم) فأقبل عليهم  
(ضربا باليمين) بالفاصل  
ويقال بريمينه (فأقبلوا  
إليه) من عبدتهم (يزفون)  
يسرعن ويمشون (قال)  
لهم إبراهيم (انعبدون  
ما تعبدون) بأيدكم من  
العبيدان والنجارة والله

والنهي عن المنكر وإقامة الحد وقال ابن العربي ذكر الله الانتصار في البغي في معرض المدح  
وذكر العفو عن الجرم في موضع آخر في معرض المدح فاحتمل أن يكون أحدهما مارا فعلا لا آخر  
واحتمل أن يكون ذلك راجعا إلى حاله بين أحدهما ما أن يكون الباغي معلنا بالعبور مؤذيا  
للصغير والكبير فيكون الانتقام منه أفضل قال وفي مثله قال إبراهيم الخليل كانوا يكرهون  
لأولادهم أن يذلو أنفسهم فتعزى عليهم الفساق اه الثانية أن يقع ذلك من لم يعرف بالزلة  
ويسأل المغفرة فالعفو هنا أفضل وفي مثله نزلت وأن تمقوا أقرب للتعزى وقوله فن قصد به  
فهو كفارة له وقوله وليعفووا وليصفوا لا تجبوا أن يغفر الله لكم فأت هذا حسن وهكذا ذكر  
أبي الطبري في أحكامه قال قوله تعالى والذين إذا أصابهم البغي هم ينتصرون يدل ظاهره على  
أن الانتصار في هذا الموضع أفضل الأثرى أنه قرنه بذكر الاستجابة لله سبحانه وتعالى وإقام  
الصلاة وهو محمول على ما ذكر إبراهيم الخليل كانوا يكرهون لأولادهم أن يذلو أنفسهم فتعزى  
عليهم الفساق فهذا يفهم تعدى وأصر على ذلك والموضع المأمور فيه بالعفو إذا كان الجاني نادما  
مقلعا وقد قال تعجب هذه الآية وإن انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل ويقضي  
ذلك إباحة الانتصار أه (قوله وهذا) أي قوله مثلها وقوله من الجراحات أي وغيرها من سائر  
الجنايات التي فيها القصاص وقوله قال بعضهم هو مجاهد والسدى عبارة الخطيب وقال مجاهد  
والسدى الآية مفروضة في جواب الكلام القبيح أي إذا قال شخص أخراك الله فقل له أخراك  
الله وإذا شتمك فاشتمه بمثله من غير أن تهدي أنت وعبرة شرح المنهج في كتاب حد القذف  
نصنا حاشية إذا سب شخص آخر فلا تخزن بسبه بقدر ما سبه ولا يجوز سب أبيه ولا أمه وأخا  
بسبه بما ليس كذبا ولا قدحاً نحو بالحق يا ظالم إذا لم تكاد أحد ينفل عن ذلك وهذا انتصر بسبه  
فقد استوفى ظلامته وبرئ الأول من حقه وبقي عليه أثم الآية دعا والاثم حتى الله تعالى أه  
(قوله فن عفا) الغاء للتفريع أي إذا كان الواجب في الجزاء رعاية المماثلة من غير زيادة وهي  
عسرة جدا فالأولى العفو والأصلح إذا كان قابلا للأصلاح فلا يرد أنه يخالف قولهم الحلم على  
الاجز محمود وعلى المتعاقب مذموم أه كرخي (قوله وأصلح الود بينه وبين المغفوع عنه) هذا  
إشارة إلى أن المراد بالأصلاح هنا إصلاح ما بينه وبين عدوه بالأعضاء عما صدر منه فيكون من  
تمة العفو ويكون كقوله فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم والمقصود من الآية  
التحريض على العفو وقد عرفت التوقيف بينه وبين الانتصار أه شهاب (قوله أي البادئين  
بالظلم) هذا الإشارة إلى دفع ما يتوه من أنه كان الظاهر أن يقال إن الله يحب المحسنين  
أو المقسطين بأن هذا أنسب إذا المقصود منه الحث على العفو لأن المجازي إذا زاد ونجاوز حقه كان  
ظالما والمساواة من كل الوجه متعذرة أو متعسرة أه شهاب (قوله وإن انتصر بعد ظلمه)  
اللام لا ابتداء وجه له الخوف وابن عطية لا قسم وليس يجزأ إذا جعلنا من شرطية كما سيأتي لأنه  
كان ينبغي أن يجاب السابق وهنالم يجب ألا الشرط ومن يجوز أن تكون شرطية وهو ظاهر  
والغناء في أولئك جواب الشرط وإن تكون موصولة ودخلت الغاء لما عرفت من شبه الموصول  
بالشرط أه سمين (قوله أي ظلم الظالم أياه) فيه إشارة إلى أن المصدّر مضاف للمغفول وأيده  
في الكشف بقراءة من قرأ بعد ما ظلمه هذا المفعول وقد يقال ما فائدة قوله به بعد ظلمه إذا الانتصار  
لا يكون إلا بعد الظلم واجب بانه لو لم يذكر لا وهم الانتصار مطلقة لنفسه وغيره والمتنصر لغيره  
لا يقال فيه ليس عليه سبيل بل يقال له الثواب والاجر أه كرخي وفي القرطبي وفي هذه الآية

(فأولئك ما عليهم من سبيل)  
مؤاخذه (انما السبيل  
على الذين يظلمون الناس  
ويبعون) يبعون (في  
الارض بغير الحق) بالمعاصي  
(أولئك لهم عذاب أليم)  
مؤلم (ولمن صبر) فلم يذصر  
(رغفر) تجاوز (ان ذلك)  
الصبر والتجاوز (لمن عزم  
الامور) أي معزوماتها هي  
المطلوبات شرعا

خلقكم) وتتركون عبادة  
الله الذي خلقكم (وما  
نعم ملون) وخلاقي تحتكم  
ومنكم وتلكم (قالوا انواله  
بفينا) أوتونا (فائقوه)  
فاطرووه (في الجحيم) في  
النار (يرادوا به كيدا) حرقا  
بالنار (خعليهم الأسفلين)  
من الأسفلين في النار ويقال  
من الأسفلين بالعقوبة  
(وقال) ابراهيم للوط (اني  
ذاهب اني ربي) مقبل الى  
طاعة ربي (سعيدين)  
سعيدين ونجيني منهم ربي  
ثم قال (رب هب لي من  
الصالحين) ولدا من المرسلين  
(فبشرناه بسلام) بولد (حليم)  
حليم في صغره حليم في كبره  
(فلما بلغ معه السعي) العمل  
الله بالطاعة ويقال المشي  
معه الى الجبل (قال) ابراهيم  
لانه اعلم ويقال اسحق  
(يا بني اني ارى في المنام)  
امر في المنام (اني اذبحك  
فانظر ماذا ترى) تشيروا امر

دليل على أن الله يستوفي ذلك بنفسه وهذا ينقسم ثلاثة أقسام أحدها أن يكون قصاصا في  
بدن يستحقه آدمي فلا حرج عليه أن استوفاه بغير عدوان وثبت حقه عند الحاكم لكن بزجره  
الامام في تفريده بالقصاص لما فيه من الجراءة على سفك الدماء وان كان حقه غير ثابت عند  
الحاكم فلم يس عليه فيما بينه وبين الله حرج وهو في الظاهر مطالب بفعلة فيقتص منه نظرا  
لظاهر القسم الثاني أن يكون حد الله تعالى لاحق لا آدمي فيه كحد الزنا وقطع السرفة فان لم  
يثبت ذلك عند الحاكم أخذه وعوقب عليه وان ثبت عند الحاكم نظر فان كان قطعا في سرقة سقط  
به الحد لزال العتو واستحق قطعه ولم يجب عليه في ذلك حق لان التزم برأى وان كان جادالم  
يسقط به الحد لعدمه مع بقاء محله فكان مأخوذا بحكمه القسم الثالث أن يكون حقا في مال  
فيجوز لصاحبه أن يغالب على حقه حتى يصل اليه ان كان ممن هو عالم به وان كان غيبر عالم نظر  
فان أمكنه الوصول اليه عند المطالبة لم يكن له الاستعداد بأخذه وان كان لا يصل اليه بالمطالبة  
لجود من هو عليه مع عدم بيينة تشهد له في حوار استبداده بأخذه مذهبنا أحدهما اجوازه  
وهو قول مالك والشافعي الثاني المنع وهو قول أبي حنيفة قال بعض العلماء ان من ظلم واحدا  
مال فان له ثواب ما احتبس عنه الى موته ثم يرجع الثواب الى ورثته ثم كذلك آخره ثم لان  
المال يصير بعد الموت للوارث تاله أبو حنيفة الدارون المالكى وهذا صحيح في النظر وعلى هذا  
القول اذا مات الظالم قبل ان يظلم ولم يترك شيئا وترك مالا لم يعمه وارثه لم تنتقل تبعاعه المظلم  
الى ورثة الظالم لانه لم يبق للظالم ما يستوجبه ورثة المظلم اه (قوله فأولئك ما عليهم من سبيل)  
أي لانهم فعلوا ما هو حرام عليهم اه خطيب (قوله بغير الحق) قيد به لان المعنى قد يكون صحيحا  
كالانتصار المقترن بالتعدي فيه اه خطيب (قوله ولمن صبر وغفر) الكلام في اللام بين كما تقدم  
فان جعلنا من شرطية فان جواب القسم المقدر وحذف جواب الشرط للذات عليه وان كانت  
موصولة كان ان ذلك هو الخبر وحوزا لحوافى وغير ذلك ان تكون من شرطية وان ذلك جوابا على  
حذف الفاء على حذفها في البيت المشهور من فعل الحسنات الله يشكرها وفي الرابط  
قولان أحدهما هو امم الإشارة اذا أريد به المبتدأ ويكون حينئذ على حذف منضاف تقديره  
ان ذلك لمن ذوى عزم الامور الثاني أنه ضمير محذوف تقديره ان عزم الامور منه أوله وقوله ولمن  
صبر عطف على قوله ولمن انتصر بعد ظلمه والجملة من قوله انما السبيل الخ اعتراض اه سمين وفي  
القرطبي ولمن صبر وغفر أي صبر على الاذى وغفر ترك الانتصار لوجه الله وهذا فيمن ظلمه مسلم  
ويحكي أن رجلا سب رجلا في مجلس الحسن بن رحمه الله تعالى كان المسبوب يكظم ويعرق  
فيصيح العرق ثم قام فتلاه هذه الآية فقال الحسن بن علقها والله وفهها اذا ضيعها الجاهلون  
وبالجملة العفو مندوب اليه ثم قد يعكس في بعض الاحوال فيرجع ترك العفو مندوبا اليه كما  
تقدم وذلك اذا احتج الى كفى زيادة البغي وقطع مدة الاذى وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما يدل  
عليه وهو أن زينب أجمعت عائشة رضي الله عنها بحضرة صلى الله عليه وسلم فكانت بينهما فالا  
تقتضى فقال لعائشة دونك فانصرى خرج به مسلم في صحبة معناه وقيل صبر عن المعاصي وستر  
على المساوي ان ذلك لمن عزم الامور أي من عزائم الله التي أمر بها وقيل من عزائم السراب  
التي وفق لها اه (قوله ايضا ولمن صبر وغفر) كره اهتما بابا لصبر ورغبة فيه والصبر هنا هو  
الاصلاح المتقدم فأعبدنا وعبر عنه بالنسب لانه من شأن أولى العزم وإشارة الى أن العفو  
المجود ما شاعن التحمل له عن الجحرا اه شهاب (قوله ان ذلك لمن عزم الامور) قاله هنا بالام

ويجعل من يشاء عقيماً) ولا  
 يلد ولا يولد له (انه عقيم) بما  
 يحتاج (قد ير) على ما يشاء  
 (وما كان لبشر أن يكلمه  
 الله الا أن يوحى اليه (وحياً)  
 في المنام أو بالسام (أو) الا  
 (من وراء حجاب) بأن يسمعه  
 كلامه ولا يراه كما وقع لموسى  
 عليه السلام (أو) الا ان  
 (يرسل رسولا) ملاكاً  
 جبريلاً (فيوحى) الرسول  
 الى المرسل اليه أى يكلمه  
 (بأذنه) أى الله (ما يشاء)  
 الله (انه على) عن صفات  
 المحذنين (حكيم) في صنعه  
 الصالحين (من المرسلين  
 وباركاً عليه) بالثناء  
 الحسن والذرية الطيبة  
 (وعلى اسحق ومن ذريتهما)  
 ذرية ابراهيم واسحق (محسن)  
 موحداً (وطالم لنفسه)  
 بالكفر (مبين) طاهر  
 الكفر (ولقد مننا على  
 موسى وهرون) بالنبوة  
 والاسلام (ونجيناهما  
 وقومهما) من آمن بهما  
 (من الكبر العظيم) من  
 الغرق (ونصرناهم) على  
 فرعون وقومه (فكانوا هم  
 الغالبين) لقاهرين بالجنة  
 (وآتيناهما) أعطيناهما  
 (الكتاب) وهو التوراة  
 (المستبين) المبين بالحلال  
 والحرام (وهديناهما الصراط  
 المستقيم) ثبتناهما على  
 الدين الحق المستقيم (وتركنا

التقدم من بل لمقتضى آخر فقال ذكر انا وانا كما قال انا خلقناكم من ذكر واثني اه كرخي (قوله)  
 ويجعل من يشاء عقيماً) من عبارة عن الرجل والمرأة فقوله فلا يلد أى اذا كان امرأة والتد كبير  
 باعتبار لفظ من وفي نسخة فلا تلد بالناء الفوقية وهي ظاهرة وقوله ولا يولد له أى اذا كان رجلاً اه  
 شيخنا وفي المصباح العقيم الذي لا يولد له يطلق على الذكر والانثى وفي القاموس العقم بالضم  
 هزيمة تقع في الرحم فلا تقبل الولد عقمت كفرح ونصر وكرم وعنى عقماء وعقما ويضم وعقمها  
 الله تعقما وأعقمها ورحم عقيم وعقيمة معقومة وامرأة عقيم والجمع عقائم وعقم ورجل عقيم  
 كما مير لا يولد له والجمع عقماء وعقما اه (قوله أن يكلمه الله) ان ومنصورها اسم كان وقال أبو  
 البقاء أن والفعل في موضع رفع على الابتداء وما قبله الخبر أو فاعل بالجار لا عثماده على حرف النفي  
 وكأنه وهم في التلاوة فزعم ان القرآن وما لبشر ان يكلمه مع أنه يمكن الجواب عنه بتكلف اه  
 سمين (قوله الاوحيا) مفعول مطلق معمول لمقدر كما قدره الشارح وقوله أو من وراء حجاب  
 متعلق بقدر معطوف على المقدر العامل في وحيا أى أو الا ان يكلمه من وراء حجاب وأشار بقوله  
 ولا يراه الى ان المراد بالحجاب لازمه وهو عدم رؤية من وراءه فلا يرد ان الآية تقتضى ان الله في  
 جهة وفي مكان وقوله أو يرسل منسوب بأن مقدرة وهو معطوف على العامل في وحيا المقدر  
 والاستثناء متصل بالنظر الى القسم الوسط وهو قوله أو من وراء حجاب وذلك لان التكليم من وراء  
 الحجاب نوع من مطلقات التكليم الذى هو اسماع الكلام وتوجسه انقطاعاً واما بالنظر الى القسم  
 الاول والثالث فنقطع اذ ليسا من جنس التكليم كما هو ظاهر الا ان يؤول التكليم بالايحاء  
 فيكون الاستثناء فيه امتصاصاً لهذا الاعتبار اه شيخنا وعبارة الكرخي قوله الا ان يوحى اليه  
 وحيا فيه اشارة الى ان وحيا منسوب على الاستثناء المفرغ خلافاً لما قال انه منقطع نظر الظاهر  
 اللفظ ان الوحي ليس بتكليم وقوله أو الا ان وراء حجاب أشار به الى ان من وراء حجاب معطوف  
 على وحيا باعتبار متعلقه تقديره الا ان يوحى اليه أى يكلمه ولا يجوز ان يتعلق من يكلمه  
 الموحود في اللفظ لان ما قبله الا لا يعمل فيما بعده الا ان يكون مستثنى أو مستثنى منه أو تابعا  
 وهذا على الاصح وما قررته تفسير الآية أظهر من قول من قال ان تقديرها وما صنع بشر ان  
 يكلمه الله الاوحيا أو معها من وراء حجاب أو مرسلاتة تكون الكل مصدراً وقعت أحوالاً فانه  
 أن صبح في الوحي والارسال لا يصح في من وراء حجاب فانه متعلق بمصدر محذوف أى اسماعا من  
 وراء حجاب ولا يكون عطفاً على ان يكلمه الله لانه فاسد قال مكى لانه يلزمه نفي الرسل أو نفي  
 المرسل اليهم اه قال الراغب ومعنى الوحي الاشارة الى أربعة يقال امرؤى أى مربيعة ثم اختص  
 في عرف اللغة بالامر الالهى الملقى الى الانبياء فقول البضاوى كلاماً خفياً نفسه لبقوله وحيا  
 واشارة الى ان المراد بهما الكلام الخفى المدرك بسرعة فالاستثناء متصل وقيل انه منقطع  
 وقوله لانه تمثيل أى لان الوحي تمثيل المراد به تصوير المعنى ونقشه في ذهن السامع وليس مثل  
 كلامنا حتى يحتاج الى صوت وترتيب حروف فيكون خفياً سريراً ولا ينفذ فيه كما يشاهد في كلامنا  
 النفسى فهو تعلميل للغماء مع السرعة لا الاول فقط اه شهاب وفي المصباح الوحي الاشارة  
 والرسالة والكتابة وكل ما أنقته الى غيرك ليعلمه وحى كيف كان قاله ابن فارس وهو مصدر وحى  
 اليه يحى من باب وعى وأوحى اليه بالالف مثله وجمعه وحى والاصل فقول مثل فلوس وبعض  
 العرب تقول وحيت اليه ووحيت له وأوحيت اليه وله ثم غلب استعمال الوحي فيما يلقى الى  
 الانبياء من عند الله تعالى ولغة القرآن الغاشية أوحى بالالف اه (قوله أو يرسل رسولا) قرأنا فع

(وكذلك) أى مثل أبحاثنا

الى غيرك من الرسل  
(أوحينا اليك) يا محمد  
(روحاً) هو القرآن به تخبيا  
القلوب (من أمرنا) الذي  
نوحيه اليك (ما كنت تدري)  
تعرف بسبل الوحي اليك  
(ما الكتاب) القرآن (ولا  
الايان) أى شرائعه ومعامله  
والنبي معلق للفعل عن  
العمل

عليه ما) على موسى وهرون  
ثمنا (في الاخرين)  
الباقين بعدهما (سلام) منا  
سعادة وسلامة (على موسى  
وهرون) ما كذلك) هكذا  
(تجزي المحسنين) بالثناء  
الحسن (انهم ما من عبادة  
المؤمنين) المصدقين (وان  
الياس لمن المرسلين) الى  
قومه (اذ قال لقومه) الا  
تتقون (عبادة غيبي الله  
أندعون بعلاً) أندعون  
ربا من دون الله ويقال ثورا  
ويقال كان لهم صمخ طوله  
ثلاثون ذراعاً وله أربعة  
أوجه يقل له بعل (وتذرون  
أحسن الخالقين) تتركون  
عبادة أعظم الخالقين  
فلا تعبدونه (الله ربكم) هو  
خالقكم (ورب آبائكم) خالق  
آبائكم (الاولين) قبلكم  
(فكذبوه) بالرسالة (فانهم  
لحضرون) لمعتون في النار  
(الاعباد الله المخلصين) في  
العبادة واتوحيدهم فانهم ليسوا

يرسل برفع اللام وكذلك فيوحى فسكنت ياؤه والباقيون بنصب ما فاما القراءة الاولى ففيها ثلاثة  
أوجه أحدها أنه رفع على ضم ما مبتدأ أى أو هو يرسل الثاني أنه عطف على وحياء على أنه حال  
لان وحياء في تقدير الحال أيضاً فكأنه قال الاموحيا أو مرسل الثالث أن يعطف على ما يتعلق  
به من وراء اذ تقديره أو يسمع من وراء حجاب ووحيا في موضع الحال عطف عليه ذلك المقدر  
المعطوف عليه أو يرسل والتقدير الاموحيا أو مسمعا من وراء حجاب أو مرسل وأما الثانية ففيها  
ثلاثة أوجه أحدها أن يعطف على المظهر الذي يتعلق به من وراء حجاب اذ تقديره أو يكلمه من  
وراء حجاب وهذا الفعل المقدر معطوف على وحياء والمعنى الابوحى أو اسماع من وراء حجاب أو  
ارسال رسول ولا يجوز ان يعطف على يكلمه لفساد المعنى قلت اذ يصير التقدير وما كان لبشر ان  
يرسل الله رسولا فيفسد انظروا معنى وقال مكى لانه يلزم منه في الرسل وفي المرسل اليهم الثاني  
ان ينصب يا مضمرة وتكون هي وما نصبته معطوفين على وحياء ووحيا حال فتكون هنا أيضا  
حالا والتقدير الاموحيا أو مرسل والثالث انه عطف على معنى وحياء فانه صدر مقدر بأن والفعل  
والتقدير الابان يوحى اليه أو بأن يرسل ذكر مكى وأبو البقاء وقوله أو من وراء حجاب العامة على  
الافراد وابن أبى عملة حجب جمعا وهذا الجار يتعلق بتقديره أو يكلمه من وراء حجاب  
وقد تقدم ان هذا الفعل معطوف على معنى وحياء أى الان يوحى أو يكلمه قال أبو البقاء ولا يجوز  
ان يتعلق من يكلمه بالوجود في اللفظ لان ما قبل الاسم ثناء لا يعمل فيما بعده الا ثم قال وقيل  
من متعلقة بكلمه لانه ظرف والظرف يتسع فيه اه سمين (قوله أى مثل أبحاثنا) المماثلة  
بالنظر للجملة والافهوصلى الله عليه وسلم لم يقع له القسم الثاني لان تكلمه وقع مشافهة لا من  
وراء حجاب اه شيخنا (قوله هو القرآن) وقال ابن عباس نبوة وقال الحسن رحمه وقال السدي  
وحيا وقال الكلبي كتابا وقال الربيع جبريل وقال مالك بن دينار القرآن وسمى الوحي روحا لانه  
مدبر الروح كما ان الروح مدبر البدن اه خطيب (قوله به تخبيا القلوب) يعنى انه تجوز بالروح  
عن القرآن حيث شبه بالروح من حيث انه اذا حل في القلب حيى القلب بحياة الايمان كما ان  
الروح الحقيقى اذا حل في الجسد حيى بجيائه أو يحصل له ما هو مثل الحياة وهو اعلم النافع  
ففى بحيا استعارة تبعية اه كرخى (قوله من أمرنا) حال ومن تبعية أى حال كون هذا الروح  
وهو القرآن بعض ما نوحيه اليك لان الموحى اليه لا يخصص في القرآن اه شيخنا (قوله)  
ما الكتاب) ما استفهامية مبتدأ والكتاب خبره وفي الكلام تقدير مضاف أى ما كنت تدري  
جواب ما الكتاب أى جواب هذا الاستفهام اه شيخنا (قوله أى شرائعه ومعامله) أى كالصلاة  
والصوم والزكاة والختان وابعاق الطلاق والغسل من الجمابة وتحريم ذوات المحارم بالقرابة  
والصهر وهذا هو الحق وبه اندفع ما يقال كيف قال ولا الايمان والانبياء كاهم كاهم مؤمنين قبل  
الوحي اليهم بأدلة عقولهم وكان نبينا بعد على دين ابراهيم ويحيى ويعقوب ويتبع شريعة ابراهيم  
على ما مرت الاشارة اليه قال الكواشى ويجوز ان يراد بالايمان نفس الكتاب وهو القرآن  
وعطف عليه لاختلاف لفظه ما أى وما كنت تعرف القرآن وما فيه من الاحكام ويدل على هذا  
التأويل توحيد الضمير في جعلناه وقيل المراد بالايمان الكلمة التى بهادعوة الايمان والتوحيد  
وهى لا اله الا الله محمد رسول الله والايمان بهذا النفس يراد ما علمه بالوحي لا باله قل اه كرخى  
(قوله والنبي) صوابه والاستفهام أى فى قوله ما الكتاب فانه الذى بعد الفعل والنبي سابق عليه  
وقد تقدم هذا الاعراب مرارا اه كرخى وفى السمين والجملة الاستفهامية متعلقة للدارية فهى فى



أوما بعدة سددها سد المفعولين  
(ولكن جعلناه) أي الروح  
أو الكتاب (نوراني) أي به  
من شاء من عباده وأنك  
أنت الذي تدعو بالوحي إليك  
(أي صراط) طريق (مستقيم)  
دين الإسلام (صراط الله  
الذي له ما في السموات وما في  
الأرض) ما كنا وخلقنا  
وعبيدا (ألا إلى الله نصير  
ألا ر) ترجع

(سورة الزخرف)

مكية وقيل الأواسل من  
أرسلنا الآية تسع وعثمانون  
آية

(بسم الله الرحمن الرحيم  
حم) الله أعلم بمراده به  
(والكتاب) القرآن  
(المبين) المظهر طريق  
الهدى وما يحتاج إليه من  
التشريع (أنا جعلناه) أوجدنا  
الكتاب (قرأنا عربيا) لغة  
العرب (لعلكم) يا أهل مكة  
(تفقهون) تفهمون معانيه  
(وأنه) مثبت (في أم الكتاب)  
أصل الكتاب أي اللوح  
المحفوظ (لدينا)

كذلك (ونزلنا عليه) على  
الأناس نساء حسنا (في  
الآخريين) في الباقيين بعده  
(سلام) مناسعة ودوسلام  
(على آل ياسين) على آل  
محمد عليه السلام فان قرأت  
على الياسين تقول سلام هنا  
سعادة وسلامة على الياسين  
وإرادوا من النبي (أنا كذلك)

محل نصب لاسدها سد مفعولين والجملة المنفية بأمرها في محل نصب على الحال من الكاف في  
البيت اه (قوله أوما بعده) أو بمعنى الوار (قوله نهدى به) صفة نور أو المراد الهداية الموصلة  
بدليل قوله من نشاء وقوله وأنك أنت الذي تدعو بالوحي إليك فالحداثة فيه أهم من التي  
قبلها اه كرخي (قوله صراط الله) يدل من الأول يدل المعرفة من النكرة اه كرخي (قوله  
نصير الأمور) المراد بهذا المضارع الدعومة كقولك زيد يعطى ويعطى أي من شأنه ذلك وليس المراد  
به حقيقة المستقبل لأن الأمور موطئة تعالى كل وقت وهذا وعد لطيف عيني ووعد للمجرمين  
فيجازي كالمهم بما يستحقه من ثواب وعقاب اه خطيب وعبارة البصائر نصير الأمور  
ترجع بارتفاع الوسائط والتهلقات وفيه وعد ووعد لطيف عيني والمجرمين انتهت وفي الخازن  
نصير الأمور أي أمور الخلائق في الآخرة فيثاب المحسن ويعاقب المسيء اه وعلى هذا يكون  
المضارع على ظاهره (فائدة) قال سهل بن أبي الجعد احترق مصحف ولم يبق منه الا قوله ألا إلى  
الله نصير الأمور وغرق مصحف فانحى كله الا قوله ألا إلى الله نصير الأمور والله أعلم انتهى قرطبي

(سورة الزخرف)

(قوله مكية) أي كلها حتى هذه الآية وهذه هي الآية على ظاهرها من أنه أمر بسؤال  
المرسلين أنفسهم وكان ذلك ليلة الإسراء حيث أتوا مكة على هذا الانها قبل الهجرة  
وقوله وقيل الخ وهذا مني على أن الآية على غير ظاهرها وإنما على حذف المضاف كما سألني  
تقريره في الشارح وأنه قد أمر بسؤال أم المرسلين والمراد بهم اليهود والنصارى وهم أعا كانوا  
بالمدينة فلي هذا تكون مدنية كما سألني أيضا حقه في محلها تأمل (قوله والكتاب المبين) أنا  
جعلناه قرآنا عربيا أقسم بالقرآن على أنه جعله عربيا وهو من المدائح لتناسب القسم والمقسم  
عليه ولعل أقسام الله بالأسماء استشهد بما فهم من الدلالة على التقسيم عليه اه بمضاروي وفي  
السمين قوله أنا جعلناه جواب القسم وهذا عندهم من البلاغة وهو كقول القسم والتقسم عليه  
من وأدوا أحدا أن أريد بالكتاب القرآن وإن أريد به جنس الكتب المنزلة لم يكن من ذلك  
والضمير في جعلناه على الأول يعود على الكتاب وعلى الثاني يعود على القرآن وإن لم يصرح  
بذكره والجعل هنا نصير ولا يلتفت لاختلاف النحس في تجوزها أن يكون بمعنى خلقناه اه (قوله  
أوجدنا الكتاب) جواب ما يقال كيف قال جعلناه قرآنا عربيا وهو ليس بمجوعول لأن الجعل  
هو الخلق ومنه قوله تعالى وحمل الظلمات والنور وإيضاحه أن الجعل لا يختص بالخلق بل ورد  
في القرآن على أقسام بمعنى أحدث وأشأ كما في وجعل فيهم أروامى وبمعنى بعث كقوله وجعلنا  
معه أخاه هرون وزيراً وبمعنى قال كقوله وجعلوا له من عباده خزا كما سألني قريبا وعنه نصير  
كقوله وجعلناه على قلوبهم أكنة اه كرخي وفي الخطيب تنبيه احتج القائلون بحديث القرآن  
بهذه الآية من وجوه الأول أنها تعدل على أن القرآن مجعول والمجوعول هو المصنوع والخلق  
والثاني أنه وصفه بكونه قرآنا وهو انما سمي قرآنا لأنه جعل بعضه مقرونا بالهض وما كان كذلك  
كان مصنوعا الثالث وصفه بكونه عربيا وانما يكون عربيا لأن العرب اختصت بوضع ألفاظه في  
اصطلاحهم وذلك يدل على أنه مجعول وأجاب الرازي عن ذلك بأن هذا الذي ذكرتموه حق لأنكم  
استدلتم بهذه الوجوه على كون الحروف المتواليات والكلمات المتعاقبة محدثة وذلك معلوم  
بالضرورة ومن الذي ينازعكم فيه اه (قوله لعلكم تفقهون) لعل للتعليل أي لكي تفهموا معانيه  
اه (قوله وأنه) معطوف على جواب القسم فهو جواب ثان وأشار بقوله مثبت إلى أن

بدل عندنا (لهي) على  
 أنكتب قبـله (حكيم)  
 ذو حكمة بالغة (أفـضـرب)  
 غسـك (عـنـكم الذـكـر)  
 القرآن (صفـحـا) امساكا  
 فلا تؤمرون ولا تنهون  
 لأجل (أن كنتم قوما  
 مسرفين) عشر كبير لا (وكم  
 أرسلنا من نبي في الأولين  
 وما) كان (بأنهم) أناهم  
 (من نبي إلا كانوا يستهزئون)  
 كاستهزؤكم بك وهذا  
 نسبية له صلى الله عليه وسلم  
 (فأهلكنا أشد منهم) من  
 قومك (بطشا) فوذ (ومض)  
 سبق في آيات (مثل الأولين)  
 صفهم في الأهلاك فعاقبة  
 قومك كذلك (واثن) ثم  
 قسم (سألتم من خلق  
 السموات والأرض يقولون)  
 حذف منه نون الرفع لتوالي  
 النونات وواو الضمير لا لتقاء  
 الساكنين (خلقهن العزيز  
 العليم)

هكذا (نحزى المحسنين)  
 بالقول والفعل والثناء  
 الحسنيين (أنهم من عبادنا  
 المؤمنين) المصدقين (وان  
 لوطا من المرسلين) إلى قوله  
 (اذنجنناه وأهلكنا) ابتـبه  
 زاعورا وربنا (أجمعين) إلا  
 عجوزا في الغابرين (الأمراته  
 المنافة تخلفت مع المخلفين  
 بالأهلاك) ثم دمرنا الآخر  
 أهلكنا ممن بقي بعد لوط  
 وابنتيه (وافككم) بأهل

الجار والمجرور خبران وعلى هذا فيكون قوله لهي خبرا ثانيا هذا ما سلكه الشارح وهو معترض  
 من حيث ما يلزم عليه من تقديم الخبر الغير المقرون باللام على المقرون بها وهو وممنع عندهم  
 اه شيخنا وفي الكرخي قوله مثبت في أم الكتاب أشابه إلى أن الجار والمجرور متعلق بمحذوف  
 وقال أبو البقاء متعلق بهي واللام لا تنفع من ذلك قال ابن هشام في معني اللبيب وليس له يدعي  
 لام الابتداء الصادرة في باب أن لا نافية مؤخره من تقديم لهي هذا تسمى المرحلة وقد لا  
 أصل أن زيد القاتم أن زيدا قائم فكرهوا افتتاح الكلام بتوكيدين فأخروا اللام دون أن لا  
 بتقديم معمول الحرف عليه اه (قوله بدل) أي من الجار والمجرور وقوله عندنا أي محفوظ عندنا  
 من التغير اه (قوله لهي) أي رفيع الشأن على الكتب لكونه معجزا من بينها اه بضاروي  
 (قوله ذو حكمة بالغة) فهو فعل من الثلاثي وهو حكم إذا صار ذا حكمة وإذا كان بمعنى المحكم فهو  
 من المزيد أو الاسناد مجازي أي حكمه صاحبه أو حكمه على الكتب كما تقدم اه شهاب (قوله  
 أفضرب) استهزاء من كاري ولذلك قال الشارح في جوابه لا والفاء عاطفة على مقدر بينهما وبين  
 الهمزة تقديره أنهم ما كنتم فاضرب اه شيخنا وقوله غسك أي غسك عن أنزاله لكم وعبارة السمين  
 أفتريل القرآن عنكم إزالة اه والمعنى أن غسك عن أنزال ما لم ينزل منه ونرفع ونزيل ما نزل منه  
 تأمل (قوله صفحا) مفعول مطلق ملاق لما مله وهو نضرب في معناه كما قررره الشارح في  
 السمين قوله صفحا فيه أوجه أحدها أنه مصدر في معنى نضرب لأنه يقال ضرب عن كذا وأضرب  
 عنه بمعنى أعرض عنه وصرف وجهه عنه الثاني أنه منصوب على الحال من الفاعل أي صاخبين  
 الثالث أن ينتصب على المصدر المؤكد المضمون الجملة فيكون عاملا محذوفا نحو صنع الله قاله ابن  
 عطية الرابع أن يكون مفعولا من أحله اه (قوله أن كنتم قوما مسرفين) قرأنا نافع والأخوان  
 بالكسر على أنها شرطية وامرأفهم كان متحذوقا وان غما تدخل على غير المتحقق أو المتحقق المهم  
 الزمان وأجاب الزمخشري بما ماله أنها قد تستعمل في مقام القطع لا قصد إلى تجهيل المخاطب  
 بجهله كأنه متردد في ثبوت الشرط شك فيه قصد إلى نسبة إلى الجهل بل بارتكابه الإسراف  
 لتصوره بصورة ما يفرض لوجوب انتفاؤه وعدم صدوره من العقل وقرأ الباقون بالفتح على  
 العلة أي لأن كنتم اه سمين (قوله وكم أرسلنا) كم خبرية مفعول مقدم لأرسلنا ومن نبي تميزنا  
 وفي الأولين متعلق بأرسلنا اه سمين أي في الأمم الأولين اه شيخنا (قوله أناهم) أي فامضارع  
 عن الماضي (قوله وهذا) أي قوله وكم أرسلنا تسمية الخ (قوله أشد منهم) نعت لمحذوف هو  
 المفعول في الحقيقة أي أهلكنا قوما هم المستهزئون برسولهم أشد منهم أي من قومك فالضمير في  
 منهم عائد على قوما في قوله أن كنتم قوما مسرفين اه شيخنا (قوله بطشا) البطش شدة الأحذ  
 ونصبه على التمييز وهو أحسن من كونه حالا من فاعل أهلكنا مبتا وبليه بباطشين اه شهاب  
 (قوله سبق في آيات) أي سبق في القرآن غير مرة ذكر قصصهم التي حقها أن نصبر أمثالا  
 لشهرتها اه أبو السعود (قوله فعاقبة قومك كذلك) أي الأهلاك (قوله لام قسم) أي والجواب  
 المذكور له بدليل قول الشارح لتوالي النونات اذ لو كان الجواب للشرط لكان الحذف للجواز  
 وهذا على القاعدة في اجتماع الشرط والقسم من حذف جواب المتأخر منهما اه شيخنا (قوله  
 حذف منه نون الرفع الخ) أي لأن أصله ليقولون في حذف النون لاستئصال توالي الأمثال ثم  
 حذف الضمير الذي هو الفاعل وهو واو الجمع لا لتقاء الساكنين الواو والنون المدغمة اه كرخي  
 (قوله خلقهن العزيز العليم) كرا الفـعل للتوكيد اذ لو جاء العزيز بغير خلقهن لكان كافيا

أخرجوا بهم أي الله ذوالنزة  
والعلم زاد تعالى (الذي جعل  
لكم الأرض مهاداً) فإرشا  
كاله للصبى (وجعل لكم  
فيها سبلاً) طرقات (لعلكم  
تهتدون) إلى مقاصدكم في  
أسفاركم (والذي نزل من  
السماء ماء بقدر) أي بقدر  
حاجتكم إليه ولم ينزل طوفاناً  
(فأنشأنا) أحيينا (بعبادة  
ميتا كذلك) أي مثل هذا  
الأحياء (تخرجون) من  
قبوركم أحياء (والذي خلق  
الازواج) لأصناف (كلها  
وجعل لكم من الفلك)  
السفن (والأنعام) كالابل  
(ما تركبون) حذف العائد  
اختصاراً وهو مجرور في  
الاول أي فيه منصوب في  
الثاني (استمروا) استمروا  
(على ظهوره) ذكر الضمير  
وجمع الظاهر نظر اللفظ ما ومعناها  
هكة (لتمروا عليهم) على  
قربيات لوط سذوم وعمورا  
وصبور اددادوم (مصحفين)  
بالسار (وبالليل أفلأ  
قعة تلون) أفلأ تفسد قون  
ما فعل بهم فلا تفسدوا بهم  
(وان يونس لمن المرسلين)  
إلى قومهم (إذ أبى) خرج من  
عند قومهم ويقال فر من قومهم  
(إلى الذئب المشحون) إلى  
السفينة الموقرة المحملة  
(فسادهم) فقارع في السفينة  
(فكان من المدحضين)  
من المقروطين ذاهبي الحجة

كقولك من قام فيقال زيد وفيه دليل على أن الجلالة الكريمة من قوله وإني سألتهم من خلقهم  
ليقولن الله مرفوعة بالفاعلية لا بالابتداء للتصريح بما انفعل في نظيرتها وهذا الجواب مطابق  
للسؤال من حيث المعنى إذ لو جاء على اللفظ لجنى فيه بحملة ابتدائية كالسؤال اه سمين (قوله  
أخرجوا بهم) أي هذا أخرجوا بهم وقوله زاد تعالى أي زاد كلاماً آخره وإنا إلى ربنا المنقلبون متضمنة  
لصفات خمسة موجبة لتوبيخهم وتقريرهم على عدم التوحيد اه شيخنا (قوله كالهمد للصبى)  
أي ولو شاء لجعلها منزلة لا يثبت فيها شيء كيترون من بعض الجبال ولو شاء لجعلها متحركة فلا يمكن  
الانفعاغ بها في الزراعة والأنفة فالانفعاغ بها انما حصل لكونها مسطحة قارة ساكنة اه  
خطيب (قوله وجعل لكم قيم اسبلاً) أي ولو شاء لجعلها بحيث لا يسلك في مكان منها كما جعل  
بعض الجبال كذلك اه خطيب (قوله أي بقدر حاجتكم إليه) أي ليس بقليل فلا ينفذ ولا يكثير  
فيصير اه كرخي (قوله فأنشأنا) فيه التفات وقوله أحيينا يقتضي أن النشور معناه الأحياء  
وهو كذلك في المصباح نشر المولى نشرهم من باب تعد حيووا ونشرهم الله بتعدي ولا يتعدى  
ويتعدى بالهزة أيضاً فيقال أنشأهم الله ونشرت الأرض نشروراً أيضاً حيث وأقبت ويتعدى  
بالهزة فيقال أنشأهم إذا أحييتهم بالماء اه (قوله كذلك تخرجون) المعنى أن هذا الكلام كما  
دل على قدرة الله وحكمته ووحدانيته فكذلك يدل على قدرته على البعث والقيامة ووجه  
التشبيه أن جعلهم أحياء بعد الاماتة كقوله الأرض التي انتشرت بعدما كانت ميتة اه خطيب  
(قوله الأصناف) قال ابن عباس الأزواج لضروب والأنواع كالحمل والحماض والابيض  
والاسود والذكر والانثى وقال بعض المحققين كل ما سوى الله تعالى فهو زوج كالنوق والنحت  
والبين واليسار والقدام والخلف والماضي والمستقبل والذوات والصفات والضعيف والشاء  
والربيع والخريف وكونها أزواجاً يدل على انها ممكنة الوجود محدثة مسبوقة بالعدم وأما الحق  
تعالى فهو الفرد المنزه عن الضد والند والمقابل والمعارض اه خطيب وفي القرطبي وقيل أراد  
أزواج النبات كما قال وأنبثنا فيهم سائر كل زوج بهيج ومن شكل زوج كريم وقيل ما قلب فيه  
الإنسان من خير وشر وإيمان وكفر ورفيع وضروف قروني وصحة وسقم فالت وهذا القول يعم الأقوال  
ويجملها به مومه اه (قوله كالابل) لم يبق من الأنعام ما يركب غير هذا إلا الأنعام هي الابل  
والبهر والغنم فثبت في الأنعام هنا تغليب فاريد بها ما يركب من الحيوان وهو الابل والحمل  
والبعال والخمير وقريته هذا قوله في سورة النحل والنحل والبعال والخمير تركبوهن تأمل (قوله  
ما تركبون) معقول لجل ومن الفلك والأنعام بيان له مقدم عليه اه شيخنا (قوله حذف العائد  
اختصاراً الخ) عبارة اسمين ما موصولة وعائدها محذوف أي ما تركبونه وركب بالنسبة إلى الفلك  
يتعدى بحرف الجر قال تعالى فاذا ركبوا في الفلك وبالنسبة إلى غير ما يتعدى بنفسه قال تعالى  
لتركبوهن فاعلم هنا اتعدى بنفسه على المتعدى بواسطة فلذلك حذف العائد انتهت والمعنى  
جعل لكم من الفلك ما تركبونه فيه ومن الأنعام ما تركبونه فهو مجرور في الاول منصوب في  
الثاني وفي كلامه دماغ غرض جملة عليه شغفه بالاختصار اه كرخي (قوله استمروا على ظهوره)  
يجوز أن تكون هذه اللام لام العلة وهو الظاهر وان تكون للضرورة وعلى كل فتعلق بجمل  
وحوزان عطية أن تكون لام الامر وفيه بعد لقلة دخولها على أمر المخاطب اه سمين (قوله  
ذكر الضمير) أي المضاف إليه والاولى أن يقول أفرد وقول وجع الظاهر أي الذي هو المضاف  
وقوله نظر اللفظ ما راجع للتذكير وقوله ومعناها راجع للجمع ولوروعى لفظها فيم ما قيل على

(ثم تذكروا نعمه ربكم اذا

استويتم عليه وتقولوا سبحان  
الذي هزلنا هذا وما كنا له  
مقرنين) مطيعين (وانا الى  
ربنا المنقلبون) لمنصرفون

فأبقى نفسه في الماء (فالتقمه

الحوت) السمكة (وهو ملجم)

يلوم نفسه بما فر من قومه

(فلولانه كان من المسيحين)

من المصلين من قبل ذلك

(للبث في طنجه) مكث في

بطن السمكة (الي يوم

يبعثون) من القبور

(فبذلناه) طرحناه (بالعراء)

الصخراء على وجه الارض

(وهو سقيم) مريض صار

بدنه كبدين الطفل (وأبتنا

عليه شجرة من يقطين) من

قرع وكل شيء لا يقوم على

ساق فهو اليعطين) وأرسلناه

الى مائة ألف أو يزيدون)

بـل يزيدون عشرين ألفا

(فآمنوا) به (فنعماهم)

فأجلناهم (الي حين) الى

وقت الموت بلا عذاب

(فاستفتحهم) سأل أهل مكة

بنو مريج (الربك البنات)

الاناث (ولهم البنون)

الذكور قالوا نعم فقال لهم

النبي صلى الله عليه وسلم

أترضون الله ما لا ترضون

لانفسكم (أم خلقنا الملائكة

اناثا) كما تقولون (وهم

شاهدون) حاضرون (الا

انهم) بل انهم (من افكهم)

من تكذيبهم) يقولون بولد

ظهوره أو معناها فهم ما قبل على ظهورها اه شيخنا (قوله ثم تذكروا) أي بقلوبكم اه خطيب  
(قوله اذا استويتم عليه) أي على ما تركبون ففيه مراعاة لفظ ما أيضا وكذا الإشارة في قوله منحرف  
لنا هذا اه شيخنا (قوله وتقولوا سبحان الذي الخ) أي تقولوا يا أسئلكم جميعا بين القاب واللسان  
وقوله منحرف لنا هذا أي الذي ركبناه سفينة كان أودابه اه خطيب وهذا مقتضى أنه يقول هذا  
القول عند ركوب السفينة أيضا وصرح غيره بأنه خاص بالدابة أما السفينة فيقول فيها بسم الله  
بحرأها ومرساها ويؤيده ما كنا له مقرنين فان الامتناع والتماهي والتوحش لولا تنصير الله  
وإدلاله اغماي في الدواب وأما السفن فهي من عمل ابن آدم فليس لها امتناع بقوتها كما امتناع  
الدابة اه شيخنا وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان اذا وضع رجله في الركاب قال بسم الله  
فاذا استوى على الدابة قال الحمد لله على كل حال سبحان الذي هزلنا هذا الى قوله وانا الى ربنا  
المنقلبون اه يضاهي وفي القرطبي علمنا سبحانه وتعالى ما نقول اذ اركبنا الدواب وعرفنا في آية  
أخرى على لسان نوح عليه السلام ما نقول اذ اركبنا السفن وهو قوله تعالى وقال اركبوا فيه باسم  
الله بحرأها ومرساها ان ربي لغفور رحيم فيكم من راكب دابة عثرت به أو شمت ارتفعت أوطاح  
عن ظهرها فهلك وكمن راكب سفينة انكسرت به فغرق فلما كان الركوب مباشرة أمر المخوف  
وانصلا بأسباب من أسباب التلف أمر أن لا ينسى عند اتصاله به موته وأنه هالك لا محالة فتقايه  
الى الله غير مغفل من قضائه ولا يدع ذلك بقلبه ولسانه حتى يكون مستعدا لقضاء الله  
باصلاحه من نفسه والحذر من أن يكون ركوبه ذلك من أسباب موته في علم الله وهو غافل عنه  
وقال ابن العربي ما ينبغي لعبدا أن يدع قول هذا وليس بواجب ذكره باللسان واغما الواجب  
اعتقاده بالقلب أما أنه يسقط له ذكره باللسان فيقول متى ما ركب وخصوصا في السفر اذا  
تذكر سبحان الذي هزلنا هذا وما كنا له مقرنين والى ربنا المنقلبون اللهم أنت الصاحب في  
السفر والخليفة في الأهل والمال اللهم اني أعوذ بك من وعشاء السفر وكآبة المنقلب والحور بعد  
الكور وسوء المنظر في الأهل والمال يعني بالحور بعد الكور تشتت أمر الرجل بعد اجتماعه اه  
(قوله وما كنا) أي والحال ما كنا له مقرنين قال الواحدى كان اشتقاقه من قولك مرت قرنا  
لفلان أي مثله في الشدة والمعنى ليس عندنا من القوة والطاقة ما تقارن ونساوي به هذه الدواب  
فسبحان من هزلنا لتأقده وحكمته اه خطيب وفي السمين والمقرن المطبق للشيء الضابط له  
من أقرنه أي أطاقه اه وفي المختار وقرن الشيء بالشيء وصله به وبابه ضرب ونصرا اه وفي القرطبي  
ثم تذكروا نعمه ربكم اذا استويتم أي ركبت عليه وذكر النعمة هو الحمد على تنصير ذلك لنا في البر  
والبحر وتقولوا سبحان الذي هزلنا هذا أي ذال لنا هذا المركوب وفي قراءة علي بن أبي طالب  
سبحان من هزلنا هذا وما كنا له مقرنين أي مطيعين في قول ابن عباس والكلبي وقال الأعمش  
وأبو عبيدة مقرنين ضابطين وقيل هما ثلثين في الأبدى والقوة من قولهم هو قرن فلان اذا كان  
مثله في القوة ويقال فلان مقرن لفلان أي ضابط له وأقرنت كذا أي أطقته وأقرن له أي أطاقه  
وقوى عليه كأنه صار له قرنا قال الله تعالى وما كنا له مقرنين أي مطيعين والمقرن أيضا الذي  
غلبته ضيعته تكون له ابل أو غنم ولا معين له عليهم اوفى أصله قولان أحدهما أنه مأخوذ من  
الأقران يقال أقرن بقرن أقرنا اذا أطاق أو أقرنت كذا اذا أطقته وأحكمته كأنه جعله في قرن  
وهو الحبل فأوثقه به وشده والثاني أنه مأخوذ من المقارنة وهو أن يقرن بعضهم ببعض في حبل  
تقول قرنت كذا بكذا اذا ربطته به وجعلته قرينه اه (قوله لمنصرفون) أي من الدنيا وراكبها

(وجعلوا له من عباده جزءاً) حيث قالوا الملائكة بئس الله لأن الولد جزء الوالد والملائكة من عبادة الله تعالى (ان الانسان) القائل ما تقدم (الكفور مبين) بين ظاهر الكفر (أم) بمعنى همزة الانكار والقول مقدر أي أنقولون (اتخذ مما يخلق بئس لنفسه) (وأضفاكم) اخلصكم (بالبنين) (اللازم من قولكم السابق فهو من جملة المنكر) (واذا بشر أحدهم بما ضرب للرحمن مثلاً) جعل له شيئاً من الملائكة الله لأن الولد يشبه الوالد المعنى إذا أخبر أحدهم بالبت تولده (طـل) صار (وجهه مسوداً) متغيراً تغير معتم (وهو كظيم) معتم على غشا فكيف ينسب البنات إليه تعالى عن ذلك (أو) همزة الانكار وروا العطف بجملة أي يجعلون لله (من ينشأ في الحلية) الزينة

الله) حيث قالوا الملائكة بئس الله (وانهم كاذبون) في مقالهم (أصطفى البنات) اختار الاناث (على البنين) على الذكور (مالككم كيف تحكمون) بئس ما تقتضون لانفسكم ترضون الله ما لا ترضون لانفسكم (أفلا تذكرون) أفلا تتعظون بما تقولون (أم لكم) يا اهل

الى دار الاستقرار والبقاء وينتدكر بالجل على السفينة والدانة الجل على الجنابة وعبارة الخطيب أي لصاترون بالموت وما بعده الى الدار الآخرة انقلا بالار جوع بعده الى هذه الدار فالآية منبهة بالسيرة النبوى على السيرة الاخرى ففيه إشارة الى الرد عليهم في انكار البعث انتهت (قوله وجعلوا له الخ) متصل بقوله واثن سائلهم الخ أي وقد جعلوا له بعد ذلك الاعتراف كما قاله القاضي وفي الكشف منع ذلك الاعتراف أي اعترافهم بأن الخالق هو الله وذلك لان جملة وجعلوا له حالية والحال مقارنة لصاحبها سيما وهي هنا جملة ماضوية وبمعنى الولد الذي أنشأه الله جزاء لآله على استحقاقه على الواحد في ذاته ان المركب لا يكون واحداً لذاته وأيضاً ما كان كذلك فإنه يقبل الاتصال والانفصال والاجتماع والافتراق وما كان كذلك فهو محدث فلا يكون الهام قدماً اه كرخي (قوله جزءاً) مفعول أول للجعل والجعل تصغير قولي أي حكموا وأثبتوا ويجوز أن يكون بمعنى سموا واعتقدوا اه سمين (قوله بين) أشار بهذا الى أن مبين من أبان لللازم ولا مانع أن يكون من المتعدي أي مظهره كقوله اه كرخي (قوله بمعنى همزة الانكار) أي والتقريع والتوبيخ وقد رها بعضهم بيل التي للانتقال وبعضهم بما وكل صحيح لان فيه اذهاب ثلاثة كما نقله أبو حيان اه شيخنا (قوله لنفسه) متعلق باتخذ (قوله اخلصكم) أي اخلصكم (قوله اللازم) بالنصب نعم لقوله وأضفاكم اذهو معطوف على اتخذ الذي هو مفعول القول لكن المعطوف عليه قالود صريحاً والمعطوف لم يقلوه لكنه لازم من قولهم الملائكة بئس الله فكأنهم قالوا البنات له والبنون لنا فذلك قال اللازم من قولهم السابق أي الملائكة بئس الله وقوله فهو من جملة المنكر أي لانه معطوف على اتخذ الداخل عليه أم التي بمعنى همزة الانكار اه شيخنا ويصح أن يكون حالاً مع تقدير قد اه كرخي أو بدونه على الخلاف المشهور والالتفات الى خطابهم لنا كيداً للالزام وتشديد التوبيخ اه أبو السعود (قوله وإذا بشر أحدهم الخ) استئناف مقرر لما قبله وقيل حال على معنى أنهم ندبوا اليه ماذكروا من حالهم أن أحدهم إذا بشر به اغتم والالتفات الى الغيبة لا لبيان قبائحهم اقتضت أن يعرض عنهم ويحكي لغيرهم ليتعجب منها اه أبو السعود (قوله بما ضرب) ما موصولة بمعناها البنات وضرب بمعنى جعل والمفعول الأول الذي هو عائد الموصول محذوف أي ضربه ومثلاً هو والمفعول الثاني وقوله شيئاً أي فأمثل بمعنى الشبه أي المشابه لآبى الصفة الغريبة العجيبة اه شيخنا (قوله وهو كظيم) الوال للجمال (قوله أو من ينشأ) يجوز في من وجهان أحدهما أن تكون في محل نصب مفعولاً بفعل مقدر أي أو يجعلون من ينشأ في الحلية والثاني أنه مبتدأ وخبره محذوف تقديره أو من ينشأ جزء أو ولد وقر العامة ينشأ بفتح الباء وسكون النون من نشأ في كذا ينشأ فيه والآخران وحقق بعضهم الباء وفتح النون وتشديد الشين من نشأ بالمفعول أي يربي وقر الخ جدرى كذلك لأنه خفف الشين أخذه من أنشأ والحسين بنشأ كقائل مبنياً للمفعول والمفاعلة تأتي بمعنى الافعال كما ملاحظة معنى الاعلاء اه سمين (قوله همزة الانكار الخ) أي هذا اللفظ كلمتان همزة الانكار وروا العطف لا كلمة واحدة التي هي أو العاطفة وقوله بجملة متعلق بالعطف والباء بمعنى اللام أي جملة أي جملة مقدرة ذكرها بقوله أي يجعلون وحاصل هذا الاعراب أنه جعل من معموله مقدر معطوف بواو العطف لكنه لم ينسب على المعطوف عليه وتقديره أيجترئون ويلغون الغابة في اساءة الأدب ويجعلون لله من ينشأ في الحلية ومن عبارة عن الانثى أي أيجعلون لله الانثى التي تربي في الزينة لنفسها اذ لو كانت في نفسها ما تكلمت بالزينة وأيضاً هي ناقصة العقل لا تقدر



(وهو في الخصام غير مبين)

مظهر لجهة لضعفه عنها  
بالاثوثة (وجعلوا الملائكة  
الذين هم عباد الرحمن انانا  
أشهدوا) حضروا (خلقهم  
سنتكتب شهادتهم) بانهم  
اناث (ويستلون) عناني  
الاخرة فيسترب عليها  
العقاب (وقالوا لواء الرحمن  
ما عبدناهم) أي الملائكة  
فعبادتنا يا هم بعشيتنه فهو  
راض بها قال تعالى (ما لهم  
بذلك) المقول من الرضا  
بعبادته (من علم ان) ما (هم  
الا يخرصون) يكذبون فيه  
فيسترب عليهم العقاب به  
(أم آتيناهم كتابا من قبله)  
أي القرآن بعبادة غير الله  
(فهم به مستسكون)

مكة (سلطان مبين) كتاب  
بين فيه ان الملائكة بنات  
الله (فأؤايتناكم ان كنتم  
صادقين) ان الملائكة بنات  
الله (وجعلوا) كفار مكة بنو  
مليح (بينه وبين الجنة نسبا)  
بين الله وبين الملائكة نسبا  
حيث قالوا الملائكة بنات  
الله ويقال نزلات في الزناقة  
حيث قالوا ابليس لعنه الله  
مع الله شريك الله خالق  
الخير والابليس خالق الشر  
(ولقد علمت الجنة) الملائكة  
(انهم) يعني كفار مكة بنو  
مليح (لمحضرون) معذبون  
في النار (سبحان الله) نزه  
نفسه (عما يصفون) عما

على اقامة جهة عند الخصام اه شيخنا (قوله وهو في الخصام غير مبين) الجملة حال وفي الخصام  
يجوز ان يتعلق بمعدون يدل عليه ما بعده تقديره وهو لا يبين في الخصام ويجوز ان يتعلق بمبين  
وجاز للضاف اليه ان يعمل فيما قبل المضاف لأن غير بمعنى لا وقد تقدم تحقيق هذا في أول هذا  
الموضوع آخر الفاتحة اه مبين وفي أبي السعود غير مبين أي غير قادر على تقرير دعواه واقامة  
جهته لخصام عقله وضعف رأيه وازدواج غير لا تمنع عمل ما بعده في الجار المتقدم عليه الا ما يعني  
النفي اه وقال قتادة قلما تكلمت امرأة تريد ان تتكلم بحجة الا تكلمت بالحجة عليها اه  
خازن (قوله مظهر لجهة) اشار بهذا الى ان مبين هنا من ابا ان المنعدي اه كرخي (قوله وجعلوا  
الملائكة الخ) الجعل هنا بمعنى القول والخكم تقول جعلت زيدا أعلم الناس أي حكمت له بذلك  
اه قرطبي وهذا بيان لنوع آخر من كفياتهم فالحقول بان الملائكة اناث كقرآن فيه جعل  
أكل العبادوا كرمهم على الله أنقصهم رأيا وأخسهم صنفا اه كرخي قال السكبي ومقاتل لما  
قالوا هذا القول سألهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما يدريكم انهم اناث قالوا لم نعلمنا من آياتنا  
ونحن نشهد انهم لم يكذبوا فقال تعالى سنتكتب شهادتهم ويستلون أي عناني الاخرة هذا يدل  
على أن القول بغير دليل منكر وأن التقليد حرام بوجوب الذم العظيم (تنبيه) قال البقاعي يجوز  
أن يكون في السنين استعطاف الى التوبة قبل كتابة ما قالوا ولا علم لهم به فانه قدر روى أبو امامة  
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال كانت الحسنات على عين الرجل وكاتب السيئات على يسار  
الرجل وكانت الحسنات أمين على كاتب السيئات فاذا عمل حسنة كتبها صاحب اليمين عشرة  
واذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب اليسار دعه سبع ساعات له له يسبح الله أو يستغفر  
اه خطيب (قوله وقالوا لواء الرحمن ما عبدناهم) أي لواء عدم عبادة الملائكة ما عبدناهم  
فاستدلوا بنفي مشيئته عدم العبادة على امتناع النفي عنها أو على حسنيتها وذلك باطل لان المشيئة  
ترجع بعض الممكنات على بعض ما أمورا كان أو منيأ حسنا كان أو غيره اه بيضاوي وهذا بيان  
لنوع آخر من كفياتهم والحاصل أنهم كفروا بعبادات ثلاثة هذه والتي قبلها وهي قولهم الملائكة  
اناث والتي قبلها وهي قولهم الملائكة بنات الله اه شيخنا وفي الخطيب قال المحققون هؤلاء  
الكفار كفروا في هذا القول من ثلاثة أوجه أولها اثبات الولد ثانياً أن ذلك الولد بنت ثالثها  
الحكم على الملائكة بالاثوثة اه وفي صنيعة نسمع (قوله انهم الا يخرصون) قاله هنا بافظ  
يخرصون وفي الجاثية بافظ يظنون لان ما هنا متصل بقوله وجعلوا الملائكة الآية أي قالوا  
الملائكة بنات الله وان الله قد شاء منا عبادتنا يا هم وهذا كذب فناسبه يخرصون وما هنا ك  
متصل بخلقهم الصدق بالكذب فان قولهم نعمون ونحيا صدق وكذبوا في انكارهم البعث  
وقولهم وما بهلكنا الا الدهر فناسبه قوله يظنون أي يشكون فيما يقولون اه كرخي (قوله يكذبون  
فيه) أي في القول وفي المصباح ونحو الكافر خرم من باب قتل كذب فهو خاخص اه (قوله  
أم آتيناهم كتابا من قبله) هذا ما عدل لقوله أشهدوا خلقهم والمعنى أحضروا خلقهم أم آتيناهم  
كتابا من قبله أي من قبل القرآن أي بما ادعوه فهم به مستسكون يعلمون بما فيه اه قرطبي  
فقد جعل أم متصلة ما عدل لله مرة في قوله أشهدوا خلقهم وهو بعيد من المعنى والسياق فالاولى  
الوجه الآخر الذي جرى عليه اه أكثر المفسرين من أنها منقطعة بمعنى هزة الاستفهام  
الانكارى وعبارة البيضاوي ثم أضرب عنه أي عن نفي ان يكون لهم متمسك عقلي الى انكار  
أن يكون لهم مستمد من جهة النقل فقال أم آتيناهم الخ اه وفيه إشارة الى أن أم منقطعة

أى لم يقع ذلك (بل قالوا أنا  
وجدنا آباءنا على أمة) ملة  
(وأننا) ماشون (على آثارهم  
مهندون) م-م و كانوا  
يعبدون غير الله (وكذلك  
ما أرسلنا من قبلك في قرية  
من نذير إلا قال متفرونها)  
متنعوها مثل قول قومك  
(أنا وجدنا آباءنا على أمة)  
ملة (وأننا على آثارهم  
مقتدون) متبعون (قل) لهم  
(أ) تتبعون ذلك (ولو جئكم  
ببين من ربكم)  
يقولون من الكذب (الآ  
عباد الله المخلصين) في  
العبادة والتوحيد فاء-م  
لا تكذبون على الله ويقال  
أنهم محضرون ما يذبحون إلا  
عباد الله المخلصين المعصومين  
من الشرك والشرك  
والفواحش (فأنكم) يا أهل  
مكة (وما تعبدون) من  
دون الله (ما أنتم عليه) على  
عبادته (بفانين) بضالين  
(الامن هو صال الجحيم)  
داخل النار معكم وهو إبليس  
ويقال الامن قدرت عليه  
أنه داخل النار معكم (وما  
مننا) قال جبريل عليه  
السلام وما مننا (إلا له مقام  
معلوم) معروف في السماء  
(وأننا نحن الصافون) في  
الصلاة (وأننا نحن المسبحون)  
المصلون (وأن كانوا) وقد  
كان أهل مكة (لبيدولون)  
قبل مجيئ محمد صلى الله  
عليه وسلم إليهم (لوان

لا متصلة مع أدلة أقواله أشهد وأحلفهم كما قيل لبعده اه شهاب (قوله أى لم يقع ذلك) أى  
ابتأؤهم كتابا ينادى به وأشار به هذا إلى أن أم بمعنى همزة الانكسار اه شيخنا (قوله بل قالوا أنا  
وجدنا الخ) أى لم يأتوا بحجة عقلية ولا نقلية بل اعترفوا بأنه لا مستند لهم سوى تقليد آباءهم  
الجهلة مثلهم اه أبو السعد (قوله على أمة) أى طريقة تؤم وتقصد اه أبو السعد وفى  
المصنوع وهى الحالة التى يكون عليها الآم أى القصد ومنها الدين اه وفى السهم قوله على  
أمة العامة على ضم الهمزة بمعنى الطريقة والدين وقراءتها ودونادة وعمر بن عبد العزيز  
بالكسر قال الجوهرى هى الطريقة المسنة الغنى فى أمة بالضم وابن عباس بالفتح وهى المزة من  
الأم والمراد بها القصد والحال اه (قوله ماشون) أشار بقدره هذا إلى أن الجار والمجرور  
حبران وعلمه فيكون مهتدون حبرانا نيا اه شيخنا وفى أبى السعد وقوله على آثارهم مهتدون  
حبران أو الظرف صلة المهتدون اه (قوله مهتدون) قاله دنا بلغة مهتدون وقال فيما بعده  
مقتدون لأن الأول وقع في محاجتهم النبي صلى الله عليه وسلم وأدعائهم أن آباءهم كانوا مهتدين  
وأنهم مهتدون كما باتهم فناسبه مهتدون والثانى وقع حكاية عن قوم ادعوا الاقتداء بالآباء  
دون الاقتداء فناسبه مقتدون اه كرخي (قوله وكذلك) أى والأمركم كرخي عن الجمة  
بتمسكهم بالتقليد وقوله ما أرسلنا الخ استئناف مبين لذلك دال على أن التقليد فيما بينهم ضلال  
قديم ليس لآسلافهم أيصامه فتدعيه اه أبو السعد وعبارة الكرخي قوله وكذلك ما أرسلنا  
الخ تسليمة رسول الله صلى الله عليه وسلم ودلالة على أن التقليد في نحو ذلك ضلال قديم وأن من  
تقدمهم اه أيضا لم يكن لهم مستند ظاهر إليه وتخصيص المتفرين للاشهاد بأن النعم هو الذى  
أوجب البطره صرفهم عن النظر إلى التقليد اه (قوله الا قال متفرونها) جمع متفر من مفعول  
وتفسير الشارح له باسم الفاعل تفسير باللازم وفى القاموس وتفر كفرح تعم وأتفرته العمة  
أطعمه أو بعمته كثرته تفر فاف-لا أن أصغر على البنى والمتفر ككرم المتروك يصنع ما يشاء فلا  
يمنع والمنع لا يمنع من تنعمه اه (قوله مثل قتل قومك) مفعول معلق أى نعت لمصدر محذوف  
هو المفعول المطلق أى فولا مثل قول قومك وقوله أنا وجدنا الخ مفعول القول فهو مفعول به  
اه شيخنا وهذا الصنيع من الشارح ليس بلارم فالأولى كما جرى عليه غيره حمل قوله أنا  
وجدنا آباءنا الخ مفعول القول ولا تقدر فى الكلام تأمل (قوله دل لهم) خطاب لمحمد صلى الله  
عليه وسلم أى قل لقولك أتتبعون ذلك أى المذكور وهو آباءكم كما تلتهم أنا وجدنا آباءنا على أمة  
وأننا على آثارهم مهتدون اه شيخنا وهذا هو الذى يتبادر من صنيع الجلال وهو أحد احتمالين  
ذكرهما البيضاوى بقوله وهو حكاية أمراض أوحى إلى النذير وأخطاب رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ويؤيد الأول أنه قرأ ابن عمرو-فص قال اه وقوله أوحى إلى النذير يعنى أن الأمور  
بقوله قل يحوز أن يكون النذير يكون قل أمراضا معلقة بالنذير السابق حكاية الله لنبيه على  
تقديره فقل له قل ويحوز أن يكون أمرا ماضيا معلقا بالنذير السابق حكاية الله لنبيه على  
وقوله ويؤيد الأول الخ ويؤيد أيضا ما قالوا فى جوابه أنا وجدنا آباءنا على أمة بلفظ الجمع ولو كان  
الخطاب بقل لرسول الله صلى الله عليه وسلم لكان الظاهر أن يجيبوه بأن يقولوا أنا وجدنا آباءنا على أمة  
به كايرون اه زاده وقد أجاب عن هذا الجلال بقوله أنت ومن قبلك لئلا يكون بعد ما جرى  
عليه الجلال قوله فانتقمنا منهم لأن الضمير فيه راجع للتفرير ولا بد من صنيع الجلال يكون  
الكلام مفعلا ككاه-ير منظم وعبارة أبى السعد هو دال أى قال كل نذير من أولئك

المذنبين لا مهم أولو جنتكم أي اتقندون بأبائكم ولو جنتكم بأهدى أي بدين أهدى مما وجدتم  
 عليه آباءكم من الضلالة التي ليست من الهداية في شيء وإنما عبر عنها بذلك مجازاة معهم على  
 مسلك الانصاف وقرئ قل على أنه حكاية أمر ماض أوحى - من هذا كل فذير لا على أنه خطاب  
 للرسول صلى الله عليه وسلم لم كما قيل لقوله تعالى قالوا انما بعنا آرائهم به كافرين فانه حكاية عن  
 الامم قطعه أي قال كل امه لندبرها انما بعنا آرائهم به الخ وقد اجل عند الحكاية للايجاز كما مر  
 في قوله تعالى يا أيها الرسل كلوا من الطيبات وجمع له حكاية عن قومه عليه الصلاة والسلام  
 يحمل صيغة الجمع على تعاقبه على سائر المذنبين عليهم السلام وتوجيه كفرهم الى ما أرسل به  
 الكل من التوحيد لا جماعهم عليه كما في نظائر قوله تعالى كذب المرسلين فعمل بعيد برده  
 بالكتابة قوله تعالى فانتقمنا منهم أي بالاستئصال فانظر كيف كان عاقبة المكذبين من الامم  
 المذكرة كورين فلا تكثرت بتكذيب قومك اه (قوله بأهدى مما وجدتم الخ) أي بدين أهدى  
 وأوضح وأصوب مما وجدتم الخ أي من الضلالة التي ليست من الهداية في شيء والعبير بالتفضيل  
 المقصود أن ما عليه آباؤهم فيه هداية لا جمل التزل معهم وارتقاء العنان اه أبو السعود (قوله  
 فانظر كيف عاقبة المكذبين) أي فلا تكثرت بتكذيب قومك لك اه أبو السعود (قوله  
 واذكر) أي لقومك اذ قال ابراهيم - لله أي الذي هو أعظم آباءهم ومحط فخرهم والجمع على محبة  
 وحقيقة دينهم منهم ومن غيرهم لا يه أي من غير أن يقلده كما ولدتم أنتم آباءكم وقومه أي الذين  
 كانوا هم القوم بالحقيقة لا حنواهم على ملك جميع الأرض اني براء مما تعبدون فتهراهم اه  
 عليه وتعلم بالبرهان ليسلكوا مسلكه في الاستدلال اه خطيب وأبو السعود (قوله براء)  
 العامة على فتح الباء وألف وهـ ز بعد الراء وهو مصدر في الأصل وقع موقع الصفه وهي برى  
 وبها قرأ الاعمش ولا شيء ولا يجمع ولا يثبت كالمصادر في الغالب والزعفراني وابن المنادي عن  
 نافع بضم الباء مزنة طوال وكرام يقال طويل وطوال وبرى وبراء وقرأ الاعمش اني بنون واحدة  
 اه سمين وفي المختار وتبرأ من كذا فوه وبراء منه بالفتح والمد لا يفي ولا يجمع لانه مصدر كالسمع  
 اه (قوله الا الذي فطرنى) في هذا الاستثناء أوجه أحدها انه منقطع بناء على أنهم كانوا  
 يعبدون الاصنام فقط ثانيها انه متصل بناء على أنهم كانوا يشركون مع الله الاصنام ثالثها ان  
 الاضافة بمعنى غير وما كرهه موصوفة قال الزمخشري اه خطيب (قوله فانه سيمدين) أي سيمبني  
 على الهداية أو سيمدين الى ما وراء الذي هداني اليه الآن والاوجه ان السمين للتأكيده دون  
 التسيو وفيه المضارع للدلالة على الاستمرار اه أبو السعود (قوله وجعلها) التضمير المستتر يعود  
 على ابراهيم - لله وقوله لعالمهم يرجعون من كلام الله تعالى لا المراد الذي قدره الشارح بقوله واذكر  
 أي اذكر لقومك ماذا كرامهم - يرجعون هذا هو المناسب لضم الشارح وغيره من الشراح  
 جرى على أسلوب آخر فافهم الفرق بينهما ما اه شيخنا وفي الخطيب وأنى السعد وجعلها كلمة  
 باقية في عقبه أي حيث وصاهم - بها كما نطق به قوله تعالى ووصى بها ابراهيم - لله ويعقوب  
 الآية وقوله لعالمهم - يرجعون - له للعمل أي جعلها باقية فيهم - رجاء أن يرجع اليها من أشرك  
 منهم وقوله بل منعت الخ اضرب عن محذوف يساق اليه الكلام كأنه قيل وجعلها كلمة باقية  
 في عقبه بأن وصاهم بها رجاء أن يرجع اليها من أشرك منهم فلم يحصل ما ترجاه بل منعت هؤلاء  
 أي عقب ابراهيم وآباءهم أي مددت لهم في الآجال مع اسبغ اعم وسلامة الأبدان من الهلايا  
 والبقم فبطروا ونمادوا على الباطل حتى جاءهم الحق الخ اه (قوله هؤلاء المشركين) عبارة

بأهدى مما وجدتم عليه  
 آباءكم قالوا انما بعنا آرائهم به  
 أنت ومن قبلك (كافرون)  
 قال تعالى تخوفوا لهم (فانتقمنا  
 منهم) أي من المكذبين  
 للرسول قبلك (فانظر كيف  
 كان عاقبة المكذبين  
 واذكر) (اذ قال ابراهيم -  
 لله وقومه اتى براء) أي  
 برى (مما تعبدون الا الذي  
 فطرنى) خلقنى (فانه  
 سيمدين) يرشدنى لدينه  
 (وجعلها) أي كلمة التوحيد  
 المفهومة من قوله اني ذاهب  
 الى ربى سيمدين (كلمة باقية  
 في عقبه) ذريته فلا يزال  
 فيهم من يوحده الله (لعلمهم)  
 أي أهل مكة (يرجعون)  
 عما هم عليه الى دين ابراهيم  
 أبيهم (بل منعت هؤلاء)  
 المشركين (وآباءهم) ولم  
 أعجلهم بالعقوبة  
 عندنا (رامن الاولين)  
 رسولاً مثل رسل الاولين كما  
 كان للاولين (لكننا عباد الله  
 الخاضعين) الموحدين  
 (فكفروا به) معه - لله عليه  
 السلام والقرآن حين جاءهم  
 (فسوف يعلمون) ماذا يفعل  
 بهم عند الموت وفي القيوم  
 ويوم القيامة (ولقد سبقنا)  
 وحبنا (كلمتنا) بالهجرة  
 والدولة (لعبادنا المرسلين)  
 انهم لم المنصورون) بالحق  
 والهدى (وان جنتنا)  
 الرسل والمؤمنين (لهم)

(حتى جاءهم الحق) القرآن

(ورسول مبين) مظهر لهم

الاحكام الشرعية وهو محمد

صلى الله عليه وسلم (ولما

جاءهم الحق) القرآن

(قالوا هذا صحرانا به كافرون

وقالوا لا اله الا الله نزل هذا

القرآن على رسل من

القرىتين) من آية منهما

(عظيم) أي الوليد بن المغيرة

بكملة وعروة بن مسعود الثقفي

بالطائف (أهم يقسمون

رحمت ربك) النبوة (نحن

قسمة بينهم معيشتهم في الحياة

الدنيا) بغير ما بهضم غنيا

وبعضهم فقيرا (ورفعنا

بعضهم) بالغى (فوق بعض

درجات ليتخذ بعضهم)

الغنى (بعضا) الفقير (سخرنا

بعضنا في العمل له بالأجرة

الغالبون) بالجنة والعدد إلى

يوم القيامة (فتول) فاعرض

يا محمد (عن كفار مكة

(حتى حين) إلى وقت

هلاكهم يوم بدر (وأبصرهم)

أعلمهم عذاب الله (فصوف

يبصرون) يعلمون ماذا يفعل

بهم (أفبعذابنا يستجملون)

أفمثل عذابنا يستجملون

قبل أجله (فإذا نزل

بساحتهم) بقرهم (فساء

صباح المنذرين) فبئس

الصباح لمن أذرتهم الرسل

فلم يؤمنوا (وتول) أعرض

(عنهم) يا محمد (حتى حين)

إلى وقت هلاكهم يوم بدر

البيضاوى هؤلاء المعاصرين للرسول عليه الصلاة والسلام من قريش وآباءهم بالمدنى العمر  
والنعمه فاغثروا بذلك وانهم كانوا في الشبهوات انتهت وقوله فاغثروا الخ يعني أن التمتع كناية عما  
ذكر فانه أظهر في الاضرار عن قوله وجعلها كلمة باقية الخ أي لم يرجعوا فلم أحاجلهم بالعقوبة بل  
أعطيتهم نعماء أخر غير الكلمة الباقية لاجل أن يشكروا ومنعمهم أو بوحده فلم يفلحوا بل زاد  
طغيانهم لاغترارهم أو التقدير ما اكتفيت في هذا الخ لم يجعل الحكمة باقية بل منعهم وأرسلت  
إليهم رسولا ههنا (قوله حتى جاءهم الحق) في هذه الغاية خفاء بينه في الكشف  
وشروحه وهو أن ما ذكر ليس غاية للتمتع إذ لا مناسبة بينهما أن مخالفة ما بعدهما لما قبلها غير  
مرعى فيها والجواب أن المراد بالتمتع ما هو سببه من اشتغالهم به عن شكر المذمم فكأنه قال  
اشتغلوا به حتى جاءهم الحق وهو غاية له في نفس الامر لانه مما ينهم ويترجمه إكثمتهم اطفائهم  
عكسوا ففهموا قوله وما تغرق الذين أتوا الكتاب الامن بعدما جاءتهم البينة اه شهاب (قوله  
وقالوا لا نزل الخ) أي لانهم قالوا ان نصب الرسالة شريف لا يليق إلا بالرجل شريف وصدقوا في  
ذلك الا أنهم ضمو اليه مقدمة فاسدة وهي أن الرجل الشريف عندهم هو الذي يكون كثير المال  
والجاه ومحمد ليس كذلك فلا تليق به رسالة الله وانما يليق بهذا المنصب رجل عظيم الجاه كثير  
المال يعنون الوليد بن المغيرة بكملة وعروة بن مسعود بالطائف قاله قتادة اه خطيب (قوله  
من آية منهما) أي من آية واحدة منهما وعبارة البيضاوى من إحدى القرىتين (قوله أهم  
يقسمون الخ) انكار فيه تهويل لهم وتجب من تحكيمهم وقوله نحن قسمة الخ أي ولم نقف  
أمرها إليهم علماء منا يجزئهم عن تدبيرها بالكتابة اه أو السوءود (قوله رحمت ربك) وقوله  
ورحمت ربك ترسم هذه التاء ضرورة اتباعا لرسم المتخفف الامام كما نص عليه ابن الجزري ونصه  
مع شرحه الشيخ الاسلام ورحمت ربك في موضعي الخوف بالثناء لا بالساء زبره أي كتمه عثمان  
رضي الله عنه وزبر ايضا التاء رحمت الله في الاعراف في قوله ان رحمت الله قريب من المحسنين  
وفي سورة الروم في قوله فانظر إلى أثر رحمت الله وفي سورة هود في قوله رحمت الله وبركاته عليكم  
أهل البيت ورحمت ربك في كهيعص ورحمت الله في البقرة في قوله أولئك برحون رحمت الله  
وما عدا هذه السبعة يرسم بالسوء أو يوعروا بن كثير والكسائي يقفون بالسوء كسائر الهات  
الداحلة على الاسماء كفاطمة وقائمة وهي لغة قريش والباقيون يقفون بالثناء تعليم الجانب  
الرسم وهي لغة طائي اه (قوله نحن قسمة بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا) أي نحن أو قسمة هذا  
التفاوت بين العباد بخلعة هذا اغنيا وهذا فقير أو هذا مالكا وهذا عاقل وهذا احمق وهذا  
ضعيفا ثم ان أحدا من الخلق لم يقدّر على تغيير حكمنا في أحوال الدنيا مع قاتمها وذلها فكيف  
يقدر على الاعتراض على حكمنا في تخصيص بعض عباده بالنعمة والرسالة والمعنى كما  
فضلنا بعضهم على بعض كما شئنا كذلك اصطفينا بالرسالة من شئنا اه خازن (قوله ليتخذ  
بعضهم بعضا خيرا) أي ليستعمل بعضهم بعضا في حوائجهم فيحصل بينهم تألف وتضام ينظم  
بذلك نظام العالم لا ليكمل في الموسع عليه ولا لتقص في المقتر عليه ثم انهم لا اعتراض لهم علينا  
في ذلك ولا تصرف فكيف يكون فيما هو أعلى منه اه بيضاوى وهذه اللام للتعليل أي القصد  
من جعل الناس متفاوتين في الرزق أن يتنفع بعضهم ببعض ايتهم النظام وفي الخازن يعني أنا  
لوسقينا بينهم في كل الاحوال لم يخدم أحد أحدا ولم يصرف أحد منهم مفسدا غيره وحينئذ يقضى  
ذلك إلى خواب العالم وفساد حال الدنيا أو اسكن فقلنا ذلك ليس تخدم بعضهم بعضا ففسد الاغنياء

والبا لا نسب وقسري بكسر  
السين (ورحمك أي  
الجنة) خير مما يجمعون في  
الدنيا



(وأبصر) اعلم (فسوف  
يبصرون) يعلمون ماذا يفعل  
هم (سبحان ربك) ترفع نفسه  
عن الولد والشريك (رب  
العزة) المنة والقدرة (عما  
يصصفون) يقولون من  
الكذب (وسلام) من سلامة  
(على المرسلين) يتبلغهم  
الرسالة (والحمد لله) الشكر  
والوحدانية لله بنجاة الرسل  
وهلاك قومه (رب  
العالمين) سيد الانس والجن

(ومن السورة التي يذكر  
فيها ص وهي كلها مكية  
آياتها ست وثلاثون آية  
وكلماتها ست مائة واثنان  
وثلاثون كلمة وحروفها ثلاثة  
آلاف وستة وستون حرفا)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

وباستناده عن ابن عباس في  
قوله تعالى (ص) يقول ص  
والقرآن أي كثر قرأ القرآن  
حتى تعلم والايمن من  
الكفر والسنة من البدعة  
والحق من الباطل والصدق  
من الكذب والحلال من  
الحرام والخير من الشر  
ويقال ص صدع الهدى  
أي صرف أهل مكة عن  
الحق والهدى ويقال أبو  
جهل ويقال ص صادق في  
قوله ويقال ص اسم من

بأموالهم الاجراء الفقراء بالعمل فيكون بعضهم سببا لمعاش بعض هذا عمله وهذا عمله فيلتم  
قوام العالم اه وعبارة الخطيب ليتخذ بعضهم م بعضا مخرجا أي ليس تخدم بعضهم بعضا فيستخر  
الاغنياء بأموالهم الاجراء الفقراء بالعمل فيكون بعضهم سببا لمعاش بعض هذا عمله وهذا  
بأعماله فيلتم قوام العالم لان المقادير لو تساوت لتهطلت المعاش فلم يقدر احد منهم أن ينفلت  
عما جعلناه الا من هذا الامر الذي فكيف يطعمون في الاعتراف في امر النبوة يتصور  
عاقل أن تتولى قسم الناقص ونسكل العالي الى غيرنا قال ابن الجوزي فاذا كانت الارزاق بقدره  
الله تعالى لا يحول المحتمل وهي دون النبوة فكيف تكون النبوة انتهت (قوله والبا لا نسب)  
أي نسبته للسفيرة التي هي العمل بالأجرة لا للسفيرة التي هي الاستمراء والتمسك والسفيرة بوزن  
غرفة الاستخدام والقهر على العمل بالأجرة كما في كتب اللغة وهم هذا الاعتبار لا يصح التعليل في  
قوله ليتخذ فانه ليس القصد من تفاوت الناس في الرزق أن يقهر الغني الفقير على العمل له  
وايضاهذا الا لا يتم تقييد الشارح بقوله بالأجرة فالجواب انه اذا نظر لمحجة التعليل واستقامته  
استقام التقييد المذكور وان نظر للامر اللغوي في السفيرة لم تستقم النسبة اليها ولا يصح الكلام  
معها ولا التقييد بقوله بالأجرة فيثبت ثبنا في طرفا الكلام فليتنامل ويحذر وقوله وقسري بكسر  
السين أي شادا ولذلك قال وقسري ولم يقل وفي قراءة على عاداته لانه يشير بالاول للشاذ وبالثاني  
للشواتر وأما ما في سورة المؤمنون وسورة ص فكسر السين فيه قراءة جمعية تفرق بين ما هنا وما  
في السورتين الاخرين اه شيخنا وفي القرطبي وقيل هو من السفيرة التي هي بمعنى الاستمراء  
أي ليس تخرى الغني بالفقير قال الاخفش مخرت به مخرت منه وضحكك به وضحكك منه  
وهزئت به وهزئت منه اه وعلى هذا القول تكون اللام للسيرة والعاقة لاللة والسببية  
(قوله خير مما يجمعون) أي والعظيم من أعظمها وحازها وهو النبي صلى الله عليه وسلم لم لا من  
حازا الكثير مما يجمعون كعروة بن مسعود اه كرخي (قوله ولولا أن يكون الناس الخ) في  
الكلام حذف المضاف أي ولولا خوف أن يكون الناس الخ كما أشار له الشارح بقوله المعنى الخ  
اه شيخنا لكن في تقدير هذا المضاف شيء لان الله لا يخاف من شيء الا في تقدير الآية  
ما سلكه البصائر ونصه أي لولا أن يرغبوا في الكفر اذا راوا الكفار في سعة وتنعم لحبهم الدنيا  
فيجتمعوا عليه اه وقدر الزمخشري فيه مضافا فقال لولا كراهة أن يجمعوا على الكفر الخ  
والغرض من تقديره أن كراهة الاجتماع هي المانعة من تجميع الكفار ولما كان معنى كونهم  
أمة واحدة اجتماعهم على أمر واحد أريد به الكفر بقراءة الجواب فليس هذا من مفهوم  
الكلام ولا زمه كما توهم اه شهاب فان قيل لما بين تعالى أنه لو فتح على الكفار أبواب النعم اصدار  
ذلك سببا لاجتماع الناس على الكفر فلم يفعل ذلك بالمسلمين حتى يصير ذلك سببا لاجتماع  
لناس على الاسلام فالجواب لان الناس على هذا التفرير كانوا يجمعون على الاسلام لطلب  
لدنيا وهذا الايمان ايمان المنافقين فكأن الاصول أن يضيق الامر على المسلمين حتى أن كل  
من دخل في الاسلام فأنما يدخل لمناصرة الدليل واطلب رضوان الله تعالى فحينئذ يعظم ثوابه لهذا  
لسبب قال الزمخشري فان قلت تخين لم يوسع على الكافرين للفتنة التي كان يؤدي اليها التوسعة  
عليهم من اطباق الناس على الكفر لحبهم الدنيا وتها الكفر عليهم اهلها فلو توسع على المسلمين لم يطبق  
لناس على الاسلام قلت التوسعة عليهم مفسدة أيضا لما تؤدي اليه من الدخول في الاسلام  
اجل الدنيا والدخول في الدين لاجل الدنيا من دين المنافقين فكانت الحكمة فيما در حيث



(ولو لا أن يكون الناس أمة واحدة) على الكفر (لجاءنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم) بدل من لمن (سقاها) بفتح السين وسكون القاف وبضمة ما جمعاً (من فضة ومعارج) كالدرج من فضة (عليهم انظرون) يدلون الى السطح (ولبيوتهم أبواباً) من فضة (و) جعلنا لهم (ممرراً) من فضة جمع ممرير (عليها) يتكئون (وزخرفاً) ذهباً المسمى لولا خوف الكفر على المؤمن من اعطاء الكفار ما ذكر لا عطيناه ذلك لقلة حظ الدنيا عندنا وعدم حظه في الآخرة في النعيم (وان) مخففة من الثقلية (كل ذلك لما) بالتخفيف فإزادة والتشديد بمعنى الا ان نافسة (متاع الحياة الدنيا) يتمتع به فيم اثم يزول (والآخرة) الجنة (عند ربك للثقلين)

أسماء الله صادقة ويقال قسم أقسم به (والقرآن) أقسم بالقرآن (ذي الذكر) ذي الشرف والبيان شرف من آمن به وبيان الآواين والآخريين (بل الذين كفروا) كفار مكة (في عزة) حمية وتكبر (وشقاق) خلاف وعداوة ولما كان المقسم عليه (كم اهل كنانة من قبلهم) من قبل قريش (من قرن) من الامم الخالية

جعل في القريبين أغنياً وفقراء وغاب الفقر على الغنى اه (قوله أيضاً ولو لا أن يكون الناس الخ) استئناف مبين لحقارة متاع الدنيا ودناءة قدرها عند الله اه أبو السعد (قوله بدل من لمن) أي بدل اشتمال واللام للاختصاص اه سمين (قوله وبضمة ما جمعاً) قال أبو علي سقفا جمع سقف كرهن جمع رهن اه كرخي (قوله ومعارج) جمع معرج بفتح الميم وكسر هاء ومهبت المصاعد من الدرج معارج لان المشي عليه امثل مشي الاعرج اه خطيب وهو معطوف على سقفا المقيد بكونه من فضة والقيد في المعطوف عليه قد في المعطوف فلذلك قدره الشارح بقوله من فضة وكذا يقال في بقية المعاطيف اه شيخنا وفي السمين وقرأ العامة معارج جمع معرج وهو السلم وطلحة معارج جمع معراج وهي لغة بعض قوم وهذا كفنا جمع مفتوح ومفاتيح جمع مفتاح اه (قوله ولبيوتهم) تذكر بلفظ البيوت لزيادة التقرير اه أبو السعد (قوله وسرراً) معمول مقدر معطوف على قوله جعلنا لمن يكفر بالرحمن عطف جعل كما تدره الشارح وليس معطوفاً على أبواب الاقتضاء العطف أن السرر للبيوت مع أنها لا تضاف لها ولا تختص بها وقوله وزخرفاً معطوف على سرراً الم معمول للمقدراى وجعلنا لهم زخرفاً ليعملوه في السقف والمعارج والأبواب والسرر ليعملوا من فضة وبعضه من ذهب لانه ابلغ في الزينة هذا ما سلمه الشارح في التقرير اه شيخنا وفي السمين قوله وزخرفاً يجوز أن يكون منصوباً بجعل أي وجعلنا لهم زخرفاً وحوز الزخرف ان يقتضيه عطفه على محل من فضة كما أنه قال سقفا من فضة وذهب أي بعضها كذا وبعضها كذا اه وفي الكرخي قوله وجعلنا لهم سرراً من فضة أشار الى أن سرراً معطوف على ما تقدم مع قيده وتبع في ذلك قول الكشاف جعلنا للكفار سقفا ومصاعداً وأبواباً وسرراً كما هم من فضة فهو كما ترى ظاهره في أنه يرى اشتمال المعطوفات في وصف ما عطف عليه وقوله وزخرفاً فضية تقريره ان نصبه بجعل أي وجعلنا لهم زخرفاً وقد جرى على ذلك في الكشاف لانه قال وجعلنا لهم زخرفاً أي زينة من كل شيء والزخرف الذهب والزينة ثم قال ويجوز أن يكون الاصل سقفا من فضة وزخرف يعنى بعضهم من فضة وبعضهم من ذهب فنصب عطفه على محل من فضة اه وفي القرطبي وزخرفاً والزخرف هنا الذهب وعن ابن عباس وغيره نظيره أو يكون لك بيت من زخرف وقد تقدم وقال ابن زيد هو ما يتخذ الناس في منازلهم من الامتعة والآثاث وقال الحسن النقوش وأصله الزينة يقال زخرفت الدار أي زنتها وزخرفت فلان أي تزين وانصب زخرفاً على معنى وجعلنا لهم من ذلك زخرفاً وقيل ينزع الخافض والمعنى جعلنا لهم سقفا وأبواباً وسرراً من فضة ومن ذهب فلما حذف من قال وزخرفاً فنصب اه (قوله المعنى لولا خوف الكفر الخ) أي معنى قوله ولو لا أن يكون الناس الخ (قوله مخففة من الثقلية) أي وهي هنا مهلة لوجود اللام في خبرها اه شيخنا (قوله والآخرة عند ربك للثقلين) أي وبهذا يتبين أن العظيم هو العظيم في الآخرة لافي الدنيا اه أبو السعد (قوله وفي القرطبي والآخرة عند ربك للثقلين يريد الجنة لمن اتقى وخاف وقال كعب اني لاحد في بعض كتب الله المنزل ولو لا أن يحزن عبد المؤمن لكانت رأس عبد الكافر بالأكليل ولا يتصدع ولا يبيض منه عرق) وفي صحيح الترمذي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدنيا بين يدي المؤمن ووجه الكافر وعن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ما سقى كافراً منها شربة ماء اه وفي القاموس نصب العرق من باب ضرب بمعنى انصبنا نحره وفي الخطيب

ومن يعش) يعرض (عن  
 ذكر الرحمن) أي القرآن  
 (نقيض) نسب (له شيطانا  
 فهو له قرين) لا يفارقه  
 (وانهم) أي الشيطان  
 (المصدونهم) أي العاشين  
 (عن السبل) أي طريق  
 الهدى (ويحسبون أنهم  
 مهتدون) في الجمع رعاية  
 معنى من (حتى إذا جاءنا)  
 العاشي بقرينه يوم القيامة  
 (قال) له (يا) للنبية (ليف  
 بيني وبينك بعد المشرقين)  
 أي مثل بعد ما بين المشرق  
 والمغرب (فبئس القرين)  
 أنت لي



(فنادوا ولات حين مناص)  
 فنادتهم الملائكة عند  
 هلاكهم ولات حين مناص  
 أي ليس بحين حلة ولا فرار  
 قفوا فوق قفا واحد حتى أهلكهم  
 الله وقد كانوا قبل ذلك إذا  
 قاتلوا عدوا نادى بعضهم  
 بعضا مناص مناص يعنون  
 حلة واحدة ففهم من نجا  
 وهلك من هلك وإذا غلب  
 العدو عليهم كانوا يمدون  
 بعضهم بعضا وينادون  
 بعضهم بعضا مناص مناص  
 ينصب الصداق فرار فرارا  
 فيفرون من القتال وهذه  
 علامة كانت بينهم في القتال  
 إذا أرادوا أن يحملوا على  
 العدو أو يفروا من العدو فلما  
 أراد الله هلاكهم نادتهم  
 الملائكة ولات حين مناص

قال البقاعي ولا يبعد أن يكون ما صار إليه الفلسفة والمجاهرة من زخوة الانبياء وتذهب  
 السقوف وغيرهما من مبادئ القننة بأن يكون الناس أمة واحدة في الكفر قرب الساعة  
 حتى لا تقوم الساعة على من يقول الله أوفى زمن الدجال لأن من يبقى اذذاك على الحق في غاية  
 القلة بحيث أنه لا عدا له في جانب الكفرة لأن كلام الملوك لا يخلو عن حقيقة وإن خرج مخرج  
 الشرط فكيف يملك الملوك سبحانه اه (قوله ومن يعش عن ذكر الرحمن) هذه الآية متصلة  
 بقوله أول السورة أفنضرب عنكم الذكر صفحا أي لا نضربه عنكم بل نواصله لكم فن يعش عن  
 ذلك الذكر بالأعراض عنه إلى تأويل المضلين وأباطيلهم نقيض له شيطانا أي نسب له  
 شيطانا جزاء له على كفره فهو له قرين في الدنيا يعنه من الحلال ويعنه على الحرام وينهاه عن  
 الطاعة ويأمره بالمعصية وهو معنى قول ابن عباس وقيل في الآخرة إذا قام من قبره قاله سعيد  
 الجبري وفي الخبر إذا قام من قبره شفع شيطان لا يزال معه حتى يدخل النار وإن المؤمن لم يشفع  
 بملك حتى يقضى الله بين خلقه ذكره المهدي وقال القشيري وأصبح فهو له قرين في الدنيا  
 والآخرة اه قرطبي (قوله يعرض) أي يتعاضد ويتجامل ويتغافل بقل عشية وشوكة دعا  
 يدعو به حتى ما ذكره ويقال عشى يعشى كرضى برضى إذا أصاب عينه الداء الذي يمنع ابصارها  
 ليلا اه شيخنا وفي القاموس العشى مقصور سوء البصر في الليل والهار والعمى عشى كرضى  
 ودعا اه وفي المختار وعشاعنه أعرض وبابه عدا ومنه قوله تعالى ومن يعش عن ذكر الرحمن  
 قلت وفسره بعضهم في الآية بضعف البصر اه وفي القرطبي وقال أبو الهيثم والازهرى عشوت  
 إلى كذا أي قصصته وعشوت عن كذا أي أعرضت عنه فيفرق بين إلى وعن مثل ملت إليه  
 وملت عنه اه (قوله فهو) أي الشيطان وفي هذا الضمير مراعاة لفظ الشيطان وقوله وانهم  
 لم يصدونهم في الضميرين مراعاة معناه أي جنسه اه شيخنا (قوله ويحسبون) أي العاشون  
 والجملة حاوية أي يعتقدون أنهم على هدى اه شيخنا (قوله في الجمع) أي في مواضع ثلاثة الأول  
 الهاء في قوله لم يصدونهم والثاني الواو في قوله ويحسبون والثالث الهاء في قوله انهم وقوله رعاية  
 معنى من أي بعد أن روعي لفظها في ثلاثة مواضع أيضا الأول المستتر في يعش والثاني والثالث  
 المحروران باللام في نقض له فهو له وسيا في مراعاة لفظها في موضعين المستتر في جاء والمستر في  
 قال ثم مراعاة معناه في ثلاثة مواضع في وإن ينفذكم اليوم انظلمتم أنكم والحاصل أنه روعي  
 لفظها أولاً في ثلاثة مواضع ثم معناها في ثلاثة ثم لفظها في موضعين ثم معناها في ثلاثة اه شيخنا  
 وصيغة المضارع في الأفعال الأربعة للدلالة على الاستمرار التجددي أقوله حتى إذا جاءنا فان  
 حتى وإن كانت ابتدائية داخلية على الجملة الشرطية لكنها تقتضي حتم أن تكون غاية لمر  
 محتمد كما مرارا اه أبو السعود (قوله العاشي) أشار إلى أن فاعل جاءنا العاشي المأخوذ من  
 يعش المتقدم ومفعوله محذوف كما قدره وهذا على قراءة أبي عمرو ووجهة والكافي وحفص  
 بالسناد الفاعل إلى ضمير مفرد يعود على لفظ من هو العاشي والباقيون حاء نامسة ندا إلى ضمير  
 التثنية وهما العاشي وقرينه جعل في سلسلة واحدة اه كرخي (قوله بقرينه) أي مع قرينه  
 (قوله قال) أي العاشي باليت بيني وبينك أي باليت كان في الدنيا بيني وبينك الخ (قوله بعد  
 المشرقين) اسم ليت مؤخر وفه تغليب كالمشرقين والعمرين اه شيخنا (قوله أي مثل بعد  
 ما بين المشرق والمغرب) أي في أنهم لا يجتمعان أبدا لما بينهما من التباعد ومن ثم رتب عليه  
 فبئس القرين وقرب منه ما قاله صاحب التفسير كأنه قال ليتي لم أكن معك ولا عرفتك ولا

قال تعالى (وان ينفعكم) أى

العاشين غنمكم وندمكم  
(اليوم اذ ظلمتم) أى تبين  
لكم ظلمكم بالاشراك في  
الدنيا (انكم) مع قرنائكم  
(في العذاب مشتركون)  
علة بتقدير اللام لعدم النفع  
واذ بد من اليوم (أفأنت  
تسمع الصم أو تهدي العمى  
ومن كان في ضلال مبين)  
بين أى فهم لا يؤمنون  
(فأما) فيه ادغام فون ان  
الشرطية في ما الزائدة (تذهب  
بك) بأن غيتك قبل تعذيبهم  
(فأنا منهم) ممتنعون (في  
الآخرة) أو زبنتك (في  
حياتك) (الذي وعدناهم)  
به من العذاب (فأنا عليهم)  
على عذابهم (مقتدرون)  
قادرون (فأستمسك بالذي  
أوحى إليك) أى القرآن

أى ليس بحجة ولا قرار  
(وعجبوا) قد ريس (أن  
جاءهم) بأن جاءهم (منذر)  
رسول مخوف (منهم) من  
نفسهم (وقال الكافرون)  
كفار مكية (هذا) يعنون  
محمد صلى الله عليه وسلم  
(ساحر) يفرق بين الاثنين  
(كذاب) يكذب على الله  
(أجل الآلهة الواحدة)  
أبغنا وبكفينا له واحد في  
حوائجنا كما يقول محمد عليه  
السلام (ان هذا) الذى يقول  
محمد عليه السلام لشيء عجب  
يعجب (وانطلق الملائكة)

كانت بينى وبينك وصلة ولا تقارب حتى كنا في التباعد كان أحدهما في المشرق والاخرى بالمغرب  
لا يلتقيان ولا يتقاربان اه كرخى (قوله قال تعالى) أى يقول لان هذا القول يقال لهم في  
الآخرة وقوله أى العاشين نفسهم للكاف وقوله غنمكم وندمكم نفسهم للافعال المستتر فهو عائد  
على معلوم من السياق دل عليه قوله يا ليت بينى وبينك الخ اه شيخنا وعبارة السهين قوله وان  
ينفعكم اليوم الخ في فاعله قولان أحدهما أنه ملفوظ به وهو انكم وما في - يزاد والتقدير وان  
ينفعكم اشتراككم في العذاب بالناسى كما ينفع الاشتراك في مصائب الدنيا فبما أى المصائب بمنزلة  
والثاني انه مضمرة فقد ربه بعضهم ضمير التثنية المدلول عليه بقوله يا ليت بينى وبينك أى ان ينفعكم  
تتميمكم البعد وبعضهم ان ينفعكم اجتماعكم وبعضهم ظلمكم وحمدكم وعبارة من غير بأن الفاعل  
مخدوف مقصوده الاضمار المذكور لا المخدوف اذا الفاعل لا يحذف الا في مواضع ليس هذا منها  
وعلى هذا الوجه يكون قوله انكم تعليل أى لانكم غدت الخافض مخرى في محلها الخلاب  
أهو نصب أم جرو ويؤيد اضمار الفاعل قراءة فكم بالكسر فانه استئناف مفيد للتعليل اه  
(قوله أى تبين لكم) أى الاثنى أى في الآخرة وأشار بهذا الى ان في الكلام تقديرا بدفع به  
ما قيل كيف قال اليوم ثم قال اذ ظلمتم والظلم قد وقع في الدنيا واليوم عبارة عن يوم القيامة واذ  
بدل من اليوم كما سيذكره الماضى لا يبدل من الحاضر وحاصل الجواب أن المراد اذ تبين لكم  
ظلمكم والتبين والظهور والوضوح واقع يوم القيامة لا في الدنيا اه شيخنا (قوله) واذ بد من  
اليوم) أى بدل كل اى قلت اذ لضى واليوم للعالم فكيف يبدل منه فلا يجوز البدل ما دامت  
اذ على موضوعها من المضى فان جعلت مطلق الزمان جاز لا يبعد فمضى ما ان تكون مطلق  
الزمان بل هى موضوع الزمان خاص بالماضى ويحجب بأن الدنيا والآخرة متصلتان وهما سواء  
في حكم الله وعلمه فمضى يكون اذ بدلا من اليوم حتى كأنها مستقبلة وكان اليوم ماضى وتقدم جواب  
هـ ذاقى تقرير الشارح وفي الآية اشكال من وجه آخر وهو أن اليوم ظرف حالى واذ ظرف  
ماض وينفعكم مستقبل لا قترانه بلن التى لنى المستقبل والظاهر أنه عامل في الظرفين وكيف  
يعمل الحادث المستقبل الذى لم يقع بعد في ظرف حاضر وماض وأجيب عن أعماله في الظرف  
الحالى بأنه ما قرره من حيث ان الحال قريب من الاستقبال جاز عمله فيه والا فاما مستقبل  
يستحيل وقوعه في الحال عقلا اه هـ هـ وكرخى (قوله أفأنت تسمع الصم الخ) لما وصفهم  
في الآية المتقدمة بالعشوة وصفهم هنا بالصم والعمى بقوله أفأنت أى وحدهم من غير اذ تناسل  
تسمع الصم وقد أصغى عنهم بأن صميتا في مسامع افهامهم رصاص الشقاء وتهدى العمى الذين  
أعمى عنهم عما غشينا به أبصار بصائرهم روى انه صلى الله عليه وسلم كان يجتهد في دعائهم وهم  
لا يزدادون الا تصميما على الكفر فترت هذه الآية اه خطيب (قوله ومن كان الخ) معطوف  
على العمى والعطف للتغاير العنواى والا فالماضى واحد وقوله أى فهم لا يؤمنون أشار به الى  
أن الاستفهام انكارى أى أنت لا تسهمهم أى لا تفتعون بسماعك اه شيخنا وفي البيضاوى  
هذا انكار تخب من أن يكون هو الذى يقدر على هدائهم بعد تفرغهم على الكفر واستغراقهم في  
الضلال بحيث صار عشا هم عمى ومقرونا بالصم اه (قوله بأن غيتك قبل تعذيبهم) عبارة أبى  
السعود فاما نذهب بك أى فان قبضناك قبل أن تبصر عذابهم ونشفي بذلك صدورك وصدر  
المؤمنين فانا منهم منتقمون لا محالة في الدنيا والآخرة اه (قوله فانا عليهم مقتدرون) أى  
فلا يعوقنا عائق لا ناعلهم مقتدرون اه شيخنا (قوله فاستمسك بالذى أوحى إليك) أى سواء

(انك على صراط) ط-ريق

(مستقيم وانه لذكر)

اشرف (لك واقومك)

انزوله بالغتهم (وسوف

تسئلون) عن القيام بحقه

(واسأل من أرسلنا من قبلك

من رسلنا اجعلنا من دون

الرحمن) أي غيره (آلهة

بعبدون) قيل هو على

ظاهره بأن جمع له الرسل

لدلة الامر وقيل المراد أم

من أي أهل السكاكين ولم

يسأل على واحد من القولين

الرؤساء (منهم) من قريش

عتبة وشيبة ابنا ربيعة وأبي

ابن خلف الجمعي وأبو جهل

ابن هشام (أن أمشوا) قال

لهم أبو جهل أن امضوا إلى

آلهتكم (واصبروا على

آلهتهم) انتصوا على عبادة

آلهتكم (أن هذا شيء)

يعنون محمد عليه السلام

(براد) أن يهلك ويقال أن

هذا الذي يقول محمد عليه

السلام شيء يراد بكون بأهل

الارض (ما معناه هذا) الذي

يقول محمد عليه السلام (في

الملة الناحية) في الملة اليهودية

والنصرانية يعنون لم نسمع

من اليهود ولا النصارى أن

الاله واحد (أن هذا)

ما هذا الذي يقول محمد عليه

السلام (الاختلاق) اختلقه

محمد صلى الله عليه وسلم من

تلقاء نفسه (أنزل عليه

الذكر من بيننا) أخفى

عجلنا لك الموعد به أو أخرناه إلى يوم القيامة اه أبو السعد عود أي دم على التمسك أو أنه أمر لامتته  
اه شهاب (قوله أنك على صراط مستقيم) تعليل للاستسكان أو للامرية اه أبو السعد (قوله  
ولقومك) أي قريش خصوصاً النزول بلغتهم والعرب عموماً وسائر من اتبعك ولو كان من غيرهم  
اه خطيب (قوله من أرسلنا) من موصولة أي من أرسلناه وقوله من رسلنا بيان لما (قوله  
اجعلنا من دون الرحمن) أي هل حكمنا بعبادة الأوثان وهل جاءت في ملة من ملأهم اه  
بيضاوي (قوله قيل هو) أي التركيب على ظاهره من غير تقريره وما مورس سؤال الرسل أنفسهم  
وقوله وقيل المراد الخ أي المراد أنه ليس على ظاهره بل فيه مجاز بالحذف أي حذف المضاف أي  
واسأل أم من أرسلنا أي أم المرسلين الذين خلوا قبلك يدل على هذا الحذف قوله تعالى فاسأل  
الذين يقرؤون الكتاب من قبلك فقوله أم من أفظ أم هو المضاف المقدر ومن هي التي في الآية  
وقوله أي أهل السكاكين نفسير لا ثم فلفظ أم في كلامه بقرابان نصب لانه مفعول لاسأل وفائدة  
هذا المجاز أي إيقاع السؤال على الرسل مع أن المرادهم التفتية على أن المسؤل عنه عين  
ما نطق به السنة الرسل لا ما نقوله علماءهم من تلقاء أنفسهم اه شيخنا فعلى التقرير الأول هي  
مكية وعلى الثاني تكون مدنية وفي القرطبي قال ابن عباس وابن زيد لما أسري برسول الله صلى  
الله عليه وسلم من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى وهو مسجد بيت المقدس بعث الله له آدم  
ومن دونه من المرسلين وجبريل مع النبي صلى الله عليه وسلم فأذن جبريل عليه الصلاة والسلام  
وأقام الصلاة ثم قال يا محمد تقدم فصلهم فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له جبريل  
صلى الله عليه وسلم سل يا محمد من أرسلنا من قبلك من رسلنا اجعلنا من دون الرحمن آلهة  
يعبدون فقال رسول صلى الله عليه وسلم لا أسأل قد كنت في ابن عباس وكانوا سبعين نبيا  
منهم إبراهيم وموسى عليهم الصلاة والسلام فلم يسألهم لانه كان أعلم بالله منهم وفي غير رواية ابن  
عباس فصلاوا خاف رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعة صفوف المرسلون ثلاثة صفوف  
والنبيون أربعة صفوف وكان يلي ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم إبراهيم خليل الله وعلى يمينه  
إسماعيل وعلى يساره إسحق ثم موسى ثم سائر المرسلين فصل فيهم ركعتين فلما انقضى قام فقال ان ربي  
أوحى إلى أن أسألكم هل أرسل أحد منكم بدعوة إلى عبادة غير الله تعالى فقالوا يا محمد أنا نشهد أنا  
أرسلنا أجمعين بدعوة واحدة أن لا اله الا الله وأن ما يعبدون من دونه باطل وأنك خاتم النبيين  
وسيد المرسلين قد استبان ذلك بآياتك يا نبي الله أنه لا نبي بعدك إلى يوم القيامة الا عيسى بن مريم  
فانه مأثور أن يبعث أثر كاه وفي الكرخي قوله قيل هو على ظاهره الخ أي قال الزهري وسعيد بن  
جبير وابن عباس في رواية عطاء أن الله تعالى لما جمع الرسل ليلة المعراج في بيت المقدس وفرغ  
من الصلاة نزلت هذه الآية والانباء حاضرون لديه فقال بعد سلامه لا أسأل فقد كفيت واست  
شاك فيه لأن المراد بالامر بالسؤال التقرير والتفهم لمشركي قريش انه لم يأت رسول من الله ولا  
كتاب بعبادة غير الله وعلى هذا تكون الآية مكية أي نزلت قبل الهجرة وقال ابن عباس في سائر  
الروايات عنه ومجاهد وقتادة المراد أم من أي أهل السكاكين يشهد له قوله فاسأل الذين يقرؤون  
الكتاب من قبلك والمراد الاستشهاد بجماعهم على التوحيد وحيث فلا يرد كلف قال واسأل  
من أرسلنا الآية مع أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يلق أحد من الرسل حتى يسأله وهو مجاز عن  
النظر في أدیانهم والبحث عن ملأهم هل في ذلك اه وعلى هذا الثاني تكون الآية مدنية لأن  
أهل السكاكين انما كانوا في المدينة اه ولم يسأل على واحد من القولين هذا أحد قولين والآخرة

لان المراد من الامر بالسؤال  
التقرير لم يشركي قريش انه لم  
يأت به - ول من الله ولا  
كتاب بعبادة غير الله (ولقد  
أرسلنا موسى بآياتنا الى  
فرعون وملئه) أي القبط  
(فقال اني رسول رب العالمين  
فلما جاءهم بآياتنا) الدالة  
على رسالته (اذا هم منها  
يضحكون وما نرى منهم من  
آية) من آيات العذاب  
كالطوفان وهو ماء داحل  
بيوتهم ووصل الى حلق  
الجماسين سبعة أيام والجراد  
(الاهي اكبر من اختها)  
خبرتهم التي قبلها (واخذناهم  
بالعذاب لعلمهم برجعون  
عن الكفر) (وقالوا) لموسى  
لما رأوا العذاب (ياايه  
الساحر) أي العالم الكامل  
لان السحر عندهم - علم  
عظيم

بالبصيرة والكتاب من بيننا  
(بل هم) كفار مكة (في  
شك من ذكرى) من كتابي  
ونبوة نبي (بل لما يذوقوا  
عذاب) لم يذوقوا عذابى  
فمن ذلك يكذبون على (أم  
عندهم خزائن رحمة ربك  
العزيز الوهاب) يقول  
أبايهم النبوة والكتب  
فيه طون من شأوا وهو العزيز  
بالنعمه لمن لا يؤمن الوهاب  
وهو النبوة والكتاب لمجد  
صلى الله عليه وسلم (أم لهم)  
فهم (ملك السموات

انه سأل الانبياء في بيت المقدس كما تقدم تقريره (قوله لان المراد من الامر الخ) وقيل لانه علم  
أن الامر ليس لايجاب السؤال عليه اه (قوله التقرير) أي حملهم على الاقرار (قوله ولقد  
أرسلنا موسى الخ) لما طعن كفار قريش في نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بكونه فقير اعدم الجاه  
والمال بين الله تعالى أن موسى عليه السلام بعد أن أورد المعجزات القاهرة التي لا يشك في صحتها  
عاقل أورد عليه فرعون هذه الشبهة التي ذكرها كفار قريش فقال تعالى ولقد أرسلنا موسى الخ  
اه خطيب (قوله بآياتنا) الباء للاستدراك وقوله فقال أي قال موسى الخ (قوله فلما  
جاءهم بآياتنا الخ) مرتب على مقدراى فطلبوا منه الآيات الدالة على صدقه كما يدل عليه ما في  
سورة الاعراف من قوله تعالى قال ان كنت جئت بآية فأت بها الخ اه شيخنا (قوله اذا هم  
منها يضحكون) أي فاحذروا الجحى بها بالهفك من غير توفيق ولا تأمل قبل لما اتى عصاه  
وصارت دمانا واخذها فصارت عصا كما كانت ضحكوا ولما عرض عليهم الهدى البضاعة  
عادت كما كانت ضحكوا اه خطيب وفي السمين اذا هم منها يضحكون أي فاحذروا وقت ضحكهم  
منها أي اسخروا بها أول ما رأوها ولم يتأملوا فيها وفيما ذكر إشارة الى ان الاسم بمعنى الوقت  
فتنصب على المفهومية لفاحذروا كما قاله القاضي تبعيا لصاحب الكشف فلا يرد كيف جاز أن تجاب  
لما باذا القبيضية قال في الكشف فان قلت كيف جاز أن تجاب لما باذا القبيضية قلت لان فعل  
المفاحضة معهما مقدر وهو عامل النصب في محالها كأنه قيل فلما جاءهم بآياتنا فاجزؤا وقت  
ضحكهم اه قال الشيخ ولا نعلم نحو ياذهب الى ماذهب اليه من أن اذا الفعائية تكون منصوبة  
بفعل مقدر تقديره ما جاب المذهب فيها ثلاثة أحوال أحدها أن لا يحتاج الى عامل أو ظرف مكان  
أو ظرف زمان فان ذكر بعد الاسم الواقع به مدحها خبر كاف منصوص به على الظرف والعامل فيها  
ذلك الخبر نحو خرجت فاذا زيد قائم تقديره خرجت في المكان الذي خرجت فيه زيد قائم أو في  
الوقت الذي خرجت فيه زيد قائم وان لم يذكر بعد الاسم خبر أو ذكر اسم منصوب على الحال  
فان كان الاسم حشة وقلنا انها طرف مكان كان الامر واضحا نحو خرجت فاذا الاسد أي في  
الحضرة الاسد أو فاذا الاسد راينا وان قلنا انها زمان كان على حذف مضاف اثنان بخبر بالزمان  
عن الجثة نحو خرجت فاذا الاسد أي في الزمان حضور الاسد وان كان الاسم حذفا جاز أن تكون  
مكانا أو زمانا ولا حاجة الى تقديره مضاف نحو خرجت فاذا القتال ان شئت قد قدرت فيا الحضرة  
القتال أو في الزمان القتال وفيه تلخيص وزيادة كثيرة في الامثلة رأيت تركها مخلا اه سمين  
(قوله الاهي اكبر من اختها) الجملة صفة لآية فهي في محل جر بالنظر للفظ آية وفي محل نصب  
بالنظر لمحل آية اه سمين (قوله ايضا الاهي اكبر من اختها) أي الاهي بالغة أقصى درجات  
العجز في زعم الناظر ورأيه والمراد وصف الكل بالكبر كقولك رأيت رجلا بعظمته - أفضل من  
بعض أولاهي مختصة بنوع من العجز مفضلة على غيرها بذلك الاعتبار واخذناهم بالعذاب  
كالسنين والطوفان والجراد اه يعضاوى (قوله لعلمهم برجعون) أي لكي يرجعوا عما هم عليه من  
الكفر اه أبو السعود (قوله أي العالم الكامل الخ) أي أوتادوه بذلك في تلك الحال لشدة شكيتهم  
وفرط حماقتهم والاطهر أن النداء كان باسمه اه لم يكأ الاعراف في قوله قالوا يا موسى ادع لنا  
ربك بما عهد عندك لكن حكى الله سبحانه هنا كلامهم لا يعبر عنهم بل على وفق ما أضمرت قلوبهم  
من اعتقادهم انه ساحر لا قضاء مقام التسمية ذلك فان قريشا أيضا هموه ساحرا وهو ما أتى به



(ادع لنا ربك بما عهد عندك)

من كشف العذاب عنا ان  
آمننا (اننا لم نتدون) أي  
مؤمنون (فلما كشفنا)  
بدعاء موسى (عنهم العذاب  
إذا هم ينكثون) ينقضون  
عهدهم ويصرون على كفرهم  
(ونادي فرعون) افتخارا (ف)  
قومه قال يا قوم انبسط لي ملك  
مصر وهذه الانهار) أي من  
النيل (تجري من تحتي) أي  
تحت قصوري (أفلا تبصرون)  
عظمتي (أم) تبصرون  
وحينئذ (انا خير من هذا)  
أي موسى (الذي هو مهين)  
ضعيف حقير (ولا يكاد  
يبين) يظهر كلامه للثقة  
بالجدة التي تناوله في صغره  
(فلولا) هلا (ألقى عليه)  
ان كان صادقا (أساوره من  
ذهب) جمع أسورة كغريبة  
جمع سوار كعادتهم فيمن  
يسودونه ان يلبسوه أسورة  
ذهب ويطوقوه طوق ذهب  
(أو جاءهم الملائكة مقترنين)  
متتابعين

والارض) مقدرة على  
السموات والارض (وما  
بينهما) من الخلق والجائب  
(فليرتقوا) فليصعدوا (في  
الاسباب) في أبواب السموات  
ان كانت لهم مقدرة ذلك  
فليمنظروا أنزل عليه النبوة  
والكتاب أم لا (جند) هم  
جند (ما هنالك) عند  
ما أرادوا قتل النبي صلى الله

عنه كما مر اه كرخي وفي القرطبي وقالوا يا أيه الساحر لما عاينوا العذاب قالوا يا أيه الساحر نادوه  
بما كانوا ينادونه به من قبل ذلك على حسب عادتهم وقبل كانوا يسمون العلماء سحره فتنادوه  
بذلك على سبيل التعظيم قال ابن عباس يا أيه الساحر يا أيها العالم وكان الساحر فيهم عظيما يوقرونه  
ولم يكن السحر صفة ذم وقيل يا أيها الذي غلبنا بسحره يقال ساحرته فسحرته أي غلبته كقول  
العرب خاصته بخصمته أي غلبته بالخصومة وفاضلته بفضلته ونحوها ويحتمل أن يكون أرادوا  
به الساحر على الحقيقة على معنى الاستفهام فلم يلهم على ذلك رجاء أن يؤمنوا اه (قوله بما عهد  
عندك) جعلها الشارح موصولة حيث يدلها بقوله من كشف العذاب الخ وجعلها اليضاي  
مصدرية حيث قال بما عهد عندك أي بعهد عندك بالنبوة أو من ان يستجيب دعوتك أو ان  
يكشف العذاب عن اهتدي أو بما عهد عندك فوفيت به من الايمان والطاعة اننا لم نتدون أي  
بشرط أن تدعونا فكشف عنا العذاب اه (قوله اننا لم نتدون) مرتب على مقدر أي ان كشفت  
عنا العذاب فاننا مؤمنون يدل عليه ما في سورة الاعراف من قوله لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن  
لك اه شيخنا (قوله إذا هم ينكثون) أي فاجزا كشف العذاب بتجديد النكث أي نقض  
العهد اه خطيب وكانوا ينقضونه في كل مرة من مرات العذاب المذكورة في قوله تعالى فأرسلنا  
عليهم الطوفان الخ فكأنوا في كل واحدة يتوبون فاذا انكشف عنهم نقضوا العهد تأمل (قوله  
ونادي فرعون) أي بنفسه أو بعباديه اه كرخي (قوله وهذه الانهار) هذه مبتدأ والانهار يدل منه  
وجملة تجري خبره وجملة المبتدأ والنداء برفي محل نصب على الحال من الداء في ويحتمل أن الواو  
حرف عطف وهذه معطوف على ملك مصر وجملة تجري حال من اسم الإشارة اه سمين (قوله  
أفلا تبصرون) مفعوله محذوف قدره بقوله عظمتي وقدره الخطيب بقوله الذي ذكرته فتعلمون  
ببصار قلوبكم انه لا ينبغي لاحد أن ينازعني اه شيخنا وقوله أم تبصرون فيه إشارة الى ان ام  
متصلة وهي التي يطلب بها وبالهمزة التبيين وان المعادل محذوف كما قدره وهذا الوجه معترض  
اذا المعادل لا يحذف بعد ام الا ان كان بعده اللفظ لا نحووا تقول أم لا أي أم لا تقول أما حذفه بدون  
لا كما هنا فلا يجوز والشارح تبع الزمخشري حيث قال أم هذه متصلة لان المعنى أفلا تبصرون  
أم تبصرون الا أنه وضع قوله انا خير موضع تبصرون لانهم اذا قالوا أنت خير كانوا عنده بصراء  
فهذا من اقامة السبب مقام المسبب اه واعترضه أبو حيان بما تقدم ويحاج بان ما قاله أبو حيان  
أكثرى لا كلي فالحق أنه يجوز حذف المعادل وان لم تكن لا موجودة بعد ام هذا وجوز بعضهم  
ان تكون أم هنا منقطعة فتقدر بيل التي للانتقال وهمزة الانكار أو بيل فقط وجوز آخر ان  
تكون منقطعة لفظا متصلة معنى قال أبو البقاء أم هنا منقطعة في اللفظ لوقوع الجملة بعدها وهي  
في المعنى متصلة معادلة اذا المعنى انا خير منه أم لا وهذا الوجه غريب وذلك لانهم ماعنيان مختلفان  
لان الانقطاع يقتضي اضربا باطالبا وانتقالا بالارتباط اتصال يقتضي خلافا اه من السمين (قوله  
وحينئذ) أي حين ابصرتم عظمتي وأشار بهذا الى ان جملة انا خير مربية عن المحذوف وهو  
تبصرون فاقبت مقامه اه شيخنا (قوله حقير) أي لانه تعاطى أموره بنفسه وليس له ملك ولا  
قوة يجري بها انهارا ولا ينقذها أمرا اه خطيب (قوله ولا يكاد يبين) هذه الجملة اما معطوفة على  
الصلة أو مستأنفة أو حال اه سمين (قوله للثقة) أي حسبته التي كانت في لسانه وفي المختار  
اللافة بالضم ان تصير الراء غيبا أولا والسين ناه وقد تلخ من باب طرب فهو تلخ اه (قوله  
فلولا ألقى عليه) أي من عند مرسله الذي يدعى انه الملك بالحقيقة اه خطيب (قوله يسودونه)

أي يجعلونه سيداً عظيماً مقدماً شيخنا (قوله يشهدون بصدقه) أي كما فعل نحن إذا أرسنا رسولاً  
 في أمر يحتاج إلى دفاع وخضامه خطيب (قوله استغفر فرعون قومه) في المختار استغفر من الخوف  
 استغفاه اه وفي البيضاوي فاستخف قومه فطلب منهم الخلفة في مطاوعته أو فاستخف أحلامهم  
 اه وقوله فطاب منهم الخلفة أي السرعة لا جابته ومتابعته كما يقال هم خفوف إذا دعوا وهو مجاز  
 مشهور والمعنى وجددهم خفيفة أحلامهم أي قليلة عقولهم فصيغة الاستفعال للوجدان وفي  
 نسبه إلى القوم تجوز اه شهاب وفي المصباح واستخف قومه حاطهم على الخلفة والجهل اه (قوله  
 فلما آسفونا) الهمة للتعمدية إلى المفعول لأنه في الأصل لازم تقول أسف زيدا أي خزن فلما دخلت  
 همزة النقل اجتمع همزتان فقلت الثانية ألفا اه شيخنا (قوله اغضبونا) أي بالافراط في الفساد  
 والعصيان واعلم أن ذكر لفظ الأسف في حق الله تعالى وذكر الانتقام كل واحد منهما مامن  
 المتشابهات التي يجب تأويلها بمعنى الغضب في حق الله تعالى إرادة العقاب ومعنى الانتقام إرادة  
 العقاب بحرم سابق اه كرخي وهذا سلم في الغضب فان حقيقته ثوران دم القلب لأجل الانتقام  
 وهذا محال في حق الله تعالى فيجب تأويله بما ذكرنا من الانتقام فلا إشكال فيه لأن معناه في  
 حق الله تعالى ظاهر وفي المختار انتقم الله من الكفار عاقبه اه فالانتقام في حق الله هو العقوبة  
 (قوله فأغرقناهم أجمعين) تفسير لا انتقام وإنما اه كوابالفرق ليكون هلاكهم بما تعززوا به  
 وهو الماء في قوله وهذه الأنهار تجري من تحتي ففيه إشارة إلى أن من تعزز بشئ دون الله أهلكه  
 الله به وقد استضعف اللاحين موسى وعابه بالفقر والضعف فسلطه الله تعالى عليه إشارة إلى أنه  
 ما استضعف أحد شيئاً إلا غلبه أفاده القشيري اه خطيب (قوله سلفاً) مفعول ثان أي جعلناهم  
 سابقين وقوله عبرة مفعول من أجله أي جعلناهم سلفاً لأجل الاعتبار بهم وقوله ومثلاً مطوف  
 على سلفنا أي وجعلناهم مثلاً للآخرين أي المتأخرين في الزمان وفي البيضاوي ومثلاً للآخرين  
 وعظة لهم أم وقصة عجيبة تسير سير الأمثال لم فيقال مثلهم مثل قوم فرعون اه (قوله أي  
 سابقين) أي في الزمان لا بغيرهم من بعدهم فقوله عبرة مفعول لأجله اه شيخنا (قوله ولما  
 ضرب ابن مريم مثلاً) أي ضربه وحمله ابن الزبيري حين جادل رسول الله صلى الله عليه وسلم لما  
 نزلت الآية التي ذكرها الشارح فقال أهدنا لولا كلفنا جميع الأمم فقال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم هو ليكم ولا لهنكم وجميع الأمم فقال اللاحين خصمك ورب الكعبة أليست النصراني  
 يعبدون المسيح واليهود يعبدون عزيراً وبنو بلع يعبدون الملائكة فان كان هؤلاء في النار فقد  
 رضينا أن نلدن نحن وألهمناهم فخر حوايه وضحكوا وارتفعت أصواتهم وذلك قوله تعالى إذا  
 قومك منه يصدون اه أبو السعود وبه تعلم ما في الشارح من اختصار القصة وابن الزبيري هو  
 عبد الله النخعي المشهور وابن الزبيري بكسر الزاي المجهمة وقع الباء الموحدة وسكون العين والراء  
 المهملة والالف المقصورة معناه سبي الخلق وهذه القصة على تقدير صحتها كانت قبل إسلامه اه  
 شهاب (قوله أيضاً لما ضرب ابن مريم مثلاً) أي ضربه ابن الزبيري أي جعله مشابهاً للملائكة  
 من حيث أن النصراني اتخذوه إلهاً وعبدوه من دون الله وأنت تزعم أن آلهمنا ليست خير من  
 عيسى فإذا كان هؤلاء من جنسهم كان أمر آلهمنا أهون اه زاده (قوله إذا قومك) أي فاجأ  
 ضرب المثل صدودهم وفرحهم وسخريتهم اه شيخنا (قوله منه) أي من المثل أي من أجله إذ  
 ظنوا أنه ألزم وأغرم النبي صلى الله عليه وسلم به وهو غامض انتظار اللوحى اه شهاب (قوله  
 يصدون) بضم الصاد وكسر هاء سميتان وهما بمعنى واحد فالأكسور من باب ضرب كما في المصباح

استغفر فرعون (قومه)  
 فأطاعوه) فيما يريد من  
 تكذيب موسى (انهم كانوا  
 قوماً فاسقين فلما آسفونا)  
 اغضبونا (انهم منا منهم  
 فأغرقناهم أجمعين فغسلناهم  
 سلفاً) جمع سالف كضادم  
 وخادم أي سابقين عبرة  
 (ومثلاً للآخرين) بعدهم  
 يتمثلون بحالهم فلا يقدمون  
 على مثل أفعالهم (ولما  
 ضرب) جعل (ابن مريم مثلاً)  
 حين نزل قوله تعالى انكم  
 وما تبعه دون من دون الله  
 حسب جهنم فقال المشركون  
 رضينا أن نكون آلهمنا مع  
 عيسى لأنه عبد من دون الله  
 (إذا قومك) أي المشركون  
 (منه) من المثل (يصدون)  
 عليه وسلم يوم بدر (مهزوم)  
 مقتول مغلوب فقتلوا يوم بدر  
 (من الأحزاب) من الكفار  
 كفار مكة (تكذبت قبلاهم)  
 قبل قومك يا محمد (قوم نوح)  
 نوحاً (وعاد) قوم هود هوداً  
 (وفرعون) موسى (ذو  
 الأوتاد) صاحب الملك  
 الثابت ويقال صاحب العذاب  
 يا لأوتاد وانما معى ذأوتاد  
 لأنه كان إذا غضب على أحد  
 ويدهم بأربعة أوتاد (وئود)  
 قوم صالح صالحاً (وقوم لوط)  
 لوطاً (وأصحاب الأكنة)  
 الغنيمة وهم قوم شعيب  
 كذبرنا عبيداً (أو أمثال)

يضحكون فسرنا عما سمعوا  
 (وقالوا آلهتنا خير أم هو)  
 أي عيسى فنرضى أن تكون  
 آلهتنا معه (ما ضربوه) أي  
 المثل (لأن الجدلا) خصومة  
 بالباطل لعلمهم أن ما للغير  
 العاقل فلا يتناول عيسى  
 عليه السلام (بل هم قوم  
 خصمون) شديدو الخصومة  
 (ان) ما (هو) عيسى (الا  
 عبد أفعمننا عليه) بالنبوة  
 (وحملناه) بوجهه من  
 غير أب (مثلا لبني إسرائيل)  
 أي كالمثل لغرابته يستدل  
 به على قدرة الله تعالى على  
 ما يشاء (ولو نشاء لجمعنا منكم)  
 بدلهم (ملائكة في الأرض)  
~~فهم~~  
 (الاحزاب) الكفار (ان كل  
 الاكذب الرسل) يقول  
 كل هؤلاء كذبوا الرسل كما  
 كذبك قريش (خفي  
 عقاب) فوجبت عليهم  
 عقوبتي (وما ننظر رهؤلاء)  
 قومك ان كذبوك (الا  
 صيحة واحدة) لا تثنى وهي  
 نغمة البعث (ما لها من فواق)  
 من نظرة ولا رجعة (وقالوا)  
 يعني كفار مكة حين ذكر الله  
 في كتابه فأما من أوتي كتابه  
 يمينه وأما من أوتي كتابه  
 بشماله (ربنا) ياربنا (نحجل  
 لنا قطعنا) يعنون كتابنا أي  
 صحيفة أعمالنا (قبل يوم  
 الحساب) حتى نعلم ما فيها  
 (اصبر) يا محمد (على  
 ما يقولون) من التكذيب

والمضموم من باب رد كافي المختار وفي السهمين قوله يصعدون قرأنا فاعرابا وعامرا والكسائي  
 يصعدون بضم الصاد والباقون بكسرهما فاقبل هما بمعنى واحد وهو الصحيح يقال صعد يصعد ويصعد  
 كمكف يعكف ويعكف وقيل المضموم من الصدد وهو الاعراض وقد أنكر ابن عباس الضم  
 وهذا والله أعلم قبل أن يبلغه تواتره اه (قوله يضحكون فرحا) أي ارتفعت لهم جلبة وضجيج  
 فرحا بما سمعوا من ابن الزبير لا اعتقادهم وظنهم أن محمد اصابهم مغلوبا بهذا الجدال اه شيخنا  
 (قوله وقالوا آلهتنا خير الخ) حكاية لطرف آخر من المثل المضروب قالوه تعهدا لما نبؤوه عليه من  
 الباطل المموه اه أبو السعود (قوله آلهتنا خير أم هو) أي آلهتنا خير عندك أم عيسى فان كان  
 في النار قلنا آلهتنا معه اه يضاوى وانما قالوا هذه دلالة لان كونها خيرا عندهم غنى عن  
 السؤال وانما المقصود النزول للالزام على زعمهم بلزوم دخول عيسى الدار اه شهاب (قوله آلهتنا)  
 بتحقيق الميزة الثانية وتسجيلها من غير ادخال ألف بينها وبين الاولى فهم اقراء فان سبعين  
 فقط اه شيخنا وفي السهمين قوله آلهتنا خير قرأه الكوفي بفتحهم في المزة الثانية والباقون  
 بتسجيلها بين يمين ولم يدخل أحدا من القراء ألفا بين الله ومزتين كراهة لتوالي أربع متشابهات  
 وأبدل الجيع الله مزة الثالثة الفاء لا بد من زيادة يمان وذلك أن آية جمع اله كعماد وأعمدة  
 فالأصل آلهة بهمزتين الاولى زائدة والثانية فاء الكلمة وقعت الثانية ساكنة لعدم فتوحة  
 فوجب نيلها ألفا كما من وبابه ثم دخلت همزة الاستفهام على الكلمة فالتقى همزتان في اللفظ  
 الاولى للاستفهام والثانية همزة أفعل فالكوفيون لم يعتدوا باجتماعهما فاقوهما على حالهما  
 وغيرهم استثقل تخفيف الثانية بالتسجيل بين يمين وأما الثالثة فالف محضة لم تغير الهمزة وأكثر  
 أهل العصر يقرؤون هذا الحرف بمزة واحدة بعدها ألف على لفظ الخبر ولم يقرأه أحد من  
 السبعة فيما قرأت به لأنه قد روي أن ورش قرأ ذلك في رواية أبي الأزهر وهي تحتمل  
 الاستفهام كالعامة وانما حذف أداة الاستفهام لدلالة أم عليه وهو كثير ويحتمل أنه قرأه خيرا  
 محضنا وحينئذ تكون أم منقطعة فتقدر ببل والمزة وأما الجماعة فهي عندهم متصلة فقوله أم  
 هو على قراءة العامة عطف على آلهتنا وهو من عطف المفردات التقدير آلهتنا أم هو خير أي  
 أي ما خير وعلى قراءة ورش يكون هو مبتدأ وخبره محذوف تقديره بل هو خير رايست أم حينئذ  
 عاطفة اه (قوله فترضى ان تكون الخ) تفرج على الشق الثاني (قوله الجدلا) أي لا يطالب  
 الحق حتى يرجعوا له عند ظهوره وبيانه اه أبو السعود وفي السهمين الجدلا مفعول من أجله أي  
 لأجل الجدال والمراء لا لظاهر الحق وقيل هو مصدر في موضع الحال أي الامجاد ابن اه (قوله)  
 لعلمهم ان ما) أي الواقعة في قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله الخ اه (قوله ان هو الا عبد  
 الخ) رد عليهم أي وما عيسى الا عبدا مكرما منعم عليه بالنبوة مرتفع المنزلة والذي كرم مشهور في بني  
 إسرائيل كالمثل السائر فن ابن يدخل في قولنا انكم وما تعبدون الا به اه كرخي (قوله وما  
 مثلا لبني إسرائيل) أي حيث خلقناه من غير أب كما خلقنا آدم من غير أبوين فهو مثل لهم  
 يشبهون به ما يريدون من عجائب صنع الله فلا ينكرونه ثم خاطب كفار مكة فقال ولو نشاء لجمعنا  
 الخ فهو مرتبط بقوله وجعلناه مثلا لأي ولو نشاء لجمعنا منكم عبرة أعجب من خلق عيسى من غير  
 أب اه زاده (قوله بوجوده) أي بسبب وجوده من غير أب (قوله لجمعنا منكم) خطاب لقريش  
 أي فكن أغنياء عنكم وعن عبادتكم بل لو نشاء لاهلكناكم وجعلنا بدلهم في الأرض ملائكة  
 مكرمين يعبرونها ويبعدوننا فهذا تهديد وتخويف لقريش اه شيخنا (قوله بدلهم) حمل من

يختلفون) بأن نزلكمكم  
(وانه) أي عيسى (لعلهم  
للساعة) نعلم نزوله (فلا  
تترن بها) أي تشككن فيها  
حذف منه نون الرفع للجرم  
وواو الضمير لالتقاء الساكنين  
(وقل لهم) (اتبعون) على  
التوحيد (هذا) الذي أمركم  
به (صراط) طريق (مستقيم  
ولا يصدنكم) (بصرفكم عن  
دين الله) (الشيطان) انه لكم  
عدو مبين) بين العداوة  
(ولما جاء عيسى بالبينات)  
بالمعجزات والشرائع (قال)  
قد جئتكم بالحكمة) بالنبوة  
وشرائع الانجيل (ولابن  
لكم بعض الذي يختلفون  
فيه) من أحكام التوراة من  
أمر الدين وغيره فبين لهم أمر  
الدين (فأتوا الله وأطيعوا  
أفان الله هو ربكم فاعبدوه  
هذا صراط) طريق (مستقيم  
فاختلف الأحزاب من  
بينهم) في عيسى أهو الله  
أو ابن الله أو ثالث ثلاثة  
(قوله)

وإذ كر عبد نادود) بقول  
أذكر لهم خبر عبد نادود  
(ذا الأيد) ذا القوة بالعبادة  
(أنه أوب) مطيع لله مقبل  
إلى طاعة الله (أما مضرنا)  
ذلنا (الجبال معه يسبحن)  
معه (بالغشي والاشراق)  
غذوة وعشبة (والطير) ومضرنا  
له الطير (محشورة) مجموعة  
(كل له) الطير والجبال

هنا على البدلية والمشهور أنها تبعية والمعنى عليه لو نشاء لبعلمنا منكم يا رجال ملائكة بطريق  
التوليد منكم من غير واسطة نساء فهذا أمر سهل علينا مع انه أعجب من حال عيسى الذي  
تستغفر بونه لانه بواسطه أم وشأن الام الولادة اه شـيخنا وفي السمين قوله لبعلمنا منكم ملائكة  
في من هذه أقوال أحدها أنها بمعنى بدل أي لبعلمنا بدل لكم ومنه قوله تعالى أرضيت بالحياة الدنيا  
من الآخرة أي بدلها والثاني وهو المشهور أنها تبعية وتأويل الآية عليه لولدنا منكم  
يا رجال ملائكة في الارض يخلفونكم كما تخلفكم أولادكم كما ولدنا عيسى من آتني دون ذكر  
ذكره الزمخشري والثالث أنها تبعية قال أبو البقاء وقيل المعنى لولدنا بعضكم ملائكة  
وقال ابن عطية لبعلمنا بدل منكم اه (قوله يخلفون) أي يخلفونكم في الارض (قوله) (وانه  
لعلهم) أي وان نزوله فالكلام على حذف المضاف كما أشار له الشارح والعلـم بمعنى العلامة  
واللام بمعنى على في قوله للساعة على حذف مضاف أيضا أي على قربها والمعنى وان نزوله علامة  
على قرب الساعة انتهى شيخنا (قوله واتبعون) بحذف الياء خطأ لانها من يأت الزوائد  
وأما في اللفظ فيكونا ثباتها وحذفها واصلها ووقفا اه شيخنا (قوله وقل لهم اتبعون) أي قل  
يا محمد لقومك اتبعوا الحق وحذرهم أيضا وقل لهم في التحذير لا يصدنكم الشيطان الخ فهو  
معطوف على اتبعون الذي هو مقول القول فهو مقول أيضا اه شـيخنا وقيل الذكر من كلام  
الله تعالى أي اتبعوا هدي أو شرعي أو سولي اه بيضاوي (قوله ولما جاء عيسى) أي إبي  
اسرائيل كما سيأتي في سورة الصف في قوله تعالى وإذ قال عيسى بن مريم يا بني اسرائيل اني  
رسل الله اليكم الآية اه شيخنا (قوله ولا تبين لكم) معطوف على بالحكمة أي وجهتكم  
لا تبين لكم والاتبان بالعاطف للاهتمام بشأن العلة بتخصيصها بفعل على حدة اه كرحي وفي  
الشهاب قوله ولا تبين لكم متعلق بقدر أي وجهتكم لا تبين ولم تترك العاطف لمتعلق بما قبله  
ليؤذن بالاهتمام بالعلة حتى جعلت كأنها كلام برأسه اه (قوله بعض الذي يختلفون فيه)  
البعض هو أمر الدين والذي يختلفون فيه مجموع أمر الدنيا والدين فقوله الشارح من أمر الدين  
وغيره بيان لما اختلفوا فيه لكنه بين بعضه وهو أمر الدين فلذلك قال فبين لهم أمر الدين اه  
(قوله من أحكام التوراة) بيان للسدى يختلفون فيه وقوله من أمر الدين وغيره بيان لتلك  
الأحكام فهو بيان للبيان وقوله فبين لهم أمر الدين بيان للبعض وانما لم يبين لهم أمر الدنيا لان  
الانبياء لم يبعثوا لبيانها ولذلك قال صلى الله عليه وسلم أنتم أعلم بأمر دنياكم اه شـيخنا (قوله)  
فاتقوا الله وأطيعوا) أي فيما بلغه عنه ان الله هو ربكم فاعبدوه بيان لما أمرهم بالطاعة  
فيه وهو اعتقاد التوحيد والتعبد بالشرائع هذا صراط مستقيم الإشارة إلى مجموع الأمرين أي  
اعتقاد التوحيد والتعبد بالشرائع وهو مقالة كلام عيسى أو استئناف من الله يدل على ما هو  
المقتضى للطاعة في ذلك اه بيضاوي (قوله من بينهم) أي من بين من بعث إليهم من اليهود  
والنصارى وقوله أهو الله قاله فرقة من النصارى تسمى العقوبية وقوله أو ابن الله قاله فرقة منهم  
أيضا تسمى المرقسية وقوله أو ثالث ثلاثة قاله فرقة منهم أيضا تسمى الملكانية يعني أو ليس بنبي  
ولا رسول كما قالت اليهود فيه حيث قالوا انه ابن زنا زنت فيه امه اه شيخنا وهذا مبني على انه  
بعث لجميع بني اسرائيل فحضر يواقي أمره وقيل الضمير في الآية لخصوص النصارى بناء على  
انه بعث لهم فقط الله من انبياء يواقي أمرو وقيل الضمير في الآية لخصوص النصارى بناء على  
الأحزاب بعضهم أي بعض النصارى اذ بنى منهم فرقة أخرى مؤمنة يقولون انه عبد الله ورسوله

كلمة عذاب (الذين ظلموا)  
 كفروا بما قالوا في عيسى (من  
 عذاب يوم أليم) مؤلم (هل  
 ينظرون) أي كفارة كفة أي  
 ما ينظرون (إلا الساعة أن  
 تأتيهم) بدل من الساعة  
 (بغتة) فجأة (وهم لا يشعرون)  
 بوقت مجيئها قبله (الأخلاء)  
 على المعصية في الدنيا (يومئذ)  
 يوم القيامة متعلق بقوله  
 (بعضهم لبعض عدو) والـ  
 (المتقين) المتحابين في الله  
 على طهارة قلوبهم أم صدقاء  
 ويقال لهم (بأعداء لا خوف  
 عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون  
 الذين آمنوا) نعت لعباد  
 (بآياتنا) القرآن (وكانوا  
 مسلمين ادخلوا الجنة أنتم)  
 مبتدأ (وازواجهكم)  
 زوجاتكم (تجبرون) تسرون  
 وتكرهون خبر المبتدأ

﴿١٣﴾

(أول) الله مطيع (وشددنا)  
 ملكه) بالحرس وكان  
 يحرس كل ليلة بحرا به ثلاثة  
 وثلاثون ألف رجل (وآتيناه)  
 وأعطيناه (الحكمة) النبوة  
 (وفصل الخطاب) القضاء  
 كان لا يتعق في الكلام عند  
 القضاء بقضي بالبينه واليمين  
 البينة على الطالب واليمين  
 على المطلوب (وهل أنالك)  
 ما أنالك ثم أنالك يا محمد (نبأ  
 الخصم) خبر الخصم خصم  
 داود (اذنوا) المحارب  
 نزولوا عليه من فوق المحارب  
 (اذنوا) دعوهم على داود فزع

(قوله كلمة عذاب) أي كلمة معناها العذاب وهي مبتدأ أي فعذاب كائن وحاصل للذين ظلموا  
 من عذاب يوم أليم خبر ثان أو حال كونه كائن من عذاب يوم القيامة لأن عذاب الدنيا  
 تأمل (قوله أي كفارة كفة) لما بين الله فيما سبق أنهم جعلوا المسح مثلاً وأنهم فرحوا بذلك الجعل  
 توعدهم بالعذاب وأنه لاحق بهم لا محالة وأنه يأتيهم في القيامة وإنما آتية قطعا فكأنهم  
 ينتظرونها فقال هل ينظرون إلخ اه شيخنا (قوله وهم لا يشعرون) الجملة حال (قوله قبله)  
 ظرف للنفى في قوله وهم لا يشعرون أي انتفى الشعور والعلم بوقت مجيئها قبل آتيته وانما انتفى  
 لغفلتهم وتشاغولهم بأمر دنياهم وانكارهم لما اه شيخنا (قوله على المعصية) وعلى هذا يكون  
 الاستثناء منقطعاً أو بعضهم فسر الأخلاء بالأحباء مطلقاً أي من غير تقييد بكون الخلّة بينهم  
 على المعصية فعليه يكون الاستثناء متصلاً بقرره أبو السعود والاختلاء مبتدأ أو بعضهم مبتدأ أنان  
 وعدو حيرة وإشفاق وخبره خبر الأول وقوله يومئذ التنوين فيه عوض عن جملة تقديرها يوم  
 اذ تأتيهم الساعة وقول الشارح يوم القيامة نفس يوم المذ كور لا للضاف اليه المقدر الذي ناب  
 عنه التنوين كما علمت وإن كان ماصداً واحداً اه شيخنا وفي المصباح الحليل الصديق  
 والجمع اخلاء كاصدقاء اه ويجمع الحليل أيضاً على خلان كما في القاموس اه (قوله متعلق  
 بقوله بعضهم إلخ) أي والفصل بالمبتدأ لا يمنع هذا العمل والمعنى الأخلاء متعادون يومئذ  
 لا نقطاع العاق بينهم وظهور ما كانوا عليه في الدنيا حاله كونه سبباً لعذابهم اه كرخي (قوله  
 وبقول لهم) أي تشرى بقالهم ونطياً بالقولهم قاله قاتل اذا وقع الخوف يوم القيامة نادى مناد  
 يا عبادي لا خوف عليكم اليوم فاذ اسمعوا النداء رفع الخلق رؤسهم فيقال الذين آمنوا يا أيها  
 الخ اه خطيب وفي القرطبي قال مقاتل ورواه المعتمر بن سليمان عن أبيه ينادى مناد في  
 العرصات يا عبادي لا خوف عليكم اليوم فيرفع أهل العرصة رؤسهم فيقول المنادى الذين  
 آمنوا يا أيها الذين آمنوا ما كنتم في الدنيا من غير المسلمين وذكره المحاسب في الرعاية  
 وقد روى في هذا الحديث أن المنادى ينادي يوم القيامة يا عبادي لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم  
 تحزنون فيرفع الخلائق رؤسهم فيقولون نحن عباد الله ثم ينادي الثانية الذين آمنوا يا أيها  
 وكانوا مسلمين فينكس الكفار رؤسهم ويبقى الموحدون رافعين رؤسهم ثم ينادي الثالثة الذين  
 آمنوا وكانوا يتقون فينكس أهل الكبرياء رؤسهم ويبقى أهل التقوى رافعين رؤسهم قد  
 زال عنهم الخوف والحزن كما وعدهم لأنه أكرم الأكرمين لا يخذل ولا يسله عند الملكة اه  
 (قوله يا عبادي لا خوف عليكم إلخ) الخطاب من الله لهم للتشريف وناداهم بأربعة أمور الأول  
 نفى الخوف والثاني نفى الحزن والثالث الأمر بدخول الجنة والرابع إنباء بالسرور في  
 قوله تجبرون اه شيخنا وقرأ أبو بكر عن عاصم يا عبادي لا خوف بفتح الياء والأخوان وإن  
 كثير وحقق حذفه أوصلاً ووقفوا بالاقون بآياتها ساكنة وقرأ العامة لا خوف بالرفع  
 والتنوين اماماً مبتدأ أو اماماً عاماً وهو قليل وابن محيصن دون تنوين على حذف مضاف  
 وانتظاره تقديره لا خوف شيء والحسن وابن أبي اسحق بالفتح على لا التبرئة وهي عندهم أبلغ اه  
 هين (قوله وكانوا مسلمين) أي مخلصين في أمر الدين والجملة حال من الواو وأنت خير بأنه  
 لا يمنع من العطف على الصلة أي الذين آمنوا مخلصين غير أن هذه العبارة آكد وأبلغ فإن كلمة  
 كان تدل على الاستمرار اه كرخي (قوله زوجاتكم) أي المؤمنات (قوله تسرون) أي سرورا  
 يظهر حبا به بفتح الحاء وكسر هاء أي أثره على وجوهكم اه كرخي وفي القاموس والحب بفتح هـ



(يطاف عليهم بصحاف)  
بقصاع (من ذهب وكواب)  
جمع كوب وهو اناء لاعروة  
له يشرب الشارب من حيث  
شاء ( وفيها ما تشتهي به  
الانفس )

منهم ( داود ) ( قالوا ) يعني  
الملكي الذين دخلوا عليه  
يا داود ( لا تخف خهمنان )  
فخن خهمنان ( يعني ) تطاول  
وظلم ( بعضنا على بعض  
فاحكم بيننا بالحق ) ( بالعدل  
( ولا تشطط ) لا تغل ولا تجر  
( واهدنا الى سواء الصراط )  
دلنا الى الصواب ( ان هذا  
أخيه تسع وتسعون نجمة )  
امرأة ( ولي نجمة ) امرأة  
( واحدة فقالوا ) ( كلنهن )  
اعطينهن ( وعزني في الخطاب )  
غلبني في الكلام وهذا مثل  
ضرباه لداود لكي يفهم  
ما فعل ( اوريا ) ( قال ) داود  
( لقد ظلمت سؤال نعمتي )  
بأخذ نعمتي ( الى نعاجه )  
مع كثرة نعاجه ( وان كثيرا  
من الخلقاء ) من الشركاء  
والاخوان ( يعني ) ليظلم  
( بعضهم على بعض الا الذين  
آمنوا ) بالله ( وعملوا  
الصالحات ) فيما بينهم وبين  
ربهم ( وقيل ما هم ) مالا  
يظلمون فخرجا من حيث  
دخلوا ( وظن داود ) علم  
وايقن بعد ذلك ( انما فتناه )  
ابتليتنا بالذنوب الذي كان  
منه ( فاستغفر ربه ) من

الاثر كالحبار بكسر اوله وفتح هاء ( قوله يطاف عليهم الخ ) قبله محذوف تقديره فاذا دخلوها  
يطاف عليهم الخ اه شـ يخنا ( قوله بقصاع ) قال الكسائي اعظم القصاع الجنة ثم القصعة  
وهي تسبع العشرة ثم الصفحة وهي تسبع الخمسة ثم الميكلة وهي تسبع الـ حلين أو الثلاثة اه  
خطيب وفي القرطبي قوله تعالى يطاف عليهم بصحاف من ذهب وكواب أي لهم في الجنة أطعمة  
واشربة يطاف بها عليهم في صحاف من ذهب وكواب ولم تذكر الاطعمة والاشربة لانه يعلم  
انه لا معنى للاطعمة بالصحاف والا كواب عليهم من غير ان يكون فيهم شيء وذكر الذهب  
في الصحاف واستغنى به عن الاعادة في الاكواب كقوله والذاكر بن الله كثيرا والذاكرات وفي  
الصحيح عن حمزة انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا تلبسوا الحرير ولا الذهب ولا  
تشرؤا في آنية الذهب والفضة ولا تأكلوا في صحافها فانها لهم في الدنيا والكم في الآخرة وقد  
مضى في سورة الحج ان من أكل فيه ما في الدنيا أو لبس الحرير في الدنيا ولم يقب حرم ذلك في  
الآخرة تحريم ما يؤيد الله وأعلم وقال المفسرون يطوف على أدنانهم في الجنة منزلة سبعون ألف  
غلام بسبعين ألف صحيفة من ذهب يغدق عليهم بها في كل واحدة منها لون ليس في صاحبها  
يا كل من آخرها كيا كل من أولها ويجد طعام آخرها كما يجد طعام أولها لا يشبهه بعضه بعضا  
ويراح عليه بمثلها ويطوف على أرفعهم درجة كل يوم سبع مائة ألف غلام مع كل غلام صحيفة  
من ذهب فيها لون من الطعام ليس في صاحبها يا كل من آخرها كيا كل من أولها ويجد طعام  
آخرها كما يجد طعام أولها لا يشبه بعضه بعضا وكواب أي ويطاف عليهم بأكواب كما قال بطاف  
عليهم بآنية من فضة وكواب وذكر ابن المبارك قال أنبأنا معمر بن رجبل عن أبي قلابة قال  
يؤتون بالطعام والشراب فاذا كان في آخر ذلك أتوا بالشراب الطهور فتضمير لذلك بطونهم  
وتقيض عرقهم أطيبت من ريح المسك ثم قرأ شربا طهورا وفي صحيح مسلم عن جابر بن  
عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان أهل الجنة يأكلون فيها ويشربون  
ولا يتغفلون ولا يبولون ولا يتغوطون قالوا فما بال الطعام قال جشاء ورشح كرشح المسك بالهمون  
التسبيج والتحميد والتكبير زادني رواية كما بالهمون النفس اه بحر وفسه ( قوله جمع كوب )  
كمودوا عوادوا أي بالاكواب جمع قلة وبالصحاف جمع كثرة لان المعهود قلة أو اثنى الشرب  
بالنسبة الى أو اثنى الاكل اه كرخي ( قوله لاعروة له ) أي ايدانا أنه لا حاجة الى تعليمه شيء  
لتبريد أو صيانة عن أذى أو نحو ذلك أي وايدانا أيضا بان الشارب يسهل عليه الشرب منه من  
حيث شاء فان العروة تمنع من بعض الجهات اه من الخطيب وفي السمين والاكواب جمع كوب  
ف قيل كالابريق الا انه لا عروة له وقيل الا انه لا خطوط له وقيل الا انه لا عروة له ولا خطوط معا  
اه والعروة ما يمسك منه ويسعى أدناؤه شهاب ( قوله وفيها ) أي الجنة ما تشتهي الانفس من  
الاشياء المعقولة والمسموعة والملموسة جزاء لهم بما عملوا أنفسهم عنه من الشهوات في الدنيا  
وتلذذوا بها أي من الاشياء الباصرة التي اعلاها النظر الى وجهه الكريم جزاء ما تحملوه من  
مشاق الآثام في روي ان رجلا قال يا رسول الله أفى الجنة خيل فاني احب الخيل فقال ان يدحك  
الله الجنة فلا تشاء ان تركب فرسا من ياقوتة حمراء فتطير بك في أي الجنة شئت الا فعلت فقال  
أعزاني يا رسول الله أفى الجنة ابل فاني احب الابل فقال يا أعزاني ان أدخلك الجنة أصبت  
فيها ما تشتهي نفسك ولذت عينك اه خطيب وقرا نافع وابن عامر وحفص تشهيه بأثبات  
العاذ على الموصول كقوله الذي يقبضه الشيطان والباقون بمحذوفه كقوله أهد الذي بعث

تِلْذَا (وتِلْذَا لِعَيْنِ) نظراً

(وَأَن تَمَّ فِيهَا خَالِدُونَ وَتَلْكَ  
الْجَنَّةَ الَّتِي أَوْثَقْتُمُوهَا بِمَا  
كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ لَكُمْ فِيهَا أَفَّاكُمْ  
كثِيرَةً مِنْهَا) أَي بَعْضُهَا  
(تَأْكُلُونَ) وَكُلُّ مَا تَوْكُلُ  
يَخَافُ بَدْلَهُ (إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي  
عَذَابٍ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ  
لَا يَفْتَرُونَ) يَخْفَفُ (عَنْهُمْ وَهُمْ  
فِيهِ مَبْسُوتُونَ) سَاكِنُونَ  
سَكُونٌ بِأَسْ (وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ  
وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ  
وَنَادُوا يَا مَالِكُ ه- وَخَازِنُ  
النَّارِ (لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ)  
الْجَنَّةَ (قَالَ) بَعْدَ أَلْفِ سَنَةٍ  
(أَنَّا كُنْتُمْ مَقِيمُونَ  
فِي الْعَذَابِ دَائِمًا) قَالَ تَعَالَى  
(لَقَدْ جِئْنَاكُمْ) أَي أَهْلَ مَكَّةَ  
(بِالْحَقِّ) عَلَى أَنَّ الرُّسُولَ  
(وَلَكِنْ أَكْثَرُكُمْ لِلْحَقِّ  
كَارِهُونَ أَمْ أُرْمَوْا)

(يطاف على حكموا امرا)

بقصايم محمد النبي (فانا  
 حرمون) محكمون كيدنا في  
 اهلاكم (ام يحسبون اننا  
 لا نسمع سرهم ونجواهم)  
 ما يسرون الى غيرهم وما  
 يجهرون به يديهم (بلى) نسمع  
 ذلك (ورسلنا الحفظة  
 لديهم) عندهم (يكتبون)  
 ذلك (قل ان كان للرحمن  
 ولد) قرص (فانا اول العابدين)  
 لاولاد لكن ثبت ان لا ولده  
 تعالى فانتفت عبادته (سبحان  
 رب السموات والارض رب  
 العرش) الكرسي (عما  
 يصفون) يقولون من  
 الكذب بنسبة الولد اليه  
 (قدرهم ونجواهم) في  
 باطلهم (ويلعبوا) في دنياهم  
 (حتى يلاوا يومهم الذي  
 يوعدون) فيه العذاب وهو  
 يوم القيامة (وهو الذي) في  
 السماء اله)

الله (عن طاعة الله لهم  
 عذاب شديد عما نسوا يوم  
 الحساب) بما تركوا العمل  
 ليوم الحساب (وما خلقنا  
 السماء والارض وما بينهما  
 من الخلق والجائب) باطلا  
 عما تجزأ بالامر ولا نرى  
 ذلك ظن الذين كفروا  
 انكار الذين كفروا بالبعث  
 بعد الموت (فويل) فشددة  
 العذاب (للذين كفروا)  
 بالبعث بعد الموت (من  
 النار) في النار (ام نجعل

خطيب) قوله اي اهل مكة) اي الاعم من مؤمنهم وكافرهم فصيح قوله ولكن اكثركم الخ وهذا  
 الخطاب لتوبيخ والتقريع من جهته تعالى مقرر الجواب مالك ومبين السبب مكثهم اه ابو  
 السعد ويحتمل ان يكون هذا من قول مالك لاهل النار اي انكم ما كنتم في النار لاننا جئناكم  
 في الدنيا بالحق الخ وقوله كارهون اي لما فيه من منع الشهوات فلذلك تقولون انه ليس بحق  
 لاجل كراهتكم فقط لاجل ان في حقيقته نوعا من الخفاء اه خطيب وفي القراطبي قال  
 ابن عباس ولكن اكثركم اي ولكن كلكم وقبل اراد بالاكابر الرؤساء والقادة منهم واما  
 الاتباع فما كان لهم اثر اه (قوله ام ابرمو امرا) كلام مستأنف ناع على المشركين ما فعلوا من  
 التكيد برسول الله وامم مقطعة بمعنى بل والله مرة فالاولي للانتقال من توبيخ اهل النار وحكاية  
 حالهم الى حكاية جناب هؤلاء المشركين والثانية لانه كان اه ابوالسعود اي والتوبيخ  
 والتقريع اه خطيب (قوله احكموا امرا) اي فالابرار الاتقان واصله القتل المحكم يقال  
 ابرم الحبل اذا اتقن قتله اه خطيب والمراد القتل الثاني واما الاول فيقال له سهل اه سمير  
 وفي القاموس السهل ثوب لا يبرم غزله كالسهيل اه وفي المصباح وابرمت العقدا براما احكمته  
 فانبرم هو وابرمت النسي دبرته اه (قوله في كيد محمد) اي كيد كرفي قوله تعالى واذا عكركم  
 الذين كفروا اليثبتوا الآية اه شيخنا (قوله محكمون كيدنا) اي تدبيرنا (قوله ام يحسبون)  
 اي بل يحسبون اه ابوالسعود (قوله بلى نسمع ذلك) اي سرهم ونجواهم وقوله ورسلنا الخ  
 الجملة حالية مرتبطة بما تقدمه بلى وهو الذي ذكره الشارح بقوله نسمع ذلك وقوله يكتبون ذلك  
 اي سرهم ونجواهم اه شيخنا (قوله قل ان كان للرحمن ولد) لما تقدم اول السورة بتكبيرهم  
 والتعجب منهم في ادعائهم لله ولدا من الملائكة وهددهم بقوله تعالى ستكتب شهادتهم ويسئلون  
 امر الله نبيه صلى الله عليه وسلم ان يقول لهم قل ان كان للرحمن ولد الخ اه خطيب (قوله  
 ان كان للرحمن ولد) اي ان صحت وثبت ذلك ببرهان صحيح فانا اول من يعظم ذلك الولد  
 ويسبقكم الى طاعته كما يظم الرجل ولدا للملك ومن المعلوم ان الملازم منتف فينتفي الملازم اه  
 زاده (قوله لكن ثبت ان لا ولده الخ) ايضا حكاية عاني العبادة بكيفية الولد وهي محالة في  
 نفهم اذ كان المعلق بها محالها فصوره الكلام وظاهر اثبات التكيفية والعبادة والمقصود  
 منه نعيم ما على ابلغ الوجوه واقواها ذكره الزمخشري اه سمير وأشار الشارح بقوله لكن  
 ثبت الخ الى ان هذا قياس استثنائي وقد استثنى فيه نقض المقدم بقوله لكن ثبت الخ فانتج  
 نقض التالي وهو قوله فانتفت عبادته لكن هذا الانتاج اتما هو لخصوص المادة والافاقم  
 ان استثناء نقض المقدم لا ينتج شيئا لارفع الملازم لا يوجب رفع الملازم لكونه اعم من  
 الملازم اه (قوله الكرسي) تقدم له هذا الصنيع غير مرة وهو معترض بما هو معلوم مشهور  
 ان العرش غير الكرسي اه شيخنا (قوله يخوضوا ويلعبوا) مجزومان في جواب الامر اه شيخنا  
 (قوله العذاب) مفعول ثان ليوعدون وفيه متعلق بالعذاب وقوله وهو يوم القيامة الاظهر وهو  
 يوم الموت فان خوضهم ولهيم اغمايته في يوم الموت اه كرخي (قوله وهو الذي في السماء اله)  
 في السماء متعلق بالاله لانه بمعنى معبود اي معبود في السماء ومعبود في الارض وحيث يقال الصلة  
 لا تكون الا جملة او ما في تقديرها وهو الظرف وعديله ولا شيء منه ما هنا والجواب ان المبتدا  
 حذف لدلالة المعنى عليه وذلك المحذوف هو العائد تقديره وهو الذي هو في السماء اله وهو في  
 الارض اله وانما حذف لطول الصلة بالمفعول فان الجارة متعلق باله ونظيره ما اناب الذي قائل لك

بمحقق المهرتين واسقاط  
 الاولى وتسميها كالبهاء  
 معبود (وفي الارض اله)  
 وكل من الظرفين متعلق  
 بما بعده (وهو الحكيم) في  
 تدبير خلقه (العليم)  
 بمصالحهم (وتبارك) تعظم  
 (الذي له ملك السموات  
 والارض وما بينهما وعنده  
 علم الساعة) متى تقوم  
 (واله يرجعون) بالياء  
 والثناء (ولا يعلمك الذين  
 يدعون) يعبدون اي الكفار  
 (من دونه) اي الله (الشفاعة)  
 لاحد (الامن شهد بالحق)  
 اي قال لا اله الا الله (وهم  
 يعلمون) بقلوبهم ما شهدوا  
 به بالسنة هم وهم عيسى  
 وعزير والملائكة فانهم  
 يشفعون للمؤمنين (واثن)  
 لام قسم (سألتهم من  
 خلقهم ليقولن الله) حذف  
 منه نون الرفع وواو الضمير  
 (فأني يؤفكون) بصرفون  
 عن عبادة الله (وقيله) اي  
 قول محمد النبي ونصبه على  
 المصدر بفعلة المقدر اي وقال  
 (يارب ان هؤلاء قوم  
 لا يؤمنون) قال تعالى (فاصفح  
 اعرض عنهم)  
 الذين آمنوا) مد عليه  
 السلام والقرآن (وعملوا  
 الصالحات) لطاعات فيما  
 بينهم وبين ربهم وهو على  
 ابن ابي طالب وحمزة بن عبد  
 المطلب وعبيدة بن الحرث

سوا ولا يجوز ان يكون الجار والمجرور خبرا مقدما واليه مبتدأ مؤخر الثلاثة تعرى الجملة من رابط اذ  
 تدير نظير جاء الذي في الدار زيد اه معين (قوله بتحقيق المهرتين) هذه قراءة واحدة وقوله  
 واسقاط الاولى اي مع القصر بقدر ألف والمد بقدر ألفين أو ألف ونصف وقوله وتسميها اي مع  
 المد والقصر ايضا في عبارته التنبية على ثلاث قراآت لكنكم ترجع لخمس كما علمت وبقي  
 قراءة ان لم ينفه عليهم ما وهما تسميها الثانية وايدى ابا مع القصر لا غير فالقراآت سبعة وكلها  
 سبعة اه شيخنا (قوله متعلق بما بعده) وهو اله لانه بمعنى معبود وتقديره هو معبود في السماء  
 ومعبود في الارض وبما تقر من أن المراد باله معبود اندفع ما قيل هذا يقتضي تعدد الاله لان  
 النكرة اذا أعيدت نكرة تعددت كقولك أنت طالق وطالق وايضا ان الاندفاع ان الاله هنا بمعنى  
 المعبود وهو تعالى معبود فيهم ما والمغايرة انما هي بين معبوديته في السماء ومعبوديته في الارض  
 لان المعبودية من الامور لاضافية فيمكن في التغاير فيهم من أحد الطرفين فاذا كان العابد في  
 السماء غير العابد في الارض صدق أن معبوديته في السماء غير معبوديته في الارض مع ان  
 المعبود واحد وفيه دلالة على اختصاصه باستحقاق الالوهية فان التقديم يدل على الاحتصاص  
 اه كرخي (قوله وعنده علم الساعة) اي علم وقت قيامها كما اشار له بقوله متى تقوم اه شيخنا  
 (قوله والثناء) اي على سبيل الالتفات من الغيبة الى الخطاب لتهديدهم وتقريعهم وتوبيخهم  
 اه شيخنا (قوله ولا تعلمك الذين) الذين فاعل بملك وهي عبارة عن مطلق المعبودات من دون  
 الله اوعن خصوص الاصنام فعلى الاول يكون الاستثناء متصلا وعلى الثاني يكون منقطعاً لان  
 المستثنى وهو قوله الامن شهد بالحق عبارة عن ثلاثة فقط كما بينا الشارح بقوله وهم عيسى الخ  
 والظاهر من صنيع الشارح أنه متصل حيث لم يقصر الذين على الاصنام بل ابقاها على عمومها  
 وقوله يدعون صلة الموصول والعائد محذوف وان لم يقدره الشارح وقوله اي الكفار تفسير لا و  
 في يدعون وقوله لاحد اشار به الى أن مفعول الشفاعة محذوف وقوله الامن شهد بالحق مستثنى  
 من الذين اي الامعبدون شهد بالحق وقوله وهم يعلمون الضمير عائدا على من والجمع باعتبار معناه  
 وكذا الجمع في قول الشارح وهم عيسى الخ اه شيخنا (قوله وهم يعلمون بقلوبهم الخ) وقيل وهم  
 يعلمون أن الله عز وجل خلق عيسى والعزير والملائكة ويعلمون أنهم عباده اه خازن (قوله  
 واثن سألتهم) اي العابدين مع ادعائهم الشريك من خلقهم اي العابدين والمعبدون معا اه  
 حطاب (قوله ليقولن الله) جواب القسم وجواب الشرط محذوف على القاعدة وانما يجيبون  
 بذلك لاعتذار الانكار لانه بطلانه والامم الكريمة فاعل بدليل لقولن خلقه العزير العلم فما  
 قيل من أنه مبتدأ اخلاف النصاب اه كرخي (قوله اي قول محمد النبي) تفسيرا لكل من  
 المضاف والمضاف اليه فالقيل بمعنى القول والضمير عائدا على محمد وقوله ونصبه على المصدر  
 فالقول والقيل والقيل والمقالة كلها مصادر بمعنى واحد جاءت على هذه الاوزان وقوله اي  
 وقال يارب الاوضح أن يقول وقال قيله يارب والنداء وما به مد معمول للقبيل اي قال محمد قوله  
 يارب ان هؤلاء قوم لا يؤمنون وقيل ان النسب باله لطف على مرهم ونحوهم وقيل انه باله لطف  
 على محل الساعة كأنه قيل انه يعلم الساعة ويعلم قيله يارب وقرا حمزة وعاصم بالجر وهو على  
 وجهين أحدهما اللطف على الساعة والثاني أن الواو لقسم والجواب اما محذوف اي لافعلن  
 بهم ما تريد او مذكور وهو قوله ان هؤلاء قوم لا يؤمنون ذكره الزمخشري وقرأ الاعرج وأبو قتابة  
 ومجاهد والحسن بالرفع وفيه أوجه أحدها الرفع عطفا على علم الساعة بتقدير مضاف أي

وقل سلام) منكم وهذا قبل  
ان يؤمر بمقتالهم (فسوف  
يعلمون) بالباء والتاء تهديد لهم

### (سورة الدخان)

هكبة وقيل الا انا كاشفو  
العذاب الآية وهي ست  
اربع وتسع وخمسون آية  
(بسم الله الرحمن الرحيم  
حم) الله اعلم بمراده به  
(والكتاب) القرآن (المبين)  
المظهر للحلال من الحرام  
(انا انزلناه في ليلة مباركة)

(كالمفسدين) كالمشركين  
(في الارض) وهو عتبة  
وشيمية ابنا ربعة والوليد بن  
عتبة (ام نجعل المتقين)  
الكفر والشرك والفواحش  
علما وصاحباه (كالبحار)  
كالنكفار عتبة وشيمية والوليد  
وهم الذين بارزوا يوم بدر  
علما وحمزة وعبيدة فقتل  
على الوليد بن عتبة وقتل  
حمزة عتبة بن ربعة وقتل  
عبيدة شيمية (كتاب) هذا  
كتاب (انزلناه اليك) انزلنا  
جبريل به اليك (مبارك)  
فيه المغفرة والرحمة لمن آمن  
به (ليبدروا آياته) لكي  
يتفكروا في آياته (وليتذكروا)  
لكي يتعظوا (اولوا الالباب)  
ذووا العقول من الناس  
(وهبنا لداود سليمان نعم  
العبد انه اقرب) مقبل الى  
الله وطلب طاعته (اذ عرض  
عليه بالعشي) بعد الظهر  
(الصفائف) الخيل العرب

وعنده علم قبيله ثم حذف واقيم هذا مقامه الثاني انه مرفوع بالابتداء والجملة من قوله يا رب ان  
هؤلاء الخ هو الخبر الثالث انه مبتدأ وخبره محذوف تقديره وقيله كيف وكيف مسموع أو متقبل  
اه من السمين (قوله وقل سلام) سلام خبر مبتدأ محذوف أي أمرى سلام أي ذوسلامة منكم وفي  
الخطيب وقل سلام أي شأني الآن متاركة لكم سلامتكم مني وسلامتي منكم اه فهذا تماعد  
وتبر منكم فليس في الآية مشروعية السلام على الكفار كما قيل فقول المفسر منكم رد لهذا القول  
وقوله وهذا أي المذكور وقوله فاصفح عنهم وقل سلام وقوله قبل ان يؤمر بمقتالهم أي فهو  
مفسوخ بآية السيف وقوله تهديد لهم أي قوله فسوف يعلمون تهديد لهم أي وتسليته صلى الله  
عليه وسلم وفي الشهاب هذا سلام متاركة لسلام تحية فان ارد الكف عن القتال فهي منسوخة  
وان ارد الكف عن مقابلتهم بالكلام فلا نسخ اه (قوله والتاء) أي لزيادة التهديد والتفريع  
والله اعلم اه شيخنا

### (سورة الدخان)

في مسند الدارمي عن أبي رافع قال من قرأ الدخان في ليلة الجمعة أصبح مغفورا له وزوج من الحور  
العين رفعه الشعبي من حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ الدخان في ليلة  
الجمعة أصبح يستغفر له سبعون ألف ملك وعن أبي امامة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول من قرأ حم الدخان ليلة الجمعة أو يوم الجمعة بنى الله له بيتا في الجنة اه قرطبي وعبارة  
الشهاب في سورة الواقعة ولم يذكر البضاوي في فضائل السور حديثا غير موضوع من أول  
القرآن الى هنا غير ما هنا وما في سورة يس والدخان اه والذي ذكره البضاوي في سورة  
يس هو وقوله صلى الله عليه وسلم ارسل كل شيء قلما وقلب القرآن يس من قرأها بردها وحده الله  
غفر الله له وأعطى من الاجر كما نقرأ القرآن اثنى عشر مرة وأياما مسلم قرئ عنده اذ انزل  
به ملك الموت سورة يس نزل بكل حرف منها عشرة أملاك يقومون بين يديه صفوف فيصليون عليه  
ويستغفرون له ويشهدون غسله وتبشرون جنازته ويصلون عليه ويشهدون دفنه وأياما مسلم  
قرأ سورة يس وهو في سكرات الموت لم يقبض ملك الموت روحه حتى يجيئه رضوان بشربة من  
الجنة فيشربها وهو على فراشه فيقبض روحه وهو ريان ويمكث في قبره وهو ريان ولا يحتاج الى  
حوض من حياض الانبياء حتى يدخل الجنة وهو ريان اه والذي ذكره في الواقعة عن النبي  
صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الواقعة في كل ليلة لم تصبه فاقة أبدا اه (قوله الآية) أي الى  
قوله عائدون (قوله والكتاب القرآن) عبارة الخطيب تنبيهه يجوز ان يكون المراد بالكتاب  
هنا الكتب المتقدمة المنزلة على الانبياء كما قال تعالى لقد أرسلنا رسلا بالبينات وأنزلنا معهم  
الكتاب ويجوز أن يكون المراد به الألواح المحفوظ قال الله تعالى نعم والله ما يشاء ويثبت وعنده  
أم الكتاب وقال تعالى وانه في أم الكتاب لدينا العلى حكمهم ويجوز ان يكون المراد به القرآن  
واقصر على ذلك البضاوي وتبعه الجلال المحلى وعلى هذا فقد أقسم بالقرآن أنه أنزل القرآن  
في ليلة مباركة وهذا النوع من الكلام يدل على غاية تعظيم القرآن فقد يقول الرجل اذا اراد  
تعظيم الرجل له اليه حاجة أنشأه بك اليك وأقسم بحقلك عليك وجاء في الحديث أعوذ بربك  
من سخطك وبِعَفْوِكَ من عقوبتك وبك منك لا احصى ثناء عليك اه (قوله انا انزلناه) يجوز  
أن يكون جواب القسم وأن يكون اعتراضا والجواب قوله انا كنا منذرين واحتاره ابن عطية  
وقيل انا كنا مستأنف أو جواب ثان من غير عاطف اه سمين وفي الكرخي قوله انا انزلناه قال



المنحشري وغيره هذا جواب القسم وقال ابن عطية هو اعتراض متضمن بتعظيم الكتاب  
والجواب انا كنا منذرين ورحم الاول بالسبق وبكونه من البدائع وبسلامته من الغل الا لازم  
لما اختاره ابن عطية فان قوله فيها يفرق كل امر حكيم من بقية الاعتراض وقد تخلل بينهما المقسم  
علمه اه (قوله هي ليلة القدر الخ) عبارة الخطيب اختلف في قوله تعالى في ليلة مباركة فقال  
قتادة وابن زيدوا اكثر المفسرين هي ليلة القدر وقال عكرمة وطائفة انها ليلة البراءة وهي ليلة  
النصف من شعبان واحتج الاولون بوجه الاول قوله تعالى انا انزلناه في ليلة القدر فقوله تعالى  
انا انزلناه في ليلة مباركة يجب ان يكون هي تلك الليلة المسماة بليلة القدر لئلا يلزم التناقض فانها  
قوله تعالى شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن فقوله تعالى ههنا انا انزلناه في ليلة مباركة يجب ان  
تكون هذه الليلة المباركة في رمضان فثبت انها ليلة القدر ثالثها قوله تعالى في صفة ليلة القدر  
تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم من كل امر وقال تعالى ههنا فيم يفرق كل امر حكيم وقال  
ههنا رحمة من ربك وقال تعالى في ليلة القدر سلام هي واذا تقاربت الاوصاف وجب القول بان  
احدى الليلتين هي الاخرى رابعة نقل محمد بن جرير الطبري في تفسيره عن قتادة انه قال نزلت  
صحف ابراهيم في اول ليلة من رمضان والنورا لست ليال منه والربور لثنتي عشرة ليلة مضت منه  
والقرآن لاربعة وعشرين ليلة مضت من رمضان والليلة المباركة هي ليلة القدر خامسها ان ليلة  
القدر انما سميت بهذا الاسم لان قدرها وشرفها عند الله عظيم ومعلوم ان قدرها وشرفها ليس  
بسبب نفس الزمان لان الزمان شئ واحد في الذات والصفات فيمتنع كون بعضه اشرف من  
بعض لذاته فثبت ان شرفه وقدره بسبب انه حصل فيه امور شريفة لم اقدر عظيم ومن المعلوم  
ان منصب الدين اعظم من مناصب الدنيا واعظم الاشياء واشرفها شعبان في الدين هو القرآن لانه  
ثبت به نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وبه ظهر الفرق بين الحق والباطل كما قال تعالى في صفة  
ومهيئنا عليه وبه ظهرت درجات ارباب السعادات ودرجات ارباب الشقاوات فعلى هذا لا شئ  
الا والقرآن اعظم منه قدرا واعلى ذكره واعظم منصبه وحيث اطبة وعالى ان ليلة القدر هي التي  
وقعت في رمضان علمنا ان القرآن انما انزل في تلك الليلة وهذه اذلة ظاهرة واضحة واحتج  
الاخرون على انها ليلة النصف من شعبان بوجه اولها ان لها اربعة اسماء الليلة المباركة وليلة  
البراءة وليلة الصلح وليلة الرحمة فانهم انما مخدعة بخمس خصال الاولى قوله تعالى فيها يفرق كل  
امر حكيم والثانية فضيلة العبادة فيم اروي المنحشري انه صلى الله عليه وسلم قال من صلى في هذه  
الليلة مائة ركعة ارسى الله تعالى اليه مائة ملك ثلاثون بشروبه بالجنة وثلاثون راضون به  
عذاب النار وثلاثون يدفعون عنه آفات الدنيا وعشرة يدفعون عنه مكابد الشيطان ثالثها نزول  
الرحمة قال صلى الله عليه وسلم ان الله يرحم امي في هذه الليلة بعدد شرا غنام بني كلب رابعها  
حصول المغفرة فيها قال صلى الله عليه وسلم ان الله يغفر لجميع المسلمين في تلك الليلة الا لكاهن  
والساحر ومدمن الخمر وعاق والده والمصر على الزنا خامسها انه تعالى اعطى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم في هذه الليلة تمام الشفاعة في امته قال المنحشري وذلك انه سأل ليلة الثالث عشر من  
شعبان في امته فاعطى الثالث منها ثم سأل ليلة الرابع عشر فاعطى الثلثين ثم سأل ليلة  
الخامس عشر فاعطى الجميع الا من شرد عن الله شرد البعير اه وفي القرطبي وعن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال اذا كان ليلة النصف من شعبان فقوموا ليلها وصوموا يومها فان الله ينزل  
لغروب الشمس الى السماء الدنيا يقول الامة تغفروا تغفروا لا يموتى قاعا فيه الا مسترزق فأرزقه

المنحشري وغيره هذا جواب القسم وقال ابن عطية هو اعتراض متضمن بتعظيم الكتاب  
والجواب انا كنا منذرين ورحم الاول بالسبق وبكونه من البدائع وبسلامته من الغل الا لازم  
لما اختاره ابن عطية فان قوله فيها يفرق كل امر حكيم من بقية الاعتراض وقد تخلل بينهما المقسم  
علمه اه (قوله هي ليلة القدر الخ) عبارة الخطيب اختلف في قوله تعالى في ليلة مباركة فقال  
قتادة وابن زيدوا اكثر المفسرين هي ليلة القدر وقال عكرمة وطائفة انها ليلة البراءة وهي ليلة  
النصف من شعبان واحتج الاولون بوجه الاول قوله تعالى انا انزلناه في ليلة القدر فقوله تعالى  
انا انزلناه في ليلة مباركة يجب ان يكون هي تلك الليلة المسماة بليلة القدر لئلا يلزم التناقض فانها  
قوله تعالى شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن فقوله تعالى ههنا انا انزلناه في ليلة مباركة يجب ان  
تكون هذه الليلة المباركة في رمضان فثبت انها ليلة القدر ثالثها قوله تعالى في صفة ليلة القدر  
تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم من كل امر وقال تعالى ههنا فيم يفرق كل امر حكيم وقال  
ههنا رحمة من ربك وقال تعالى في ليلة القدر سلام هي واذا تقاربت الاوصاف وجب القول بان  
احدى الليلتين هي الاخرى رابعة نقل محمد بن جرير الطبري في تفسيره عن قتادة انه قال نزلت  
صحف ابراهيم في اول ليلة من رمضان والنورا لست ليال منه والربور لثنتي عشرة ليلة مضت منه  
والقرآن لاربعة وعشرين ليلة مضت من رمضان والليلة المباركة هي ليلة القدر خامسها ان ليلة  
القدر انما سميت بهذا الاسم لان قدرها وشرفها عند الله عظيم ومعلوم ان قدرها وشرفها ليس  
بسبب نفس الزمان لان الزمان شئ واحد في الذات والصفات فيمتنع كون بعضه اشرف من  
بعض لذاته فثبت ان شرفه وقدره بسبب انه حصل فيه امور شريفة لم اقدر عظيم ومن المعلوم  
ان منصب الدين اعظم من مناصب الدنيا واعظم الاشياء واشرفها شعبان في الدين هو القرآن لانه  
ثبت به نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وبه ظهر الفرق بين الحق والباطل كما قال تعالى في صفة  
ومهيئنا عليه وبه ظهرت درجات ارباب السعادات ودرجات ارباب الشقاوات فعلى هذا لا شئ  
الا والقرآن اعظم منه قدرا واعلى ذكره واعظم منصبه وحيث اطبة وعالى ان ليلة القدر هي التي  
وقعت في رمضان علمنا ان القرآن انما انزل في تلك الليلة وهذه اذلة ظاهرة واضحة واحتج  
الاخرون على انها ليلة النصف من شعبان بوجه اولها ان لها اربعة اسماء الليلة المباركة وليلة  
البراءة وليلة الصلح وليلة الرحمة فانهم انما مخدعة بخمس خصال الاولى قوله تعالى فيها يفرق كل  
امر حكيم والثانية فضيلة العبادة فيم اروي المنحشري انه صلى الله عليه وسلم قال من صلى في هذه  
الليلة مائة ركعة ارسى الله تعالى اليه مائة ملك ثلاثون بشروبه بالجنة وثلاثون راضون به  
عذاب النار وثلاثون يدفعون عنه آفات الدنيا وعشرة يدفعون عنه مكابد الشيطان ثالثها نزول  
الرحمة قال صلى الله عليه وسلم ان الله يرحم امي في هذه الليلة بعدد شرا غنام بني كلب رابعها  
حصول المغفرة فيها قال صلى الله عليه وسلم ان الله يغفر لجميع المسلمين في تلك الليلة الا لكاهن  
والساحر ومدمن الخمر وعاق والده والمصر على الزنا خامسها انه تعالى اعطى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم في هذه الليلة تمام الشفاعة في امته قال المنحشري وذلك انه سأل ليلة الثالث عشر من  
شعبان في امته فاعطى الثالث منها ثم سأل ليلة الرابع عشر فاعطى الثلثين ثم سأل ليلة  
الخامس عشر فاعطى الجميع الا من شرد عن الله شرد البعير اه وفي القرطبي وعن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال اذا كان ليلة النصف من شعبان فقوموا ليلها وصوموا يومها فان الله ينزل  
لغروب الشمس الى السماء الدنيا يقول الامة تغفروا تغفروا لا يموتى قاعا فيه الا مسترزق فأرزقه

بعد ذلك (تجري بأمره) بأمر

أولية النصف من شعبان  
نزل فيها من أم الكتاب من  
السماء السابعة إلى السماء  
الدنيا (أنا كنا منذرين)  
مخوفين به (فيها) أي في ليلة  
الله - دراوية النصف من  
شعبان (يفرق) يفصل (كل  
أمر حكيم) محكم من الأرزاق  
والآجال وغيره - مما التي  
تكون في السنة إلى مثل تلك  
الدلة (أمر) فرقا (من عندنا  
أنا كنا مرسلين) الرسل  
محمد أو من قبله

الله ويقال بأمر سليمان (رخاء)  
لبنة (حيث أصاب) أراد  
(والشياطين) ومضرنا له  
الشياطين (كل بناء  
وغواص) في قصر البحر  
(وآخرين) من غيرهم  
(مقرنين) مصنفين مسلسلين  
(في الأصغاد) في اغلال  
الحديد وهم المردة من  
الشياطين الذين لا يبعثهم  
إلى عمل الانقلاب (هذا  
عطاؤنا) ملكنا يا سليمان  
ملكناك على الشياطين  
(فأمن) على من شئت من  
المتدين وخل سبيلهم من  
الغل (أو أمسك) أحبس في  
الغل (بغير حساب) من غير  
أن تحاسب وتأثم بذلك (وإن  
له عندنا زاني) قربي في  
الدرجات (وحسن ما تب)  
مرجع في الآخرة (وإذ كر  
عبدنا) إذ كركفار مكة  
شهر - فدنا (أيوب) إذ نادى

ألا كذا إلا كذا حتى يطلع الفجر ذكره الثعلبي اه (قوله أولية النصف من شعبان) قال  
النووي في باب صوم التطوع من شرح مسلم أنه خطأ والصواب وبه قال العلماء أنها ليلة القدر  
قال تعالى أنا أنزلناه في ليلة مباركة وقال أنا أنزلناه في ليلة القدر فالآية الثانية بيان للأولى  
وسميت ليلة القدر لأن الله يقدر فيها ما يشاء من أمره إلى مثله من السنة القابلة من أمر الموت  
والأجل والزق حتى يكتب حجاج البيت بأسمائهم وأسماء آبائهم ويسلم ذلك إلى مديرات  
الأمور وهم أمرا فيل وميكائيل وعزرائيل وجبريل عليهم السلام تاله سعيد بن جبيرة عن ابن  
عباس أن الله يقضي الأفضية في ليلة نصف شعبان ويسلمها إلى أربابها في ليلة القدر اه كرخي  
وفي القرطبي وقيل يبدأ في استنساخ ذلك من اللوح المحفوظ في ليلة البراءة ويقع الفراغ في  
ليلة القدر فتدفع نسخة الأرزاق إلى ميكائيل ونسخة الحروب إلى جبريل وكذلك الزلازل  
والصواعق والخسوف ونسخة الأعمال إلى اسمعيل صاحب سماء الدنيا وهو ملك عظيم وقال ابن  
عادل إلى أمرا فيل ونسخة المصائب إلى ملك الموت اه (قوله نزل فيها) أي جملة من أم  
الكتاب أي اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا ومعنى أنزاله من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا  
أن جبريل أملاه منه على ملائكة السماء الدنيا فكتبوه في صحف وكانت عندهم في محل من  
تلك السماء يسمى بيت العزة ثم فجده ملائكة المذكورون على جبريل في عشرين سنة فنزل  
بها على النبي صلى الله عليه وسلم بحسب الوقائع والحوادث وتقدم لهذا مزيد بسط في سورة البقرة  
فراحمه إن شئت وسأيت في سورة القدر أيضا (قوله فيها يفرق الخ) يجوز أن تكون الجملة  
مستأنفة وأن تكون صفة لليلة وما بينهما ما اعتراض قال الزمخشري فإن قلت أنا كنا منذرين فيها  
يفرق ما موقع هاتين الجملتين قلت هـ ما جملتان مستأنفتان هـ فوفتان فسر هـ ما جواب القسم  
الذي هو أنا أنزلناه كـ أنه قيل أنزلناه لأن من شأنه الإنذار والتحذير وكان أنزلنا إياه في  
هذه الليلة خصوصا لأن أنزال القرآن من الأمور الحكيمة وهذه الليلة يفرق فيها كل أمر حكيم  
قلت وهذا من محاسن هذا الرحل اه سمين وعبارة الكرخي قوله فيها يفرق كل أمر حكيم  
جملة مستأنفة تبين مقتضى الانزال فيها وكذا أنا كنا منذرين كما قرره القاضي وقد تقدم  
عن ابن عطية أنها جواب القسم وجبريل الزمخشري الأدل لبيان مقتضى الانزال والثاني  
لتخصيص أنزاله بتلك الليلة وما ذكره القاضي ألصق بالذهن وأعلمي بالقلب وحمل كلام  
القاضي على ما قاله الزمخشري محوج إلى نوع تكلف وأجاز أبو البقاء أن يكون فيها يفرق صفة  
لليلة وأنا كنا اعتراض بين الموصوف وصفته وهو يدل على أن الليلة ليلة القدر اه (قوله يفصل)  
أي يمين ويظهر للملائكة الموكلين بالتصرف في العالم (قوله محكم) أي مبرم لا يحصل فيه تغيير  
ولا نقض بل لا بد من وقوعه في تلك السنة من كل ما قضاه الله وقدر وقوعه فيها من الأرزاق  
والآجال والنصر والمزعمة والخسوف وغيرها من أقسام الحوادث وخزائنها في  
أوقاتها وأما كتبهم بين ذلك للملائكة من تلك الليلة إلى مثله من العام المقبل فيجدونه سواء  
فيزدادون بذلك أم لا اه خطيب (قوله إلى مثل تلك الليلة) فيه حذف المبدأ كما صرح به  
غيره أي من هذه الليلة إلى مثله من قابل اه شيخنا (قوله فرقا) أشار به إلى أنه منصوب  
على أنه مفعول مطلق باعتبار أنه بلا في عامه في المعنى اه شيخنا وفي السهم قوله أمر من عندنا  
فيه أوجه أحدها أن ينتصب حالا من فاعل أنزلناه الثاني أنه حال من مفعوله أي أنزلناه  
آمرين أو أمورا به الثالث أن يكون مفعولا وناصبه ما أنزلناه وأما منذرين وأما يفرق



كهية الدخان بين السماء  
والارض (يقشى الناس)  
فقالوا (هذا عذاب اليم ربنا  
اكشف عنا العذاب انا  
مؤمنون) مصدقون نبك  
قال تعالى (انى لهم الذكرى)  
اى لا ينفعهم الايمان عند  
نزول العذاب (وقد جاءهم  
رسول مبين)

~~وقد جاءهم رسول مبين~~

قالنا ما في خوفه (ووهبنا  
له اهل) الذين اهلكناهم  
(ومثاهم معهم) في الآخرة  
ويقال في الدنيا (رحمة منا)  
نعمتنا من الله (وذكرى)

هظة (لاولى الابواب) لذوى

العقول من الناس (وخذ

بيدك) باليوب (ضعفنا)

قبضة من سفل فيم امانة

سفلة (فاضرب به) امرأتك

رحمة بنت يوسف الصديق

(ولا تخش) لاتأثم في عيبك

وكان قبل ذلك - افع بالله

لئن شفاء الله ليجلدن مائة

جلدة في سبب كلام

تكلمت به لم يرض الله به

(انا وحده صابرا) على

البلاء (ثم امد الله اواب)

مطعم لله مقبل الى طاعة

الله (واذ كرم عبدنا ابراهيم)

خليل الرحمن (وامحق

وبعد توب اولى الابدى)

القوة في العبادة لله (والابصار)

في الدين (انا اخلصناهم)

اختصاصناهم (بخاصة

ذكرى الدار) يقول

بخاصة ذكر الله وذكر

والدخان كغراب وجبل ورمال الغبار والجمع ادخنة ودارخن ودارخسين اه (قوله كهية  
الدخان بين السماء والارض) - هذا هو المراد بالدخان هنا وهو احد اقوال ثلاثة ذكرها  
المفسرون احدها ان الدخان هو ما اصاب قريشا من الجوع بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم  
حتى كان الرجل يرى بين السماء والارض دخانا فلما اشد عليهم الجوع جاءه اوسفيان فقال  
يا محمد جئت تأمر بصله الرحم وان قومك قد هلكوا فادع الله تعالى ان يكشف عنهم وهذا قول  
ابن عباس ومقاتل ومجاهد واختيار القراء والزجاج وهو قول ابن مسعود وكان ينكر ان يكون  
الدخان غير هذا الذي اصابهم من شدة الجوع كالظلمة في ابصارهم القول الثاني ونقل عن  
علي وابن عباس ايضا وابن عمر وروى هريرة وزيد بن علي والحسن ان الدخان يظهر في العالم في  
آخر الزمان يكون علامة على قرب الساعة فلا ما بين المشرق والمغرب وما بين السماء والارض  
يمكث أربعين يوما وليلة اما المؤمن فيصيبه كالزكام واما الكافر فيصير كالسكران فيلّا خوفه  
ويخرج من مخزبه وأذنيه وديره وتكون الارض كلها كبيت أرقفت فيه النار القول الثالث  
انه الغبار الذي ظهر يوم فتح مكة من ازدحام جنود الاسلام حتى حج الابصار عن رؤية السماء  
قاله عبد الرحمن الاعرج واحتج الاولون بأنه تعالى حكى عنهم قوله ربنا اكشف عنا العذاب  
ثم عللوا ذلك فقالوا انهم مؤمنون اى عرب قون في وصف الايمان فاذا حمل على القمط الذي وقع  
بمكة استقام فانه نقل ان الامر لما اشد على اهل مكة مشى اليه اوسفيان فنشأ له الله والرحم  
وواهداهن دعاءهم وازال عنهم تلك البلية ان يؤمنوا به فلما ازالها الله عنهم رجعوا الى شركهم  
اما اذا حمل على ان المراد منه ظهور علامة من علامات القيامة لم يصح ذلك لان عند ظهور  
علامات القيامة لا يمكنهم ان يقولوا ربنا اكشف عنا العذاب انهم مؤمنون ولم يصح ايضا ان  
يقال انا كاشفو العذاب قليلا انكم عائدون اه لخص من الخطيب والقرطبي وقوله مشى اليه  
اوسفيان الخ اى في مكة قبل الهجرة وقوله فلما ازالها الله عنهم اى باجابه عائته صلى الله عليه  
وسلم لم لهم فدعاهم بالمطر فزل واستمر عليهم سبعة ايام حتى تضرروا من كثرة غيابه اوسفيان  
وطلب منه ان يدعو برقه فدعا فانرفع وهذه القصة نظيرة القصة التي وقعت له بالمدينة حيث  
استسقى لهم فدام عليهم سبعة ايام ثم طلبوا رقه فدعا به فانرفع هكذا حقه ابن حجر في شرح  
البخارى ومثله السكراني فتأمل (قوله يقشى الناس) صفة ثانية للدخان والمراد بهم قريش  
وامثالهم من اصابه الجذب بدعوة النبي صلى الله عليه وسلم وهذا على القول الاول الذي جرى  
عليه الشارح في تفسير الدخان وعلى القول الثاني الذي حكاه غيره يكون المراد بالناس جميع  
الموجودين في ذلك الوقت من المؤمنين والكافرين وعلى مائة دم وعلى القول الثالث يكون  
المراد بهم كل من كان يوم الفتح من المؤمنين والكافرين فان الغبار ارتفع على رؤس  
الجميع اه من القرطبي (قوله فقالوا هذا عذاب اليم) معطوف على قوله فاجدبت الارض  
ويشير بهذا التقدير الى ان قوله هذا عذاب اليم الى قوله مؤمنون في موضع نصب بقول  
مخذوف اه كرى (قوله انى لهم الذكرى) انى خبر مقدم ولم تبين له والذكرى مبدأ مؤخر  
وقوله وقد جاءهم الخ حال من لهم اه سمع اى كيف يتذكرون او من اين يتذكرون بذلك  
ويوفون بما وعدوه من الايمان عند كشف العذاب عنهم اه ابو السهم وهذا استبعاد  
لايمانهم واما قول الشارح اى لا ينفعهم الايمان الخ نفيه شئ لان انتفاء نفع الايمان عند نزول  
العذاب اغما هو في العذاب الذي يهلك كما وقع لبعض الامم السابقة من كقوم لوط والعذاب

بين الرسالة (ثم قولوا عنه

وقالوا لعلم) أي بعلم القرآن

بشر (مجنون أنا كاشف

العذاب) أي الجوع

عذبتكم زمنا (قليل)

فكشفت عنهم (أنكم

عائدون) إلى كفركم فمادوا

إليه إذ كر (يوم نبطش

البطشة الكبرى) هو يوم

بدر (أنا متقنون) منهم

والبطش الأخذ بقوة (ولقد

فتنا) بلونا (قبلهم) قوم

فرعون معه (وجاءهم

رسول) هو موسى عليه

السلام (كريم) على الله

تعالى (أن) أي بأن (أدوا

إلى) ما أدعوكم إليه من

الإيمان أي اظهروا إيمانكم

بالحق (أي عباد الله) إلى

لكم رسول أمين) على

ما أرسلت به (وأن لا تعملوا

الآخر) وأنهم عندنا لمن

المصطفين الأخيار) المختارين

في الدنيا بالنبوة والاسلام

الأخبار عند الله يوم القيامة

(وذكر اسمعيل واليسع)

ابن عم الياس (وذا الكفل)

الذي كفل وضمن أشياء تقوم

فوفاءه يقال تكفل لله

بشيء فوفاه ويقال كفل

مائه نبي فكان يطعمهم

حتى نجاهم الله من القتل

وكان رجلا صالحا ولم يكن

نبيا (وكل) كل هؤلاء (من

الأخبار) عند الله (هذا

ذكر) ذكر الصالحين ويقال

هذا والجوع والقحط وهم لم يؤمنوا فلو آمنوا في هذه الحالة لأصبح إيمانهم قطعاً تاماً (أشار به إلى أنه من أبان اللازم (قوله وقالوا لعلم مجنون) أي قالوا في حقه نارة يعلمه غلام أعجمي لبعض نقبف وتارة أخرى أنه مجنون أو قال بعضهم أنه معلم وبعضهم أنه مجنون أه أبو السعود وبعبارة الشارح في سورة النحل أنما يعلمه بشر وهو قين نصراني كان النبي صلى الله عليه وسلم يدخل عليه أه واسمه جبريل بن الحليم وسكون الباء الموحدة وهو غلام عامر بن الحضرمي وقيل جبريل بن ساركانا يصنعان السبوف بمكة ويقرآن التوراة والإنجيل وكان الرسول عليه الصلاة والسلام يدخل عليهم ما ويسمع ما يقرآنه وقيل كان غلاما ملحوظا بن عبد العزى قد أسلم وكان صاحب كبد وقيل سلمان الفارسي أه يضاهي (قوله أنا كاشف والعذاب) جواب من جهته تعالى عن قولهم ربنا أكشف عنا العذاب أنا مؤمنون بطريق الالتفات لمزيد التهديد والتوبيخ وما يبين ما اعتراض أه أبو السعود (قوله قليلا) قيل إلى يوم بدر وقيل إلى ما بقي من أعمارهم أه خطيب فالمراد بالزمان القليل ما بين كشف هذا العذاب عنهم وحلول عذاب آخر بهم أما في الدنيا على القول الأول أو في الآخرة على القول الثاني أه (قوله فعداوا الله) أي بعد كشف العذاب عنهم أه خطيب والمراد بعودهم إليه عودهم إلى العزم على الاستمرار عليه لأنه لم يوجد منهم إيمان بالفعل وإنما وجد منهم الوعد به إذا انكشف العذاب عنهم أه كرخي (قوله يوم نبطش) قيل هو بدل من يوم تأتي وقيل منصوب باضمار إذ كر وقيل بمنتهقون وقيل ببادل عليه منتقمون وهو ينتقم وردهذان بأن ما بعد أن لا يعمل فيما قبلها وبأنه لا يفسر إلا ما يصح أن يعمل أه معين (قوله والبطش الأخذ بقوة) في المصباح بطش بطشاً من باب ضرب وبها قرأ السبعة وفي لغة من باب قتل وبها قرأ الحسن البصري وأبو جعفر المديني والبطش هو الأخذ بعنف وبطشت اليد إذا عملت فهي ياطشة أه (قوله بلونا) أي امتحننا أي فعلناهم فللمتحن وهو المختبر الذي يريد أن يعلم بحقيقة الشيء وذلك الامتحان كان بزيادة الرزق والتمكين في الأرض وإرسال الرسل فقوله وجاءهم الخ من جملة ما امتحنوا به أه خطيب وكرخي وقوله قبلهم أي قبل هؤلاء العرب ليكون ما مضى من خبرهم عبرة لهم أه خطيب (قوله على الله) أي أوعى المؤمنين والظاهر أن كريم على الوجه الأول بمعنى عزيز عز وجل الثاني بمعنى متعطف ويجوز أن يكون على الوجهين بمعنى مكرم أو في نفسه أشرف نسبه وفضل حسبته على أن الكريم بمعنى الخصلة المحمودة أه كرخي وفي القرطبي ومعنى كريم أي كريم في قومه وقيل كريم الأخلاق بالتجاوز والصفح وقال الفراء كريم على ربه إذا خضعه بالنبوة وسمع الكلام أه (قوله أي بأن أدوا) أشار بتقدير الجار إلى أن مصداقاً له وهي الناصبة للصراع وقد وصلت بالأمور ويجوز أن تكون مفسرة لتقدم ما هو بمعنى القول وأن تكون مخففة أه معين (قوله عباد الله) جرى الشارح على أنه منادى وأن مفعول أدوا محذوف وعلى هذا يكون المراد بعباد الله القبط وقيل إن عباد الله مفعول لأدوا وإن المراد بهم بنو إسرائيل ففي الشهاب والمراد بعباد الله بنو إسرائيل الذين كان فرعون استعبدهم فأدأهم استماراً بمعنى إطلاقهم وإرسالهم معه كما أشار إليه بقوله وأرسلوهم أه واليه الإشارة بقوله تعالى في سورة الشعراء فأتوا فرعون فقالوا انارسل رب العالمين أن أرسل معنا بنو إسرائيل (قوله أني لكم رسول أمين) تمليل للامرا أه أبو السعود (قوله وأن لا تعملوا) معطوف على أن أدوا والعامة على كسر الهمزة من قوله أني أتبعكم على الاستئناف وقرئ بالفتح على تقدير اللام أي وأن لا تعملوا



تجبروا (على الله) بترك طاعته

(إني أنيكم بساطان) برهان  
(مبين) بين علي رسالي  
فتوعدوه بالرجم فقال  
(وإني عذت بربي وربكم إن  
ترجوني) بالجحارة (وان لم  
تؤمنوا لي) تصديقون  
(فاعتزلون) فاطر كواذاي  
فلم يتركوه (فدعاه به) أي  
يان (هؤلاء قوم مجرمون)  
مشركون فقال تعالى  
(فأسر) بقطع الهمة ووصلها  
(بعبادي) بني إسرائيل (ليلا  
أنكم متبعون) يتبعكم فرعون  
وقومه (واترك البحر) إذا  
قطعته أنب وأصحابك (رهوا)  
ساكننا منفرا حتى يدخله  
القيط (أنهم جند مفرقون)  
فاطمأن بذلك فاعرقوا (كم  
تركوا من جنات) بساتين  
(وعيون) تجرى (وزروع ومقام  
كريم) مجلس حسن (ونعمة)  
منعة (كانوا فيها فاكهين)  
في هذا القرآن خبر الأولين  
والآخرين (وان للثقلين)  
الكافرين الشرك والفواحش  
(الحسن ما تب) مرجع في  
الآخرة ثم بين مستقرهم في  
الآخرة فقال (جنات عدن)  
معدن الأنبياء والصالحين  
(مفحمة لهم الأبواب) يوم  
القيامة (متكئين فيها)  
جالسين على السر في المجال  
نائمين في الجنة (يدعون فيها)  
يسألون في الجنة (بفاكهة)  
بالوان الفاكهة (كثيرة)

لاني أنيكم اه مبين (قوله تجبروا على الله الخ) عبارة البيضاوي ولا تستكبروا عليه بالاستهانة  
بوجه ورسوله انتهت وهي أوضح وفي القرطبي وأن لا تعلموا على الله قال قتادة لا تبغوا على الله  
وقال ابن عباس لا تقتروا على الله والفرق بين البغي والافتراء أن البغي بالفعل والافتراء بالقول  
وقال ابن جرير لا تتعظموا على الله وقال يحيى بن سلام لا تستكبروا على عبادة الله والفرق بين  
التعظم والاستكبار أن التعظم تقاويل المقتدر والاستكبار ترفع المحتقر ذكره الماوردي اه  
(قوله إني أنيكم) تعليل للنهي اه أبو السعود (قوله أن ترجون) أي من أن ترجون وقوله  
فاعتزلون الماء لا ترسم في كل من هذين الموضعين لأنها من آت الزوائد وأما في اللفظ فيجوز  
اثباتها وحذفها في الوصل وأما في الوقف فتعين حذفها اه شيخنا (قوله وان لم تؤمنوا لي) أي  
ان لم تصدقوني ولم تؤمنوا بالله لاجل برهاني فاللام في لى لام الأجل وقيل أي وان لم تؤمنوا لي  
كقوله فأمّن له لوط أي به فاعتزلون اه قرطبي (قوله فاعتزلون) أي فكروا بمعزل مني لا على  
ولائي ولا تتعرضوا لي بسوء فانه ليس جزاء من دعاكم إلى ما فيه فلا حكم اه بيضاوي (قوله فدعا  
ربه) معطوف على مقدّمه بقوله فلم يتركوه فقوله أن هؤلاء دعاة أي تعريض بالدعاء  
فكانه قال هؤلاء قوم مجرمون فافعل بهم يارب ما يليق بهم اه شيخنا (قوله ان هؤلاء) العامة  
على الفتح باضماء حرف الجر أي دعاها بأن هؤلاء وابن أبي عمير وعيسى والحسن بالكسر على  
اضمار القول عند البصريين وعلى إجراء دعا مجرى القول عند الكوفيين اه مبين (قوله بقطع  
الهمة ووصلها) سبعتان قرأ بالوصل نافع وابن كثير والباقيون بقطعها وهما اللتان جديتان  
الأولى من أسريت والثانية من سريت قال تعالى سبحانه الذي أسرى بعبده وقال واللّيل إذا سري  
اه كرخي والأسراء السيرة لا فذ كر الليل تأكيد في اللفظ اه خطيب (قوله إذا قطعت أنت  
وأصحابك) فهذا تعليل له بما فعله في سيرة قبل أن يسير وقبل أن يبلغ البحر وعبارة الخطيب  
واترك البحر أي إذا سرت بهم وتبعك العدو ووصلت إلى البحر وأمرناك بضربه ودخلتم فيه ونحوتم  
منه فتركه بحاله ولا تضربه بعصاك لئلا تهم بل أبقه على حاله ليدخله فرعون وقومه فينطبق  
عليهم اه انتهت وهي مناسبة لمنيع الشارح فاقبل من أنه لما قطع موسى البحر رجع لضربه  
بعصاه لئلا تهم خوفا من أن يتبعه فرعون بخنوده أمره الله بقوله واترك البحر الخ يقتضي أن هذا  
أنما قبل له بعد أن جاوز البحر ودلنا بما منيع الشارح اه شيخنا (قوله رهوا) أي حال كونه  
رهوا فهو منصوب على الحال من البحر والرهو في الأصل مصدر رها رها رهوا كعدا وعدوا  
أما بمعنى سكن وأما بمعنى انفرج وانفتح والشارح جمع بين المعنيين وأشار إلى أنه بمعنى اسم الفاعل  
ليصح وصف العربيه كما هو مقتضى الحالة بقوله ساكننا منفرا حوافي المختار رها بين رحله أي فزع  
وبابه عدورها البحر سكن وبابه عدا ايضاه شيخنا (قوله مفرقون) أي ممتكنون في هذا الوصف  
وان كان لهم وصف القوة والجمع الذي شأنه التجدد الموجهة للموت في الأمور اه خطيب (قوله  
فاطمأن) أي موسى وقوله بذلك أي يقول الله له أنهم جند مفرقون اه شيخنا (قوله كم تركوا  
من جنات الخ) مرتبط بمقدّمه الشارح بقوله فاعرقواكم مفعول به أي تركوا أمور كثيرة  
وقد بيناه بقوله من جنات الخ وقوله ونعمة من عطف العام على الخاص لأنها تشمل الأربعه قبلها  
وغيرها اه شيخنا (قوله مجلس حسن) عبارة البيضاوي محافل مزينة ومنازل حسنة اه (قوله  
منعة) أي أمور يتمتعون وينتفعون بها كالملايس والمرائب اه شيخنا وفي المختار والنعمة بالفتح  
التنعم اه وفي السمين والنعمة بالفتح نصارة العيش ولذا ذنت اه (قوله كانوا فيها فاكهين)

ناعمين (كذلك) خبر مبتدا  
 أى الامر (وأورثناها) أى  
 أموالهم (قوما آخرين) أى  
 بنى اسرائيل (فباكت عليهم  
 السماء والأرض) بخلافه  
 المؤمنين يبكى عليهم بموتهم  
 مصلاهم من الأرض  
 ومصعد عملهم من السماء  
 (شراب) وألوان الشراب  
 (وعندهم) فى الجنة جوار  
 (قاصرات الطرف) غاضات  
 العين فانهات بأنراجهن  
 (اتراب) مستويات فى السن  
 والميلاد يقول الله لهم (هذا  
 ما وعدون) اذ انتم فى الدنيا  
 (ليوم الحساب) يوم القيامة  
 (ان هذا زقنا) اطعمنا  
 ونعمنالهم (ماله من نفاد)  
 من فناء ولا انقطاع (هذا)  
 للمؤمنين (وان للطاغين)  
 للكافرين ابى جهل واصحابه  
 (شر مآب) مرجع فى  
 الآخرة (جهنم يصلونها)  
 يدخلونها يوم القيامة (فبئس  
 المهاد) الفراش والقرار لهم  
 النار (هذا) للكافرين  
 (فليذوقوه) عذاب جهنم  
 (حسب) ماء حار قد انتفى  
 حرقه (وغساق) زهر يتر  
 يحرقهم كما تحرقهم النار  
 (واخرون شكك) من نحو  
 الجحيم والغساق (ازواج)  
 ألوان العذاب فيدخلهم  
 الله النار الأولى فالأول فكلما  
 دخلت امة لغت اختها التى  
 دخلت قبلها فيقول الله

العامة على الالف أى يلمين الانفس أو اصحابها كمة كلابين وتامرو قبل فاكهين لاهين وقرأ  
 الحسن وأبو رجاء فبكهم أى مستحقين مستهزئين بنعمة الله قال الجوهرى يقال فكه الرجل  
 بالكسر فهو فكه إذا كان مزاحا والفتح كفه أيضا لا شره سمين (قوله ناعمين) أى متنعمين (قوله  
 خبر مبتدا) أى فالوقوف على كذلك والجملة اعتراضية لتقرير وتوكيد ما قبلها اه شيخنا وفى  
 السمين قوله كذلك يجوز أن تكون الكاف مرفوعة المحل خبرا لمتبدا مضمرا أى الامر كذلك  
 واليه نحا الزجاج ويجوز أن تكون منصوبة المحل فقد رها المحل فى أهل كتمانها لا كما وانتقمنا  
 انتقاما كذلك وقال السككي كذلك أفضل من عصافى وقيل تقديره نغفل فعلا كذلك وقال أبو  
 البقاء تركا كذلك لغيره نعتا للترك المحذوف وعلى هذه الأوجه كلها يوقف على كذلك ويبتدا  
 وأورثناها وقال الزنجشري الكاف منصوبة على معنى مثل ذلك الانحراج أخرجهام من منها  
 وأورثناها قوما آخرين ليسوا منهم ففى هذا يكون وأورثناها معطوفا على تلك الجملة الناصبة  
 للكاف فلا يجوز الوقوف على كذلك حينئذ اه (قوله أى الامر) وهو اهلاك فرعون وقومه  
 وتخطيهم وراءهم ما ذكره هذه الجملة معترضة وقوله وأورثناها بنى اسرائيل معطوف على كم  
 تركوا أى تركوا أمورا كثيرة وأورثنا تلك الامور بنى اسرائيل وقوله فباكت الخ معطوف فى  
 المعنى على ما قدره الشارح بقوله فأغرقوا اه شيخنا (قوله أى بنى اسرائيل) فقد رجعوا الى  
 مصر بعد هلاك فرعون وهذا قول الحسن وقيل انهم لم يرجعوا الى مصر والقوم الآخرون غير  
 بنى اسرائيل وهو قول ضعيف جدا اه كرخى (قوله فباكت عليهم السماء والأرض) مجاز عن  
 عدم الاكثرات بهلاكهم والاعتداد بوجودهم كقولهم بكى عليهم السماء وكسفت لها كهم  
 الشمس فى نقبض ذلك ومنه ما روى فى الاخبار ان المؤمن يبكى عليه مصلا ومحل عبادته  
 ومصعد عمله ومهبط رزقه وقيل تقديره فباكت عليهم أهل السماء والأرض اه بضم واو يعنى  
 أن الكاء مجاز مرسل عن الاكثرات بهلاك الهالك بطريق ذكر المسبب وارادة السبب فان  
 الاكثرات المذكور سبب يؤدى الى البقاء عادة وحمله على المجاز لان مجرد عدم الكاء مع قطع  
 النظر عن كونه مترتبا على عدم الاكثرات لا يدل على خسارة الهالكين والآية مسوقة للدلالة  
 عليها ولا بد مع حل نفي الكاء على عدم الاكثرات من جعل الآية استعارة بالكناية بأن شبت  
 السماء والأرض بمن يصح منه الاكثرات ونسبة الاكثرات اليهم ما تخيل والتحقيق ان عدم  
 كاء السماء والأرض عليهم كناية عن أنهم لم يكونوا يملكون على الأرض عملا صالحا يقطع  
 ذلك بهلاكهم فتبكى الأرض بانقطاعه ولانه لا يصعد الى السماء منهم عمل صالح فينقطع ذلك  
 بهلاكهم فتبكى السماء بانقطاعه اه زاده وفى القرطبي وروى يزيد القاشى عن أنس بن مالك  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مؤمن الا وله فى السماء بابان باب ينزل منه رزقه  
 وباب يدخل منه كلامه وعمله فاذا مات فقد اه فيبكيان عليه وتلا فباكت عليهم السماء والأرض  
 يعنى أنهم لم يعملوا على الأرض عملا صالحا تمكى عليهم لاجله ولا يصعد لهم الى السماء عمل صالح  
 تبكى عليهم لاجله وقال مجاهد ان السماء والأرض يبكيان على المؤمن اربعين صباحا قال أبو  
 يحيى فحجت من قوله فقال انجب وما للأرض لا تبكى على عبد يعمرها بالزكوع والعبود  
 وما للسماء لا تبكى على عبد كان لتكبيره وتسيبه فيها دوى كدوى الصل وقال على وابن عباس  
 رضى الله عنهما انه يبكى عليه مصلا من الأرض ومصعد عمله من السماء وتقدير الآية على  
 هذا فباكت عليهم مصعد عملهم من السماء ولا مواضع عبادتهم من الأرض وهو معنى قول

(وما كانوا منظرين) مؤخرين

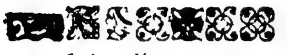
للتوبة (ولقد نجينا بني  
إسرائيل من العذاب  
المهين) قتل الأبناء واستخدام  
النساء (من فرعون) قيل  
بدل من العذاب بتقدير  
مضاف أى عذاب وقيل  
حال من العذاب (أنه كان  
حالاً من المسرفين ولقد  
اختبرناهم) أى بنى إسرائيل  
(على علم) مناجاة (على  
العالمين) أى عالمي زمانهم  
أى العقلاء (وآتيناهم من  
الآيات ما فيه بلاء مبين)  
نعمه ظاهرة من فلق البحر  
والمن والسحوى وغيرها  
(ان هؤلاء)

لأول أمة دخلت النار (هذا  
فوج) جماعة (مقحم)  
داخل (معكم) النار فيقول  
أول الأمة لا آخر الأمة  
(لا مرجأ بهم) لاوسع الله  
عليهم (أنهم صالوا النار)  
داخلوا النار (قالوا) آخر الأمة  
(بل أنتم لا مرجأ بكم) لاوسع  
الله عليكم (أنتم قد صدقوه)  
شرعة (لنا) هذا الدين  
فاقتد بنا بكم (فبئس القرار)  
المنزل لنا ولكم (قالوا) الأول  
والآخر (ربنا) ياربنا (من  
قدم لنا) من شرع لنا (هذا)  
الدين يعنون إبليس وسائر  
الرؤساء (فزدده) هذا باضعفا  
في النار (عما علمنا) (وقالوا)  
ما لنا لا نرى في النار (رجالاً)  
يعبون فقرأ المؤمنون (كنا

سعيد بن جبيرة معنى بكاء السماء والأرض وجهان أحدهما أنه بكاء كالبكاء من بكاء  
الحيوان ويشبه أن يكون قول مجاهد وقال شريح الخضرى قال النبي صلى الله عليه وسلم إن  
الاسلام بدأ غريباً وسيد غريباً كما بدأ فطوبى للغرباء يوم القيامة قيل من هم يارب رسول الله قال  
هم الذين إذا فسد الناس ملأوا ثمناً قال إلا غريبة على مؤمن ومأمات مؤمن في غربة غائبة عنه  
بوا كية الأبيك عليه أهل السماء والأرض ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بكت عليهم  
السماء والأرض ثم قال إلا أنهم لا يبكيان على الكافر قلت وذكر أبو نعيم محمد بن معمر قال حدثنا  
أبو شعيب الحراني قال حدثنا يحيى بن عبد الله قال حدثنا الأوزاعي قال حدثني عطاء الخراساني  
قال قال ما من عبد يسجد لله سجدة في بقعة من بقاع الأرض إلا كتب له بها يوم القيامة  
وبكت عليه يوم يموت وقيل بكاء ما حركه أطرافها قال على بن أبي طالب رضى الله عنه وعطاء  
والسدى وأبو حمزة ومحمد بن على وحكاة عن الحسن وقال السدى لما قتل الحسين بن على  
رضى الله عنهم ما بكى عليه السماء وبكوا ما حركتها وحكى جرير بن يزيد بن أبي زياد قال لما قتل  
الحسين بن على رضى الله عنهم ما حركه آفاق السماء أربعة أشهر قال يزيد وأبو حمزة بكاء ما حركها  
محمد بن سيرين أخبرونا أن الحرة التي تكون مع الشفق لم تكن حتى قتل الحسين بن على رضى  
الله عنهم ما قال سليمان القاضي مطران ما يوم قتل الحسين اه (قوله وما كانوا منظرين) أى  
لما جاء وقت هلاكهم لم يعلموا إلى وقت آخر لم توبة وتدارك نقصير اه خطيب (قوله ولقد نجينا  
بني إسرائيل الخ) لما كان انقاذ بني إسرائيل من القبط أمراً بعيداً من الوقوع ففضلاً عن أن  
يكون باهلاً أعدائهم ذكره تعالى تنبيهاً على أنه تعالى قادر على أن يفعل به هذا النبي وأتباعه  
كذلك وإن كانت فريش يرون ذلك مما لا فقال ولقد نجينا الخ اه خطيب (قوله وقيل حال من  
العذاب) أى متعلق بمعدوف أى واقعا من جهة فرعون اه كرخى (قوله من المسرفين) خبر  
ناب (قوله على علم) على معنى مع وهو في موضع الحال من العاقل كما أشار إليه بقوله منا وقوله  
بالحلم وهى كونهم أحقاء بأن يجتازوا أو كونهم يرفعون وتحصل منهم الفرطيات في بعض  
الأحوال وقوله على العالمين على بابها فلما اختلف معنى الحرفين جازت لهما معاملة واحد  
كما ذكره الزمخشري اه من السمين (قوله أى عالمي زمانهم) جواب عما يقال الآية تدل على  
كون بني إسرائيل أفضل من كل العالمين مع أن أمة محمد صلى الله عليه وسلم أفضل منهم اه  
كرخى وفي القرطبي ولقد اختبرناهم أى بنى إسرائيل على علم أى على علم مناجاة لكثرة الأنبياء  
منهم على العالمين أى عالمي زمانهم بدليل قوله لهذه الأمة كنتم خير أمة أخرجت للناس وهذا  
قول قتادة وغيره وقيل على كل العالمين بما جعل فيهم من الأنبياء وهذا خاصة لهم وليس لغيرهم  
حكاة ابن عيسى والزمخشري وغيرهما ويكون قوله كنتم خير أمة أخرجت للناس أى بعد بنى  
إسرائيل والله أعلم وقيل يرجع هذا الاختيار إلى تخلصهم من الغرق وارتدادهم الأرض بعد  
فرعون اه (قوله أى العقلاء) في هذا النفس يرتظر لشمول العقلاء والآلة وبنو إسرائيل  
ليسوا أفضل منهم فالأولى النفس بالثقلين انتهى قارى (قوله من الآيات) بيان مقدم وقوله  
نعمه تفسير للبلاء فالمراد به ما يبتلى به ويختبر ويحق وهو يشمل الدائم شيئاً (قوله ما فيه بلاء  
مبين) البلاء حقيقة في الاختبار وقد يطلق على النعمة وعلى المحنة أيضاً مجازاً من حيث أن كل  
واحد منهما يكون سبباً وطريقاً للاختبار يعامل الله بأصابه كل منهما بالكاف معاملة من يختبره  
له لم المطيع الشاكر من خلافه علم تحقيقه وعيان فان قيل إن كان المراد بالآيات فلق البحر

أى كفارة مكة (لبقولون أن

هى) ما المنة التى بعد ما  
الحياة (الاموتة الاولى)  
أى وهم نطف (وما نحن  
بمشرين) بموتهم وحين احياء  
بعد الثانية (فأقواباً بائناً)  
أحياء (ان كنتم صادقين)  
انما بعث بعد موتنا إلى نحيها  
قال تعالى (أهم خير أم قوم  
تبع)



فعددهم من الاشرار) من  
السفلة والفقراء (اتخذناهم  
مخزياً) مخزناهم فى الدنيا  
(ام زاعغ) مالت عنهم  
الابصار) ابصارنا فلانراهم  
(ان ذلك) الذى ذكرت من  
خير اهل النار (الحق)  
صدق (نحرم اهل النار  
كلام اهل النار بالخصوصة  
بعضهم مع بعض (قل)  
يا محمد لاهل مكة (انما انا  
منذر) رسول مخوف (وما  
من اله الا الله الواحد) لا  
ولد ولا شريك (القهار)  
الغالب على خلقه (رب  
السموات) خالق السموات  
(والارض) ورازقها (من  
الخلق والجنائ) (العزيز)  
هو اله عزى بالنعمة لمن  
لا يؤمن به (الغفار) لمن  
تاب وآمن به (قل) يا محمد  
(هو) بعنى القرآن (نبا)  
خير (عظيم) كريم شريف  
فيه خير الاولين والاخرين  
(انتم عنه معرضون) مكذبون  
به تاركون له (ما كان لى من

ونظليل الغمام وانزال المن والسلوى ونحوها فلا شك أنها فى نفسها نعمة جارية فاسمى قوله  
ما فيه بلاء صين أى نعمة جارية قامت اهل الكلام من قبل قوله تعالى لهم فيه ادار الخلد من  
حيث ان كلمة فى التحديد اه زاده (قوله أى كفارة مكة) اشارة القرب اليهم للتحقير والازدراء  
فالكلام والسياق فيهم وقصة فرعون وقومه انما كرت للدلالة على عنادهم فى الاصرار على  
الضلال والتعدي من ان يحل بهم مثل ما حل بفرعون وقومه اه أبو السعد وهذا الكلام مرتبط  
بقوله ثم تولوا عنه وقالوا لعلمهم من انهم اه شيخنا (قوله لبقولون) أى حوايل المساقيل لهم انكم تدعون  
موتة بعد ما احياء كما تقدمتكم موتة كذلك اه بيضاوى وأشار له الشارح بقوله التى بعد ما  
الحياة فكأنهم قالوا لمسلم ان لنا موتة بعد ما احياء فكأن المراد بها الاولى وهى حال النطفة  
للا الثانية التى ينقضى بها العلم فانها لا تعدم احياء فذلك قالوا وما نحن بمشرين وقوله فأقول الخ  
من جملة مقولهم ونحاطبوا به من وعدهم بانثور من الرسول والمؤمنين أى ان صدقتم فيما قلتم  
من اننا نجى بعد الموتة الثانية فأقواباً بائناً احياء بعد ما ماتوا يكون ذلك شامداً على صدقكم اه  
شيخنا (قوله ما الموتة التى بعد ما احياء) أى التى من شأنها ان يعقبها حياة كما تقدمتكم موتة  
كذلك فقالوا ان هى الاموتة الاولى فلا يرد أن القوم كانوا يذكرون الحياة الثانية وكان من  
حقهم ان يقولوا ان هى الاحياء الدنيا اه كرخى (قوله أى وهم نطف) فالأية مثل قوله ان  
هى الاحياء الدنيا وما نحن بمبعوثين اه كرخى (قوله أهم خير) أى فى القوة والمنعة اه  
بيضاوى والمنعة بفتح النون مصدر بمعنى العز الذى اوجع مانع ككثرة فهو معنى الانباع  
والخدم وانما حمل الخبر على أمور الدنيا لا الدين والاخرة لانهم لا خبرية فيهم بهذا المعنى الا ان  
يكون على ضرب من التأويل البعيد وأيضاً هو لا يناسب ما بعده الا بهذا المعنى اذ المراد أنهم مع  
قوتهم ومنعتهم اه اهل كنههم بجرهم فما بال قريش لا تخاف ان يصيبها ما أصابهم اه شهاب  
(قوله أم قوم تبع) هو تبع الحميري الذى سار بالجيش وحير الحيرة وبني تميم قتلهم وقيل هدمها  
وكان مؤمناً وكان قومه كافرين ولذلك ذمهم الله دونه وقال عليه الصلاة والسلام ما أدري اكان  
تبع نبياً أو غيرنى اه بيضاوى وأسلم وآمن بالنبى صلى الله عليه وسلم قبل ولادته بمائة سنة  
لما أخبرته اليهود بخبره على حسب ما هو فى كتابهم اه شيخنا وقوله الحميرى منسوب الى حمير  
وهم اهل اليمن وهذا تبع الاكبر أبو كرب واسمه أسعد واليه تنسب الانصار ولحقظهم وصيته عن  
آبائهم بادروا الى الاسلام وهو أول من كسا البيت وقوله خير الحيرة بكسر الحاء المهملة وباء مشاة  
من نحو ساكنة وراهمه ملة مدينة بقرب الكوفة ومعه فى حيرها بناها وظم أمرها وصبرها  
مدينة اه شهاب وفى القرطبي وتسع هو أبو كرب الذى كسا البيت بعدما أراد غزوه وبعد ما غزا  
المدينة وأراد خرواها ثم انصرف عنها لما أخبر أنها ما جرتى اسمه أحمد وقال شهراً أودعه عند  
أهلها وكانوا يوارثونه كابر عن كابر الى أن هاجر النبى صلى الله عليه وسلم فدفعوه اليه ويقال كان  
الكتاب والشعر عند أبى أيوب خالد بن زيد وفيه

شهدت على أحمد أنه رسول من الله بارى النسم

فلو مد عمرى الى همره \* لكنت وزيراً لله وابن عم

وروى ابن اسحق وغيره أنه كان فى الكتاب الذى كتبه أما بعد فانى آمنت بك وبكتابك الذى ينزل  
عليك وأنا على دينك وسفنتك وآمنت بربك ورب كل شئ وآمنت بكل ما جاء من ربك من شرائع  
الاسلام فان أدركتكم فيها ونعمت وان لم أدركتكم فاشفع لى ولا تنسى يوم القيامة فانى من أمتك

الاولين وبابعتك قبل مجيئك وانا على ملئت وملة ابيك ابراهيم عليه السلام ثم ختم الكتاب ونقش عليه الله الامر من قبل ومن بعد وكتب على عنوانه الى محمد بن عبد الله نبي الله ورسوله خاتم النبيين ورسول رب العالمين صلى الله عليه وسلم لم من تبع الاول وكان من اليوم الذى مات فيه تبع الى اليوم الذى بعث فيه النبي صلى الله عليه وسلم لم ألف سنة لا يزيد ولا ينقص واختلف هل كان نبيا او لم كما قال ابن عباس كان تبع نبيا وقال كعب كان تبع ملكا من الملوك وكان قومه كهانا وكان معهم قوم من اهل الكتاب فامر الفريقين ان يقرب كل فريق منهم قربانا ففعلوا فقبل قربان اهل الكتاب فاسلم وقالت عائشة لا تسبوا تبع فان كان رجلا صالحا وقال الكلابي تبع هـ هذا ابو كرب اسعد بن مالك ككوب وانما سمي تبع لانه تبع من قبله وقال سعيد بن جبير هو الذى كسا النبي الحبرات وقال كعب ذم الله قومه ولم يذمه وضرب بهم اقرش مثلا اقرشهم من دارهم وعظمتهم في قومه فلما اهلكهم الله تعالى ومن قبلهم لانهم كانوا مجرمين كان من اجرم مع ضعف اليد وقلة العدد احرى بالهلاك وافقر اهل اليمن به هذه الآية ان جعل الله قوم تبع خيرا من قريش وقيل سمي اولهم تبع لانه اتبع قرى الشمس وسافر في المشرق مع المساكر اه (قوله دونى اورحل صالح) الاول عن ابن عباس والثاني عن عائشة اه كرخى (قوله والذين من قبلهم) معطوف على قوم تبع وجملة اهل كتابهم حال من المعطوف والمعطوف عليه كاشير له قوله والمعنى الخ ويحوز ان تكون مستأنفة وقوله انهم الخ تعليل لاهلاكهم كما اشار له بقوله اكفرهم اه شيخنا وفي السهين والذين من قبلهم يحوز فيه ثلاثة اوجه احدها ان يكون معطوفا على قوم تبع الثاني ان يكون متداوخا من اهل كتابهم واما على الاول فاهل كتابهم اما مستأنف واما حال من الضمير الذى استمكن في الصلة الثالث ان يكون منصوبا بفعل مقدر بفسره اهل كتابهم ولا محل لاهلكناهم حقيقة اه (قوله وما خلقنا السموات والارض الخ) دليل على صحة الحشر ووقوعه ووجه الدلالة انه لو لم يحصل البعث والجزاء لكان هذا الخلق عبثا لانه تعالى خلق نوع الانسان وخلق ما ينظم به اسباب معاشهم من السقف المرفوع والمهاد المفروش وما فيه ما وما بينهم ما من عجائب المصنوعات وبدايع الاحوال ثم كلفهم بالايان والطاعة فاقتضى ذلك ان يتبعوا المطيع من العاصي بان يكون المطيع متعاقا فضله واحسانه والعامى متعاقا عدله وعقابه وذلك لا يكون في الدنيا لقصر زمانها وعدم الاعتداد بمنافعها الككونها مشوبة بافواج الآفات والمحن فلا بد من البعث لتجزى كل نفس بما كسبت فظهر به هذا وجه اتصال الآية بما قبلها وهو انه لما حكى مقالة من كرى البعث والجزاء وهدهم ببيان ما ل المجرمين الذين مضوا ذكر الدليل القاطع الدال على صحة البعث والجزاء فقال وما خلقنا السموات الخ اه زاده (قوله وما بيننا) اى ما بين الجنسين وقرئ وما بيننا اى قرابه عروبن عبيد لان السموات والارض جميع اه كرخى والعامية بينهم با اعتبار النوعين اه سمين (قوله اى محققين في ذلك) اى لنافيه حكمة وقد بينا بقوله يستدل به الخ اه شيخنا وأشار بقوله اى محققين الى ان قوله الابا الحق في محل نصب على الحال من الفاعل اه كرخى (قوله لا يعلمون) اى ليس عندهم علم بالحكمة فنزل منزل الا لازم اه شيخنا وفي الكرخى قوله لا يعلمون اى اقله نظرهم فقيمة تجويز عظيم لم تكفى الحشر وتو كيد لان انكارهم يؤدى الى ابطال الكائنات باسرها وتجويزه هينا وهو عند الله عظيم اه كرخى (قوله ان يوم الفصل) الاضافة على معنى في كما اشار له الشارح اه شيخنا والظاهر انها بمعنى اللام لان ضابط الاولى ان يكرن الثاني ظرفا



(مبقاتهم أجمعين) له ذاب  
 الدائم (يوم لا يغنى مولى عن  
 مولى) بقراءة أو صداقة أى  
 لا يدفع عنه (شيئاً) من  
 العذاب (ولا هم ينصرون)  
 يمنعون منه ويوم بدل من يوم  
 الفصل (الامن رحم الله)  
 وهم المؤمنون فانه يشفع  
 بعضهم لبعض باذن الله (انه  
 هو العزيز) الغالب في انتقامه  
 من الكفار (الرحيم)  
 بالمؤمنين (ان شجرت الزقوم)  
 هى من أحبب الشجر المر  
 بهامة ينبت الله تعالى في  
 الجحيم (طعام الاثيم) أى  
 جهل وأصحابه ذوى الاثم  
 الكبير (كالهمل) أى كدردى  
 الزيت الاسود خمر نان  
 (تغلى في البطون) بالفوقية  
 خير ثالث وبالثانية حال  
 من الهمل  
 (يا بلقيس) يا حبيبت (ما منعك  
 أن تسجد لما خلقت بيدي)  
 صورت بيدي (استكبرت)  
 عن السجود لادم (أم كنت  
 من العالمين) من الخالفين  
 لامرى (قال أنا خير منه  
 خلقتني من نار وخلقته من  
 طين) فالنار تأكل الطين  
 فلذلك لم أمجد له (قال) الله  
 له (فاخرج منها) من صورة  
 الملائكة ويقال من الارض  
 (فانك رجيم) ملعون  
 مطرود من رحمتي وكرامتي  
 (وان عليك لعنتي) عذابي  
 وسخطي ويقال أجدلاه الله

الاول نحو مكر الليل فتأمل (قوله مبقاتهم) أى كفار مكة وسائر الناس اه أى وقت مواعدهم  
 الذى ضرب لهم فى الازل وأنزله الكتب على السنة الرسل اه خطيب (قوله يوم لا يغنى  
 مولى) فى المختار المولى الماعتق والمعتق وابن العم والناصر والجار والخليف اه وفى القرطبي أى  
 لا يدفع ابن عم عن ابن عمه ولا قريب عن قريبه ولا صديق عن صديقه شيئاً اه وشياً مفعول  
 به ومولى الاول مرفوع بالفاعلية والناس فى محرورين واعرابهم ما اعرب المقصور كفتى وعصا  
 ورعى (قوله ولا هم ينصرون) الضمير لمولى وان كان مفردا فى اللفظ لانه فى المعنى جمع اه كرخى  
 والمراد المولى الثانى لان المراد به الكفار وما الاول فالمراد به المؤمن والمعنى يوم لا يغنى مولى  
 مؤمن عن مولى كافر شيئاً فهذه الآية نظير قوله تعالى واتقوا يوماً لا تجزى نفس عن نفس شيئاً  
 الآية وقوله ولا هم ينصرون تؤكد لقوله لا يغنى مولى عن مولى شيئاً والمعنى لا يصبر المؤمن  
 الكافر ولو كان بينهما فى الدنيا علفة من قرابة أو صداقة أو غيرهما كما أشار له القرطبي (قوله  
 فانه يشفع الخ) أشار الى أن الاستثناء متصل وعبارة العهين يجوز فيه أربعة أوجه أحدها وهو قول  
 الكسافى انه منقطع أى ولكن من رحم الله لا يناله م ما يحتاجون فيه الى من ينفعهم من  
 الخلقين الثانى انه متصل تقديره لا يغنى قريب عن قريب الا المؤمنين فانه م يؤذن له م فى  
 الشفاعة فيشفعون فى بعضهم الثالث أن يكون مرفوعاً على البداية من مولى الاول ويكون يغنى  
 بمعنى ينفع قاله الحوفي الرابع أنه مرفوع المحل أيضاً على البدل من واوينصرون أى لا يمنع من  
 العذاب الا من رحمه الله اه (قوله بعضهم لبعض) أشار به الى أن الاستثناء من مولى الاول  
 والثانى خلافاً لمن قصره على أحدهما قبل الاول وقبل الثانى اه شيخنا (قوله ان شجرت  
 الزقوم) أى التى ثمرها الزقوم اه شيخنا وشجرت تروم بالناء المجرورة ووقف عليها بالهاء أبو عمرو  
 وابن كثير والكسافى ووقف الباقيون بالناء على الرسم اه خطيب وفى القرطبي كل ما فى كتاب  
 الله من ذكر الشجرة فالوقف عليه بالهاء الاحرف واحد فى سورة الدخان ان شجرت الزقوم طعام  
 الاثيم اه أى فيجوز الوقف عليها بالناء والهاء كما فى عبارة الخطيب وفى انقاموس الزقوم اللحم  
 والترقم النلقم وأزقه وأزقه أبلعه فابتلعه والزقوم كنوز الزبد بالتمر وشجرة بجهنم ونبات  
 بأبادية له زهر يسمي الشكل وطعام أهل النار وشجرة باربعاء من الغور لها ثمر كالتمر حلو  
 عفص ولناؤه من عظيم المنافع عجيب الفعل فى تحليل الريح الباردة وامراض البطن وأوجاع  
 المفاصل والنقرس وعرق النساء والريح اللاهجة فى حق الورك يشرب منه زنة سبعة دراهم ثلاثة  
 أيام وربما أقام الزمنى والمقعد ويقال أصله الالهليج الكابلى نقلته بنو أمية وزرعه باربعاء  
 وباتمادى غيرته أرض اريحاء عن طبع الالهليج والرفقة الطاعون اه (قوله أى كدردى)  
 الزيت الاسود) للهمل معان غير هذا تليق بالمقام أكثر من هذا منها الصديد والقيح ومنها الخناس  
 المذاب وعبارة الخطيب هو ما همل فى النار حتى يذوب من ذهب أو فضة وكل منطبع سواء  
 كان من صفر أو حديد أو رصاص وقيل هو عكر القطران وقيل عكر الزيت انتهت وفى السمين  
 والمهل بالفتح التؤدة والرفق ومنه فهل الكافرين وقرأ الحسن كالمهل بفتح الميم فقط وهى لفظة  
 فى المهل بالضم اه (قوله حال من المهل) الاظهر أنه حال من الطعام والزقوم وعلى الاول  
 فالعامل معنى النسبة كأنه قيل اسمه اليه غالباً كما فى قولك زيد أحول شجاعاً وشرط محيى من  
 المضاف اليه على الثانى موجود لان المضاف اليه كالجزء من المضاف اذ يجوز اسقاطه والاستثناء  
 بالمضاف اليه فى استقامة الكلام ولا يصح أن يكون حالاً من المهل لان المراد وصف الطعام

(وما كانوا الجحيم) الماء الشديد  
للمسحارة (خذوه) يقال  
الراياينة خذوا الاثيم  
(فاعتلوه) بكسر التاء وضعها  
جروه بغلظة وشدة (الى  
سواء الجحيم) وسط النار ثم  
صبوا فوق رأسه من عذاب  
الجحيم (أى من الجحيم الذى  
لا يفارق العذاب فهو أبانغ  
مما فى آية يصب من فوق  
رؤسهم الجحيم ويقال له  
(ذق) أى العذاب (أنك  
أنت العزيز الكريم) بزعمك  
وقولك ما بين جليلها أعز  
وأكرم منى ويقال لهم (ان  
هذا) الذى ترون من العذاب  
(ما كنتم به تمترون) فيه  
تشكرون (ان المتقين فى  
مقام) مجلس (أمين) يؤمن  
فيه الخوف (فى جنات)  
بساتين (وعيون) بالسهون  
من سندس واستبرق) أى  
مارق من الديباج وما غلظ  
منه (متقابلين) حال أى  
لا ينظر بعضهم الى قباض  
لدوران الامرة بهم (كذلك)  
يقدر قبله الامر (وزوجناهم)  
الى جزائر البحر ولا يدخل  
فيها الا كهية السارق  
وعليه اطمأروا فى (الى  
يوم الدين) يوم الحساب  
(قال) ابليس (رب) يارب  
(فانظرنى) فأجلى (الى يوم  
يبعثون) من القبور أراد  
التعريض أن لا يدق الموت  
(قال) الله (فأنك من

المشبه بالماهل بالغبان لا وصف الماهل المشبه به لانه لا يتصف بهذا الوصف اه زاده وشهاب (قوله  
كفى الجحيم) نمت لمصدر محذوف أى تغلى غلبا مثل غلى الجحيم اه كرخى (قوله بكسر التاء  
وضمها) سبعيتان من باب ضرب ونصر كفى المختار اه شيخنا ولفظه عتل الرجل جذبه جذبا  
عنه فاوباه ضرب ونصر والعتل الغليظ الحافى قال تعالى عتل بعد ذلك زنيم اه وعبارة السبعين  
قوله فاعتلوه قرأنا فع وابن كثير وابن عامر بضم التاء والباقون بكسرها وهما الغتار فى مضارع  
عتله أى ساقه بجفاء والعتل الحافى الغليظ اه وفى القاموس العتلة محركة المدرة الكبيرة تنقلع  
من الارض وحيدة كأنها رأس فأس والعصا الضخمة من حديد لها رأس مقلط يحطم بها  
الحائط اه (قوله ثم صبوا فوق رأسه) أى ليكون المصبوب محيطا بجميع جسده اه خطيب  
وقوله من عذاب الجحيم من اضافة الصفة للوصف أو المسبب للسبب اه شيخنا (قوله أى من  
الجحيم الذى الخ) فاذا صب عليه الجحيم فقد صب عليه عذابه وشدة وقوله فهو أبانغ الخ أى فان صب  
العذاب طريقه الاستعارة كقوله تعالى أفرغ علينا صبرا فقد شبه العذاب بالماض ثم خيل له  
بالص اه كرخى (قوله ويقال له ذق) الامر للامانة به والوصف بالوصفين للتميم والازدراء به  
اه كرخى وفى السبعين قوله ذق أنك أنت العزيز الكريم قرأ الكسائى أنك بالفتح على معنى العلة  
أى لأنك وقبل تقديره ذق عذاب أنك أنت العزيز والباقون بالكسرة على الاستئناف المفيد  
لأهله فتحدد القراءتان معنى وهذا الكلام على سبيل التيميم وهو أغليظ للسبعين زابه اه (قوله  
وقولك) نفسيرة قوله بزعمك وقوله ما بين جليلها أى مكة اه (قوله ما كنتم به تمترون) الجمع  
باعتبار المعنى لان المراد جنس الاثيم اه كرخى (قوله ان المتقين) أى للشرك وقوله فى مقام بفتح  
الميم وضمها سبعيتان (قوله مجلس) يقال كفى مقام فلان أى مجلسه قال الزمخشري المقام بفتح  
الميم هو موضع القيام والمراد المكان وهو من الخصاص الذى جعل مستعملا فى المعنى العام  
وبالضم موضع الاقامة اه كرخى (قوله يؤمن فيه الخوف) أى فالاستناد محاذ عتلى وأصل الامن  
طمانينة النفس وزوال الخوف والامن والامانة والامان فى الاصل مصادر ويسمى عمل الامان  
نارة اسمها للالة التى عليها الانسان فى الامن ونارة اسمها لما يؤمن عليه الانسان كقوله وتخونوا  
أماننا كم أى ما أنتم متم عليه اه كرخى وعبارة اليضاوى يؤمن فيه الخوف من الآفات  
والآفة لعمه اه (قوله فى جنات وعيون) بدل من مقام حتى به الدلالة على نزاهته واشتماله  
على ما يستلذه من المآكل والمشرب اه كرخى (قوله بلبسون) اما حال من الضمير المستكن  
فى الجار وما خبر آخر لان واما مستأنف اه سمين (قوله أى مارق من الديباج الخ) لف ونشر  
مرتب فان قلت كيف وعد الله أهل الجنة بلبس الاستبرق وهو غلظ الديباج كما قرره مع أنه عند  
أغنياء أهل الدنيا عيب ونقص والجواب أن غلظ ديباج الجنة لا يساويه غلظ ديباج الدنيا  
حتى يعاب كما أن سندس الجنة وهو رقيق الديباج لا يساويه سندس الدنيا اه كرخى وفى  
المصباح والديباج ثوب سدا ولحمته ابريسم ويقال هو معرب اه (قوله متقابلين حال) أى من  
الضمير فى بلبسون فان قلت المقصود من جلوسهم متقابلين استئناس بعضهم ببعض والجلوس  
على هذه الصفة موحش لانه يكون كل واحد منهم مطأعا على ما فيه الاخر فقليل الثواب اذا  
اطاع على حال كثيره ينتقص والجواب أن أحوال الآخرة بخلاف أحوال الدنيا اه كرخى (قوله  
لدوران الامرة) جمع مبرر كآرغفة جمع رغيف اه شيخنا (قوله يقدر قبله الامر) أى على أنه  
مبتدا والجملة اعتراضية جى بها للتقرير وقوله وزوجناهم معطوف على بلبسون اه شيخنا  
(قوله)

من التزويج أو قرناهم

(بحور عين) بنساء يعنى

واسمات الاعين حسنها

(يدعون) يطلبون الخدم

(فيها) أى الجنة أن يأتوا

(بكل فاكهة) منها (آمنين)

من انقطاعها ومضرتها ومن

كل مخوف حال (لا بدوقون

فيها الموت الا الموتة الاولى)

أى التى فى الدنيا بعد حياتهم

فيها قال بعضهم اسم الاعمى

بعد (ووقاهم عذاب الجحيم

فضلا) مصدر بمعنى تفضلا

المنظرين) المؤجلين (الى

يوم الوقت المعلوم) الى النعمة

الاولى (قال فيه زلتك)

فبعض منك وقدرتلك

(لا غويزهم) لا ضلهم عن

دينك وطاعتك (أجمعين

الاعباد منهم) من بنى آدم

(المخلصين) المعصومين

منى (قال) الله له (فالحق)

يقول أنا الحق (والحق)

يقول وبالحق (أقول لا ملأ

جهنم منك) ومن ذريتك

(ومن تبعك منهم) من بنى

آدم (أجمعين) جميع من

أطاعك بالدين (قل) يا محمد

لاهل مكة (ما أسألكم عليه)

على التوحيد والقرآن (من

أجر) من جعل رزق (وما

أنا من المتكافين) من

المختلفين من تلقاء نفسى

(ان هو) ما هو يعنى القرآن

(الاذكر) عظة (للمؤمنين)

للمؤمن والانس (وللمؤمنين

(قوله من التزويج) أى باله وقد وقوله أو قرناهم أى قرنا بينهم وبين الحور كالقرن بين الزوجين  
فى الدنيا واستظهر بعضهم الثانى وضعف الاول بأن الله قد فادته الحل والجنة لا تكليف فيها  
أه شيخنا والذى رأينا فى التفسير الاقتصار على قوله أى قرناهم بهن ولم نرم من حكي الخلاف  
الا لحازن ونفسه أى قرناهم بهن ليس هو من عقد التزويج وقبل جعلناهم أزواجا لمن أى  
جعلناهم اثنين اثنين أه فانظر قوله أى جعلناهم اثنين اثنين الصريح فى ان المراد بالازواج  
جميع زوج بمعنى الشفع ضد التزويج يمكن حمل كلام الشارح عليه بل هو متعين فإقراره شيخنا  
كأنه فهمه بالعقل اذ لم نزل مستند فى النقل وفى القرطبي وعن أبى هريرة أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال مهوور الحور العين قبضات التمور وقلق الخبر وعن أبى قرصافة سمعت النبی صلى  
الله عليه وسلم يقول اخراج القمامة من المسجد مهوور الحور العين وعن أنس ان النبي صلى  
الله عليه وسلم قال كنس المساجد مهوور الحور العين ذكره الثعالبي رحمه الله تعالى واختلاف  
أيهما أفضل فى الجنة أنساء الآدميات أم الحور وذكر ابن المبارك قال أخبرنا رشدين عن ابن  
أبي عمير عن حماد بن أبى جبله قال ان نساء الآدميات من دخل منهن الجنة ففضلن على الحور  
العين بما عملن فى الدنيا وروى مرفوعا أن الآدميات أفضل من الحور العين به سبعين ألف ضعف  
وقيل ان الحور العين أفضل لقوله عليه الصلاة والسلام فأبدله زواجا خيرا من زوجه والله أعلم أه  
وقول النبي صلى الله عليه وسلم فى هذه الاحاديث مهوور الحور العين الخ لا يدل على أن فى الجنة  
عقد نكاح لحوزان يراد بالمهور الامور والاسباب التى توصل الى نيل الحور العين (قوله عين)  
جميع عينا حكمراء على حد قوله فعل انحوا حمر وحمره فعين أصله ضم العين بوزن قتل اكها  
كمررت اتصع البياض وكذا يقال فى بيض أه شيخنا (قوله بنساء بيض) تفسير للحور وقوله  
واسمات الاعين الخ تفسير العين وهذا على ما قاله القاضي من أن الحور البياض مطلقا وجعل  
الزخمشى الحور بمعنى شدة بياض العين وشدة سوادها وفى القاموس الحور بالتحريك أن  
يشد بياض العين ويسود سوادها وتشد بياضها وتشد سوادها وتشد بياضها وتشد سوادها  
كرخى (قوله يدعون) حال من الماء فى زواجهم ومفعول محذوف كما قدره أه شيخنا وقوله  
لا بدوقون حال من الضمير فى آمنين أه (قوله قال بعضهم) هو الطبرى الأعمى بعد و بهذا  
يحصل الجواب عن السؤال المشهور كيف يصح الحل على الاتصال والاستثناء المتصل هو المنع  
من دخول بعض ما تناوله صدر الكلام فى حكمه بالا وأخواتها والموتة الاولى غير داخلية فى حكم  
الصدر ممنوعة الدخول فيه أى كيف قال فى صفة أهل الجنة ذلك مع أنهم لم يذوقوه فيها قطعا  
وبعضهم جعله منقطعا أى لكن الموتة الاولى قد ذاقوها وهذا أحسن من الاول أه كرخى وفى  
السمين قوله الموتة الاولى فيه أوجه أحدها أنه استثناء منقطع أى لكن الموتة الاولى قد  
ذاقوها الثانى أنه متصل وتأولوه بأن المؤمن عند موته فى الدنيا بمنزلة فى الجنة لمعانته ما يعطاه  
منها وما يتقنه من نعمها الثالث ان الأعمى سوى نقيه الطبرى وضعفه قال ابن عطية وليس  
تضعيفه بصحيح بل كونها بمعنى سوى مستقيم منتقى الرابع ان الأعمى بعد واحتماره الطبرى وأباه  
الجمهور لان محبى والأعمى بهدلم ثبت وقال الزخمشى فأرقلت كيف استثنيت الموتة الاولى  
المذوقة قبل دخول الجنة من الموت المنفى ذوقه فيها قلت أربد أن قال لا بدوقون فيها الموت  
البتة فوضع قوله الموتة الاولى موضع ذلك لان الموتة الماضية محال ذوقها فى المستقبل فهو  
من باب التعليق بالمحال كأنه قيل ان كانت الموتة الاولى يستقيم ذوقها فى المستقبل فانهم

منصوب بتفضل مقدرا

(من ربك ذلك هو الفوز العظيم فاعلموا بمرزاه) مهلنا القرآن (بلسانك) بلغتك لتفهمه العرب منك (لعلهم يتذكرون) يتعظون فيؤمنون ليكنهم لا يؤمنون (فارتقب) انتظره لا كهم (انهم مرتقبون) هلاكك وهذا قبل الامر بمجاهدهم

(سورة الجاثية)

مكية الاقل للذين آمنوا الآية وهي ست أو سبع وثلاثون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم حم) الله أعلم عراده (تنزيل الكتاب) القرآن متبدأ (من الله) خبره (العزيز) في ملكه (الحكيم) في صناعته (ان في السموات والارض) أي في خاتمتها

نماه) خبر القرآن وما فيه من الوعد والوعيد (بعد) (بعد الايمان) ويقال بعد الموت فخير من علم بعد الايمان وهم المؤمنون ومنهم من علم بعد الموت وهم الكفار أن ما قال الله في القرآن هو الحق

(ومن السورة التي يذكر فيها الزمروهي كلها مكية غير قوله قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم إلى آخر الآية فانها مدنية آياتها اثنتان وتسعون آية وكلماتها ألف ومائة واثنان وتسعون وحروفها أربعة آلاف)

بذوقه في الجنة قلت وهذا عند علماء البيان يسمى في الشيء بدليله وقال ابن عطية بعد ما قدمت كتابته عن الطبري فتبين أنه نفى عنهم ذوق الموت فانه لا يالههم من ذلك غير ما تقدم في الدنيا يعني أنه كلام محمول على معناه اه (قوله منصوب بتفضل) أي على أنه مفعول مطلق اه شيخنا وفي السهم قوله فضلا مفعول من أجله وهو مراد مكي حيث قال مصدر على فيه يدعون وقيل العامل فيه ووقاهم وقيل آمنين فهذا انما يظهر على كونه مفعولا من أجله على أنه يجوز أن يكون مصدر الان يدعون وما بعده من باب انفضـيل فهو مصدر ملاق لعامله في المعنى وجعله أبو البقاء منصوبا بقدر أي تفصلا بذلك فضلا أي تفصلا اه (قوله الفوز العظيم) أي لانه خلاص عن المسكاره وظفر بالمطالب اه (قوله فاعلموا بمرزاه بلسانك) الباء للخاصة وهذا فائدة للسورة أي اجمال لما فيه من التفصيل وقد مر أنه من قول الحساب فلك كذا فيكون تذكيرا وشرحا لما مضى اه شهاب لانه تعالى بعدما أقسم بالكتاب المبين على أنه أنزله في ليلة مباركة وبين ما يقتضي انزاله بأن شأنه ارسال الرسل مؤيدين بالكتب السماوية رحمة لعباده ببيان ما بعدهم عما يشق عليهم ثم فصل ذلك وشروحه إلى آخر السورة ثم أجمـل ذلك بما معناه ذكر بالكتاب المبين قولك فانما علمنا عليك تلاوته وتبليغه اليهم منزلا لمعك ولعنهم اه زاده (قوله ليكنهم لا يؤمنون) دخول على قوله فارتقب وانهم مرتقبون أشار الشارح إلى ان مفعول كل يؤمنوا به فارتقب الخ انتهت (قوله فارتقب انهم مرتقبون) أشار الشارح إلى ان مفعول كل منهم محذوف اه كرخي (قوله وهذا قبل الامر بمجاهدهم) أي فهو مسوخ تأمل هكذا قال بعضهم وليس يصح لان رفع الاباحة الاصلية ليس نسخا انما النسخ رفع حكم ثبت في الشرع بحكم آخر كذلك فقول الشارح هذا قبل الامر وقبل النهي لا يريد به النسخ لان الشيء قبل الامر به أو النهي عنه ليس فيه حكم شرعي حتى يرفع بالنسخ فتأمل

### (سورة الجاثية)

ونسى الشريعة اه خازن (قوله مدنية) عبارة القرطبي مكية في قول الحسن وجابرو كرامة وقال ابن عباس وقتادة الآية قل للذين آمنوا إلى أيام الله نزلت بالمدنية في عمر بن الخطاب رضي الله عنه ذكره الماوردي وقال المهدي والهاشمي عن ابن عباس انها نزلت في عمر رضي الله عنه شتمه رجل من المشركين بكنة قتل الهـجرة فاراد أن يبطش به فأنزل الله قل للذين آمنوا الآية ثم نسخت بقوله تعالى اقتلوا المشركين حيث وجدوهم فالسورة كلها مكية على هذا من غير استثناء اه (قوله الآية) أي إلى قوله أيام الله كما تقدم في عبارة القرطبي (قوله أي في خلقهما) القرينة على تقديره هذا المضاف التصريح به في سورة البقرة في قوله ان في خلق السموات والارض وأيضا التصريح به في المعطوف وهو قوله وفي خلقكم وحاصل ما ذكرهنا من الدلائل ستة على ثلاث فواصل الاولى للمؤمنين الثانية يوقنون الثالثة يعقلون ووجه التغير بينها ان المنصف من نفسه اذا نظرت في السموات والارض وأنه لا بد لها من صانع آمن واذا نظرت في خلق نفسه ونحوها ازداد ايمانا فأيقن واذا نظرت في سائر الحوادث عقل واستحكم علمه اه من الخطيب وفي البيضاوي ولعل اختلاف الفواصل الثلاث لاحتمال الآيات في الدقة والظهور اه فأظهرها السموات والارض والنظر الصحيح فيها يفيد العلم بأنها مصنوعة لا بد لها من صانع فيؤدي إلى الايمان بالله وادق منها خلق الانسان وانتقاله من حال إلى حال وخلق ماء على الارض من صنوف الحيوانات من حيث ان التفرع فيها واحوالها يستلزم

(آيات) دالة على قدرة  
الله ووحدةانيته تعالى  
(للمؤمنين وفي خلقكم) أى  
في خلق كل منكم من نطفة  
ثم علقته ثم مضغة الى ان صار  
انسانا (و) خلق (ما يثبت)  
يفرق في الارض (من دابة)  
هى ما يدب على الارض  
من الناس وغيرهم (آيات  
لقوم يوقنون) بالبعث (و) في  
(اختلاف الليل والنهار)  
ذهاهما وما يجبهما (وما أنزل  
الله من السماء من رزق)  
مطر لانه سبب الرزق (فاحياءه  
الارض بعدهم وتواتر صرف  
الرياح) تغليبها مرة جنوبا  
ومرة شمالا وباردة وحارة  
(آيات لقوم يوقنون)  
الدلالة فيؤمنون (تلك)  
الآيات المذكورة (آيات  
الله) حجة الدالة على  
وحدانيته (فتلوهما) فقصها  
(عليك بالحق) متعلق  
بقتلوهما (فبأى حديث بهد  
الله) أى حديثه وهو القرآن  
(وآياته) حجة (بؤمنون)  
أى كفار مكة أى لا يؤمنون  
وفي قراءة بالتاء (وبل) كلمة  
عذاب (لكل آفة)  
كذاب (أنهم) كذبوا  
(يسمع آيات الله) القرآن  
(تنزل عليه ثم يصير) على  
كفره (مستكبرا) متكبرا  
عن الإيمان

ملاحظة السموات والارض لكونها من أسباب تكون الحيوانات وانتظام أحوالهم ولما  
كانت هذه الآية أدق بالنسبة الى الاولى كان التفكر فيها مؤديا الى مرتبة اليقين وأدق منها  
سائر الحوادث المتحددة في كل وقت من نزول المطر وحياة الارض بعد موتها وغير ذلك من  
حيث ان استقصاء النظر في أحوال هذه الحوادث يتوقف على ملاحظة السموات والارض  
لكونها من أسباب هذه الحوادث ومحالها وعلى ملاحظة الحيوانات المشوثة على الارض من  
حيث ان تجديد هذه الحوادث اغماها وانتظام أحوالها وتحقق أسباب معاشها ولما كانت  
هذه أدق بالنسبة الى الاوليين وكانت متعددة حينئذ مما يحث تعث على النظر والاعتبار كلما  
تجددت كان النظر فيها مؤديا الى استحكام العلم وقوة اليقين وذلك لا يكون الا بالعقل الكامل  
فظهر بهذا التقرير أن المراد بالمؤمنين والموقنين والعاققين من يؤل حالهم الى هذه الاوصاف  
اه زاده (قوله لايات للمؤمنين) بالنصب بالكسرة باتفاق القراء لانه اسم ان وأما قوله  
آيات لقوم يوقنون وقوله آيات لقوم يوقنون ففي كل منهما ما فراءتان سبعيتان الرفع والنصب  
بالكسرة فأما الرفع فله وجهان أحدهما ان يكون في خلقكم خبرا مقدما وآيات مبتدأ  
مؤخر أو الجملة معطوفة على جملة ان في السموات الخ فالعطف غير مؤكد والمعطوف عليه  
مؤكد ما ان الثاني أن يكون آيات معطوفة على آيات الاولى باعتبار المحل قبل دخول  
الناسخ عنده من يجوز ذلك وأما النصب فن وجهين أيضا أحدهما أن يكون آيات معطوفا  
على آيات الاول الذي هو اسم ان وقوله وفي خلقكم الخ معطوفا على خبر ان كأنه قيل وان في  
خلقكم وما يثبت من دابة آيات والثاني أن يكون آيات كررت تأكيد الآيات الاولى ويكون  
وفي خلقكم معطوفا على في السموات كزعمه حرف الجر تو كذا اه من السمين (قوله وما يثبت  
من دابة) فيه وجهان أظهرهما انه معطوف على خلقكم المجرور بفي على تقدير مضاف كما  
قدرة الشارح الثاني انه معطوف على الضمير المخفوض بالخلق على مذهب من يجوز العطف  
على الضمير المجرور بدون إعادة الجاراه من السمين وصنيع الشارح محتمل لكل من الوجهين  
اه شيخنا (قوله هى ما يدب) أى يتحرك على الارض (قوله واختلاف الليل والنهار) أشار  
الشارح الى أن قوله واختلاف الليل ليس مجرورا بواو والعطف على ان في السموات بل مجرور  
بفي المقدم مرة كافي قراءة عبد الله مصرحاً بها وحسن حذفها تقديمها في قوله وفي خلقكم  
وهذا ما جرى عليه أبو حيان اه كرخي (قوله بعد موتها) أى بعد يسها (قوله وباردة وحارة)  
لف وتشر مشوش وتترك اثنين وهما الصبا والذبور لال رياح أربعة بحسب جهات الافق اه  
شيخنا (قوله الآيات المذكورة) وهى السموات والارض وما بعدهما فلذلك قال حجة أى  
دلائله ويصح أن يراد بها الآيات القرآنية المذكورة من أول السورة كما أشار اليه في الكشف  
اه كرخي (قوله تلتوها عليه الخ) يجوز أن يكون خبر التلك وآيات الله بدل أو عطف بيان  
ويجوز أن يكون تلك آيات الله مبتدأ وخبرها وتلتوها حال قال الخ مشرى والغامل فيها ما دل  
عليه تلك من معنى الإشارة اه سمين وقوله متعلق بقتلوهما على أنه عامل فيه مع كونه حالا من  
الفاعل أو المفعول والباء للالاسه اه شيخنا (قوله وهو القرآن) وسعى حديثا لقوله الله نزل  
أحسن الحديث (قوله أى لا يؤمنون) أى فالاستغهام انكارى وقوله وفي قراءة أى سمعية  
بالتاء أى مناسبة لقوله وفي خلقكم اه كرخي (قوله يسمع آيات الله) يجوز فيه أن يكون  
مستأنفاً هو يسمع أو من غير اضمار هو وان يكون حالا من الضمير في أنهم وأن يكون صفة



منصوب يتوهم (واذا علم من  
(من أي القرآن) شيئا  
عذما هزوا) أي مهزوا بها  
(أولئك) أي الأفاكون  
(لهم عذاب مهين) ذوا هانة  
(من وراءهم) أي أمامهم  
لأنهم في الدنيا (جهنم ولا  
يعني عنهم ما كسبوا) من  
المال والفعال (شيئا ولا  
ما اتخذوا من دون الله) أي  
الاصنام (أولياء لهم عذاب  
عظيم هذا) أي القرآن  
(هدي) من الضلالة  
(والذين كفروا) أي الذين كفروا  
لهم عذاب (عظيم من رجز)  
أي عذاب (أليم) موجه  
(الله الذي يحرقكم البحر  
لتجري الملك) السفن (فيه  
بأمره) بأذنه (ولتبنوا)  
تطلبوا بالتجارة (من فضله  
ولعلكم تشكرون) وسخر لكم  
ما في السموات (من شمس  
وقمر ونجوم وماء وغيره  
(وما في الأرض) من دابة  
وشجر ونبات وانهار وغيره  
أي خلق ذلك لمنافعة لكم  
(جميعا) نأ كبر (منه)  
حال أي سخرها كائنة منه  
تعالى (ان في ذلك لايات  
لقوم يتفكرون) فيها  
فيؤمنون (قل للذين آمنوا  
يعفروا الذين

يعفروا الذين

(بسم الله الرحمن الرحيم)

وباسناده عن ابن عباس في  
في قوله جل ذكره (تفزيل

وقوله تنلى عليه حال من آيات الله وقوله ثم يصراخ ثم للتراخي التي عند العقل أي اصبراره  
على الكفر بعد ما قررت له الأدلة المذكورة وسمعهام تنبهد في العقل وقوله كأن لم يسمعها  
مستأنف أو حال اه معين (قوله كأن لم يسمعها) أي كأنه تخفف وحذف ضمير الشأن  
والجمله في موضع الحال أي يصراخ كونه مثل غير السامع اه يعضاوي (قوله فبشره بعذاب  
أليم) أي على امراره والبشارة على الاصل فانه يجب أصل اللغة عبارة عن الخبر الذي يؤثر في  
بشرة الوجه مروراً أو عبوساً أو على التام كم ان اريد المعنى المتعارف وهو الخبر السار اه كرخي  
(قوله واذا علم من آياتنا شيئا) أي اذا بلغه شيء وعلم أنه من آياتنا اه يعضاوي وفي القرطبي  
واذا علم من آياتنا شيئا اتخذها هزوا ونحو قوله في الزقوم اه الزبد التمر وقوله في خزنة جهنم ان  
كانوا تسعة عشر أنا ألقاهم وحدي اه (قوله اتخذها هزوا) في الضمير المؤث وجهان  
أحدهما أنه عائد على آياتنا يعني القرآن والثاني أنه عائد على شيئا وان كان مذكرا لانه  
بمعنى الآية والمعنى اتخذ ذلك الشيء هزوا لانه تعالى قال اتخذها الاشماره بأن هذا الرجل اذا  
أحس بشيء من الكلام وعلم أنه آية من جملة الآيات المنزلة على محمد صلى الله عليه وسلم خاض  
في الاستغناء بجميع الآيات ولم يقتصر على الاستغناء بذلك الواحد اه خطيب وفي المكنى  
اتخذها هزوا الضمير لا ياتنا وفائدة جعله لسامع أن الظاهر أن يجعل شيئا الاشماره بأنه اذا سمع  
كلاما وعلم أنه من الآيات بادرائي الاستغناء بالآيات كلها ولم يقتصر على ما سمع ويجوز أن  
أن تكون فائدة الاشارة الى أن اتخذوا واحدة منها هزوا اتخذوا لكل ما يدين من التماثل اه  
(قوله أي الأفاكون) فيه مراعاة معنى أفاك بعد مراعاة افظه اه شيخنا (قوله أي أمامهم)  
فالوراء مستعمل بمعنى الامام كما يستعمل بمعنى الخلف كما قدمه في سورة ابراهيم وغيره وهو  
مشترك بين المدينين فيستعمل في الشيء وضده كالجوين يستعمل في الأبيض والأسود على  
سبيل الاشتراك اه شيخنا (قوله ولا يعني) أي يدفع (قوله ولا ما اتخذوا) عطف على ما كسبوا  
وما فيهما ما مصدرية أو بمعنى الذي لا يعني عنهم لسبهم ولا اتخذهم أول الذي كسبوه ولا  
الذي اتخذوه اه كرخي والسارح جرى على الثاني حيث بين الأولى بقوله من المال والفعال  
والثانية بقوله الاصنام اه شيخنا (قوله أي عذاب) تقدم أن الر جواشد العذاب اه شيخنا  
(قوله الله الذي سخر لكم البحر) بأن جعله أملاس السطح يطغوا عليه ما يتخلله كالأخشاب  
ولا يمنع الغوص فيه اه يعضاوي وقوله أملاس السطح لانه لو لم يكن أملاس السطح أي أجزاء  
متساوية لم يكن جرى الملك عليه ويطغوا عنه يرتفع ويعلو اه شهاب قال تعالى انما المطايعي  
الماء ارتفع اه (قوله وغيره) أي غير المذكور (قوله أي خلق ذلك الخ) نفس براه قوله ومضطر  
لكم الخ اه شيخنا (قوله نأ كبر) أي لما على رأى ابن مالك حيث عدها من المؤكدرات  
وقوله حال أي من ما كما يشير له قوله أي سخرها الخ اه شيخنا وفي أبي السعد جميعا اما حال من  
ما في السموات والأرض أو تو كبد له وقوله منه متعلق بحذف هو صفة لجمعا أو حال من ما أي  
جمعا كائنا منه تعالى أو سخر لكم هذه الاشياء كائنة منه مخلوقة له اه (قوله قل للذين آمنوا  
الخ) اختلاف في نزول هذه الآية فقال ابن عباس نزلت في عمر بن الخطاب وذلك انه لم يزلوا في  
غزوة بني النضير على بئر يقال له المريسيع فأرسل عبد الله بن أبي غلام ليستفي الماء فأبطأ  
عليه فلما أتاه قال له ما حبسك قال غلام عرقم على طرف البئر فترك أحدا يستفي حتى ملا  
قرب النبي صلى الله عليه وسلم وقرب أبي بكر فقال عبد الله ما مثنا ومن هؤلاء الا كما قيل سمع

لا يرحون) يخافون (أبام

الله) وقائعه أى اعفروا الكفار

ما وقع منهم من الأذى لكم

وهذا قبل الأمر بمجاهدكم

(ليجزي) أى الله وفى قراءة

بالتون (قوماً بما كانوا

يكسبون) من الغفر للكفار

أذا هم (من عمل صالحاً

فلنفسه) عمل (ومن أساءه

فعلها) أساءه (ثم إلى ربكم

ترجعون) تصيرون فيجازى

المصلح والمسيء (واقداً أميناً

بنى امرئيل الكتاب)

الكتاب) يقول هذا

الكتاب تكليم (من الله

العزيز) بالقيمة لمن لا يؤمن

به (الحكيم) فى أمره وقضائه

أمران لا يعبد غيره (أنا أنزما

الكتاب) الكتاب (جبريل

بالكتاب) بالحق (لا بالباطل

فاعبد الله محصاه الدين)

محصاه بالعبادة والتوحيد

(الله) على الناس (الدين

الخالص) الدين بالخالص

لا يخلطه شئ (والذين

اتخذوا) عبدوا (من دونه)

من دون الله كفار مكة

(أولياء) أرباباً باللات والعزى

ومناة قالوا (ما نعبدكم إلا

ليقرّبونا إلى الله زانق) قرى

فى المنزلة والشفاعة (إن الله

يحكم بينهم) وبين المؤمنين يوم

القيامة (فيما هم فيه) فى

الدين (يختلفون) يختلفون

(إن الله لا يهدي) لا يرشد

إلى دينه (من هو كاذب)

كلبك يا كلك فمات ذلك عمر فاشتمل بسيفه يريد التوجه له فانزل الله هذه الآية فعلى هذا تكون  
مدنية وقال مقاتل ان رجلاً من بني غفار شتم عمر بكه فهمّ -ع-ران ببطش به فترات بالغفر  
والتجاوز وروى ميمون بن خبير ان فقهاً من اليهود لما نزل قوله تعالى من ذا الذى  
يقرض الله قرضاً حسناً قال احتاج رب محمد دفع مع ذلك عمر فاشتمل بسيفه وخرج فى طلبه فبعث  
النبي صلى الله عليه وسلم إلى الله فردّه وقال القرطبي والسدي نزلت فى ناس من أصحاب رسول الله  
صلى الله عليه وسلم من أهل مكة كانوا فى أذى كثير من المشركين قبل ان يؤمروا بالجهاد فشقوا  
ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فترات ثم نهضت آية القتال اه خطيب فعلى هذا  
تكون مكية وصنيع الشارح يناسب القول الأخير اه (قوله لا يرحون أيام الله) أى  
لا يتوقعون وقائعه باعدائه من قولهم أيام العرب لوقائعه -م- أولاً يأملون الأوقات التى وقتها الله  
لنصر المؤمنين وثوابهم ووعدهم بها اه يضاهى وقوله لا يتوقعون إشارة إلى ان الرعاء محاز عن  
التوقع لاختصاص الرجاء بالمحبوب وهو غير مناسب هنا واسم الالام يعنى الوقائع مجاز  
مشهور اه شهاب وقوله أولاً يأملون من أمل بأمل كنصر نصره وقوله الأوقات إشارة إلى ان  
الايام يعنى مطلق الأوقات اه شهاب (قوله أى اغفروا للكافرين الخ) أى تحذف المقول وهو  
اغفروا لان الجواب دال عليه أى يغفروا دال على ان القول اعفروا كقوله أذن للذين يقاتلون  
بانهم ظلموا أى فى القتال تحذف لان يقاتلون دال عليه اه كرخى وفى القرطبي قل للذين آمنوا  
يغفروا جزم على جواب قل تشبيهاً بالسرط والجزاء كقوله قم تصب خيراً وقيل هو على حذف  
اللام وقيل على معنى قل لهم اغفروا اغفروا فهو جواب أمر محذوف دل عليه الكلام قاله على بن  
عيسى واختاره ابن العرى اه (قوله وهذا قبل الأمر بمجاهدكم) أى فهو منسوخ بآية القتال  
قال الرازى وانما قالوا بالنسخ لانه يدل تحت الغفران لا يقاتلوا ولا يقتلوا فإما أمر الله بالقتال  
كان نسخاً والا قرب أن يقال انه محمول على ترك المنازعة وعلى التجاوز فيما يسد دعوى -م- من  
الكلمات المؤذبة اه خطيب (قوله ليحزى قوماً) -ع-له للام ربنا نقول اول القول المقدّر الدال  
عليه الامر والقوم هم المؤمنون أو الكافرون أو كلاهما فيكون التذكير للتعظيم أو التحقير  
أو التوبيخ اه خطيب والشارح جرى على الاول حيث قال من الغفر لا كفار اذا هم -م- والغافر  
لا كفار هم المؤمنون اه شيخنا وعبارة الكرخى بما كانوا يكسبون من الغفر لا كفار اذا هم فيه  
إشارة إلى أن ليحزى تعادل للامر بالغفر أى اعفروا باب يغفروا لما أراد الله من توفيتهم جزاء  
مغفرتهم يوم القيامة والقوم هم المؤمنون فالتذكير للتعظيم أى هو مدح لهم وثناء عليهم وهو من  
باب التجريد كأنه قيل ليحزى قوماً أى قوم قوم من شأنهم الصفيح عن السيئات والتجاوز عن  
المؤذبات وتجزع المذكور كأنه قيل لانه كافئهم انتم حتى فكافئهم نحن فلا يرد السؤال ما وجه  
تذكيره وانما أراد الدين آمنوا هم معارف والماء يجوز ان تكون للسببية أو للقابلية وان تحمل  
صلته ليحزى على حذف مضاف أى مثل كسبهم اه (قوله وفى قراءة بالتون) أى سبعة (قوله  
اذا هم) معمول المصدر (قوله من عمل صالحاً فلنفسه) جملة مستأنفة إيمان كيفية الجزاء اه  
شهاب وعبارة زاده لما ذكر اجمالاً الامر ليحزى بكسبه به بين ان من كسب صالحاً كالعفوع عن  
المسىء فانه ثاب وانه هو المنتفع بكسبه ومن كسب الاساءة يعاقب ويتضرر به ثم بين ان ذلك  
النتفع والضرا عا يكون يوم الرجوع إلى الله اتمت (قوله واقداً أميناً بنى امرئيل الخ) بين به  
ان طريقة قومه عليه الصلاة والسلام كطريقة من تقدم من الامم فانه تعالى أنعم على بنى

التوراة (والحكم) به بين  
الناس (والتوبة) لموسى  
وهرون منهم (ورزقناهم  
من الطيبات) الحلالات  
كالمن والسلوى (وفضلناهم  
على العالمين) عالمي زمانهم  
العقلاء (وآتيناهم بينات  
من الامر) امر الدين من  
الحلال والحرام وبعث محمد  
عليه افضل الصلاة والسلام  
(فما اختلفوا) في بعثته (الا  
من بعد ما جاءهم العلم بغيا  
بينهم) أى لغيري حدث بينهم  
حسد له (ان ربك يقضى  
بينهم يوم القيامة فيما كانوا  
فيه يختلفون ثم جعلناك  
بمحمد (على شريعة) طريقة  
(من الامر) امر الدين (فاتبعها  
على الله (كفار) كافر بالله  
وهم اليهود والنصارى وسو  
ملج والمجوس ومشركو  
العرب (لو اراد الله ان يتخذ  
ولدا) من الملائكة والادميين  
كما قالت اليهود والنصارى  
وسو ملج (لاصطفي) لا اختيار  
(مما يخلق) عنده في الجنة  
(ما يشاء) ويقال من الملائكة  
(سميانه) نزهة عن ذلك  
(هو الله الواحد) بالولد  
ولا شر يك (القهار) الغالب  
على خلقه (خالق السموات  
والارض بالحق) لا بالباطل  
(يكور الليل على النهار)  
مدور الليل على النهار فيكون  
النهار أطول من الليل  
(ويكور النهار على الليل)

امرائيل نعماء كثيرة من نعم الدنيا ومع ذلك لم يشكروا تلك النعم بل اختلفوا في امر الدين بعد  
ما جاءهم العلم بحقيقة الحال على سبيل النبي والحسد فطلب كل فريق أن يكون هو الرئيس  
المتبوع فكذا كفار قومه جاءتهم أدلة واضحة دالة على حقيقة دينه ثم أصروا على الكفر  
وأعرضوا عن الايمان عداوة وحدا اه زاده (قوله التوراة) تبع فيه الكشاف كلقاضى  
وقال بعضهم لعل الاولى أن يحمل الكتاب على الجنس حتى يشمل الانجيل والزبور ايضا اه  
كرخى اكن جهورا المفسرين على نفسه ههنا بالتوراة لانه ذكر بعد هذا الحكم ونحوه وما ذكر  
لاحكم فيه اذ الزبور أدعية ومناجاة والانجيل أحكامه فلهذا حدوا عيسى مأمورا بالعمل بالتوراة  
اه شهاب (قوله والحكم به) أى الفصل بين الخصوم (قوله ورزقناهم من الطيبات) ههذه  
نعم دينية وما قبله من الكتاب والتوبة نعم دينية اه شيخنا (قوله عالمي زمانهم العقلاء) عبارة  
البيضاوى وفضلناهم على العالمين حيث آتيناهم ما لم نؤتة أحد اخرهم انتهت وقوله حيث  
آتيناهم الخ إشارة الى انه لا حاجة الى تخصيص العالمين بعالمى زمانهم بناء على الظاهر من أن  
المراد تفضيلهم بما يختص بهم من الفضائل من كثرة الانبياء فيهم وخلق البحر وغرق عدوهم  
وانزال المن والسلوى وانفجار اثنى عشرة عينا من حجر صغير في مدة التوبة وائس المراد تفضيلهم  
على العالمين بحسب الدين والثواب اه زاده وقوله العقلاء فيه شئ وتقدم بيانه في سورة الدخان  
فراجع ان شئت (قوله وآتيناهم) أى بنى امرائيل أى آتيناهم في ذلك الكتاب الذى هو  
التوراة أى بيناهم فيه امر الشريعة وأمر مصلى الله عليه وسلم وأوصيناهم فيه بالايمان به  
فكانوا على ذلك العهد الى أن بعث محمد صلى الله عليه وسلم وكفروا به فقوله الامر بعد  
ما جاءهم العلم ومحى العلم لهم كان بعثة النبي صلى الله عليه وسلم فهذه الآية على حد قوله في  
سورة البقرة فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به تأمل (قوله ايضا وآتيناهم بينات من الامر) أى  
أدلة واضحة في امر الدين فن بعثى في ويندرج فيها المجزآت وقيل آيات من امر النبي عليه  
السلام مبينة لصدقه اه بيضاوى أى علامات له مذكورة في كتبهم اه شهاب وفى أبى السعود  
وآتيناهم بينات من الامر أى دلائل ظاهرة في امر الدين ومجزآت فاه مرة وقال ابن عباس هو  
العلم بعث النبي صلى الله عليه وسلم وما بين لهم من أمره وأنه يهاجر من تهامة الى يثرب ويكون  
أنصاره أهل يثرب اه (قوله فما اختلفوا في بعثته الخ) فقد كانوا قبل ذلك وهم تحت أيدى  
القبط في غاية الاتفاق واجتماع الحكمة فلما جاءهم العلم والشريع في كتابهم كان مقتضاه أن  
يدوموا على الاتفاق بل كان ينبغي أن يزدادوا اتفاقا لكانهم لم يكونوا كذلك بل صار ما هو مقتضى  
للاتفاق مقتضيا للاختلاف لسوء حالهم اه من الخطيب (قوله يقضى بينهم) أى بالموأخذة  
والمجازاة اه كرخى (قوله ثم جعلناك على شريعة) ثم للاستئناف والكشاف مفعول أول  
لجعل وقوله على شريعة هو المفعول الثانى والشريعة فى الأصل ما يرده الناس من المياه  
والأنهار يقال لذلك الموضع شريعة والجمع شرائع فاستعير ذلك للدين لان العباد يردون ما تحيىاه  
نفوسهم اه سمين وفى القرطبي ثم جعلناك على شريعة من الامر الشريعة فى اللغة المذهب  
والملة وبهال شريعة الماء وهى مورد الشاربة شريعة ومنه الشارع لانه طريق الى القصد  
فالشريعة ما شرعه الله لعباده من الدين والجمع الشرائع والشرائع فى الدين المذاهب التى  
شرعها الله لخلقها والمعنى ثم جعلناك على شريعة أى على هدى من الامر أى على منهاج واضح من  
امر الدين شرع بك الى الحق وقال ابن عباس على شريعة أى على هدى من الامر وقال قتادة

ولا تتبع أهواء الذين  
 (لا يعلمون) في عبادة غير الله  
 (أنهم إن يغفوا) يدفعوا  
 (عنك من الله) من عذابه  
 (شيأ وان الظالمين) الكافرين  
 (بعضهم) أولياء بعض دأبه  
 (ولي المؤمنين) المؤمنين (هذا)  
 (القرآن) (بصائر للناس)  
 معالم يتبصرون بها في  
 الأحكام والحدود (وهدي  
 ورحمة لقوم يوقنون) بالبعث  
 (أم) بمعنى همزة الانكار  
 (حسب الذين اجتروحوا)  
 اكتموا (السبائب) الكفر  
 والمعاصي (أن نجدهم  
 كالدن آمنوا وعملوا  
 الصالحات  
 يدور النهار على الليل فيكون  
 الليل أطول من النهار  
 (ومضّر) ذال (الشمس  
 واقمر) ضوء الشمس والقمر  
 بنى آدم (كل) من الشمس  
 والقمر والليل والنهار  
 (يجرى لأجل مسمى) الله  
 وقت معلوم (الاهواغيز)  
 الذي فعل ذلك الغزير  
 بالبقعة لمن لا يؤمن به  
 (الغفار) لمن تاب عن الشرك  
 وآمن به (خلقكم من نفس  
 واحدة) من نفس آدم  
 ودها (ثم جعل منها) من  
 نفس آدم (زوجها) حواء  
 خلقها من ضلع من أضلاعه  
 القصوى (وانزل) خلق  
 (لكم من الأنعام) من  
 البهائم (ثمانية أزواج)

الشريعة الأمر والنهي والحدود والفرائض البينة لأنها طريق إلى الحق وقال الكلبي السنة لأنه  
 يستن بطريقه من قبله من الأنبياء وقال ابن زيد الدين لا سطر يقى إلى الهمة وقال ابن العربي  
 والامرير في اللغة بمعنى أحدهما بمعنى الشأن كقوله واتبعوا أمر فرعون وما أمر فرعون  
 برشيد والثاني أحد أقسام الكلام الذي يقابله النهي وكلاهما يصح أن يكون مراداً هنا وتقديره  
 ثم جعلناك على طريقه من الدين وهي ملة الإسلام كما قال تعالى ثم أوحينا إليك أن اتبع ملة  
 إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين ولا خلاف أن الله تعالى لم يغير بين الشرائع في التوحيد  
 والمساكم والمصالح وإنما خالف بينهما في الفروع حسب ما علمه سبحانه وتعالى اه (قوله أهواء  
 الذين لا يعلمون) وهم رؤساء قریش قالوا ارجع إلى دين آبائك فانهم كانوا أضل منك وأمن  
 قاله الكلبي فترت هذه الآية وهي قوله ثم جعلناك الخ اه كرخي (قوله أنهم إن يغفوا عنك  
 الخ) تعليل للنهي عن اتباع أهوائهم أي أنك إن تبتعت أهواءهم وملت إلى ادبائهم الباطلة صرت  
 مستحقاً للعذاب بسببهم وهم لا يتدبرون على دفع شيء مما أراد الله بك من العذاب إن اتبعت  
 أهواءهم ثم بين أن الظالمين يتولون بعضهم بعضاً في الدنيا ولا ولي لهم في الآخرة يزيل العقاب  
 عنهم وهذه الجملة معطوفة على ما قبلها فتكون من تمة العلة للنهي المذكور لأن بيان أن ولي  
 الظالمين هو ظالم مثلهم بيان أن مثلك لا يوالى ظالمًا فكيف تتبعه اه زاده (قوله أولياء بعض)  
 أي لأن الجنسية علة الانضمام اه كرخي (قوله هذا) مبتدأ وبصائر خبره وجمع الخبر باعتبار  
 ما في المستند من تعدد الآيات والبراهين اه معين وجعل الدلائل الواضحة بمنزلة البصائر في  
 القلوب ليتوصل بكل واحد منها إلى تحصيل العرفان واليقين اه زاده لكن في المختار  
 والقاموس أن من جـ لته معاني البصيرة المحجة وعليه فلا تحوزها ونص الأول والبصيرة المحجة  
 والاستبصار في الشيء اه ونص الثاني والبصيرة عقيدة القلب والافتنة والحجة اه (قوله معالم)  
 جمع معلوم وفي المختار المعلم الأثر يستدل به على الطريق اه وفي أبي السعد وبصائر للناس فان  
 ما فيه من معالم الدين شعائر والشعائر بمنزلة البصائر في القلوب اه وفي أبي السعد وبصائر للناس  
 أي بينات تبصرهم وجه الفلاح اه (قوله لقوم يوقنون) أي يطلبون اليقين اه ببصائر  
 وفسره به لأن من هو على اليقين لا يحتاج لما يبصره بخلاف الطالب ولولا تارة يله بما ذكر  
 إمكان شخصه لا يحصل اه شهاب (قوله أم بمعنى همزة الانكار) أي فهي منقطعة وأم المنقطعة  
 تقدر تارة بـل التي للأضراب الانتعالي وهمزة الانكار وتارة بـل فقط وتارة بهمزة الانكار فقط  
 اه معين والمراد انكار الحساب بمعنى أنه لا ينبغي أن يكون فهذا هو محط الانكار والافالحة بان  
 قد وقع بالفعل اه من التكرخي وفي أبي السعد أم حسب الذين اجتروحوا السيئات استئناف  
 مسوق لإيمان تبين حال المسببين والمحسنين أثر بيان تبين حال الظالمين والمؤمنين وأم منقطعة  
 وما فيه من معني بل للانتقال من البين الأول إلى الثاني والمهمزة لانكار الحساب بيان لكن  
 لا بطريق انكار الوقوع ونفسه كما في قوله تعالى أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين  
 في الأرض أم نجعل المتقين كالفجار بل بطريق انكار الواقع واستقبحا حه والتوبيخ عليه  
 والاجتراح الاكتساب اه (قوله أم حسب الذين) حسب فعل ماض والذين فاعله وجملة أن  
 نجعلهم الخ سادة مسددة للمفعولين اه شيخنا وفي القرطبي أم حسب الذين اجتروحوا السيئات أي  
 اكتسبوا والاجتراح الاكتساب ومنه الجوارح وقد تقدم في المساعدة وان نجعلهم كالذين  
 آمنوا وعملوا الصالحات قال الكلبي الذين اجتروحوا السيئات عقبه وشبهة ابتداءه وأولياءه

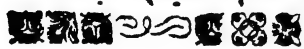
الذين آمنوا وعملوا الصالحات على وجهه وعبيده بن الحارث رضى الله عنهم حين برزوا اليهم يوم يدرقنهم ولهم وقيل نزلت في قوم من المشركين قالوا انهم يعطون في الآخرة خيرا مما يعطاه المؤمن كما اخبر الرب عنهم في قوله واثن رجعت الى ربى انى عنده للمسيحى اه (قوله سواء خير) هذا على قراءة الرفع وقرئ في السبع بنصبه على الحال من الضمير المستتر في الجار والمجرور وهو ما كالذين آمنوا ويكون المفعول الثاني للعمل هو كالذين آمنوا أى احسن بموان نجعلهم مثلهم في حال استواء محياهم ومماتهم ليس الامر كذلك ومحياهم فاعل بسواء لا عتاده اه (قوله والجملة) أى جملة المبتدأ والتعدي وقوله بدل من الكاف أى الداخلة على الذين لانها في محل نصب على انها مفعول ثان للعمل فهي اسم أى ان نجعلهم امثال الذين آمنوا الخ ثم أبدلت منها الجملة لان الجملة تقع مفعولا ثانيا فكانت في حكم المفرد وهذا البدل بدل اشتغال أو بدل كل اه كرخى (قوله ان نجعلهم في الآخرة في خير) هذا محط الاختلاف والكاروالتقى (قوله أى ليس الامر كذلك) أى انا نجعلهم في الآخرة في خير كما يؤمنون كما يفتنون ويزعمون وكان الاولى للشارح تقديم هذا على قوله سواء ما يحكمون لانه من تمام ما قبله كما صنع البيضاوى ونصبه والمعنى انكار ان يستووا بعد الممات في الكرامة أو ترك المؤاخذة كما استووا في الرزق والصحة في الحياة ثم قال سواء ما يحكمون اه وقوله بعد الممات يقتضى ان المراد بالموت ما بعد مده من مدة القبر ومدة القيامة وأن المراد بالحياة الدنيا وفى أى السعور والمعنى أم حسبوا ان نجعلهم كاثنيين مثلهم حال كون الكل مستويا محياهم ومماتهم كالا يستوون في شئ منهم ما فان هؤلاء في عز الايمان والطاعة وشرفه ما في الحيا وفي رحمة الله تعالى ورضوانه في الممات وأوائله في ذل الكفر والمعاصى وهو انما في الحيا وفي لعنة الله والعذاب النال في الممات وشيئا من بينهما وقد قيل المراد انكار ان يستووا في الممات كما استووا في الحياة لان المسيئين والمحسين مستويا محياهم في الرزق والنعمة والغاية فترقون في الممات اه (قوله وما مصدرية) هذا قول ابن عطية وعابه فالصمد والمنسبك منها وما بعد ما هو الفاعل واذا كان الفاعل مذكورا لم يكن هنالك تمييز فنقول الشارح بنسب كما الخ ليس على ما ينبغي اذ مقتضاها انها تميز واذا كانت تميزا كان الفاعل مستترا وهذا انما في كونها مصدرية وعبارة السمين وقال ابن عطية ما هنا مصدرية أى سواء الحكم حكمهم انتم فالحكم في كلامه فاعل وحكمهم المخصوص بالذم اه (قوله وخلق الله السموات الخ) كالدليل لما قبله من نفي الاستواء ولذلك قال الشارح فلا يساوى الكافر المؤمن اه كرخى (قوله متعلق بخالق) أى على أنه حال من الفاعل أو المفعول (قوله ليدل على قدرته ووجدانيته) أشار الى أن وتعجزى عذف على معال محذوف كما قال الزمخشري قال الطائى بي ولو قال على علة محذوفة كان أولى لان المقدرة وقوله ليدل الخ وقد تقدم نظائره أو معطوف على بالحق لان معنى الباء واللام هنا للتعليل وجوز ابن عطية أن تكون لام الصبرورة أى وما ار الامر من حيث اهتدى بها قوم وضل بها آخرون اه كرخى (قوله وهم) أى الفوس المدلول عليهم ابكل نفس لا يظلمون بنقص ثواب أو زيادة عقاب وتسمية ذلك ظما مع أنه ليس كذلك على ما عرف من قاعدة أهل السنة لبيان غاية نغمة ساحة اطفه تعالى عما ذكر بتميزه منزلة الظالم الذى يستحيل صدوره عنه تعالى أو عما مظلما نظرا الى صدوره منا كما في الابتلاء والاختبار اه أبو السعود (قوله اخبرني) أى فبه تجوز ان اطلاق الرؤية واردة الاخبار على طريق اطلاق اسم السبب واردة المصيب لان الرؤية سبب للاخبار ووجه الاسم تفهام معنى الامر مجامع مطلق الطلب وقوله من اتخذ

عقبة والذين آمنوا وعملوا الصالحات على وجهه وعبيده بن الحارث رضى الله عنهم حين برزوا اليهم يوم يدرقنهم ولهم وقيل نزلت في قوم من المشركين قالوا انهم يعطون في الآخرة خيرا مما يعطاه المؤمن كما اخبر الرب عنهم في قوله واثن رجعت الى ربى انى عنده للمسيحى اه (قوله سواء خير) هذا على قراءة الرفع وقرئ في السبع بنصبه على الحال من الضمير المستتر في الجار والمجرور وهو ما كالذين آمنوا ويكون المفعول الثاني للعمل هو كالذين آمنوا أى احسن بموان نجعلهم مثلهم في حال استواء محياهم ومماتهم ليس الامر كذلك ومحياهم فاعل بسواء لا عتاده اه (قوله والجملة) أى جملة المبتدأ والتعدي وقوله بدل من الكاف أى الداخلة على الذين لانها في محل نصب على انها مفعول ثان للعمل فهي اسم أى ان نجعلهم امثال الذين آمنوا الخ ثم أبدلت منها الجملة لان الجملة تقع مفعولا ثانيا فكانت في حكم المفرد وهذا البدل بدل اشتغال أو بدل كل اه كرخى (قوله ان نجعلهم في الآخرة في خير) هذا محط الاختلاف والكاروالتقى (قوله أى ليس الامر كذلك) أى انا نجعلهم في الآخرة في خير كما يؤمنون كما يفتنون ويزعمون وكان الاولى للشارح تقديم هذا على قوله سواء ما يحكمون لانه من تمام ما قبله كما صنع البيضاوى ونصبه والمعنى انكار ان يستووا بعد الممات في الكرامة أو ترك المؤاخذة كما استووا في الرزق والصحة في الحياة ثم قال سواء ما يحكمون اه وقوله بعد الممات يقتضى ان المراد بالموت ما بعد مده من مدة القبر ومدة القيامة وأن المراد بالحياة الدنيا وفى أى السعور والمعنى أم حسبوا ان نجعلهم كاثنيين مثلهم حال كون الكل مستويا محياهم ومماتهم كالا يستوون في شئ منهم ما فان هؤلاء في عز الايمان والطاعة وشرفه ما في الحيا وفي رحمة الله تعالى ورضوانه في الممات وأوائله في ذل الكفر والمعاصى وهو انما في الحيا وفي لعنة الله والعذاب النال في الممات وشيئا من بينهما وقد قيل المراد انكار ان يستووا في الممات كما استووا في الحياة لان المسيئين والمحسين مستويا محياهم في الرزق والنعمة والغاية فترقون في الممات اه (قوله وما مصدرية) هذا قول ابن عطية وعابه فالصمد والمنسبك منها وما بعد ما هو الفاعل واذا كان الفاعل مذكورا لم يكن هنالك تمييز فنقول الشارح بنسب كما الخ ليس على ما ينبغي اذ مقتضاها انها تميز واذا كانت تميزا كان الفاعل مستترا وهذا انما في كونها مصدرية وعبارة السمين وقال ابن عطية ما هنا مصدرية أى سواء الحكم حكمهم انتم فالحكم في كلامه فاعل وحكمهم المخصوص بالذم اه (قوله وخلق الله السموات الخ) كالدليل لما قبله من نفي الاستواء ولذلك قال الشارح فلا يساوى الكافر المؤمن اه كرخى (قوله متعلق بخالق) أى على أنه حال من الفاعل أو المفعول (قوله ليدل على قدرته ووجدانيته) أشار الى أن وتعجزى عذف على معال محذوف كما قال الزمخشري قال الطائى بي ولو قال على علة محذوفة كان أولى لان المقدرة وقوله ليدل الخ وقد تقدم نظائره أو معطوف على بالحق لان معنى الباء واللام هنا للتعليل وجوز ابن عطية أن تكون لام الصبرورة أى وما ار الامر من حيث اهتدى بها قوم وضل بها آخرون اه كرخى (قوله وهم) أى الفوس المدلول عليهم ابكل نفس لا يظلمون بنقص ثواب أو زيادة عقاب وتسمية ذلك ظما مع أنه ليس كذلك على ما عرف من قاعدة أهل السنة لبيان غاية نغمة ساحة اطفه تعالى عما ذكر بتميزه منزلة الظالم الذى يستحيل صدوره عنه تعالى أو عما مظلما نظرا الى صدوره منا كما في الابتلاء والاختبار اه أبو السعود (قوله اخبرني) أى فبه تجوز ان اطلاق الرؤية واردة الاخبار على طريق اطلاق اسم السبب واردة المصيب لان الرؤية سبب للاخبار ووجه الاسم تفهام معنى الامر مجامع مطلق الطلب وقوله من اتخذ



(من اتخذ الله هواه) ملبهواه

من حجب ربه عن ربه  
أحسن (وأضله الله على علم)  
منه تعالى أي عالمًا بأنه من  
أهل الضلالة قبل خلقه  
(وختم على سمعه وقبفه) فلم  
يسمع الهدى ولم يهتد له  
(وجعل على بصره غشاوة)  
ظلمة فلم يبصر الهدى ويقدر  
هنا المفعول الثاني رأيت  
أرته هدى (فمن يهديه من  
بعد الله) أي بعد اضلاله إياه  
أي لا يهتدي (أولئك كروا)  
تعتظون فيه ادغام إحدى  
النساء في الدال (وقالوا)  
أي منه كروا بالبعث (ما هي)  
أي الحياة (الاحيائات) التي  
في (الديار) موت ونحيا)  
أي يموت بعض ويحيى بعض  
بأن يولدوا (وما يهلكنا إلا  
الدهر) أي مرور الزمان  
قال تعالى (وما لهم بذلك)  
المقول (من علم أن) ما هم  
الايظنون وأدانتني عليهم  
آياتنا) من القرآن الدالة  
على قديرتنا على البعث  
(بينات) واضحات حال  
(ما كان يحتملهم إلا أن قالوا)  
أنت واثباتنا) أحياء (أن  
كنتم صادقين) أنا نبأ



من بعد حال نظامه وعاقبة  
ومضعة وعظاما (في ظلمات  
ثلاث) ظلمة البطن وظلمة  
الرحم وظلمة المشيمة (ذلكم  
الله ربكم) فهل ذلك (له  
الملك) الدائم لا يزول ملكه

مفعول أول رأيت أنه زاده (قوله من اتخذ الله هواه) أي ترك متابعة الهدى إلى مطاوعة  
الهوى فكانه يعبده أه يضاهي (قوله أي عالمًا بأنه من أهل الضلالة) جعل الشيخ المصنف  
قوله على علم حالًا من الفاعل ويمكن أن يجعل حالًا من المفعول فيكون مثل قوله فيما اختلفوا  
الامن بعدما جاءهم العلم والمعنى أضله وهو عالم بالحق وهذا أشد تشنيعًا عليه أه كرخي (قوله  
غشاوة) قرأ الأخوان غشاوة بفتح الغين وسكون الشين والاعمش وابن مصرف كذلك إلا أنهم ما  
كسر الغين وباقي السبعة غشاوة بكسر الغين وابن مسعود والاعمش أيضا بفتحها وهي لغة ربيعة  
والحسن وعكرمة وقرأ عبد الله بضمها وهي لغة عكل وتقدم الكلام في ذلك أول البقرة وأنه قرئ  
هناك بالعين المهملة أه سمين (قوله ويقدر هنا المفعول الثاني) أي بعد تمام الصلوات الأربع  
فلا يصح تقديره في اثنتاهما والأربع هي قوله اتخذ الخ وقوله وأضله الخ وقوله وختم الخ وقوله  
وجعل الخ أه كرخي وحذف للدلالة فن يهديه عليه أه زاده ودعوى الحذف غير لازمة إذ  
لا مانع من جعل جلة فن يهديه من بعد الله هي المفعول الثاني أه (قوله إحدى النساين) وهي  
الثانية وقرئ أيضا بترك الادغام واحدة بعد هذا دل مخففة أه شيخنا (قوله أي يموت بعض  
الخ) جواب عما يقال أن قولهم غوب ونحيا فيه اعتراف بالحياة بعد الموت مع أنهم ينكرونها  
ولذلك أوله بقوله أي يموت بعض الخ وقوله بأن يولدوا أي البعض فيبعثون بما رماه أه  
شيخنا (قوله إلا الدهر) هو في الأصل مدة بقاء العالم من دهره إذا غلبه أه يضاهي وفي  
القاموس دهرهم أمر كنع نزل بهم مكرروه فهم مدهور بهم ومدهورون أه (قوله أي مرور  
الزمان) كان من شأن العرب إذا أصابهم سوء نسبوه للدهر واعتقادهم أنه الفعل لما يريد فقال  
صلى الله عليه وسلم لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر أي لأنه تعالى هو الفاعل لما يريد لا الدهر  
والحديث رواه البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة وأصل الدهر مدة بقاء العالم فهو أعم من  
الزمان أه كرخي وفي القرطبي وما يهلكنا إلا الدهر قال مجاهد السنين والأيام وقال قتادة إلا  
الدهر والمعنى واحد وقرئ الدهر بفتح الدال ابن عيينة كان أهل الجاهلية يقولون الدهر هو الذي  
يهلكنا وهو الذي يحيينا ويميتنا فتركت هذه الآية وقال قطرب وما يهلكنا إلا الموت وقال عكرمة  
أي وما يهلكنا إلا الله وروى أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أهل الجاهلية  
يقولون وما يهلكنا إلا الليل والنهار وهو الذي يحيينا ويميتنا فيسبون الدهر فقال الله تعالى  
يؤذيني ابن آدم يسب الدهر وأنا الدهر بيدي الأمر أقلب الليل والنهار وفي الموطأ عن أبي هريرة  
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يقول أحدكم يا خيبة الدهر فإن الله هو الدهر وقد استدل  
بهذا الحديث من قال إن الدهر من أسماء الله تعالى أه ومرادهم بهذا الحصر أنه كإرادته يكون  
الموت بواسطة ملك الموت وعجاجة إلى السعد وكانوا يزعمون أن المؤثر في هلاك النفس هو مرور  
الأيام والليل إلى وينكرون ملك الموت وقبضه للأرواح بأمر الله تعالى ويضيقون الحوادث إلى  
الدهر والزمان أه (قوله وما لهم بذلك القول) وهو قوله ما هي الاحيائات الدنيا الخ وفي  
الكرخي ماله مه ذلك من علم أي نسبة الحوادث إلى حركات الافلاك وما يتعلق بها على  
الاستقلال أه (قوله واضحات) أي واضحات الدلالة على ما يخاف معتقدهم أو مبيِّنات لما  
يخالف معتقدهم أه كرخي (قوله ما كان يحتملهم) بالنصب خبر كان وقوله إلا أن قالوا اسمها وانما  
سماء حجة مع أنه ليس بحجة لأنهم أدلوا به كما يدل على الحق بحجة ومساوقه مساقها فسمى حجة على  
سبيل التكميل أوله في حسابهم وتقديرهم م حجة أه كرخي والمعنى ما كان لهم تشبث بتعلقون

(قل الله يجيبكم) - حين كنتم  
نظفا (ثم يميتكم ثم يحييهم)  
أحياء (الى يوم القيامة  
لا ريب) شك (فيه) ولكن  
أكثر الناس) وهم القائلون  
ما ذكر (لا يعلمون والله ملك  
السموات والارض ويوم  
تقوم الساعة) يبدل منه  
(يومئذ يخسر المبطلون)  
الكافرون أى يظهر  
خسرانهم بأن يصيروا الى  
الدار) وتري

مهمومون (لا اله الا هو) لا خالق ولا  
مصور الا هو (فأنى تصرفون)  
يا اكذب بقول من أين  
تكذبون على الله فتجعلنون  
له شريكاً (ان تكفروا) محمد  
صلى الله عليه وسلم والقرآن  
يا أهل مكة (فان الله غنى  
عنكم) - عن ايمانكم (ولا  
يرضى الله ان يكفر) ولا  
يتقبل منهم الكفر محمد  
صلى الله عليه وسلم والقرآن  
لا اله الا الله (وان تشكروا)  
تؤمنوا (ردكم اليكم) يقبله  
منكم ذنبه (واترزا زرة  
وزرا اخرى) لا تحمل حاملة  
حمل اخرى ما عليها من  
الدنوب وقيل لا تؤخذ  
نفس بذنب نفس اخرى كل  
ما اخذ بذنبه ويقال لا تعذب  
نفس بغير ذنب (ثم الى ربكم  
مرجعكم) بعد الموت  
(فنبشكم) يخبركم يوم القيامة  
(بما كنتم تعملون) وتقولون  
في الدنيا (انه علم بذي

وبعارضون به الا ان قالوا الخ (قوله قل الله يجيبكم الخ) هذا رد لقولهم وما يملكنا الا الدهر يعني  
انه مما لا يمكن انكاره وهم معترفون بأنه المحيي المميت فيكون دليله لا الزام على البعث وقوله الى  
يوم القيامة الى بمعنى في أو الفعل مضمّن معنى منتهم ونحوه اه شهاب وفى الكرخى قوله قل الله  
يجيبكم ثم يميتكم ثم يحييكم وما يملكنا الا الدهر وفيه رد للزحشرى في جعله الزام على وجه  
مطابقة الجواب وهو قل الله يجيبكم الخ للسؤال وهو اثباتا بان كنتم صادقين أنهم الزموا  
ما هم مقرون به من ان الله تعالى هو الذى أحياهم أولاً ثم يميتهم ومن قدر على ذلك قدر على جعلهم  
يوم القيامة فيكون قادر على احياء آياتهم والحكمة اقتضت الجمع للجزاء لا محالة والوعدا مصدق  
بالآيات دال على وقوعها - فتمت والايمان بآياتهم في الدنيا حيث كان مزاجاً للحكمة النشورية  
امتنع ابقائه اه كرخى (قوله وهم) أى الاكثر للجمع باعتبار المعنى اه (قوله والله ملك  
السموات والارض) هذا تعميم لا قدرة محدّصة صها ووجه أن المراد ملكه لما تصرفه فيه كما  
أراد وهو شامل للاحياء والاموات المذكورين قبله وللجمع والبعث وللخاطبين وغيرهم اه شهاب  
(قوله ويوم تقوم الساعة) في عام له وجهان أحدهما أنه يخسر يومئذ من يوم تقوم والتنوين  
على هذا تنوين عرض عن جملة مقدرة ولم يتقدم من الجمل الا تقوم الساعة فيصير التنوين ويوم  
تقوم الساعة يومئذ تقوم الساعة وهذا الذى قدره ليس فيه مزيد فائدة فيكون بدلاً تو كيداً  
والثاني أن العامل فيه مقدر قالوا لان يوم القيامة حالة ثالثة ليست بالسماء ولا بالارض لانها  
تبدل ان فكأنه قيل والله ملك السموات والارض وملك يوم تقوم الساعة ويكون قوله يومئذ  
معمولاً بخسر والجملة مستأنفة من حيث الالفاظ وان كان لما تعلق بما قبلها من حيث المعنى اه  
ممن وقال العلامة التفتازانى وهذا ما لا شك كيداً شبه وأنى يتأتى أن هذا مقصود بالفسية دون  
الاول وثال شيخنا اليوم في البديل بمعنى الوقت والمعنى وقت أن تقوم الساعة وتخسر الموت فيه  
وهو جزء من يوم تقوم الساعة فانه يوم متعبد به من النفقة الاولى فهو بديل البعض والعائد  
مقدر ولما كان خسراهم وقت خسرتهم كان هو المقصود بالفسية اه كرخى (قوله أى يظهر  
خسرانهم الخ) أى والاخسرانهم محكوم به ازلا اه شيخنا (قوله وتري كل امة جاثية) ان كانت  
لرؤية بصرية خاشعة حال أو صفة وان كانت علمية فهى مفعول ثان وفيه به اه كرخى (قوله  
جاثية على الركب) أى بركة مستوفزة على الركب وفى القاموس استوفزة فى قعدته ان تصب  
فيها غير مطمئن أو وضع ركبته ورفع اقبه واستقل على رجليه متمية للوثوب وقوله أو مجتمعة  
من الجثوة مثلثة الجيم وهى الجماعة ومنه حديث ابن عمر ان الناس يصيرون يوم القيامة جثى  
كل امة تنبع نبيها أى جماعة وفى القاموس الجثوة ما جمع من تراب وغيره فاستعيرت فان قيل  
الجثوة على الركب انما يليق بالخائف والمؤمنون لا خوف عليهم يوم القيامة فالجواب أن المحق  
قد يشارك المبطل في مثل هذه الحالة الى أن يظهر كونه محقاً اه كرخى وفى القرطبي وفى الجاثية  
نأويلات خمس الاولى قال مجاهد مستوفزة وقال سفيان المستوفزة الذى لا يصيب الارض منه  
الركبناه وأطراف أنامله قال الضحاك وذلك عند الحساب الثانى مجتمعة قاله ابن عباس وقال  
الفراء المني وتري اهل كل دين مجتمعين الذات متميزة قاله عكرمة الرابع خاصة بلغة قريش  
الخامس بركة على الركب قاله الحسن والجثوة الجلوس على الركب يقال جثاء على ركبته يجثو  
ويجثى جثوا أو جثاء على فعمل فيه ما وقدمضى في مريم رأس الجثوة الجماعة من كل شئ ثم قيل  
هو خاص بالأكهار قاله يحيى بن سلام وقيل انه عام للمؤمن والكافر انظاراً للحساب وقدروى

كل أمة) أي أهل دين (جانبية)

على الركب أو مجتمعة ( كل

أمة تدعى إلى كتابها)

كتاب أعمالها ويقال لهم

(اليوم تجزؤون ما كنتم

تعملون) أي جزاءه (هــ هذا

كتابنا) ديوان الحفظ

(ينطق عليكم بالحق أنا كنا

ننسخ ونحفظ) ثبت ونحفظ

(ما كنتم تعملون فأما الذين

آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

فبذلهم ربهم في رحمتهم)

جنتهم (ذلك هو الفوز المبين)

الذين الظاهر (وأما الذين

كفروا) فيقال لهم (أفلم

تكن آياتي) أي القرآن

(تتلى عليكم فاستكبرتم)

تكبرتم (وكنتم قوما مجرمين)

كافرين

الصدور) بما في القلوب

من الخير والشر (وإذا مس)

أصاب (الإنسان) الكافر

أباجهول وأصحابه (ضر) شدة

وبلاء (دعاريه) برفع الشدة

والبلاء عنه (منهيا إليه)

مقبلا إليه بالدعاء (ثم إذا

حواله) بذله (نعمه منه نسي

ما كان يدعو إليه من قبل)

من قبل العمة (وحمل الله

اندادا) أشكالا وأعدالا

(ليضل) بذلك الناس (عن

سبيله) عن دينه وطاعته

(قل) لا يجهل (تفع

بكفر) عيش في كفر

(قـ لا) يسيرا الدنيا

(أنك من أصحاب النار)

سفيان بن عيينة عن عمرو بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «كافي أراكم بالركب جانين دون جهنم ذكره الماوردي وقال سليمان أن في يوم القيامة تسعة هي عشر سفين يخر الناس فيها حثاة على ركبهم حتى إن إبراهيم عليه الصلاة والسلام ينادي لأسالك اليوم الأنفسى اه» (قوله كل أمة) العامة على الرفع بالابتداء وتدعى خبرها ويعقوب بالنصب على البدل من كل أمة الأولى بدل زكرة موصوفة من مثلها اه سمين (قوله تدعى إلى كتابها) فان قيل كيف أضيف الكتاب إليهم في قوله إلى كتابها وإلى الله في قوله هذا كتابنا فالجواب لامتنافاة بين الأمرين لأنه كتابهم بمعنى أنه شتم على أعمالهم وكتاب الله بمعنى أنه هو الذي أمر الملائكة بكتبه وإليه أشار في التقرير اه كرخي (قوله اليوم تجزؤون) هذه الجملة معمولة لقول مضموم والثقة دير يقال لهم اليوم تجزؤون واليوم معمول لما بعده وما كنتم تعملون هو المفعول الثاني اه سمين (قوله ينطق عليكم) يجوز أن يكون حالا وأن يكون خبرا ثانيا وأن يكون كتابنا بدلا وينطق خبر وحده وبالحق حال اه سمين وفي الكرخي ينطق عليكم أي يشهد عليكم بما عملتم بالحق بلا زيادة ولا نقصان اه وفي القرطبي قوله هذا كتابنا قيل هذا من قول الله لهم وقيل من قول الملائكة لهم ينطق عليكم بالحق أي يشهدوه واستعارة يقال نطق الكتاب بكذا أي بين وقيل أنهم يقرؤنه فيذكرهم الكتاب ما عملوا فكأنه ينطق عليهم دليله قوله تعالى ويقولون يا ويلتنا مال هذا الكتاب لا يغادر صدغة ولا كبيرة إلا أحصاها وفي سورة المؤمنون ولدينا كتاب ينطق بالحق وهم لا يظلمون وقد تقدم وينطق في موضع الحال من الكتاب أو من هذا أو خبر ثان لهذا أو يكون كتابنا بدلا من هذا وينطق الخبر اه (قوله أنا كنا ننسخ ما كنتم تعملون) أي نأمر بنسخ ما كنتم تعملون قال علي رضي الله عنه إن الله ملائكة ينزلون كل يوم شيء فيكتبون فيه أعمال بني آدم وقال ابن عباس إن الله وكل ملائكة مطهرين فيفحصون من أم الكتاب في رمضان كل يوم ما يكون من أعمال بني آدم العباد فيارضون الحفظ على العباد كل خمس فيجدون ما جاءه الحفظ من أعمال العباد موافقا لما في أيديهم الذي استنسخوه من ذلك الكتاب لازادة فيه ولا نقصان قال ابن عباس وهل يكون النسخ إلا من كتاب وقال الحسن ننسخ ما كتب الحفظ على بني آدم لأن الحفظ ترفع إلى الخزنة ثم ترفع إلى الله وقيل تحمل الحفظ كل يوم ما كتبوا على العباد إذا عادوا إلى مكانهم نسفوا منه الحسنات والسيئات ولا تحول المباحات إلى النسخة الثانية وقيل إن الملائكة إذا رفعت أعمال العباد إلى الله عز وجل أمر بأن يثبت عنده منها ما فيه ثواب أو عقاب وبما قط من جرائمها لا ثواب فيه ولا عقاب اه قرطبي (قوله ثبت ونحفظ) أي نأمر الملائكة بنسخ ما كنتم تعملون وإثباته فليس المراد بالنسخ إبطال شيء وإقامة آخر مقامه إذ ورد أن الملك إذا عد بالعمل يؤمر بالمقابلة على ما في اللوح اه كرخي (قوله فأما الذين آمنوا الخ) تفصيل للمفهوم من قوله ينطق عليكم بالحق أو التجزؤون اه شهاب (قوله جنتهم) قال البيضاوي رحمه الله التي من جملتها الجنة كأنه قصد الرد على المخشري في تفسيره الرحمة بالجنة وأنت خير أبان الدخول حقيقة في الجنة دون غيرها من أقسام الرحمة فتفسير الشيخ المصنف كالزخمشري أظهر اه كرخي (قوله المبين انظروا) أي لخلوصه عن الشوائب التي تخالطه والمراد بالشوائب إلا كدرا اه شهاب (قوله فيقال لهم) أشار به إلى أن جراب أما محذوف تقديره ما قدره اه كرخي وقدر الزخمشري جملة بين الفاء والهمزة أي ألم تأتكم رسلي فلم تكن آياتي تتلى عليكم بخلاف ألم تأتكم رسلي المعطوف عليه لدلالة الكلام عليه اه شيخنا (قوله

(واذا قبل) لكم ايها الكفار  
 (ان وعد الله) بالبعث (حق)  
 والساعة) بالرفع والنصب  
 (لاريب) شك (فيم اقامتم  
 ما نذرتي ما الساعة ان) ما  
 (نظن الاظنا) قال المبرد  
 اصله ان نحن الاظن ظنا  
 (وما نحن بمستيقنين) انها  
 آتية (وبدا) ظهر (لهم) في  
 الآخرة (سيات ما عملوا)  
 في الدنيا اي جزاؤها (وحاق)  
 نزل (بهم ما كانوا به  
 يستزون اي العذاب) وقيل  
 اليوم نساكم) نترككم في  
 النار) كما نسيتم لقاء يومكم  
 هذا) اي تركتم العمل  
 لقائه (وما اواكم النار وما  
 لكم من ناصر) مانعين  
 منها (ذلك بانكم اتخذتم  
 آيات الله القرآن هزوا  
 وغرتم الحياة الدنيا) حتى  
 قاتم لا بعث ولا حساب  
 (فاليوم لا يخرجون) بالبناء  
 من اهل النار (امن هو  
 قات) مطيع لله وهو النبي  
 صلى الله عليه وسلم واصحابه  
 (آباء الليل) ساعات الليل  
 (ساجدا وقائما) في الصلاة  
 (يحذروا الآخرة) يخاف  
 عذاب الآخرة (ويرجو  
 رحمة ربه) جنته ربه كأي  
 جهل واصحابه (قل) لهم  
 يا محمد (هل يستوي) في  
 الثواب والطاعة (الذين  
 يهيمون) توحى الله وأمره  
 ربه وهو ابوبكر واصحابه

واذا قبل ان وعد الله حق الخ) فاما من جملة ما يقال لهم فالمعنى وكنتم اذا قبل لكم ان وعد الله  
 حق الخ تأمل (قوله ان وعد الله حق) العامة على كسر الهمزة لانها محكية بالقول والاعرج  
 وعجرون فانهم فقهوا وذلك مخرج على لغة سليم يحرون القول مجرى الظن مطلقا له معنى (قوله  
 بالرفع والنصب) سببنا ان أي قرأ حجة بالنصب عننا على وعد الله وقرأ الباقون بالرفع وفيه  
 ثلاثة أوجه أحدها الابتداء وما بعدها من الجملة المنفية خبرها الثاني العطف على محل اسم  
 ان لانه قبل دخوله مرفوع بالابتداء الثالث انه عطف على محل ان وانهما مع الان بعضهم  
 كالقارمى والمحشري يرون ان لان وانهما موضوعا وهو الرفع بالابتداء اهـ معنى (قوله ما نذرتي  
 ما الساعة) أي أي شيء الساعة قالوا هذا استغرابا واستنابة لادانها كمالها اهـ بضمها (قوله ان  
 نظن الاظنا) لعل ذلك قول بعضهم يحروا بين ما معناه من آياتهم وما تلى عليهم من الآيات في  
 امر الساعة اهـ بضمها ويضارون وقوله لعل ذلك الخ جواب عما يقال ما وجه التوفيق بين قولهم ان هي  
 الاحكاما الدنيا تموت ونحوها وبين قولهم ان نظن الاظنا وما نحن بمستيقنين فان الأول يدل على  
 أنهم قاطعون بنفي البعث والثاني يدل على أنهم شاكون في امكانه وقوعه وتقرر الجواب ان  
 القوم لعلمهم كانوا فرقين في امر البعث فرقة جازمة ببقية وهم المذكورون في قوله ان هي الا  
 حياة الدنيا الخ وفرقة كانت تشك وتبهر فيه وهم المذكورون في هذه الآية اهـ زاده (قوله  
 قال المبرد الخ) اشار به الى ان هذه الآية لا بد فهم امن تأويل لان المصدر الذي وقع مؤكدا لا يجوز  
 ان يقع اسما مفعولا فلا يقال ما ضربت الا ضربا لعمد الغائبة فيه لكونه بمنزلة ان يقال  
 ما ضربت الا ضربت وقد تقرر في النسخ انه يجوز تفريغ العامل لما بعده من جميع المفعولات  
 الا المفعول المطلق فلا يقال ما ظنفت الاظنا لانه مورد النفي والاثبات وهو الظن والمحصرا عما  
 يتصور حين تغاير مورد بهما فالصنف ذكر في تأويل الآية ان مورد النفي محذوف وهو كون  
 المذكورين على فعل من الافعال فزادهم مورد النفي ومورد الاثبات كونه نظن ظنا فكلما الاوان  
 كانت متأخرة لفظا فهي متقدمة في التقدير فدل على المحصر اثبات الظن لانفسهم ونفي ما عداها  
 ومن جملة ما عداها اليقين والمقصود منه ان كنهه نفي ما عدا الظن مطلقا لما بلغه في نفي اليقين  
 ولذلك أكد بقوله وما نحن بمستيقنين اهـ زاده (قوله أي جزاؤها) يشير بهذا الى حذف  
 المضاعف اهـ شينخا (قوله نترككم في النار) اشارة الى ان الله سبحانه اريد به الترك مجازا  
 اما العلاقة السببية او التبعية به في عدم المبالاة ويجوز ان يعتبر في ضمير الخطاب الاستعارة  
 بالكنية بتبشيرهم بالامر المنسي في تركهم في العذاب وعدم المبالاة بهم وتبجيل نسبة انفسهم  
 قرينة الاستعارة اولان من نفس شيئا تركه فيكون من وضع اسم السبب على المسبب اهـ كرخي  
 (قوله لقاء يومكم) فيه توسع في الظرف حيث أضيف اليه ما هو واقع فيه كقوله مكر الليل اهـ معنى  
 وقد اشار الى هذا الشارح بقوله أي تركتم العمل وهو الطاعة للقائه فأشار الى ان التبشير بالفساد  
 فيه تجوز كما سبق أو مشاكلة الى ان الاضافة على سبيل التوسع من اضافة المصدر الى ظرفه أي  
 نسيتم لقاء الله وجزاءه في يومكم هذا فاجرى اليوم مجرى المفعول به وانما لم يجعل من اضافة  
 المصدر الى المفعول به حقيقة لان التوابع ليس على نسبة اليوم نفسه بل على نسبة ما فيه  
 من الجزاء فانه المقصود اهـ كرخي (قوله ذليكم) أي العذاب العظيم بأنكم أي بسبب أنكم  
 اتخذتم آيات الله هزوا أي بسبب استهزائكم بآيات الله الخ اهـ (قوله فاليوم لا يخرجون منها)  
 الالتفات للغيبة للايمان باسقاطهم عن رتبة الخطاب استهانتهم اهـ أبو السعود (قوله بالبناء

للفاعل وللفعول (منها) من النار (ولا هم يستعبدون) أي لا يطلب منهم أن يرضوا ١٢٧ ربه بالتوبة والطاعة لأنها لا تنفع

يومئذ (فبئس الحمد) الوصف  
بالجميل على وانه وعده في  
المكذبين (رب السموات  
ورب الأرض رب العالمين)  
خالق ما ذكره العالم ما سوى  
الله وجعل لاختلاف أنواعه  
ورب يدل (وله الكبرياء)  
العظيمة (في السموات  
والأرض) حال أي كائنة  
فيهما (وهو العزيز الحكيم)  
تقدم

(سورة الاحقاف)

مكية الاقل أرايت ان كان  
من عند الله الآتية والا فاصبر  
كصابر أولو العزم من الرسل  
الآتية والا ووصينا الانسان  
بوالديه الثلاث آيات وهي  
أربع أربع وأربع وثلاثون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم  
حم) الله أعلم بمراده به  
(تنزيل الكتاب) القرآن  
مبتدأ (من الله) خبر  
(العزيز) في ملكه  
(الحكيم) في صنعه ما خلقنا  
السموات والأرض وما بينهما  
الا خلقا (بالحق) ليدل  
على قدرتنا ووحدة ذاتنا  
(وأجل مسمى) الى فماتهما  
يوم القيامة (والذين  
كفروا عما أنذروا) خوفوا  
به من العذاب (عرضون  
قل أرايت) أخبروني  
(مات دعون) تعبدون (من  
دون الله) أي الاصنام مفعول  
أول (أروني) أخبروني

للفاعل وللفعول) سبحانه (قوله ورب يدل) أي في المواضع الثلاثة قال المصنفين قرا العامة  
رب في الثلاثة بالجبر تبعا للعلالة بما نأو بدلا أو نعمنا اه (قوله وله الكبرياء في السموات) يجوز  
أن يكون في السموات متعلقا بمحذوف حالا من الكبرياء وأن يتعلق بما يتعلق به الظرف الاول  
لو وقوعه خبرا ويجوز أن يتعلق بنفس الكبرياء لانه محذوف قال أبو البقاء وان يكون يعني في  
السموات ظرفا للعامل فيه انظر في الاول والثاني معنى العظمة والاحتاجة الى تأويل  
الكبرياء بمعنى العظمة فانما نأو بدلة المحذوفة اه (قوله في السموات والأرض) أي  
الظهور آثارها وأحكامها فيهما فانظر في فهم ما هو آثار الكبرياء وهو القهر والتصرف لانفسها  
لانها صفة ذاتية للرب تعالى واطهاره مائ موضع الاضمار لتفخيم شأن الكبرياء اه أبو  
السعود (قوله حال) أي من الكبرياء كما شارله في التفسير برأه كرخي (قوله وهو العزيز  
الحكيم) أي الذي يضع الاشياء في مواضعها ولا يضع شيئا الا كذلك كما أحكم أمره ونهيه  
وجميع شرعه وأحكم نظم هذا القرآن جملا وآيات وفواصل وغايات بعد أن حرره ما نبيه وتنزله  
فصار مجزأ في نظمه ومعناه اه خطيب

(سورة الاحقاف)

سيأتي في الشارح أن الاحقاف وادبالين كانت فيه منازل عاد وسبيأتي عن غيره من الاحقاف  
جمع حقف وهو التل من الرمل اه (قوله الثلاث آيات) آخر ما قوله الأساطير الاولى اه  
شيخنا (قوله وهي أربع أو خمس الخ) الاحتمال في عدد الآيات مبني على أن حم آية اولها  
شهاب (قوله بالحق) مفعلة محذوف أشار به بقوله خلقا والبناء للابسة اه شيخنا  
(قوله وأجل مسمى) معطوف على الحق أي والا لأجل مسمى والبناء للابسة والمصاحبة  
والكلام على حذف المضاف أي والابتدأ بأجل مسمى وانما احتج بقدره لان المبالغة  
والمقارنة المستفادان من البناء انما هما ما يتقدير الأجل اذ هو المقارن للخلق وأما الأجل نفسه  
فإنه الوجود من الخلق أفاده الكرخي (قوله والذين كفروا) مبتدأ ومعرضون خبره وقوله  
عما أنذروا عائد محذوف قدره الشارح مجرورا بانه وفيه تسميح لاختلاف الجار للوصول  
وللعائد حينئذ والاولى تقديره منصوبا كما صنع غيره وفي السهم يجوز أن تكون ما مصدرية أي  
عن أنذارهم أو بمعنى الذي والعائد محذوف أي عن الذي يتدبروه وعن متعلقة بالاعراض  
ومعرضون خبر الموصول اه (قوله قل أرايت) تقدم حكمه ما وقع به هذا أروني فاحتملت  
وجهين أحدهما أن تكون تو كيدالها لانهم ما مني أخبروني وعلى هذا يكون المفعول الثاني  
لأرايت جملة قوله ما ذا خلقوا لانه استفهام والمفعول الاول هو قوله مات دعون والوجه الثاني  
أن لا تكون مؤكدة لها وعلى هذا تكون المسئلة من باب التنازع لان أرايت يطلب ثانيا  
وأروني كذلك وقوله ما ذا خلقوا هو المتنازع فيه وتكون المسئلة من أعمال الثاني والحذف  
من الاول وجوز ابن عطية في أرايت أن لا يتعدى حيث قال وأرايت لفظ موضوع للسؤال  
والاستفهام لا يقتضي مفعولا وجعل مات دعون استفهاما معناه التوبيخ قال وتدعون معناه  
تعبدون قلت وهما أراي الاخفش وقد قال بذلك في قوله قال أرايت اذا ونا الى الصخرة وقد  
مضى ذلك اه (قوله مفعول ثان) يعني ان جملة ما ذا خلقوا واسادة مسددة للمفعول الثاني  
وقوله بيان ما يقتضي أن ما واحد اسم استفهام وذا اسم موصول خبرها وخلقوا صلة الموصول  
وعبارة غيره بيان لما ذا وهما يقتضي أن ما ذا برمتها اسم استفهام مفعول خلقوا وكل من

تأ كيد (ما ذا خلقوا) مفعول ثان (من الأرض) بيان ما (أم لهم شرك)



شارك (في) خلق (السموات) مع الله وام بمعنى همزة الانكار (انثوني بكتاب منزل (من قبل هذا) القرآن (أو أنارة) ببقية (من علم) يؤثر عن الاولين بصحة دعواكم في عبادة الاصنام أهاتفكم الى الله (ان كنتم صادقين) في دعواكم (ومن) استفهام بمعنى انثوني أي لأحد (أضل من يدعو) يعبد (من دون الله) أي غيره (من لا يستجيب له الى يوم القيامة)

والذين لا يعلمون) توحيد

الله وأمره ونبيه وهو أبو جهل وأصحابه (انما يتذكروا) يفظ ما أمثال الفـ رآن (أولو الأسباب) ذروا القول من الناس (قل) لهم يا محمد (يا عبادي الذين آمنوا) أبو بكر الصديق وعمر الفاروق وعثمان ذو النورين وعلي المرتضى وأصحابهم (اتقوا ربكم) أطيعوا ربكم في الصغير من الأمور والكبير (للذين أحسنوا) وحدوا (في هذه الدنيا حسنة) لهم جنة يوم القيامة (وأرض الله) أرض المدينة (واسعة) آمنة من العدو فاحرخوا اليها وهذا قبل الهجرة (انما يوفي الصابرون) على المرازى (أجرهم) ثوابهم (بغير

الاحتمال) من صحيح تأمل (قوله مشارك) لو فسر الشريك بالشركة لكان أوضح وفي السمعين والشريك المشاركة اه (قوله في خلق السموات مع الله) تخصيص الشرك بالسموات دون أن يعمم بالارض أيضا احتراز عما يتوهم أن للوسائط شركة في إيجاد الحوادث السفلية اه كرخي (قوله بمعنى همزة الانكار) أي وبمعنى بل الاضربية فهي مقدره به ما فهي منقطعة وفي زاده أم منقطعة اضرب عن الاستفهام الاول الى الاستفهام عن ان لهم مشاركة مع الله في خلق السموات والارض فان الشريك بمعنى المشاركة اه (قوله انثوني بكتاب) هذا من جملة المقول والامر للتبكيث والاشارة الى نفي الدليل المنقول بعد الاشارة الى نفي الدليل المعقول اه شهاب (تنبيه) ابدل ورش والسومى الهمزة الثانية من انثوني في الوصل باء وحقة الباقون ومن المعلوم ان الاولى همزة وصل تسقط في الوصل واما الابتداء بها فجميع القراء ابدلوا باء بعد الابتداء بهمزة وصل مكسورة اه خطيب (قوله من قبل هذا) صفة الكتاب وقد رال شارح متعلقة خاصة بقوله منزل تبعه الا بي البقاء والاحسن تقديره كونه مطلقا أي كائن من قبل هذا اه من السمين (قوله ببقية) فالانارة معناها البقية وهي مصدر بوزن فعالة بفتح الفاء والمعنى مما يؤثر ويروي من خبر الاولين أي انثوني بخبر واحد يشهد بصحة قولكم وهذا على سبيل التنزيل لله لم يكذب المدعى وقوله من علم صفة لانارة اه شيخنا وفي المختار وأثر الحديث ذكره عن غيره فهو أثر بالمدونة نصر ومنه حديث ما يؤثر بقله خلف عن سلف اه وفي السمين قوله أو أنارة العامة على أنارة وهي مصدر على فعال كالعوبة والضلالة ومعناها البقية وتسعمل في غير ذلك وقبل اشتقاقها من أثر كذا أي اسنده وقيل فهم غير ذلك وقرأ على وابن عباس وزيد بن علي وعكرمة في آخرين أثره دون ألف وهي الواحدة وتجمع على أثر كشجرة وشجر وقرأ الكسائي أثره وأثره بضم الهمزة وكسر هاء مع سكون الشاء وقتادة والسلمي بالغح والسكون والمعنى بما يؤثر ويروي أي انثوني بخبر واحد يشهد بصحة قولكم وهذا على سبيل التنزيل لله لم يكذب المدعى اه وعبارة الخطيب أو أنارة أي ببقية من علم يؤثر عن الاولين بصحة دعواكم في عبادة الاصنام انما تقر بكم الى الله تعالى وقال المبردا أنارة ما يؤثر من علم كقولك هذا الحديث يؤثر عن فلان ومن هذا المعنى مهت الاخبار أنارة يقال جاء في الاثر كذا وقال الواحدى وكلام اهـ ل اللغة في هذا الحرف يدور على ثلاثة أقوال الاول الانارة واشتقاقها من أثرت الشيء أنيره أنارة كأنها ببقية تسـ تخرج فتثار والشأنى من الاثر الذي هو الرواية والثالث من الاثر بمعنى العلامة وقال الكاكي في تفسير الانارة أي ببقية من علم يؤثر عن الاولين أي يستند اليهم وقال مجاهد وعكرمة ومقاتل رواية عن الانبياء قال الرازي وهذا ما نقول آخر أو أنارة من علم هو علم الخط الذي يخط في الرمل والعرب كانوا يخطون وهو علم مشهور روى أنه صلى الله عليه وسلم قال كان نبي من الانبياء يخط في وافق خطه خطه علم علمه فعلى هذا الوجه معنى الآية انثوني بعلم من قبل هذا الخط الذي يخطونه في الرمل يدل على صحة مذهبكم في عبادة الاصنام فان صح تفسيـ ير الآية بهذا الوجه كان ذلك من باب التهم وأقوالهم ودلائلهم انتهت وفي القرطبي وحكى مكى في تفسيـ ير قوله كان نبي من الانبياء يخط انه كان يخط باصبعه السبابة والوسطى في الرمل ثم يبرح اه (قوله بصحة دعواكم) متعلق بكل من كتاب وأنارة وقوله انما تقر بكم معـ قول لدعواكم اه شيخنا (قوله ومن أضل الخ) مبتدأ وخبر وقوله من لا يستجيب له من ذكره موصوفة أو موصولة وهي مفعول يدعوا اه عـين (قوله الى يوم القيامة) ظاهر الغاية الدالة على انتهاء ما قبلها

وهـم الاصلـنام لاجبيون  
عابدهم الى شئ يسألونه ابدا  
(وهم عن دعائهم) عبادتهم  
(غانـلون) لانهم جماد  
لا يفلون (واد احشر الناس  
كانوا) اى الاصلـنام (لهـم)  
لهـم ايدهم (م) (اعـدهـوا وكافوا  
عبادتهم) اى بعبادة عابدهم  
(كافرين) (جـاحدين) (واذا  
نزل عليهم) (م) اى اهل مكة  
(آياتنا) (القرآن) (بينات)  
ظاهرات حال (قال الذين  
كفروا) منهم (للعق) اى  
القرآن (لما جاءهم) هذا  
محرر من (بين ظاهرا) (أم)  
بمعنى بل وهـم مزة الانكار  
(يقولون افتراء) اى القرآن  
(قل ان افتريته) فرضا (ولا  
قل يكون لى من الله) اى من  
عزابه (شيا) اى لا تقدر ان  
على دفعه عى اذا عذبني الله  
(هو اعلم بما تفيضون فيه)  
تقولون فى القرآن (كفى  
بكم) (شعبا يدين ويحكم  
وهو الغفور) لمن تاب  
(ارحم) به فلم يعاجلكم  
بالعقوبة (قل ما كنت بدعا)  
بدعا (من الرسل) اى اول  
مرسل قدسنى قبل كثير  
منهم فكيف تكذبونى

ان بعد ما تقع الاستجابة مع انه ليس كذلك ويمكن ان يحاسب بان المراد بها التأيد كقوله تعالى  
وان تلبك اعننى الى يوم الدين اه شهاب وقال فى الانتصاف فى هذه الغاية نكتة وهى انه تعالى  
جعل عدم الاستجابة مغايب يوم القيامة فاشعرت الغاية بانتفاء الاستجابة فى يوم القيامة على وجه  
أبدا واتم وارضح وضوح الحق بالبين الذى لا يتعرض لذكره اذ هناك تتجدد العداوة والمباينة  
بيننا وبين عابدها اه من الكرخى (قوله وهم الاصلـنام) وانما عبر عنهم عن قولهم من  
لا يستجيب ونصير العقلاء فى قوله وهـم الخ وذلك لان عابدها كانوا يصفونهم بالتمييز جهـلا  
وغباوة فالكلام على سبيل المجازاة منهم وايضا فقد اسند اليهم ما يسهل لادلى العلم من الاستجابة  
والغفلة اه كرخى (قوله وهم عن دعائهم غافلون) الظاهر ان عائدان على من من قوله من  
لا يستجيب له وهم الاصلـنام وبعبر عنهم عن معادلتهم معاملة العقلاء وراعى معنى من جمع فى قوله  
وهم بعد ما راعى افظها فى قوله يستجيب اى ليس لهـم عقل يفهمون به دعاء الكفار اه  
(قوله لانهم جماد الخ) اشار به الى ان الغفلة مجاز عن عدم الفهم فيهم اه شهاب (قوا) وكانوا  
عبادتهم) لمعنى درمضاف لمعوله اى يكونهم معبودين كما اشار به قوله اى بعبادة عابدهم (م) اه  
(نول جاحدين) اى مكذبين باسار الحال او المقال اى يقولون انهم غافلون عن الحق  
اهواءهم لانها لا مرة لهم بالاشراك والالوية نظير ما تقدم فى يونس وقال شركاؤهم ما كنتم ابائا  
تعبدون اه كرخى (قوله للعق) اى لاجله وفى شأنه والمراد به الآيات كما قال القاضى  
كاكشاف واليه اشار فى التقرير ودفعه موضع ضمير ما وضع الذين كفروا موضع ضمير الملو  
عليهم لتسهيل عليهم بالحق وعلمهم م بالكفر والانتماء فى الضلالة كما يؤيد ذلك من تنزيه  
وايضاحه انه قد اقام ظاهرين مقام مضميرين اذا اصل قولوا لهما اى للآيات ولما كانت أبرزهما  
ظاهرين لاجل الوصفين المذكورين اه كرخى (قوله لما جاءهم) اى من جاءهم من غير  
نظرونا مل اه كرخى (قوله ظاهرا) اى ظاهرا بطلانه اه كرخى (قوله يعنى بل وهـم مزة الانكار)  
وبل لا ضرب عن ذكر اسميتهم اياه صهر الى ذكر ما دواشـنع لان فى اسميتهم مصراعات تراها  
بهمزهم عنه والظاهر ان كون الافتراء على الله اشـنع من الصهر لاجتياج الى البياض وان كان  
كلامهم ما كفو او الله مزة للانكار والتعجب فان القرآن كلام محمض خارج عن قدرة البشر اه  
كرخى (قوله هو اعلم بما تفيضون فيه) اى تندفعون فيه من القدح فى آياته كفى به شعبا يدين  
وبينكم بشهر لى بالصدق والدلاغ وعلمكم بالكذب والانكار وهو وعيد مجزاء فاضتم وهو  
الغفور الرحيم وعد بالمغفرة والرحمة لمن تاب وآمن واشعار بحلم الله عنهم مع عظم جرمهم اه  
بيضاوى وقوله تندفعون فيه الاندفاع الحوض والشروع والسرعة وكذا الافاضة اه زاده  
وعبارة الشهاب قوله تندفعون نفسهم لى تفيضون مستمرا من فاض الماء وفاضه اذا سال  
لا تحذف فى الشئ قولاً كان او فعلا كقوله فاذا افضتم من عرفات وهو المراد من الاندفاع وقوله  
من القدح اى الطعن فيه بآيات لما اه (قوله الرحيم) اى عن تاب والصواب الرحيم بعباده  
ليصح الترتيب عليه بقوله فلم يعاجلكم بالعقوبة اه قارى (قوله بدعا) فيه وجهان أحدهما انه  
على حذف مضاف تقديره ذابذع قاله أبو البقاء وهذا على ان يكون البدع مصدرا والثانى ان  
البدع بنفسه صفة على فعل بمعنى بدع كالتلف والنفيف والبدع والبدع مالم ير له مثل وهو  
من الابتداع وهو الاختراع وقرأتكمرة وأبو حنيفة وابن أبى عمير بدع ذابذع لذل جمع بدعة اى  
ما كنت ذابذع وقرأ أبو حنيفة ايضا ومجاهد بدع ذابذع الباء وكسر الدال وهو وصف تحذر اه

(وما أدري ما يفعل بي ولا

بكم) في الدنيا أخرج من  
بلدي أم أقتل كما فعل بالأنبياء  
قبلي أو ترمون بالحجارة أم  
يخسف بكم كما يكذب بين قبلكم  
(ان) ما (اتبع الأماوي  
إلى) أي القرآن ولا ابتدع  
من عندي شيئا (وما أنا إلا  
نذير مبين) بين الإنذار (قل  
أرايتم) - أبروني ماذا حالكم  
(ان كان) أي القرآن (من  
ههنا لله وكفرت به) جملة  
حالية (وشهد شاهد من بني  
أمرائيل) هو عبد الله بن  
سلام (على مثله) أي عليه  
أنه من عند الله (فأمن)  
الشاهد (واستكبرتم)  
تكبرتم عن الإيمان وجواب  
الشرط بما عطف عليه الستم  
ظالمين دل عليه (ان الله  
لا يهدي القوم الظالمين  
والنوحيد) (وأمرت) في  
القرآن (لأن أكون أول  
المسلمين) أول من يكون على  
الإسلام (قل) لهم يا محمد  
(اني أخاف) أعلم (ان  
عصيت ربي) رجعت إلى  
دينكم (عذاب يوم عظيم)  
شديد لولا بعد لون (قل الله  
أعبد محضاً له) بالعبادة  
والنوحيد (ديني فاعبدوا  
ما شئتم من دونه) من دون  
الله وهذا عهد وتوحيدهم  
من قبل ان يؤمر النبي صلى  
الله عليه وسلم بالقتال (قل)  
لهم يا محمد (ان الله مبرين)

سمين (قوله وما أدري ما يفعل) العامة على بناءه للفعول وابن أبي عمير وزيد بن علي مبنيا  
للفاعل أي الله تعالى والظاهر أن ما في قوله ما يفعل بي استفهامية مرفوعة بالابتداء وابتدأها  
الخبر وهي معقوفة لا تدري عن العمل فتكون سادة مسندة معولها وحوز الزمخشري أن تكون  
موصولة منصوبة بمعنى أنها متعدي لواحداً لا يعرف الذي يفعله الله اه سمين وقد جرى الشارح  
على كونها استفهامية كما أشار بقوله أخرج الخ (قوله في الدنيا) أما في الآخرة فقد علم أنه في  
الجنة وان مكذبه في النار اه كرخي وفي القرصبي وما أدري ما يفعل بي ولا بكم يريد يوم القيامة ولما  
نزلت فرح المشركون واليهود والمنافقون وقالوا كيف نقبض نبياً لا يدري ما يفعل به ولا بنا وأنه  
لا فضل له علينا ولولا أنه ابتدع الذي يقوله من تلقاء نفسه لا حبره الذي بعثه بما يفعله به فنزلت  
لنعزلك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فنسخت هذه الآية وأرغم الله أنف الكفار ونالت  
الأمم به هنيئاً لك يا رسول الله لقد بين الله لك ما يفعله بك فليت شعراً ما هو فاعل بنا فنزلت  
ليدخل المؤمن والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار الآية ونزلت وبشر المؤمنين بان لهم  
من الله فضلا كبيراً قاله أنس وابن عباس وقتادة والحسن وعكرمة والضحاك اه (قوله قل  
أرايتم الخ) لما حكى عنهم انهم قالوا في حق القرآن هذا سحره فدامه فترى قال له عليه السلام قل  
أرايتم الخ اه زاده (قوله أخبروني ماذا حالكم) أشار بهذا إلى أن مفعولي أرايتم محذوفان  
للدلالة عليه اه كرخي وفي السمين قوله قل أرايتم مفعولاً محذوفان تقديره أرايتم حالكم ان  
كان كذا أستم ظالمين وجواب الشرط أي صامحذوف تقديره فقد ظلمتم ولهذا أتى بفعل الشرط  
ماضياً وقدره الزمخشري أستم ظالمين ورد عليه الشيخ بأنه لو كان كذلك لوجب الفاء لان الجملة  
الاستفهامية متى وقعت جواباً للشرط لزم الفاء ثم ان كانت أداة للاستفهام هزة تقدمت على  
الفاء فحوان ترزناً فما تنكرم لك وان كانت غيرها تقدمت الفاء عليها نحو ان ترزنا فهل ترى الا  
خبراً قلت والزمخشري ذكر امرأتين يافسربه المعنى لا الاعراب وقال ابن عطية وأرايتم لفظ  
موضوع للسؤال والاستفهام لا يقتضي مفعولاً والى هذا القول ذهب القرطبي ويحتمل أن تكون  
الجملة من ان كان وما عملت فيه سادة مسندة معولها قال الشيخ وهذا خلاف ما قرره الفاضل قد  
تقدم تحقيق ما قرره وقيل جواب الشرط هو قوله فأت من واستكبرتم وقيل هو محذوف تقديره  
فن الحق منا والمبطل وقيل فن أضل اه سمين (قوله جملة حالية) أي بتقدير قد وبعضهم  
لا بقدرها اه سمين واذا جعلت الجملة حالية جعلت الجمل الثلاث بعد ما كذلك وبعضهم جعل  
الأربعة معطوفات على فعل الشرط فقوله الشارح بما عطف عليه يعني من الجمل الأربعة فيه  
تلفيق حيث ذكر العطف بعد ما ذكر الحالية ويمكن أن يجاب عنه بأن مراده العطف اللغوي  
ومراده بما عطف عليه ما ذكر بعده وان كان على سبيل الحال فتأمل (قوله هو عبد الله بن  
سلام) وقيل الشاهد هو موسى وشهادته ما في التوراة من نعمت رسول الله صلى الله عليه وسلم اه  
بضاوي (قوله أيضاً هو عبد الله بن سلام) فعلى هذا تكون هذه الآية مدنية مستثناة من السورة  
كما ذكره الكواشي وكونه اخباراً قبل الوقوع خلاف الظاهر ولذا قيل لم يذهب أحد إلى ان  
الآية مكينة اذا فسر الشاهد بابن سلام وفيه بحث لان قوله وشهد شاهد معطوف على الشرط  
الذي يصير به الماضي مستقبلاً فلا ضرر في شهادة الشاهد بعد نزولها وادعاء انه لم يقل به أحد مع  
ذكره في شروح الكشاف لأوجه له الا ان براد من الساف المفسرين اه شهاب (قوله أي  
عليه) أشار به إلى ان مثل صلة والمعنى وشهد شاهد عليه أي على انه من عند الله وقيل ليست

وقال الذين كفروا للذين

آمنوا (أي في حقهم - لو

كان) الايمان (خيرا

ما سبقونا اليه واذلم يهتدوا)

أي القائلون (به) أي بالقرآن

(فسمى بقولهم هذا) أي

القرآن (افك) كذب

(قديم ومن قبله) أي القرآن

(كتاب موسى) أي التوراة

(أما ما ورثه) المؤمنين به

حالا (وهذا) أي القرآن

(كتاب مصدق) للكتب

قبله (لساننا عربيا) حال

من الضمير في مصدق

المقبولين (الذين خسروا

أنفسهم) غبنوا أنفسهم -

بذهاب الدنيا والآخرة

(وأهلهم) خدمهم ومنزلهم

في الجنة (يوم القيامة) لذلك

هو الخسران المبين) الفين

البين بذهب الدنيا والآخرة

(لهم) الكفار مكة (من فرقهم

ظلم من النار) علالي من

النار (ومن تحتهم - ظلمل)

فراش من النار وهو علالي

من تحتهم (ذلك) الظل

(يخشون الله به عبادة) في

القرآن (بعبادتي) يعني أبانكم

وأصحاب (فائقون) وأطعموني

فيما أمرتكم (والذين

اجتنبوا الطاغوت أن

يعبدوها) تركوا عبادة

الطاغوت وهو الشيطان

والصنم (وأنا بوا إلى الله)

أقبلوا إلى الله بالتوبة والإيمان

وسائر الطاعات (لهم

مثل صلة وكيفية شهادته على نزول مثله ان يقول ان مثله قد نزل على موسى فلا تنكروا نزوله على  
رجل مثله في كونه مصدقا بالمعجزات فان التوراة مثل القرآن من حيث الدلالة على اصول  
الشرع كالتوحيد والبعث والحساب والثواب والعقاب وان اختلفا في بعض الفروع اه زاده  
(قوله وقال الذين كفروا) **ح** اية لبعض آخرون أقاربهم الباطلة في حق القرآن العظيم  
والمؤمنين به أي قال كفار مكة للذين آمنوا أي لاجلهم وفي حقهم لو كان أي ما جاء به عليه الصلاة  
والسلام من القرآن والذين خسروا ما سبقونا اليه فان معاني الامور لا تنالها ايدي الاراذل وهم  
سقاط عامتهم فقراء وموال ورعاة قالوه زعمنا منهم ان الرياسة الدينية مما ينال بأسباب دينوية  
كما قالوا لو انزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم وزل عنهم انهم امنوطه بكلمات  
نفسانية وملكات روحانية مبناها الاعراض عن زخارف الدنيا الدينية والاقبال على الآخرة  
بالكلية وان من فاز بها فقد حازها بهذا فيرها ومن حرمها فاساله منها من خلاق وقيل قاله بنو  
عامر وعظمان وأسود وأشجع لما أسلم جهة ومنه واسلم وغفار وقيل قاله اليه وحين أسلم  
عبد الله بن سلام وأصحابه وبأياهم أن السورة مكية فلا بد حينئذ من الالتجاء الى ادعاء ان الآية  
نزلت بالمدينة اه أبو السعود (قوله أي في - حقهم) أشار به الى ان اللام بمعنى في كما في قوله لا يجليها  
لوقتها اه كرخي وعبارة السمعين قوله للذين آمنوا ويجوز ان تكون لام العلة أي لاجلهم وأن  
تكون للتبليغ ولو جروا على مقتضى الخطاب اقولوا ما سبقونا ولا كنتم التفتوا فاقولوا ما سبقونا  
اليه والضمير ان في كان واليه عائداً على القرآن أو على ما جاء به الرسول أو على الرسول وقوله  
واذلم يهتدوا به العامل في اذم قد رأى ظهراً عنادهم وتسبب عنه قوله فسمي يقولون ولا يعلم في اذ  
فسمي يقولون لنضاد الزمانين ولا حل الفاء ايضاً انتهت وفي الكرخي قوله واذلم يهتدوا به ظرف  
لخذوف مثل ظهراً عنادهم لا لقوله فسمي يقولون فانه للاستقبال واذا للضی ويجوز ان قال اذ  
للتعليل لا للظرف أوبة قال فسمي يقولون للاستمرار في الازمنة الثلاثة والسبب للمجرد التأكيد واما  
الفاء فلا تنع من العمل فيما قبلها انص عليه الرضى وغيره والتسبب يجوز ان يكون عن كفرهم اه  
وفي أبي السعود واذلم يهتدوا به ظرف لخذوف يدل عليه ما قبله ويترتب عليه ما بعده أي واذلم  
يهتدوا بالقرآن قالوا ما قالوا فسمي يقولون غير مكتفين بنفي خبر به هذا افك قديم كما قالوا اساطير  
الاولين وقيل لخذوف ظهراً عنادهم وليس بذلك اه (قوله قديم) أي من قول الانديمين فهراً  
على حذف قولهم هو اساطير الاولين وفي الخطيب قديم أي افك غير وثمره عليه وأتى به ونسبه  
الى الله تعالى كما قالوا اساطير الاولين اه (قوله ومن قبله) الجار والمجرور خبر مقدم وكتاب  
مبتدأ مؤخر والجملة حالية أو مستأنفة وقوله حالان أي من كتاب موسى والعامل فيه هو العامل  
في ومن قبله وهو الاستمرار أي وكتاب موسى كائن من قبل القرآن في حال كونه اماماً اه  
سمين وأياما كان فهذا رد لقوله سم هذا افك قديم وابطال له أي كيف يصح كونه افكاً قد عا وقد  
سلموا كتاب موسى ورجعوا الى حكمه مع ان القرآن مصدق له واخبره من الكتب السابقة  
بعباقرة لهامع اعجازه وهو جار على ارادة ان القائل اليه هو اطلاق الكفرة من الذين كفروا  
اه شهاب (قوله مصدق للكتب قبله) لم يقل مصدق له أي للكتاب موسى تعميماً واذاباً بأنه  
مصدق للكتب السماوية كلها الاسماء لنفسه لكونه معجزاً اه كرخي (قوله حال من الضمير في  
مصدق) عبارة السمين قوله لساناً حال من الضمير في مصدق ويجوز ان يكون حالاً من كتاب  
والعامل الدنييه أو معنى الاشارة وعربياً صفة لساناً وهو المسووع لوقوع هذا الحمد حالاً وحوز

(البند والذين ظلموا) مشركي مكة (و) هو (بشرى للمحسنين) المزمعين (ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) على الطاعة (فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) أولئك أصحاب الجنة (خالدين فيها) حال (جزاء) منسوب إلى المصدر بفعله المقدراى يحزنون (عما كانوا يعملون) ووصفيا (الانسان بوالديه حسنا) وفي قراءة (حسانا) أى امرأه أن يحسن إليهم ما فاضل أحسانا على المصدر بفعله المقدرو مثله حسنا (جمله) أمه كرها ووضعت كرها أى على مشقة (رجله)

**باب في بيان معنى قوله تعالى**  
 (البشرى) بالجنة عبد الموت وبشرى بكرة الله على باب الجنة (ببشر عبادى الذين يستمعون القول) الحديث (فيعملون أحسنه) أحكمه وأبينه يعملون به ويريدونه (أولئك الذين هداهم الله) للصدق والصواب ويقال للمحسن الامور (وأولئك هم أولوا الألباب) نذروا العقل من الناس وهم أبو بكر وأصحابه ومن اتبعهم بأسنة والجماعة (أفمن حق عليه) وجب عليه (كلمة العذاب) وهو أبو جهل وأصحابه (أفأنت تتخذ) تنجي (من في النار) من قدرت عليه النار (لمن الذين اتقوا) وحدوا

أولئك الذين ظلموا) مشركي مكة (و) هو (بشرى للمحسنين) المزمعين (ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) على الطاعة (فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) أولئك أصحاب الجنة (خالدين فيها) حال (جزاء) منسوب إلى المصدر بفعله المقدراى يحزنون (عما كانوا يعملون) ووصفيا (الانسان بوالديه حسنا) وفي قراءة (حسانا) أى امرأه أن يحسن إليهم ما فاضل أحسانا على المصدر بفعله المقدرو مثله حسنا (جمله) أمه كرها ووضعت كرها أى على مشقة (رجله)

**باب في بيان معنى قوله تعالى**  
 (البشرى) بالجنة عبد الموت وبشرى بكرة الله على باب الجنة (ببشر عبادى الذين يستمعون القول) الحديث (فيعملون أحسنه) أحكمه وأبينه يعملون به ويريدونه (أولئك الذين هداهم الله) للصدق والصواب ويقال للمحسن الامور (وأولئك هم أولوا الألباب) نذروا العقل من الناس وهم أبو بكر وأصحابه ومن اتبعهم بأسنة والجماعة (أفمن حق عليه) وجب عليه (كلمة العذاب) وهو أبو جهل وأصحابه (أفأنت تتخذ) تنجي (من في النار) من قدرت عليه النار (لمن الذين اتقوا) وحدوا

أولئك الذين ظلموا) مشركي مكة (و) هو (بشرى للمحسنين) المزمعين (ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) على الطاعة (فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) أولئك أصحاب الجنة (خالدين فيها) حال (جزاء) منسوب إلى المصدر بفعله المقدراى يحزنون (عما كانوا يعملون) ووصفيا (الانسان بوالديه حسنا) وفي قراءة (حسانا) أى امرأه أن يحسن إليهم ما فاضل أحسانا على المصدر بفعله المقدرو مثله حسنا (جمله) أمه كرها ووضعت كرها أى على مشقة (رجله)

**باب في بيان معنى قوله تعالى**  
 (البشرى) بالجنة عبد الموت وبشرى بكرة الله على باب الجنة (ببشر عبادى الذين يستمعون القول) الحديث (فيعملون أحسنه) أحكمه وأبينه يعملون به ويريدونه (أولئك الذين هداهم الله) للصدق والصواب ويقال للمحسن الامور (وأولئك هم أولوا الألباب) نذروا العقل من الناس وهم أبو بكر وأصحابه ومن اتبعهم بأسنة والجماعة (أفمن حق عليه) وجب عليه (كلمة العذاب) وهو أبو جهل وأصحابه (أفأنت تتخذ) تنجي (من في النار) من قدرت عليه النار (لمن الذين اتقوا) وحدوا



وفصاله) من الرضاع (ثلاثون

شهر) ستة أشهر أقل مدة  
الحمل والبال في أكثره مدة  
الرضاع وقبل ان حلت به  
سنة أو سنة أرضعته الباقي  
(حني) غايه لجملة مقدرة أي  
وعاش حني (اذ بالغ أشده)  
هو كمال قوته وعقه ورأيه  
أدله ثلاث وثلاثون سنة  
أو ثلاثون (وبلع أربعين  
سنة) أي تمامها ودوا كثر  
الاشد (قال رب) إلى آخره  
نزل في أبي بكر السديني لما  
بالغ أربعين سنة بعد سنتين  
من مبعث النبي صلى الله  
عليه وسلم آمن به ثم آمن أبواه  
ثم ابنه عبد الرحمن وابن عبد  
الرحمن أبوعتي (أوزعي)

﴿٢٣﴾ يعني أبا بكر (أحماه  
(لم-م غرف) -ع- لاني (من  
فوقه غ-رف) -ع- لاني (أحر  
(مبنيه) مشيدة مرفوعة في  
الهواء (تج-رى من تحتها)  
من تحت شجرة أو مساكنها  
(الأنهار) أنهار النجر والماء  
والسبل والابن (وعدا الله  
لا يخيب الله المهاد) لا يؤمنين  
(الم نر) ألم تخبر يا محمد في  
القرآن (ان الله أنزل من  
السما ماء) مطرا (فسلكه  
سبايع في لارض) لخل  
منه العنب والاهن في  
الارض (ثم يخرج به)  
ينبت بالطر (زرعاً مختلفاً

والفصار يعني كالفطام والفطام والقطف والقطف والواقع موقع  
المبرجاز وهو الأصل هذا اذ لم يقدر مضافا فان قدرنا أي مدة جملة لم يحز ذلك وتعين الرفع  
لنصديق الخبر والمخبر عنه اه معين وفي القرطبي وروى أن الآية نزلت في أبي بكر الصديق  
فكان جملة وفصاله في ثلاثين شهرا حاته أمه تسعة أشهر وارضعته إحدى وعشرين شهرا وفي  
الكلام حذف أي ومدة جملة ومدة فصاله ثلاثون شهرا ولولا هذا الاضمار لنصب ثلاثين على  
الظرفية وتغير المعنى اه (تولد وفصاله من الرضاع) في المختار الفصل هو الفطام فحينئذ يكون  
في الآية تجاوز من حيث ان المراد به فصال فيها الرضاع أي مدته التي يقبها الفطام فهو مجاز  
علاقته المجاورة وقول الشارح من الرضاع انظر فيه إلى معنى الفصال الأصلي الذي هو الفطام  
وقد علمت أنه غير مراد في الآية اه شيخنا (قوله ان حلت به سنة) أي من الشهر وروى كذا يقال  
فيما بعده وقول أرضعته إلى أي من الثلاثين شهرا وهو أربعة وعشرون أو واحد وعشرون  
اه شيخنا لكن المقرر في الفرع ان مدة الرضاع حولان طائفتان لم (قوله غايه لجملة مقدرة)  
أي معطوفة على قوله وودعته أو مستأنفة اه شيخنا (قوله أشده) كل من أشده وأربعين مفعولا  
المبلوغ أي بلغ وقت أشده وتمام أربعين سنة حذف المضاف قال أكثر المفسرين في تفسيره لا أشد  
أنه ثلاث وثلاثون سنة لأن هذا الوقت الذي يكمل فيه بدن الانسان اه زاده (قوله  
إلى آخره) آخره هو قوله وإني من المسلمين اه شيخنا (قوله نزل) أي انزل كور من قوله تعالى  
ويوصي الانسان الخ وعبارة الحازن نزلت هذه الآية اه وقوله لما أي حين ظرف للنزل أي نزلت هذه  
الآية في شأن أبي بكر حين بلغ أربعين سنة من عمره وقوله بعد سنتين أي كان استكمالها للأربعين بعد  
سنتين مضت من مبعث النبي صلى الله عليه وسلم ومعلوم أن مبعثه وإرساله كان على تمام الأربعين  
فأبو بكر أفرغته بسنتين فوقت أن يبعث محمد صلى الله عليه وسلم كان عمر أبي بكر ثمانية وثلاثين  
سنة واسلم في ذلك الوقت فقوله آمن به ليس متعلقا بقوله بالغ أربعين سنة بل هو مستأنف وعبرة  
الحازن والاصح ان الآية نزلت في أبي بكر الصديق وذلك أنه صحب النبي صلى الله عليه وسلم وهو  
أب ثمان عشرة سنة والنبي صلى الله عليه وسلم ابن عشرين سنة في تجارة إلى الشام فنزلوا منزلا  
فيه سدرة فقهه النبي صلى الله عليه وسلم لم في طلبها ومضى أبو بكر إلى راءه هناك يسأله عن الدين  
فقال له الراهب من الرجل الذي في ظل السدرة فقال هو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب فقال  
الراهب هذا والله نبي وما استطال تحتها بعد عيسى أحد الأعداء وروي آخر الزمان وقوع في قلب  
أبي كراهية بين والنصديق وكان لا يفرق النبي صلى الله عليه وسلم في سره ولا حضر فلما بلغ رسول  
الله صلى الله عليه وسلم أربعين سنة أكرمه الله تعالى بوفته واحتضه رسالته فآمن به أبو بكر  
الصديق وصداقه وهو ابن ثمان وثلاثين سنة فلما بالغ أربعين سنة دعا ربه عز وجل فقال رب  
أوزعني الآية فتمت (قوله آمن به) أي وعمره اذ ذاك ثمان وثلاثون سنة وعمر النبي أربعون  
سنة وقوله ثم آمن أبواه أي نوه أبو قحافة عثمان بن عامر بن عمرو وأمه أم الخير بنت صخر بن عمرو  
وقوله وابن عبد الرحمن أبوعتيق وأمه محمد كاهم أدركوا أبي ولم يجتمع هذا أحد من الصحابة  
غير أبي بكر اه خازن وفي القرطبي قال ابن عباس فلم يولد ولا ولد ولا ولد إلا آمنوا بالله  
وحده ولم يكن أحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أسلم هو أبواه وأولاده وبناته  
كاهم إلا أبو بكر وأولاده هو أبو قحافة عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تميم وأمه أم  
الخبر وأمه سلمى بنت صخر بن عمرو بن كعب بن سعد وأم أبيه أبي قحافة قيله بالباء المشناة من

قوله ابن تميم صوابه ابن تميم

ألفني (أن أشكره) منك

أتى أفعمت بها (على وعلى  
والدي) وهي التوحيد  
(وأن أعمل صالحا ترضاه)  
فأعنت تسعة من المؤمنين  
يعذبون في الله (واصلح لي في  
دربي) فكلهم مؤمنون  
(التي تبث البيل والى من  
المسلمين أولئك) أي فائلو  
هذا القول أبو بكر وغيره  
(الذين يتقبل عنهم أحسن)  
يعني حسن (مأعملوا ويتجاوز  
عن سيئاتهم في أصحاب الجنة)  
حال أي كائنين في جملتهم  
(وعدا الصدق الذي كانوا  
يوعدون) في قوله تعالى  
وعدا الله المؤمنين والمؤمنات  
جنات (والذي قال لوالديه)  
وفي قراءة بالادغام أريد به  
الجنس (أف) بكسر الفاء  
وقتها يعني مصدر

ألوانه (حبوبه) (ثم يجمع)  
يتغير (فتراه مصفرا) بعد  
خضرته (ثم يجمعه حطاما)  
بابسا كذلك الدنيا تفنى  
ولا تبقى (ان في ذلك) فيما  
ذكرت من فناء الدنيا  
(لذكرى) لعظة (لأولى  
الالباب) لذوي العتول من  
الناس (أفـن شرح الله  
صدره) وسع الله واين الله  
قلبه (للاسلام فهو على نور  
من ربه) على كرامه وبيان  
من ربه وهو عاربن يامر  
بكن شرح الله صدره للاكفر  
وهو أبو جهل (فويل) شدة

تحت وامرأة أبي بكر الصدوق اسمها قتيبة بالنساء المثناة من فوق بنت عبد العزى اه (قوله  
ألفني) من أوزعته بكذا أي جعلته مولدا به راغبيا في تحصيله فالهني رغبني ووقفني له اه  
شهاب (قوله فأعنت تسعة الخ) أي فأحاب الله دعاءه فأعنت الخ أي افتداهم واستخلصهم من  
أيدي الكفار المعاقبين لهم فهو عنت صوري صورة شراء ولم ير شيئا من الخير الا احب الله عليه  
اه خازن (قوله وأصلح لي في ذربي) أي اجعل لي الإصلاح ساريا في ذربي راعيا ففهم اه  
بيضاوي يعني كان الظاهر اصلح لي ذربي لان الإصلاح متعمدا كما في قوله تعالى وأصلحنا له زوجه  
فقيل انه عدي بنى لتضمنه معنى الظف أي الظف في ذربي أو هو نزل منزلة اللازم ثم عدي  
بنى ليفيد سر بيان الإصلاح فيه م وكونه م كالظرف له لئلا يكتنفهم وهذا ما اراده المصنف وهو  
الاحسن اه شهاب (قوله يتقبل عنهم) قرأ الاخوان وحفص فتقبل بفتح الهمزة من مبنيا للفاعل  
وانصب أحسن على المفعول به وكذلك وتجاوز والماقون بينهما م المفعول ورفع أحسن افعاله  
مقام الفاعل ومكان النون مضمومة في الفعين والحسن والاعمش وعيسى بالياء من تحت  
والفاعل الله تعالى اه سمين (قوله يعني حسن) أي قاله ليس قاصرا على أفضل وأحسن  
عبادتهم بل يعم كل طاعتهم فاضلا يرفعون لها اه شيخنا والقول هو الرضا بالعمل والانابة  
عليه (قوله حال) أي من الضمير المجزوء رجع في قوله يتقبل عنهم اه شيخنا وعبارة السمين  
قوله في أصحاب الجنة فيه أوجه أحدها هو الظاهر أنه في محل المال أي كائنين في جملة أصحاب  
الجنة كقوله اكبرني الأمير في أصحابه أي في جملتهم والثاني أن في معنى مع والثالث انها خبر  
مبتدأ مخرأى هم في أصحاب الجنة اه (قوله وعدا الصدق) مصدر منصوب بفعله انقدر  
أي وعدهم الله وعدا الصدق أي وعدا صادقا وهو مؤكد لمضمون الجملة السابقة لان قوله  
أولئك الذين يتقبل عنهم م في معنى الوعد اه سمين وعبارة الكرخي قوله وعدا الصدق مصدر  
مؤكد لمضمون الجملة قبله لان قوله أولئك الذين يتقبل عنهم في معنى الوعد فيكون قوله يتقبل  
ويتجاوز وعدا من الله لهم بالتقبل والتجاوز والمعنى يامل من صفته ما قدمنا به هذا الخراء ذلك وعد  
من الله فيمن انه صدق لاشك فيه اه (قوله الذي كانوا يوعدون) أي في الدنيا على لسان  
الرسول صلى الله عليه وسلم اه خازن (قوله والذي قال لوالديه) أي عند دعائهم له الى  
الايان أن لكما هو صوت مصدر عن المرء عند تضرعه واللام لبيان المؤفف له كما في هيت لك  
والموصولة عبارة عن الجنس القائل ذلك القول ولذا أحبر عنه بالجموع قيل هو في الكافر العاق  
لوالديه المكذب بالبعث وعن قتادة هو نعت عبدا سوء عاق لوالديه فخر له وما روى من أنها  
نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر رضي الله عنه ما قبل اسلامه برده ما سألني بن قوله تعالى أولئك  
الذين حق عليهم القول في أمم فانه كان من افاضل المسلمين ومرواتهم وقد كذبت الصدقة من  
قال ذلك اه أبو السهم ود الذي قال مبتدأ خبره أولئك الذين حق عليهم القول اه بيضاوي  
ولما كان المبتدأ مفردا لفظا والخبير جمعا أشار الى تصحيح المطابقة بقوله أريد به الجنس أي فهو  
متعدد مدني وهو كاف في صحة الاخبار وقوله وفي قراءة أي جمعية بالادغام أي ادغام لام قال في  
لام الجرا الكائنة في لوالديه اه شيخنا (قوله بكسر الفاء) أي مع التنوين وزكره وقوله وفحتها  
أي من غير تنوين فالقرآت ثلاثة سبعة والخمسة في الكل مضمومة اه شـ شيخنا (قوله يعني  
مصدر) عبارة السموطي في سورة الامراء مصدر وكتب عليه الكرخي هالك وهو مصدران  
يؤن أفاعي تباوقها أو هو صوت يدل على تضرع أو امم الفعل الذي هو تضرع اه بـ جعل

أي تتناوَقصا (لكن) انصبر  
منكم (انذاني) وفي قراءة  
بالادغام (ان اخرج) من  
القمر (وقد خلت القرون)  
الام (من قدي) ولم تخرج  
من القبور (وهما يستغيثان  
الله) يسألانه الغوث يرجوعه  
وبقـ ولان ان لم ترجع  
(وبلك) أي هـ لا كـل بمعنى  
هـ لك (آمن) بالبعث  
(اروعـ) الله حتى فيقول  
ماذا (أي القول بالبعث) الا  
أساطير الاولين (كاذبهم  
(أولئك الذين حق) وحب  
(عليهم القول) بالهـ ذاب  
(في أمـ) دخلت من قبلهم  
من الجن والانس انهم كانوا  
خامرين واسكل) من جنس  
المؤمن والكافر (درجات)  
فدرجات المؤمنين في الجنة  
عالية ودرجات الكافرين  
في النار سافلة (مما عملوا)  
أي المؤمنون من الطاعات  
والكافرون من المعاصي  
(وليفهم) أي الله وفي  
قراءة بالنون (اعمالهم)  
أي جزاءها (وهم لا يظلمون)  
شيأ ينقص المؤمنين ويؤثر  
للكفار (ويوم يعرض الدين  
كفروا على النار) بان  
تكشف لهم

عذاب ويقال ويسل وادي  
جهنم من قبح ودم (للقاسية)  
للباسية (قلوبهم) لا تـن  
قلوبهم (من ذكر الله) وهو  
أوجهل وأجابه (أولئك)

فيه احتمالات ثلاثة مصدر واسم صوت واسم فعل والشارح أشار لثلاثة من هذه بقوله بمعنى  
مصدر وبقوله انصبر منكم فبمعنى أوله أي انه مصدر وثانيه على أنه اسم فعل فكأنه قال يصح  
ان يفسر بهذا فليتلأمل (قوله أي تتنا) التي القذارة والرائحة الكريهة وفي المختار  
ما يقتضي ان أف منها يرجع الى التثنية والقذارة ولذلك فسر به الشارح لكن المراد أي كلام  
يؤذيهم ما فيه كسر لحاظهم ما وقوله انصبر منكم يشير به الى الالام بمعنى من اه شيخنا (قوله)  
وفي قراءة) أي سبعة بالادغام أي ادغام نون الرفع في نون الوقاية اه شيخنا (قوله ان اخرج)  
هذا هو الموعود به فيصيح تقدير الباء قبل أن وعدم تقديرها اه سمين (قوله وقد خلت القرون)  
جملة حاله وكذا وهما يستغيثان الله أي يسألان الله واستغاث بتعدي بنفسه تارة وبالماء  
أخرى وان كان ابن مالك زعم انه يتعدي بنفسه فقط وعاب قول الحاشية مستغاث به قلت لكنه  
لم يرد في القرآن الا متعد بـ بنفسه اذ تستغاثون ربكم فاستغاثه الذي من شيعته وان يستغاثوا  
يفتأوا اه سمين (قوله وهما يستغيثان الله) حال من قوله لو الديه قوله يسألانه الغوث أي  
غوث ذلك الولد يرجوعه الى الاسلام وعما به أبي السعود يسألانه أن يعينه ويوفقه للايمان اه  
(قوله وبلك) معمول لمقدر قدره بقوله ويقولان وذلك المقدر حال من الفاعل في يستغيثان  
أي يستغيثان حال كونهما قائلين وبلك الخ اه شيخنا وعبارة السمين قوله وبلك منصوب على  
المصدر بفعل ملاق له في المعنى دون الاشتقاق ومثله ويجهر بـ وبه وما على المفعول به  
بتقدير الزمك الله وبلك وعلى كلا التقديرين فالجملة معموله لقول مقدر أي يقولان وبلك آمن  
والقول في محل نصب على الحال أي يستغيثان الله قائلين ذلك اه (قوله آمن) أي اعترف  
وصدق فهو فعل أمر من الايمان وهو من جملة مقوله ما وكذا ان وعد الله حتى اه شيخنا وان  
مكسورة استغاثا أو تملأ لقاله السمين اه (قوله كاذبهم) أي التي سطرورها في الكتب من  
غير أن يكون لها حقيقة اه أبو السعود (قوله في أم) حال من المجرور وعلى وقوله انهم كانوا  
خامرين تمليل اه أبو السعود (قوله من جنس المؤمن والكافر) أي المشار إلى أولهما  
بقوله ووصينا الانسان الخ والى ثانيهما بقوله والذي قال لو الديه الخ اه شيخنا (قوله درجات)  
مقتضاه ان مراتب أهل النار يقال لها درجات بالجيم ولذي الحديث انها درجات بالسكاف  
واجيب بوجه أحدها ان ذلك على جهة التغليب ثانيها ان المراد بالدرجات المراتب مطلقا أي  
سواء كانت الى علو وهي مراتب أهل الجنة أو الى سفلى وهي مراتب أهل النار اه خطيب وكان  
الجواب الثاني يرجع لاول اه (قوله مما عملوا) أي من أجل ما عملوا (قوله وليوفهم) م  
معمله محذوف تقديره وجزاؤهم بذلك ليوفهم الخ اه سمين (قوله وهم لا يظلمون) اما استغاث  
واما حال مؤكدة اه سمين (قوله ويوم يعرض) يوم منصوب بقول مقدر أي يقال لهم ادعيتهم  
في يوم عرضهم وحمل الزخشرى هذا مثل عرضت الناقة على الخوض فيكون قلبا ورده الشيخ  
بان القلب ضرورة وأيضا العرض أمر نسبي تصح نسبة الى الناقة والى الخوض وقد تقدم الكلام  
في القلب وان فيه ثلاثة مذاهب اه سمين (قوله بان تكشف لهم) أشار به الى ان الكلام  
من قبيل القلب وان الاصل تعرض النار عليهم فعلى هذا القول المذكور يقال لهم قبل دخولها  
عند ما يعاينوها وسيد كرتفـ برانا نيا بـ قوله ويعذبون بها فهو معطوف على تعرض الخ عطف  
تفسير وهو مبني على عدم القلب وان المراد انهم يدخلونها ويقال لهم القول المذكور وهم  
فيها وعبارة الخطيب ويوم يعرض الذين كفروا على النار أي يصلون لهم ما يقبلون فيها كما

يقال لهم (أذهبتم) بهمزة  
وبهمزة تنوين وبهمزة ومدة  
وبهمزة وتسجيل الثانية  
طيماتكم ناشئة لكم بلذا أنكم  
(في حماةكم الدنيا  
ولست تقيمتم) ثم تهم (هؤلاء الموم  
تجزون عذاب الهون) أي  
الهوان (عما كنتم تستكبرون)  
تتكبرون (في الأرض  
بغير الحق وبما كنتم  
تفسقون) به

أهل هذه الصفحة (في ضلال  
صين) في كفر بين (الله نزل  
أحسن الحديث) أحسن  
الكلام يعني القرآن (كتابا  
منشأها) تشبه آيات الوعد  
والرحمة والنصرة والمغفرة  
والعفو بعضها وبعضا وتشبه  
آيات الوعد والعذاب  
والزجر والخوف بعضها  
بعضا (مثاني) مثني دثنى  
آية الرحمة والعذاب والوعد  
والوعيد والامر والنهي  
والناصح والمنسوخ وغير  
ذلك ويقال مكرر (تفسر  
هذه) تجمع من آيات العذاب  
والوعد (حلود الذين  
يخشون) يخافون (رسولهم  
تلين جلودهم) بآية الرحمة  
(وقلوبهم) راجعة (إلى ذكر  
الله ذلك) يعني القرآن  
(هدى الله) ببيان الله (بهدي  
به من يشاء) إلى دينه (ومن  
يفضل الله) عن دينه (فقاله  
من هاد) مرشداً لدينه (أفمن  
يتقى بوجهه سوء العذاب)

بعرض اللحم الذي يشوى وقيل تعرض عليهم النار ليروا أحوالهم التي انتهت وبعبارة زاد العرض  
بتعدي باللام وبهلي يقال عرضت له أمر كذا وعرضت عليه الشيء أي أطهرته له قال تعالى  
وعرضنا جهنم يومئذ لكافرين عرضا قل الفراء أي برزناها حتى نطهر الكفار اليها فاعرضوا  
عليه يجب أن يكون من أهل الشعور والنار ليست منه فلا بد أن يحمل العرض على التذيب  
مجازا بطريق التعمير عن الشيء باسم ما يؤدي إليه كما يقال عرض بنو فلان على السيف إذا  
قتلوا به أو يكون بأفيا على أصل معناه ويكون الكلام مجعولا على القلب والأصل ويوم تعرض  
النار على الذين كفروا أي تظهر روتير زعيمهم والنسكة في اعتبارها قلب المبالغة بادعاء أن النار  
ذات تميز وقهر وعظمة اه وأيضاً تعرض الشخص على النار أشد في أهانتها من عرض النار عليه  
إذا عرضه عليهم فإنه كالمطبخ المخلوق للاحتراق اه كاذروني (قوله يقال لهم) هذا المقدر  
ناسب ليوم على الظرفية وناسب لجملة أذهبتم الخ على المعنوية لأنها قول القول وهذا  
القول يقال لهم تقربوا وتوبوا وتشتبها اه شيخنا (قوله أذهبتم طيماتكم) أي أصبغوها  
واستوفيتهم وها فقوله واستمعتهم ما عطف تفسير وقول الشارح بأشغالكم الخ لئلا يذهب التصوير  
فالأذهاب والاشتغال والطيبة هي المسئلة لذات وعارة الطميط والمعنى أن ما قدروا لكم من  
الطيبة والدرجات فقد استوفيتهم وفي الدنيا فلم يبق لكم بعد استيفاء حظوظكم في الدنيا شيء  
في الآخرة انتهت وفي القرطبي ومعنى أذهبتم طيماتكم أي تغمتم بالطيبة في الدنيا راتبهم  
الشهوات واللذات يعني المعاصي وقيل أذهبتم طيماتكم أي أفنيتم شبابكم في الكفر والمعاصي  
قال ابن بحر الطيمات الشباب والقوة بأخوذة من قوله مذهب أطيباه أي شابه وقوته قال  
الماوردي وحدثنا الضحاك قاله أيضا قلت القول الأول أظهر اه (قوله بهمزة الخ) في كلامه  
أربع قراآت فقوله بهمزة أي لما عدا ابن عامر وابن كثير من السبعة وقوله بهمزة أي  
محققين من غير إدخال ألف بينهم لابن ذكوان راوى ابن عامر وقوله بهمزة ومدة في هذه  
العبارة نقص وحقها بهمزة محققين ومد بينهم ما أي ألف للشام راوى ابن عامر وقوله بهمزة أي  
بالمزة والمددة وتسجيل الثانية في قوة قوله وبهمزة ثمانية مسملة زاد إدخال ألف بينهم وهذه  
أيضا للشام فقرأ هشام بالوجهين أي تحقيق الثانية وتسجيلها مدخل بينهم ما ألفا إلى الوجهين  
وبقيت قراءة خامسة سبعة أيضا يذكرها الشارح وهي لابن كثير تسجيل الثانية من غير إدخال  
ألف اه شيخنا وفي السمين قوله أذهبتم فقرأ ابن كثير أذهبتم بهمزة تنوين الأولى محققة والثانية  
مسملة بين بين ولم يدخل بينهم ما ألهذا على قاعدته في أنذرهم م ونحوه وابن عامر قرأ أيضا  
بهمزة تنوين لكن اخلاف راوا به عنه فهشام سجل الثانية وحقها وأدخل ألفا إلى الوجهين وأيسر  
على أصله فإنه من أهل التحقيق وابن ذكوان بالتحقيق فقط دون إدخال ألف والباقيون بهمزة  
واحدة فيكون ما أخبروا ما أسقطت أداته لدلالة عليهم والاسم تفهيم معناه التقرير  
والتوبيخ اه وحاصل الحجة بتحقيق الهمزة وتسجيل الثانية مع إدخال ألف بينهم ما على  
الوجهين وتركه فهذا أربعة وانغماسة الاختصار على همزة واحدة تأمل (قوله أي الهوان) أي  
فهو من إضافة الموصوف لصفته اه شيخنا (قوله به) متعلق بستمكبرون وتفسقون وأشار  
بتقديره إلى أن ما موصولة وأن عائد محذوف وغيره جعلها مصدرية وهو أحسن اه شيخنا  
وفي الذكر حتى قوله تفسقون به أي بسبب الاستكبار الباطل في ما صدرية والخاصة لئلا يعمد إلى  
علل ذلك العذاب بأمرين أحدهما الاستكبار والترفع وهو ذنب القلب والثاني الفسق وهو

ويعذبون بها (واذكر آياتنا  
عاد) هو هود عليه السلام  
(اذكر آياتنا) بدل اشتمال  
(انذر قومك) خوفهم  
(بالاحقاف) وادبهم به  
(انذرهم) (وقد خلت النذر)  
(من الرسل) (من بين يديه  
ومن خلفه) أى من قبل  
هود ومن بعده الى اقوامهم  
(أن) أى بان قال (لا تعبدوا  
الا الله) وجعل له وقد خلت  
معترضة

شدة العذاب (يوم القيامة)  
وهو ابوجهل وأصحابه تجمع  
يده الى عنقه بغل من حديد  
فمن ذلك ينقي العذاب  
بوجهه (وقيل للظالمين)  
للكافرين أى جهل  
وأصحابه تقول لهم الزانية  
(ذوقوا) عذاب (ما كنتم  
تكسبون) تقولون وتعملون  
في الدنيا من المعاصي  
(كذب الذين من قبلهم)  
من قبل قومك يا محمد قوم  
هود وصالح وشعيب وغيرهم  
(فأتاهم العذاب من حيث  
لا يشعرون) لا يعلمون بنزوله  
(فأذاقهم الله العذابي)  
الحياة الدنيا) عذاب الدنيا  
(والعذاب الآخرة أكبر)  
أعظم مما كان لهم في  
الدنيا (لو كانوا يعلمون)  
ولكن لم يكونوا يعلمون  
(واقعد ضربنا للناس) بينا  
لناس (في هذا القرآن من  
كل مثل) وجهه (لعلهم

ذنب الجوارح وقدم الاول على الثاني لان احوال القلوب أعظم وقعا من أعمال الجوارح ويمكن  
أن يكون المراد من الاستكبار انهم يتكبرون عن قبول الدين الحق ويستكبرون عن الإيمان  
بمحمد صلى الله عليه وسلم والمراد بالفسق المعاصي اه (قوله ويعذبون بها) معطوف على يعرض  
الذين كفروا على النار عطف بنفسه كما ذكره القارى فهو بنفسه يخرجه الذي قدمه ولو ذكره  
هنا لكان أحسن وسبقه يقتصر على هذا التفسير في قوله الا تى ويوم يعرض الذين كفروا على  
النار الخ اه شيخنا (قوله واذا ذكر آياتنا) هو هود بن عبد الله بن رباح عليه السلام كان أخاهم  
في النسب لافى الدين اذ انذر قومك بالاحقاف أى اذكر لهم آياتنا المشركين قصة عاد ليعتبروا بها  
وقبل أمره أن يتذكر في نفسه قصة هود ليعتدى به ويهون عليه تكذيب قومك والاحقاف  
ديار عاد وهى الرمال العظام فى قول الخليل وغيره وكانوا قهروا أهل الارض بفضل قوتهم  
والاحقاف جمع حقف وهو ما استهال من الرمل العظيم واعوج ولم يبلغ أن يكون جبلا والجمع  
حقاف واحقاف واحقوف الرمل والحلال أى اعوج وقيل الحقف جمع حقاف والاحقاف  
جمع الجمع ويقال حقف وأحقف وفى المراد بالاحقاف هنا خلاف فقال ابن زيد هى رمال مشرفة  
على البحر مستطيلة كهيئة الجبال ولم تبلغ أن تكون جبلا وشاهده ما ذكرناه وقال قتادة هى  
جبال مشرفة بالشعر والشجر قريب من عدن وعنه أيضا ذكرنا ان عاد كانوا احياء بالين أهل  
رمل مشرفين على البحر بأرض يقال لها الشعر وقال مجاهد هى أرض حسمى تسمى بالاحقاف  
وقال ابن عباس والضحاك الاحقاف جبل بالشام وعن ابن عباس أيضا هو واديين عمان  
ومهرة وقال مقاتل كانت منازل عاد بالين فى حضرموت بموضع يقال له مهرة واليه نسب الابل  
المهرية فيقال ابل مهري ومهاري اه قرطبي وفى القاموس الشعر كمنع فتح الغم وساحل البحر  
بين عمان وعدن وبكسر اه (قوله الى آخره) آخره هو قوله وحق بهم ما كانوا يستمرون وقوله  
بدل اشتمال أى لان أخا عاد وهو هود لابس وقت انذاره وما وقع له معهم فاذا طرف لماضى بمعنى  
الوقت مضى فانه لما بعد اه شيخنا (قوله بالاحقاف) ليس صلة لانذر كما قد يتوهم بل هو حال من  
عاد أى حال كونهم كائنين بالاحقاف أى نازلين به أو صفة أى أخا عاد الكائنين بالاحقاف أى  
بالوادي المعلوم اه شيخنا وأما صلة أنذر فهى قوله الا تى أن لا تعبدوا الا الله كما سيأتى (قوله مضى  
الرسول) المضى بالنسبة لزم من محمد صلى الله عليه وسلم فهذا كلام مستقل على سبيل الاعتراض كما  
قال الشارح وحديثه خطوبه به محمد صلى الله عليه وسلم واخبره لبيان أن انذار هود لما وقع  
مثله للرسول السابقين عليه والمتأخرين عنه فأنذروا أنهم كما نذر هود أمته فصيح قوله من بين يديه  
ومن خلفه وقوله أى من قبل هود الخ اف ونشر مرتب فالذين قبله أربعة آدم وشيث وادريس  
ونوح والذين بعده كصالح وإبراهيم وإسماعيل وإسحق وكذا سائر أنبياء بنى إسرائيل فلا يحتاج  
الى تكلف فى قول الشارح ومن بعده بأن يراد به من هم فى زمانه كما قال بعضهم لانه لا يحتاج اليه  
الا على اعراب جهة وقد خلت حالا والشارح جعلها اعتراضية فاستغنى عن التكلف اه شيخنا  
وعبارة المكرخى قوله أى من قبل هود ومن بعده أفاد به المراد من بين يديه من تقدمه ومن  
خلفه من فى زمانه ومعنى من خلفه أى من بعده انذاره وهو على تنزيل الآتى منزلة الماضى كما فى  
قوله تعالى ونادى أصحاب الاعراف لمكن فيه ثابتة الجمع بين الحقيقة والمجاز فى خلت ويجوز أن  
يقال ذلك باعتبار الثبوت فى علم الله تعالى أى وقد خلت الفذرى علم الله تعالى أى ثبت وتحقق  
فى علمه خلو الماضين منهم والآتين اه (قوله الى اقوامهم) متعلق بمضت على سبيل التضمين



لَمْ  
يَم

ساعن عبادتها  
جاءتعدنا من العذاب  
على عبادتها (ان كنت من  
اصادقين) في أنه يا تينا  
(قال) هود (انما العلم عند  
الله) هو الذي يعلم متى يأتيكم  
العذاب (وأبلغكم ما أرسلت  
به) اليكم (ولكني أراكم  
قومًا تجهلون) باستعجالكم  
العذاب (فلما رآه) أي  
ما هو والعذاب (عارضاً)  
مها بعارض في افق السماء  
(مستقبل أودينهم) قالوا  
هذا عارض مطرنا (أي مطر  
أمانا قال تعالى) بل هو  
مما استعجلتم به (من العذاب  
ريح)  
يتذكرون) لكي يتعظوا  
(قرأنا عربياً) على مجرى  
اللغة العربية (غير ذي  
عوج) غير مخالف للتوراة  
والانجيل والزبور وسائر  
الكتب بالتوحيد وهو بعض  
الاحكام والحدود وقال  
غير ذي عوج غير مخلوق  
وهو قول السدي (لعلهم  
يتقون) لكي يتقوا بالقرآن  
تجانبها هم الله (ضرب الله  
مثلاً) بين الله شبه رجل  
(رجل الله) شركاء (سادات  
(منشاكسون) مقفلة ون  
بأمره ذاتي وبغنى ذلك  
عنه وهذا مثل الكافر بعد

أي حال كونهم مرسين الى أقوامهم وقوله أي بأن قال أشار به الى أن ان مصدرة أو مخففة  
من الثقيلة وان الباء مقدره معها وان تلك الباء لا تصح ورواها النفس برأى صورة انذاره أن قال  
لا تعبدوا الخ ولا تأفكوه وقوله معترضة أي بين المفسر بفتح السين وهو انذر والمفسر بكسر ها وهو  
قوله ان لا تعبدوا والقصد بالاعتراض بها الإشارة الى أن الانذار لم يكن خاصاً به ودعاه السلام  
اه شيخنا وانما كان هذا انذاراً لان النسي عن الشيء انذار وتخويف من مضرتة اه بيضاوي  
فصح أن قوله ان لا تعبدوا مفسر للانذار ومتعلق به اه شهاب (قوله اني أخاف) تعليل لقوله ان  
لا تعبدوا (قوله عظيم) أي هائل بسبب شرككم قاله القاضي وفيه إشارة الى أن عظيم مجاز عن  
هائل لانه يلزم العظام ويجوز أن يكون من قبيل الاسناد الى الزمان مجازاً وان يكون الجرح على  
الجوار اه كرخي (قوله قالوا أجهننا الخ) أي قالوه جواباً لانذاره اه شيخنا (قوله انما العلم) أي  
علم وقت اتيان العذاب كما أشار به بقوله متى يأتيكم اه شيخنا وفي الكرخي قوله قال انما العلم  
عند الله أي لا علم لي بوقت عذابكم ولا مدخل لي فيه فأستعجل به وفيما ذكر إشارة الى نفي العلم عن  
نفسه وإثباته لله تعالى على ما يدل عليه القصر كناية عن نفي مدخلية فيه واستقلال الله تعالى به  
وبهـ هذا يظهر مطابقة قوله انما العلم عند الله جواباً لقوله فاستعجلنا فإنا فلما حاجة الى ما ذكره  
المنحشري فانه يجزى الى سباب الدعاء اه (قوله وأبلغكم) أي وأماناً فاعنا وظيفة في التبليغ  
لا الاتيان بالعذاب ان ليس من مقدوري بل هو من مقدورات الله تعالى اه شيخنا (فائدة)  
قرأ أبو عمرو وأبلغكم بسكون الباء الموحدة وتخفيف اللام والماقون بفتح الباء وتشديد اللام  
وقرأنا فع والبري وأبو عمرو بفتح الباء من لكني والماقون بسكونها وأمال الالاب بعد الراء وورش  
بين بين وأمالها أبو عمرو وحزرة والكسائي محضة والماقون بالفتح اه خطيب (قوله أي ما هو  
العذاب) أشار به الى أن ضمير رآه عائد على ما في قوله ما تعدنا وأجاز المنحشري أن يكون بهم ما  
وقد رفع أمره بقوله عارضاً تميزاً كان أوحالاً قال وهذا الوجه أعرب وأفصح أي لما فيه من البيان  
بعد الابهام والايضاح بعد التعمية وعدل الشيخ المصنف عنه لانه رد بأن الضمير الذي يفسره  
ما بعده محصور في أبواب ليس هذا منها وهي رب ونعم وبئس ولا أحد يقول ان الحال أو التمييز  
يفسر ان الضمير في كلام الشيخ المصنف دفع لما قبل كيف يجوز عوده الى ما في ما تعدنا ولا يصح  
أن يقال فلما رآه ما تعدنا عارضاً وايضاح ما ذكره أن المراد معنى ما تعدنا وهو العذاب اه كرخي  
(قوله مها بعارض الخ) قال في المختار العارض السحاب بعرض في الافق ومنه قوله تعالى هذا  
عارض مطرنا اه (قوله مستقبل أودينهم) أي متوجهاً واثراً اليها اه بيضاوي (قوله أي مطر  
أمانا) أي يأتينا بالمطر وأشار به الى أن اضافة كل من مستقبل ومطر لفظية فلم تقده التعريف  
ولذلك وقع المضاف نعماً للتكررة وهي عارضاً وعارض اه كرخي وفي السهمين قوله مستقبل  
أودينهم صفة لعارضاً وضافته غير محضة فن ثم سأل أن يكون نعماً للتكررة وكذلك مطرنا وقع نعماً  
لعارض اه (قوله قال تعالى بل هو الخ) جعل القائل هو الله تعالى ويحتمل انه هو عليه السلام  
بدليل القراءة الاخرى قال هو يدل هو الخ كافي الكشاف وغيره ويدل له هذا الوجه ان الخطاب  
فيما سبق بين هو وودينهم ولو قدر قال تعالى بل هو ما استعجلتم به كما قدره الشيخ المصنف تبعاً لما  
قاله محي السنة لان نقل النظم لكن يؤيده هذا القول فاه التعقيب في قوله فاصبحوا لا ترى الا  
مساكنهم لانه ليس ثمة قول بل هو عبارة عن سرعة استئصالهم وحصول دمارهم من غير ريب  
وعلى تقدير المنحشري وغيره الفاء فصيحة أي قال هو ذلك ثم ادركتهم الريح فأبادتهم فاصبحوا

لا ترى الامساكنهم ولا ارباب في ان ذلك القول ابلغ وأجرب على قوانين البلاغة وانسب  
 للفاضة التزلية قاله الطيبي اه كرخي (قوله بدل من ما) أى أو خبر مبتدأ محذوف أى هى  
 ريج وقوله فيها عذاب اليم الجملة صفة ريج و كذا قوله ندم و يجوز ان يكون استثناء قابل هو  
 احسن اه كرخي (قوله فاهما كرت رجالهم الخ) قدره هذا العطف عليه قوله فاصبحوا الخ فهو  
 معطوف على هذا المقدراه شيخنا روى ان هود لما احس بالريج اعترل بالمؤمنين في الحظيرة  
 وجاءت الريح فأما مات الاحقاف على الكفرة فكانوا تحتها سبع ليال وثمانية أيام ثم كشفت  
 عنهم الرمل واحتملهم فقد قتمهم في البعراء بينناوى وقوله وجاءت الريح فاهما كرت رجالهم  
 من ديارهم من الرجال والمواشي تطيرهم الريح بين السماء والارض قد خلوا بيوهم واغلقوا  
 ابوابهم ثم جاءت الريح فقلعت الابواب وصرعهم ثم وأما مات عليهم الرمل فكانوا تحت الرمل  
 سبع ليال وثمانية أيام لم آتني ثم أمر الله الريح فكشفت عنهم الرمل فاحتملهم ورمتهم في البحر  
 اه زاده (قوله وبقي هود ومن آمن معه) وكانوا أربعة آلاف وفي الخازن وقيل ان هودا عليه  
 السلام لما احس بالريج خط على نفسه وعلى من معه من المؤمنين خطا فكانت الريح تمرهم  
 ليلة باردة طيبة والريح التي تصيب قومه شديدة عاصفة مهلكة وهذه مجهزة عظيمة لهود عليه  
 الصلاة والسلام اه (قوله فاصبحوا) أى صاروا بحيث لو حضرت بلادهم لارتى الامساكنهم  
 اه بينناوى يعنى ان الخطاب له صلى الله عليه وسلم على الفرض والتقدير ويجوز ان يكون عاما  
 لكل من يصلح للخطاب اه شهاب وفي الخازن والمعنى لا ترى الآثار ما كنههم لان الريح لم  
 تبق منها الا الآثار والمساكن معطلة اه (قوله لا ترى الامساكنهم) قرأ حمزة وعاصم لا يرى  
 بضم الميم من تحت مبنيا للمفعول مساكنهم بالرفع لقيامه مقام الفاعل والباقيون من السبعة  
 بفتح تاء الخطاب مساكنهم بالنصب مفعولاه والمجدرى والاعمش وابن أبى امحق والسلي وأبو  
 رجاء بضم التاء من فوق مبنيا للمفعول مساكنهم بالرفع لقيامه مقام الفاعل اه مهين (قوله كما  
 جزيانهم) أى عادا (قوله ولقد مكناهم) أى مكنا عادا وقوله في الذي أشار به الى أن ما موصولة  
 فالمدح فيها منفصل لان كلمة أخرى اه شيخنا (قوله نافية) أى يعنى ما النافية ولم يثبت بلفظ ما  
 الثلاث مع بين كلمتين بلفظ واحد وقوله أوزائدة فيه شئ لانها اذا كانت زائدة يكون المعنى  
 مكناهم في مثل ما مكناكم فيه فيلزم تفضيل تمكين قريش على تمكين عاد لان المشبه به أقوى في  
 وجه الشبه فالأول من الوجه الأول والمعنى عليه ولقد مكناهم في أمر عظيم لم تكنكم فيها  
 وهذا ابلغ في الانذار والموهظة اه كرخي وفي السهمين قوله فيما ان مكناكم فيه ما موصولة أو  
 موصوفة وفي ان ثلاثة أوجه شرطية وحواسها محذوف والجملة الشرطية صلة ما والتقدير في الذي  
 ان مكناكم فيه طغيتم والثاني أنها مزيدة تشبيه الموصولة بما النافية والتوقيتية والثالث وهو  
 الصحيح انها نافية بمعنى مكناهم في الذي ما مكناكم فيه من القوة والبسطة وسعة الارزاق وبذلك له  
 قوله في مواضع ككانوا أشد منهم قوة وأمثاله وانما عدل عن لفظ ما النافية الى ان كراهية  
 لاجتماع متماثلين لفظا اه (قوله وجعلناهم سماعا الخ) وحد السمع لانه لا يدرك به الا الصوت وما  
 يتبعه بخلاف البصر حيث يدرك به أشياء كثيرة بعضها بالذات وبعضها بالواسطة والقواديع  
 أدراكه كل شئ اه كرخي (قوله وأفئدة) أى لم يعرفوا تلك الذمم ويستدلوا بها على ما فيها  
 وبواطنها على شكرها اه كرخي (قوله من شئ) مفعول مطلق بزيادة من فهو منصوب بفقده  
 مقدرة منع من ظهورها حركة حرف الجر الزائد وأشار لهذا بقوله أى شيا من الاغناء اه شيخنا

بدل من ما (فيها عذاب اليم)  
 من مؤلم (ندمر) تهلك (كل  
 شئ) مرت عليه (بأمر ربها)  
 بأمره أى كل شئ أراد  
 أهلا كه بها فاهما كرت رجالهم  
 ونساءهم وصفارهم وأموالهم  
 بأن طارت بذلك بين السماء  
 والارض ومزقته وبقي هود  
 ومن آمن معه (فاصبحوا  
 لا ترى الامساكنهم كذلك)  
 كما جزيانهم (نجزي القوم  
 المجرمين) غيرهم (واقعد  
 مكناهم فيها) في الذي (ان)  
 نافية أوزائدة (مكناكم)  
 بأهل مكة (فيه) من القوة  
 والمال (وجعلناهم سماعا)  
 بمعنى أسماعا (واصصارا  
 وأفئدة) قلوبا (فأغنى  
 عنهم سمعهم ولا أضرهم  
 ولا أفندتهم من شئ) أى شيا  
 من الاغناء ومن زائدة (اذ)  
 آلهة شتى (ورجلا ساعدا)  
 خالصا (لرجل) وهذا مثل  
 المؤمن يعبد ربه وحده  
 وأسلم دينه وعمله لله (هلا  
 يستويان مثلا) في المثل  
 المؤمن والكافر (الحمدا  
 لله) الشكر لله والوحدانية  
 لله (بل أكثرهم لا يعلمون)  
 أمثال القرآن (انك) يا محمد  
 (ميت) سموت (واغمس)  
 يعنى كفار مكة (ميتون)  
 سموتون (ثم انكم يوم القيامة  
 عند ربكم تختصمون)  
 تذكلمون بالجملة يعنى النبي  
 صلى الله عليه وسلم ورؤسائه

وهم من قبل (كانوا يجهلون  
 بن الله) بجهه الديانة  
 وحاق) نزلهم (ما كانوا  
 به يستهزون) أي العذاب  
 (ولقد آماهم ما حوالكم  
 من القرى) أي من أهلها  
 كهمود وعاد وقوم لوط (وصرفنا  
 الآيات) ككرنا الحجج  
 البينات (لعلهم يرجعون  
 قلولا) ملا (نصرهم) يدفع  
 العذاب عنهم (الذين اتخذوا  
 من دون الله) أي غيره  
 (قربانا) متبربا بهم إلى الله  
 (آلهة) معه وهم الأصنام  
 ومفعول اتخذوا الأول ضمير  
 محذوف يعود على الموصول  
 أي هم وقربانا الثاني وآلهة  
 بدل منه (بل ضلوا) غابوا  
 (عنهم) عند نزول العذاب  
 (وذلك) أي اتخذهم الأصنام  
 آلهة قربانا (افكهم)  
 كذبهم (وما كانوا يفترون)  
 يكذبون وما مصدرية أو  
 موصولة والعائد محذوف  
 أي فيه (و) اذكر (اذصرفنا)  
 أملنا (الذين نفر من الجن)  
 جن نصيبين

الكفار (فن اطم) في كفره  
 (عن كذب على الله) بالقرآن  
 نجعل له ولدا وشريكا وهو  
 أبوجهل وإسماعيل (وكذب  
 بالصدق) بالقرآن والتوحيد  
 (انجاه) محمده (أليس في  
 جهنم مثوى) منزل ومقام  
 (للكافرين) لا يجهل

(قوله موصولة لا غنى) الأولى لني أغنى فان العمل هو النفي أي انتفى دفع هذه الحواس عنهم  
 لا هم كانوا يجهلون الخ اه شيخنا (قوله وأثريت معنى التعليل) أشار في الكشف إلى تحقيقة  
 بأنه ظرف أريد به التعليل كناية أو مجاز الاستواء مؤدى التعليل والظرف في قوله ضربته لاسأته  
 وضربه إذا ساء لانك إنما ضربته في هذا الوقت لوجود الاساءة فيه إلا أن اذو حيث غلبت ادون  
 سائر الظروف في ذلك حتى كاد يلحق بعمانيه ما للوضعية اه (قوله ما حوالكم) الخطاب لاهل  
 مكة اه بضمهاوى (قوله الذين اتخذوا) الذين واقعة على الأصنام فقوله وهم الأصنام تفسير لها  
 والواو في اتخذوا عائدة على عبدة الأصنام اه شيخنا (قوله ومفعول اتخذوا الخ) عبارة الصهبين  
 قوله قربانا آلهة فيه أوجه أوجهها الأول المفعول الأول لاتخذوا محذوف هو عائد الموصول  
 وقربانا نصب على الحال والآلهة هو المفعول الثاني لاتخذوا والقدر برفه لا نصرهم الذين اتخذوا وهم  
 متقربا بهم آلهة الثاني أن المفعول الأول محذوف أيضا كما تقدم تقريره وقربانا مفعول ثان  
 وآلهة بدل منه واليه نحالين عطية والحوافى وأبو البقاء الثالث أن قربانا مفعول من أحله وعزاه  
 الشيخ للعرفى قلت والله ذهب أبو البقاء أيضا وعلى هذا فالآلهة مفعول ثان والأول محذوف كما  
 تقدم اه (قوله بل ضلوا عنهم) اضرب انتقالى عن نبي النصر ما هو أخص منه اذ نفى اصدق  
 بحضورها عندهم بدون النصر فإدب الاضرب أنهم لم يحضروا بالكعبة فضلا عن ان يحضروهم  
 اه شيخنا (قوله افكهم) العامة على كسر الهمزة وسكون الفاء مصدر أفلأفك أى كذبهم  
 وابن عباس بالفتح وهو مصدر له أيضا وعكرمة واصباح بن العلاء أفكهم بثلاث فحركات فلا  
 ماضيا أى صرفهم وأبو عياض وعكرمة أيضا كذلك لأنه يشهد الفاء لكثير وابن البربر وابن  
 عباس أيضا أفكهم بالمدة فلا ماضيا أيضا وهو محتمل لأن يكون بزنة فاعل بالهمزة أصلية وأن  
 يكون بزنة فاعل فالهمزة زائدة والثانية بدل من همزة وابن عباس أيضا أفكهم بالمدة وكسر  
 الفاء ورفع الكاف جعله اسم فاعل بمعنى صار فؤوم وقرئ أفكهم بفتحين ورفع الكاف على أنه  
 مصدر لافلك أيضا فيكون له ثلاثة مصادر الافلك والافلك بفتح الهمزة وكسرها مع سكون الفاء  
 والافلك بفتح الهمزة والفاء وزاد أبو البقاء أنه قرئ أفكهم بالمدة وفتح الفاء ورفع الكاف على  
 كذبهم جعله فاعل تفضيل اه صميم (قوله مصدرية) أى واقتراؤهم وهذا الاحتمال هو  
 الاحسن أبسط مصدر على مثله وقوله أى فيه حذف الجار وأولاً ثم انصل الضمير ثم حذف فهو  
 من حذف المنصوب ولو قال أى يفترون له كان أوضح اه شيخنا (قوله واذصرفنا الذين نفر من  
 الجن الخ) عبارة المواهب ثم خرج عليه الصلاة والسلام إلى الطائف بعد موت أبي طالب وكان  
 أشهر في ليل يقين من شوال سنة عشر من النبوة لما ناله من قريش بعد موت أبي طالب وكان  
 معه زيد بن حارثة فأقام به شهر اريد عواشراف ثقيف إلى الله تعالى فلم يجيبوه وأغروا به سفهاءهم  
 وعبيدهم يسبونونه وانصرف عليه الصلاة والسلام عن أهل الطائف واجعا إلى مكة نزل نخلة  
 وهو موضع على أيلة من مكة صرف الله إليه سبعة من جن نصيبين وكان عليه الصلاة والسلام  
 قد قام في جوف الليل ليصلى الخ اه (قوله أملنا الذين الخ) عبارة أني السعداء أملناهم الذين  
 وأقبلناهم نحوكم انتهت (قوله نفرنا) في المختار النفر بفتحين عدة رجال من ثلاثة إلى عشرة  
 وكذا النفر والنفر والمفر بكون الفاء فيه ما اه (قوله جن نصيبين) هي قرية من اليمن وجنبا  
 أشرف الجن وساداتهم وقوله أوجن نينوى بنون مكسورة بعدها ياء ساكنة وبعدها ياءون  
 مضرومة وبعدها واو بعدها ألف مقصورة وهي قرية يونس عليه السلام قرب الموصل اه

شيخنا وفي بعض حواشي المواهب أنه بفتح النون الثانية وضمها اه (قوله من أين) هذا أحد  
 قوايين والذي في شرح المواهب أنها بالجزيرة وهي بين الشام والعراق اه (قوله وكانوا سبعة  
 الخ) وكان منهم زوينة اه خطيب (قوله وكان صلى الله عليه وسلم بطن نخل) فيه تسميح لأن  
 هذا المكان الذي هو على إيلة من مكة في طريق الطائف يقال له نخلة ويقال له بطن نخلة وأما  
 بطن نخل فهو المكان الذي صلى فيه صلى الله عليه وسلم الصلاة المشهورة في صلاة الخوف وهو على  
 مرحلتين من المدينة وقوله بأصحابه فيه شيء أيضا اذ لم يثبت أنه كان معه في تلك القصة إلا زيد بن  
 حارثة وقوله الفجر فيه تسميح أيضا لأن هذه الواقعة كانت قبل فرض الصلوات ولذلك حمل بعضهم  
 الصلاة على الركعتين اللتين كان يصليهما قبل فرض الجس وفي رواية أنه كان يصلي في جوف  
 الليل وقوله يستمعون القرآن قبل كان يقرأ سورة الجن وقيل سورة الرحمن وقيل سورة اقرأ  
 واعترض البرهان القول بأنه صكان يقرأ سورة الجن بحافى الصحيح من أنها انما ترات بعد  
 استماعهم وجوابه ان الذي في الصحيح كان في المرة الاولى عند البعث كما هو مصرح به وهذه بعده  
 بمدة فلا يعترض به ويجمع بين هذه الاقوال بأنه قرأ اقرأ في الاولى والرحمن في الثانية والجن في  
 الثالثة اه من المواهب وشروحه (تنبه) ذكرنا في سبب هذه الواقعة قولين أحدهما ان الجن  
 كانت تسترق السمع فلما رجعوا ومنعوا من السماء حين بعث النبي صلى الله عليه وسلم قالوا ما هذا الا  
 شيء أحدث في الارض فذهبوا فيم يطلبون السبب وكان قد اتفق ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 في السنة الحادية عشرة من النبوة لما ايس من أهل مكة خرج الى الطائف يدعوهم الى الاسلام  
 فلم يجيبوه فانصرف راجعا الى مكة فقام بطن نخلة يقرأ القرآن فربه نفر من جن نصيبين كان  
 ابلهيس قد بعثهم يطلبون السبب الذي اوجب حراسة السماء بالرحم بالشعب فسمعوا القرآن  
 فغفروا ان ذلك هو السبب والقول الثاني ان الله امر رسوله ان يذرح الجن ويدعوهم الى الله  
 ويقرأ عليهم القرآن فصرف الله اليه نفر من الجن سمعوا القرآن وينذرون قومهم وذلك لان  
 الجن مكافون لهم الثواب وعلمهم العقاب ويدخلون الجنة وبأكلون فيها ويشربون كالانس  
 فانهم من النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة وقال اني امرت ان اقرع على الجن اليلة القرآن فأبكم  
 بقية فأطرقوا فبعثه عبد الله بن مسعود قال عبد الله بن مسعود ولم يحضر معه احد غيبري قال  
 فانطلقنا حتى اذا كنا على مكة دخل النبي شعبا يقال له شعب الجحون وحطلى خطا وامرني ان  
 اجلس فيه وقال لي لا تخرج حتى اعود اليك فانطلق حتى وصل اليهم فافتتح القرآن فغاث ارى  
 امثال النور تهوى ومهم لغطاش يد احنى خفت على نبي الله وغشيته اسودت كثيرة حالت  
 بيني وبينه حتى لم اصمع صوته ثم طفقوا يقطعون مثل قطع السحاب ذاهبين ففرغ النبي منهم مع  
 القمر فانطلق الى فقال لي قد غت فقلت لا والله ولكنني همت اني آتي اليك لخوفي عليك فقال  
 صلى الله عليه وسلم له لو خرجت لم آمن عليك ان يتخطفك بعضهم فأوثلك جن نصيبين فقلت  
 يا رسول الله همت لغطاش يد فقال ان الجن اختصهوا في قتل يديم فتحاكموا الى فقضيت  
 بينهم بالحق وكانت عدة هؤلاء الجن اثني عشر الفا وروى عن انس قال كنت عند النبي صلى الله  
 عليه وسلم وهو يظاها المدينة اذ قيل شيخ يتوكأ على عكازة فقال النبي صلى الله عليه وسلم لم انها  
 امشية حتى ثم اتى فسلم على النبي فقال النبي صلى الله عليه وسلم انها النعمة حتى فقال الشيخ اجل  
 يا رسول الله فقال له النبي من اي الجن انت قال يا رسول الله اني هام ابن هم بن لاتبس بن ابلهيس  
 فقال له النبي لا اري بينك وبين ابلهيس الا ابي بن قال اجل يا رسول الله فقال له النبي كم اتى عليك

باليمن أو جن نينوى وكانوا  
 سبعة أو تسعة وكان صلى الله  
 عليه وسلم بطن نخل يصلي  
 بأصحابه الفجر رواه الشيخان  
 وأصحابه (والذي جاء بالصدق)  
 بالقرآن والتوحيد وهو محمد  
 صلى الله عليه وسلم (وصدق  
 به) أبو بكر وأصحابه (أو أئمة  
 هم المتقون) لكفروا بالشرك  
 والفواحش (لهم ما يشاؤون)  
 ما يشتهون (عند ربهم) في  
 الجنة (ذلك) الكرامة  
 (جزاء المحسنين) الموحدين  
 ليكفر الله عنهم أسوأ الذي  
 عملوا (أتبع أعمالهم)  
 (ويجزئهم أجروهم) ثوابهم  
 (يا حسن الذي كانوا يعملون)  
 يا حسناهم (أليس الله بكاف  
 عبده) يعني النبي صلى الله  
 عليه وسلم ويقال خالد بن  
 الوليد (يدعونهم) يريدون به  
 (ويخوفونك) يا محمد (بالذين  
 من دونه) من دون الله يعني  
 اللات والعزى ومناة يقولون  
 لك لا تشتمها ولا تعبها فتنظفك  
 (ومن يضلل الله) عن دينه  
 (فأله من هاد) مرشدا الى  
 دينه ودوا به جهل وأصحابه  
 (ومن يمد يده الى الله) لدينه  
 (فأله من مضل) عن دينه  
 وهو أبو بكر وأصحابه ويقال  
 هو أبو القاسم عليه السلام  
 (أليس الله بعزيز) في ملكه  
 وساطاته (ذي انتقام) ذي  
 نقمة لمن لا يؤمن به (ولئن  
 سألتهم) يعني كفار مكة

(يسمى من القرآن فما)

حضره وقالوا) اي قال بعضهم

لبعضهم (انصفوا) اصغوا

لاستماعه (فلما قضى) فرغ

من قراءته (ولوا) رجعوا

(الى قومهم منذرين)

مخوفين قومهم العذاب

ان لم يؤمنوا وكانوا يهودا

وقد أسلموا (قالوا يا قومنا انا

ههنا كتابا هو القرآن

(أنزل من بعد موسى مصدقا

لما بين يديه) أي تقدمه

كالتوراة (يهدي الى الحق)

الاسلام والى طريق مستقيم

أي طريقه (يا قومنا اجيبوا

داعي الله) محمد صلى الله

عليه وسلم الى الامان

(وآمنوا به يغفر) الله (لكم

من ذنوبكم) أي بعضه لان

منها المظالم ولا تغفر

من خلق السموات والارض

ليقولن) كفار مكة (الله)

خالقهم (قل) لهم يا محمد

(أفرايتم ما تدعون) تعبدون

(من دون الله) اللات

والعزى ومناة (ان ارادني

الله بضرت) بشدة وبلاء

(هل هن) اللات والعزى

ومناة (كاشفات ضرته)

وافعات بلاءه وشدة عني

(او ارادني برحمة) بعافية

(هل هن) اللات والعزى

ومناة (مسكات) مانعات

(رحمته) عني حتى تأمروني

بعبادتها (قل) يا محمد (حسبي

الله) تعني بالله (عليه يتوكل

من العمر قال كانت عمر الدنيا الا القليل كنت حين قتل هابيل غلاما ابن احوام فكنت أشرف  
على الآكام واصطاد الهام وأورش بين الانام فقال النبي صلى الله عليه وسلم بنس العمل فقال  
يا رسول الله دعني من العتب فاني آمن مع نوح عليه السلام وعاتيت به في دعوته فبكي وأبكاني  
وقال والله اني لمن النادمين وأعوذ بالله أن أكون من الجاهلين ولقيت هودا فعايتته في دعوته  
فبكي وأبكاني وقال والله اني لمن النادمين وأعوذ بالله أن أكون من الجاهلين ولقيت ابراهيم  
وأمنت به وكنت بينه وبين الارض اذ رمي في المخبئيق وكنت معه في النار اذ ألقي فيه او كنت مع  
يوسف اذ ألقي في الحب فسبقته الى قعره ولقيت موسى بن عمران بالمد كان الاثيرو كنت مع  
عيسى بن مريم عليه السلام فقال لي ان لقيت محمدا فاقرا عليه السلام قال أنس فقال النبي  
عليه السلام وعليك السلام يا هام ما حاجة لك قال ان موسى علي التوراة وان عيسى علي  
الانجيل فعلمني القرآن قال أنس فعلمه النبي صلى الله عليه وسلم سورة الواقعة وعم يتساءلون واذا  
الشمس كورت وقل يا أيها الكافرون وسورة الاخلاص والمعوذتين اه من الخطيب والناظرين  
(قوله يس- جمعون القرآن) صفة أيضا للنفر احوال تخصصه بالصفة ان قلنا ان من الجن صفة  
له وراعى معنى النفرا عاد عليه الضمير جمعا ولوراعى لفظه فقال يستمع لجازاه سمين (قوله  
فلما حضروه) يجوز ان تكون الهاء للقرآن وهو الظاهر وان تكون للرسول عليه السلام  
وحينئذ يكون في الكلام التفات من قوله اليس الى الفية في قوله حضروه اه سمين (قوله  
اصغوا) بهزة مكسورة وفتح الغين أو بهزة مفتوحة وضم الغين اه شيننا وفي المختار في  
مال وبابه عداوسها وروى وصدي وصفا أيضا قلت ومنه قوله تعالى فقد صفت قلوبكم وكلامه  
تعالى ولتصفي اليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالاخرة وأصفي اليه مال بسمه نحوه وأصفي الاناء  
أماله اه (قوله فلما قضى) العامة على بنائه لا يفعل أي فرغ من قراءة القرآن وهو يؤيد  
عود الهاء في حضروه على القرآن وأبو مجلز وأبو حبيب بن عبد الله قضى مبني بالفعل أي أتم  
الرسول قراءته وهي تؤيد عودها على الرسول عليه السلام اه سمين (قوله ولوا الى قومهم-  
منذرين) أي بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم لخطبهم رسالا الى قومهم اه خطيب (قوله  
منذرين) حال (قوله وكانوا يهودا وقد أسلموا) أي الرسل في هذه الواقعة وأسلم من قومهم  
حين رجعوا اليهم وأنذروهم سمعون اه خطيب فالجن لهم ملل مثل الانس ففهم اليهود  
والنصارى والمجوس وعبدة الاصنام وفي مس- لمهم مبتدعة ومن يقول بالقدر وخلق القرآن  
ونحو ذلك من المذاهب والبدع وروى أنهم ثلاثة أصناف صنف لهم أجنحة يطيرون بها وصنف  
على صورة الحيات والكلاب وصنف يحلون ويظعنون واختلف العلماء في مؤمن الجن فقال  
قوم ليس لهم ثواب الا النجاة من النار وعليه أبو حنيفة وحكى عن الليث وبعد نجاتهم من النار  
يقال لهم كونوا ترابا مثل البهائم وقال آخرون لهم الثواب على الاحسان كما عليهم العقاب على  
الاساءة وهذا هو الصحيح وعليه ابن عباس والائمة الثلاثة فيمدخلون الجنة وبأكلون ويشربون  
وقال عمر بن عبد العزيز انهم حول الجنة في ريش ورحاب وليسوا فيها اه خازن (قوله كالتوراة)  
أي والانجيل والزبور وصحاح ابراهيم وغيرها اه خطيب (قوله أي طريقه) لعل المراد بالاسلام  
القوى أي الاستسلام والانقياد والمراد بطريقة الاعمال كالصلاة والصوم وفي البهيمنا وى الى  
الحق أي العقائد والى طريق مستقيم أي الشرائع الفرعية اه (قوله يغفر لكم) جواب الامر  
(قوله لان منها المظالم) أي مظالم العباد غير الحربيين اما مظالم الحربيين فهي حقوق الله



الارضاً أصحابها) ويجسرهم

(من عذاب اليم) مؤلم (ومن) لا يجب داعي الله فليس  
بجهنفي الارض) أي لا يهز  
الله بالحرب منه فيقوته  
(وليس) له لمن لا يجب (من)  
دونه (أي الله) (أولياء) أنصار  
يدفعون عنه العذاب  
(أولئك) الذين لم يحميوا  
(في ضلال مبين) بين ظاهر  
(أو لم يروا) يعلموا أي منكرو  
البعث (أن الله الذي خلق  
السماوات والارض ولم يكن  
بخلقهن) لم يهز عنه (بقادر)  
خبر أن وزيدت الماء فيه  
لان الكلام في قوة اليس  
الله بقادر (على أن يحيي  
الموتى بل) هو قادر على  
احياء الموتى انه على كل شيء  
قدير ويوم يعرض الذين  
كفروا على النار) بأن يعذبوا  
بها يقال لهم (اليس هذا)  
التعذيب (بالحق قالوا بل)  
وربنا قال فذوقوا العذاب  
بما كنتم تكفرون فاصبر  
على أذى قومك كما صبر  
أولوا العزم) ذوو الثبات  
والصبر على الشدائد (من  
الرسول) قبلك فتكون ذا  
عزم ومن للبيان فكلام ذوو  
عزم وقيل للتبعض فليس  
منهم آدم

المتوكلون) يعني به يتق

الواثقون ويقال على المؤمنين  
ان يتوكلوا على الله (قل)  
يا محمد لكفار مكة) يا قوم

تغفر بمجرد الاسلام من الظالم ولا تتوقف على الاستحلال من المظلوم الحربي اه شيخنا (قوله)  
الارضاً أصحابها) في نسخة أربابها (قوله ومن لا يجب) من شرطية (قوله أولياء أولئك) قد  
اجتمع ههناهم زمان مضمومان من كلمتين وليس لما نظير في القرآن أي لا وجود له ما في محل  
منه غير هذا اه خطيب (قوله أولئك الخ) هذا آخر كلام الجن الذين معهم القرآن واما قوله  
أو لم يروا الخ فهو من كلام الله توبيع لمنكري البعث اه شيخنا (قوله ولم يكن) مجزوم بحذف  
الالف وقوله لم يهز الاظهر لم يتعب ولم ينصب كما ذكره غيره اه شيخنا وفي البضاوى والمعنى  
ان قدرته واجبة لا تنقص ولا تقطع بالايجاد أبداً لا يباد اه فعدم الحق والتعب مجاز عن عدم  
الانقطاع والنقص اه شهاب (قوله وزيدت الماء فيه الخ) جواب عما يقال انها لا تزداد الا في  
النبي وأن للثبات وخبرها مثبت ومحصل الجواب أنها في خبر ليس تأويلاً اه شيخنا (قوله)  
بل) جواب للنفي باطلاله فهي تبطل النفي وتقرر نقيضه بخلاف نعم فانها تقرر النفي نفسه اه  
شيخنا (قوله انه على كل شيء قدير) تعليل لما أفادته بل من تعليل الخاص بالعام اه شيخنا  
(قوله ويوم يعرض الذين كفروا الخ) لما أثبت البعث ذكر بعض ما يحصل في يومه من الاحوال  
فقال ويوم يعرض الخ اه خطيب (قوله يقال لهم الخ) هذا المقدر هو التناصب ليوم على  
الظرفية وهو متأنف اه شيخنا (قوله وربنا) الواو للقسمة وأكدوا جوابهم به كأنهم  
يطعمون في الخلاص بالاعتراف بحقيقة ما هم فيه اه أبو السعود (قوله بما كنتم تكفرون)  
الباء سببية وما مصدرية أي بسبب كفركم اه (قوله فاصبر الخ) لما قرر تعالى المطالب الثلاثة  
وهي التوحيد والنبوة والمعاد وأجاب عن الشبهات أردفه بما يجري مجرى الوعظ والنصيحة  
لنبيه وذلك لان الكفار كانوا يؤذونه فقال فاصبر الخ قال القشيري الصبر الوثوق بحكم الله  
والثبات من غير بث ولا استكراه اه خطيب وقوله فاصبر جواب شرط مقدر أي اذا كان  
عاقبة أمر الكفار ما ذكر فاصبر على أذاهم وهذا تسلية له صلى الله عليه وسلم اه شيخنا (قوله)  
فكلهم ذوو عزم) أي صبر على الشدائد وعبارة الخازن قال ابن زيد كل الرسل كانوا اولى عزم  
لم يبعث الله عز وجل نبيا الا كان ذا عزم وخزم ورأي وكما لعقل اه وقوله وقيل للتبعض أي  
ان اولى العزم بعض مطلق الرسل والمراد بالبعث ما عدا آدم وبنو نوح بدليل قوله فليس منهم آدم  
الخ اه شيخنا والذي في كلامه اشارة الى قولين في تفسيره يراد اولى العزم وبقي اقوال اخرته لم من  
القرطبي ونصه فاصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل قال ابن عباس ذوو العزم والصبر قال مجاهد  
وهم خمسة نوح وابراهيم وموسى وعيسى ومحمد عليهم الصلاة والسلام وهم اصحاب الشرائع وقد  
ذكرهم الله على التخصيص والتعيين في قوله واذا اخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح  
وابراهيم وموسى وعيسى بن مريم وفي قوله تعالى شرع لكم من الدين ما وصى به نوح والذي  
اوحينا اليك الآية وقال ابو العباس ان اولى العزم نوح وداود وابراهيم فامر الله عز وجل نبيه  
عليه الصلاة والسلام ان يكون رابعهم وقال السدي هم ستة ابراهيم وموسى وداود وسليمان  
وعيسى ومحمد صلوات الله عليهم اجمعين وقيل نوح وهود وصالح وشعيب ولوط وموسى وهم  
المدكورون على التسق في سورة الاعراف والشعره وقال مقاتل هم ستة نوح صبر على اذى  
قومه هود صبر على النار واسحق صبر على الذبح ويعقوب صبر على فقد الولد وذاهاب  
البهر وصبر على البئر والمجن وابوب صبر على الضر وقال ابن جريج ان منهم اسمعيل  
وبعقوب وابوب وليس منهم بنو نوح ولا سليمان ولا آدم وقال الشعبي والكلبي ومجاهد ايضا هم

حضرة تعالى ولم نجد له عزما  
 لا يؤنس لقوله تعالى ولا  
 تكن كصاحب الحوت (ولا  
 تستجمل لهم) أقول من نزول  
 العذاب بهم قيل كأنه  
 ضجر منهم ثم فاجب نزول  
 العذاب بهم فامر بالصبر  
 وترك الاستجمال للعذاب  
 فانه نازل بهم لا محالة (كانهم  
 يوم يرون ما يؤعدون) من  
 العذاب في الآخرة (لظوله  
 لم يلبثوا) في الدنيا في ظنهم  
 (الأساعة من نهار) هذا  
 القرآن (بلاغ) تبليغ من  
 الله اليكم

اعملوا على مكانتكم على  
 دينكم وفي منازلكم بهلاكى (انى  
 عامل) بهلاككم (فسوف)  
 وهذا وعد لهم من الله (تعملون  
 بهن) بأنه عذاب يخزيه  
 يذله ويهلكه (ويجلى  
 عليه) يجب عليه (عذاب  
 مقيم) دائم (انا انزلنا عليك  
 الكتاب) جبريل بالقرآن  
 (لتناس بالحق) يقول  
 متبيان الحق والباطل  
 لتناس (فن اهتدى)  
 بالقرآن وآمن به (فلنفسه)  
 الثواب (ومن ضل) كفر  
 بالقرآن (فاغياضل عليهم)  
 يجب على نفسه عقوبة ذلك  
 (وما انت عليهم) على كفار  
 مكة (بوكيل) كفيل تؤخذ  
 بهم (الله يتوفى الانفس)  
 يقبض ارواح الانفس (حين

الذين أمروا بالقتال فآظهروا المكاثرة وجاهدوا الكفرة وقبلهم نجباء الرسل المذكورون في  
 سورة الانعام ثمانية عشر ابراهيم واسحق ويعقوب ونوح وداود وسليمان وابوب يوسف  
 وموسى وهرون وذكرا يوحنا وعيسى والياس واسماعيل واليسع ويونس ولوط واختاره  
 الحسين بن الفضل لقوله في الآية عقبه أولئك الذين هدى الله فبهم احسن عاقبتهم قال ابن عباس  
 ايضا كل الرسل أولوا العزم واختاره على بن مهدي الطبري قال وانما دخلت من للجنيس  
 لآلة بعض كما نزل اشترت أودية من البروا كسبية من الخنزأى اصبر كما صبر الرسل وقيل كل  
 الانبياء أولوا عزم لا يؤنس بن متى الا ترى أن النبي صلى الله عليه وسلم لم ينس عن ان يكون مثله  
 خلفه وبجملته ظهرت منه حين ولي مقامه القوم فابتلاه الله بذلك لاطاعه عليه السلام حتى  
 اغاروا على أهله وماله وسلطوا الذئب على ولده فأكامه وسلط عليه الحوت فابتلعه قاله أبو انعام  
 الحكيم وقال بعض العلماء والعزم اثنا عشر نبيا أرسلوا الى بني اسرائيل بالاشام فعضوهم فأوحى  
 الله تعالى الى الانبياء اني مرسل عذابي الى عصاة بني اسرائيل فشق ذلك على المرسلين فأوحى  
 الله اليهم احتاروا وانفسكم ان شئتم أنزلت بكم العذاب وانجيت بني اسرائيل وان شئتم  
 نجبتهم وأنزلت العذاب ببني اسرائيل فقتلوا رايهم فاجتمع رأيهم على ان ينزل بهم العذاب  
 ويضحي الله بنبي اسرائيل فأوحى الله بنبي اسرائيل وأنزل العذاب بأولئك الرسل وذلك انه سلط  
 عليهم ملوك الارض فظنهم من نشر المناشير وممنهم من سلخ حادثة رأسه ووجهه وممنهم من صلب  
 على الحشب حتى مات وممنهم من أحرق بالنار والله اعلم وقال الحسن أولوا العزم اربعة ابراهيم  
 وموسى وداود وعيسى فاما ابراهيم فقيل له أسلم قال أسلمت لرب العالمين ثم ابتلى في ماله وولده  
 ووطنه ونفسه فوجد صادقا وفيما في جميع ما ابتلى به وامام موسى فعزمه حين قال له قومه انا  
 لم أدركون قال كالا ان معي ربي سيدى واماداد فخطأ حطية فبه عليه اقام يبكي اربعين  
 سنة حتى نبتت من دموعه شجرة فقعد تحت ظلها وامام عيسى فعزمه انه لم يضع لينة على لينة  
 وقال انها معبر فاعبروها ولا تعمروها فكان الله تعالى يقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم اصبر  
 ان كنت صادقا فيما ابتليت به مثل صبر ابراهيم وثقا بنفس مولاك مثل ثقة موسى مهمما بما  
 سلف من هفواتك مثل اهتمام داود زاهد في الدنيا مثل زهد عيسى ثم قيل هي منسوخة  
 بآية السيف وقيل محكمة والظاهر انها منسوخة لان السورة مكية وذكر مقاتل انه هذه الآية  
 نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد فأمره الله أن يصبر على ما أصابه كما صبر أولوا العزم  
 من الرسل نعم لا عليه ونبيته الله أعلم اه بحرفه (قوله ولم نجد له عزما) أى صبرا (قوله  
 كصاحب الحوت) أى في القلق والاستجمال (قوله ولا تستجمل لهم) أى لاجلهم فاللام  
 للتعليل والمفعول محذوف كما قدره شيخنا (قوله قبل كانه ضجراخ) كذا في كثير من النسخ بلفظ  
 كان وصوابه حذفها كما عبر غيره فقال قبل انه ضجراخ (قوله فانه نازل بهم) أى ولو في الآخرة  
 اه (قوله يوم يرون) عارف مع مول للنبى المفاديل (قوله لظوله) تعليل لقوله لم يلبثوا مقدم عليه  
 وقوله لم يلبثوا خبر كان (قوله بلاغ) العامة على رفعة وفيه وجهان أحدهما انه خبر مبتدا  
 محذوف فقد رده بعضهم ثلاثا الساعة بلاغ لدلالة قوله الاساعة من نهار رقيه تقديره هذا أى  
 القرآن والشرع بلاغ والثانى انه مبتدا وانضم بقوله لهم الواقع بعد قوله ولا تستجمل أى لهم  
 بلاغ فيوقف على ولا تستجمل وهو ضعيف جدا لانه فصل بالجملة التشبيهية ولان الظاهر تعلق لهم  
 بالاستجمال وقرأ زيد بن علي والحسن وعيسى بلاغا ناصبا على المصداق رأى بانغ بلاغا ويؤيده

(فهل) أى لا (يهلك) عند  
رؤية العذاب (الافساقون)  
أى الكافرون

(سورة القتال)

مدينة الاوكاين من قرية  
الآية أو مكبة وهى غمان  
او تسع وثلاثون آية

بسم الله الرحمن الرحيم  
الذين كفروا من أهل  
مكة (وصدوا) غيرهم (عن  
سبيل الله) أى الأمان  
(أضل) أحبط (أعمالهم)  
كأعمال الطعام وصلة الأرحام  
فلا يرون لها فى الآخرة ثوابا  
ويحزنون بها فى الدنيا من  
فضله تعالى (والذين آمنوا)  
أى الأنصار وغيرهم (وعملوا  
الصالحات) وأنفقوا بما نزل  
على محمد

موتها) حين منامها (والتي  
لم تمت) أيضا (فى منامها)  
فيسلك التى قضى عليها  
الموت ويرسل (الآخرى)  
التي لم تمت فى منامها (الى  
أجل مسمى) الى وقت معلوم  
(ان فى ذلك) فى أمساكه  
وارساله (لآيات) لعلامات  
وعبرا (للقوم) يفكرون فيها  
(أم اتخذوا) عبدوا (من  
دون الله) كفار مكة (شفعاء)  
آلهة لىكى يشفعوا لهم  
(قل) لهم يا محمد (أولو كانوا)  
لا يعلمون شيئا) يقول هم  
لا يقدرعون على شئ من  
الشفاعة (ولا يشعرون)  
الشفاعة فكيف يشفعون

قراءة أبى مجاز بلغ أمرا وقرئ أيضا بلغ فعلا مضيا ويؤخذ من كلام مكى أنه يجوز نصبه فعلا لساعة  
فانه قال ولو قرئ، لاغا بالنصب على المصدر أو على الرفع لساعة حاز قلت قد قرئ به وكأنه لم  
يطلع على ذلك وقرأ الحسن أيضا بلاغ بالجر وخروج على أنه وصف لنهار على حذف مضاف أى من  
نهار ذى بلاغ أو وصف الزمان بالبلاغ مبالغة اه سمين (قوله فهل يهلك الا القوم الفاسقون)  
وهذا انطباع فى سعة فضل الله قال الزجاج لا يهلك مع فضل الله ورحمته الا القوم الفاسقون  
ولهذا قال قوم ما فى الرجاء لرحمة الله أقوى من هذه الآية اه خطيب والعامية على سماعهم هلك  
للمفعول وابن محصن يهلك بفتح الباء وكسر اللام مبتدأ للفعل وعنه أيضا افتح اللام وهى لغة  
والماضى هلك بالكسر قال ابن حنى وهى مرغوب عنها وزيد بن ثابت بضم الماء وكسر اللام  
والفاعل الله تعالى والقوم الفاسقين نصب على المفعول به وهلك بالنون ونصب القوم اه سمين  
(خاتمة) قال ابن عباس اذا عسر على المرأة ولدها كتبت هاتين الآيتين والكاملتين فى صحفة  
ثم تغسل وتسقى منها وهى بسم الله الرحمن الرحيم لا اله الا الله العظيم الحليم الكريم سبحان الله  
رب السموات ورب الارض ورب العرش العظيم كأمهم يوم يرون ما لم يلبيثوا الاعشى أرضعها ما  
كأمهم يوم يرون ما يوعدهون لم يلبيثوا الا ساعة من نهار بلاغ الآية صدق الله العظيم والله  
أعلم اه قرطى

(سورة القتال)

وتسمى سورة محمد وسورة الذين كفروا اه خطيب (قوله مدينة) قال ابن عباس هذه السورة  
مدينة الآية منها نزلت بعد حجة الوداع حين خرج من مكة وجعل ينظر الى البيت وهو بكى حزنا  
على فراقه وهى وكاين من قرية الآية اه أبو حيان وهو مبنى على ان المكى ما نزل بمكة ولو بعد  
الهجرة والمشهور ان المكى ما نزل قبل الهجرة والمضى ما نزل بعد هاولو فى مكة فعليه تكون هذه  
الآية مدينة اه شيخنا وهذا كله مبنى على هذا النقل الذى نقله أبو حيان هنا ونقله القرطبي  
أيضا هنا وهو أنما نزلت لما خرج من مكة بعد حجة الوداع والذى نقله الخازن والخطيب وغيرهما  
بل والقرطبي أيضا فيما سأتى عند تفسير هذه الآية أنها نزلت لما خرج من مكة الى الغار مهاجرا  
والنقل الثانى هو الصحيح لانه هو الذى يناسبه الترتيب بقوله وكاين من قرية الخ وأما على النقل  
الاول فلا يظهر هذا الوعد لانه فى حجة الوداع فارقها مختارا بعد ما صارت دار اسلام وأسلم جميع  
أهلها وبدئ فتحها فى السنة الثامنة فلينأمل (قوله أو مكبة) كان هذا القول ينظر لاغلبها  
واعظمها والآية بقوله تعالى فيما بأتى ويقول الذين آمنوا لولا نزلت سورة الى آخر السورة أغنا يظهر  
كونه مدنى لان القتال لم يشرع الا بها وكذلك النفاق لم يظهر الا فيما نأمل (قوله وهى غمان  
أو تسع الخ) وقبل هى أربعون آية والخلاف فى قوله حتى تضع الحرب أوزارها وقوله لذة للشاربين  
اه شهاب (قوله الذين كفروا) مبتدأ وقوله أضل أعمالهم خبره قال بعضهم أول هذه السورة  
متعلق بآخر سورة الاحقاف المتقدمة كان قائلا قال كيف يهلك القوم الفاسقون ولهم أعمالهم  
صالحه كأعمال الطعام ونحوه من الاعمال والله لا يضيع لعماله ولو كان مثقال حبة من خردل  
فأخبروا ان الفاسقين هم الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله أضل أعمالهم بهنى أنطأها لانها لم  
تكن لله ولا بأمره أنما فعلوها من هذا أنفسهم لقال عنهم ذلك ولهذا السبب أنطأها الله تعالى  
اه خازن (قوله ويجزون بها) أى عليم فى الدنيا كانوا يعوضوا عنها زيادة مال أو ولد أو غير ذلك  
اه شيخنا (قوله بما نزل على محمد) العامة على سماعهم لالمفعول مشددا وزيد بن على وابن مقسم

أى القرآن (وهو الحق من)

عند (ربهم كفر عنهم) غفر  
لهم (سبأتهم وأصلح بالهم)  
أى حالهم فلا يصونه (ذلك)  
أى اضلال الأعمال وتكفير  
السيئات (بان) بسبب ان  
(الذين كفروا اتبعوا  
الباطل) الشيطان (وان  
الذين آمنوا اتبعوا الحق)  
القرآن (من ربهم كذلك)  
أى مثل ذلك البيان (يضرب  
الله للناس أمثالهم) بين  
أحوالهم أى فال كافر يحبط  
عمله وأؤمن يغفر له (فاذا  
لقيتم الذين كفروا فاضرب  
الرقاب) مصدر بدل من  
اللفظ فـهـ أى فاضربوا  
رقابهم أى اقتلوهـم وعبر  
بضرب الرقاب لان الغالب  
فى القتل أن يكون بضرب  
الرقبة (حتى إذا خفتموهم)  
أكثرتم فيهم القتل (فشدوا)  
أى وأمسكوا عنهم وأسروهم  
وشدوا (الوثاق) ما يوثق به  
الأسرى (فأما من بعد) مصدر  
﴿ قُلْ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا ﴾  
﴿ قُلْ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا ﴾  
(له ملك) خزائن (السموات)  
المطر (والارض) النبات  
(ثم إليه ترجعون) فى  
الآخرة فيجزىكم بأعمالكم  
(واذا ذكر الله وحده) اذا  
قبل لهم قولوا لا اله الا الله  
(اشمأزت) نفرت (قلوب  
الذين لا يؤمنون بالآخرة)  
بالبعث بعد الموت (واذا  
ذكر الذين من دونه) من

نزل مفعلاً للفاعل وهو الله والاعمش أنزل به مرة التعمدية مبنياً للمفعول وقرئ نزل لا شياً مبنياً  
للفاعل اه سمين (قوله أى القرآن) أشار بهذا الى أن العطف من عطف الخاص على العام وفى  
البيضاوى وآمنوا بما نزل على محمد تخصيص للنزل عليه مما يجب الايمان به تعظيماً له واشتعاراً  
بان الايمان لا يتم دونه وأنه الاصل فيه ولذلك أكد بقوله وهو الحق من ربهم الخ اه وقوله  
تخصيص للنزل عليه يعنى أنه من عطف الخاص على العام المقدر بناء على ان قوله والذين آمنوا  
معناه آمنوا بجميع ما يجب الايمان به بناء على ان حذف المفعول للتعظيم مع الاختصار ولا شك  
ان الايمان بالقرآن المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم لم من جملة افراد ما يجب الايمان به اه  
زاده (قوله وهو الحق) جملة اعتراضية وحقيته بكونه ناسخاً لا ينسخ اه بيضاوى (قوله وأصلح  
بالهم) قال مجاهد وغيره أى شأنهم وقال قتادة فحالفهم وقال ابن عباس أمورهم والثلثة متقاربة  
وحكى النقاش ان المعنى أصل نياتهم والبال كالمصدر ولا يعرف منه فعل ولا تجتمع العرب الا فى  
ضرورة الشعر وقد كـون البال بمعنى القاب يقال ما يخطر فلان على بالى أى على قلبي وقال  
الجوهري والبال ألبصار خاء العيش يقال فلان ربحى البال أى ربحى العيش والبال الحوت العظيم  
من حيتان البحر أيس بعربى اه قرطبي والبالة بالناء القارورة والحراب ووعاء الطبيب وموضع  
بالجواز اه قاموس وفى البيضاوى وأصلح بالهم أى حالهم فى الدين والدنيا بالتوفيق والتأييد  
اه (قوله ذلك) مبتدأ وقوله بان الذين الخ خبر (قوله الشيطان) وقيل الباطل الكفر والحق  
الايمان والتوحيد اه قرطبي (قوله كذلك يضرب الله للناس أمثالهم) الضمير راجع للفرقيين  
كما أشار له بقوله فال كافر الخ انتهى شيخنا وفى السمين قوله كذلك يضرب الله الخ خرجـه  
الزنجشمرى على مثل ذلك الضرب يضرب الله للناس أمثالهم والضمير راجع الى الفرقيين أو الى  
الناس على معنى انه يضرب أمثالهم لأجل الناس ليعتبروا اه (قوله أى مثل ذلك البيان) أشار  
به الى جواب كيف قال تعالى كذلك يضرب الله للناس أمثالهم ولم يسبق ضرب مثل ومعنى  
ضرب المثل استعمال القول السائر المشبه بضره بغيره وأين ذلك ههنا وإيضاحه أن معناه  
كذلك بين الله للناس أحوال الكافرين باحباط أعمالهم لكفرهم وخفرت ذنوب المؤمنين  
لايمانهم أثنائى عنه التوبة وقبول الأعمال اه كرخى وعمارة زاده قوله بين أحوالهم إشارة  
الى أن المراد بالمثل ههنا الحالة العجيبة تشبهها بالقول السائر الذى شبهه بضره بغيره فى  
الغربة المؤقتة الى التعجب والمشار اليه بقوله كذلك هو معنى ما ذكر من أول السورة الى قوله  
وأصلح بالهم اه (قوله فاذا لقيتم الخ) العامل فى هذا الظرف فعل مقدر هو العمل فى ضرب  
الرقاب تقديره فاضربوا الرقاب وقت ملاقاتكم العدو ومنع أرباب البقاء أن يكون المصدر نفسه  
عاملاً قال لأنه مؤكّد وهذا أحد القولين فى المصدر النائب عن الفعل نحو ضربوا زيداً هل العمل  
منسوب اليه أو الى عامله اه سمين والقاء لترتيب ما فى خبره من الامر على ما قبلها فان ضلال  
أعمال الكفرة وخبيثتهم وصلاح أحوال المؤمنين وفلاحهم مما يوجب أن يترتب على كل من  
الجنبين ما يليق به من الأحكام أى فاذا كان الأمر كما ذكر فاذا لقيتم فى المحاربة الخ اه أبو  
السعود وعبارة الخطيب وما بين ان الذين كفروا أضل أعمالهم وان اعتبار الانسان بالعلم  
ومن لا عمل له فهو همج أعداءه خبر من وجوده تسبب عنه قوله فاذا لقيتم الخ انتهى (قوله  
فَضْرِبُوا الرِّقَابَ الخ) أشار به الى ان ضرب مصدر نائب عن فعل الامر إذا ضربه فاضربوا الرقاب  
ضرباً خفيفاً والفعل وأقيم المصدر مقامه مضافاً الى المفعول وفيه اختصار مع إعطاء معنى التوكيد

مدل من اللفظ عليه أى  
 تمنون عليهم باطلا قههم من  
 غير شئ (واما فداء) أى  
 تقادونهم بمال أو امرى  
 مسلمين (حتى تضع  
 الحرب) أى أهلها (أوزارها)  
 أثقلها من السلاح وغيره  
 بأن يسلم الكفار أو يدخلوا  
 في العهد وهذه غاية القتل  
 والأسر (ذلك) خبر مبتدأ  
 مقدر أى الأمر فيه - م ما ذكر  
 (ولو شاء الله لانتصرهم)  
 بغير قتال (وايكن) أمركم به  
 (ليسلو بضعكم ببعض)  
 في القتال فيصير من قتل  
 منكم إلى الجنة ومنهم إلى  
 النار (والذين قتلوا) وفي  
 قراءة قاتلوا الآية ترات يوم  
 أحد وقد فشا في المسلمين  
 القتل والجراحات (في سبيل  
 الله فلا ينضل) بحط  
 (أعمالهم سيديهم) في  
 الدنيا والآخرة إلى

وضرب الرقاب عبارة عن القتل مطلقا لأن الواجب ضرب الرقبة خاصة لأن هذا لا يكاد يتأق  
 حالة الحرب وأما أى القتل في أى موضع كان من الأعضاء وهو الأكثر والغالب اه كرخي (قوله  
 مدل من اللفظ) أى التلطف به (قوله أى اقتلوهم) أى بأى طريق أمكنكم اه (قوله حتى إذا  
 أنتمتموهم) حتى حرف ابتداء أى حرف تبديلا بعده الجمل فهم بمعنى فاء السببية أى فإذا ترتب على  
 قتالهم كثرة القتل فيهم فأمرهم اه شيخنا وفي المصباح أنهن في الأرض اثنا ناسا إلى العدو  
 وأوسعهم قتلا وأنصفته أو منتته بالجراحة وأضعفته اه وفيه أيضا والوثاق القيد والحبل ونحوه  
 بفتح الواو وكسرها والجمع وثق مثل رباط وربط وعناق وعنق اه وفي القاموس والأسير لا أخيد  
 والمقيد والمسجون والجمع أسرى وأسارى بالضم وأسارى بالقح اه وفي المختار وأسرت قتب  
 البعير شدته بالأسار بوزن الأزار ومنه سمي الأسير كانوا يشدون به بالقيد فسمي كل أخيد أسيرا  
 وإن لم يشد به وأمره من باب ضرب أمره وأسار أيضا بانكسر فهو أسير ومأسور اه وفيه أيضا  
 والقيد بالكسر سير يقدم من جلد غير مدبوع اه (قوله أى فامسكوا الخ) أشار إلى أن في الكلام  
 تقديره جملتين وقوله عنهم وفي نسخة عنه أى عن القتل وقوله ما يوثق به أى من حبل وغيره اه  
 شيخنا (قوله فاما من بعد واما فداء) فيه ما وجهان أحدهما أنهم ما منصوبان على المصدر  
 بفعل لا يجوز اظهاره لأن المصدر متى سبق تفصيلا لعاقبة جملة وجب نصبه باضمار فعل والتقدير  
 فاما انتم واما من ان تقادوا فداء والثاني قاله أبو البقاء انه ما مفعولان به العامل مقدر  
 تقديره أولوهم منا وأقبلوا منهم فداء قال الشيخ وأيس بأعراب نحوى اه - حين (قوله بعد) أى  
 بعد أمرهم وشؤونهم اه شيخنا وفي أبي السموذ فاما من بعد واما فداء أى فاما من بعد ذلك  
 منا وتقدون فداء والمعنى التخيير بين القتل والاسترقاق والمن والفداء وهذا ثابت عند الشافعي  
 وعندنا منسوخ قالوا نزل ذلك يوم بدر ثم نسخ والحكم اما القتل أو الاسترقاق وعن مجاهد ليس  
 اليوم من ولا فداء اغنا هو الاسلام أو ضرب العنق وقرئ فدى كصاحته تضع الحرب  
 أوزارها أوزار الحرب آلاتها وأثقالها التي لا تقوم بهام السلاح والكراع أسند وضعها إليها  
 وهو لا هله اسناد انجاز باوحتى غاية عند الشافعي رحمه الله لاحد الامور الاربعة أو المجموع  
 والمعنى اهم لا يزالون على ذلك أبدا إلى ان يأتوا مع المشركين حرب بان لا يبقى لهم شوكة  
 وقيل بان ينزل عيسى وأما عند أبي حنيفة رحمه الله فان حمل الحرب على حرب بدر فهي غاية  
 للسلام والفداء والمعنى بمن عليهم ويقادون حتى تضع حرب بدر أوزارها وان حملت على الجنس  
 فهي غاية للضرب والشدة والمعنى انهم يقتلون ويؤمرون حتى تضع جنس الحرب أوزارها  
 بان لا يبقى للمشركين شوكة وقيل أوزارها آثامها أى حتى يترك المشركون شركهم ومعاصيهم  
 بان يسلموا اه (قوله باطلا قههم) وفي نسخة بالاطلاق (قوله حتى تضع الحرب) في الكلام  
 مجاز في الأسناد ومجاز في الطرف أشار إلى الأول بقوله أى أهلها وإلى الثاني بقوله بان يسلم  
 الكفار الخ فالمراد بوضع آلة القتال ترك القتال ولو كان الشخص منقلا بآلته اه شيخنا  
 (قوله وهذه غاية للقتل) أى المذكور في قوله فاضرب الرقاب وقوله والامرأى المذكور  
 في قوله فشد والوثاق أى كل منهما يسمي إلى الاسلام أو عقد الامان اه شيخنا (قوله ما ذكر)  
 أى من القتل والأسر وما بعده من المن والفداء اه شيخنا (قوله بغير قتال) كالخسف (قوله  
 ولكن أمركم به) أى بالقتال والحرب ليهلوا ويختبر بعضهم ببعض فيعلم المجاهدين والصابرين  
 كما سيأتى في قوله ولنبهونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين اه قرطبي (قوله إلى



ما ينفعهم (ويصلح بهم) حالهم فيه ما وما في الدنيا لمن لم يقتل وأدرجوا في قتلوا تقليباً (ويدخلهم الجنة عرفها) بينها لهم) فهم تدون إلى مساكنهم منها وأزواجهم وخدمهم من غير استدلال (يا أيها الذين آمنوا ان تنصروا الله) أي بينه ورسوله (بنصركم) على عدوكم (وبثبت أقدامكم) بثبتكم في المعركة (والذين كفروا) من أهل مكة مبتدأ خبره تعسوا يدل عليه (فتعسائهم) أي فلا كما وخيبة من الله (وأضل أعمالهم) عطف على تعسوا

الارض جميعاً ومثله معه) ضعفه معه (لا فتدوا به) لقادوا به أنفسهم (من سوء العذاب) من شدة العذاب (يوم القيامة وبدالهم) ظهر لهم (من الله) من عذاب الله (ما لم يكونوا يحاسبون) يظنون (وبدالهم) ظهر لهم (سبائب ما كسبوا) أفعالهم (وحاق بهم) نزل بهم عذاب (ما كانوا به يستهزئون) يهزؤون بالانبياء والكتب ويقال عذاب ما كانوا يستهزئون به (فاذا هم) أصحاب (الانسان) الكافر (ضر) شدة (دعانا) لكشف الشدة (ثم اذا خولناه) بدلناه (نعمه منها) قال انما أوثبتته اعطيت هذا المال الذي اعطيت

ما ينفعهم) فالذي ينفعهم في الدنيا العمل الصالح والاخلاص فيه والذي ينفعهم في الآخرة محاجة منكره ونكيره وسلك طرق الجنة وفي القرطبي قال ابن زيد يهديهم إلى محاجة منكره ونكيره في القبر وقال أبو العالية وقد ترد الهداية والمراد بها الرشاد المؤمنون إلى مسالك الجنان والطريق المفضية إليها اه (قوله وما في الدنيا) أي من الهداية واصلاح الخلق لمن لم يقتل أي انما يتأق ويحصل لمن لم يقتل وهذا جواب عما يقال كيف قال سيدهم ويصلح بهم يعني في الدنيا كما قال الشارح والقرض انهم قتلوا في سبيل الله وحينئذ وكيف يقال يهديهم ويصلح بهم في الدنيا وحاصل الجواب ان المراد بالذين قتلوا الذين قاتلوا بدليل القراءة الاخرى اعم من أن يقتلوا بالفعل أو لا فمن قتل بالفعل يهديه الله ويصلح حاله في الآخرة ومن لم يقتل يهديه ويصلح حاله في الدنيا فالجواب كلام على التوزيع اه شيخنا (قوله وأدرجوا) أي من لم يقتل والجمع باعتبار معنى من في قوله من لم يقتل أي أدرجوا في قوله والذين قتلوا في سبيل الله فالمراد به كل من قاتل سواء قتل أولاً والحامل على هذا كله حمل قوله سيدهم الخ متناولاً للدنيا والآخرة كما صنع ولو حمل على الآخرة فقط كما صنع غيره لم يخرج لهذا التكلف اه شيخنا (قوله عرفها لهم) الجملة مستأنفة وأحالية بتقدير قد أو يدون تقديرها اه معين (قوله بينها لهم) عبارة البضاوي عرفها لهم أي في الدنيا حتى اشتاقوا اليها فعملوا ما استحققوها به أو يهديها لهم بحيث يعلم كل واحد منزلته ويهتدي إليه كأنه كان ساكنه منذ خلق أو طيبها لهم من العرف وهو طيب الرائحة وأحدها لهم بحيث يكون لكل واحد حنة مفرزة اه وفي القرطبي ويدخلهم الجنة عرفها لهم أي اذا دخلوها يقال لهم تفرقوا إلى منازلكم فهم أعرف بمنازلهم من أهل الجنة اذا انصرفوا إلى منازلهم قال معناه مجاهدوا أكثر المفسرين وفي البخاري ما يدل على صحة هذا القول عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخلص المؤمنون من النار فيحسبون على قطرة بين الجنة والنار حتى اذا هذبوا ونفوا أذن لهم في دخول الجنة فوالذي نفس محمد بيده لا أحد منهم أهدي بمنزله في الجنة من منزله الذي كان في الدنيا وقبل عرفها لهم أي بينها لهم حتى عرفوها من غير استدلال قال الحسن وصف الله تعالى لهم الجنة في الدنيا فلما دخلوها عرفوها بصفاتها وقيل فيه حذف أي عرف طرقها ومسالكها وبوتها لهم فحذف المضاف وقيل هذا التعريف بدليل وهو الملك الموكل بعمل العبد يشي بين يديه ويتبعه العبد حتى يأتي العبد بمنزله ويعرفه الملك جميع ما جعل له في الجنة وحديث أبي سعيد الخدري برده وقال ابن عباس عرفها لهم بأنواع الملاذم مأخوذة من العرف وهو الرائحة الطيبة وطعام معرف أي مطيب تقول العرب عرفت القدر اذا طيبته بالمخ والابازير وقيل هو من وضع الطعام بعصفه على بعض وهو من العرف المتتابع كعرف الفرس أي وفهم للطاعة حتى استوجبوا الجنة وقيل عرف أهل السماء انهم لهم وقيل عرفها لهم اطهار الكرامتهم فيها وقيل عرف المطيعين أعمالهم اه (قوله بثبتكم في المعترك) اشار به إلى التجوز في قوله أقدمكم فالمراد بها الذوات بتمامها وعبر بالقدم لان الثبات والترزُل يظهران فيها اه شيخنا (قوله مبتدأ خبره تعسوا) وهو الناصب لمصدره المذكور اه شيخنا والمناسب تقدير هذا الخبر بعد الفاء كان يقول فتعسوا تعسوا وفي السمين وتعسا منصوب بالخبر المقدر ودخلت الفاء تشبيهاً للبدء بالشرط اه وفي المختار تعسا الهلاك وأصله الكعب وهو ضد الانتعاش وقد تعسا من باب قطع وتعسا الله ويقال تعسا فلان أي ألزمه الله هلاكاً اه وفي المصباح وتعسا تعسا

(ذلك) أي التمس والاضلال

(بانهم كرهوا ما نزل الله)  
من القرآن المشتمل على  
التكاليف (فاحبط أعمالهم  
أفلم يسبوا في الأرض  
فمنظروا كيف كان عاقبة  
الذين من قبلهم - ثم الله  
عليهم) أهلك أنفسهم  
وأولادهم - وأموالهم -  
(ولا كافرين أمثالها) أي  
أمثال عاقبة من قبلهم -  
(ذلك) أي نصر المؤمنين  
وقهر الكافرين (بان الله  
مولى) مولى وناصر (الذين  
آمنوا) وأن الكافرين لا مولى  
لهم - إن الله يدحل الذين  
آمنوا وعملوا الصالحات  
حنات مجرى من تحتها  
الأنهار والذين كفروا  
يتمتعون في الدنيا (وبأكلون  
كثافتا كل الأنعام) أي ليس  
لهم همة إلا بطونهم وفروجهم  
ولا يلتفتون إلى الآخرة  
**XXXXXXXXXXXX**  
(على علم) صلاح وخبر علمه  
الله منى (بل هي فتنة) بلية  
ومكر من الله (ولكن  
أكثرهم) كاهم (لا يعلمون)  
ذلك (قد قالها) - معنى هذه  
المقالة (الذين من قبلهم)  
من قبل قومك يا محمد مثل  
قارون وغيره (فأغنى عنهم)  
مانع لهم من عذاب الله  
(ما كانوا يكسبون) يقولون  
ويعملون ويعبدون من  
دون الله ولا كانوا يجمعون  
من المال (فأصابهم  
ميتات ما كسبوا) عذاب

من باب تعب لغة فهو من مثل تعب ويتعدى بالحركة وبالمزة فيقال تعبته الله بالغف وتعبته  
وفي الدعاء تعساله وتعبس وانتكس فالتعبس أن يخز لوجهه والنتكس أن لا يستقل بعد سقطته  
حتى يسقط ثانية وهي أشد من الأولى اه وفي الشهاب والتعبس في الأصل السقوط على الوجه  
كالنكب والنتكس السقوط على الرأس وضده الانتعاش فهو قيام من سقط فيقال في الدعاء  
على الشخص العائر تعساله فاذا دعوا له قالوا تعساله والجوار والمجور بعده متعلق بمحذوف للتبيين  
كما في سقايه ولما بالام وعين مه - ملة بعدها ألف مقصورة وهو منصوب بفحة مقدرة ومعناه  
انتعاشا وأقامة اه وفي القرطبي وفي التعبس عشرة أقوال الأول بعد ما قاله ابن عباس  
وابن جرير الثاني خزيالهم قاله السدي الثالث شقاء لهم قاله ابن زيد الرابع شتما لهم من  
الله قاله الحسن الخامس هلاكهم قاله نعلب السادس خيبة لهم قاله الضحاك وابن زياد  
السابع قصا لهم حكاه النقاش الثامن رغباهم قاله الضحاك أيضا التاسع شرالهم قاله نعلب  
أبنا العاشر شقوة لهم قاله أبو العباس وقيل إن التعبس الانحطاط والعثار قاله ابن السكيت  
اه (قوله ذلك بانهم كرهوا) يجوز أن يكون ذلك مبتدأ والخبر الجار بعده أو خبر مبتدأ مضمر  
أي الأمر ذلك بسبب اسم كرهوا أو منصوب باسم فعل أي فعلهم ذلك بسبب أنهم كرهوا  
فالجوار والمجور في الوجهين الأخيرين منصوب المحل اه سمين (قوله المشتمل على التكاليف) هذا  
وجه كراهتهم له وذلك لأنهم كانوا قد ألفوا الإهمال وإطلاق العنان في الشهوات فلما جاء القرآن  
بالتكاليف وترك الملاذ والشهوة كرهوه اه خازن (قوله - ثم الله عليهم) مفعوله محذوف كما أشار  
له الشارح وهذه الجملة في الحقيقة جواب كيف فكانه قيل عاقبتهم الدمار وقوله عليهم أي على  
الذين من قبلهم اه شيخنا ويحتمل أنه ضمن دمر معنى مضط الله عليهم بالتدمير اه من السمين  
وفي البضاوى دمر الله عليهم استأصل عليهم ما اختص بهم من أنفسهم وأهليهم وأموالهم  
اه وفي الشهاب ومعنى دمر الله أهل مكة ودمر عليه أهل مكة ما يختص به من المال والنفس والثاني  
أبلغ لما قدمه من العموم يجعل مفعوله نسبا منسبا ما يقتناول نفسه وكل ما يختص به من المال  
ونحوه والاتبان يدل على تضمينه معنى أطبق عليهم أي أوقعه عليهم محيطا بهم كما أشار إليه المصنف  
الأنه كان عليه أن يوجه ذكر الاستعلاء لأن استأصل لا يتعدى بعلى وكلامه موهوم له لكن لما  
كان العذاب المطبق مستأصلا كان فيه إغناء له في الجملة اه (قوله ولا كافرين) أي ولهم هؤلاء  
الكافرين السائرين بسيرة من قبلهم من الكفار وقوله أمثالهم ليس المراد أن لهم هؤلاء أمثال  
ملاؤمك واضعافه بل لهم مثله فقط وانما جمع باعتبار أن لكل واحد من هؤلاء الكفرة عاقبة  
كما أن من قبلهم كذلك وقيل يجوز أن يكون عذابهم أشد من عذاب الأولين لأنهم قتلوا على يد  
من كانوا يستحقرون بهم والقتل بيد المثل أشد منه بسبب عام اه أبو السعود (قوله أمثالها)  
أي أمثال العاقبة المتقدمة وقيل أمثال العقوبة وقيل التدمير وقيل الهلكة والأول أولى  
لتقدم ما يعود عليه الضمير صريح مع جملة معناه وقوله ذلك بأن الله كره ذلك بانهم فيما تقدم  
اه سمين (قوله وإن الكافرين لا مولى لهم) أي لا ناصر لهم كما يؤخذ من مقابلة وهذا الإنخاف  
قوله ثم ردوا إلى الله مولاهم الحق فإن المولى فيه بمعنى المالك أي لا بمعنى الناصر وقد تقدم في  
سورة الأنعام الجمع بينهما اه كرخي (قوله إن الله يدحل الذين آمنوا الخ) بيان لحكم ولايته  
تعالى وعمرتها الأخروية اه أبو السعود (قوله كما تأكل الأنعام) الكاف في موضع نصب  
نعت لمصدر محذوف على مذهب أكثر العربين تقديره أكل كما تأكل الأنعام أو في موضع نصب

(والنار مشوي لهم) أي  
منزل ومقام ومصير (وكاين)  
وكم (من قرية) أريد بها  
أهلها (هي أشد قوة من  
قرينك) مكة أي أهلها (التي  
أخرجك) روعي لفظ قرية  
(أهل كذا) روعي معنى  
قرية الأولى (فلانصر لهم)  
من أهلاك (أفن كان على  
مينه) حجة وبرهان (من ربه)  
وهم المؤمنون (كن زين  
له سوء عمله) فراء حسنا  
وهم كفار مكة (اتبوا  
أهواءهم) في عبادة الأوثان  
أي لا مماثلة بينهم (مثل)  
أي صفة (الجنة التي وعد  
المتقون) المشتركة بين  
داخلها مبتدأ خبره (فيها  
أنهار من ماء

حار قار وبارد  
الذي من المال (والذين  
ظلموا) أشركوا (من هؤلاء)  
من كفار مكة (سبيهم  
صيات ما كتبوا) أي  
عقوبات ما عملوا مثل  
مأصبات الذين من قبلهم  
(وما هم بمجهزين) بفائتين  
من عذاب الله (أولم يعلموا)  
كفار مكة (أن الله يستط  
الزق لمن يشاء) يوسع المال  
على من يشاء وهو مكرمه  
(ويقدر) يقدر على من  
يشاء وهو نظر منه (أن في  
ذلك) في البسط والتقدير  
(لايات) لهامات وعبرا  
(القوم بمؤمنون) بمدحهم  
لنفسهم والقرآن (فعل

على الحال من ضمير المصدر على مذهب سيبويه أي تأكونه أي الأكل مشبهاً أكل الانعام اه  
كرخي (قوله والنار مشوي لهم) جملة مستأنفة من مبتدأ وخبر (قوله وكاين الخ) لما ضرب الله  
لهم مثلاً بقوله أفلم يسير الخ ولم ينفعهم ما تقدم من الدلائل ضرب النبيه مثلاً لتسليمه صلى الله  
عليه وسلم فقال وكاين الخ قال ابن عباس لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة إلى الغار  
التفت إلى مكة وقال أنت أحب بلاد الله إلى الله وأحب بلاد الله إلى ولوار المشركين لم يخرجوني  
لم أخرج منك فانزل الله تعالى هذه الآية اه خطيب وكاين كلمة مركبة من الكاف وإي بمعنى  
كم الخبرية ومحملها الرفع بالابتداء بقوله من قرية ثم يزاؤه قوله هي أشد الخ صفة لقرية وقوله التي  
أخرجك صفة لقرينك وقوله أهل كذا خبر المبتدأ اه أبو السعود (قوله من قرية) أي كذبت  
رساها وقوله أريد بها أهلها أي الفحجاز في الطرف لا بالحنف هذا ما جرى عليه الشارح اه شيخنا  
(قوله روعي لفظ قرية) أي الثانية (قوله أهل كذا) أي فكذلك نفع بأهل قرينك فاصبر كما  
صبر رسول أهل هؤلاء اقرب اه خطيب (قوله فلانصر لهم) بيان لعدم خلاصهم من العذاب  
بواسطة الأعوان والانصار اثر بيان عدم خلاصهم منهم بأنفسهم والقائه اقرب ذكر ما بالغير على  
عدم ما بالذات وهو حكمة حال ماضية اه أبو السعود إذ كان الظاهر أن يقال فلم ينصرهم  
ناصر لان هذا الخبر عما مضى اه (قوله أفن كان على مينه الخ) استهزاء من كذا كما أشار له بقوله  
أي لا مماثلة بينهم وهذا شروع في تقرير بيان حال فريق المؤمنين والكافرين كون الأولين  
في أعلى علمين والآخرين في أسفل سافلين وبيان لعله ما لكل منهم من الحال والهمزة  
لأنكاروا القاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام والتقدير أليس الأمر كذا كرفن كان مستقرا على  
حجة ظاهرة وبرهان بين كن زين له الخ اه أبو السعود (قوله واتبوا أهواءهم) روعي في هذين  
الضميرين معنى من كماروعي فيما قبله مالفظ اه أبو السعود (قوله مثل الجنة الخ) استئناف  
مسوق لشرح محاسن الجنة الموعود بها للمؤمنين وبيان كيفية أنهارها التي أشير إلى جريانها من  
فمخرجهم اه أبو السعود والمراد بالمتقين من أتقى الشرك من أي مؤمن كان اه عبادي (قوله أي  
صفة الجنة) قال سيبويه وحديث كان المثل هو الوصف فمناه وصف الجنة وذلك لا يقتضي تشبها  
به وقيل الممثل به محذوف غير مذكور والمعنى مثل الجنة التي وعد المتقون مثل عجيب وشي عظيم  
وقيل الممثل به مذكور وهو قوله كن هو خالد في النار اه خازن (قوله مبتدأ خبره الخ)  
اعترض هذا الأعراب بأن الخبر جملة ولا رابط فيما يورد على المبتدأ ويمكن أن يجاب بأن الخبر  
عين المبتدأ لأن اشتغال أعلى أنهار من كذا وكذا صفة لما اه شيخنا وفي السهم قوله مثل الجنة فيه  
أوجه أحدها أنه مبتدأ وخبره مقدر وفقدرة الضميرين شميل مثل الجنة ما تسعون فاستهون  
خبره وفيها أنهار مفسر له وقدره سبويه فيما يتلى عليكم مثل الجنة والجملة بعدها أيضا مفسرة للمثل  
الثاني أن مثل زائدة تقدره الجنة التي وعد المتقون وفيها أنهار الثالث أن مثل الجنة مبتدأ والخبر  
قوله فيها أنهار وهذا ينبغي أن يمنع أدلا عائد من الجملة إلى المبتدأ ولا ينفع كون الضمير عائدا على  
ما أضف الله المبتدأ الرابع أن مثل الجنة مبتدأ خبره كن هو خالد في النار فقدرة ابن عطية  
أمثل أهل الجنة كن هو خالد فقد حرف الاغكار ومضافا ليصح وقدره الزمخشري كشل جزاء  
من هو خالد والجملة من قوله فيها أنهار على هذا فهي ثلاثة أوجه أحدها هي حال من الجنة أي  
مستقرة فيها أنهار الثاني أنها خبر لمبتدأ ضمير أي هي فيها أنهار كأن فائلا قال ما مثلها فقيل فيها  
أنهار الثالث أن يكون تكرير الصلة لأنها في حكمها الأثرى أنه يصح قولك التي فيها أنهار وأما

عري من خوف الانكار اه (قوله غير آمن) بالمد والقصر مسمعان وقوله كضارب أى ففعله  
 أسن يأسن كضرب بضرب وقوله وحذر أى ففعله أسن يأسن كحذر يحذر اه شيخنا وقوله أى  
 غير متغير أى حتى في البطون اه كازروني وفي السمين أنه من باب قعد أيضاً اه وفي المختار لا أسن  
 من الماء مثل الاتجن وزناومعنى وقد أسن من باب ضرب ودخل وأسن فهو أسن من باب  
 طرب اغه فيه اه وفيه أيضاً الاتجن الماء المتغير الطعم واللون وقد أحسن الماء من باب ضرب  
 ودخل وحكى البيهقي أحسن من باب ظرف فهو أحسن على فعل اه (قوله لم يتغير طعمه) أى فلا  
 يعود حامضاً ولا قارصاً ولا مكره من الطعم اه خازن (قوله لذة للشاربين) أى ليس فيها  
 حموضة ولا غصاضة ولا مرارة ولا تندسها الارجل بالدوس ولا الأيدي بالعصر وليس في شربها  
 ذهاب عقل ولا صداع ولا خمار بل هي لمجرد الالتذاذ فقط اه خازن واللذة مصدر بمعنى الالتذاذ  
 ووقعت صفة للعمرو وهو عين فذلك أو لمّا الشارح بالاشتقاق فقال لذذة على حد زيد عدل بمعنى  
 عادل اه شيخنا وفي الكرخي قوله لذذة يجوز أن يكون تأنيث لذوذ بمعنى لذوذ ولا تأويل على هذا  
 ويجوز أن يكون مصدر اوصف به فقه التأويلات المشهورة قال الزمخشري والمعنى ما هو الا  
 التذاذ الخالص ليس معه ذهاب عقل ولا خمار ولا صداع ولا آفة من آفات الخمر اه في كل هذا  
 المعنى يعطيه الوصف بقوله لذذة للشاربين فهو أيضاً بخير والدنيا كقوله تعالى لا فيها غول ولا هم  
 عنها يزفون ويدل على التعويض تفسيره المصنف بقوله لم يخرج من بطون الخمل فيخاطه الشمع  
 وغيره كما أشار إليه الشيخ المصنف في التقرير اه فان قيل ما الحكمة في قوله تعالى في الخمر لذذة  
 للشاربين ولم يقل في اللبن لم يتغير طعمه للطاعمين ولا قال في العسل مصفى للناظرين أحاب  
 الرازي بأن اللذة تختلف باختلاف الاشخاص فرب طعمام يلتذبه شخص وبمافه الآخر فذلك  
 قال لذذة للشاربين بأسره هم ولان الخمر كريمة الطعم في الدنيا فقال لذذة أى لا يكون في خمره الآخرة  
 كراهة طعم وأما الطعم واللون فلا يختلفان باختلاف الناس فان الحلوا والحامض وغيرهما يدركه  
 كل أحد لكن قد يعافه بعض الناس ويلتذبه البعض مع اتفاقهم أن له طعماً واحداً وكذلك  
 اللبن فلم يكن للصرح بالتميم حاجة اه خطيب (قوله من عسل مصفى) نقول في العسل  
 التذذ كبير والتأنيث والقرآن على التذذ كبير في قوله من عسل مصفى اه وفي المصباح العسل  
 يذكرو ويؤنث وهو لا أثر ويصغر على عسيلة على لغة التأنيث ذهاباً الى أنها قطعة من الجنس  
 وطائفة منه اه وفي المختار العسل يذكرو ويؤنث يقال منه عسل الطعام أى عمله بالعسل وبابه  
 ضرب ونصرون نجيب معتل أى معمول به والعسل الذي يأخذ العسل من بيت الخمل والخلة  
 عسالة اه (قوله وغيره) كفضلات الخمل وغيره اه كرخي (قوله ولهم) حبر مقدم وقوله فيها  
 متعلق بما يتعلق به الخبر من الاستقرار المحذوف والمبتدأ المحذوف قدره بقوله أصناف وقوله من  
 كل الثمرات نعت للمبتدأ المحذوف اه شيخنا وفي السمين قوله من كل الثمرات فيه وجهان  
 أحدهما أن هذا الجارصة لمقدرو ذلك المقدر مبتدأ وخبره الجار قبله وهو لم وفيه ما يتعلق بما  
 يتعلق به والتقدير ولهم فيه أزواج من كل الثمرات كأنه انتزعه من قوله تعالى فيه ما من كل  
 فأكهة زوجان وقدره بعضهم صنف والاول البقي والثاني ان من مزبدة في المبتدأ اه وقوله  
 ومغفرة معطوف على المبتدأ المحذوف وخبره قوله لم وما ورد عليه أن المغفرة قبل دخول الجنة  
 وهذه الآية تقتضي أنها فيها أشار الشارح الى أن المراد بالمغفرة الرضا وهو يكون في الجنة حيث  
 قال فهو راض عنهم مع احسانه اليهم بما ذكر أى بالمشروبات والقواكه وعبارة الخازن فان

غير آمن) بالمد والقصر  
 كضارب وحذر أى غير  
 متغير بخلاف ماء الدنيا  
 فيتمتع بعرض (وانهار من  
 لب لم يتغير طعمه) بخلاف لبن  
 الدنيا لخروجه من الضروع  
 (وانهار من خمر لذة) لذذة  
 (للشاربين) بخلاف خمر  
 الدنيا فانها كريمة عند  
 الشرب (وانهار من عسل  
 مصفى) بخلاف عسل الدنيا  
 فانه يخرج من بطون  
 الخمل يخاطه الشمع وغيره  
 (ولهم فيها) أصناف (من  
 كل الثمرات ومغفرة من  
 ر. م) فهو راض عنهم مع  
 احسانه اليهم بما ذكر  
 بخلاف سيد العبيد في الدنيا  
 فانه قد يكون مع احسانه  
 اليهم ساخطاً عليهم (م. كن  
 هو خالدي النار)

باعتباده الذي أمر فوا على

أنفسهم (م. بالكفر والشرك

والزنا والقتل) لا تمتخطوا من

رحمة الله) لا تبأسوا من

مغفرة الله (ان الله يغفر

الذنوب جميعاً انه هو الغفور

لمن تاب من الكفر وآمن

بالله (الرحيم) لمن مات على

التوبة (وأنبوا الى ربكم)

أقبلوا الى ربكم بالتوبة من

قوله من باب ظرف كذا

بالاصل وفي الصحاح عن

البيهقي نفسه أجن الماء

بالكسر الخ فانظروا سرانه

محرف عن طرب اه معج

خبر مبتدأ مقدر أى أمن هو  
 فى هذا النعيم (وسقواماه  
 حيا) أى شديد الحرارة  
 (فقطع أمعاءهم) أى  
 مصارينهم يخرجون من  
 أديارهم وهو جمع مبي  
 بالقصر وألفه عن باء لقوامهم  
 معيان (ومهم) أى الكفار  
 (من يستمع اليك) فى خطبة  
 الجمعة وهم المنافقون (حتى  
 إذا خرجوا من عندك قالوا  
 للذين أوتوا العلم) العلماء  
 الصالحة منهم ابن مسعود وابن  
 عباس استمراء وسخرية  
 (ماذا قال أنفا) بالمد والقصر  
 أى الساعة أى لا ترجع اليه  
 الكفر (وأسلوا له) آمنوا  
 بالله وأطيعوا الله (من قبل  
 أن يأتى بكم العذاب ثم  
 لا تنصرون) لا تمنعون من  
 عذاب الله نزلت هذه الآية  
 فى الوحش وأصحابه ثم قال  
 (وانبعضوا أحسن ما أنزل  
 إليكم من ربكم) يعنى القرآن  
 أحلوا حلاله وحرموا حرامه  
 وأعملوا بحكمه وآمنوا  
 بتشابهه (من قبل أن يأتى بكم  
 العذاب بقية) غداة وأنتم  
 لا تشعرون) لا تعلمون نزوله  
 (أن تنفون أنفسكم) لىكى  
 لا تنفون أنفسكم (يا حسرتنا)  
 يائسا مما فعلت فإني ما فرطت في  
 جنب الله) تركت من طاعة  
 الله (وان كنت من الساخرين)  
 وقد كنت من المستهزئين  
 بالكتاب والرسول (أوتقول)  
 ولكى لا تقول (لأن الله

قلت المؤمن المتقى لا يدخل الجنة إلا بعد المغفرة فكيف يكون له فيها المغفرة قلت ليس بلازم أن  
 يكون المعنى ولهم فيها مغفرة لأن الواو لا تقتضى الترتيب فيكون المعنى ولهم فيها من كل الثمرات  
 ولهم فيها مغفرة قبل دخولهم اليها وجواب آخر وهو أن المعنى ولهم مغفرة فيها برفع التكليف  
 عنهم فيما ياكلون ويشربون بخلاف الدنيا فإن ما كولو أو شربوها يترتب عليه حساب  
 وعقاب ونعيم الجنة لا حساب عليه ولا عقاب فيه انتهت والثاني فى كلامه هو مراد الشارح تأمل  
 اه شيخنا (قوله خبر مبتدأ مقدر) أى أن قوله كمن هو خالد فى النار خبر مبتدأ محذوف وقدره  
 بما ذكره وإضاحه أن كمن هو خالد فى النار وإن كان ظاهره أنه اثبات فمعناه النفي لأن الاستفهام  
 حذفته من رتبة زيادة الانكار بدل لذلك مجبته عقب قوله أفن كان على يدته من ربه كمن زين له  
 سوء عمله والتقدير أمن هو فى هذا النعيم كمن هو خالد فى النار وقدره الكواشى أمثل هذا الجزاء  
 الموصوف كمثل جزاء من هو خالد فى النار وهو مأخوذ من اللفظ فهو أحسن وقبل مثل الجنة مبتدأ  
 خبره كمن هو خالد فى النار وما بينهما اعتراض اه كرخى وفى أبى السعود وقوله تعالى كمن هو خالد  
 فى النار خبر مبتدأ محذوف تقديره أمن هو خالد فى هذه الجنة حسما جرى به الوعد كمن هو خالد  
 فى النار كما نطق به قوله تعالى والنار مثوى لهم وقبل هو خبر لمثل الجنة على أن فى الكلام حذف  
 تقديره أمثل الجنة كمثل جزاء من هو خالد فى النار وأمثل أهل الجنة كمثل من هو خالد فى النار  
 فعربى عن حرف الانكار وحذف ما حذف تصويرا لما كبره من مستوى بين المتمسك بالبينه وبين  
 التابع للهوى بما كبره من مستوى بين الجنة الموصوفة بما فصل من الصفات الجميلة وبين النار  
 اه (قوله أمن هو فى هذا النعيم) هذا هو المبتدأ المقدر والخبر هو المذكور فى الآية والاستفهام  
 انكارى وقوله وسقوام عطف على هو خالد عطف على صالة اسمية وفى المعطوف  
 مراعاة معنى من وفى المعطوف عليه مراعاة لفظها اه شيخنا (قوله فى خطبة الجمعة) خفيظ  
 تكون هذه الآية مدنية بل وكذا ما بعدها من الآيات التسمية فتكون مستثناة من القول  
 بأن السورة مكية وقوله وهم المنافقون الضمير لمن وقوله حتى إذا خرجوا حتى يعنى فاذا (قوله  
 استمراء) علة لقولوا فلا استفهام انكارى أى شئ قال أنفا أى لم يقل شيئا يمتد به أى لا ترجع  
 الى قوله ولا تقول به لانه قول ساقط فقول الشارح أى لا ترجع اليه أى الى قوله الذى قاله أنفا  
 أى لا نعمل به تأمل (قوله أنفا) فيه وجهان أحدهما أنه منصوب على الحال فقدره أبو البقاء  
 ماذا قال مؤثقا وقدره غيره مبتدأ أى ما القول الذى اثنته الآن قبل انفسنا عنه والثانى أنه  
 منصوب على الظرف أى ماذا قال الساعة قاله الزمخشري وانكره الشيخ قال لا نالم نالم أحداه  
 من الظروف واختلفت عباراتهم فى معناه فظاهر عبارة الزمخشري أنه ظرف حالى كالآن  
 ولذلك فصره بالساعة وقال ابن عطية والمفسرون يقولون أنفا معناه الساعة الماضية القريبة منا  
 وهذا تفسير بالمعنى وقرأ البرزى بخلاف عنه أنفا بالقصر والباقيون بالمد وهما الغتان بمعنى واحد  
 وهما اسم فاعل كحاذر وحذروا سن وأسن إلا أنه لم يستعمل له ما فعل مجرد بل المستعمل اثنتف  
 باثنتف واستأنف يستأنف والاثنتاف والاستئناف الابتداء قال الزجاج هو من استأنفت الشئ  
 إذا ابتدأته أى ماذا قال فى أول وقت يقرب منا اه سمين (قوله أى الساعة) أشار الى أن أنفا  
 ظرف حالى بمعنى الآن وهو أحسن استعمالين فيه والثانى أنه اسم فاعل اه سمين وفى الخطيب  
 ماذا قال أنفا أى قبل افتراقنا وخرجنا عنه روى مقاتل أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يخطب  
 ويهيب المنافقين فإذا خرجوا من المسجد سألو أعبدا لله بن مسعود استمراء ماذا قال محمد أنفا أى



(أو ائلك الذين طبع الله على

قلوبهم) بالأنف (واتبعوا

أهواءهم) في النفاق

(والذين اهتدوا) وهم

المؤمنون (زادهم) الله

(هدى وأناههم تقواهم)

ألههم ما يتقون به النار

(فهل ينظرون) ما ينتظرون

أي كفار مكة (إلا الساعة أن

تأتيهم) بدل اشتغال من

الساعة أي ليس الأمر إلا

أن تأتيهم (بغتة) فجأة (فقد

جاء أشراتها) علاماتها منها

بعثة النبي صلى الله عليه وسلم

وانشقاق القمر والدخان

(فاني لهم إذا جاءتهم)

الساعة (ذكرهم) تذكيرهم

أي لا ينفعهم (فاعلم أنه لا اله

إلا الله) أي دم يا محمد على

علمك بذلك النافع في القيامة

(واستغفر لذنبك) لأجله

قيل له ذلك مع عصيته

لحقته به أمته وقد دفع له قال

صلى الله عليه وسلم اني

لاستغفر الله في كل يوم مائة

مرة (وللؤمنين والمؤمنات)

فيه أكرام لهم بأمرهم

هـ (اني) بين لي الإيمان

(لكنت من المنففين) من

الموحدين (أوتقول) ولكي

لا تقول (حين ترى العذاب

لوان لي كرامة) رجعة إلى دار

الدنيا (فأكون من

المحسنين) من الموحدين

فيقول الله لهم (بلى قد

بأنك أتاني) كناني ورسولي

(فكذبت بها) بالكتاب

الساعة أي لا ترجع إليه اه (قوله أو ائلك) مبتدأ وقوله الذين طبع الله الخ خبره (قوله واتبعوا أهواءهم) المعنى أنهم لما تركوا اتباع الحق أمات الله قلوبهم فلم تفهم ولم تعقل فعند ذلك اتبعوا أهواءهم في الباطل اه خازن (قوله والذين اهتدوا) يعني المؤمنين لما بين الله عز وجل أن المنافق يسمع ولا يفتق بل هو مصر على متابعة الهوى بين حال المؤمن الذي يفتق عما يسمع فقال والذين اهتدوا الخ اه خازن والموصول مبتدأ وقوله زادهم خبر (قوله ألمهم ما يتقون به النار) أي أو اعانهم على تقواهم عني خلق التقوى فيهم أو اعطاهم جزاءها والاول أوفق لتأليف النظم لما سبق أن أغلب آيات هذه السورة الكريمة روعي فيه التقابل فقول أو ائلك الذين طبع الله على قلوبهم بقوله والذين اهتدوا زادهم هدى لأن الطبع يحصل من تزيد الرين وتزاد من يزيد في الكفر وقول قوله واتبعوا أهواءهم بقوله وآناههم تقواهم فيعمل على كمال التقوى وهو أن يتنزه العارف عما يشغل سره عن الحق ويتقبل إليه بشرائره وهو الاتقي الحقيقي المعنى بقوله اتقوا الله حق تقاته فان المزيدي على مزيد الهدى مزيد لا مزيد عليه اه كرخي (قوله فقد جاء أشراتها) تعليل لمفاجأتها اه أبو السعود وألا يتأمن من حيث هو اه شيخنا وفي الكرخي قوله فقد جاء أشراتها كالملة للفعل باعتبار تعلقه بالسند لأن ظهور أشراتها الشيء موجب لانتظاره اه وعن حذيفة والبراء بن عازب كذا تنبأ كذا الساعة إذا شرف علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما تنبأ كرون قلنا تنبأ كذا الساعة قال انه لا تقوم حتى تروا قبلاها عشر آيات الدخان ودابة الارض وخسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب والدجال وطلوع الشمس من مغربها وبأجوج ومأجوج ونزول عيسى ونارا تخرج من عدن اه يضاهي من آخر سورة الانعام (قوله أشراتها) الاشرار جمع شرط وهو العلامة وفي المصباح وجمع الشرط شروط مثل فلس وفلوس والشرط بفتحين العلامة والجمع اشرار مثل سبب وأسباب ومنه أشرار الساعة أي علاماتها اه (قوله فاني لهم) اني خبر مقدم وذكرهم مقدم مبتدأ مؤخر أي اني لهم التذكروا إذا ما بعد ما معترض وحواها محذوف أي كيف لهم التذكروا إذا جاءتهم الساعة فكيف يتذكرون ويجوز أن يكون المبتدأ محذوف أي اني لهم الخلاص ويكون ذكراهم فاعلا بجاهتهم اه سمين وفي الخازن يعني فن أي لهم التذكروا والاتعاظ والتوبة إذا جاءتهم الساعة بغتة اه (قوله فاعلم أنه لا اله إلا الله الخ) أي إذا علمت سعادة المؤمنين وشقاوة الكافرين فثبت على ما أنت عليه من العلم بالوحدة فانه النافع يوم القيامة اه خطيب (قوله أي دم يا محمد على علمك بذلك النافع في القيامة) بدل على هذا قوله صلى الله عليه وسلم من مات وهو يعلم أن لا اله إلا الله دخل الجنة رواه مسلم اه كرخي (قوله لتنتن) أي تقتدي به أمته هذا أحد وجوه في تأويل الآية وفي القرطبي واستغفر لذنبك يحتمل وجهين أحدهما يعني استغفر الله أن يقع منك ذنب الثاني استغفر الله ليعصمك من الذنوب وقيل لما ذكر الله حال الكافرين والمؤمنين أمره بالثبات على الإيمان أي اثبت على ما أنت عليه من الاخلاص والتوحيد والحد من الاحتياج معه إلى استغفار وقيل الخطأ له والمراد به الأمة وعلى هذا القول توجب الآية استغفار الانسان لجميع المؤمنين وقيل كان عليه الصلاة والسلام بضيق صدره من كفر الكفار والمنافقين فقرأت أي فاعلم أنه لا كاشف يكشف ما بك إلا الله فلا تعلق قلبك بأحد سواء وقيل أمر بالاستغفار لتقتدي به الأمة وللمؤمنين والمؤمنات أي ولذنوبهم وهي أمر بالشفاعة اه وفي الخازن واستغفر لذنبك أمر الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم بالاستغفار مع أمته مغفورة لذنوبه أمته وليقتديوا

بالاستغفار لهم ( والله يعلم  
 متقلبكم ) متصرفكم لا اشتغالكم  
 بالهمار ( ومثواكم )  
 ما أوكم الى مضاجعكم بالليل  
 أي هو عالم بجميع أحوالكم  
 لا يخفى عليه شيء منها  
 فاحذروه وانخطابوا المؤمنين  
 وغيرهم ( ويقول الذين  
 آمنوا ) طلبا للجهاد ( لولا )  
 هلا ( نزلت سورة ) فيها ذكر  
 الجهاد ( فاذا أنزلت سورة  
 محكمة ) أي لم يفسخ منها  
 شيء ( وذكر فيها القتال )  
 أي طلبه ( رأيت الذين في  
 قلوبهم مرض ) أي شك  
 وهم المنافقون ( ينظرون  
 اليك نظر المغشى عليه من  
 الموت ) خوفا منه وكراهية  
 له أي فهم يخافون من  
 القتال ويكرهونه  
 والرسول ( واستكبرتم )  
 عن الإيمان ( وكنت من  
 الكافرين ) مع الكافرين  
 على دينهم ( ويوم القيامة  
 نرى الدين كذبوا على الله )  
 في عزير وعيسى والملائكة  
 - بر قالوا للملائكة بنات  
 الله وعزير وعيسى ولد الله  
 ( وجوههم مسوقة ) وأعينهم  
 مزرقة ( أليس في جهنم مثوى  
 للمتكبرين ) منزلا للكافرين  
 ( ويضئ الله الذين اتقوا )  
 آمنوا وأطاعوا ربهم ( بغازتهم )  
 بأيمانهم وأحسنهم ( لا يسمعون  
 السوء ) لا يصيبهم الشدة  
 والعذاب ( ولا هم يحزنون )  
 إذا حزن غيرهم ( الله خالق

به في ذلك روى مسلم عن الاغر المزني قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انه ليغان على  
 وابي حتى استغفر الله في اليوم مائة مرة وفي رواية قال توبوا الى ربكم فوالله اني لا توب الى ربى عز  
 وجل في اليوم مائة مرة وروى البخاري عن أبي هريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم يقول اني لاستغفر الله وأتوب اليه في اليوم سبعين مرة وفي رواية أكثر من سبعين  
 مرة وقوله انه ليغان على قباي الغين العظيمة والاستراى بلبس على قباي ويغشى وسبب ذلك  
 ما أطاعه الله عليه من أحوال أمة بعده فاحزنه ذلك حتى كان يستغفر له وقبل انه لما كان يشغله  
 النظر في أمور المسلمين ومصالحهم حتى يرى انه قد شغل بذلك وان كان من أعظم طاعة وأشرف  
 عبادة وأرفع مقام مما هو فيه وهو التفرغ لله عز وجل وضاع وقته معه وخلوص همه من كل شيء  
 سواء فللهذا السبب كان صلى الله عليه وسلم يستغفر الله فان حسنت الاراسيات المقربين  
 وقبل هو ما حوز من الغين وهو الغيم الرقيق الذي يغشى السماء فكان هذا الشغل والهم يغشى  
 قلبه صلى الله عليه وسلم ويغطيه عن غيره فكان يستغفر الله عز وجل منه وقيل هذا الغين هو  
 السكينة التي تغشى قلبه صلى الله عليه وسلم وسبب استغفاره لها الظاهر العبودية والافتقار الى الله  
 عز وجل وحكي الشيخ محي الدين النواوي رضى الله عنه عن القاضي عياض أن المراد به  
 الفترات والفترات عن الذكر الذي كان شأنه صلى الله عليه وسلم الدوام عليه فاذا فتر وغفل عد  
 ذلك ذنبا واستغفر منه وحكي الوجه المتقدم عنه وعن غيره وقال الحرث المحاسبى خوف  
 الانبياء والملائكة خوف اعظام واجلال وان كانوا آمنين من عذاب الله تعالى وقيل يحتمل أن  
 هذا الغين حالة حسنة واعظام يغشى القلب ويكون استغفاره شكا كما قال أفلا كون عبدا شكورا  
 وقيل في معنى الآية استغفر لذنبك أي لذنب أهل بيتك وللمؤمنين والمؤمنات يعني من غير أهل  
 بيته وهذا إكرام من الله عز وجل لهذه الأمة حيث أمر صلى الله عليه وسلم ان يستغفر لذنبهم وهو  
 الشفيع المحاب فيهم اه بحجروته ( قوله بالاستغفار لهم ) أي واستغفاره صلى الله عليه وسلم مقبول  
 ( قوله متصرفكم ) أي تصرفكم كما في بعض النسخ وقوله لا اشتغالكم في نسخة لا اشتغالكم وفي  
 النسخ والظاهر والله يعلم متقلبكم ومثواكم قال ابن عباس والضحاك متقلبكم يعني متصرفكم ومثواكم في  
 أعمالكم في الدنيا ومثواكم يعني مصيركم الى الجنة أو الى النار وقيل متقلبكم في أعمالكم بالانحراف  
 ومثواكم بالليل الى مضاجعكم وقيل متقلبكم من أصلاب الآباء الى أرحام الأمهات وبطونهم  
 ومثواكم في الدنيا وفي القبور والمعنى انه تعالى عالم بجميع أحوالكم فلا يخفى عليه شيء منها وان  
 دق رخصي اه وفي المصباح ثوى بالمكان وفيه ورع بما يتعدى بنفسه ثوى نوابا لما أقام فهو ناو  
 وفي التنزيل وما كنت ناوبا في أهل مدين وأثوى بالالف لغة وأثوته فيكون الرعاة لازما  
 وتعدى بالمشوى بفتح الميم والواو المنزل والجمع المشاوى بكسر الواو وفي الأثر وأصله واماوكم اه  
 ( قوله ويقول الذين آمنوا الخ ) من هنا الى آخر السورة لا يظهروا الاكسونه مدنيا اذا القتال لم  
 يشرع الا بالمدينة وكذلك التفات لم يظهر الا بها فيحصل القول فيما تقدم بانها مكينة على أغلبها  
 وأكثرها وكذا يحمل القول بانها مدينة على البعض منها ( قوله طلبا للجهاد ) تعليل ليقولوا  
 ( قوله أي طلبه ) أي ذكر فيه الامر بالجهاد والتحريض عليه ( قوله أي شك ) وقيل ضعف في  
 الدين وأصل المرض الفتور فرض القلوب فتورها عن قبول الحق والأول هو الاظهر للموافق  
 لسياق النظم الكريم اه كرخي ( قوله نظر المغشى ) أي نظرا مثل نظر المغشى عليه اه سمين  
 أي تشخص أبصارهم حينئذ واقفا كدأب من أصابته غشية الموت اه أبو السعود ( قوله خوفا منه )

(فأولى لهم طاعة الخ)

(أي الموت (قوله فأولى لهم طاعة الخ)

(طاعة وقول معروف) أي

حسن لك (فأذا عزم الأمر)

أي فرض القتال (فلم

صدق - والله) في الإيمان

والطاعة (إيمان خبر لهم)

وجملة لوجواب إذا (فهل

عسى) بكسر السين وفتحها

وفيه التفات عن الغيبة

إلى الخطاب أي لعلمكم (أن

تولين) أعرضتم عن الإيمان

(أن تفسدوا في الأرض

وتقطعوا أرحامكم) أي

تعودوا إلى الجاهلية من

البي والقتال

كل شيء) أي منته (وهو على

كل شيء وكيل) على قوت كل

شيء كفل ويقال على كل

شيء من أعمالهم شهيد

وكيل (لهم مقادير السموات

والأرض) خزائن السموات

المطر والأرض النبات

(والذين كفروا بآيات الله)

عجدهم صلى الله عليه وسلم

والقرآن (أو أهلكهم

الخاسرون) في الآخرة

المقبونون بالعقوبة (قل)

يا محمد لاهل مكة حين قالوا

له ارجع إلى دين آبائك

(أفغير) دين (الله تأروني

أعبد أيها الجاهلون)

الكافرون (ولتدأروني

السل) في القرآن (والى

الذين من قبلك) من الرسل

(لئن أشركت ليحططن

عملك) في الشرك (ولتكونن

من الخاسرين) من المقبونين

أي الموت (قوله فأولى لهم طاعة الخ) قال الجوهري تقول العرب أولى لك تهديد ووعد ثم  
اختلف اللعويون والمعربون في هذه اللفظة فقال الأصمعي أنها فعل ماض بمعنى قاربه ما يهلكه  
والأكثرين أنها اسم ثم اختلف هؤلاء فقيل مشتق من الولي وهو القرب وقيل من الوليل وهذا  
ما يتعلق بالشفقة ومعهناه وأما الأعراب فإن قلما باسميته ففيه أوجه أحدها أنه مبتدأ ولم خبره  
تقديره فالهلاك لهم والثاني أنه خبر مبتدأ محذوف تقديره العقاب أو الهلاك أولى لهم أي أقرب  
وأدنى ويجوز أن تكون اللام بمعنى في البناء أي أولى وأحق بهم الثالث أنه مبتدأ ولم متعلق به  
واللام بمعنى البناء وطاعة خبره والتقدير فأولى بهم طاعة دون غيرها وأما قوله تعالى الأصمعي فهو  
فعل ماض وفعاله مضمير يدل عليه السياق كأنه قيل ما أولى هو أي الهلاك وهذا ظاهر عبارة  
الزمخشري حيث قال ومعناه الدعاء عليهم بأن يهلكهم المكره أو يهلكهم في القرطبي قال الجوهري  
وقوله أولى لك تهديد ووعد وقال الأصمعي قاربه ما يهلكه أي نزل به وقال المبرد يقال إن هم  
بالغضب ثم أفلت أولى لك أي قاربك الغضب اه (قوله طاعة) فيه أوجه أحدها أنه خبر أولى  
على ما تقدم الثاني أنها صفة الصورة أي فإذا أنزلت سورة محمودة طاعة أي ذات طاعة أو طاعة  
ذكره مكى وأبو البقاء وفيه بدل لكثرة الفواصل الثالث أنها مبتدأ أو قول عطف على أو والخير  
محذوف تقديره أمثل بكم من غيرهما وقدره مكى من طاعة فقد دره مقدا الرابع أن  
يكون خبر مبتدأ محذوف أي أمرنا طاعة الخاسر من أن لهم خبر مقدم وطاعة مبتدأ مؤخر  
والوقف والابتداء يعرفان مما قدمته فتأمل اه سمين (قوله أي - - - - -) تفسير معروف  
وقوله لك متعلق بكل من طاعة وقول أي طاعة لك وقول معروف لك أي الأولى بهم أن  
يطيعوك ويخاطبوك بالقول الحسن الخالي عن الأذية اه شيخنا (قوله وجمله لوجواب إذا)  
نحو إذا جاءني طعام فلم أجتني أطعمتك اه سمين (قوله بكسر السين وفتحها) سميتان (قوله  
وفيه التفات) أي لنا كيد التوبيخ وتشديد التوبيخ اه أبو السعود (قوله أي أهلككم الخ) هذا  
تفسير عسى ولم يفسر الاستفهام وأما رابعا في تفسير كل من الاستفهام والترجي ونصه فهل  
عسى أم لا وهل يقع منه كم أو توليت الخ وفي الذكر خي ورجع معنى التوقع إلى الخلق كقوله  
وأرسلناه إلى مائة ألف أو يزيدون ولا يرد كيف يصح هذا في كلام الله عز وجل وهو عالم بما  
كان وما يكون وأيضاح الجواب قول القاضي والمعنى أنهم لضغفهم في الدين وحرمهم على الدنيا  
أحقاء بأن يتوقع ذلك منهم من عرف حالهم ويقول لهم هل عسى أم لا وبيناه أن مقصوده دفع  
ما عسى يقال إن الظاهر في مثله التوقع من المتكلم وكيف يصح ذلك من الله تعالى اه (قوله  
أو توليت) اختلاف في معنى قوله أن توليت أي أن توليتكم الخكم بضم الخاء ما أن تفسدوا في  
الأرض بأخذ الرشا وقال الكلبي أي فهل عسى أم لا توليتكم أم لا تفسدوا في الأرض با ظلم  
وقال كعب المعنى فهل عسى أم لا توليتكم أم لا تفسدوا في الأرض با ظلم وقال كعب المعنى فهل عسى أم لا توليتكم أم لا تفسدوا في الأرض با ظلم  
الشي قال قتادة فهل عسى أم لا توليتكم عن كعب الله عز وجل أن تفسدوا في الأرض بسفك الدماء  
الحرام وتقطعوا أرحامكم وقال ابن جرير فهل عسى أم لا توليتكم عن الطاعة أن تفسدوا في الأرض  
بالمعاصي وقطع الأرحام وقال بعضهم فهل عسى أم لا توليتكم أن أعرضتم عن القتال وفارقت  
أحكامكم أن تفسدوا في الأرض فتعودوا إلى جاهليةكم اه قرطبي (قوله أعرضتم عن الإيمان)  
أي الذي تأبستم به ظاهرا اه شيخنا (قوله أن تفسدوا) خبر عسى والشرط معترض بينهما  
وجوابه محذوف دلالة فهل عسى أم لا أو هو نفس فهل عسى أم لا عند من يرى تقديمه اه سمين

(أولئك) أي المفسدون  
 (الذين لعنهم الله فأصمهم)  
 عن استماع الحق (وأعمى  
 أبصارهم) عن طريق الهدى  
 (أفلا يتدبرون القرآن)  
 فمعرفون الحق (أم) بل  
 (على قلوب) لهم (أفقاها)  
 فلا يفقهونه (إن الذين  
 ارتدوا) بالنفاق (على  
 أديارهم من بعد ما تبين  
 لهم الهدى الشيطان سول)  
 أي زين (لهم وأملى لهم)  
 بضم أوله وبقيته واللام  
 والميم إلى الشيطان بارادته  
 تعالى فهو المضل لهم (ذلك)  
 أي اضلاهم (بأمر) قالوا  
 للذين كرهوا ما نزل الله  
 بالاعقوبة (بل الله فاعبد)  
 وحده (وكن من الشاكرين)  
 بما أنعم الله عليكم من النبوة  
 والكتاب والاسلام (وما  
 قدروا الله حق قدره)  
 ما عظموا الله حق عظمته  
 حين قالوا يدا الله مغلولة  
 حين قالوا إن الله فقير  
 محتاج يطلب منا الفرض  
 وهذه مقالة مالك بن النيف  
 اليهودى خذله الله  
 (والارض جميعا قبضته)  
 في قبضته (يوم القيامة)  
 والسموات معلويات بيمينه)  
 بقدرته يوم القيامة وكما  
 يذى الله عين (سبحانه) نزه  
 نفسه عن مقالة اليهود  
 (وتعالى) تبرأ وترفع (عما  
 يشركون) به من الاوثان  
 (وتفخ في الصور) وهى

(قوله أوائل) مبتدأ والموصول خبره والتقدير أوائل المفسدون يدل عليه ما تقدم وقوله  
 فأصمهم لم يقل فاصم أذانهم كما قال وأعمى أبصارهم ولم يقل واعصاهم لأنه لا يلزم من ذهاب  
 الالذ ذهاب السماع فلم يتعرض لها والاعين يلزم من ذهابها ذهاب الابصار اهـ سمعنا وفي  
 الاشارة التفات لا يذان بان ذكر جناباتهم أو حب اسقاطهم عن رتبة الخطاب وحده كتابة  
 احوالهم الفطرية غيرهم اهـ أبو السعود (قوله أفلا يتدبرون القرآن) يعنى يتفكرون فيه وفي  
 مواظبه زواجه واصل التدبر التعمير في عاقبة الشئ وما يؤمل اليه امره وتدبر القرآن لا يكون  
 الا مع حضور القلب وجمع الفهم وقت تلاوته وبشرط فيه تقليل الغناء من الحلال الا صرف  
 وخلوص النية اهـ خازن (فان قيل) قد أخبر تعالى بأنه أصمهم وأعمى أبصارهم فكيف يوجههم  
 على ترك التدبر فهذا كقولك للاعمى ابصر وللأصم اسمع (اجيب) بوجوه الاول أن التعمير  
 بما لا يطاق جائز وقد أمر الله من هـ لم أنه لا يؤمن بالايمن فذلك ويوجههم على ترك التدبر مع  
 كونه أصمهم وأعمى أبصارهم الثاني أن قوله أفلا يتدبرون راجع للناس لا بقيد كونه أصمهم  
 وأصمهم الثالث أن يقال ان هذه الآية وردت تحققة معنى الآية المنقصة كانه تعالى قال  
 أوائل الذين لعنهم الله أي أبعدهم عنه أو عن الصدق والخير أو غير ذلك من الامور الحسنة  
 فأصمهم لا يسمعون حقيقة الكلام واعصاهم لا يصرون طريقة الاسلام فاذا هم بين امرين  
 اما لا يتدبرون القرآن فيبعدون عنه لان الله تعالى لعنهم وأبعدهم عن الخير والصدق والقرآن  
 منهم ما بل أشرف وأعلى منهم ما وما يتدبرون لكن لا تدخل معانيه في قلوبهم لكونها مغلقة اهـ  
 خطيب (قوله أم بل) اشارة الى أن ام منقطعة بمعنى بل التي لا انتقال من التوبيخ بعدم  
 التدبر الى التوبيخ بكون قلوبهم مغلقة لا تقبل التدبر والتفكير وتمكيد القلوب اما التوبيخ  
 حالها وتقطيع شأها كانه قيل على قلوب منكرة لا يعرف حالها واما لان المراد بها قلوب بعض  
 منهم وهم المنافقون وازافة الاقوال اليها للدلالة على انها اقوال مخصوصة بها مناسمة لها اهـ  
 أبو السعود (قوله لهم) صفه قلوب وأشار به الى ان نفعه محذوف اهـ شيخنا (قوله ان الذين  
 ارتدوا) وهم المنافقون كما اشار به بقوله بالنفاق وفي أبي السعد ان الذين ارتدوا على أديارهم  
 أي رجعوا الى ما كانوا عليه من الكفر وهـ المنافقون الذين وصفوا بما سلف من مرض  
 القلوب وغيره من قساخ الافعال والاحوال فانهم قد كفروا به عليه السلام من بعد ما تبين لهم  
 الهدى بالدلائل الظاهرة والمجهزات القاهرة وقبل هم اليهود وقبل أهل الكتابين جميعا كفروا  
 به عليه السلام بعد ما وجدوا نعمة في كتابهم وعرفوا أنه المنعوت بذلك اهـ وفي البضاوى  
 ارتدوا على أديارهم أي الى ما كانوا عليه من الكفر لانه عني الرجوع الى الخلف من بعد  
 ما تبين لهم الهدى بالدلائل الواضحة والمجهزات الظاهرة الشيطان سول لهم سهل لهم اقتراف  
 الكبائر وأملى لهم أي مداهم في الامال والاماني أو أمهلهم الله تعالى ولم يعاجلهم بالعقوبة اهـ  
 (قوله الشيطان سول لهم) جملة من مبتدأ وخبر خبر ان الذين ارتدوا اهـ شيخنا (قوله بضم  
 أوله) أي وكسر ناله وفتح الباء والقائم مقام الفاعل الجار والمجرور وأضمر الشأن ذكر الثاني  
 أبو البقاء ولا معنى له اهـ سمعنا والجملة مستأنفة اهـ شيخنا (قوله وبقيته واللام)  
 أي وفتح اللام مبتدأ للفاعل والفاعل ضمير يعود على الشيطان كما ذكره بقوله والميمى الشيطان الخ والجملة  
 معطوفة على ما قبلها والمستأنفة وقوله بارادته تعالى الخ جواب عن سؤال وعبارته الخازن فان  
 قلت الاملاء والامهال لا يكون الا من الله لانه الفاعل المطلق وليس للشيطان فعل قط على

أى للشركيين (سنتطعمكم فى

بعض الامر) أى المعاونة على  
عداوة النبي صلى الله عليه  
وسلم وتنبيط الناس عن  
الجهاد معه قالوا ذلك من  
فأظهره الله تعالى (والله يعلم  
امرارهم) بفتح الهمزة جمع  
مروءة كسرهما مصدر  
(فكيف) حالهم (إذا  
توفتهم الملائكة بضربون)  
حال من الملائكة (وجوههم  
وأديبارهم) ظهورهم بجمع  
من حديد (ذلك) أى التوفى  
على الحالة المذكورة (بانهم  
اتبعوا ما أمضاه الله وكرهوا  
رضوانه) أى العمل بما  
يرضيه (فأحبط أعمالهم  
أم حسب الذين فى قلوبهم  
مرض أن لن يخرج الله  
اضغانهم) يظهر أحقادهم  
على النبي صلى الله عليه وسلم  
والمؤمنين (ولو نشاء  
لأريناكمهم)

نفخة الموت (فصعق)  
فأت (من فى السموات  
ومن فى الأرض الأمن شاء  
الله) من فى الجنة والنار  
ويقال جبريل وميكائيل  
وأمرافيل وملاك الموت  
فانهم لا يموتون فى النفخة  
الاولى ولكن يموتون بعد  
ذلك (ثم نفخ فيه أخرى)  
وهى نفخة البعث وبينها ما  
أرهبون سنة قطار السماء  
كنظف الرجال (فإذا هم  
قيام) من القبور (ينظرون)  
ما يقال لهم (وأشرق

مذهب أهل السنة قالت ابى المسؤل والمعلى هو الله فى الحقيقة وانما أسند الفعل للشيطان من  
حيث أن الله قد رد ذلك على يديه واسانه فالشيطان يعذبهم ويرزق لهم القبيح ويقول لهم ان فى  
آجالكم فمهة فتمتعواد نياكم ورياستكم الى آخر اعباركم انتهت (قوله أى للشركيين) أى والقاتل  
هم اليهود والمنافقون اه بىضارى وعبارة أبى السعد للذين كرهوا ما نزل الله أى لليهود  
الكارهين لنزول القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يح علمهم بانه من عند الله تعالى  
حسد اوطه ما فى نزوله عليهم لا للشركيين كما قيل فان قوله سنتطعمكم فى بعض الامر عبارة قطعا عما  
حكى عنهم بقوله تعالى ألم ترالى الذين ناذقوا يقولون لآخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب  
لئن أخرجتم لنفرضن معكم ولا نطبع فيكم أحدا أبدا وان قوتلتم لننصرنكم وهم بنو قريظة  
والنضير الذين كانوا بالوهم ويوادونهم وأرادوا بالبعث الذى أشاروا الى عدم اطاعتهم فيه  
اطهار كرههم واعلان أمرهم بالفعل قبل قتالهم واخراجهم من ديارهم فانهم كانوا يابون ذلك  
قبل مساس الحاجة الضرورية الداعية اليه لما كان لهم فى اظهار الايمان من المنافع الدنيوية  
وانما كانوا يقولون لهم ما يقولون من كمال يعرب عنه قوله تعالى والله يعلم امرارهم اه (قوله  
سنتطعمكم فى بعض الامر) أى فى بعض أموركم أو فى بعض ما تأمرون به كالعقود عن الجهاد  
والموافقة فى الخروج معهم ان اخرجوا والنظر فى الرسول عليه السلام اه بىضارى (قوله  
وتنبيط الناس) أى تعويقهم (قوله وبكسرهما) سبعيتان (قوله فكيف) خبر مبتدأ محذوف  
قدره بقوله حالهم واذلطف للمبتدأ المحذوف وفى السبعين قوله فكيف اما خبر مقدم أى فكيف  
علمه بأمرهم اذ اتوفتهم واما ما صوب بفعل محذوف أى فكيف يصنعون واما خبرا كان  
مقدرة أى فكيف يكونون والظرف معمول لذلك المقدور وقرا الاعمش توفاهم ومن ناء  
فأتممت وجهين أن يكون ماضيا كالعامه وأن يكون مضارعا حذفته احدى ناهيه اه (قوله  
بضربون) حال من الفاعل أو من المفعول فانهم اكرهوا القتال وأطاعوا من أمرهم بتركه  
والقعود عنه خوفا من أن يضربوا من جهة وجوههم أن يضربوا من قبل وجوههم وأديبارهم  
تعالى ان كرهتم ما أمرتم به من قتال الكفار خوفا من أن تضربوا من قبل وجوهكم وأديباركم  
فكيف تحتالون فى الحيل لئلا يصيبكم من الله فأنفون منه اذ اتوفتكم الملائكة ضاربين وجوهكم وأديباركم  
فان كل من يتوفى على معصية الله فلا شكه العذاب لا يقصضون روحه الا به اذ ان يضربوا وجهه  
ودبره كما روى ذلك ابن عباس اه زاده (قوله على الحالة المذكورة) وهى التوفى مع ضرب  
الوجوه والادبار وقوله بانهم اتبعوا الخ زاحج لضرب الوجوه وقوله وكرهوا رضوانه راجع  
لضرب الادبار اه شيخنا (قوله ما أسخط الله) أى من الكفرة وكتمان نعت الرسول صلى الله  
عليه وسلم ان كان القائل هم اليهود وعصيان الامر على أن يكون القائلون المنافقين اه كرخى  
(قوله بما يرضيه) أى من الايمان والجهاد وغيرهم من الطاعات اه كرخى (قوله أم حسب  
الخ) هم المنافقون الذين فصلت أحوالهم الشنيعة وصفوا بوصفهم السابق بكونه المدار فى النبى  
عليهم بقوله أن لن يخرج الله اضغانهم وأم منقطعة وأن منقطة من النفخة واسمها ضمير الشأن  
محذوف وان وما فى خبرها خبرها وان وصلتها سادة مسددة مفعولى حسب أى بل حسب الذين فى  
قلوبهم مرض الخ والمعنى ان ذلك مما لا يكاد أن يدخل تحت الاحتمال اه أبوالسعود (قوله  
اضغانهم) فى المصباح ضعف صدره ضعفنا من باب تعب حقه والاسم ضعف والجمع اضغان مثل حل  
وأحمال وهو وضعف وضاعن اه وقوله يظهر أحقادهم جمع حقد لحمل وأحمال وفى المصباح



عرفناكم - م وكررت اللام  
 في (فلمعرفتم بسماء - م)  
 علامتهم (ولتعرفتم) الواو  
 قسم محذوف وما بعده  
 جوابه (في لحن القول) أي  
 معناه اذا تكلموا عندك  
 وان هم رضوا بما فيه تهجين  
 أمر المسلمين (وانه يعلم  
 أعمالكم ولنبلونكم)  
 تختبرنكم بالجهد وغيره  
 (حتى تعلم) علم ظهور  
 الجاهدين منكم والصابرين  
 في الجهاد وغيره (وتبلو)  
 تظهر (أخباركم) من  
 طاعتكم وعصيانكم في  
 الجهاد وغيره بالباء والنون  
 في الأفعال الثلاثة (ان  
 الذين كفروا وصعدوا عن  
 سبيل الله) طريق الحق  
 (رشاقوا الرسول) خالفوه  
 (من بعد ما تبين لهم الهدى)  
 هو معنى سبيل الله



الارض) اصابت الارض  
 (تنور بها) بضوء نور ربها  
 ويقال بعدل ربها (ووضع  
 الكتاب) في الإيمان  
 والشمال وهو ديوان الحفظة  
 (وحجى بالنبيين) الذين  
 ليسوا برسولين (والتمهده)  
 يعني المرسلين ويقال وحجى  
 بالنبيين والمرسلين والتمهده  
 تمهده المرسلين على قومهم  
 (وقضى بينهم) وبين النبيين  
 (بالحق) بالعدل (وهم  
 لا يظلمون) لا يقتص من  
 حسنتهم ولا يراد على  
 سيئاتهم (ووفيت) وفرت

الحق لا تطوا على العداوة والبغضاء وحقد عليه من باب ضرب وفي لغة من باب ذهب والجمع  
 أحقاد اه (قوله عرفناكم) أي فالأراءة هنا من التعريف والعلم لا بصرية اه خازن (قوله  
 وكررت اللام الخ) أي في قوله فلمعرفتم للباء لغة فقوله فلمعرفتم جواب لو وقوله ولتعرفتم لام  
 قسم محذوف كما قال الشارح والمعنى لو اردنا لدلالة اللام على المنافقين فلمعرفتم بسماءهم وحذف  
 الشيخ المصنف ذلك لوضوحه وفيه إشارة إلى أن المراد بسماءهم الجنس المتنازل لكثير أي  
 بأعيانهم وروينا في مسند أحمد بن حنبل عن ابن مسعود خطيبا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب  
 الله وأثنى عليه ثم قال ان منكم منافقين فمن سميت فليقيم ثم قال قم يا فلان قم يا فلان حتى سمى  
 ستة وثلاثين اه كرخي وفي أي السعد واللام في فلمعرفتم بسماءهم لام الجواب كررت في  
 المعطوف لتأكيده وأما اللام في قوله ولتعرفتم فلم جواب قسم محذوف والانتفات في نشاء إلى  
 نون العظمة لأبراز العناية بالأراءة اه (قوله في لحن القول) في سببية أي لحن القول واللحن  
 يقال على معنيين أحدهما الكتابة بالكلام حتى لا يفهم غير مخاطبك والثاني صرف الكلام  
 من الأعراب إلى الخطأ ويقال من الأول لحن بفتح الحاء لحن فانا لحن والحنته الكلام أفهمته  
 أياه فحنه بالكسر أي فهمه فهو لحن ويقال من الثاني لحن بالكسر اذا لم يعرب فهو لحن اه  
 متعين وفي الخازن ولتعرفتم في لحن القول يعني في معنى القول وخواه ومقصده وللحن معنيان  
 صواب وخطأ فالصواب صرف الكلام وأزالته عن التصریح إلى المعنى والتعريض وهذا  
 محذوح من حيث البلاغة ومعه قوله صلى الله عليه وسلم فاعل بعضكم لحن بحجته من بعض  
 واليه قصد بقوله ولتعرفتم في لحن القول وأما اللحن المذموم فظاهرو وهو صرف الكلام عن  
 الصواب إلى الخطأ ما زلة الأعراب أو التصحيف ومعنى الآية وانك يا محمد لتعرفن المنافقين  
 فيما يعرضون به من القول من تهجين أمرك وأمر المسلمين وتقيجه والاستهزاء فكان بعد  
 هذا الآية كلام منافق عند النبي صلى الله عليه وسلم لم الأعرافه بقوله ويستدل بفحوى كلامه  
 على فساد باطنه ونفاقه اه وفي المصباح اللحن بفتح السين الفطنة وهو مصدر من باب تعب  
 والفاعل لحن ويتمدى بالهمزة فيقال لحنته فلحن أي أفطنته ففطن وهو سرعة الفهم وهو  
 لحن من زيد أي أسحق فهمه ما وحن في كلامه لحنان من باب نفع أخطأ في العربية قال أبو زيد  
 لحن في كلامه لحنان يكون الحناء لحنوا اذا أخطأ الأعراب وخالف وجه الصواب ولحن لحن  
 فلان لحننا أي ضلنا كملت بلغته ولحن لحننا قلت له قولاً يفهمه عني وحنى على غيره من القوم  
 وفهمته من لحن كلامه وخواه ومعارضه بمعنى قال الأزهري لحن القول كالعنوان وهو  
 كالهامة تشير بها في فطن المخاطب لغرضك اه (قوله بان يعرضوا الخ) فكانوا يصعدون  
 فيما بينهم على الفاظ يخاطبون بها الرسول ظاهراً حسن وبطناً بها القبيح كقولهم راعنا اه  
 كرخي وقوله بما فيه تهجين المسلمين في القاموس التهجين التقيج والتهجين بالضم من الكلام  
 ما تميمه وفي العلم أصاعته والتهجين اللثيم اه (قوله والله يعلم أعمالكم) أي فيجازيكم  
 بحسب قصصكم وهذا وعد المؤمنين وأيدان بأن حالهم بخلاف حال المنافقين اه أبو السعد  
 (قوله علم ظهرو) أي علما مشهوراً يشهد به غيرنا مطابقاً لما كنا نعلمه علماً غيبياً فاستخرج من  
 سائرهم ما جعلناكم عليه مما لا يعلم أحد منكم بل ولا يعلمونه حق علمه اه خطيب (قوله في  
 الأفعال الثلاثة) وفي نسخة في ثلاثها وهي لتبلوكم وتعلم وتبلوا أي قرا بختبة في الثلاثة شعبة  
 غيباً مسند الفهم والله يعلم وباقي بنون العظمة على أخبار الله عن نفسه كقوله ولونشاء

(لن يضروا الله شيئا وسيحبط

أعمالهم) يبطلها من مدقة ونحوها فلا يرون لها في الآخرة ثوابا نزلت في المطمئنين من أصحاب بدر أو في قسريضة والنضير (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولا تبطلوا أعمالكم) يا أيها مني مثلاً (ان الذين كفروا وصعدوا عن سبيل الله طريقه وهو الهدى) ثم ما توارهم كفار فلن يغفر الله لهم نزلت في أصحاب القلب (فلا تنهوا) تضعفوا  
 (كل نفس) برة أو فاجرة (ما علمت) من خبر أو شر (وهو أعلم بما يفعلون) من الخبر والشر (وسيق الذين كفروا إلى جهنم زمرا) أي الأولى فالأولى (حتى إذا جاؤوها) يعني النار (ففتت أبوابها) طرقها لهم ولم تكن قبل ذلك مفتوحة (وقال لهم خزننها) يعني الزبانية (ألم يأتكم) يا معشر الكفار (رسل منكم) آدميون مثلكم (يتلون) يقرؤون (عليكم آيات ربكم) بالأمروا انهي (ونذروكم) يخوفونكم (لقاء عذاب يومكم هذا) قالوا بلى (قد أتونا بالرسالة) (واكن حقت) وجبت (كلمة العذاب على الكافرين) قبل ذلك (قيل) يقول لهم الزبانية (ادخلوا أبواب

لأربنا بهم وعن الفضيل رحمه الله انه كان اذا قرأها بكى وقال اللهم لا تبطلنا فانك ان بطلنا فضعتنا وهتكنا امتارنا وعذبنا اه كرخي (قوله لن يضروا الله شيئا) أي بكفرهم وصددهم أولن يضروا رسول الله صلى الله عليه وسلم بمشاقته وحذف المضاف لتعظيمه وتفظيع مشاقته اه يضايوي وقوله لتعظيمه أي يجعل مضرة وما يلحقه كالمنسوب لله فيدل على التعظيم بانحداد الجهة وكذا التفظيع أي عذبه فظيعا مهولا حيث نسب لله ظاهر اه شهاب (قوله في المطمئنين من أصحاب بدر) أي في المطمئنين الطعام للعاربين للنبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر فكان أغنياء الكفار يجهزون الطعام يعاونون به المجاهدين منهم اه شيخنا وذلك ان قريشا خرجت لغزوة بدر بأجمعها وكان العام عام قحط وحذب وكان أغنيائهم يطعمون الجيش فاول من منحهم حنين خروجه من مكة أبو جهل فحرقهم عشر جزائر ثم صفوان تسع مائة فان ثم سبع عشر بقيد وما لوانه الى نحو البصر فبطلوا فاذا ما بوا ففقرهم شدة تسع مائة اصحابا بالابواء فقهرهم قبس الجمعي تسع مائة وعشر العباس عشر مائة الحارث تسع مائة ونحوها البصري على ماء بدر عشر مائة قبس عليه تسع مائة شغلهم الحرب فاكلوا من ازوادهم اه من المواهب وشارحه (قوله يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول) لما ذكر الله عز وجل الكفار بسبب مشاقته لرسول الله صلى الله عليه وسلم لم امر الله المؤمنين بطاعته وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم اه خازن (قوله ولا تبطلوا أعمالكم يا معاصي مثلاً) أشار به الى شمول الآلة التحريم ابطال صوم التطوع وصلاته وبه قال أبو حنيفة وقال الشافعي بخلافه كما ذكره الشيخ المصنف في شرح جمع الجوامع والاولى كما أفاده شيخنا حمل كلام المفسر على ابطالها بالكفر والنفاق كما قاله عطاءه أو يكون المراد بطلانها بطلان ثوابها بالحب والاراء كما قاله الكلبي أو بالمان والاذى وليس فيه دليل كما طنه الزمخشري على احباط الطاعات بالكبر على ما زعمت المعتزلة والحوارج فحدهم ورهم على ان كبيرة واحدة تحبط جميع الطاعات حتى ان من عبد الله طول عمره ثم شرب جرعة خمر فهو كمن لم يعبد قط اه كرخي وفي الخطيب ولا تبطلوا أعمالكم قال عطاء بالشرك والنفاق وقال الكلبي بالاراء والسمعة وقال الحسن بالمعاصي والكبائر وقال أبو العالية كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يرون انه لا يضرب مع الاخلاص ذنب كما لا ينفع مع الشرك عمل ففزلت هذه الآية تخافوا من الكبراء ان تحبط الاعمال وقال مقاتل لا تنزعوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فتبطلوا أعمالكم نزلت في بني اسد قال تعالى لا تبطلوا صدقاتكم بالمان والاذى وعن حذيفة كان يرى انه ليس شيء من حسنات الامم قبولا حتى نزل ولا تبطلوا أعمالكم فقلنا ما هذا الذي به هل أعمالنا فقال الكبراء الموجهات والقوا حش حتى نزل ان الله لا يغفر ان يشرك به فكففت عن القول في ذلك فبكنا نخاف على من اصاب الكبراء ونرجو لمن لم يصحبا وعن قتادة رحم الله عبدا لم يحبط عمله الصالح بعمله السيئ وعن ابن عباس لا تبطلوا أعمالكم بالاراء والسمعة وعنه أيضا بالشك والنفاق وقيل بالحب فان الحب يأكل الحسنات كما يأكل النار الخطأ اه (قوله فلن يغفر الله لهم) خبران (قوله في أصحاب القلب) يوفي بدر التي فيه القتلى من الكفار لكن حكمه عام في كل كافرات على كفره اه خازن (قوله فلا تنهوا) من باب وعد والخطأ لا لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والحمدك عام لجميع المسلمين اه خازن والفاء فصيحة أي اذا تبين لكم ما نهي عليكم فلا تنهوا فان من كان الله عليه لا يفلح اه كرخي وفي زاده القفا في جواب شرط محذوف أي اذا علمت وجوب الجهاد وثأركم فلا تنهوا اه وفي القرطبي

(وقد عو الى السلم) بفتح  
 السين وكسر هاءى الصلح  
 مع الكفار اذا لقيتموهـم  
 (وانتم الاعلون) حذف  
 منه واو لام الفعل الاعلمون  
 القاهـرون (والله معكم)  
 بالعون والنصر (ولكن  
 نترككم) ينقصكم (اعمالكم)  
 أى ثوابها (انما الحياة الدنيا)  
 أى الاشتغال فيها (لعب  
 ولهو وان تؤمنوا وتتقوا)  
 الله وذلك من امور الآخرة  
 (يؤتكم اجروركم ولا  
 يسألكم اموالكم) جميعها  
 بل الزكاة المفروضة فيها  
 (ان يسألكموها فيحففكم)  
 ببائع في طلبها (تخلوا  
 ويخرج) البخل (أضعافكم)  
 لدين الاسلام (ها انتم)  
 يا هؤلاء تدعون لتنفقوا في  
 سبيل الله ما فرض عليكم  
**سورة الاحزاب**  
 حنم خالدين فيها) دائمين  
 فى النار (فبئس مثوى  
 المتكبرين) منزل المتكبرين  
 عن الاعمان بالكتاب  
 والرسول (وسيق الذين  
 اتقوا) اطاعوا (رهبـم الى  
 الجنة زمرا) فوحافوجا حتى  
 اذا جاؤها) أى الجنة  
 (وقضت أبوابها) وقد كانت  
 مفتوحة قبل ذلك (وقال  
 لهم - فزتها) خزان الجنان  
 على باب الجنان (سلام  
 عليكم) يسلمون عليكم  
 بالتحية والسلام (طبت)  
 فزتم ونجوتهم ويقال طهرتم  
 ودهنتهم (فادخلوها) يهـى

واختلف العلماء فى حكم هذه الآية فقيل انها ناصحة لقوله تعالى وان جنحوا للسلم فاجنح لها لان  
 الله تعالى منع من الميل الى الصلح اذ لم يكن بالمسلمين حاجة الى الصلح وقيل منسوخة بقوله وان  
 جنحوا للسلم الآية وقيل هى محكمة والايتان نزلتا فى وقتين مختلفتين فى الاحوال وقيل ان قوله وان  
 جنحوا للسلم فاجنح لها مخصوص بقوم باعياهم والاخرى عامة فلا تجوز معاهدة الكفار الا عند  
 الضرورة وذلك اذا عجزنا عن مقاومتهم لضعف المسلمين وقدمضى هذا المعنى مستوفى اهـ  
 (قوله وتدعوا) معطوف على المجزوم (قوله بفتح السين وكسر هاء) سبعة ايتان (قوله وانتم  
 الاعلون) جملة حالية وكذا والله معكم اهـ سمين (قوله لام الفعل) أى هى لام الفعل وأصله  
 الاعلمون واو ايس الاولى لام الكلمة والثانية واو جمع المذكر السالم فيقال فحركات الواو  
 الاولى وانفتح ما قبلها فاقابت الفاء لالتقى ساكنان فحذفت الالف وقوله القاهـرون فى نسخة  
 الظاهـرون (قوله ينقصكم) أى اوفردكم عنها أى الاعمال فهو من وترت الرجل اذا قتلت له  
 قتيل لا اوتيت ماله أو من الوتر وهو الانفراد وقيل كل من المعنيين بجمع الافراد لان من قتل له  
 قتيل اوتيت له مال فقد افرد عنه اهـ سمين وفى المختار ووتره حقه بتره بالكسر وترابا بالكسر  
 ايضا نقصه وقوله تعالى وان يترككم أعمالكم أى فى أعمالكم كقولهم دخلت البيت أى فى البيت  
 وأوتره افذه ومنه أوتر صلاته وأوتر فرسه ووترها توتير بمعنى اهـ وفى المصباح يقال وترت العدد  
 وترام باب وعد أفردته وأوترته بالالف مثله ووترت الصلاة وأوترتها جمعها وترت زيدا  
 حقه أوتره من باب وعد ايضا نقصته ومنه من فاتته صلاة العصر فكأنما وترأهله وماله  
 بنصبه ما على المفهولة اهـ (قوله انما الحياة الدنيا لعب ولهو) أى باطل وغرور يعنى كيف  
 تمنعكم الدنيا عن طلب الآخرة وقد علمتم ان الدنيا كلها لعب ولهو والا ما كان منها فى عبادة الله  
 عز وجل وطاعته واللعب ما يشغل الانسان وليس فيه منفعة فى الحال ولا فى المآل ثم اذا  
 استعمله الانسان ولم ينقبه لا شغاله المهمة فهو اللعب وان اشغله عن مهمات نفسه فهو اللهو اهـ  
 خازن (قوله ولا يسألكم اموالكم) أى لا يأمركم بأخراج جميعها فى الزكاة بل بأمر باخراج  
 البعض قاله ابن عيينة وغيره وقيل لا يسألكم اموالكم لنفسه أو لحاجة منه اليها وانما يأمركم  
 بالاتفاق فى سبيله ابرح ثوابه اليكم وقيل لا يسألكم اموالكم انما يسألكم امواله لانه ماله اليكم  
 وهو المنعم باعطائه وقيل لا يسألكم محمد اموالكم اجرا على تبليغ الرسالة قل لا سألكم عليه  
 اجرا الا المودة فى القربى اهـ قرطبي (قوله فيحففكم) عطف على الشرط وتخلوا حواش الشرط  
 اهـ سمين (قوله ببائع فى طلبها) أى حتى يستأصلها فيجهدكم بذلك فلاحفاء المبالغة وبلوغ  
 الغاية فى كل شئ يقال احفاء فى المسئلة اذا لم يترك شيئا من الالحاح وأحفى شاربه استأصله اهـ  
 خطيب (قوله ويخرج أضعافكم لدين الاسلام) أى احقادكم وبفضلكم لدين الاسلام أى من  
 حيث محبة الاموال بالجنة والطبيعة ومن توزع فى حبيبه طهرت طوبته التى كان يسرها اهـ  
 شيخنا (قوله ها انتم هؤلاء) أى انتم يا مخاطبون هؤلاء الموصوفون وقوله تدعون استئناف مقرر  
 لذلك اوصلة هؤلاء على انه يعنى الذين وهو بفتح نقة الغزو والزكاة وغيرهما اهـ يضاوى وقوله  
 أى انتم الخ اشارة الى ان هـا التثنية مكررة للتأكيـد داخل على المبتدأ المخبر عنه بامم الاشارة  
 وقوله الموصوفون أى بما تضمنه ان يسألكموها الخ فان الاشارة تنفـيده كما مر تحفة فى أوائل  
 هم المفلحون يعنى ان هؤلاء المخاطبين هم الذين اذا سئلوا لم يعطوا وانهم المفتضهون وجملة  
 تدعون الخ مسـتأنفة مقررة ومؤكدة لاتحاد محصل معناهما فان دعوتهم للاتفاق هى سؤال

(فمنكم من يبخل ومن يبذل)  
 فأغما يبذل عن نفسه) يقال  
 يبخل عليه وعنه (والله الفنى)  
 عن نفقةكم (وأفتم الفقراء)  
 اليه (وان تنولوا) عن طاعته  
 (يستبدل قومًا غيركم) أى  
 يحلهم بدلًا لكم (ثم لا يكونوا  
 أمثالكم) فى التولى عن طاعته  
 بل مطيعين له عز وجل

\*(سورة الفتح)\*

مدينة تسع وعشرون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم  
 انما فتحنا لك)

الجنة (خالد بن)  
 مقبوعين فيها لا تموتون ولا  
 تخرجون منها (وقالوا) بعد  
 ذلك حين علموا كرامة الله  
 (المجد لله) المنه لله (الذى  
 صدقنا وعده) انخرنا وعده  
 (وأورثنا الارض) أنزلنا أرض  
 الجنة (تقبوا) نزل (من  
 الجنة حيث نشاء) نشتمى  
 (فتم أجور العالمين) ثواب  
 العالمين لله فى الدنيا (وترى  
 الملائكة حافين) محققين  
 (من حول العرش يسبحون  
 بحمديهم) بامر ربهم  
 (وقضى بينهم) بين النبيين  
 والامم (بالحق) بالعدل  
 (وقدر) لهم بعد الفراغ من  
 الحساب قولوا (المجد لله)  
 الشكر لله والمنه لله (رب  
 العالمين) سيد الجن والانس  
 على ما فرق بيننا وبين  
 أعدائنا وهو منزل حم وهو  
 العزيز العليم

ومن السورة السنى يذكر

الاموال منهم اه شهاب ومحصل هذا الاعراب ان هانتم مبتدأ وهو لا خبره وجهلة تدعون  
 مستأنفة وهذا غير اعراب الجلال ومحصل اعرابه ان اقم مبتدأ وتدعون خبره وهو لا منادى  
 معترض بين المبتدأ والخبر (قوله فمنكم من يبخل) أى ومنكم من يجود وحذف هذا المقابل لان  
 المراد الاستدلال على البخل اه خطيب ومن موصولة وقوله ومن يبخل شرطية وقوله فأغما يبذل  
 عن نفسه جوابه أى فأغما عنه الاجر والثواب اه قرطبي (قوله يقال يبخل عليه وعنه) أى  
 فيعدي بهلى وعن انضمامه معنى الامسالك والله دى اه أبو السعود والسمين يبخل وضم  
 بتعديان بهلى تارة وبمن أخرى والاجود أى يكوننا حال تعديهما بمن مضمين معنى الامسالك  
 اه (قوله وان تنولوا الخ) هذه الشرطية معطوفة على الشرطية قبلها أى قوله وان تؤمنوا الخ  
 وقوله ثم لا يكونوا أمثالكم كلمة ثم للدلالة على أن مدخولها مما يستعده المحاسبون لتقارب  
 الناس فى الأحوال واشتركاكم فى الميل الى المال اه كرخى (قوله أى يجعلهم بدلًا لكم) يشير به  
 الى أن المراد استبدال الذات لاستبدال الوصف كما فى قوله يوبدل الارض غير الارض فهو  
 كما فى الكشاف كقوله وبأت بخلق جديد اه كرخى (قوله بل مطيعين له) أى بل يكونون  
 مطيعين الخ وفى القرطبي وان تنولوا يستبدل قومًا غيركم أى أضوع منكم روى الترمذى عن أى  
 هريرة قال قال النبى صلى الله عليه وسلم هذه الآية وان تنولوا يستبدل قومًا غيركم ثم لا يكونوا  
 أمثالكم قالوا ومن يستبدل بنا وكان سلمان حنب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فضرب  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم نخذ سلمان فقال هذا وأصحابه والذى نفس مجديده لو كان الايمان  
 منوطًا بالثبوت بالنزول رجال من فارس وقال الحسن هم الجهم وقال عكرمة هم فارس والروم وقال  
 المحاسبى لا أحد بعد من جميع اجناس الاعاجم احسن دينا ولا كانت منهم العلماء الا الفرس  
 وقيل اسم اهل اليمن وهم لانصار قاله شريح بن عبيد وكذا قال ابن عباس هم الانصار وعنه  
 أنهم الملائكة وعنه هم التابعون وقال مجاهد اسم من شاء من سائر الناس وحكى عن ابى  
 موسى الاشعرى انه لما نزلت هذه الآية فرح بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال هى أحب  
 الى من الدنيا والله أعلم اه

\*(سورة الفتح)\*

سبب نزولها أنه صلى الله عليه وسلم فى السنة السادسة خرج بالف وأربعمائة من أصحابه قاصدين  
 مكة للاعتكاف فاحرموا بالعمرة من ذى الحليفة وساقى صلى الله عليه وسلم سبعين بدنة هدى بالبحر  
 وساقى القوم سبع مائة فلما وصلوا الحديبية وهى قرية بين مكة ومرحلة منه المشركون  
 من دخول مكة وصالحوه على أن يأتى فى العام القابل ويدخلها ويقيم فيها ثلاثة أيام فدخل  
 هو وأصحابه هناك بالحق ونجح ما ساقوه من الهدى ثم رجعوا يملوهم ويخالطهم الحزن  
 والكآبة فأراد الله تسليمهم وأذهب الحزن عنهم فأنزل الله عليه وهو سائر له فى رجوعه وهو  
 بكراع الغميم وهو راد أمام عسفان بين مكة والمدينة انما فتحنا لك فتحا مبينا الى آخر السورة فقال  
 صلى الله عليه وسلم لقد أنزل على آية سورة هى أحب الى مما طلعت عليه الشمس ثم قرأنا  
 فتحنا لك فتحا مبينا وفى رواية لقد أنزل على آية هى أحب الى من الدنيا جميعا ثم قرأنا فتحنا لك  
 فتحا مبينا فقال المسلمون هنيأ مرأى لك يارسوا الله القدي لك ما فعل بك فاذانفعل بنا  
 ففترأت عليه ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار حتى بلغ فوزا عظيما  
 اه خازن (قوله انما فتحنا لك) فتح البلد عبارة عن الظفره عنوة أو صلحا بخراج أو بدونه فإنه

قضينا بفتح مكة وغيرها  
المستقبل عنوة بجهدك  
(فصاحبنا) بينا ظاهرا  
(يعفرك الله) بجهدك  
(ما تقدم من ذنبك وما  
تأخر) منه

قيم المؤمن وهي كلها مكسبة  
آياتها اثنتان وثمانون آية  
وكلها ألف ومائة وتسع  
وتسعون وحرفها أربعة  
آلاف وتسعمائة وستون

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
وبأسناده عن ابن عباس  
في قوله جل ذكره (حم)  
يقول قضي أو بين ما هو كاش  
إلى يوم القيامة ويقال قسم  
اقسم به (تنزيل الكتاب)  
أن هذا القرآن تنزيل (من  
الله العزيز العظيم) على محمد  
عليه السلام العزيز بالنعمة  
لمن لا يؤمن به العظيم بن  
آمن به وبن لا يؤمن به  
(غافر الذنب) لمن قال  
لا إله إلا الله (وقابل التوب)  
لمن تاب من الشرك (شديد  
العقاب) لمن مات على  
الشرك (ذی العلول) ذی  
المن والفضل والغنى يعني  
ذال المن والفضل على من  
آمن به وذال الغنى على من  
لا يؤمن به (لا إله) يفعل ذلك  
(الاهوال به المصير) مصير  
من آمن به ومصير من  
لم يؤمن به (ما يجادل في

قوله تلك السفنان هكذا في  
نسخة المؤلف والظاهر أن  
السفنان اه

مادام لم يظفر به فهو ملق مأخوذ من فتح باب الدار وأسنداه إلى نون العظمة لاستناد أفعال  
العباد إليه تعالى خلقا وإيجادا اه أبو السعود (قوله قضينا) أي حكمنا في الأزل بفتح مكة  
وغیرها كغیر وحنين والطائف وقوله المستقبل نعمت لافتح وهذا جواب عما قال إن الآنة  
نزلت في الطريق حين رجوعه من الحديبية عام ست ومكة لم تكن فتحت إذ ذاك فكيف قال  
فتحنا بلغظ الماضي وحاصل الجواب أن المراد بفتحنا قضينا في الأزل أن مكة ست فتح بعد الحديبية  
فالماضي على حقيقة اخبار عن القضاء الأزلي وبعضهم أجاب بأنه بمعنى المضارع اه شيخنا  
وعبارة البضاوي هذا وعد بفتح مكة والتعبير عنه بالماضي لتحقيقه أو وعد بما اتفق له في تلك  
السنة كفتح خيبر وذلك أو هذا اخبار عن صلح الحديبية وانما سماه فتحا لأنه كان بعد ظهوره  
على المشركين حتى سأله الصلح فكان سببا لفتح مكة وتفرغ به رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لسائر العرب فغزاهم وفتح مواضع وأدخل في الإسلام خلقا عظيما وعلى هذا ففي فتحنا وجدنا  
للكسب الفتح وذلك السبب هو صلح الحديبية فإنه هو السبب في فتح مكة وقيل النسخ بمعنى القضاء  
أي قضينا لك أن تدخل مكة من قابل انتهت مع بعض تصرف وفي القرطبي اختلاف العلماء  
في هذا الفتح فالذي في البخاري أنه صلح الحديبية قال موسى بن عقبة قال رجل عند منصرفهم  
من الحديبية ما هذا بفتح لقد صدونا عن البيت فقال النبي صلى الله عليه وسلم بل هو أعظم  
الفتوح قد رضی المشركون أن يدفعوكم عن بلادهم بالراح ويسألونكم القضية ويرغبوا اليكم  
في الأمان وقدر أروا منكم ما كرهوا وقال الشعبي في قوله أنا فتحنا لك فتحا مينا هو فتح الحديبية  
لقد أصاب فيها ما لم يصب في غزوة غيرها غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وهو بيع ببيعة  
الرضوان وأطعموا نخل خيبر وبلغ الهدى محله وظهرت الروم على فارس ففرحت المؤمنون  
بظهور أهل الكتاب على الجحوس وقال الزهري لقد كان فتح الحديبية أعظم الفتوح وذلك أن  
النبي صلى الله عليه وسلم جاء إليها في ألف وأربعمائة فلما وقع الصلح مشى الناس بعضهم على بعض  
وعلموا وهم معوا عن الله فما أراد أحد الإسلام إلا تمكن منه فقامت تلك السفنان الأولى والمسلمون  
قد جاؤا إلى مكة في عشرة آلاف وقال مجاهد والعوفى هو فتح خيبر والأول قول الأكثر وخيبر  
انما كانت وعدا وعدوه على ما يأتي بيانه في قوله سيقول المخلفون إذا انطلقتم وقوله وعدكم الله  
مغانم كثيرة تأخذونها فجعل لكم هذه انتهى (قوله عنوة) هذا مذهب أبي حنيفة ومذهب  
الشافعي أنها فتحت صلحا وعبارة المنهاج وفتحت مكة صلحا قال الرمي في شرحه كجادل عليه  
قوله تعالى ولو فاتكم لكم الذين كفروا أي أهل مكة وقوله وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم  
عنهم يبطن مكة وانما دخلها صلى الله عليه وسلم متأهبا للقتال خوفا من غدرهم ونقضهم للصلح  
الذي وقع بينه وبين أبي سفيان قبل دخولها وفي البوطي أن أسفلها فتحه خالد عنوة وأعلىها  
فتحها الزبير رضي الله عنهما صلحا ودخل صلى الله عليه وسلم من جهته فصارت الحكة له وبهذا  
تجتمع الأخبار التي ظاهرها التعارض اه (قوله بجهدك) متعلق بقول الشارح بفتح مكة  
وهذا جواب عن إيراد حاشية أنه أن الفتح مسند لله فهو من أفعاله فكيف يترتب عليه قوله  
يعفرك الله والمغفرة لا تخص انما تكون لأجل شيء من أفعاله لا من أفعال غيره وحاصل  
الجواب أن الفتح وان كان فعلا لله لكنه لما ترتب على فعل النبي صلى الله عليه وسلم وهو الجهاد  
صح أن يترتب عليه أي على الفتح المغفرة للنبي صلى الله عليه وسلم اه من حاشي البضاوي  
(قوله يعفرك الله) الانتقاة إلى اسم الذات المستمتع بجميع الصفات كالغفر والانعام



والنصر لاجل الاشعار بان كل واحد من الامور الاربعة الداخلة تحت لام الغاية صاد عنه  
تعالى من حبيبة غير الحبيبة الاخرى مترتب على صفة من صفاته تعالى اه أبو السعور في غفرة  
الذنوب من حيث انه تعالى غفار وهذاية الصراط من حيث انه هاد وهكذا ويجمع مع السكل  
لفظ الله فانه اسم للذات المستجمع للصفات اه شيخنا (قوله لترغب امتك) علة لترتب الغفران  
على القبح أى اغمار تبنا عليه غفران الذنوب لترغب امتك فيه اه شيخنا (قوله هو مؤول) أى  
بأنه من باب حسنات الاراسيات المقربين قاله شيخ الاسلام زكريا الانصارى فى شرحه على  
الطواع وقيل معنى الغفران الاحالة بينه وبين الذنوب فلا يصدر منه ذنب لان الغفر هو الستر  
والستر اما بين العبد والذنوب أو بين الذنوب وعقوبته فاللائق به وبسائر الانبياء الاول واللائق  
بالام الثانى قاله البرماوى او هو مباغلة كزيد يضرب من يلقاه ومن لا يلقاه مع ان من لا يلقاه  
لا يمكن ضربه اه كرخى (قوله من الذنوب) أى صغيرها وكبيرها عمدًا وسهوًا قبل النبوة  
وبعداها اه شيخنا (قوله لعللة الغائبة) أى لا لباغثة لانه تعالى لا يبعثه شئ على شئ اه شيخنا  
(قوله لا سبب) السبب ما يضاف المحكم اليه كالزوال لوجوب الظهور والمغفرة ليست كذلك  
كما هو مقرر فى محله اه كرخى وفى الخطيب واختلفت أقوال المفسرين فى معنى اللام فى قوله  
تعالى لا يغفر لك الله فقال البيضاوى علة للفتح من حيث انه مسبب عن جهاد الكفار والسبي  
فى اعلاء الدين وازاحة الشرك وتكميل النفوس الناقصة وقال البغوى قيل اللام لام كى  
ومعناه انا فتحنا لك فتحا مبينا لىكى يجمع لك مع المغفرة تمام النعمة فى الفتح وقال الجلال المحلى  
اللام لعللة الغائبة فدخلوها مسبب لا سبب وقال بعضهم ان اللام القسم والاصل لا يغفر  
فكسرت اللام تشبيها بالام كى وحذف النون وردها بان اللام لا تكسر وبانها لا تنصب  
المضارع قال ابن عادل وقد يقال ان هذا ليس بنصب وانما هو بقاء للفتح الذى كان قبل فون  
التوكيد بغير ليدل عليها ولا يمكن هذا قول مردود وقال الزمخشري فان قلت كيف جعل فتح  
مكة علة للمعزة قلت لم يجعل علة للمعزة ولا كنه علة لاجتماع ما عدا من الامور الاربعة وهى  
المغفرة واعتمام النعمة وهذاية الصراط المستقيم والنصر العزيز كانه قال يسرنالك فتح مكة  
ونصرك على عدوك انهم لك عز الدارين واغراض العاجل والاجل ويجوز ان يكون فتح  
مكة من حيث انه جهاد لاعدوسبب للمغفرة والثواب اه قال ابن عادل وهذا الذى قاله مخالف  
لظاهر الآية فان اللام داخلة على المغفرة فتكون المغفرة علة للفتح والفتح معلل بها فكان ينبغي  
ان يقول كيف جعل فتح مكة معللا بالمغفرة ثم يقول لم يجعل معللا اه وقبل غير ذلك والاسلم  
ما اقتصر عليه الجلال المحلى اه بحروقه (قوله بالفتح المذكور) هو فتح مكة وغيرها بجهادك  
اه (قوله ويهديك صراطا مستقيما) أى فى تبليغ الرسالة واقامة مواسم الرياسة اه بيضاوى  
أى فلهذاية على حقيقتها فلا حاجة الى ما قيل من ان المراد زيادة الاعتماد والثبات عليه  
اه شهاب (قوله ذاعز) جواب عما يقال كيف اسند العزيز الى ضمير النصر مع ان العزيز من  
له النصر وتقرير الجواب ان صيغة فعيل هنا للنسبة فالعزيز معنى ذوالعزة فالعزى نصر اذا عزز ومنعة  
لاذل فيه وكونه ذا منعة يمنع عن ان يصيبه سوء ومكره فاسنده العزيز به هذا المعنى الى ضمير  
النصر حقيقة اه زاده (قوله فى قلوب المؤمنين) وهم اهل المدينة بعد ان دهمهم فيها ما من  
شأنه ان يزعم النفوس ويزيد القلوب من صد الكفار ورجوع الصحابة دون بلوغ مقصود  
فلم يرجع احد منهم عن الايمان بهدان هاج الناس وزلزلوا حتى عمر مع انه فاروق ومع وصفه

لترغب امتك فى الجهاد  
وهو مؤول لصفة الانبياء  
عليهم السلام  
بالدليل العلى القاطع من  
الذنوب واللام لعللة الغائبة  
فدخلوها مسبب لا سبب  
(و يتم) بالفتح المذكور  
(نعمته) انعامه (عليك  
ويهديك) به (صراطا)  
طريقا (مستقيما) يثبتك  
عليه وهو دين الاسلام  
(وينصرك الله) به (نصرا  
عزيزا) ذاعز لا ذل معه  
(هو الذى انزل السكينة)  
الطمانينة (فى قلوب المؤمنين  
ابزادوا ايمانهم مع ايمانهم)  
آيات الله) ما يكذب بمحمد  
عليه السلام والقرآن (الا  
الذين كفروا) بالله اهل مكة  
(فلا يغفر لك فى البلاد)  
فلا تغتر يا محمد بذنوبهم  
وبجيتهم فى الاسفار بالانصار  
فانهم ليسوا على شئ (كذبت  
قبلهم) قبل قومك (قوم  
فوح) فوحا (والاخراب)  
الكفار (من بعدهم) من  
بعد قوم فوح كذبوا الرسل  
كما كذب قومك (وهمت  
كل امة برسولهم لياخذوه)  
اراد كل قوم قتل رسولهم  
(وجادلوا بالباطل) خاصها  
الرسل بالشرك (ليدحضوا  
به الحق) ليطلبوا بالشرك  
الحق ما جاءت به الرسل  
(فاخذتهم) عاقبتهم عند  
التكذيب (فكيف كان  
عقاب) انظر يا محمد كيف

بشرايع الدين كلما نزل واحدة  
منها آمنوا بها منها الجهاد  
(ولله جنود السموات  
والارض) فلو اراد نصر دينه  
بغيركم لفعّل (وكان الله عليهما)  
بخلقه (حكيم) في صنعه  
أى لم يزل متصفا بذلك  
(امدخل) متعلق بمحذوف  
أى أمر بالجهاد (المؤمنين  
والمؤمنات جنات تجري  
من تحتها الانهار خالدون فيها  
ويكفر عنهم سيئاتهم وكان  
ذلك عند الله فوزا عظيما  
ويعذب المنافقين والمنافقات  
والمشركين والمشركات  
الظالمين بالله

كان عقوبتي عليهم عند  
التكذيب (وكذلك) هكذا  
(حققت) وجبت (كلما زيك)  
بالعذاب (على الذين كفروا)  
بالرسل (أنهم أصحاب النار)  
أهل النار في الآخرة (الذين  
يحملون العرش) عرش  
الرحمن وهو السريرونهم  
عشرة أجزاء من الملائكة  
الحملة (ومن حوله) من  
الملائكة (يسبحون بحمد  
ربهم) بأمر ربهم (ويؤمنون  
به) وهم يؤمنون بالله  
(ويستغفرون) يدعون  
(للذين آمنوا) بحمد عليه  
السلام والقرآن ويقولون  
(ربنا) باربنا (وسعت كل  
شيء رحمة) ملأت كل شيء  
نعمة (وعالما) عالم أنت بكل  
شيء (فاغفر للذين تابوا) من  
الشرك (واتبعوا سبيلك)

في الكتب السالفة بأنه قرن من حديثنا الظن بغيره وكان عند المصديق من القسّم الثابت  
والاصل الراسخ ما علم به انه لم يسبق ثم ثبتهم الله أجمعين اه خطيب وفي المواهب قال في فتح  
البارى قال في رواية البخارى فقال عمر بن الخطاب فأنبت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت ألسنت  
نبي الله حقا قال بلى قلت ألسنتنا على الحق وعدونا على الباطل قال بلى قلت فلم تعطى الذنية في  
ديننا اذا قال اني رسول الله ولسنت أعصيه وهو ناصرى قلت أوليس كنت تحب ثنا اناسنا في البيت  
فتطوف به قال بلى أفا خبرتك انانا أتيت به العام قلت لا قال فانك أتيت وتطوف به قال فأنبت أبا  
بكر فقلت يا أبا بكر أليس هذا نبي الله حقا قال بلى قلت ألسنتنا على الحق وعدونا على الباطل قال  
بلى قلت فلم تعطى الذنية في ديننا اذا قال ايها الرجل انه رسول الله صلى الله عليه وسلم لم وليس  
بعضى ربه وهو ناصره فاستمسك بفرزه بفتح الغين وسكون الراء أى تمسك بامرؤه ولا تخلفه فوالله  
انه على الحق قلت أوليس كان يحب ثنا اناسنا أى البيت فتطوف به قال بلى أذا خبرك انانا أتيت به  
العام قلت لا قال فانك أتيت به فتطوف به قال العلماء لم يكن سؤال عمر رضى الله عنه وكلامه  
المذكور شك كابل طلبا لكشف ما خفي عليه وحشا على اذلال الكفار وظهور الالام كما عرف  
في خلقه وقوته في نصره الدين واذلال المبطلين وأما جواب أبى بكر لم يرضى الله عنه - كما عجل  
جواب النبي صلى الله عليه وسلم فهو من الدلائل الظاهرة على عظيم فضله وبارع علمه وزيادة  
عرفانه ورسوخه وزادته في ذلك على غيره اه (قوله بشرايع الدين) متعلق بما نانا ومتعلق بقوله  
مع ايمانهم محذوف أى بالله ورسوله اه شيخنا (قوله ولله جنود السموات والارض) في جنود  
السموات والارض وجوه الاول انهم ملائكة السموات والارض الشان ان جنود السموات  
الملائكة وجنود الارض الحيوانات الثالث ان جنود السموات مثل الصاعقة والصيحة والجماعة  
وجنود الارض مثل الزلازل والخسوف والفرق ونحو ذلك اه خازن (قوله لفعّل) أى لكانه لم  
يفعل بل أنزل السكينة على المؤمنين ليكون اهلاك أعدائهم بأيديهم - م فيكون لهم الثواب اه  
خطيب (قوله متعلق بمحذوف أى أمر بالجهاد) فيه رد على من قال انه متعلق بفقهنا أى لا يصح  
على أن لا يغفر متعلق بفقهنا لان الفعل لا يعمل في حرفي جمعناهما واحدا من غير عطف أو بدل أو  
توكيد وفيه أيضا بعد من جهة المعنى وعلى من يقول انه متعلق بقوله لا يزاد أو وجه الرد ان يعذب  
معطوف على ليغفر ولا يشاء أن يكون ازدياد الايمان عليه ايعذب المنافقين وقال أبو حيان  
والازد ياد لا يكون سببا للتعذيب الكفار وأجيب بأنه ذكر ان يكونه مقصودا للمؤمنين كأنه قيل  
بسبب ازديادكم في الايمان بدخلكم الجنة ويعذب الكافرين بأيديكم في الدنيا اه كرخي (قوله  
ويكفر عنهم سيئاتهم) أى يغطيها ولا يظهرها رتبة - ديم الادخال في الذكر على التكفير مع ان  
الترتيب في الوجود على العكس للسرعة الى بيان ما هو المطلب الاعلى اه كرخي (قوله وكان  
ذلك) أى المذكور من الادخال والتكفير اه يضاهى وعند الله حان من فوزا لانه صفة له في  
الاصل فلما قدم عليه - صار حال أى كأنه عند الله أى في علمه وقضائه وحجته وكان الخ اعترافا  
مقرر لما قبله بين المعطوف وهو يعذب الخ والمعطوف عليه وهو يدخل المؤمنين الخ اه شيخنا  
(قوله ويعذب المنافقين) قدمهم على المشركين لانهم كانوا أشد على المؤمنين ضررا من الكفار  
المجاهرين لان المؤمن كان يتوقى المجاهر ويخاطب المنافق اظنه ايمانه وكان يقضى اليه سره  
اه خطيب وفي القرطبي وبه عذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات أى بالاصل  
المهموم اليهم بسبب علو كلمة المسابين وبأن يسلط النبي صلى الله عليه وسلم عليهم - م قتل وأمر

ظن السوء) يفتح السين  
 وضعها في المواضع الثلاثة  
 ظفوا أنه لا ينصرف مجدا صلى  
 الله عليه وسلم والمؤمنين  
 (عليهم دائرة السوء) بالذل  
 والعداب (وغضب الله  
 عليهم وامنهم) بعدهم  
 (وأعد لهم جهنم وساءت  
 مصيرا) أي مرجعا (وقته  
 جنود السموات والارض  
 وكان الله عز ورا) في ملكه  
 (حكيم) أي لم يزل متصفا  
 بذلك (انا أرسلناك شاهدا  
 على امتك في القيامة  
 ومبشرا) لهم في الدنيا  
 بالجنة (ونذيرا) منذرا  
 مخوفا فيهم من عمل سوء  
 بالنار (ليؤمنوا بالله ورسوله)  
 بالباء والتاء فيه وفي الثلاثة  
 بعده (وبعزروه) ينصروه  
 وقرئ بزايين مع الفوقانية  
 (وبقره) يعظموه وضميرهما  
 لله أو رسوله (ويسهوه)  
 أي الله (بكرة وأصيل)  
 بالفاء والغنة (ان الذين  
 يبايعونك)

دعناك الاسلام (وقهم  
 عذاب الحميم) ادفع عنهم  
 عذاب النار (ربنا) يا ربنا  
 (وادخلهم جنات عدن)  
 معدن الانبياء والصالحين  
 (التي وعدتهم) في الكتاب  
 (ومن صلح) من وحد ايضا  
 (من آياتهم) وأزواجهم  
 وذريتهم انك أنت العزيز  
 في ملكك وسلطانك (الحكيم)  
 في أمرك وقضائك (وقدم

واستمرقا للظانين بالله ظن السوء يعني ظنهم ان النبي صلى الله عليه وسلم لا يرجع الى المدينة ولا  
 احدهما من أصحابه حين خرج الى المدينة وافا المشركين يستأصلونهم كما قال بل ظنتم ان لن  
 ينقلب الرسول والمؤمنون الى أهليهم أبدا وقال الخليل وسيمويه السوء هنا الفساد عليهم دائرة  
 السوء في الدنيا بالقتل والسبي والاسروفي الاخرة بجهنم اه (قوله ظن السوء) الاضافة فيه  
 ليست من قبيل اضافة الموصوف الى صفة فانها غير جائزة عند البصريين لان الصفة  
 والموصوف عبارة عن شيء واحد فاضافة احدهما الى الآخر اضافة الشيء الى نفسه بل السوء  
 صفة لموصوف محذوف أي ظن الامر السوء مخذف المضاف اليه واقيت صفة مقامه اه من بعض  
 حواشي البضاوي (قوله يفتح السين وضعها) بالضم معناها العذاب والمزجاة والشرا والفتح معناها  
 الذم كما اشار اليه في التقرير اه كرخي وفي البضاوي والفتح والضم لغتان غيران المفتوح  
 غلب في أن يضاف اليه ما يراد منه والمضموم جرى مجرى الشر وكلاهما في الاصل مصدر اه  
 (قوله في المواضع الثلاثة) أي هذين والثالث قوله وظنتم ظن السوء وهذا سبق قلم من الشارح  
 وصوابه ان يقول في الموضع الثاني اذ الموضع الاول والثالث ليس فيهما الا الفتح باتفاق السبعة  
 اه شيخنا (قوله عليهم دائرة السوء) اما اخبار عن وقوع السوء بهم أو دعاء عليهم والدائرة  
 مصدر بزنة اسم الفاعل أو اسم فاعل من دار يدور بمعنى عاقبة الزمان أي حادثته اه شهاب  
 وعبارة زاده الدائرة في الاصل عبارة عن الخط المحيطة بالمركز كنتم استعملت في الحادثة  
 المحيطة بمن وقعت عليه الآن أكثر استعمالها في المكره والاضافة في دائرة السوء من اضافة  
 العام للخاص فهي للبيان كما في خاتم فضة والمعنى أكذب الله ظنهم وقلب ما يظنون به بالمؤمنين  
 عليهم بحيث لا يخطأهم ولم يظفروا بالنصر أبدا انتهت (قوله وغضب الله عليهم) معطوف  
 على عليهم دائرة السوء عطف فعليه على اسمية اه شيخنا (قوله والله جنود السموات  
 والارض الخ) ذكره سابقا على أن المراد به انه المديبر لا المخلوقات بمقتضى حكمه فذلك  
 ذيله بقوله عليهم ما حكيم وهذا يريد به انه يدب بانهم في قبضة قدرة المنتقم فلماذا ذيله بقوله  
 عز ورا حكيم ما فلا تكرر وقيل ان الجنود جنود رحمة و جنود عذاب والمراد هنا الثاني ولذا  
 تعرض لوصف العزة الدال على الغلبة فتأمل اه شهاب وعبارة الخازن وان قلت قال في الآية  
 الاولى وكان الله عليهم ما حكيم وقال في هذه وكان الله عز ورا حكيم ما فاما معناه قلت لما كان  
 في جنود السموات والارض من هولاء رحمة ومن هولاء عذاب وعلم الله ضعف المؤمنين ناسب ان  
 يكون خاتمة الآية الاولى وكان الله عليهم ما حكيم ما بالفتح في تعذيب الكافرين والمنافقين وشدة  
 ناسب ان يكون خاتمة الآية الثانية وكان الله عز ورا حكيم ما فهو كقوله أليس الله بعز ورا  
 انتقام وقوله أخذناهم أخذ عز ورا مقتدر انتهت (قوله انا أرسلناك الخ) هذا امتار منه تعالى  
 عليه صلى الله عليه وسلم حيث شرفه بالرسالة وبعثه الى الكافة شاهدا على اعمال امته اه  
 خازن (قوله على امتك) أي بالطاعة والاعصيان (قوله ليؤمنوا بالله) متعلق بأرسلناك وعبارة  
 الخطيب ثم بين تعالى فائدة الارسال بقوله ليؤمنوا بالله الخ اه (قوله بالباء والتاء) سبع ميمتان  
 (قوله وقرئ) أي شاذ (قوله وضميرهما الله) الاظهر من الاحتمالين أولهما ان يكون الضمائر  
 على وتيرة واحدة اه شيخنا (قوله ان الذين يبايعونك الخ) لما بين تعالى انه مرسل بين ان منزلته  
 وقدره عند الله بحيث يكون من بابه صورة فقد بايع الله حقيقة لان من بابه عليه السلام على  
 أن لا يفر من موضع القتال الى أن يقتل أو يفتح الله لهم وان كان يقصد ببعثته رضا الرسول ظاهرا

بيعة الرضوان بالحديد بيعة  
 (انما يبايعون الله) هو نحو  
 من يطاع الرسول فقد اطاع  
 الله (يد الله فوق ايديهم)  
 التي يبايعونها النبي أي هو  
 تعالى مطلع على مبايعتهم  
 فيجازيهم عليهم (في نيكث)  
 نقض البيعة (فانما ينكث)  
 السبب (ادفع عنهم عذاب  
 يوم القيامة) ومن تق  
 السبب (ومن دفع  
 عنه العذاب) (يومئذ)  
 القيامة (فقد رحمته)  
 غفرت له وعصمته وعظمته  
 (وذلك) الغفران والذوق  
 (هو الفوز العظيم) النجاة  
 الوافرة فازوا بالجنة ونجوا  
 من النار (ان الذين كفروا)  
 بالله وبالكتب والرسل  
 اذا دخلوا النار يقول كل  
 واحد منهم مقتل يا نفسي  
 (ينادون) فيناديهم  
 الملائكة (لقت الله) في  
 الدنيا (أكبر من مقتكم  
 أنفسكم) اليوم في النار (اذ  
 تدعون الى الايمان  
 فتهكفرون) فتهكفرون (قالوا)  
 يعني الكفار في النار (ربنا)  
 يا ربنا (أمتنا اثنتين) مرتين  
 مرة بقبض ارواحنا ومرة  
 بعد ما سألنا منك ونكبر  
 في القبور (وأحييتنا اثنتين)  
 مرتين مرة قبل ان سألنا  
 منك ونكبر في القبور  
 ومرة للبعث (فاعترفنا)  
 فأقرنا (بنفوسنا) بشر كنا  
 وهم ودنا من ذلك (فهل الى

لكس اغنا بقصد بها - صدقة رضا الرحمن وثوابه وجنته سميت المعاهدة المذكورة بالمبايعة التي  
 هي مبادلة المال بمال تشبهها بالمبايعة في اشتغال كل واحدة منهما على معنى المبادلة لان  
 المعاهدة ايضا مشتملة على المبادلة بين التزام الثبات في محاربة الكافرين وبين ضمانه عليه  
 السلام لمرضات الله تعالى عنهم واثابته اياهم بجنات النعيم في مقابلة ذلك الثبات فاطلق اسم  
 المبايعة على هذه المعاهدة على سبيل الاستعارة ثم انه لما كان ثواب ثباتهم في الحرب اغنا يصل  
 اليهم من قبله تعالى كان المقصود من المبايعة معه عليه السلام المبايعة مع الله فانه عليه السلام  
 صفيح ولما جعلت المبادلة مع الرسول مبايعة مع الله وشبهه تعالى بالمبايع اثبت له ما هو من لوازم  
 البائع حقيقة وهو الابد على طريق الاستعارة التخييلية اه زاده يعني ان في اسم الله استعارة  
 بالكناية والبد تخيل مع ان فيه ايضا مشاكلة لذكره مع ايدي الناس اه شهاب فلهذا ان  
 في هذا التركيب استعارة تصريحية تبعية في الفعل ومكسبة في الاسم الكريم وتخييلية في اثبات  
 المبدل وفيه مشاكلة في مقابلة يده بايديهم وفي الخازن وأصل البيعة العقد الذي يعقده الانسان  
 على نفسه من بذل الطاعة للامام والوفاء بالعهد الذي التزمه له والمراد بهذه البيعة بيعة  
 الرضوان بالحديد وهي قرية ليست كبيرة بينها وبين مكة اقل من مرحلة أو مرحلة سميت ببر  
 هناك وقد جاء في الحديث ان الحديبية ثم قال مالك هي من الحرم وقال ابن ابي عمير بعضها  
 من الحل ويجوز في الحديبية التخفيف والتشديد والتخفيف أفصح وعامة المحدثين يشددونها  
 روى الشيخان عن يزيد بن عبيد قال قلت لاسامة بن الاكوع على أي شيء يبايعهم رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم قال على الموت وروى مسلم عن معقل بن يسار قال لقد رأيتني يوم الشجرة والنبي  
 صلى الله عليه وسلم يبايع الناس وأنا رافع غصن من أغصانها عن رأسه ونحن أربع عشرة مائة  
 قال لم نبايعه على الموت ولكن يبايعناه على أن لا نفرق بين العلماء لا منافاة بين الحديتين وعندهما  
 صحيح يبايعه جماعة منهم سلمة بن الاكوع على الموت فلا يزالون يقاتلون بين يديه حتى يقتلوا أو  
 ينتصروا أو يبايعه جماعة منهم معقل بن يسار على أن لا يفروا اه (قوله بيعة الرضوان) سميت بذلك  
 لقول الله فيهم القدرضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونه في الآخرة اه شهاب (قوله هو نحو من يطع  
 الرسول الخ) أي نحو من حيث ان معنى هذا يرجع لذلك وأشار به الى انه تعالى منزلة عن  
 الجوارح وانما المعنى أن عقد المشاق مع الرسول كعقده مع الله من غير تفاوت بينهما كما قوله  
 من يطع الرسول فقد اطاع الله اه كرخي (قوله أي هو تعالى مطلع اه) أشار به الى ان اطلاق  
 اليد على الله من قبيل المشاكلة وان المعنى المراد هو ما ذكره قال السدي كانوا يبايعون يده  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ويبايعونه ويد الله فوق ايديهم في المبايعة وذلك لان المتبايعين  
 اذا مآد أحدهما يده الى الآخر في البيع وبينهم ما ثالث يضع يده على يدهما ويحفظهما الى أن  
 يتم العقد ولا يترك أحدهما يد الآخر كي يلزم العقد ولا يتفاحن فصار وضع اليد فوق الايدي  
 سبيحا لحفظ البيعة فقال يد الله فوق ايديهم أي يحفظهم على البيعة كما يحفظ المتوسط ايدي  
 المتبايعين اه حطيب وفي الكرخي قوله أي هو تعالى مطلع على مبايعتهم يعني لما وعيت  
 المشاكلة بين قوله ان الذين يبايعونك وبين قوله انما يبايعون الله في عليها قوله يد الله فوق  
 ايديهم على سبيل الاستعارة التخييلية تيمم المعنى المشاكلة وهو كما ترشح للاستعارة أي اذا كان  
 الله مبايعا ولا بد للبائع كما تعرف واشهر من الصفة باليد فتخيل له اليد لنا كيد معني المشاكلة  
 والاغسل جنانه الاقدس عن الجارحة اه زاده والمراد من قول صاحب المفتاح وأما حسن

يرجع وبال نفقته (على نفسه ومن أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه) بالباء والنون (أبراعظيما سيقول لك المخلفون من الأعراب) حول المدينة أي الذين خلفهم - م الله عن هجنتك لمطالبتهم ليخرجوا معك إلى مكة خوفا من تعرض قريش لك عام الحديبية إذا رجعت منها (شغلتنا أموالنا وأهلونا) عن الخروج معك (فاستغفرنا) الله من ترك الخروج معك قال تعالى مكذبا لهم (يقولون بالسفهم) أي من طلب الاستغفار وما قبله (ماليس في قلوبهم) فهم كاذبون في اعتذارهم - م (قل فن) استفهم بمعنى النبي أي لأحد (مالككم من الله شأنا أراد بكم ضرا) بفتح الضاد وضعا (أو أراد بكم نقابل كان الله عما تعملون خبير) أي لم يزل متصفا بذلك (بل) في الموضوعين للانتقال من غرض إلى آخر (ظننتم أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون

**خروج** رجوع إلى الدنيا (من سبيل) من حيلة فتؤمن بذلك بقول الله لهم (ذلكم) العذاب في النار والمقت (بأنه) إذا دعى الله وحده إذا قبل لكم قولوا لا إله إلا الله (كفرتم) بهتتم (وان يشرك به) الأوثان

الاستعارة التخييلية فبان تكون تابعة للكنائية ثم إذا انضم إليها المشاكاة كانت أحسن وأحسن وظاهرا المراد بلفظ التخييل الواقع في كلامهم التمثيل رعاية للأدب وقوله انما يبايعون الله خبران ويد الله مبتدأ وما بعده الخبر والجملة خبر آخر لأن أحوال من ضمير الفاعل في يبايعونك أو مستأنفة اه وفي القرطبي يد الله فوق أيديهم قيل المعنى يده في الثواب فوق أيديهم في الوفاء ويده في المنة عليهم في الهداية فوق أيديهم في الطاعة وقال السكبي معانعة الله عليهم فوق ما صنعوا من البعثة وقال ابن كيسان قوة الله ونصرته فوق قوتهم ونصرتهم اه (قوله يرجع وبال نفقته الخ) أشار به إلى تقدير مضافين في الضمير المستتر في بكث اه شيخنا (قوله بالباء والنون) سبعين (قوله أبراعظيما) هو الجنة (قوله سيقول لك المخلفون الخ) لما ذكر تعالى أهل بيعة الرضوان وأضافهم إلى حضرة الرحمن ذكر من غاب عن ذلك الجنب وأطأ عن حضرة تلك العمرة بقوله سيقول أي بوعده لا خلف فيه لك أي لأنهم يعلمون شدة رحمتك ورفقتك وشفتك على عباد الله فهم بطهعون في قبولك عذرهم الفاسد ما لا يطعمون فيه من غيرك من خلص المؤمنين اه خطيب (قوله حول المدينة) حال من الأعراب أو صفة لهم أي كائنين أو الكائنين والنازحين والمقيمين حول المدينة اه شيخنا (قوله أي الذين خلفهم - م الله الخ) وهم غفار ومزينة وجهينة وأجمع وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أراد المسير إلى مكة عام الحديبية معتمرا استنفر من حول المدينة من الأعراب وأهل البوادي ليخرجوا معه حذرا من قريش أن يتعرضوا له بحرب ويصدوه عن البيت فأحرم باله مرة وساق الهدى ليعلم الناس أنه لا يريد حرا فاشتاقل عنه كثير من الأعراب وتخلفوا عنه وخافوا أن يكون قتال وقالوا يذهب إلى قوم قد غزوه في قعر داره بالمدينة وقتلوا أصحابه يعنون بأحد اه خازن (قوله إذا رجعت منها) ظرف لسيقول (قوله وأهلونا) أي النساء والذراري فانالو تركناهم لضعافهم لانه لم يكن لنا من يقوم بهم وأنت قد نيت عن ضياع المال والتفریط في العيال اه خطيب (قوله أي من طلب الاستغفار الخ) بيان لقوله ما ليس في قلوبهم مقدم عليه اه (قوله فهم كاذبون في اعتذارهم) أي وفي طلب الاستغفار وكأنه انما اقتصر على الأول لأن الثاني انشاء والتكذيب في الانشاء لا يصح الابتأويل اه شيخنا (قوله قل فن يملك لكم) أي فن يقدر لاجلكم من الله أي من مشيئته أي ما يشاءه ويقضى به من نفع أو ضرر اه أبو السعود أي فن يمنحكم من مشيئته وقضائه في النظم مجاز عن هذا اه كرخي (قوله ان أراد بكم ضرا) أي ما يضركم كقتل وهزيمة وخل في المال والأهل وعقوبة على الخلف اه يعضاوي (قوله بفتح الضاد وضعا) سبعين (قوله للانتقال من غرض إلى آخر) فأضرب تعالى عن تكذيبهم في اعتذارهم إلى إعادتهم بأنه يجازيهم بما عملوا من القفاف والاعتذار الباطل باظهار أمر وخفاء غيره فقال بل كان الله بما تعملون خبير اثم اضرب عن بيان بطلان اعتذارهم إلى بيان ما جعلهم على القفاف فقال بل ظننتم الخ اه زاده وعبارة الكرخي قوله من غرض إلى آخر ايضاح ذلك انه أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بأن يجيبهم بأجوبة ثلاثة على الترتي يقول أولا على سبيل الكلام المنصف تعريضا بغيرهم من المحقين والمبطلين فن يملك لكم الخ ثم اضرب عن هذا الجواب إلى قوله بل كان الله الخ وفيه نوع تهديد ولكن على الإبهام ثم ترقى وصرح بمكنون ضمائرهم والكشف عن فضائلكم في قوله بل ظننتم الخ اه (قوله بل ظننتم أن لن ينقلب الرسول الخ) أي ظننتم أن الله لا يستأصلهم ولا يرجعون لما في قلوبكم من عظمة



الى اهلهم ايد اوز بن ذلك  
في قلوبكم) اى انهم يستأصلون  
بالقتل فلا يرجعون (وطنهم  
ظن السوء) هذا وغيره  
(وكنتم قوم ابورا) جمع باثر  
اى هالكين عند الله بهذا  
الظن (ومن لم يؤمن بالله  
ورسوله فاننا اعتدنا للكافرين  
سعيرا) نار اشد بدة (ولله ملك  
السموات والارض يغفر  
لمن يشاء ويعذب من يشاء  
وكان الله غفورا رحاما)  
اى لم يزل متصفا بما ذكر  
(سيقول المخلفون) انذ كورون  
(اذا انطلقتم الى مغانم) هي  
مغانم خيبر (لناخذوها ذرونا)  
اتركونا (نقيمكم) لناخذ منها  
(يريدون) بذلك (ان  
يبدلوا كلام الله) وفي قراءة  
كلام الله بكسر اللام اى  
مواعيده بغنائم خيبر اهل  
الحديبية خاصة

**تفسير**  
(نؤمنوا) نقرروا (فالحكم لله)  
فالقضاء بين العباد لله  
حكم بالنار لمن كفره (العلی)  
أعلى كل شئ (الكبير)  
أكبر كل شئ (هو الذى  
يربكم) يا اهل مكة (آياته)  
علامات وحدانيته وقدرته  
ومجانيته من خواب مساكن  
الذين ظلموا (و ينزل لكم من  
السماء رزقا) مطرا (وما  
ينذركم) ما ينهض بالقرآن  
(الامن ينبى) الامن يقبل  
الى الله (فادعوا الله) فاعبدوا  
الله (مخلصين له الدين)  
قده بالعبادة والتوحيد

المشركين وحقارة المؤمنين غماكم ذلك على ان قلتم ما هم في قريش الا اكلة رأس اه خطيب  
(قوله الى اهلهم) جمع اهل اه (قوله هذا) اى ظن انهم يستأصلون وغيره من كل ظن فاسد  
كظن ان محمدا غير رسول اه شيخنا (قوله وكنتم قوم ابورا) البور الهلاك وهو يحتمل ان  
يكون مصدرا اخبر به عن الجمع ويجوز ان يكون جمع باثر كائنا وحول في القتل وبازل وبزل  
في الصحيح اه ممين وعائد وعوذ وهى من الابل والخليل الحديبية النتائج اه زاده وقوله عند  
الله اى فى علمه (قوله ومن لم يؤمن بالله ورسوله) كلام مبتدأ من جهة تعالى غير داخل في  
الكلام الملقن مقررا لوارهم ومنه بين الكيفية وقوله لا كافر من المقام للاضممار وانما الى  
بإظهار ايد انابان من لم يجمع بين الايمان بالله ورسوله فهو كافر مستوجب للسعي وتكفير  
سعيه للتنبيل اه ابوالسعود ومن شرطية أو موصولة والظاهر قائم مقام العائد على كل من  
التقديرين اى فاننا اعتدنا لهم اه ممين وعبرة الخازن ومن لم يؤمن بالله ورسوله فاننا اعتدنا  
للكافرين سعيه المماين الله تعالى حال المتخافين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين حال  
ظنهم الفاسد وان ذلك يفضى بصاحبه الى الكفر حرصهم على الايمان والتوبة من ذلك الظن  
الفاسد فقال تعالى ومن لم يؤمن بالله ورسوله وظن ان الله يخلف وعده فانه كافر فاننا اعتدنا  
للكافرين سعيه اه (قوله يغفر ان يشاء الخ) هذا حسم لا طماعهم الفارغة في استغفاره  
صلى الله عليه وسلم لهم وقوله وكان الله غفورا رحاما اى من يشاء ولا يشاء الا ان تقتضى الحكمة  
مغفرته من المؤمنين دون من عداهم من الكافرين فهم بمنزل عن ذلك قطعا اه ابوالسعود  
(قوله اذا انطلقتم) ظرف لما قبله لا شرط لما بعده اى سيقولون عند انطلاقتكم الى مغانم اه  
ابوالسعود وقوله ذرونا مفعول القول وقوله يريدون ان يبدلوا الخ يجوز ان يكون مستأنفا وان  
يكون حالا من الفاعل وهو المخلفون وان يكون حالا من مفعول ذرونا اه ممين (قوله هي مغانم  
خيبر) وذلك ان المؤمنين لما انصرفوا من الحديبية على صلح من غير قتال ولم يصيبوا من  
المغانم شيئا وعدهم الله عز وجل فتح خيبر وجعل مغانمها لمن شهد الحديبية خاصة عوضا عن  
غنائم اهل مكة حيث انصرفوا عنهم ولم يصيبوا منهم شيئا اه خازن يستأني في قوله وانما هم  
فما قرى بالخ وفي القرطبي سيقول المخلفون اذا انطلقتم الى مغانم لناخذوها معنى مغانم خيبر  
لان الله وعد اهل الحديبية فتح خيبر وانما لهم خاصة من غاب منهم ومن حضر ولم يغيب منهم  
عنه غير جابر بن عبد الله فقسم له رسول الله صلى الله عليه وسلم كسهم من حضر قال ابن اسحق  
وكان المتولى للقسمه محمد بن جابر بن صخر الانصاري من بني سلمة وزيد بن ثابت من بني النجار كانا  
حاسبين قاصدين اه (قوله ذرونا) اى دعونا يقال ذره اى يدعه وهو يذره اى يدعه واصنه وذره  
يذره كوسعه يسعه وقد اما توماضه ومصدره وامم فاعله فلم ينطقوا بها فلا يقال وذره ما ضا  
ولا يقال وذرا مصدرا كوعده ولا واذر بكسر الذا لام فاعل بل يقال تركه تركا فهو تارك اه  
من القرطبي والقاسموس (قوله خاصة) فانه صلى الله عليه وسلم لم يمارجع من الحديبية في ذى  
الحجة من سنة ست اقام بالمدينة بقبته وأوائل المحرم من سنة سبع ثم غزا خيبر عن شهد  
الحديبية ففتحها وغنم أمر الاكسيرة فخصمها بهم حسبما أمره الله تعالى اه ابوالسعود وفي  
القرطبي يريدون ان يبدلوا كلام الله قال ابن زيد هو قوله تعالى فان رجعت الله الى طائفة منهم  
فاسمأذكركم للخروج فقل لن يخرجوا مني ابدا ولن تقتلوا مني عدا والالية وانكر هذا القول  
الطبري وغيره بسبب أن غزوة تبوك كانت بعد فتح خيبر وبعد فتح مكة وقيل المعنى يريدون ان

(قل ان تتبعونا كذلك قال الله من قبل) أى قبل عودنا (فسيقولون بل نخسدوننا) أن نصيب معكم من الغنائم فقلتم ذلك (بل كانوا لا يفقهون) من الدين (الا قليلا) منهم (قل للمسلمين من الاعراب) المذكورين اختمارا (ستدعون الى قوم أولى) أصحاب (بأس شديد) قيل هم بنو حنيفة أصحاب اليمامة وقيل فارس والروم (تقاتلونهم) حال مقدرة هي المدعو اليها فى معنى (أو) هم (يسلمون) فلا تقاتلون (فان قطعوا) الى قتالهم (يؤذكم الله أجرا حسنا)

ولو كرهه وان كرهه (الكافرون) أهل مكة (رفيع الدرجات) خالق السموات رفعها فوق كل شيء (ذوالعرش) السريبر (باني الروح من أمره) ينزل جبريل بالقرآن (على من يشاء) على من يحب (من عباده) يعنى محمدا عليه السلام (لينذر) ليخوف محمد صلى الله عليه وسلم بالقرآن (يوم التلاق) يوم يلتقى أهل السماء وأهل الأرض ويقال يوم يلتقى الخالق والمخلوق (يوم هم بارزون) خارجون من القبور (لا يخفى على الله منهم شيء) ولا من أعمالهم شيء فيقول الله بعد نفخة الموت (من أهلك اليوم)

غير وأوعده الله الذى وعدده لاهل المدينة وذلك أن الله تعالى جعل لهم غنائم خبير عوضا عن فتح مكة حيث رجعوا من المدينة على صلح قاله مجاهد وقتادة واختاره الطبري وعليه عامة أهل التأويل اه (قوله قل ان تتبعونا) هذا الذى فى معنى النهى لمبالغة اه أبو السعد (قوله كذلك) أى مثل هذا القول الصادر مني وهولن تتبعونا قال الله أى حكم بان لا تتبعونا وبان غنيمته خبير لمن شهد المدينة ليس لغيرهم منهم نصيب ولما كانوا منافقين لا يعتقدون شيئا بل يظنون أنها حيل على التوصل الى المراتب الدنيوية تسبب عن قوله ذلك قوله تعالى تنبيه على خلافهم وفساد ظنهم فسيقولون ليس الامر كما ذكرنا دعيت أنه قول الله تعالى بل اغناكم ذلك لانكم تحسدوننا اه خطيب فقوله بل تحسدوننا ضربا عن محذوف هو مقول القول كما علمت (قوله فسيقولون) أى عند سماعهم هذا النهى وقوله بل تحسدوننا أى ليس ذلك النهى حكما من الله تعالى بل تحسدوننا أن نشارككم فى الغنائم اه أبو السعد وقوله فقلتم ذلك أى ان الله حكم بمنعنا من غنيمته خبير وتخصيص أهل المدينة بها (قوله بل كانوا لا يفقهون) أى لا يفقهون فهم الحاذق الماهر الا قبله أى فى أمر دينهم ومن ذلك اقرارهم بالأسان لاجلها وأما مور الاسخرة فلا يفهمون منها شيئا اه خطيب (قوله من الدين) فيه اشعار الى أن الاضراب الاول معناه رد منهم أن يكون حكم الله أن لا يتبعوه هم واثبات الحسد والثاني اضراب عن وصفهم باضافة الحسد الى المؤمنين الى وصفهم بعبادهم وهو الجهل وقلة الفقه وفيه أن الجهل غاية فى الذم وحسب الدنيا ليس من شيمه العالم الماقل اه كرخى (قوله قل للمخلفين من الاعراب) كرر ذكرهم به هذا الاسم لمبالغة فى الذم واشعارا بشناعة الخفاف أى فذمهم مرة بعد أخرى كما أشار اليه فى التقرير اه كرخى (قوله قيل هم بنو حنيفة الخ) عبارة القرطبي استدعون الى قوم أولى بأس شديد قال ابن عباس وعطاء بن أبى رباح ومجاهد وابن أبى ليلى وعطاء الخراساني هم فارس وقال كعب والحسن وعبد الرحمن بن أبى ليلى هم الروم وعن الحسن أيضا هم فارس والروم وقال ابن جبير هم هوازن وثقف وقال عكرمة هم هوازن وقال قتادة هم هوازن وغطفان يوم حنين وقال الزهري ومقاتل هم بنو حنيفة أهل اليمامة وأصحاب مسيلة وقال رافع بن خديج والله لقد كنا نقرأ هذه الآية فيما مضى استدعون الى قوم أولى بأس شديد فلا نعلم من هم حتى دعانا أبو بكر الى قتال بني حنيفة فعلمنا أنهم هم وقال أبو هريرة لم تأت هذه الآية بعد وظهر الآية برز وفي هذه الآية دليل على صحة امامة أبى بكر وعمر رضى الله عنهما لان أبى بكر دعاهم الى قتال بني حنيفة وعمر دعاهم الى قتال فارس والروم وأما قول عكرمة وقتادة أن ذلك فى هوازن وغطفان يوم حنين فلا لانه يمنع أن يكون الداعى لهم الرسول عليه الصلاة والسلام لانه قال لن تخرجوا معي أبدا وان تقا تلوماني عدا واذل على ان المراد بالداعى غير النبي صلى الله عليه وسلم ومعلوم انه لم يدع هؤلاء القوم بعد النبي صلى الله عليه وسلم الا أبو بكر وعمر رضى الله عنهما قال الزمخشري فان صح ذلك عن قتادة فقوله ان تخرجوا معي أبدا يعنى مادمت على ما أنتم عليه من مرض القلوب والاضطراب فى الدين اه (قوله أصحاب اليمامة) اليمامة اسم لادنى اليمن واسم أيضا لامرأة كانت بها وفى المختار واليمامة اسم جارية زرقاء كانت تبصر الراكب من مسيرة ثلاثة أيام يقال أصبر من زرقاء اليمامة واليمامة أيضا بلاد وكان اسمها الجوف فسميت باسم هذه الجارية لكثرة ما أضيف اليها وقيل جواليمامة اه (قوله أو هم يسلمون) أشار بهذا التقدير الى أن الجملة مستأنفة وعبرة السمين العامة على رفعه بالثبات

وان تتولوا كما توليتم من قبل  
 يعذبكم عذابا أليما) مؤلما  
 (ليس على الاعشى حرج ولا  
 على الاعرج حرج ولا على  
 المريض حرج) في ترك  
 الجهاد (ومن يطع الله ورسوله  
 يدخله) (بالإيمان والنون  
 جنات تجري من تحتها  
 الأنهار ومن يتول بعذبه  
 بالإيمان والنون) (عذابا أليما  
 لقد رضي الله عن المؤمنين  
 فليس يجيبه احد فيرد على  
 نفسه فيقول (الله الواحد)  
 بلا ولد ولا شريك (القهار)  
 فلقه بالموت الغالب عليهم  
 (اليوم) وهو يوم القيامة  
 (تجزي كل نفس) مرة أو  
 فاجرة (بما كسبت) من  
 الخير والشر (لا ظلم اليوم)  
 على احد اي لا ينقص من  
 حسناتهم ولا يزداد على  
 سيئاتهم (ان الله سريع  
 الحساب) اذا حاسب  
 وقال شديد العقاب اذا  
 عاقب (واذ ذرهم) خوفهم  
 با محمد (يوم الآخرة) من  
 أهوال يوم الآخرة وهو يوم  
 القيامة ينفذ بعضهم الى  
 بعض ويسرع (اذا القلوب  
 لدى الحناجر) عند الحناجر  
 (كاظمين) مغمومين  
 محزونين يتردد الغضب في  
 أجوافهم (ماللظالمين)  
 المشركين (من حميم) من  
 قريب ينفعهم (ولا شفيع يطاع)  
 فيهم بالشفاعة (يعلم خائنة  
 الاعين) النظرة بعد النظرة

ان قاتم ما هم في قرين الا اكله رأسه خطيب  
 النون عطف على تقابلونهم أو على الاستئذان انهم يستأصلون وغيره من كل ظن فاسد  
 ولو بقدر الجزية فان الروم نصارى وفارس مجوس (وهو يحتمل أن  
 بنو حنيفة فكانوا امرتين فلا يقبل منهم الا الاسلام  
 هذا قال أهل الزمان والعامة والآفة كيف بنا باره  
 الاعشى حرج الخ اه خطيب وقوله كما توأمت من قبل اه  
 في الخلف عن الجهاد وهذه اعذار ظاهرة في ترك الجهد  
 لان الاعشى لا يمكنه الاقدام على العدو والطلب ولا يمكنه  
 وفي معنى المريض صاحب السعال الشديد والطحال الدب  
 فهذه اعذار وهناك اعذار اخرون ما ذكره في الفقر الذي لا يمكن صاحبه أن يستجيب  
 معه ما يحتاج اليه من مصالح الجهاد والاشغال التي تعوق عن الجهاد وكثير من المرضى الذي  
 ليس معه من يقوم مقامه عليه ونحو ذلك وانما قدم الاعشى على الاعرج لان عذر الاعشى  
 مستمر لا يمكن الانتفاع به في حراسة ولا غيرها بخلاف الاعرج فانه يمكن الانتفاع به في الحراسة  
 ونحوها وقدم الاعرج على المريض لان عذره أشد من عذر المريض لا يمكن زوال المرض عن  
 قرب اه خازن (قوله بالإيمان والنون) سبعينان (قوله ومن يتول بعذبه عذابا أليما) فصل  
 الوعد واجل الوعد بما الغنى في الوعد لكون الغفران والرحمة من دأب بخلاف التعذيب وكرر  
 الوعد لان المقام ادعى للترهيب اه كرخي (قوله بالإيمان والنون) سبعينان (قوله لقد رضي  
 الله عن المؤمنين) أي لراضين في الإيمان أي فعل بهم فعل الراضي بما جعل لهم من الفتح  
 وما قدر لهم من الثواب وأفهم ذلك انه لم يرض عن الكافر من فخذ لهم في الدنيا ما أعد  
 لهم في الآخرة فالآية تقر بما ذكر من جزاء الفريقين بامور شاهدة ولاجل هذا الرضا سميت  
 بيعة الرضوان اه خطيب وكان سبب هذه البيعة على ما ذكره محمد بن اسحق عن أهل العلم ان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا خراش بن أمية الخزاعي حين نزل المدينة فبعته الى قرين  
 بمكة ووجهه على جملته صلى الله عليه وسلم ليبلغ أشرفهم انه صلى الله عليه وسلم جاء معتمرا ولم يجئ  
 محاربا ففقر واجل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأرادوا قتله فنفقهم الاحابيش فغلبوا سبيله  
 فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فآخبره فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب  
 ليعثه الى مكة فقال يا رسول الله اني أخاف على نفسي قرين يسأوليس في مكة من بنى على بن  
 كعب احد وقد عرفت قرين عداوتي اياها وغلظتي عليها ولكن ادلك على رجل هو اعز  
 به امنى لو حود عشرة فيه او عثمان بن عفان فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان  
 فبعثه الى ابني سفيان واشراف قرين يخبرهم انه لم يأت لحرب وانما جاء زائر لهذا البيت  
 معظما لحرمة وكتب له كتابا بعثه معه وأمره ان يشتر المستضعفين بمكة بالفتح قرين وان الله  
 سيظهر دينه فخرج عثمان وتوجه الى مكة فوجد قرين يشاقد انتفاعا على منعه صلى الله عليه وسلم  
 من دخول مكة ولقيه ابا بن سعيد بن العاص حين دخل مكة أو قبل أن يدخلها فقبل عن  
 فرسه ووجهه بين يديه ثم ردفه وأجاره حتى بلغ رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرأ عليهم  
 الكتاب واحدا واحدا فصمموا على انه لا يدخلها هذا العام وقالوا لعثمان ان شئت أن تطوف  
 بالبيت فطف به قال ما كنت لأفعل حتى يطوف به رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كان المسلمون  
 قالوا لعننا لعنه مان خلس الى البيت وطاف به دوننا فقال صلى الله عليه وسلم ان ظني به أن لا

للسعيرون تنكبر

للسعيرون تنكبر

للسعيرون تنكبر

للسعيرون تنكبر

للسعيرون تنكبر

للسعيرون تنكبر

للسعيرون تنكبر

للسعيرون تنكبر

للسعيرون تنكبر

للسعيرون تنكبر

للسعيرون تنكبر

للسعيرون تنكبر

للسعيرون تنكبر

للسعيرون تنكبر

للسعيرون تنكبر

للسعيرون تنكبر

للسعيرون تنكبر

للسعيرون تنكبر

للسعيرون تنكبر

للسعيرون تنكبر

للسعيرون تنكبر

للسعيرون تنكبر

للسعيرون تنكبر

للسعيرون تنكبر

للسعيرون تنكبر

للسعيرون تنكبر

للسعيرون تنكبر

للسعيرون تنكبر

ثلث) بالحديبية

(تحت الشجرة) هي سمرة وهم  
ألف وثلاثمائة أو أكثر ثم  
بأيهم على أن يناجروا  
قريشا وأن لا يفروا من  
الموت (فعلم) الله (ما في  
قلوبهم) من الصدق  
والوفاء (فأنزل السكينة  
عليهم وأتابهم فحقا قريشا)  
هو فتح خيبر بعد انصرافهم  
من الحديبية (ومغانم كثيرة  
بأخذونها) من خيبر  
(وكان الله عزيزا حكيما)  
أى لم ينزل متصفا بذلك  
(وعددكم الله مغانم كثيرة  
تأخذونها) من الفتوحات  
(فجعل لكم هذه) غنمة  
خيبر (وكد أيدى الناس  
عنكم) في عيالكم لما خرجتم  
وهدمت بهم اليهود فغذف  
الله في قلوبهم الرعب  
(ولتكون) أى المجلة

الثانية من الخيابة (وما  
تخفى الصدور) ما تنهمر  
القلوب عند النظرة الثانية  
يعلم الله ذلك (والله يقضى  
بالحق) يحكم بالشفاعة  
للمن يشاء يوم القيامة ويقال  
بأمر بالعدل (والذين  
يدعون) يمدون (من دونه)  
من دون الله من الأوثان  
(لا يقضون بشئ) لا يحكمون  
بشئ من الشفاعة يوم القيامة  
لأنه ليس لهم مقدرة على  
ذلك ويقال لا يقضون بشئ  
لأنهم لا يمدون في الدنيا لأنهم  
صم بهم (إن الله هو السميع)

بشئهم قريش عندها فبلغ رسول الله  
غير وأعد الله الذى وعد لاهل الحديبية وفعال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نيرج حتى  
فتح مكة حيث رجعوهم من الحديبية على صلحهم الرضوان تحت الشجرة ووضع النبي صلى الله  
أهل التأويل اه (قوله قل ان تقدمونا عثمان وفى البخارى فقال صلى الله عليه وسلم بيده اليمنى  
(قوله كذلك) أى مثل هذا القول يسرى الحديث وهذا قد يشعر بأنه صلى الله عليه وسلم  
وبان غنمة خيبر لمن شهد الحديبية التابع عنه فيكون هذا من معجزاته صلى الله عليه وسلم  
شباب يظنون أنها حيل على التوصل إلى الأهم ان عثمان في حاجتك وحاجة رسولك وضرب  
بأعلى جلافتهم وقتلوا طعنهم فسيه لثمان خيرا من أيديهم لأنفسهم ولما سمع المشركون  
بهذه البينة خافوا وبغوا (لأنك تحسدوننا اه) وجماعة من المسلمين وكانوا عشرة دخلوا مكة بأذنهم صلى الله  
عليه وسلم قبل في جوار عثمان وقبل مر اه من الخازن والمواهب وشرحه (قوله اني يا يعونك)  
منصوب برضى والمقام للماضى وأتى بصيغة المضارع لاستحضار صورة المباينة وتحت ظرف  
ليما يعونك اه أبو السعد (قوله تحت الشجرة) معمول ليما يعونك أو حال من مفعوله لأنه صلى  
الله عليه وسلم كان تحتها جالسا اه كرخى (قوله هي سمرة) قال في المختار في باب الزا والسمره  
بضم الميم من شجر الطلح والجمع سمربوزن رجل وسمرات واسم في القلة اه وقال في باب الحساء  
الطلح بوزن الطالع شجر عظيم من شجر الغصاة الواحدة طلحة والطلح أيضا الغلة في الطالع قلت  
جمهور المفسرين على أن المراد من الطلح في القرآن الموز اه وفي شرح المواهب وفى الصحيح عن  
ابن عمر أن الشجرة أخففت والحكمة في ذلك أن لا يحصل الافتتان بها لما وقع تحتها من الخير  
فلو بقيت لما آمن تعظيم الجهال لها حتى ربما اعتقدوا أن لها قوة تنفع أو ضرر كما شاهدنا الآن  
فيما دونها ولذلك أشار ابن عمر بقوله كان خفاؤها رحمة من الله وروى ابن سعد باسناد صحيح عن  
نافع أن عمر بلغه أن قوما بدأوا الشجرة ويصلون عند ما فتوعدهم ثم أمر بقطعها فطعت اه  
من الفخ اه (قوله أو أكثر) قيل وأربعمائة وقيل وخمسمائة والأصح وأربعمائة اه شيخنا  
(قوله على أن يناجروا قريشا) فى القاموس المناجزة المقاتلة كالتياجرا اه (قوله فعلم ما في  
قلوبهم) معطوف على يما يعونك لما علمت أنه بمعنى الماضى وقوله فأنزل معطوف على رضى  
اه أبو السعد (قوله بعد انصرافهم من الحديبية) أى فى ذى الحجة فأقام صلى الله عليه وسلم  
بالحديبية بقبعة موبعض المحرم ثم خرج الى خيبر فى بقبعة المحرم سنة سبع اه خازن (قوله ومغانم  
كثيرة) معطوف على فتحا قريشا (قوله وهدمكم الله) الالتفات الى الخطأ لتبديهم فى مقام  
الامتنان اه أبو السعد والخطاب لاهل الحديبية (قوله من الفتوحات) أشار بهذا الى أن  
المعطف للغايرة فقوله ومغانم كثيرة المراد بها مغانم خيبر وقوله وهدمكم الله مغانم كثيرة المراد بها  
مغانم غير خيبر اه (قوله غنمة خيبر) ان كان نزول هذه الآية بعد فتح خيبر كما هو الظاهر  
لا تكون السورة بما فيها نازلة فى رجوعه صلى الله عليه وسلم من الحديبية وإن كانت قبله على  
أنها من الأخبار عن الغيب فالأشارة به هذه لتنبئ بالمقام الغائبة منزلة الحاضرة المشاهدة  
والتعبير بالمضى للتحقق اه كرخى وقد تقدم التصریح بان السورة كما نزلت فى رجوعه من  
الحديبية بقرب عسفان تأمل (قوله فى عيالكم) أى عن عيالكم وهذا الجار والمجرور يدل من  
قوله عنكم بشئ به لئلا يرمضاف فى الآية وقوله لما خرجتم أى الى الحديبية والمراد بالناس  
كافى البضاوى اهل خيبر وحلفاؤهم من بنى أسد وخطان وهذا هو المناسب لقول الشارح

عطف على مقدار أي تشكروه

(آية للؤمنين) في نصرهم  
(ويهدىكم صراطا مستقيما)  
أي طريق التوكل عليه  
وتفويض الأمر إليه تعالى  
(وأخرى) صفة مغانم

لما خرجتم خروجه صلى الله عليه وسلم للحديبة وأن أرباب الناس بنوا أسد وعطفان كان المراد

لما قالتمهم (البصير) هم  
وباعناهم (أولم يسبروا)  
يسافروا كفار مكة (في  
الأرض فينظروا) فيتفكروا  
(كيف كان عاقبة) جزاء  
(الذين كانوا من قبلهم)  
كانوا هم أشد منهم قوة  
بالدين (وأناروا في الأرض)  
أشد لها طلما وأبعدا بها  
طالما (فأخذهم الله  
بذنوبهم) فعاقبهم الله  
بذنوبهم بتكذيبهم الرسل  
(وما كان لهم من الله) من  
عذاب الله (من واثق) من  
مانع (ذلك) العذاب في  
الدنيا (بأنهم كانت تأنيبهم  
رسلهم بالبينات) بالامر  
والنهي والعلامات (فكفروا)  
بالرسل وبعما جاؤا به  
(فأخذهم الله) بالعقوبة  
(أنه قوى) بأخذه (شديد  
العقاب) لمن عاقبه (ولقد  
أرسلنا موسى بآياتنا)  
التسع (وسلطان مبين) حجة  
مبينة (إلى فرعون وهامان)  
وزي فرعون (وقارون) ابن  
عم موسى (فقالوا) لموسى  
هَذَا (ساحر) يفرق بين  
الاثنتين (كذاب) يكذب  
على الله (فلما جاءهم) موسى  
(بالحق) بالكتاب (من عنده)

وهمت بهم اليهود أي يهود خيبر وهذه المناصب لما تقدم من أن السورة نزلت بتمامها في  
رجوعه صلى الله عليه وسلم من الحديبية بكرام الغنم بقرب عسفان وفي الخازن وذلك أن النبي  
صلى الله عليه وسلم لما قصد خيبر وحاصرها همت قبائل من بني أسد وعطفان أن يغيبوا  
على عيال المسلمين وذرائعهم بالمدينة فكف الله عز وجل أيديهم بإلقاء الرعب في قلوبهم اه  
فالناس على هذا أسد وعطفان فتخلص أنه أن أرباب الناس يهود خيبر كان المراد بقول الشارح  
لما خرجتم خروجه صلى الله عليه وسلم للحديبة وأن أرباب الناس بنوا أسد وعطفان كان المراد  
بقول الشارح لما خرجتم أي إلى خيبر وفي القرطبي وكف أيدي الناس عنكم يعني أهل مكة  
كفهم عنكم وقال قتادة كف أيدي اليهود عن المدينة بعد خروج النبي صلى الله عليه وسلم إلى  
الحديبية وهو اختيار الطبري لأن كف أيدي الناس بالحديبية مذكور في قوله وهو الذي كف  
أيديهم عنكم الخ اه (قوله عطف على مقدر) هذا أحد قولين والآخر أن ما زائدة وعبرة  
القرطبي ولتكون آية للؤمنين يعني ولتكون هز عنهم وسلا لامتكم آية للؤمنين فيه لموا أن الله  
يحرسهم في مشيهم ومغيبيهم وقيل وليكون كف أيديهم عنكم آية للؤمنين وقيل أي ولتكون  
هذه التي مجملها لكم آية للؤمنين على صدقك حيث وعدتهم أن يصيبوها والواو في ولتكون  
مقحمة عند الكوفيين وقال البصريون عاطفة على مضمر أي وكف أيدي الناس عنكم تشكروه  
ولتكون آية للؤمنين اه (قوله آية للؤمنين) أي أمانة يعرفون بها صدق الرسول صلى الله  
عليه وسلم في وعده إياهم عند الرجوع من الحديبية ماذا كرم من الغنائم ووقع مكة ودخول  
المسجد الحرام اه أبو السعود (قوله أي طريق التوكل عليه الخ) فسر الصراط المستقيم بما ذكر  
لأن الحاصل من الكف ليس إلا ذلك ولأن أصل الهدى حاصل قبله اه شهاب (قوله وأخرى)  
يجوز فيها الوجه أحد ما أن تكون مرفوعة بالابتداء ولم تقدر واعلم باصفاة وقد أحاط الله  
بها خبرها الثاني أن الخبر محذوف مقدرا قبلها أي وتم أخرى لم تقدر واعلمها الثالث أن تكون  
منصوبة بفعل مضمر على شريطة التفسير فيقدر الفاعل من معنى المتأخر وهو قد أحاط الله بها  
أي وقضى الله أخرى الرابع أن تكون منصوبة بفعل مضمر لا على شريطة التفسير بل  
لدلالة السياق أي ووعدهم أخرى أو آتاكم أخرى الخامس أن تكون مجرورة برب مقدرة  
وتكون الواو وأورب ذكره الزمخشري وفي المجرور بعد الواو المذكورة خلاف مشهور وهو  
رب مضمر أو بنفس الواو لأن النسخ قال ولم كانت رب جارة في القرآن على كثرة دورها  
يعني جارة لفظا ولا فقد قيل إنها جارة تقديرا هنا وفي قوله ربما يود على قولنا إن ما نسكرة  
موصوفة اه مهين وفي القرطبي وأخرى معطوفة على هذه أي فجعل لكم هذه المغانم ومجمل  
أخرى لم تقدر واعلمها قد أحاط الله بها ولو أنها مجعلة وإن كانت لم تحصل إلا في عهد عمر بالنسبة  
لما بعدها من الغنائم الإسلامية قال ابن عباس هي الفتوحات التي فتحت على المسلمين كارض  
فارس والروم وجميع ما فتحه المسلمون قاله قتادة والحسن ومقاتل وابن أبي ليلى وعن ابن  
عباس أيضا والضحك وابن زيد وابن أم عتيق هي خيبر وعدها الله نبيه قبل أن يفتحها ولم  
يكونوا يرجونها حتى أخبرهم الله عنها وعن الحسن أيضا وقاتلة هو قحمة مكة وقال عكرمة حنين  
لأنه قال لم تقدر واعلمها وهذا يدل على تقدم محاولتها وفوات ذلك المطلوب في الحال كما كان  
في مكة قاله القشيري وقال مجاهد هي ما يكون إلى يوم القيامة ومعنى قد أحاط الله بها أي أعدها  
لكم فهي كالأشياء التي أحيط به من جميع جوانبها فهو محصور لا يفوت فأنتم وإن لم تقدرُوا



مقدرا مبتدا (لم تقدر) روا

عليها) هي من فارس والروم

(قد أحاط الله بها) علم أنها

ستكون لكم (وكان الله

على كل شيء قديرا) أي لم

ينزل منصف بذلك (ولو فالتكم

الذين كفروا) بالحديبية

(ولو لا الدبار غم لا يجذون ولينا)

يحرسمهم (ولا نصبر اسنة الله)

مصدر مؤكدا لمصمون الجملة

قبله من هزيمة الكافرين

ونصر المؤمنين أي سن الله

ذلك سنة (التي قد حلت من

قبل ولن نجد اسنة الله تبدلا)

منه (وهو الذي كف أيديهم

عنكم وأيديكم عنهم ببطن

مكة) بالحديبية (من بعد أن

أطفركم عليهم) فان ثمانين

منهم ضاؤوا بكم كرم لم يسيوا

منكم فأخذوا وأتى بهم إلى

إلى رسول الله صلى الله عليه

وسلم فغفاهم وخلي سبيلهم

فكان ذلك سبب الصلح

(وكان الله بما يعملون بصيرا)

بالياء والنساء أي لم ينزل

منصف بذلك (هم الذين

كفروا وصدوكم عن المسجد

الحرام) أي عن الوصول إليه

(والهدى) معطوف على كم

(مكروفا) محبوسا حال (أن

يبلغ محله) أي مكانه الذي

يخبر فيه عادة وهو الحرم

يدل استعمال

قالوا اقتلوا النساء الذين آمنوا

معه) أي أعدوا عليهم

القتل (واستحيوا نساءهم)

استحيوا نساءهم ولا

عليها في الحال فهي محبوسة عليكم لا تغفونكم وقيل أحاط الله بها علم أنها ستكون لكم كما قال  
وأن الله قد أحاط بكل شيء علما وقيل حفظها الله عليكم ليكون فتحها لكم اه بحروفه (قوله  
مبتدا) والمسوغ الودف وسكت عن الخبر وهو قوله قد أحاط الله بها وما بينهما صفة اه كرخي  
(قوله وكان الله على كل شيء قديرا) ومنه تمكينكم من الأخرى (قوله ولو فالتكم الذين كفروا)  
وهم أهل مكة ومن وافقهم وكانوا قد اجتمعوا وجمعوا الجيوش وقدموا خالد بن الوليد إلى كراع  
الغميم ولم يكن أسلم بعد اه خطيب وفي المواهب وفي رواية للبخاري حتى إذا كانوا ببعض  
الطريق قرب عسفان قال النبي صلى الله عليه وسلم إن خالد بن الوليد بالغميم في خيل لقريش  
وكانوا ما تقي فارس فيهم عكرمة بن أبي جهل جاؤا طليعة لقريش فخذوا ذات اليمين فوالله  
ما شمر بهم خالد حتى إذا هم بقبرة الجيش فانطلق يركض نذير لقريش والقبرة هي الغبار النائر  
من الجيش اه مع زيادة من الشارح (قوله ولو لا الدبار) قوله الدبار كناية عن الهزيمة اه  
زاده (قوله من هزيمة الكافرين الخ) بيانية (قوله التي قد حلت) أي مصت من قبل فيمن مضى  
من الأمم كما قال لا غلبن أنا ورسلي اه كرخي (قوله وإن تجد) أي أيها السامع اه خطيب وقوله  
تبدل الله أي من الله تعالى أي أن الله لا يبدل سنته وطريقته (قوله بالحديبية) بيان لبطن  
مكة فالمراد ببطن الحديبية والمراد بمكة الحرم والحديبية منه أو ملاصقة له فعلى الأول التمهيد  
عنه بالبطن ظاهر وعلى الثاني يكون المراد بالبطن الملاصق والمجاور (قوله من بعد أن أظفركم)  
أي أظفركم اه خطيب فصعق تهديته بعلى اه شهاب وقدين الشارح اظهارة عليهم بقوله فان  
ثمانين منهم الخ تأمل (قوله بالياء والنساء) سبعين اه (قوله هم الذين كفروا الخ) لما كان  
ما مضى من وصف الكفار يشمل كفار مكة وغيرهم عنهم سبب كفهم النبي صلى الله عليه  
وسلم والمؤمنين عن البيت الحرام بقوله هم الذين كفروا الخ اه خطيب (قوله معطوف على كم)  
عبارة السمين قوله والهدى العامة على نصبه والمشهور أنه نسق على الضمير المنصوب في صدوكم  
وقيل نصب على المعية وفيه ضعف لا مكان العطف وقرأ أبو عمرو وفي رواية بحجره عطف على المسجد  
الحرام ولا بد من حذف مضاف أي وعن نحر الهدى وقرئ برفعه على أنه مرفوع بفعل مقدر  
لم يسم فاعله أي وصد الهدى والعامة على فتح الهاء وسكون الدال وروى عن أبي عمرو وعاصم  
وغيرهما كسر الدال وتشديد الياء وحكى ابن خالويه ثلاث لغات الهدى وهي الشهيرة لغة  
قريش والهدى والهدى اه (قوله محبوسا) يقال عكفت الرجل عن حاجته إذا حبسته عنها  
وأذكر الفارسي تهديته عكف بنفسه وأثبتها ابن سيده والأزهري وغيرهما وهو ظاهر القرآن  
لبناء اسم المفعول منه اه سمين وفي المختار عكفه حبسه ووقفه وبابه ضرب ونصر ومنه قوله  
تعالى والهدى معكروفا ومنه الاعتكاف في المسجد وهو الاحتباس وعكف على الشيء أقبل  
عليه مواظبا وبابه دخل وجلس قال الله تعالى بكفون على أصنام لهم اه (قوله وهو الحرم)  
فيه أن مطلق الحرم ليس مكان الذبيح عادة بل العادة في الحج منى وفي العمرة المروة وفي  
البضاوى والمراد مكانه المعهود وهو منى لا مكانه الذي يجوز أن يضرب فيه والامام غيره الرسول  
صلى الله عليه وسلم حيث أحصر فلا ينتهض حجة للحنفية على أن مذبح هدى المحصر هو الحرم اه  
(قوله بدل اشتمال) أي من الهدى والتقدير وصدوا بلوغ الهدى محله اه كرخي وفي السمين  
قوله أن يبلغ محله فيه أوجه أحدها أنه على إسقاط الخافض أي عن أن يبلغ أو من أن يبلغ  
وحيث يذبح وفي هذا الجار المقدر أن يتعلق بصدوكم وأن يتعلق بمكروفا أي محبوسا عن بلوغ محله

(ولو لارجال مؤمنون ونساء مؤمنات) موجودون بمكة مع الكفار (لم تعلموهم) بصفة الاعساب (ان تطوهم) أي تقبلوهم مع الكفار ولو أدرككم في القح بدل اشتغال من هم (فتصيبكم منهم معرفة) أي انهم (بغير علم) منكم به وخمسة عشر الفية للصلوة في تغليب الذكور وجواب لولا محذوف أي لاذن لكم في القح لكن لم يؤذن فيه حينئذ لم يدخل الله في رحمته من يشاء) كما مؤمنين المذكورين (لو تربلوا) تميزوا عن الكفار

**فصل في بيان ما مضى**  
تقتلوه من (وما كيد الكافرين) ما صنع فرعون وقومه (الاف في صلال) في صلا (وقال فرعون ذروني أنتل) أي اتركني أقتل (موسى وليدع ربه) الذي يزعم أنه أرسله إلى (اني أخاف أن يبدل دينكم) الذي أنتم عليه (أو ان يظهر في الارض الفساد) يقتل أبناءكم ويستخفكم قومكم كما قتلتم واستخفتمم ويقال أو ان يظهر روعا في الارض الفساد بترك دينكم ودين آباءكم ويدخلكم في دينه ان قرأت من نصب النساء والهاء (وقال موسى اني عدت) اعتصمت (بربي وربكم من كل متكبر) متعظم عن الانعام (لا يؤمن بيوم الحساب) بيوم القيامة

أو من بلغ محله الثاني أنه مفعول من أجله وحينئذ يجوز أن يكون علة للصلوة والتقدير صدوا الهدى كراهة أن يبلغ محله وأن يكون علة لمعكوف أي لاجل أن يبلغ محله ويكون الحبس من المسلمين الثالث أنه بدل من الهدى بدل اشتغال أي صدوا بلوغ الهدى محله اه (قوله موجودون) خبر المبتدأ (قوله بدل اشتغال من هم) عبارة العيين قوله أن تطوهم يجوز أن يكون بدلا من رجال ونساء وغلب الذكور كما تقدم وأن يكون بدلا من مفعول تعلموهم فالتقدير على الأول ولو لا وسط رجال ونساء غير معلومين وتقدير الثاني لم تعلموا وطأهم والخبر محذوف تقديره ولو لارجال ونساء موجودون أو بالحضرة اه (قوله فتصيبكم) أي فينسب عن هذا الوطأ أن تصيبكم منهم أي من جهة هم وبسببهم اه خطيب وقوله انهم كوجوب الدية والكفارة بقتلهم اه كرخي والمراد بالانتم حقيقة وهو الحرمة من حيث التقصير في عدم التأمل وتميز المسلم من الكافر اه شيخنا وفي البيضاوي فتصيبكم منهم أي من جهة هم معرفة مكروه كوجوب الدية والكفارة بقتلهم والتأسف عليهم وتعيب الكفار لكم بذلك والانتم بالتقصير في البحث عنهم والمعرفة بمفعول من عره اذا عراه ما يكره اه (قوله بغير علم منكم به) أي بالقتل وأشار بقوله منكم إلى أن الجار والمجرور حال من الكاف في تصيبكم وعبارة السمين قوله بغير علم يجوز أن يتعلق بمحذوف على أنه صفة لمعرة وأن يكون حالا من مفعول تصيبكم اه (قوله وجواب لولا محذوف) والمعنى لولا كراهة أن تملأوا أناسا مؤمنين بين أظهر الكافرين حال كونكم جاهلين بهم فتصيبكم باهلا حكم مكروه لما كف أيديكم عنهم اه بيضاوي وعبارة السمين وفي جواب لولا ثلاثة أوجه أحدها أنه محذوف لدلالة جواب لوعليه والثاني أنه مذكور وهو أنه بذنا وجواب لولا هو المحذوف مخذوف من الأول لدلالة الثاني ومن الثاني لدلالة الأول والثالث أن قوله لعذبناهم ما معاهو ويعبدان أراد حقيقة ذلك وقال الرحمن شري قريبا من هذا فانه قال ويجوز أن يكون لوتربلوا كالتكرير للرجال مؤمنون لمرجعهما لمعنى واحد ويكون لعذبناهم والجواب ومنع الشيخ رجوعهما لمعنى واحد قال لان ما تعلق به الأول غير ما تعلق به الثاني اه (قوله حينئذ) أي عام الحد يبية (قوله لم يدخل الله الخ) علة للاستثنائية التي قدرها بقوله لكن لم يؤذن الخ كما أشار له السمين ونصه قوله لم يدخل الله الخ متعلق بقدر أي كان انتفاء التسلط على أهل مكة وانتفاء العذاب لم يدخل الله الخ وفي البيضاوي لم يدخل الله علة لمسا دل عليه كف الايدي المفهوم من السياق عن أهل مكة صوناً ليهما المؤمنين أي كان ذلك لم يدخل الله في رحمته أي في توفيقه لزيادة الخير في الاسلام من يشاء من المؤمنين أو مشركهم اه وقوله أي في توفيقه أشار به إلى أنه ان كان المراد بمن يشاء المؤمنين فالرحمة التي يريد أن يدخلهم فيها التوفيق لزيادة الخير والطاعة لا لاصله لئلا يكون تحصيله بالبعث وان كان المراد به المشركين فالمراد بالرحمة الدخول في الاسلام اه شهاب وفي الكرخي قوله كما مؤمنين المذكورين أي وكالمشركين لانهم اذا شاهدوا مراعاة المسلمين ورحمة الله في شأن طائفة من المؤمنين بان منع من تعذيب أعداء الدين بعد الظفر بهم لاجل اختلاطهم بهم رغبوا في مثل هذا الدين والانحراف في زمرة المؤمنين اه (قوله لوتربلوا) أي عجزوا وقاله العتي وقيل لوتفرقوا قاله الكاكي وقيل لوزال المؤمنون من بين أظهر الكفار لعذاب الكفار بالسيف قاله الضحاك ولكن الله يدفع بالمؤمنين عن الكفار وقال علي رضي الله عنه سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية لوتربلوا العذبة الذين كرهوا فقال هم المشركون من أجداد نبي الله ومن كان

(لعذبتنا الذين كفروا منهم)

من أهل مكة حينئذ بان  
نأذن لكم في قحها (عذابا  
أليما) مؤلما (اذجعل)  
متعلق بعذبتنا (الذين كفروا)  
فاعل (في قلوبهم الحية)  
الانفة من الشيء (حجة  
الجاهلية) بدل من الحية  
وهي صدهم النى وأصحابه  
عن المسجد الحرام (فأنزل  
الله سكنته على رسوله وعلى  
المؤمنين) فصالحوهم على  
ان يعودوا من قابل ولم يلحقهم  
من الحية ما لحق الكفار  
حتى يقاتلوهم

وقال رجل مؤمن) وهو  
خرقيل (من آل فرعون)  
وهو ابن عم فرعون (يكتم  
إيمانه) من فرعون وقومه  
مائة سنة ويقال وقال رجل  
مؤمن وهو خرقيل يكتم  
إيمانه من آل فرعون وقومه  
مقدم ومؤخر (أنقتلون  
رحلا أن يقول ربى الله)  
أرسلنى إليكم (وقد جاءكم  
بالبينات) بالأمروا النهى  
وعلامات النبوة (من ربكم)  
وان يكاذبا (فيما يقول)  
(فعلبه كذبه) عقوبة كذبه  
(وان يكاذبا) فيما يقول  
وقد كذبتموه (يصمكم بعض  
الذى يعدكم) من العذاب  
في الدنيا (ان الله لا يهدي)  
لا يرشد الى دينه (من هو  
مشرى) مشرك (كذاب)  
كاذب على الله (ياقوم لكم  
الملك اليوم ظاهرين) غالبين

بعدهم وفي عصرهم كان في أصلاهم قوم مؤمنون فلو تزل المؤمنون عن أصلاب الكافرين  
لعذب الله تعالى الكافرين عذابا أليما اه قرطبي وفي المصباح زاله بزاله وزان ناله يناله  
ز بالانحاء وأزاله مثله ومنه لو تزلوا أى لو تميزوا بافتراق ولو كان من الزوال وهو الذهاب  
أظهرت الواو فيه وزابت بينهم فرقت وزابت فارقته اه (قوله لعذبتنا الذين كفروا منهم) قال  
الفاضل بالقتل والسبي وهو الظاهر لان المراد من تعذيبهم التعذيب الدينى الذى هو تسليط  
المؤمنين عليهم وقتالهم فان عدم التميز لا يوجب عدم عذاب الاخرة اه قارى (قوله من أهل  
مكة حينئذ) أى حين اذ تميزوا اه شيخنا (قوله متعلق بعذبتنا) عبارة السمين العامل في الظرف  
اما لعذبتنا أو صدوكم أو اذكر مقدرافىكون مفعولا به اه (قوله في قلوبهم) يجوز أن يتعلق  
بجعل على أنه بمعنى ألقى فيه مدى لواحد أى اذا ألقى الكافرون في قلوبهم الحية أى أضمرها  
وأصروا عليها وأن يتعلق بمعدوف على أنه مفعول ثان قد علم على أنه بمعنى صير اه مبن (قوله  
الانفة) بمعنى أى التكبر والتعظيم اه شهاب (قوله حجة الجاهلية) بدل من الحية قبلها  
وهي فعلة وهي مصدر يقال حجت من كذا حجة وحجة الجاهلية هي التى مدارها مطلق المنع  
سواء كان بمنى أم باطل فيمنع من الاذعان للعق ومبناها على التشفى على مقتضى الغضب لتفسير  
الله فتوجب تخلفه - مدود الشرع ولذلك أنفوا من دخول المسلمين مكة المشرفة لزيارة البيت  
العتيق الذى الناس فيه سواء قال مقاتل قال أهل مكة أنهم قتلوا أبناءنا وأخواننا ثم يدخلون  
عليه ما فيحدث العرب أنهم دخلوا عليه على رغم أنوفنا واللات والعزى لا يدخلونها علينا فهذه  
حجة الجاهلية التى دخلت قلوبهم اه خطيب (قوله فأنزل الله سكنته) معطوف على شئ مقدر  
أى فهم المسلمون أن يخالفوا كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلح ودخلوا من ذلك في أمر  
عظيم كادوا أن يهلكوا أو يدخل الشك في قلوب بعضهم حتى أنه صلى الله عليه وسلم قال ثلاث  
مرات قوموا وانحروا ثم اخلقوا فقام منهم رجل ظنهم ان الامر لا باحسة أو الاستحباب  
أو من باب الشورى في أمر الحرب وأرادوا ان ينشطوا على الكفار فأنزل الله سكنته الخ اه  
قارى وفي أبى السعود روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل المدينة بعثت قريش  
سهيل ابن عمرو القرشى وحويط بن عبد العزى وكرز بن حفص بن الاحنف على أن يعرضوا  
على النبي صلى الله عليه وسلم ان يرجع من عامه ذلك على أن يخلى له قريش مكة من العام القابل  
ثلاثة أيام ففعل ذلك وكتبوا بينهم كتابا فقال عليه الصلاة والسلام لعلى رضى الله عنه اكتب  
بسم الله الرحمن الرحيم فقالوا ما نعرف هذا اكتب باسمك اللهم ثم قال اكتب هذا ما صالح عليه  
محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل مكة فقالوا لو كنا نعلم انك رسول الله ما صدناك عن  
البيت وما فاتنا ذلك اكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله أهل مكة فقال صلى الله عليه وسلم  
اكتب ما يريدون فهم المؤمنون ان يأبوا ذلك ويبتشروا بهم فأنزل الله السكينة عليهم فتوقروا  
وحلوا اه (قوله على أن يعودوا من قابل) أى وعلى وضع الحرب عشر سنين قال البراء صالحوهم  
على ثلاثة أشياء على ان من أتاهم من المشركين مسالروا واليه ومن أتاهم من المسلمين لم يردوه  
وعلى أن يدخلهم من قابل ويقم فيها ثلاثة أيام ولا يدخلها بسلاح وكتب بذلك كتابا قبل أمر  
علماء كنيته وقيل كتبه بيده الشريفة ولم يكن يحسن الكتابة خرقا للعادة فلما فرغ من قضية  
الكتاب قال لا صحابه قوموا فانحروا ثم اخلقوا فوالله ما قام منهم أحد حتى قال ذلك ثلاث مرات  
فلما لم يبق منهم أحد لما حصل لهم من الغم قام فدخل على أم سلمة فذكر لها ما لقي من الناس

(وألزمهم) أي المؤمنين  
(كلمة التقوى) لآله الآله  
محمد رسول الله وأضيفت إلى  
التقوى لأنها سببها (وكانوا  
أحق بها) بالكلمة من  
الكفار (وأهلها) عطف  
تفسيرى (وكان الله بكل  
شيء عليما) أي لم ينزل متصفا  
بذلك ومن معه لمومه تعالى  
أنهم أهلها (لقد صدق الله  
رسوله الرؤيا بالحق) رأى  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم في النوم عام الحديبية  
قبل خروجه أنه يدخل مكة  
هو وأصحابه آمنين ويحرقون  
ويقصرون فأخبر بذلك  
أصحابه ففرحوا فقاموا فخرجوا  
معه وصددهم الكفار  
بالحديبية ورجعوا وشق  
عليهم ذلك ورأى بعض  
المنافقين نزله وقوله بالحق  
متعلق بصدق أو حال من  
الرؤيا وما بعدها تفسيرها  
(لقد دخلن المسجد الحرام  
إن شاء الله) للتبرك (آمنين  
مخلفين رؤسكم) أي جميع  
شعورها (ومقصرين) بعض  
شعورها وما جالان

(في الأرض) أرض مصر  
(فن ينصرننا) يفتننا (من  
بأس الله) من عذاب الله  
(إن جاءنا) حين جاءنا (قال  
فرعون ما أرىكم) ما أرىكم  
(الأمأرى) لنفسى حقان  
تعبه دوني (وما أهدىكم)  
أذعوكم (الأسبيل الرشاد)  
طريق الحق والهدى

فقلت له يا نبي الله أخرج ولا تكلم أحد منهم - م حتى تهرىء بك وتدعوا لقلك فيحلقك فخرج  
ففعل فلما رأوا ذلك منه قاموا فصرخوا وجعل يحاق بعضهم بعضا أه خازن (قوله وألزمهم) أي  
اختارهم فهو الزام أكرام وتشفير وقوله كلمة التقوى أي من الشريك أه خطيب (قوله وكانوا)  
أحق بها أي في علم الله لأن الله تعالى اختارهم لدينه أه كرخي (قوله تفسيرى) أي لا حق بها أو  
الضمير في بها كلمة التوحيد وفي أهلها للتقوى فلا تكرر فلا يرد ما فائدة قوله وأهلها بعد قوله  
أحق بها أه كرخي (قوله لقد صدق الله رسوله الرؤيا) أي جعل رؤياه صادقة محقة ولم يجعلها  
أضغاث أحلام وإن كان تفسيرها لم يقع إلا بعد ذلك في عمرة القضاء وفي الخازن أخبر تعالى أن  
الرؤيا التي أراها الله تعالى أباد في مخرجه إلى الحديبية أنه يدخل هو وأصحابه المسجد الحرام حق  
وصدق أه وفي أبي السعود ومعه أراه الرؤيا الصادقة أه وعبارة البيضاوي لقد صدق الله  
رسوله الرؤيا بالحق أي صدقه في رؤياه أه أي حقق صدقه عنده وفيه إشارة إلى أنه على الخذف  
والإبصار والاصل في الرؤيا في شارح الكرماني أن كذب بتعدي إلى مفعولين يقال كذبني  
الحديث وكذا صدق كما في الآية فعلى هذا لا حذف فيه لكنه غريب لأنه لم يهتد بتعدي الخفف  
إلى مفعولين والمشد إلى واحد أه شهاب (قوله ورأى) أي أرتاب بعض المنافقين فقال عبد  
الله بن أبي وعبد الله بن نقييل ورفاعة بن الحرث والله ما حلقتنا ولا قصرنا ولا رأينا المسجد  
الحرام أه أبو السعود (قوله متعلق بصدق الخ) عبارة السمين قوله بالحق فيه أوجه أحدها أن  
يتعلق بصدق الثاني أن يكون صفة لمصدر محذوف أي صدق قائلة بسا بالحق الثالث أن يتعلق  
بمحذوف على أنه حال من الرؤيا أي ما تبسبب بالحق الرابع أنه قسم وخوابه لتدخل فعلى هذا  
يقف على الرؤيا أو يتدأ بما بعدها أه (قوله للتبرك) أي وتعلموا للعباد وأشعارا بأن بعضهم  
لا يدخل موت أو غيبة أو غير ذلك أه قارى فان الذين حضروا عمرة القضاء كانوا سبع مائة ومنهم  
من لم يحضر الحديبية وعبارة البيضاوي تعليق الوعد بالمشيئة تعليم للعباد وأشعارا بأن بعضهم  
لا يدخل موت أو غيبة أو حكاية لما قاله ملك الرؤيا والنبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه أه وهذا  
جواب عما يقال من أنه تعالى خالق للأشياء كلها أو عالم بها قبل وقوعها فكيف وقع التعليق  
منه تعالى بالمشيئة مع أن التعليق انما يكون إذا كان الخبر مترددا وشا كافي وقوع التعليق والله  
متزعم ذلك فأجاب أولا بأنه تعليم للعباد لكي يقولوا مثل ذلك وفيه أيضا تعريض بأن دخولهم  
مبنى على مشيئة الله تعالى ذلك لا على جلالتهم وقوتهم وهذا معنى ما قيل استثنى الله فيما يعلم  
ليستثنى الخلق فيما لا يعلمون وثانيا أن الموعود دخولهم جميعا وعلقه بمشيئته أشعارا بأن بعضهم  
لا يدخل فكلمة أن ليست للشك بل لا تشكك والثالث أن يكون التعليق من كلام الله بل يجوز  
أن يكون من قبل الملك الذي ألقى على النبي صلى الله عليه وسلم كلام الله وهو قوله لتدخلن  
المسجد الحرام آمنين الخ فعلى هذا لا يكون قوله لتدخلن استثنافا بل يكون تفسير للرؤيا فان  
ذلك الملك لما ألقى عليه عليه السلام في رؤياه هذا الكلام أدخل فيه هذه الكلمة تبركا ولما رضى  
به تعالى ألقاه كذلك على لسان جبريل ورأى بأن من كلام الرسول أه زاده ورد صاحب التقریب  
الجوابين الأخيرين بأنه كيف يدخل في كلامه تعالى ما ليس منه بدون حكاية ويدفع بان المراد  
أن جواب القسم بيان للرؤيا أو قائم لها في المنام الملك وفي الآية الرسول عليه السلام فهي في  
حكم المحسكي في تقيي النظر كأنه قيل وهى قول الملك أو الرسول لتدخلن الخ ولا يخفى أنه وإن  
صح النظم لا يدفع البعد أه شهاب (قوله آمنين) حال من الواو المحذوفة من لتدخلن لا لتقاء

(فعل) في الصلح (مالم تعلموا)  
 من الصلاح (فجعل من  
 دون ذلك) أي الدخول  
 (فتحاقربا) هو فتح خيمه  
 وتحقق الرؤيا في العام  
 القابل (هو الذي أرسل  
 رسوله بالهدى ودين الحق  
 ليظهره) أي دين الحق  
 (على الدين كله) على جميع  
 باقي الاديان (وكفى بالله  
 شهيدا) نك مرسل بما ذكر  
 كما قال الله تعالى (محمد  
 مبتدأ) (رسول الله) خبره  
 (والذين معه) أي أصحابه من  
 المؤمنين مبتدأ خبره  
 (أشداء) غلاظ (على  
 الكفار) لا يرحمهم (رحماء  
 بينهم) خبرتان أي متعاضدون  
 متوادون كالوالد مع الولد  
 (تراهم) تبصرهم (ركما  
 سجدا) حالان (يتبعون)  
 مستأنف يطلبون (فضلا  
 من الله ورضوانا سيماهم)  
 علامتهم مبتدأ (في  
 وجوههم) خبره وهو نور  
 وبياض يعرفون به في الآخرة  
 أنهم مجدوا في الدنيا (من أثر  
 السجود) متعلق بما تعلق به  
 الخبر أي كائنه وأعراب حاله  
 وقال الذي آمن) يعني  
 خزبل (يا قوم اني أخاف  
 عليكم) أعلم أن يكون عليكم  
 (مثل يوم الأحزاب) مثل  
 عذاب الكفار قبلكم (مثل  
 داب) مثل عذاب (قوم

الساكنين أي حال مقارنته للدخول والشرط معترض والمعنى آمنين في حال الدخول لاتخافون  
 عدوكم أن يخرجكم في المستقبل اه كرخي وقول الشارح حالان أي من الواو والمخدوفة أيضا  
 أو من الضمير في آمنين فهي مترادفة على الاول ومتداخلة على الثاني وقوله لاتخافون يجوز أن  
 يكون مستأنفا وأن يكون حالا من فاعل لتدخلن أو من الضمير في آمنين أو في محلقين أو في  
 مقصيرين فإن كانت حالا من آمنين أو من فاعل لتدخلن فهي للتوكيد اه سمين (قوله مقدرتان)  
 أي فلا ترد أن حال الدخول هو حال الاحرام وهو لا يجمع الحاق والتقصير اه كرخي (قوله  
 لاتخافون أبدا) أي حتى بعد فراغ الاحرام وأشار به هذا الى أن قوله لاتخافون غير مكرر مع  
 آمنين وعمارة الخطيب فان قيل قوله لاتخافون معناه غير خائفين وذلك يحصل بقوله آمنين  
 وأجيب بأن فيه كمال الامن لأن التحلل من الاحرام لا يجر القتال وكان عند أهل مكة يحرم  
 قتال من أحرم ومن دخل الحرم فقام لتدخلن آمنين وتحلقون ويبقى أممكم مدخروحكم من  
 الاحرام اه (قوله من الصلاح) ككونكم لو لم تصالحوهم على تأخير الدخول الى السنة القابلة  
 ودخلتم عليهم في هذه السنة عنوة بالمقاتلة لو صلتهم المؤمنين والمؤمنات بغير علم ولا اذنتكم منهم  
 معرة والغاة في قوله فلم عاطفة على جملة لقد صدق الله الخ على أن المذكور بعدها كلام مرتب  
 على ما قبلها في الذكر من غير أن يكون مضمون ما بعدها واقعا عقب مضمون ما قبلها في الزمان  
 اه زاده (قوله فجعل من دون ذلك) أي من قبل ذلك فتحاقربا أي أيقرو بكم به فانه كان موجبا  
 لاسلام كثير تقوى بهم المسلمون فكان ذلك سببا لهزيمة الكفار لهم مانعة من قتالهم حين رجع  
 المسلمون العام القابل اه خطيب (قوله هو فتح خيمه) وقيل هو صلح المدينة وقيل هو فتح مكة  
 اه قرطبي (قوله هو الذي أرسل رسوله الخ) تأكيديا بان تصديق الله رؤياه لأنه لما كان رسولا  
 ليهدى الى الحق لا يصح أن يريه في المنام خلاف الواقع فيحدث به الناس فيظهر خلافه فيكون  
 سببا للضلال وقوله بالهدى المراد به القرآن أو المعجزات اه خطيب والباء للابسة أو سببية  
 اه يعضاوي يعني أن الجار والمجرور وحال من المفعول والتباسة بالهدى يعني أنه هاد اه شهاب  
 وقوله ودين الحق أي دين الاسلام (قوله ليظهره على الدين كله) أي ابعليه على الدين كله بفتح  
 ما كان حقا وظاهرا فاسداما كان باطلا أو بتسلط المسلمين على أهله اذا ما من أهل دين لا وقد  
 قهرهم المسلمون وفي هذا تأكيديا وعدة من الفتح اه يعضاوي (قوله بما ذكر) أي بالهدى  
 ودين الحق وقوله كما قال الله تعالى أشار به الى أن جملة محمد رسول الله مؤكدة لقوله هو الذي  
 أرسل رسوله الخ اه شيخنا (قوله لا يرحمهم) أي لا تأخذهم بهم رافة بل هم معهم كالاسد على  
 فرسته لان الله تعالى أمرهم بالغلبة عليهم فلا يرحمهم وعن الحسن بلغ من تشديدهم على  
 الكفار أنهم كانوا يتحززون من ثيابهم أن تمس ثيابهم ومن أبدانهم أن تمس أبدانهم وبلغ من  
 تراحمهم فيما بينهم أنه كان لا يرى مؤمن مؤمنا الا صاحبه وعانقه ومن حق المسلمين في كرمات أن  
 يراعوا هذا التذلل وهذا التعطف فيشددوا على من ليس من دينهم ويهاشروا اخوانهم المؤمنين  
 في الاسلام متعطفين بالبر والصلة والمعونة وكف الاذى والاحتمال منهم اه خطيب (قوله  
 تراهم ركعا الخ) خبر آخر ومستأنف اه أبو السعود وقوله حالان أي من مفعول تراهم اه كرخي  
 (قوله مستأنف) أي مبني على سؤال نشأ من بيان مواظبتهم على الركوع والسجود كأنه قيل ماذا  
 يريدون بذلك فقيل يتبعون الخ اه أبو السعود وقوله فضلا أي ثوابا (قوله سيماهم في وجوههم من  
 أثر السجود) قيل ان مواضع سجودهم يوم القيامة ترى كالقمر ليلة البدر وقيل هو مفردة الوجه



(بين يدي الله ورسوله)

المبلغ عنه أي بغير إذن - ما

(واذ قالوا لله ان الله سمع)

لقولكم (علم) بفعلكم

نزات في محادثة أي بغير

وعمر رضى الله عنه - ما على

النبي صلى الله عليه وسلم في

تأخير الاقرع عن حابس أو

القعاقيع بن معبد

﴿﴾

(على كل قلب متكبر) عن

الاعيان (حبار) عر قبول

الحق والهدى (وقال

فرعون) لوزيره (يا هاهنا

ابن لي صرحا) قصيرا (على

أبلغ الاسباب) أصعد

الابواب (أسباب السموات)

أبواب السموات (فأطلع)

فأنظر (الى اله موسى) الذي

يزعم انه في السماء أرسله الى

(واي لا ظنه كاذبا) ما في

السماء من اله فلم ين

واشتغل بموسى (وكذلك)

هكذا (زين فرعون سوء

عمله) قبح عمله (وصعد عن

السبيل) صرف فرعون عن

الحق والهدى (وما كيد

فرعون) صنع فرعون (الافى

تباب) في خسار (وقال

الذى آمن) يعنى حرقيل

(يا قوم اتبعون) في ديني

(اهدكم سبيلا الرشاد)

ادعكم الى الحق والهدى (يا قوم

انما هذه الحماة الدنيا متاع)

كمتاع البيت لا يبقى (وان

الاخرة) يعنى الجنة (هى

دار القرار) المقام الدائم

لا تحوّل منها (من عمل سيئة)

قال الرازي والاصح انه ارشاد عام يشمل الكل ومنع مطلق بدخول فيه كل افتيات وتقدم  
 واستبداد بالامور اقدام على فعل غير ضرورى من غير مشاورة اه (قوله بين يدي الله ورسوله)  
 جرت هذه العبارة هنا على معنى من المجاز وهو الذى يسميه اهل البيان تمثيلا أى استعارة تمثيلية  
 شبه تحمل المحاجة في اقدامهم على قطع الحكم في أمر من أمور الدين بغير إذن الله ورسوله بحالة  
 من تقدم بين يديه متبعوه اذا سار في طريق فانه في العادة مستهجن ثم استعمل في جانب المشبه  
 ما كان مستعملا في جانب المشبه من اللفاظ والغرض تصوير كمال المحنة وتبجيع قطع الحكم  
 بغير إذن الله ورسوله ومثله قوله تعالى في حق الملائكة لا يسبقونه بالقول أصله لا يسبق  
 قولهم قوله فنسب السبق اليهم وجعل القول محله تنبيه على استهجان السبق المعروض به  
 للقائلين على الله ما لم يقله أو المراد بين يدي رسول الله وذكر لفظ الله تعظيم للرسول واشعارا بأنه  
 من الله فكان يوجب أحلاله وعلى هذا فلا استعارة واليه يميل كلام الشيخ المصنف اه كرخي وفي  
 الشهاب في هذا الكلام تحوزان أحدهما في بين اليدين فان حقيقة ما بين العضوين فتجوز  
 بهما عن الجهتين المقابلتين للعين والشمال القريبتين منه باطلاق اليدين على ما يحاورهما  
 ويحاذيهما فهومن المجاز المرسل ثم استعيرت الجملة وهى التقدم بين اليدين استعارة تمثيلية للقطع  
 بالحكم لا اقتداء ومتابعة لمن تلزمه متابعته تصوير المحنة وشناعته بصورة المحسوس كتقدم  
 الخادم بين يدي سيده في مسيرته فنقلت العبارة الاولى بما فيها من المجاز الى ما ذكره على ما عرف  
 في أمثاله هذا محصل ما في الكشف وشروحه اه وفي الخطيب بين يدي الله ورسوله معناه  
 يحضرتهما لان ما يحضره الانسان فهو بين يديه ناظر اليه وحقيقة قولهم جلست بين يدي فلان  
 أن تحلس بين الجهتين المسامتين ليمينه وشماله قريبا منه فسميت الجهتين يدين لكونهما على  
 سمت اليدين مع القرب منهما توسعا كما يسمى الشئ باسم غيره اذا جاوزه وداناه في غير موضع اه  
 وفي الخازن والمعنى لا تجعلوا يقول أو فعل قبل أن يقول رسول الله أو قبل أن يفعل اه وفي  
 البضاوى والمعنى لا تقطعوا مراقب قبل أن يحكمكم الله ورسوله به اه وقطع الامر الجزم به والجرأة  
 على ارتكابه من غير إذن من له الاذن اه شهاب (قوله واتقوا الله) أى في التقدم الذى نهى  
 عنه أو في مخالفة الحكم المنهى عنه اه كرخي (قوله على النبي) الاولى أن يقول عند النبي صلى  
 الله عليه وسلم في الحديث انه قد علم ركب من بنى نعيم على النبي صلى الله عليه وسلم وطلبوا أن يؤمر  
 عليهم واحدا منهم فقال أبو بكر امر القعاقيع بن معبد بن زرارة وقال عمر بل امر الاقرع بن  
 حابس فقال أبو بكر ما أردت الا خلافي وقال عمر ما أردت خلافا لك فتمارياى تخاصما  
 حتى ارتفعت أصواتهما فنزلت اه قارى وقول عمر ما أردت خلافا لك أى ما أردت مخالفتك  
 تعنتا راغما أردت أن تولية الاقرع في هذا المكان أصح ولم يظهر لك ذلك فأمرت بتولية غيره  
 اه شبرا مسمى على المواهب وقول القارى فنزلت أى هذه الآيات الجنس آخرها قوله ولو  
 أممهم صبروا حتى تخرج اليهم الآية كما أشار له البخارى وصرح به القرطبي حيث قال بعد  
 ما ذكر السبب المذكور قتل في ذلك بالآيات الذين آمنوا لا تقدموا الى قوله ولو أنهم صبروا حتى  
 تخرج اليهم الآية فكها فنزلت بسبب وفدعهم فقول الشارح ونزل فيمن رفع دونه كابى بكر  
 وعمر في القصة المذكورة وقوله ونزل فيمن كان يخفض صوته عند النبي الخ أى بسبب ما وقع  
 من أبى بكر وعمر من رفع صوته ما في القصة المذكورة حيث ترتب عليه نزول الآية عن رفع  
 الصوت فصار يخفضان صوته ما عند النبي وقوله ونزل في قوم الخ وهم وفد نعيم الذين

ونزل فين رفع صوته عند

النبي صلى الله عليه وسلم  
(يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا  
أصواتكم) إذا نطقتم (فوق  
صوت النبي) إذا نطق (ولا  
نحهره والبالقول) إذا نطقوا  
(كبحر بعضكم لبعض) بل  
دون ذلك أحلاله (أن تحبط  
أعمالكم وأنتم لا تشعرون)  
أي خشية ذلك بالرفع والجهر  
المذكورين

في الشرك (فلا يحزى إلا  
مثلها) النار (ومن عمل  
صالحا) خالصا (من ذكر  
أو أنى) من رجال أو نساء  
(وهو مؤمن) ومع ذلك مؤمن  
مخلص بإيمانه (فأوثق يدخلون  
الجنة برزقون) يطعمون  
(فيها) في الجنة (بغير  
حساب) بلا قوة ولا هتاف  
ولا منة (ويأقوم ما أديعوكم  
إلى النجاة) إلى التوحيد  
وهذا قول خزيل أيضا  
(وتدعونني إلى النار) إلى  
عمل أهل النار الشرك بالله  
(تدعونني لا كفر بالله  
وأشرك به ما ليس لي به علم)  
أنه شركه ولي به علم أنه  
ليس له شرك (وأنا أديعوكم  
إلى العزيز) إلى توحيد العزيز  
بالنقمة لمن لا يؤمن به  
(الغفار) لمن آمن به (لأجرم)  
حقا (أنا تدعونني إليه  
ليس له دعوة) مقدرة (في  
الدنيا ولا في الآخرة وأن  
مردنا) مرجعنا (إلى الله)

تلكم في شأنهم أبو بكر وعمر فليأمل فتخلص أنه لما اختلف أبو بكر وعمر في تأمير الأمير على  
الوفد المذكور ولم يصبر حتى يكون رسول الله هو الذي يشير بذلك نزل قوله يا أيها الذين  
آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله الآية ولما رفعوا أصواتهم في تلك القضية نزل قوله تعالى  
يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم الآية ولما خفضوا أصواتهم ما بعد ذلك نزل أن الذين  
يغضون أصواتهم الآية ولما نادى الوفد المذكور النبي صلى الله عليه وسلم من وراء الجدران  
نزل أن الذي نادى من وراء الجدران الآية تبين تأمل (قوله ونزل فين رفع صوته الخ) كافي  
بكر وعمر في القضية المذكورة وكالوفد المذكور فأنهم رفعوا أصواتهم أيضا اه (قوله يا أيها  
الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم الخ) في إعادة النداء فوائده من أن في ذلك بيان زيادة الشفاعة  
على المسترشد كقول لقمان لابنه يا بني لا تشرك بالله يا بني إنما إنك متقال حبة الخ يا بني أقم  
الصلاة الخ لأن النداء تنبيه للنادي لقبول على استماع الكلام ويجعل باله منه فاعادة تنبيه  
تحدد ذلك ومنه أن لا يشبههم أن المخاطب ثانيا غيرا للمخاطب أولا فان من الجائز أن يقول  
القائل ياز بدافع كذا وكذا ما عروفا إذا أعاد مرة أخرى وقال ياز بدقل كذا وقيل كذا يعلم أن  
المخاطب أولا هو المخاطب ثانيا ومنه أن يعلم أن كل واحد من الكلامين مقصود ليس الثاني  
تأ كيد الأول كقولك ياز بد لا تنطق ولا تتكلم إلا بالحق فإنه لا يحسن أن تقول ياز بد لا تنطق  
ياز بد لا تتكلم كما يحسن عند اختلاف المطلوبين اه خطيب (قوله إذا نطقتم) أي تكلمتم  
وقوله إذا نطق أي تكلم (قوله ولا تحجروا بالبالقول الخ) لما كانت هذه الجملة كالمكررة  
ما قبلها مع أن العطف بأياه أشار المصنف كالكشاف إلى أن المراد بالاول إذا نطق ونطقتم  
فعلمكم أن لا تبلغوا أصواتكم حد ما يبلغه صوته بل يكون كلامكم دون كلامه ليميز منطوق والمراد  
به إذا أنكم إذا كلمته هو وصامت فلا ترفعوا أصواتكم كما ترفعونها فيما بينكم فحصل التغاير  
والبيضاوي لما رأى أن تخصيص الاول بكلمته معهم والثاني بسكوته خذ خلاف الظاهر لأن  
الاول نهي عن أن يكون جهرهم أقوى من جهره كما هو صريح قوله فوق صوت النبي وهذا نهي  
عن مساواة جهرهم لجهره عدل عنه فعمل الاول على النهي عند زيادة صوته على صوته  
والثاني على مساواة صوته لصوته فحصل التغاير أيضا بهذا الاعتبار اه من الشهاب (قوله  
إذا نطقتموه) أي كلمتموه (قوله بل دون ذلك) راجع لكل من النبيين أي بل اعلوا أصواتكم  
دون ذلك أي دون صوته ودون جهر بعضكم لبعض وقوله أحلاله لتعليل لما تضمنه قوله بل  
دون ذلك اه شيخنا (قوله أن تحبط أعمالكم) في المختار حبط عمله بطل ثوابه وبابه فهم  
وجبوا أيضا اه (قوله وأنتم لا تشعرون) أي بحبوطها اه بيضاوي (قوله أي خشية ذلك  
الخ) أشار به إلى أن أن تحبط على حذف مضاف أي خشية الحبوط الخشية منهم وقد تنازعه  
لا ترفعوا ولا تحجروا فيكون مفعولا لأجله للثاني عند البصر بغيره وللأول عند الكوفيين والأول  
أصح لأن أعمالكم الأولى يستلزم الاضمار في الثاني اه كرخي وعبارة أبي السعد عود قوله أن  
تحبط أعمالكم إما على الثاني أي لا تحجروا خشية أن تحبطوا أو كراهة أن تحبط كما في قوله تعالى  
بين الله لكم أن تضلوا ولأنه أي لا تحجروا ولاجل الحبوط فان الجهر حيث كان يصدر الأداء  
إلى الحبوط فكانه فعل لأجله على طريقة التمثيل كقوله تعالى ليكون لهم عدوا وحزنا اه  
(قوله بالرفع والجهر) البناء سببية متعلقة باسم الإشارة لأنه واقع على الحبوط فكانه قال أي  
خشية الحبوط بسبب الجهر والرفع لأن في الرفع والجهر استحقاقه قد يؤدي إلى الكفر المحبط

ونزل فيمن كان يخاف من صوته

هذا النبي صلى الله عليه وسلم  
كأن في بكر وعمر وغيرهما  
رضي الله عنهم (ان الذين  
يغضون أصواتهم عند رسول  
الله أولئك الذين امتحن  
الله قلوبهم للتقوى)  
أي لنظهر منهم (لهم مغفرة  
وأجر عظيم) الجنة

وذلك إذا انضم اليه قصد الإهانة وعدم المبالاة اه

قارى روى أنه لما نزلت هذه الآية فقد  
ثابت في الطريق يبكي فربه عاصم بن عدى فقال ما يبكيك يا نابت قال هذه الآية أتخوف أن  
تكون نزلت في وأنا رفيع الصوت على النبي صلى الله عليه وسلم أخاف أن يخط على وأن  
أكون من أهل النار فضى عاصم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وغاب نابتا البكاء فأتى  
امرأته جميلة بنت عبد الله بن أبي بن سلول فقال لها إذا دخلت بيت فرشي فشدى على الصنعة  
بعمار فضر بته عمار فأتى عاصم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره خبره قال اذهب فادعه  
لن فها عاصم إلى المسكان الذي رآه فيه فلم يجد فيه فجاء إلى أهله فوجده في بيت الفرش فقال له ان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوك فقال اكسر الصنعة فأنا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ما يبكيك يا نابت فقال أنا صيت وأتخوف أن تكون هذه  
الآية نزلت في فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أما ترضى أن تعيش حميدا وتقتل شهيدا  
وتدخل الجنة فقال رضيت بيشري الله ورسوله لأرفع صوتي على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أبدا فأنزل الله ان الذين يغضون أصواتهم الآية قال أنس فكما تنظر لحر رجل من أهل الجنة  
يعشى بين أيدينا فلما كان يوم القيامة في حوض مسيلة رأى نابت من المسلمين بعض الانكسار  
وانهزمت طائفة منهم قال أف لمؤلا ثم قال نابت لسالم مولى حذيفة ما كنا نقاتل أعداء الله  
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل هذا ثم قتلوا حتى قتلوا واشتهدوا نابت وعليه درع  
فراه رجل من الصحابة بعد مدمرته في المنام وأنه قال له اعلم أن فلانا رجل من المسلمين نزع  
درعي فذهب به وهي في ناحية من العسكر عند فرس يستن في طلبه وقد وضع على درعي برمة  
فأت خالد بن الوليد فأخبره حتى يسترد درعي وأت أبا بكر خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وقل له ان على ديني حتى يقتضى عني وفلان من رقبتي غتيق فأخبره رجل خالد افوجد الدرع  
والفرس على ما وصفه فاسترد الدرع وأخبر خالد أبا بكر بذلك الرؤيا فأحاز أبو بكر وصيته قال  
مالك بن أنس لا أعلم وصية أحيزت بعد موت صاحبها الا هذه اه خازن (قوله فيمن كان يخاف  
صوته) أي مخافة من مخالفة إلهي السابق (قوله ان الذين يغضون أصواتهم الخ) قال أبو  
هريرة وابن عباس لما نزلت هذه الآية كان أبو بكر يكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
كأنه السرار وقال ابن الزبير لما نزلت هذه الآية ما حدث عن النبي صلى الله عليه وسلم بعد  
ذلك فبمع النبي صلى الله عليه وسلم ولم كلامه حتى يستفههم مما يخفص صوته فأنزل الله تعالى ان  
الذين يغضون أي يخفصون أصواتهم عند رسول الله أي اجلا لا له صلى الله عليه وسلم وتعلم ما  
خازن (قوله أولئك الذين الخ) يجوز أن يكون أولئك مبدءا للذين خبره والجنة خزان ويكون  
لهم مغفرة جملة أخرى اما مستأنفة وهو الظاهر واما حال ويجوز أن يكون الذين امتحن صفة  
لاؤائل أو بدلائمه أو بيانا ولهم مغفرة جملة خبرية ويجوز أن يكون لهم هو الخبر وحده ومغفرة  
فاعل اه عمن (قوله امتحن الله قلوبهم) الامتحان افتعال من محنت الادم محنا حتى  
أوسمته فمحن امتحن الله قلوبهم للتقوى وسعها رشحها للتقوى اه قرطبي وفي القاموس محنة  
كمه اختبره كاختنعه والاسم المحنة بالكسر اه (قوله أي لنظهر منهم) أي فانما لا تظهر الا  
بالاصطبار على أنواع المحن والتكاليف الشاقة فلا يختم بالحن سبب لظهور التقوى لاسبب  
للتقوى نفسها كما لا يخفى فهو من اطلاق السبب على المسبب ويجوز أن يكون غيبة لاسبب خلوص  
قلوبهم عن شوائب الكدورات النفسانية ونسج دواعيهم على اللذات الشهوانية بعد طول

بعد الموت (وأن المسرفين)  
المشركين (هم أصحاب النار)  
أهل النار (فستذكرون)  
فستعلمون يوم القيامة  
(ما أقول لكم) في الدنيا  
من العذاب (وأفوض)  
أكل (أرى إلى الله) وأنت  
به (ان الله بصير بالعباد)  
لمن آمن به وبمن لا يؤمن به  
(فوقاه الله سيئات ما مكروا)  
فدفع الله عنه ما أراد وابه  
من القتل (وحاق) نزل  
ودار (بال فرعون) فرعون  
وقومه (سوء العذاب) شدة  
العذاب وهو انحرق النار  
به مرضون هابها يقول  
يعرض أرواح آل فرعون  
على النار (غدوا وعشوا)  
غدوة وعشوة إلى يوم القيامة  
(ويوم تقوم الساعة) وهو  
يوم القيامة يقول الله ملائكتكم  
(أدخلوا آل فرعون) قومه  
(أشد العذاب) أسفل النار  
(واذبحوا جون) يقتلهم  
(في النار) القادة والسفلة  
(فيقول الضعفاء) السفلة

ونزل في قوم جاؤا وقت الظهيرة

والنبي صلى الله عليه وسلم  
في منزله فنادوه (أن الذين  
ينادونك من وراء الحجرات)  
حجرات نساءه صلى الله عليه  
وسلم جمع حجرة وهي ما يحجر  
عليه من الأرض بحائط  
ونحوه كان كل واحد منهم  
نادى خاف حجرة لانهم لم  
يعلموه في أي حجرة مناداة  
الاعراب بالظلمة وجفاء  
(أكثرهم لا يقولون) فيما  
فعلوه بمحلك الرضيع وما  
يناسبه من التعظيم (ولو  
أنهم صبروا)

فجاءهم فقالوا (اللذين استكبروا) تعظموا  
عن الإيمان يعني القلة  
(أنا كئنا لكم) في الدنيا  
(نعم) مطبعا على دينكم  
(فهل أنتم مغنون) حاملون  
(عننا صيبا) بعضا (من النار)  
مما علينا (قال الذين  
استكبروا) تعظموا عن  
الإيمان وهم القادة للسلطة  
(أنا كل) العابد والمعبود  
والقادة والسفلة (فيها) في  
النار (إن الله قد حكم بين  
العباد) بين العابد والمعبود  
والقادة والسفلة بالنار  
ويقال بين المؤمنين  
والكافرين بالجنة والنار  
(وقال الذين في النار) إذا  
استندى عليهم النار وقل  
صبرهم وأيسوا من دعائهم  
(نحزنة جهنم) للزبانية  
(ادعوا ربكم بخف) برفع

الجهادات ومقاساة المكابدات بخلوص الذهب الأبر الذي عرض على النار ونفي من  
الخبث والزبد الذي يذهب جفاء قال الواحدى تقدرا الكلام امتحن الله قلوبهم فأخلصها  
للقوى وخذف الاخلاص لدلالة الامتحان عليه ولهذا قال قتادة أخلص الله قلوبهم اه وهذا  
الوجه أنسب لان الكلام وارد في مدح أوائل السادة الكرام أو في التعريض بمن ليسوا على  
وصفهم ومن ثم قال في فاصلة الآية السابقة وأنتم لا تشعرون وفي فاصلة الآية لاحق أكثرهم  
لا يقولون اه كرخي (قوله ونزل في قوم) أي من بني قحيم على ما سيأتي اه (قوله من وراء  
الحجرات) أي من خارجها خلفها أو قدما لها لان وراءها يكون بمعنى خلف وبمعنى قدما  
ومن ابتدائية اه يضاهى وقوله خلفها أو قدما لها الذي صرح به القرطبي انهم نادوا من  
المسجد فيكونون قدما لها لان أبوابها كانت تفتح في المسجد وفيه ان الذين ينادونك من  
وراء الحجرات أكثرهم لا يقولون قال مجاهد وغيره نزلت في أعراب بني قحيم وقدم منهم  
على النبي صلى الله عليه وسلم فدخلوا المسجد ونادوا والنبي صلى الله عليه وسلم من وراء الحجرات أن  
أخرج الينا فان مدحنا من ودمنا شير وكانوا سبعين رجلا قدموا فنادوا ربي لهم وكان  
النبي صلى الله عليه وسلم نام للثالثة وقال مقاتل كانوا تسعة نفر قيس بن عاصم والزرقان بن بدر  
والأقرع بن حابس وسويد بن هشام وخالد بن مالك وعطاء بن حابس والقمقاع بن مبيد وكبيع  
ابن وكيع وعيينة بن حصن وهو لاحق المطاع وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هم  
جفاء بني قحيم لولا أنهم من أشد الناس قتالا للآعور الدجال لدعوت الله عليهم أن يهلكهم وقيل  
كانوا جافا وشغافا في أسارى بني عنبر فاعتق رسول الله صلى الله عليه وسلم نصفهم وفادى النصف  
ولو صبروا لاعتق جميعهم بغير فداء اه وعبارة الحازن قال ابن عباس بعث رسول الله صلى الله  
عليه وسلم سرية إلى بني النضير وأمر عليهم عيينة بن حصن الفزاري فلما علموا انه توجه نحوهم  
هربوا وتركوا عيالهم فسماهم عيينة وقد هم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاءه بعد ذلك  
رجلهم به تدون الذراري فقد موافق اظهره ووافقه وارسول الله صلى الله عليه وسلم لم قائلا  
في أهله فلما رآهم الذراري أجهضوا إلى أبائهم ليكون وكان لكل امرأة من فساء رسول الله صلى  
الله عليه وسلم حجرة فجهلوا أن يخرج اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعلوا ينادون يا محمد  
أخرج الينا فنزل عليه جبريل فقال إن الله يأمرك أن تجعل بينك وبينهم رجلا لا تغال لهم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم أنترضون أن يكون بيني وبينكم شجرة من عمرو وهو على دينكم  
قالوا نعم فقال شجرة أنا لأحكم وعمرو شاد وهو الأعورين بشامة فرضوا به فقال الأعور أن  
تفادى نصفهم وتعتق نصفهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قد رضيت ففادى نصفهم  
وأعتق نصفهم فأنزل الله عز وجل أن الذين ينادونك من وراء الحجرات الآية اه (قوله  
ما يحجر عليه) أي يحوط عليه لمنعه من الدخول فالحجرة القطعة من الأرض المحجورة بحائط أو  
نحوه فهي فعلة بمعنى مقولة كالغرفة والقبضة اه يضاهى (قوله كأن كل واحد منهم الخ)  
هذه الصيغة لا جرم في المقام مقام تردد وعبارة المضاهى ومناداتهم من وراء الحجرات اما  
بانهم أتوا حجرة حجرة فنادوه من وراءها أو بانهم تفرقوا على الحجرات متطبلين له فنادى كل  
واحد على حجرة انتهت (قوله مناداة الاعراب) معمول لينادونك (قوله أكثرهم لا يقولون)  
المراد بالاكثر الكل لان العرب قد تفضل هذا أي تذكر الاكثر وتريد الكل اه شيخنا (قوله  
محلك الرضيع) معمول لا يقولون وفي نسخة بمحلك الرضيع معمول لفعلوه فالحمل على الاول

أنهم في محل رفع بالابتداء  
وقيل فاعل لفعل مقدر أي  
ثبت (حتى تخرج اليهم -  
ليكان خير لهم والله غفور  
رحيم) لمن تاب منهم ونزل  
في الوليد بن عقبة وقد بعثه  
النبي صلى الله عليه وسلم  
إلى بني المصطلق مصدقا  
نخافهم

عنايهم من العذاب بقدر  
يوم من أيام الدنيا (قالوا)  
يعني الزبانية للكفار (أولم  
تلك تأتكم رسلكم بالبينات)  
بالأمر والنهي والعلايات  
وتبليغ الرسالة من الله  
(قالوا بلى) قد أتونا بالرسالة  
(قالوا) يعني الزبانية لهم  
استمراءهم (فادعوا وما  
دعاء الكافرين) في النار  
(الافى ضلال) في باطل  
وبطل وما عبادة الكافرين  
في الدنيا الا في خطأ (أنا  
فمنصر رسائنا والذين آمنوا)  
بالرسول (في الحياة الدنيا)  
بالنصرة والغلبة على أعدائهم  
(ويلوم) وهو يوم القيامة  
(يقوم الاشهاد) الملائكة  
ينصرونهم بالعدو والحجة  
والاشهاد هم الرسل ويقال  
هم الحفظة يشهدون عليهم  
بما عملوا (يوم لا ينفع الظالمين)  
الكافرين (معذرهم)  
اعتذارهم من الكفر (ولهم  
اللعنة) السخط والذباب  
(ولهم سوء الدار) النار  
(ولقد آتينا) أعطينا (موسى

المكانة وعلى الثاني المحسوس وهو داره ومكانه اه شيخنا (قوله أنهم في محل رفع بالابتداء)  
هو قول سيبويه ولا يحتاج الى خبر لاشتمال صائها على المسند والمسنود اليه اه قارى وعبارة  
الكرخي والخبر محذوف فانه محذوف وجوابه دلولا لولا كما نقله ابن هشام عن أكثر البصريين  
وقدم في سورة البقرة انه ممة دل الاخير له اكتفاء بجزء المسند والمسنود اليه كما نقله ابن  
عصفور عن البصريين وزعم انه لا يحفظ عنهم غيره وهو قضية سكوت الشيخ المصنف عنه انتهت  
(قوله أي ثبت) أي ثبت صبرهم وانظارهم وهذا قول المبرور الزجاج والكوفيين ورجح بان  
فيه إبقاء لوعلى الاختصاص بالفعل ولذا اقتصر القاضي عليه اه قارى (قوله لكان) أي  
الصبر خير لهم أي من الاستعجال لما فيه من حفظ الأدب وتعظيم الرسول الموجهين للثناء  
والثواب اه كرخي قال أبو عثمان الادب عند الاكابر يبلغ بصاحبه الى الدرجات العلى والخير  
في الاولى والعقبى اه خطيب (قوله ونزل في الوليد بن عقبة الخ) عبارة الخطيب واختلاف في  
سبب نزول قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ الخ فقال أكثر المفسرين نزلت في  
الوليد بن عقبة بن أبي معيط وهو أخو عثمان بن عفان لأمه وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم  
بعثه إلى بني المصطلق بعد الوقعة معهم واليا ومصدقا أي يأخذ منهم الصدقة وكان بينه وبينهم  
عداوة في الجاهلية فلما سمع به القوم تلقوه تعظيما لمرسول الله صلى الله عليه وسلم لم يخذله  
الشیطان أنهم يريدون قتله فهاهم فرجع من الطريق إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال  
إنهم منعوا صدقاتهم وأرادوا قتلي فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم أن يغزوه فبلغ القوم  
رجوعه فأتوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله سمعنا برسولك فخرجنا لتلقاه ونكرمه  
ونؤدى إليه ما قبلنا من حق الله فبذل في الرجوع نخشيناه أنه انما رده من الطريق كتاب جاء  
منك فغضب غضبة عارضا وانا لله وذبا لله من غضبه وغضب رسوله وأتهمهم رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وبعث خالد بن الوليد خفية في عسكره وأمره أن يخفي عليهم قدومه وقال انظر فإن  
رأيت منهم ما يدل على إيمانهم فخذ منهم زكاة أو هدم وان لم تر منهم ذلك فافعل فيهم ما تفعل  
في الكفار ففعل ذلك خالد ووافاهم عند الغروب فسمع منهم أذان صلا في المغرب والعشاء  
ووجددهم مجتهدين أي باذلين وسعهم ومجتهدين في امتثال أمر الله فأخذ منهم صدقاتهم ولم  
يرمنهم الا الطاعة والخير وانصرف إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبره الخبر فنزل قوله  
تعالى يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق الآية وقال الرازي هـ ذاعف لان الله تعالى  
لم يقل اني أنزلتها الكذا والنبي صلى الله عليه وسلم لم ينقل عنه أنه قال وردت الآية إيمان ذلك  
فقط غاية ما في الباب انها نزلت في ذلك الوقت وهو مثل تاريخ نزول الآية ومما يصدق ذلك  
ويؤيده أن اطلاق لفظ الفاسق على الوليد بعيد لانه توهم وظن فأخطأ والمخطئ لا يسمى فاسقا  
فكيف والفاسق في أكثر المواضع المراد به من خرج عن رتبة الإيمان كقوله تعالى ان الله  
لا يهدي القوم الفاسقين وقوله تعالى ففسق عن أمر ربه وقوله تعالى واما الذين فسقوا فإياهم  
النار الاية الى غير ذلك اه وقال ابن الخازن في تفسيره وقيل هو عام نزلت لإيمان التثبت وترك  
الاعتماد على قول الفاسق وهذا أولى من حمل الآية على رجل بعينه انتهت (قوله مصدقا)  
بتحقيق الصادق أي لم يأخذ الصدقات وفي المختار الصدق ضد الكذب وقد صدق في الحديث  
يصدق بالضم صدقا ويقال أيضا صدق الحديث وتصادق في الحديث وفي المودة والمصدق الذي  
يصدق في حديثه والذي يأخذ صدقات الغنم والمتصدق الذي يعطى الصدقة وقوله تعالى



لثرة كانت بينه وبينهم في  
الجاهلية فرجع وقال انهم  
منعوا الصدقة وهموا بقتله  
فهم النبي صلى الله عليه وسلم  
بغزوهم بخافوا منكرين  
ما قاله عنهم (يا أيها الذين  
آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ)  
خير (فتبينوا) صدقه من  
كذبه وفي قراءة فتبينوا من  
الثبات (ان تصيبوا قوما)  
مفعول له أي خشية ذلك  
(بجهالة) حال من الفاعل أي  
جاهلين (فتصحبوا) تصبروا  
(على ما فعلتم) من الخطايا  
لقوم (نادمين) وأرسل صلى  
الله عليه وسلم اليهم بعد  
عودهم الى بلادهم خالدا فلم  
يرفهم الا طاعة والخير  
فأخبر النبي بذلك (واعلموا  
ان فيكم رسول الله) فلا تقولوا  
الباطل فان الله يخبره بالخال  
(لو يطيعكم في كثير من الامر)  
الذي يخبرون به على خلاف  
الواقع فيرتب على ذلك  
مقتضاه (لستم) لا تتمدونه  
ثم التسبب الى المرتب (ولكن  
الله يحب اليكم الايمان  
وزينه) حسنه (في قلوبكم  
وكره اليكم الكفر والفسوق  
والعصيان) استدراك من  
حيث المعنى دون اللفظ لان  
من حب اليه الايمان الى آخره  
غابت صفته من تقدم  
ذكره (اولئك هم) فيه التفاضل  
عن الخطاب (الراشدون)  
الثابتون على دينهم (فضلا  
من الله) مصدر منصوب  
بفعله المقدر

ان المصدقين والمصدقات بتشديد الصاد اصله المتصدقين قلت التاء صاد او ادغمت في مثلها اه  
(قوله لثرة) بكسر التاء وفتح الراء أي عداوة اه كرخي وتقدم لهذا المعنى مزيد بيان في قوله تعالى  
ولن نترككم افعالكم اه (قوله ان جاءكم فاسق بنبأ) مهمل فاسق فاسق بفتح السين من المبادرة  
والاستهسال الى الامر من غير تثبت كما فعل هذا الصالح الجليل ولكنه مؤول ومجتهد فيما فعله  
فليس فاسقا حقيقة اه شيخنا (قوله ان تصيبوا قوما) أي بالقتل والسبي اه خازن (قوله أي  
خشية ذلك قدر المضاف اختصارا المذهب البصري والكوفيون بقدر وزن ثلاث تصيبوا اه كرخي  
(قوله نادمين) أي مغتربين عما لازما فالندم غم يصيب الانسان محبة له وادام على ما وقع مع غنى  
أنه لم يقع اه كرخي (قوله واعلموا ان فيكم رسول الله) ان فلا تكذبوا عليه فان الله يعلم انباءكم  
فتتفهمون وقوله أو يطيعكم الخ معنى طاعة الرسول لهم الاثم عار بما مروونه فيما يبلغونه عن  
الناس والسماع منهم اه قرطبي وان عابى حيزها سادة مفعول اعلموا باعتبار ما قيل به  
من الحال وهو قوله لو يطيعكم الخ فانه حال من الضمير المحرور في فيكم أو المرفوع المستتر فيه  
والمعنى انه فيكم كأنه على حالة يجب تغييرها أو كائن على حالة كذلك وهي انكم تودون ان يتبعكم  
في كثير من الحوادث ولو فعل ذلك لوقعتم في الجهل والهلاك وفيه ايدان بان بعضهم زين رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ان يقع في بني المصطلق وانه لم يطع رأيهم هذا ويجوز ان يكون لو يطيعكم  
مستأنفا الآن الزخشي من منع هذا الاحتمال لادائه الى تناقض النظم ولا يظهر ما قاله بل  
الاستئناف واضح ايضا واتى بالمضارع بعد دلالة على أنه كان في ارادتهم استمرار عمله على  
ما يريدون اه سمين وأبو السعود (قوله فيرتب على ذلك مقتضاه) لما كان في الملازمة خفاء أشار  
الى ايضا حبا بتقدير هذه الجملة وقوله دونه أي فلا يأتى بعده وقوله ثم التسبب أي لاثم الفعل  
لانكم لم تفعلوا وقوله الى المرتب أي الذي يرتبه النبي على اخباركم وبفعله كقتال بني المصطلق  
اه شيخنا (قوله حب اليكم الايمان) أي الكامل وهو عبارة عن التصديق بالجنان والاقرار  
باللسان والعمل بالاركان واذا حب اليهم هذا الايمان المستجمع للفصال الثلاث لزم كراهتهم  
لاضدادها فلذلك قال وكره اليكم الكفر الذي هو التكذيب وهذا في مقابلة التصديق بالجنان  
والفسوق الذي هو الكذب كما قاله ابن عباس وهذا في مقابلة الاقرار باللسان الصادق  
والعصيان الذي هو المعاصي وهذا في مقابلة العمل بالاركان الصالح اه من الخطيب بايضاح  
(قوله استدراك من حيث المعنى الخ) فيه اشارة الى وجه الارتباط بينه وبين ما قبله وبوضحه  
قول الكشاف فان قلت كيف موقع ليكن وشرطيتهما مفقودة من مخالفة ما بعدهما المقابلة انما  
واثباتا قلت هي مفقودة من حيث اللفظ حاصلة من حيث المعنى لان الذين حب اليهم الايمان  
قد غابت صفتهم صفة المتقدم ذكرهم فوقع ليكن في موقعها من الاستدراك اه كرخي وهذا  
مبنى على تقدير ان يكون المخاطبون بقوله لو يطيعكم من اعتمد على نبأ الفاسق الى العمل  
بمقتضاه ويكون المخاطبون بقوله حب اليكم الايمان المؤمنين الكاملين الذين لم يعتمدوا على  
كل ما سمعوه اه زاده ويؤيده ما في القرطبي ونصه ولكن الله يحب اليكم الايمان هذا خطاب  
للمؤمنين المخلصين الذين لا يكذبون على النبي صلى الله عليه وسلم ولا يخبرونه بالباطل أي جعل  
الايمان أحب الاديان اليكم وزينه بتوفيقه في قلوبكم أي حسنه اليكم حتى اخترعوه اه (قوله  
مصدر منصوب بفعله المقدر) عبارة السمين يجوز ان ينتصب على المفعول من أجله وفيما  
ينصبه وجهان أحدهما اقوله ولكن الله يحب اليكم الايمان وعلى هذا فيبينهما اعتراض من

أى أفضل (ونعمة) منه  
 (والله اعلم) بهم (حكيم)  
 في انصافه عليهم (م) (وان  
 طائفتان من المؤمنين)  
 الآيات نزلت في قضية هي  
 أن النبي صلى الله عليه وسلم  
 ركب حمارا ومر على ابن  
 أبي قبال الحمار فسد ابن  
 أبي أنفه فقال ابن رواحة  
 والله لبول حماره أطيب  
 رجحا من مسكك فكان  
 بين قومهما ضرب بالأيدي  
 والنعال والسعف (اقتتلوا)  
 جمع نظرا إلى المني لان كل  
 طائفة جماعة وقرئ اقتتلما  
 (فاصلهما بينهما) ثنى نظرا  
 إلى اللفظ (فان بقت) تعدت  
 (احداهما على الأخرى  
 فقاتلوا التي تبغى حتى تفيء)  
 ترجع (إلى أمر الله) الحق  
 (فان فاءت فاصلهما بينهما  
 بالعدل) (بالانصاف)  
 (وأقسطوا) اعدلوا (ان  
 الله يحب المقسطين) انما  
 المؤمنون اخوة في الدين  
 (فاصلوا بين اخويكم) اذا  
 تنازعا

الله يدى) يعنى النوراة وآتينا  
 داود الزبور وعيسى بن مريم  
 الانجيل (وأورثنا بنى اسرائيل  
 الكتاب) أنزلنا على بنى  
 اسرائيل من بعدهم الكتاب  
 كتاب داود وعيسى (هدى)  
 من الضلالة (ودكرى) عظة  
 (لاولى الالباب) لذوى  
 العقول من الناس (فاصبر)

قوله أوائلهم الرشدون والثاني أنه الرشدون ويجوز أن يقتضيه على المصدر المؤكد لضمون  
 الجملة السابقة لأنها فضيلة أيضا إلا أن ابن عطية جعله من المصدر المؤكد لنفسه انتهت (قوله أى  
 أفضل) في المختار وأفضل عامه وفضل بمعنى اه وعلى هذا يقول الشارح مصدر الخ فيه نوع  
 مساحمة إذ مصدر أفضل أفضل فضل أمم مصدر له اه شيخنا (قوله هى أن النبي صلى الله عليه  
 وسلم ركب حمارا الخ) عبارة الخازن روى الشيخان عن أسامة بن زيد أن النبي صلى الله عليه  
 وسلم ركب على حمار عليه كاف تحته قطعة قد كسرت وأردف أسامة بن زيد وراءه يعود سعد بن  
 عباد في بنى الحارث بن الخزرج قبل وقعة بدر قال فسار النبي صلى الله عليه وسلم حتى مر على  
 مجلس فيه عبد الله بن أبي ابن سلول وذلك قبل أن يسلم عبد الله بن أبي وأذافى الجساس أخلاط من  
 المسلمين والمشركون عبدة الأوثان واليهود وفي المسلمين عبد الله بن رواحة فلما غشيت المجلس  
 بحاجة الدابة خمر عبد الله بن أبي أنفه بردائه ثم قال لا تغبروا علي فسلم رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ثم وقف فقتل فدعاهم إلى الله تعالى وقرأ عليهم القرآن فقال عبد الله بن أبي ابن سلول أيها  
 المرء انه لا أحسن مما تقول ان كان حقا فلا تؤذنا به في مجالسنا وأرجع إلى رحلك فن جاءك  
 فاقصص عليه فقال عبد الله بن رواحة بلى يا رسول الله فاعشناه به في مجالسنا فانا نحب ذلك فما  
 لبث المسلمون والمشركون واليهود حتى كادوا يتحاربون فلم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يخفضهم  
 حتى سكتوا ثم ركب النبي صلى الله عليه وسلم دابته وذكر الحديث انتهت (قوله ومر على ابن أبي)  
 وكان من الخزرج وقوله فقال ابن رواحة وكان من الأوس اه (قوله فسد ابن أبي أنفه) أى وقال  
 الملك عني والله لقد آذاني نقتل حمارك اه خازن (قوله فكان بين قوميهما) وهما الأوس والخزرج  
 اه (قوله والسعف) هو جريد النخل اذا كان عليه الخوص فان كان مجردا منه قيل له عيب اه  
 شيخنا (قوله وقرئ اقتتلما) أى شادا (قوله فان بقت) أى تعدت احداهما على الأخرى أى لم  
 تتأثر بالصيحة وأبى الاجابة إلى حكم كتاب الله فقاتلوا التي تبغى حتى تفيء أى ترجع إلى أمر الله  
 أى إلى كتابه الذي جعله حكما بين خلقه وقيل ترجع إلى طاعته في الصلح الذي أمر به فان فاءت  
 أى رجعت إلى الحق فاصلها بينهما بالعدل أى الذي يحمله ما على الانصاف والرضا بحكم الله  
 وأقسطوا أى اعدلوا ان الله يحب المقسطين أى العادلين اه خازن (قوله حتى تفيء) يجوز أن  
 تكون حتى هنا للفاية فالنصب بأن مضرة بعدها أى إلى أن ويجوز أن تكون بمعنى كى فتكون  
 للتعديل والاول كما قال بعضهم هو الظاهر المناسب لسياق الآية اه كرخى (قوله فاصلها بينهما  
 بالعدل) أى بالنصح والدعاء إلى حكم الله ولا تكتفوا بمجرد متاركتم ما عسى أن يكون بينهما ما  
 قتال في وقت آخر اه كرخى (قوله بالانصاف) لما كان العدل مقولا بالاشتراك لئلا يرد  
 به هنا وتقيم الصلح هنا بالعدل لانه مظنة الخيف من حيث انه بعد المقاتلة وهى تورث الحقد في  
 الغالب اه كرخى (قوله اعدلوا) أشار به إلى أن أقسط الر باعى معناه العدل وهمزة للسلب أى  
 أن يلو الجور بخلاف قسط الثلاثى فعناه الجور يقال قسط الرجل اذا جاور وأقسط اذا عدل قال  
 تعالى وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطبار وهذا هو المشهور خلافه فالزحاج في جعله ما ساء اه  
 كرخى (قوله انما المؤمنون اخوة) استئناف مقرر لما قبله من الأمر بالانصاف والفاء في قوله  
 واصلها بين اخويكم للإيدان بأن الاخوة الدينية موجبة للانصاف اه أبو السعود (قوله في  
 الدين) أى من حيث انهم منتسبون إلى أصل واحد وهو الايمان الموجب للحياة الآبدية اه  
 كرخى (قوله فاصلها بين اخويكم) وضع الظاهر موضع المضمرة فضاف إلى المأمورين بالانصاف

وقرئ اخوتكم بالوقوفانية  
(واتقوا الله اهلکم ترجون  
يا ايها الذين آمنوا لا يسخر  
الآية نزلت في وفد عجم حين  
سخر وامن فقراء المسلمين  
كعمار وصهيب والسخرية  
الازدراء والاحتقار قوم)  
أي رجال منكم

يا محمد على أذى اليهود  
والنصارى والمشركين  
(ان وعد الله) لك بالنصرة  
على هلاكهم (حق) كائن  
(واستغفر لذنبك) لتقصير  
شكر ما انعم الله عليك وعلى  
اهلك (وسبح بحمد ربك)  
ومسبحا بامر ربك (بالعشي  
والابكار) غداة وعشية  
(ان الذين يجادلون في آيات  
الله) يكذبون بحججهم عليه  
السلام والقرآن وهم اليهود  
وكانوا ايضا يجادلون مع  
محمد صلى الله عليه وسلم  
بصفة الدجال وعظمته  
ورجوع الملك اليهم عند  
خروج الدجال (بقير سلطان)  
حجة (اناهم) من الله على  
ما زعموا (ان في صدورهم)  
ما في قلوبهم (الاكبر)  
عن الحق (ما هم ببالغيه)  
يبالغي ما في صدورهم  
من التكبر وما يريدون من  
رجوع الملك اليهم عند خروج  
الدجال (فاستعذ بالله)  
يا محمد من فتنة الدجال

للمصلحة في التقرير والتوضيح وخص الاثنين بالذكور لانهما اقل من يقع بينهما الشقاق فاذا  
لزمنا المصلحة بين الاقل كانت بين الاكثر اذ لم لان الفساد في شقاق الجمع اكثر منه في شقاق  
الاثنين اه كرخي (قوله وقرئ اخوتكم) أي سادوا هذه القرلة تدل على أن قراءة التثنية  
معناها الجماعة اه كرخي (قوله اهلکم ترجون) أي على تقواكم وامل من الله في هذا المقام اطماع  
من الكريم الرحيم اذا اطماع فعل ما بطمع فيه لا محالة اه كرخي (قوله لا يسخر قوم الخ) في  
المصباح سخرت منه سخر لمن باب تعب هزأت به والسخرى بالكسر اسم منه والسخرى بالضم  
الغفوة والسخرية وزان غرفة ما سخرته من خادم أو دابة بلا أجر ولا ثمن والسخرى بالضم بعناء  
وسخرته في العمل بالنقل استعملته مجانا وسخر الله الابل ذلها وسهلها اه وفيه ايضا منزلة لما  
من باب ضرب عابه وقرأ السبعة ومن باب قتل لغة وأصله الإشارة بالعين ونحوها اه وفيه  
ايضا منزلة نزل من باب ضرب لقمه والنبر للقب تسمية بالامم بدوتنا بنزولنا فبعضهم بعضا اه  
(قوله نزلت في وفد عجم الخ) عبارة القرطبي اختلف في سبب نزولها فقال ابن عباس نزلت في  
نابت بن قيس بن هاشم كان في اذنه وقرأ فاذ اسبقوه الى مجلس النبي صلى الله عليه وسلم أو سمعوا  
له اذا أتى حتى يجلس الى جنبه ايسمع ما يقول فاقبل ذات يوم وقد فاتته من صلاة الفجر ركعة مع  
النبي صلى الله عليه وسلم فلما انصرف النبي صلى الله عليه وسلم أخذ أصحابه بمجالستهم منه فصف  
كل رجل بمجلسه وعضوا عنه فلا يكاد يوسع أحد لا حتى يظل الرجل لا يجد مجلسا فيظل قائما  
فلما انصرف ثابت من الصلاة تخلى رقاب الناس وهو يقول تفصهوا وتفصهوا ففصهوا له حتى  
انتهى الى النبي صلى الله عليه وسلم ويديه بين يديه رجل فقال له تفصع فقال له الرجل قد وحدث  
مجلسا فاجلس فيه فجلس ثابت بن قيس من خلفه فغضبنا ثم قال من هذا قالوا فلان فقال ثابت  
ابن فلانة بعيره يا بني اماله في الجماعة فاقهها الرجل فنزلت وقال الضحاك نزلت في وفد عجم  
الذين تقدم ذكرهم في اول السورة استمروا بقرء الصحابه مثل عمار وخباب وأبي فهيره وبلال  
وصهيب وسلمان وسالم مولى لابي حذيفة وغيرهم لما راوا من رثائه حالهم فنزلت في الذين آمنوا  
منهم وقال مجاهد سخر به الغني من الفقير وقال ابن زيد لا يسخر من ستر الله عليه ذنوبه عن كشفه  
الله فعمل اظهرا ذنوبه في الدنيا خبر له في الآخرة وقيل نزلت في عكرمة من أبي جهل حين قدم  
المدينة مسلما وكان المسلمون اذاروا وقالوا ابن فرعون هذه الامة فتسكت كذا ذلك الى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فنزلت وبالجلة فيمنعني أن لا يجترئ أحد على الاستهزاء باحد يعييه اذ ارآه رث  
الحال أو ذاعا حة في بدنه أرغب ليليق في حديثه فاعلمه أخلص ضميرا وأنفي قلبا من هو على ضد  
صفته فيظلم نفسه بفقير من وقرء الله والاستهزاء بعن عظمه الله واقد بلغ بالسلف افراط توقيهم  
وتصونهم من ذلك ان قال عمرو بن شرحبيل لورابت رجل ابرضع عتقا فضحك منه خشيت أن  
اصنع مثل الذي صنع وعن عبد الله بن مسعود البلاء موكل بالقول لو سخرت من كلب خشيت ان  
احذل كلبا اه (قوله والاحتقار) عطف تفسير (قوله أي رجال منكم) اشار به الى ان القوم اسم  
جمع بمعنى الرجال خاصة واحدة في المعنى رجل وقيل جمع لا واحد له من لفظه وهذا ما اقتصر  
عليه اللغويون والهاء ويدل لذلك المقابلة بقوله ولا نساء من نساء وأما ما جاء من قوم نوح  
ونحوه فالمراد الاعم الشامل للنساء أي على سبيل التبعية لان قوم كل غي رجال ونساء وسموا بذلك  
لانهم قوامون على النساء بالامور التي ليس للنساء ان يعمن بها ولهذا عبر عن الاناث بما هو  
مشتق من النسوة بفتح النون وهي ترك العمل وفي كلام الشيخ المصنف اشارة الى ان تنكير القوم

(من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم) عند الله (ولانساء) منكم (من نساء عسى أن يكن خيرا منهن ولا تلتزوا أنفسكم) لاتعميوا فتعابوا إلى لا يجب بعضكم بعضا (ولان تلتزوا بالالاقاب) لا يدعوا بعضكم بعضا بلقب بكرهه ومنه يافاسق يا كافر (بئس الاسم) أي المذكور من الضميمة والمز والتناز

**فصل في مناقشة اليهود**  
 (انه هو السميع) لمقالة اليهود (البصير) بهم وباعمالهم وبفتنة الدجال وبخروجه (لخلق السموات والارض أكبر) أعظم (من خلق الناس) من خلق الدجال (ولكن أكثر الناس) يعني اليهود (لا يعلمون) فتنة الدجال (وما يستوى الاعمى) يعني الكافر (والبصير) يعني المؤمن بالاثواب والمكرامة (والذين آمنوا) بمعمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (وعملوا الصالحات) الطاعات فيما بينهم وبين ربهم (ولا المسى) المشرك بالله (قللا) ما تتذكرون (ماتت عظمون بقليل ولا بكثير من امثال القرآن) ان الساعة (قيام الساعة) لا تنة (لكن الله لا يرب فيها) لا شك في قيامها (ولكن أكثر الناس أهل مكة) لا يؤمنون

للتبعض وان المعنى على الافراد وان جاء النظم على الجمع لان الضميمة تقع في الجماع أي انه من نسبة فعل البعض إلى الجميع لرضاهم به في الاغلب ولو جوده فيما بينهم اه كرخي وقوله منكم قيد به قوم المرفوع وزكه في المحرور وغيره ذكره القيد في كل مسموما وكذا يقال في قوله ولانساء (قوله عسى أن يكونوا الخ) عسى بامها استثناف لبيان العلة الموجبة لهن ولا خبر لها لا غناء الاسم عنه اه يضاهي وقوله بامها الاولى بفاها لالانها تامة تأمل (قوله ولانساء من نساء) روى عن أنس ان هذه الآية نزلت في نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم غير أن أم سلمة بالقصر وعن ابن عباس أنها نزلت في صفة بنت حبي قال لها بعض نساء النبي صلى الله عليه وسلم يهودية بنت يهودي وعن أنس باع صفة أن حصة قالت بنت يهودي فبكت فدخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم وهي تبكي فقال ما يبكيك قالت لي حصة اني بنت يهودي فقال والنبي صلى الله عليه وسلم انك لابنة نبي وعمل نبي وانك لتحت نبي فقيم تهخر عليك ثم قال اتق الله يا حصة أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح غريب اه خازن (قوله ولان تلتزوا أنفسكم ولا تلتزوا بالالاقاب) عن أبي جبر بن الضحاك وهو اخو ثابت بن الضحاك الانصاري قال فمن نزلت هذه الآية بني سلمة فقدم علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولبس منار حل الاله اسمان أول ثلاثة فعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا فلان فيقولون مه يا رسول الله انه يخب من هذا الاسم فانزل الله هذه الآية ولا تلتزوا بالالاقاب بئس الاسم الفسوق بعد الايمان أخرجه أبو داود والترمذي قال كل من حل منها يكون له الاسمان والثلاثة فيدعي بعضهم افعسى أن يكرهه قال فتزلت هذه الآية ولا تلتزوا بالالاقاب قال الترمذي حديث حسن وقال ابن عباس التناز بالالاقاب ان يكون الرجل عمل السبائات ثم تاب منها فنهى أن يعبر بما سلف من عمله وقيل هو قول الرجل للرجل يافاسق يا منافق يا كافر وقيل كان الرجل اليهودي والنصراني يسلم فيقال له بعد اسلامه يا يهودي يا نصراني فنهوا عن ذلك وقيل هو ان تقول لا خيل يا كلب يا حمار يا خنزير قال العلماء المراد بهذه الالاقاب ما يكرهه المنادي فاما الالاقاب التي صارت كالاعلام لا يحجبها كالأعش والاعرج وما أشبه ذلك فلا بأس بها اذا لم يكرهها المدعو بها واما الالاقاب التي تنكسب جدا ومدا وتكون حقا وصدا فلا تكره كما قيل لاني بكر عتيق ولعمري الفاروق ولعثمان ذوالنورين ولعلي أبو تراب وخالد سيف الله ونحو ذلك اه خازن (قوله لاتعميوا أنفسكم) اشار به إلى توجيه قوله انفسكم أي فان الانسان اذا عاب غيره عابه ذلك الغير فقد عاب الشخص نفسه بواسطة وقوله أي لا يجب بعضكم بعضا أشار به إلى تفسير آخر فكان الاولى كما صنع غيره أن يقول أولا يجب بعضكم بعضا يعني المؤمنين كشخص واحد فن عاب غيره كأنه عاب نفسه فصح قوله ولا تلتزوا أنفسكم على كل من التفسيرين اه شيخنا (قوله ولا تلتزوا بالالاقاب) التناز بفتح الباء اللقب مطلقا أي حسنا كان أو قبيحا وخص في العرف بالقبح وبسكون الباء مصدر بمنزلة معنى لقبه اه زاده وعبارة الشهاب والتناز والتزب في الاصل اللقب ثم خصه العرف بالتعليق بما يكرهه الشخص وهو المنهى عنه فليس ذكر الالاقاب معه مستندرا كما يتوهم انتهت وفي المبين التناز تتفاعل من التناز وهو التنازع باللقب والتزب مقلوب منه لقلة هذا وكثرة ذلك ويقال تنازوا وتنازبوا اذا عاب بعضهم بعضا بلقب سوء اه (قوله بئس الاسم) ليس المراد بالاسم هنا ما يقابل اللقب والكنية ولا ما يقابل الفعل والحرف بل المراد به الذكر المرتفع لانه من السهو اه كرخي أي لان هذه الامور الثلاثة ذكر





وهو كثير كظن السوء باهل  
الحير من المؤمنين وهم كثير  
يخلافه بالفساق منهم فلا تتم  
فيه في نحو ما يظهر منهم  
(ولا تجسوا) حذف منه  
احدى الثمانين لا تتبعوا عورات  
المسلمين ومعانيهم بالبحث  
عنها (ولا يغتب بعضكم بعضا)  
لا يذكره بشئ يكرهه وان  
كان فيه

الذي جعل لكم) خلق اهل  
(الارض قرارا) هنز لا لا احياء  
والاموات (والسماء بناء)  
سققا مرفوعا (وصوركم)  
في الارحام (فاحسن صوركم)  
من صور الدواب ويقال  
احكم صوركم (ورزقكم  
من الطيبات) جعل  
ارزاقكم اطيب واليس من  
رزق الدواب ويقال رزقكم  
من الحلال (ذلكم الله  
ربكم) الذي فعل ذلك هو  
ربكم فاشكروه (فتبارك  
الله ذو البركة رب العالمين)  
رب كل ذي روح دب على  
وجه الارض (هو الحى)  
الذى لا يموت (لا اله الا هو)  
ذلك (الاهو فادعوه) فادعوه  
(محاصرين له الدين) محاصرين  
له بالامادة والتوحيد (الحمد  
له) الشكر لله والربوبية  
له (رب العالمين) رب كل  
ذو روح دب على وجه  
الارض (قل) لاهل مكة  
يا محمد حسين قالوا له ارجع

والنبوات وحيث يخالفه قاطع وظن السوء بالمؤمنين ومنه ما يباح كالظن في الامور المعاشية  
اه ابو السعد دوى الخازن قال سفيان الثوري الظن ظنان احده ما اثم وهو ان يظن ربه يكلم به  
والاخر ليس باثم وهو ان يظن ولا يتكلم به وقيل الظن انواع فنه واجبها ما موربه وهو الظن  
الحسن بالله عز وجل ومنه مندوب اليه وهو الظن الحسن بالاح المسلم الظاهر العادلة ومنه  
حرام محظور وهو سوء الظن بالله عز وجل وسوء الظن بالاخ المسلم اه (قوله وهو) اى بعض  
الظن كثير وقوله وهم اى اهل الخير كثير وقوله بخلاف الفساق منهم اى للمؤمنين وقوله في نحو  
ما يظهر منهم اى في نحو الما لمضى التى تظهر منهم بان يتجاهروا بها ونحو الما لمضى كخارم المروآت اه  
شيخنا (قوله ولا تجسوا) قرأ ابو رجاء والحسن باخلاف وغيرهما ولا تجسوا بالحساء واختلف  
هل هما بمعنى واحد او بعنيين فقال الاخفش ليست تبعدا احدهما من الاخرى لان التجسس  
البحث عما يكتفى عنك والتجسس بالحساء طلب الاخبار والبحث عنها وقيل ان التجسس بالجسم  
هو البحث ومنه قيل رجل جاسوس اذا كان يبحث عن الامور والحساء ما أدركه الانسان ببعض  
حواسه وقول ثالث في الفرق انه بالحساء طلبه لنفسه وبالجسم ان يكون رسولا لغيره قاله ثلث  
والاول اعرف يقال تجسست الاخبار وتجسستم اى تفحصت عنها ومنه الجاسوس ومعنى  
الاية خذوا ما ظهر ولا تتبعوا عورات المسلمين اى لا تبحث احدكم عن عيب اخيه حتى يطلع  
عليه بعد ان ستره الله وفي كتاب ابى داود عن معاوية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول انك ان اتبع عورات المسلمين افسدتهم او كدت ان تفسدهم فقال ابو الدرداء كلمة  
سمها معلومة من رسول الله صلى الله عليه وسلم فنفقه الله بها وعن المقدم بن معدنك عن ابى  
امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الامر اذا اتفق الرية في الناس افسدهم اه قرطبي  
(قوله لا تتبعوا عورات المسلمين) في الحديث لا تتبعوا عورات المسلمين فان من تتبع عوراتهم  
تتبع الله عورته حتى يفضحه ولو في جوف بيته اه يضاوى (قوله ولا يغتب بعضكم بعضا)  
نهى عز وجل عن الغيبة وهى ان تذكر الرجل بما فيه فان ذكرته بما ليس فيه فهو البهتان ثبت  
معناه في صحيح مسلم عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انذرون ما الغيبة قالوا  
الله ورسوله اعلم قال ذكرك اخاك بما يكره قال افرأيت ان كان في اخى ما اقول فقال ان كان  
فيه ما تقول فقد اغتبته وان لم يكن فيه فقد بهته يقال اغتابه اغتابا اذا وقع فيه والاسم الغيبة  
وهى ذكر العيب بظهر الغيب قال الحسن الغيبة ثلاثة اوجه كلها في كتاب الله تعالى الغيبة  
والافك والبهتان فاما الغيبة فهى ان تقول فى أخيك ما هو فيه واما الافك فهو ان تقول فيه  
ما بلغك عنه واما البهتان فهو ان تقول فيه ما ليس فيه ولا خلاف ان الغيبة من الكبائر وان على  
من اغتاب احدا التوبة الى الله عز وجل وهل يستحل المغتاب فيه خلاف فقالت فرقة ليس  
عليه استهلاله وانما هى خطيئة بينه وبين ربه واحتجبت بانه لم يأخذ من ماله ولا أصاب من بدنه  
ما ينقصه فليس ذلك مظلمة يستلها منه وانما المظلمة ما يكون في المال والبدن وقالت فرقة هى  
مظلمة وكفارتها الاستغفار لاصحابها الذى اغتابه واحتجبت بحديث بروى عن الحسن قال كفارة  
الغيبة ان تستغفر ان اغتبته وقالت فرقة هى مظلمة وعليه الاستهلال منها واحتجبت بقول النبي  
صلى الله عليه وسلم كانت لاجيه عنده مظلمة فى عرض او مال فليقلها منه من قبل ان ياتي يوم  
ليس فيه هناك دينار ولا درهم يؤخذ من حسنة فانه لم يكن له حسنة فأت اخذ من سيئات  
صاحبه فزيد على سيئاته خرج البخارى من حديث ابى هريرة وغير ذلك من الاحاديث وليس

(أحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا) بالتخفيف والتشديد أى لا يحسن به (فكرهتموه) أى فاغتنابه في حياته كما كل لحمه بعد مماته وقد عرض عليكم الثاني فكرهتموه فافكرهوا الاول (واتقوا الله) أى عاقبه في الاغتياب بأن تتوبوا منه (ان الله تواب رحيم) قابل توبة التائبين (رحيم)

م-٣

الى دين آباءك (انى نيت) في القرآن (أن أعبد الذين تدعون) تعبدون (من دون الله) من الاوثان (لما جاءني البينات) حين جاءني البينات (من ربي) بأن الله واحد لا شريك له (وأمرت في القرآن (أن أسلم) أن استقيم على الاسلام (رب العالمين) رب كل ذي روح داب على وجه الارض (هو الذي خلقكم من تراب) من آدم وادم من تراب (ثم من نطفة) ثم خلقكم من نطفة آباءكم (ثم من علقه) من دم عبط (ثم يخرجكم) من بطون أمهاتكم (طفلا) صغارا (ثم لبسوا أشدكم) ما بين ثمان عشرة سنة الى ثلاثين سنة (ثم لتكونوا شيوخا) بعد الاشد ومنكم من يتوفى (تقبض روحه من قبل) من قبل البلوغ والشيوخه (ولتبغوا أجلا منكم) معلوما منكم

من هذا الباب غيبة الفاسق المعلن به المتجاهر فان في الخبر من ألقى جلاباب الحياة فلا غيبة له وقال صلى الله عليه وسلم اذكروا الفاجر بما فيه كي يحدوه الناس فالغيبة اذا في المرة الذي يستتر نفسه وروى عن الحسن أنه قال ثلاثة ليست لهم حرمه صاحب الهوى والفاسق المعلن والامام الجائر اه قرطبي (قوله أحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا) تمثيل لما يناله المغتاب من عرض المغتاب على الخش وجه مع مبالغات الاستفهام المقرر واسناد الفعل الى أحد المتعديين وتعليق المحبة بما هو في غاية الكراهة وتمثيل الاغتياب بأكل لحم الانسان وجهه المأ كول أخا وميتا وتعبير ذلك بقوله فكرهتموه تقريراً وتحقيقاً لذلك والمعنى ان مع ذلك أو عرض عليكم هذا فقد كرهتموه ولا يمكنكم انكار كراهته اه يضاوى وعبارة القرطبي أحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا مثل الله الغيبة بأكل الميت لا يعلم بأكل لحمه كما ان الحي لا يعلم بغيبته من اغتيابه وقال ابن عباس انما ضرب الله هذا المثل للغيبة لأن أكل لحم الميت حرام في الدين وقبيح في النفوس وقال قتادة كما يمنع أحدكم من أن يأكل لحم أخيه ميتا كذلك يجب أن يمنع من غيبته حيا واستعمل أكل اللحم مكان الغيبة لأن عادة العرب بذلك جارية وقال النبي صلى الله عليه وسلم ما صام من ظلي بأكل لحوم الناس فشبه الواقعة في الناس بأكل لحومهم فمن نقص مسلما أو ظلم عرضه فهو كأككل لحمه حيا ومن اغتابه فهو كأككل لحمه ميتا اه (قوله بالتخفيف والتشديد) سبعيتان (قوله لا يحسن به) تفسير لميتا فالمراد بالميت من لا يحسن لانه في غيبته كالميت من حيث عدم احساسه بما يقال فيه وقوله به أى بأكل لحمه وقوله لا أشار به الى ان الاستفهام انكارى أى لا يحب أكل لحم أخيه ولا يرضى به اه شيخنا (قوله فكرهتموه) الضمير عائدا على الاكل المفهوم من يأكل بدليل قوله بعد وقد عرض عليكم الثاني فكرهتموه وعبارة السهين فكرهتموه قال الفراء تقديره فذكرهتموه فلا تعلموه وقال أبو البقاء الملهطون عليه محذوف تقديره عرض عليكم ذلك فكرهتموه والمعنى يعرض عليكم فتكرهتموه وقبل ان صرح ذلك عندكم فأنتم تكبرهونه فقبل هو خبر بمعنى الامر كقوله اتقى الله أمر وفعل خيرا ثم عليه اه (قوله أى فاغتنابه في حياته الخ) أشار بهذا التقدير الى أن الكلام من قبيل التمثيل أى التشبيه أى أنه من باب الاستعارة التشبيهية اه شيخنا وعبارة الخطيب وفي هذا التشبيه إشارة الى ان عرض الانسان كدمه ولحمه لأن الانسان يتألم قلبه من قرص العرض كما يتألم جسمه من قطع اللحم وهذا من باب القياس الظاهر لأن عرض الانسان أشرف من لحمه ودمه فاذا لم يحسن من العاقل أكل لحوم الانسان لم يحسن منه قرص عرضهم بالطريق الاولى لأن ذلك أشد الما وقوله لحم أخيه آكد في المنع لأن العدو يحمله الغضب على مضغ لحم عدوه وفي قوله ميتا إشارة الى دفع واهم وهو أن يقال الشتم في الوجه يؤلم فيحرم وأما الاغتياب فلا اطلاع عليه فلا يؤلم فيقال أكل لحم الاخ وهو ميت أيضا لا يؤلم ومع هذا هو في غاية القبح لما أنه لو أطلع عليه لتألم فان الميت لو حس بأكل لحمه لآلمه وفيه معنى لطيف وهو أن الاغتياب كما كل لحم الاذى ميتا ولا يحل أكله الا للضرورة والحاجة والمضطر اذا وجد لحم الشاة الميتة ولحم الاذى لم يأكل لحم الاذى فكذلك لا يغتاب ان وجد حاجته معد لا غير الغيبة فلا يساح له الاغتياب انتهت (قوله قابل توبة التائبين) يشير به الى أن المبالغة في تواب للدلالة على كثرة من يتوب عليه من عباده أولانه ما من ذنب يقتضيه الا كان مفعواعة بالتوبة أولانه لما بولع في قبول التوبة نزل ما حرم امتزلة من لم يذنب قط اسع كرمه واعلم انه تعالى ختم الاتيين بذكر التوبة وقال ومن لم يتب فاولئك

(يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكروا نثي) آدم وحواء (وجعلناكم شعوبا) جمع شعب بفتح الشين هو أعلى طبقات النسب (وقبائل) هي دون الشعوب وبعدها العمائر ثم البطون ثم الانخاذ ثم الفصائل آخرها مثاله تسمية شعب كنانة قبيلة قریش عمارة بكسر العين قصي بطن هاشم فخذ العباس فصيلة (اتعارفوا) حذف منه إحدى التاءين لعرف بعضهم بعضا لالتفاخر وابعاد النسب وانما العفر بالقوى (ان اكرمكم عند الله اتقاكم ان الله اعلم) بكم (خبير) بيوافقكم (قالت الاعراب) نفر من بني اسد (آمننا) صدقنا بقلوبنا (دل) لهم (لم تؤمنوا) لكن قولوا (آمننا) أى اتقنا ظاهرا (ولما) أى لم (يدخل الايمان في قلوبكم)

آجالكم (ولعلكم تعقلون) لكي تصدقوا بالبعث بعد الموت (هو الذى يحيى) للبعث (ويعت) فى الدنيا (فاذا قضى أمرا) فاذا اراد ان يخلق ولدا بلا ام مثله عيسى (فاغما يقول له كن فيكون) ولدا بلا ام ويقال فاذا قضى أمرا فاذا اراد أن تكون القيامة فاغما يقول له للقيامة كن فتكون بين

هم الظالمون وقال ههنا ان الله ثواب رحيم لكن لما كان الابتداء فى الآية الاولى بالنهي فى قوله لا يسخر قوم من قوم حكى النفي الذى هو قريب من النهي وفى الثانية لما كان الابتداء بالامر فى قوله اجتمعوا كثير من الظن ذكروا نثي الذى هو قريب من الامر تأمل اه كرخى (قوله يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكروا نثي) نزلت هذه الآية فى أبى هندذ كره أبوداود فى المراسيل عن الزهري رضى الله عنه قال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى بياضة أن يزوجهوا بأبا هند امرأة منهم فقالوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم نزلت فى أبى هند فقالوا نزلت فى أبى هند خاصة وقيل انها نزلت فى ثابت بن قيس بن شماس وقوله فى الرجل الذى لم يفسح له ابن فلانة فقال النبي صلى الله عليه وسلم من الذى كرفلانة قال ثابت أنا يا رسول الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم انظر فى وجوه القوم فظهر فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما رأيت قال ثابت رأيت أبيض وأسود وأحمر فقال انك لا تفضلهم الا بالثقة فتركت فى ثابت هذه الآية ونزل فى الرجل الذى لم يفسح له يا أيها الذين آمنوا اذا قيل لكم تفسحوا فى المجالس الآية قال ابن عباس لما كان يوم فتح مكة أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالالا حتى علا على ظهر الكعبة فأذن فقال عتاب بن أسيد بن أبى القيس الحمد لله الذى قبض أبى حتى لا يرى هذا اليوم وقال الحرث بن هشام ما وجد محمد غير هذا القرب الاسود مؤذنا وقال سهل بن عمرو ان برد الله شيئا بغيره وقال أبو سفيان انالا أقول شيئا أخاف أن يخبر به رب السموات فأتى جبريل النبي صلى الله عليه وسلم وأخبره بما قالوا فدعاهم وسألهم عما قالوا فقرأوا نزل الله هذه الآية زجوا لهم عن التفاخر بالانساب والتكاثر بالاموال والازدراء بالفقراء وأن المدا على التقوى لان الجميع من آدم وحواء وانما الفضل بالتقوى اه قرطبي (قوله هو أعلى طبقات النسب) عبارة القرطبي الشعوب رؤس القبائل انتهت (قوله وبعدها العمائر الخ) أى فهذه ست مراتب وزاد بعضهم سابعة وعبارة الخطيب وطبقات النسب سبع الشعب والقبيلة والعمارة والبطن والتخذ والفصيلة بوزن قبيلة والعشيرة وكل واحدة تدخل فيما قبلها فالقبائل تحت الشعوب والعمائر تحت القبائل والبطون تحت العمائر والانخاذ تحت البطون والفصائل تحت الانخاذ والعشائر تحت الفصائل فخرى بجمعة شعب وكنانة قبيلة وقریش عمارة وقصي بطن وبعده مناف فخذ وبنو هاشم فصيلة والعباس عشيرة وليس بعد العشيرة حى بوصف وسمى الشعب شعبا والشعب القبائل منه انتهت (قوله بكسر العين) هذا على القليل والافصح فتحها كما فى القاموس ففيها الفتان اه (قوله هاشم فخذ) فى المصباح الفخذ بالكسر وبالاسكون للتحفيف وكعرق دون البطن وفوق الفصيلة وهو مذكر لانه بمعنى النفر والفخذ بالكسر ايضا وبالاسكون للتحفيف من الاعضاء مؤنثة والجمع فيها الفخذ اه (قوله لعرف بعضهم بعضا) أى فتعلموا أرحامكم ونسبكم والابائكم اه كرخى (قوله نفر من بني اسد) قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فى سنة مجدية فآطهروا له الاسلام ولم يكونوا مؤمنين فى السر وأفسدوا طرق المدينة بالعدوات وأغلوا أسعارها وكافوا بقدون وبروحون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون أنتك العرب بانفسها على ظهور ورواحلها ونحن قد جئناك بالاطفال والاموال والذرائى ولم نقاتك كما قاتلك بنو فلان وبنو فلان غنونا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويريدون الصدقة ويقولون أعطنا فانزل الله هذه الآية اه خازن (قوله صدقنا بقلوبنا) أشار به الى جواب ما يقال ان الايمان والاسلام معنى واحد والله سبحانه

الى الآن لئلا يكتنه يتوقع  
منكم (وان تطيعوا الله  
ورسوله) بالاعمان وغـيره  
(لا ياتكم) بالهـمز وتوكله  
وبابدا له الف لا ينقصكم (من  
اعمالكم) أى من ثوابها  
(شيا الله غفور) للمؤمنين  
(رحيم) هم (اغما المؤمنون)  
أى الصادقون فى ايمانهم  
كما صرح به بعد (الذين آمنوا  
بالله ورسوله ثم لم يرتابوا) لم  
يشكوا فى الاعمان  
(وجاهدوا باصولهم  
وانفسهم فى سبيل الله)  
الكاف والنون قبل أن  
تتمسك الكاف مع النون  
فيكون (المتر) المتر  
بالحمد فى القرآن (الى الذين)  
عن الذين (يجادلون فى  
آيات الله) يكذبون بالقرآن  
(أنى بصرفون) بالكذب  
فيكذب يكذبون على الله  
(الذين كذبوا بالكتاب)  
بالقرآن (وبما أرسلناه  
رسالنا) من الكتب  
(فسوف) وهذا وعيد لهم  
(يعلمون) يوم القيامة ماذا  
يفعل بهم (اذا اغلغل فى  
أعناقهم) اغلغل الحديد فى  
أيمانهم (والسلاسل) فى  
أعناقهم مع الشياطين  
(يسحبون فى الجحيم) يجرون  
فى النار (ثم فى النار)  
يسحبون (وقدون) ثم قيل  
لهم (تقولون) بانية (أيضا  
كنتم تشركون) تعبدون

ونصالى بقول قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا وبصاحه أن المنفى هنا الايمان بالقلب والمثبت  
الانقياد ظاهر افهم ما فى اللغة متغيران بهذا الاعتبار كما أنهم فى الشرع مختلفان مفهومهما  
متحدان ما صدقا اذا الايمان هو التصديق بالقلب بشرط التلفظ بالشهادتين والاسلام بالعكس  
والظاهر أن النظم من الاحتمال حذف من الاول ما يقابل الثانى ومن الثانى ما يقابل الاول  
والاصل قل لم تؤمنوا فلا تقولوا آمنوا ولكن أسلمتم فقولوا أسلمنا وهذا من اختصارات القرآن اه  
كرخى وفى الخازن واعلم أن الاسلام هو الدخول فى السلم وهو الانقياد والطاعة فى الاسلام ما هو  
طاعة على الحقيقة باللسان والابدان والحنان لقوله عز وجل لا إبراهيم عليه الصلاة والسلام  
قال أسلمت لرب العالمين ومنه ما هو انقياد باللسان دون القلب وذلك قوله ولكن قولوا أسلمنا  
ولما يدخل الايمان فى قلوبكم وقيل الايمان هو التصديق بالقلب مع الثقة وطمأنينة النفس  
عليه والاسلام هو الدخول فى السلم والخروج من أن يكون حربا للمسلمين مع اظهار الشهادة بين  
فان قلت المؤمن والمسلم لم واحد عند أهل السنة فكيف يفهم ذلك مع هذا القول قلت بين  
الخاص والعام فرق فالاعمان لا يحصل الا بالقلب والانقياد يحصل بالقلب وقد يحصل باللسان  
فالاسلام أعم والاعمان أخص لكن العام فى ضرورة الخاص متحد مع الخاص لا يكون أرا غيره  
فالعام والخاص مختلفان فى العموم والخصوص متحدان فى الوحدانية كذلك المؤمن والمسلم  
اه (قوله الى الآن) أخذه من لما لان نفهم بالمتخصص بالمال وقوله لئلا يكتنه يتوقع منهكم أخذه منها  
أيضالا من منفيهم امتوقع الحصول وقد آمنوا كلهم أو بعضهم اه شيخنا أبو حنيفة جواب ما قيل  
فى قوله ولما يدخل الايمان فى قلوبكم بعد قوله قل لم تؤمنوا شبه التكرار من غير استعجال بفائدة  
متجددة وابطاح الجواب ليس كذلك فان فائدة قوله لم تؤمنوا تكذيب لدعواهم وقوله لما  
يدخل الايمان فى قلوبكم توثيق لما مروا به أن يقولوه كأنه قيل لهم ولكن قولوا أسلمنا حتى  
تثبت موافق قلوبكم لاسنتكم لانه كلام واقع ووقع الحال من الضمير فى قولوا وفى لما من  
معنى التوقع دال على أن هؤلاء قد آمنوا فيما بعد وحاصل الجواب انه تكرر لئلا يكتنه مستقلا بفائدة  
زائدة لانه علم من الاول نفي الايمان عنهم ومن الثانى نفية مع توقع حصوله اه كرخى (قوله  
بالهمز) هى قراءة أبى عمرو من الله بانه بالفتح فى الماضى وبالكسر والضم فى المضارع وقوله  
وتوكل من لانه بانيه كما به وبه وهى قراءة ما عدا أبى عمرو والسوى غذفت منه عين الكلمة  
وهى الباء فصارت بوزن فاعلهم وقيل هو من ولته بانيه كوعده بعد غذفت منه الفاء التى هى الواو  
فصار وزنه يعالكم وقوله وبابدا له أى الهمز الفاء وهى قراءة السوى اه من السمين يتصرف  
وفى الخطيب قرا الدورى عن أبى عمرو هذا الباء التحية بهمزة ساكنة وأبدلها السوى ألفا وقرا  
الباقون بغير همز ولا ألف اه (قوله اغما المؤمنون) مبتدأ وقوله الذين آمنوا والخبره (قوله  
كما صرح به) أى بهذا الوصف فى قوله بعد أولئك هم الصادقون اه شيخنا (قوله ثم لم يرتابوا) أى  
بشم التى للتراخى للإشارة الى ان نفى الرب عنهم ليس وقت حصول الايمان فيهم وانشائه فقط  
بل هو مستمر بعد ذلك فيما يتناول من الازمنة اه شيخنا فكأنه قال ثم داموا على ذلك (قوله  
فى سبيل الله) أى فى طاعته والجهاد بالاموال والانفس فشم العبادات المالية والبدنية  
بأمرها اه يهناوى يعنى انه ليس المراد بسبيل الله الغزو وبخصوصه بل ما يعم الطاعات كلها لانها  
فى سبيله وجهته ولذا قال أى فى طاعته والجهاد الخ فالجهاد بالاموال عبارة عن العبادات  
المالية كالزكاة وقدم الاموال لحرص الانسان عليها فان ماله شقيقى روحه وجاهد واعنى بذلوا

فجهادهم يظهر صدق  
إيمانهم (أولئك هم  
الصادقون) في إيمانهم  
لا آمن قالوا آمنا ولم يوجد  
منهم غير الإسلام (قل) لهم  
(أنتم من الله بدينكم)  
مضعف علم بمعنى شعرى  
أنتعرونه بما أنتم عليه في  
قولاكم آمنا (والله يعلم ما في  
السموات وما في الأرض  
والله بكل شئ عليم يعلمون  
هذه أن أسلموا) من غير  
قتال بخلاف غيرهم من  
أسلم بعد قتال منهم (قل  
لا تغزوا على الإسلامكم) منصوب  
بترع الخاضع الباء ويقدر  
قبل أن في الموضعين (قل  
الله يعلم ما أنتم من هذاكم  
للايمان أن كنتم صادقين)  
في قولاكم آمنا (إن الله يعلم  
غيب السموات والأرض)  
أى ما غاب فيهما (والله بصير  
بما يعملون) بالباء والتاء  
لا يخفى عليه شئ منه

\*(سورة ق)\*

مكة الا واد خلقنا السموات  
والارض الآية فدية خمس  
وأربعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم ق)  
الله أعلم بمراده به (والقرآن  
المجيد)

~~~~~  
(من دون الله) وتقولون  
أنهم شر كما الله (قالوا ضلوا  
عننا) اشتغلوا بأنفسهم عنا  
ثم جحدوا ذلك وقالوا (بل  
لم نسكن مدعوا) نعبد (من

الجهاد أو مفعوله مقدر أى العدو أو النفس والهوى اه شهاب (قوله فجهادهم يظهر صدق  
إيمانهم) يؤخذ منه جواب سؤال وهو أن العمل ليس من الايمان فكيف ذكر أنه منه في هذه  
الآية وايضا حه أن المراد منها الايمان الكامل أى انما المؤمنون ايمانا كاملا كما في قوله انما  
يخشى الله من عباده العلماء وقوله صلى الله عليه وسلم المسلم من سلم الناس من يده ولسانه اه  
كرخى (قوله أولئك هم الصادقون) فيه إشارة الى انه تعريض بكذب الاعراب في ادعائهم  
الايمان وانه بهذا الحصر اى هم الصادقون لا هؤلاء وإيمانهم ايمان صدق انتهى شهاب وفي  
الخرز فلما نزلت هاتان الآيتان أتت الاعراب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يخفون اسم  
مؤمنون صادقون وعرف الله منهم غير ذلك فانزل الله قل أنتم من الله بدينكم الآية اه (قوله  
ولم يوجد منهم غير الإسلام) اى الاستسلام (قوله بمعنى شعرى) وهو هذا المعنى يتعدى لواحد  
فقط وبواسطة التضعف كما هنا يتعدى لاثنتين أو لهما بنفسه والثاني بحرف الجر اه شيخنا وهذا  
يرجع في المعنى الى قولهم علم بمعنى عرف بنصب مفعول واحد فعنى شعرى معرف وتشعرون  
تعرّفون (قوله اى أنتعرونه) اى أنتم تعلمونه أى أنتم تعلمونه بقولاكم آمنا اه بيضاوى (قوله والله  
يعلم ما في السموات الخ) الوالوالحال (قوله يعلمون عليكم الخ) المن تعداد انتم على المنعم عليه  
وهو مذموم من الخلق مدح من الله تعالى كما قال بل الله يعلم عليكم الخ اه شيخنا وعبارة  
البيضاوى يعلمون عليكم أن أسلموا بعدوا إسلامهم عليكم منة وهى النعمة التى لا يستثيب موليا  
من بذلها الله من أن بمعنى القطع لأن المقصود بها قطع حاجة انتمى (قوله من غير قتال) اى  
من غير قتالهم للنبي والمسلمين حيث قالوا قد حثناك يا رسول الله بالأطفال والاعمال والذرائر  
ولم نقاتلك كما فأنك بنو فلان فأعطيناه (قوله ويقدر) اى الخافض الذى هو الباء فهو مقدر  
هنا ثلاثة مواضع وقوله في الموضعين هـ ما أسلموا وأن هذاكم ما ن حذفه يكثر ويكثر مع  
أن وأن وقال ابو حيان أن أسلموا في موضع المفعول وله ذاعدى اليه في قوله قل لا تغزوا على  
إسلامكم اه كرخى (قوله أن هذاكم للايمان) اى على حسب زعمكم فكأنه يقول اذا سلم  
لكم أنكم آمنتم فاعلمواكم ووصولكم له منة من الله عليكم اه شيخنا (قوله ان كنتم صادقين)  
حويه محذوف بدل عليه ما قبله اى فهو المان عليكم اه كرخى (قوله ان الله يعلم غيب  
السموات والأرض) اى لا يخفى عليه شئ في السموات والأرض فكيف يخفى عليه حالكم بل يعلم  
مركم وعلايتكم انتمى نمازن (قوله بالباء) اى لأن كثير نظار القوله يعلمون وما بعده وقوله  
والثناء بالخطاب لابقين نظرا الى قوله لا تغزوا على الخ اه سمين

\*(سورة ق)\*

(قوله مكة) أى كما على أحد الأقوال وقوله الا واد خلقنا السموات والأرض أى على القول  
الآخر فلو قال أو الا واد خلقنا السموات والأرض لكان موفيا بذكر الخلاف وعبارة القرطبي  
مكة كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر وقال ابن عباس وقتادة الآية وهى قوله تعالى  
ولقد خلقنا السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام وما مسنا من لغوب وفى صحيح مسلم عن أم  
هشام بنت حارثة بن النعمان قالت لقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأها كل يوم جمعة  
على المنبر اذا خطب الناس وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه سأل ابا واقد اللبني ما كان  
يقراءه رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الاضحية والفطر قال كان يقرأ فيه ما بقاف والقرآن



الكريم ما آمن كفار مكة

بعده صلى الله عليه وسلم  
(بل عجبوا أن جاءهم منذر  
منهم) رسول من أنفسهم  
يخوفهم بالنار بعد البعث  
(فقال الكافرون هذا)  
الانذار (شيء عجب)

منهم من آمن منهم من كفر

قبل) من قبل هذا (شيء)  
من دون الله (كذلك)  
هكذا (يصل الله الكافرين)  
عن الجنة (ذلكم) العذاب  
في النار (بما كنتم تفرحون  
تبطرون) (في الأرض بغير  
الحق) (بلا حق) (وبما كنتم  
تفرحون) تتكبرون في  
الشرك (ادخلوا أبواب  
جهنم خالدين) مقبين  
(فيها) لا يموتون ولا يخرجون  
منها (فبئس مثوى  
المتكبرين) منزل  
الكافرين النار (فأصبر)  
يا محمد على أذى الكفار (إن  
وعدا الله) بالنصرة لك (على  
هلاكم) (حق) كائن (فأما  
نربك بعض الذي نعدهم)  
من العذاب يوم يدر (أو  
نتوفئك) قبل أن نربك  
(فالنابرجعون) بعد الموت  
إن رأيت عذابهم أو لم تر  
(ولقد أرسلنا رسلا من قبلك)  
إلى قومهم (منهم من قصصنا  
عليك) من الرسل من  
سبيناهم لك لتعلمهم (ومنهم  
من لم نقصص عليك) لم  
نسهم لك لتعلمهم (وما  
كان لرسول أن يأتي بآية)

المجيد واقتربت الساعة وانشق القمر وعن جابر بن مرة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ  
في النصر بقاف والقرآن المجيد وكانت صلاته بعد تحفها وقرأ العامة ق بالجزم وقرأ الحسن  
وابن أبي اسحق ونصر بن عامر قاف بكسر الفاء لأن الكسرا خ والجزم فلما سكن آخره حركه  
بجر مكة الحذف وقرأ عيسى الثقفي بفتح الفاء لأنها أخف الحركات وقرأ هرون ومحمد بن  
السميع قاف بضم الفاء لأنه في غالب الأمر حركة البناء نحو منذ وقف وقبل وبعد واختلف في  
معنى ق ما هو فقال يزيد وعكرمة والفضال هو جبل محيط بالأرض من زمردة خضراء اخضرت  
السماء منه وعليه طرفا السماء والسماء عليه مقبة وما أصاب الناس من زمرذ كان مما تساقط  
من ذلك الجبل ورواه أبو الجوزاء عن عبد الله بن عباس وقال وهب أشرف ذو القرنين على جبل  
ق فرأى تحته جبلا صغيرا فقال له ما أنت قال أنا ق قال فما هذه الجبال حولك قال هي عروقي  
وما من مدينة إلا وفيها عرق من عروقي فإذا أراد الله أن يزل مدينة أمرني بحركتها عرق ذلك  
فتزلزلت تلك الأرض فقال له يا قاف أخبرني بشيء من عظمة الله قال إن شأن ربنا العظيم وإن  
ورائي أرضا مسيرة خمسمائة عام في خمسمائة عام من جبال تلج بعض ما يحطم بعض لولا هي  
لا احترقت من حر جهنم فهذا يدل على أن جهنم على وجه الأرض والله أعلم بموضعها وأين هي من  
الأرض ثم قال زدني قال إن جبريل عليه السلام واقف بين يدي الله ترعد فرأته يخفق الله  
من كل رعدة مائة ألف ملك فهو لاء الملائكة واقفون بين يدي الله منكسون رؤسهم فإذا أذن  
الله لهم في الكلام قالوا لا اله الا الله وهو قوله تعالى يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون  
الا من أذن له الرحمن وقال صوابا يعني قول لا اله الا الله وقال الزجاج معنى قوله ق أى قضى  
الامر كما قيل في حمى حم الأمر وقال ابن عباس اسم من أسماء الله تعالى أقسم به وعنه أيضا أنه  
اسم من أسماء القرآن وهو قول قتادة وقال القرطبي افتتح أسماء الله عز وجل قادر وقاهر وقريب  
وقاض وقابض وقال الشعبي فاتحة السورة وقال أبو بكر الوراق معناه وقف عند أمرنا ونهينا ولا  
نمدهما وقال الانطاكي هو قرب الله من عباده بيانه ونحن أقرب إليه من حبل الوريد وقال ابن  
عطاء أقسم بقوة قاب حبيب محمد صلى الله عليه وسلم حيث حل الخطاب ولم يؤثر ذلك فيه لعلو  
حاله اه (قوله الكريم) أى على الله الكبير الخبير في كل من طلب منه مقصود أو جده فيه ويعنى  
كل من لا ذنبه واغناء المحتاج غاية الكرم أو وصف القرآن بالمجيد دلالة ذوالمجدي على أن يكون  
للسبب كلابن وتامر ثم إن وصف القرآن بالمجيد وهو حال المتكلم به مجاز في الاسناد وأولاه من علم  
معانيه وامتنل أحكامه بمجد فعلى هذا يكون مثل بنى الأمير المدينة في الاسناد إلى سبب اه  
كرخى (قوله ما آمن كفار مكة الخ) أشار بذلك إلى أن جواب القسم محذوف وقدره بما ذكر  
أخذاهما بعده أولته أرسلنا محمدا بديل قوله بل عجبوا أن جاءهم منذر منهم وقيل هو قد علمنا  
وحذفت اللام أطول الكلام أو هو قوله ما يلفظ من قول لان ما قبلها عوض منها كما قال  
والشمس وضحاها إلى قوله قد أفلح من زكاه وقد فيه التحقيق بمعنى أن الفعل بعدهما محقق  
الوقوع اه كرخى (قوله بل عجبوا) اضرب عن جواب القسم المحذوف ليبيان حالهم الزائدة  
في الشناعة على عدم الاعيان اه أبو السعود وقوله أن جاءهم أى من أن جاءهم وقوله منذر  
منهم أى لا من الملائكة اه (قوله فقال الكافرون الخ) حكاية اتجههم والفاء للتفصيل كما في  
قوله ونادى نوح ربه فقال واضمار ذكرهم ثم اظهاره للإشعار بتعنتهم في هذا المقال ثم التسهيل  
على كفرهم به هذا المقال اه كرخى (قوله هذا شيء عجب) العجب الامر الذي يتعجب منه

أئذا) بتحقيق الله مرتين  
وتسهيل الثانية وادخال  
الف بين ماعلى الوجهين  
(متنا وكما تروا) نرجع  
(ذلك نرجع بعيد) فى غاية  
البعد (قد علمنا ما تنقص  
الأرض) نأكل (منهم)  
وعندنا كتاب حفيظ) هو  
الروح المحفوظ فيه جميع  
الاشياء المقدره (بل كذبوا  
بالحق) بالقرآن (لما جاءهم  
فهم) فى شأن النبي صلى الله  
عليه وسلم والقرآن (فى أمر  
مرج) مضطرب قالوا مرة  
ساحر وسحر مرة شاعر وشعر  
ومرة كاهن وكهانة (أفلم  
ينظروا) بمعنوهم معتبرين  
بمقولهم حين أنكروا البعث  
(الى السماء) كائنة (فوقهم  
كيف بيناها) بلا عمد  
(وزيناها) بالكواكب  
(ومالها من فروج) شقوق  
تعيها (والأرض) معطوف  
على موضع الى السماء كيف  
(مددناها) دحوناها على  
وجه الماء (والقينا فيها  
رواسى) جبلا لا تثبتها  
(وأنبثنا فيها من كل زوج)  
صنف (بهمج) بهمج به حسنة  
(تبصرة) مفعول له أى فعلنا  
ذلك تبصيرهما (وذكرى)  
تذكيرا (لكل عبد  
متنب)

بعلامه (الابادى الله) بامر  
الله وذلك حين طابوا من

وكذلك الجباب بالضم والجباب بالتشديد أكثر منه وكذلك الآية وقال قتادة مجهم - من أن  
دعوا الى الله واحد وقيل من أنذارهم بالبعث والفسور والذى نص عليه القرآن أولى اه قرطبي  
(قوله أئذا متنا الخ) فمقرر للتعجب وتأكيد لانكاروا العامل فى أئذا مضمر غنى عن البيان مع  
دلالة ما بعده عليه أى أحين غوت ونصير تروا بانرجع اه أبو السعود وهذا كما قدره الشارح  
بقوله نرجع اه شيخنا (قوله وادخال ألف بينهما) أى وترك الادخال أيضا على الوجهين  
فالقرآت أربعة لا اثنتان كما توهمه عبارة وكها سبعة اه شيخنا (قوله بعيد) أى عن الوهم  
أو العادة أو الامكان اه كرخى (قوله قد علمنا ما تنقص الأرض منهم) رد لانهما قد علموا  
له فان من علم علمه واطفه حتى انتهى الى حيث علم ما تنقص الأرض من اجساد الموتى وتأكل  
من لحومهم وعظامهم كيف يستبعدان مرجعهم احياء كما كانوا اه أبو السعود (قوله وعندنا  
كتاب حفيظ) الجلة حال والمراد ما تمثيل عامه بة تفاصيل الاشياء بعلم من عنده كتاب محفوظ  
بطالعه أو تأكد علمه بها بثبوتها فى اللوح المحفوظ عنده اه بضاوى (قوله هو الروح المحفوظ)  
وهو من درة بيضاء مستقرة على الهواء فوق السماء السابعة طوله ما بين السماء والأرض وعرضه  
ما بين المشرق والمغرب اه من الشارح فى سورة البروج وقوله فيه جميع الاشياء يحتمل ان فيه  
صلة المحفوظ وجميع نائب فاعل به ويحتمل ان فيه خبر مقدم وجميع مبتدأ مؤخر انتهى شيخنا  
(قوله بل كذبوا بالحق الخ) اضرب وانتقال من بيان شناعتهم - السابقة الى بيان ما هو أشنع  
واقبح وهو تكذيبهم للنبوة الثابتة بالهزات الظاهرة اه أبو السعود (قوله لما جاءهم) أى  
حين جاءهم (قوله مرج) أى مختلط واصله من الحركة والاضطراب ومنه مرج الحاتم فى اصبعه  
اه ممين وفى المختار مرج الامر والدين اختلط وبابه طرب وأمر مرج مختلط اه (قوله أفلم  
ينظروا الخ) شروع فى بيان الدليل الذى يدفع قولهم ذلك نرجع بعيد أى أغفلوا أو عموأفلم  
ينظروا الى السماء رفقهم بحيث يشاهدونها كل وقت كيف بيناها أى أوجدها كالهيئة  
الانها من غير عمد اه من الخطيب وابن السكود (قوله كائنة فوقهم) اشار به الى ان فوقهم  
منصوب على الحال من السماء وهى مؤسكة وكيفية منصوبة بما به - دها وهى معلقة لنظر  
قلها اه كرخى (قوله كيف بيناها) كيف مفعول مقدم ووجه بيناها بدل من السماء  
وقوله بلا عمد جمع عماد كاهب واهاب اه شيخنا (قوله ومالها من فروج) الواو للحال (قوله  
معطوف على موضع الى السماء) أى المنصوب بينه نظر وافه ومنصوب بذلك أى أفلم ينظروا  
الأرض ويجوز أن ينصب على تقدير ومددنا الأرض اه كرخى (قوله على موضع الى السماء)  
وموضعه نصب على المفعولية اذ التقدير أفلم ينظروا السماء وقوله كيف لا موقع له فالصواب  
حذفه لانه من الجملة التى قبله فى النظم اه شيخنا (قوله بهمج به) أى يسرواشار بهذا الى انه  
بمعنى فاعل أى يحصل به السرور اه شيخنا وفى المختار الهمججة الحسن وبابه ظرف فهو بهمج  
وبهمج به فرح وسر وبابه طرب فهو بهمج كسر الهماء وبهمج به الامر من باب قطع وأهمج به أى سره  
والايتاج السرور اه (قوله تبصرة وذ كرى) العامة على نصهم ماعلى المفعول من اجله أى  
لتبصيرهم مثلهم وتذكيرهم مثلهم وقيل منصوبان بفعل من لفظهما ما قد رأى بصيرناهم تبصرة  
وذ كرىاهم تذكرة وقيل حالان أى مبصيرين ومذكربين وقيل حال من المفعول أى ذات  
تبصرة وتذكيرمان براها وقرأ زيد بن على تبصرة وذ كرى بالرفع أى هى تبصرة وذ كرى ممين  
(قوله مفعول له) أى والمعامل فيه كيف بيناها وقوله أى فعلنا ذلك الخ نفسير للمعامل أى فعلنا

رجاع الى طاعةنا (ونزلنا  
من السماء ماء مباركا) كثير  
البركة (فانبتنا به جنات)  
بساتين (وحب) الزرع  
(الحصيد) المحسود  
(والنخل باسقات) طولالا  
حال مقدرة (لهاطلع نضيد)  
مغراكب بعضه فوق بعض  
(رزقا للعباد) مفصول له  
(واحييناه بلدة ميتا) يستوى  
فيه المذكر والمؤنث  
(كذلك) أى مثل هذا  
الاحياء (الخروج) من  
القبور فكيف تذكرونه  
~~صلى الله عليه وسلم~~  
النبي صلى الله عليه وسلم آية  
(فاذا جاء أمر الله) وقت  
عذاب الله في الامم الماضية  
(قضى بالحق) عذبوا بالحق  
ويقال قضى يوم القيامة  
بالعدل بين الرسل والامم  
(وخسر هنالك) غبن عند  
ذلك (المبطلون) الكافرون  
(الله الذي جعل لكم) خلق  
لكم (الانعام) كبروا منها  
ومنها نأكلون (من لحومها)  
نأكلون (وايكم فيها منافع)  
من الباشا واصوافها  
(ولتنبأوا) لكي تنبأوا  
(عليكم حاجة في صدوركم)  
في قلوبكم (وعليها) على  
ظهورها في البر (وعلى  
الملك) على السفن في البحر  
(تجملون) تسافرون (وبريكم)  
بأهل مكة (آياته) عجائبه  
النفس والقمر والنجوم  
والليل والنهار والجمال

البناء والتقريب وما بعدهما وقوله تبصيرنا أي نعلمنا وتفهيمنا واستدلالنا اه شيخنا وقوله  
لكل عبد متعلق بكل من المصدرين وفي الخطيب تبصيرنا قال الرازي يحتمل أن يكون المصدران  
عائدين الى السماء والارض أى خالقنا السماء تبصرة وخلقنا الارض ذكرى ويدل على ذلك  
أن السماء وزينتها غير متجددة في كل عام فهي كالشيء المرفى على عمر الزمان وأما الارض فهي  
كل سنة تأخذ زينتها وزخرفها فتذكر فالسماء تبصرة والارض تذكر ويحتمل أن يكون كل  
واحد من المصدرين موجودا في كل واحد من الأمرين فالسماء تبصرة وتذكر والارض  
كذلك والفرق بين التذكر والتبصرة هو أن فيما آيات مستمرة منهوية في مقابلة البصائر  
وآيات متجددة مذكورة عند التماسى انتهى (قوله رجاء) صيغة فشب كتمار ولمان لا صيغة  
مبالغة اذا مدار على أصل الرجوع وان لم يكن فيه كثرة اه شيخنا (قوله وحب الزرع) أى  
أو النبات الحصيد أشار به الى أنه من حذف الموصوف واقامة الصفة مقامه للمعلم انه لا يلزم  
اضافة النسي الى نفسه وهي مجتمعة لان الاضافة تقتضى المغايرة بين المضاف والمضاف اليه مع  
أنها جائزة اذا اختلف اللفظان حكى اليقين وحبل الوريد ودار الأثر اه كرخى وتخصيص  
الحب بالذكر لانه المقصود بالذات اه أبو السعود (قوله الحصيد) أى الذى من شأنه أن يحصد  
كالبشر والشجر وفيه انه مجاز باعتبار الاول اه (قوله والنخل باسقات) السوق الطويل يقال  
بسق فلان على أخصاه من باب دخل أى طال عليهم فى الفضل وبسقت الشاة ولدت وبسقت  
النساقة وقع في ضرعها اللبأ قبل النتاج وفوق بساق من ذلك اه سمين وفي المصدر باح بسقت  
الخلعة بسوتان من باب قد طالت فهي باسقة والجمع باسقات وبواسق وبسق الرجل مهر في علمه  
اه (قوله حال مقدرة) أى لانها وقت الانبات لم تكن طولالا وأفردها بالذكر لفرط ارتفاعها  
وكثرة منافعها ولذلك شبهه صلى الله عليه وسلم المسلم بها اه كرخى (قوله لهاطلع نضيد) الجلة  
حال من النخل الباسقات بطريق الترادف أو من الضمير في باسقات على التداخل أو الحال هي  
الجار والمجرور وطلع مرتفعه على الفاعلية اه أبو السعود (قوله رزقا للعباد) يجوز أن يكون حالا  
أى مرزوقا للعباد أو دار رزق وأن يكون مصدران معنى أنبتنا لان انبات هذه رزق ويجوز أن  
يكون مفعولا له وللهاماد اما صفة واما متعلق بالمصدر واما مفعول المصدر واللام زائدة أى رزقا  
للهاماد اه سمين (تبصيرنا) لم يقيد هنا العباد بالانابة وقيد به في قوله تبصرة وذكرى لكل عبد  
منيب لان التذكير لا تكون الا لمنيب والزرق يعنى كل أحد غير أن المنيب يأكل ذاكرا وشاكر  
للا نعام وغيره يأكل كائنات كل الانعام فلم يخص الرزق بقيد اه خطيب (قوله واحييناه)  
أى بذلك الماء بلدة ميتا أى ارضا جديدة لا غناء فيها أصلا بان جعلنا ما بحيث ربت وأنبت أنواع  
النبات والازهار فصارت تزيها بعد ما كانت حامدة هامة وتذكر كثير ميتا لان البلدة عطشى  
البلد والمكان اه أبو السعود (قوله يستوى فيه المذكر والمؤنث) فيه نظر لان ميتا فعل وفعل  
لا يستوى فيه المذكر والمؤنث وانما يستويان في فعل فاصواب أن التذكير باعتبار كون  
البلدة بلدة أو مكانا كما في عبارة أبى السعود اه شيخنا (قوله كذلك الخروج) جملة قدم فيها الخبر  
للقصد الى الحصر اه أبو السعود وصنيع الشارح يقتضى ان الكاف مبتدأ وانظر الى المعنى  
والخروج خبر ويكون من قبيل أبو يوسف أبو حنيفة اه كرخى وفي الخطيب كذلك أى مثل  
هذا الاخراج العظيم الخروج من قبورهم على ما كانوا عليه في الدنيا اذ لا فرق بين خروج النبات  
بعد ما انهمضت وتفتت في الارض وصارت اربابا كما كان من بين أصفر وياضه وأحمره وأزرقه الى

والاستهزاء والتعريض والمغنى  
أنهم نظروا وعلما ماذا كر  
(كذبت قباهم قوم نوح)  
ثابت الفعل لمغنى قوم  
(وأصحاب الرس) هي بر  
كافوا مقيمين عليهم بما عاينهم  
يعبدون الأصنام وينبهم قيل  
حفظه بن صفوان وقيل غيره  
(ونوح) قوم صالح (وعاد)  
قوم هود (وفرعون واخوان  
لوط وأصحاب الايكة) أى  
الغيبضة قوم شعيب (وقوم  
تبع) هو ملك كان باليمن  
أسلم ودعا قومه الى الاسلام  
فكذبوه (كل) من  
المدكورين (كذب الرسل)  
كقريش (حق وعيد)  
وجب نزول العذاب على  
الجميع فلا يضيق صدرك  
من كفر قريش بك (أفعبينا  
صاحبنا) ~~صاحبنا~~  
والههاب والبحار وغير ذلك  
وكل هذا من آيات الله (فأى  
آيات الله) أى فبأى آيات  
الله (تذكرون) نتجهدون  
انها ليست من الله (أفلم  
يسيروا) يسافروا كفار مكة  
في الارض فينظروا) وتذكروا  
(كيف كان عاقبة) جزاء  
(الذين من قبلهم) كيف  
أهلكناهم عند تكذيبهم  
الرسل (كافوا أكثر منهم)  
من أهل مكة في العدد  
(وأشد قوة) بالبدن  
(وأنارا في الارض) شدد  
لهما طبا وأبددهما (فأى  
أغنى عنهم) من عذاب الله

غير ذلك وبين اخراج ما تقت من الموقى كما كافوا في الدنيا اه (قوله والاستهزاء بالتعريض)  
الاولى أن يقول للأنكار والتوبيخ وقوله والمغنى الخ غير صحيح اذ لو نظرنا وعلما ماذا كروا  
اه قارى (قوله كذبت قباهم قوم نوح) استئناف وارد لتقرير حقيقة البعث ببيان اتفاق كافة  
الرسل عليهم وتذيب منكريها اه ابوالسعود (قوله لمغنى قوم) أى لانه بمعنى أمة أو جماعة  
كما مر اه كرخى (قوله هي بر الخ) أى تخسفت تلك البرج ما حولها فذهبت بمهم وبكل  
مالهم كما ذكرت قصتهم في سورة الفرقان اه خطيب (قوله وقيل غيره) وهو شعيب اه خطيب  
أونى آخر أرسل به صالح لبقية من ثمود وتقدم لئلا مزيد كلام في سورة الفرقان (قوله ونوح)  
ذ كروا بعد أصحاب الرسل لار الحفة التي أخذتهم مبدؤا الخسف بأصحاب الرسل ثم أتبع  
ثمود بعد لان الرجح التي أهلكتهم اثر مريحة ثمود اه خطيب (قوله واخوان لوط) تقدم انه  
ابن أخى ابراهيم خليل ل وانه هاجر معه من العراق الى الشام فنزل ابراهيم بفلسطين ونزل لوط  
بسدوم وأرسله الله الى أهله فافهموا وحني منهم لكتنه عبر عنهم بأخوانه من حيث انه صاهرهم  
وتزوج منهم وفي الخطيب واخوان لوط أى اصهاره الذين صار بينه وبينهم مع المصاهرة المفاصرة  
يلوكم وعه خليل الله ابراهيم عليهم السلام (قوله وأصحاب الايكة) قد تقدم الكلام عليها  
في الشعراء وقرأنا الايكة بوزن املة أبو جعفر وشيبة وقال الشيخ وقرأ أبو جعفر وشيبة وطه ونافع  
الايكة بلام التعريف والجهور لايكة وهـ الذى نقله غفلة منه بل الخلاف المشهور انما هو في  
الذى في سورة الشعراء وصـ كما حقه ثمة وأما هنا فالجهور على انه بلام التعريف اه معين  
(قوله أى الغيبضة) تقدم انها الشجر الماتى بعنه على بعض اه شيخنا (قوله هو ملك الخ)  
وقيل نبى وهو تبع الحميري واسمه أسعد وكنيته ابو كرب اه خطيب وتقدم الكلام عليه  
مبصوطا في سورة الدخان (قوله كل) التنوين عوض عن المضاف اليه وكان بعض النسخة يحذف  
حذف تنوينها وبناء على الضم كالعامة كقبل وبعد اه معين (قوله كل كذب الرسل) أى  
كل واحد أو قوم منهم أى جميعهم وأفراد الضمير لافراد لفظ كل اه بيضاوى وقوله أى كل واحد  
فان قيل لم يكذب كل واحد من قوم نوح وعاد وثمود كما صرح به في غير آية كقوله ويوم نحش  
من كل أمة فوجا من يكذب باياتنا فانما صريحة في أن كل أمة نبى فيها صدق ومكذب  
قلت السكينة هنا المراد بها التكثير كما في قوله تعالى وأوتيت من كل شئ ففى باعتبار الأغلب  
وقوله أى جميعهم أى فالتقدير كل هؤلاء فكان حقه أن يقول كذبوا لكن أفرد الضمير مراعاة  
للفظ كل اه شهاب (قوله كذب الرسل) أى ولو بالواسطة وذلك لان قوم تبع كذبوا الرسول  
الذى دعاهم تبع الى شريعته بواسطة تكذيبهم لتبع اه شيخنا (قوله حق وعيد) مضاف  
لياء المتكلم واصله وعيدى تخذفت الياء وبقيت الكسرة دليلا عليها اه (قوله فلا يضيق  
صدرك الخ) أى فهو تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتهديد لهم اه كرخى (قوله أفعبينا  
صاحبنا الاول) من عبي بالاراذل لم يهتد لوجه علمه والله حزة لأنكار كما أشار اليه في التقرير  
اه كرخى والفاء لطف على مقدرين عن الله من القصد والمباشرة أى أقصدنا الخلق  
الاول فجزنا عنه حتى يتوهم عجزنا عن الاعادة وهذا الاستئناف مقرر راحة البعث الذى حكيت  
أحوال المتكبرين له من الامم المهلكة اه ابوالسعود وفي المصباح عبي بالاروع من حجة يعيا  
من باب تعب عبي عجز عنه وقد يدغم الماضى فيقال عى فالر جيل عى وعى على فعل وفعل  
وعى بالار لم يهتد لوجهه وأعيا عى بالالاب أعيا عى فاعيت يستعمل لازما ومتعديا وأعيا عى

بالخلق الاول) اى لم ننبه  
فلاذنب بالاعادة (بل هم في  
ابس) شك (من خلق  
جديد) وهو البعث (ولقد  
خلقنا الانسان ونعلم) حال  
بتقدير نحن (ما) مصدرية  
(توسوس) تحدث (به)  
الماء زائدة واللعنيدية والضمير  
للا نسان (نفسه) ونحن  
اقرب اليه) بالعلم (من جبل  
الوريد) الاضافة للبيان  
والوريدان عرفان بصفحة  
العتق (اذ)

ما كانوا يكسبون) يقولون  
وبهم لون في دينهم (فلما  
جاءتهم رسالهم بالبينات)  
بالاعروا الهى (فرحوا) عجبوا  
(بما عندهم من العلم) الذين  
والعمل وكان ذلك منهم  
ظنا بغير يقين (وحاق) نزل  
ودار (هم ما كانوا يستهزئون)  
عقوبة استهزأهم بالرسول  
(فلما راوا بأسنا) عذابنا  
لهلاكهم (قالوا آمنا بالله  
وحده وكفرنا بما كنا به)  
بالله (مشركين) وهذا  
باللسان دون القلب عند  
معاناة العذاب (فلم يك  
ينفعهم ايمانهم لما راوا بأسنا)  
عذابنا لهلاكهم فلايمان  
عند المعاناة لا ينفع وقبل  
ذلك ينفع وكذلك النوبة  
(سنة الله) هكذا سيرة الله  
(التي قد دخلت) مضت (في)  
على (عباده) بالعذاب عند  
التكذيب وبرد الايمان

مشيه فهو معنى منقوص اه وفي المختار اى ضد البيان وقد عي في منطقته فهو عي على فعل  
وعى بعبا بوزن رضى برضى فهو عي على فعل ويقال ايضا عى وعى اذ لم يتدلوجه والادغام  
أكثر وأما امره انتهى (قوله بالخلق الاول) الباء سببية أو بمعنى عن والاستفهام افكارى  
بمعنى النفي قال الكازرونى معناه لم نهجز عن الابداء فلا نهجز عن الاعادة لان الظاهر ان معنى  
قوله اقمه يا بالخلق الاول لم نهجز سبب الخلق الاول اه (قوله بل هم في ابس الخ) عطف على  
مقدريه قضيه السباق يدل عليه ما قبله كانه قيل هم غير منكرين لقدرتنا عن الخلق الاول بل  
هم في خلط وشبهة من خلق جديد مستأنف لما فيه من مخافة العادة وتذكير خلق لتغصم شأنه  
والاشعار بخروجه عن حدود العادات والايذان بأنه حقيق بأب يهت عندهم ويعتبره اه  
أبو السعود (قوله بتقدير نحن) أشار بهذا الى أن لم خبر مبتدأ مقدرة تقديره ونحن نعلم والجملة  
الاسمية في محل نصب على الحال المقدرة ولا يصح أن يكون ونعلم حالاً لنفسه لانه مضارع مثبت  
باشرة الواو اه كرخى (قوله ما مصدرية) فالتقدير ونعلم وسوسة نفسه اياه على زيادة الباء  
أو وسوسة نفسه له على كونها للتعدي اه شيخنا ويصح أن تكون موصولة كما في البيضاءوى  
والضمير عائذ عليهم اى ونعلم الامر الذى تحدثه نفسه به اه (قوله الماء زائدة) اى مثل قولك  
صوت بكذا وهمس به وقوله أو للتعدي اى فالنفس تجعل الانسان قائما به الوسوسة اه كرخى  
(قوله والضمير للانسان) اى لانهم يقولون حدث نفسه بكذا كما يقولون حدثته نفسه فعمل  
الانسان مع نفسه اى ذاته شخصين تجرى بينهم مام كاملة ومحادثة نارة يتحدثها ونارة اخرى هي  
تحدثه اه كرخى والوسوسة الصوت الخفى ومنه وسواس الخلى اه أبو السعود وهذا بيان  
لمعناه اللغوى لا بيان لمعناه ههنا اذ المراد بها ما تحدث النفس وهو ابس فيه صوت بالكلية  
لكن مما سببه للمعنى الاصلى الخفاء في كل اه شيخنا (قوله ونحن اقرب اليه) اى لان ابعاضه  
واجزاءه يجيب بعضها بعضا ولا يجيب على الله شئ قال القشيري في هذه الآية هيبة وفزع  
وخوف لقوم وروح وأنس وسكون قلب اقوم اه خطيب (قوله اقرب اليه بالعلم) اشار به الى  
ان المراد بالاقرب العلم به و باحواله لا يخفى عليه شئ من خفياته فكأن ذاته قريبة منه كما يقال  
الله في كل مكان اى به لانه سبحانه وتعالى منزّه عن الامكنة وحاصله أنه تجوز بقرب الذات  
عن قرب العلم اه كرخى (قوله من جبل الوريد) اه ذامثل في قرط القرب والجبل العرق  
واضافته بيانية اه أبو السعود وعبارة السمين هذا كقولهم مسجد الجامع اى جبل العرق الوريد  
اولان الجبل اعم فأضيف للبيان نحو بهير ساقية أو براد جبل العاتق فأضيف الى الوريد كما  
يضاف الى العاتق لانهم ما في عضو واحد والوريد اى ما معنى الوارد وما معنى المورد والوريد  
عرق كبير في العنق يقال انه ماور يدان قال الزنجشيري عرفان بكنة نغان بصفحة العنق في  
مقدمهما متصلان بالوتين يردان من الرأس اليه سمى وريد لان الروح ترد اليه وقال وهو في  
القلب الوتين وفي الظهر الابهرو في الذراع والافخذ الكحل والنساق في الخصر الاسلام اه وفي  
الخازن والوريد العرق الذى يجري فيه الدم ويصل الى كل جزء من أجزاء البدن وهو بين  
الخلق والعلم اوين ومعنى الآية أن أجزاء الانسان وابعاضه يجيب بعضها بعضا ولا يجيب عن علم  
الله شئ وقيل بجهة مل أن يكون المعنى ونحن اقرب اليه بنفوذ قدرتنا فيه ويجرى فيه امرنا كما  
يجرى الدم في عرقه اه (قوله بصفحة العنق) اى مكنتان بصفحة العنق في مقدمهما  
متصلان بالوتين يردان من الرأس اليه وهو عرق متصل بالقلب اذا قطع مات صاحبه اه



نأمله ان كرمقدرا (يتلقى)

بأخذ و ثبت (المتلقين)

الملك الموكلان بالانسان

ما به (عن اليمين ومن

الشمال) منه (قيد) أى

قاعدان وهو مبتدأ خبره

ما قبله ما يلفظ من قول الا

لديه رقيب (حافظ) عتيد

حاضر وكل منهم بمعنى المتنى

(وجاءت سكرة الموت) غمرته

وشدته (بالحق) من امر

الآخرة

والتوبة عند المعاينة) وخسر

هالك) غمر باله قوبة عند

المعاينة (الكافرون) بالله

(ومن السورة التي يذكر

فيها السجدة وهي

كلها مكية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

وباسم الله عن ابن عباس

في قوله تعالى (حم) يقول

قضى باهو كاشى أى بين وهو

قسم أقسم به (تنزيل من

الرحمن الرحيم كتاب)

يقول هذا كتاب تنزيل

من الرحمن الرحيم على محمد

عليه السلام (فصلت)

بينت (آياته) بالامر والنهي

والحلال والحرام (قرأنا عربيا)

على مجرى لغة العرب نزل الله

جبريل به على محمد صلى الله

عليه وسلم (لقوم يعلمون)

بصدق محمد عليه السلام

والقرآن (بشيرا) بالجنة

(ونذيرا) من النار يبشر بالجنة

من آمن بالقرآن ويخوف

من كفر بالقرآن

أبو السعد وخطيب (قوله نأمله ان كرمقدرا) أى أو نأمله اقرب كما فى البضاوى (قوله

بأخذ و ثبت المتلقين) أى يكتبان فى صحيفة الحسابات وقوله ما به مله منقول

يتلقى (قوله عن اليمين وعن الشمال عتيد) روى أن الملكين قاعدان على ثنية لسانه قلها

وربما مدادهما أبو السعد (قوله أى قاعدان) اشار به الى ان عتيد مفرد أقيم مقام المتنى

لان فعلا يستوى فيه الواحد والاثنان والجمع والعتيد كالجاس بمعنى الجاس لفظا ومعنى

والافراد فى رقيب عتيد مع اطلاقه ما معا على ما صدر منه لما أن كلامه رقيب لما فوض اليه

لما فوض لصاحبه كما يفى عنه قوله عتيد أى عتيد منه الكتاب ما مر به من الخبر والشر

وتخصيص القول بالذ كر لاثبات الحكم فى الفعل بدلالة النص أه أبو السعد فاعلم أن كلامه ما

يقال له رقيب عتيد وفى المصباح عتيد انتهى بالضم عتاد بالفتح حضر فهو عتيد فعتين وعتيد

أيضا ويتعدى بالهمزة والتضعيف فيقال اعتد به صاحبه وعتده اذا أعد وهما وفى التنزيل

وأعتدت لمن متكأ أه (قوله مبتدأ خبره ما قبله) أى والجمله فى محل نصب على الحال من

المتلقين (قوله ما يلفظ من قول الخ) ما نافية ومن زائدة فى المفعول أى ما يقول قولاً وقوله

لديه خبر مة دم ورقيب مبتدأ مؤخر والجمله فى محل نصب على الحال فان قيل قد علم من قوله ان

يتلقى المتلقين الخ انهم يحفظان أعماله فما فائدة قوله ما يلفظ من قول الخ قلنا يعلم من الآية

الثانية أن الملكين معدان لذلك بخلاف الاولى فانه لا يعلم منها ذلك وأيضا يعلم من الآية الثانية

صريحاً أن الملك يضبط كل لفظ ولايه لم ذلك من الاولى أه كازرونى (قوله وكل منهم ما) أى

الرقيب والعتيد دعوى فى المتنى فالعنى الالهى ملكان موصوفان بانهم رقيبان وعتيدان فكل

منهم ما موصوف بأنه رقيب أى حافظ للاعمال وعتيد أى حاضر عند الله لا يفارقه فى نوم ولا

يقظة فالكانتان اثنان فقط وان كانا تبدلان لئلا ونهرا ولا حاجة الى هذا كله بل الاولى جعل

الوصفين لشئ واحد أى الالهى ملك موصوف بأنه رقيب وعتيد أى حافظ حاضر والمراد بذلك

الملك اثنان كاتب الحسنات وكاتب السيئات فكل منهما يقال له رقيب عتيد (قوله وجاءت

سكرة الموت بالحق) لما ذكرتمالى استعاده ام البعث والجزاء المذكور بقوله ان اذ امتنا وكنا ترابا

الخ وبين أن جميع أعمالهم محفوظة مكتوبة عليهم ثم أتبع ذلك ببيان ما يلاقونه لا محالة من

الموت والبعث وما يتفرع عليه من الاحوال والاهوال وقد عبر عن وقوع كل منهما ما به صفة

الماضى ابداًنا بتحقيقها ورعاية اقترابها أه أبو السعد (قوله بالحق) الباء للتعدي أى انت بالامر

الحق أى أظهرته والمراد به ما به الموت من احوال الآخرة ومعنى كونه حقائقه يقع ولا محالة

وقد اشار له بقوله من امر الآخرة والباء للالاسه أى حال كونه ملتبسة بالامر الحق من حيث

طوره ورؤيته عندها وفى الى السعد ودوا الباء ما للتعدي كما فى قوله جاء الرسول بالخير والمعنى

أحضرت سكرة الموت حقيقة الامر الذى نطقته كتب الله ورسوله أو حقيقة الامر وجليسة

الحال من سعادة الميت ونقاوته وقبل الحق الذى لا بد أن يكون لا محالة من الموت والجزاء فان

الانسان خلق له وأما للالاسه كالتى فى قوله نذبت بالدن أى ملتبسة بالحق أى بحقيقة الامر

أو بالحكمة والغاية الجميلة أه وقوله وهونفس الشدة قال القارى لم يظهر لى معنى هذه العبارة

أه ويمكن ان يقال الضمير فى قوله وهو راجع لامر الآخرة والمراد بالشدة الامر الشديد وهو

اهوال الآخرة فعلى هذا تكون هذه الجملة نفسية القول من امر الآخرة وقوله ذلك ما كنت

الخ على تقدير القول كما ذكره الخازن أى ويقال لى وقت الموت ذلك الامر الذى رأته وهو لا

حتى يراه المنكر لها عيانا وهو نفس الشدة (ذلك) أي الموت (ما كنت منه مخيد) ٢٠١

الذي كنت منه مخيد في حياتك فلم ينفلك الهرب والفرار اه شيخنا (قوله حتى يراه المنكر لها) أي للآخرة (قوله تهرب) بضم الراء من باب طلب اه شيخنا (قوله وتنفخ في الصور) عطف على وجاءت سكرة الموت والصور هو القرن الذي ينفخ فيه امرأ قبل عليه السلام وهو من العظمة بحيث لا يعلم قدره الا الله وقد التقه امرأ قبل من حين بعث محمد صلى الله عليه وسلم منتظرا للاذن بالنفخ اه خطيب (قوله أي يوم النفخ) أي فالإشارة الى الزمان المفهوم من قوله نفخ لان الفعل كما يدل على المصدر يدل على الزمان اه خطيب وقوله يوم الوعيد أي يوم تحقق الوعيد وانجازه اه بيضاوي (قوله فيه) أي في يوم الوعيد (قوله معها سائق وشهد) أي مكان أحدهما يسوقها والآخرة يشهد بهما أرمك جامع بين الوصفين وقيل السائق كاتب السبائت والشاهد كاتب الحسنات وقيل السائق نفسه أو قريبه والشاهد جوارحه أو أعماله ومحل معها النصب على الحال من كل لاضافته الى ما هو في حكم المعرفة اه بيضاوي وسائق فاعل به وفي السهين ان معها سائق جملة من مبتدأ وخبر في محل جر صفة لنفس أوفى محل رفع صفة لكل أوفى محل نصب على الحال من كل اه وفي القرطبي واختلف في السائق والشهيد فقال ابن عباس السائق من الملائكة والشهيد نفسه وقال الضحاك السائق من الملائكة والشهيد من أنفسهم الأيدي والأرجل وقال ابن مسلم السائق قريبها من الشياطين معنى سائقا لانه يتبعها وان لم يجبها وقال مجاهد السائق والشهيد ملة كان وعن عثمان بن عفان رضي الله عنه أنه قال وهو على المنبر وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد سائق ملك يسوقها الى أمر الله وشهيد ملك يشهد عليهم بما عملوا قلت هذا أصح وفي الحديث اذا قامت الساعة انخط عليه ملك الحسنات وملك السيئات فانشط كتابا معه قودا في عنقه ثم حضرا معه وأحدهما سائق والآخرة شهيد ثم في الآية قولان أحدهما انها عامة في المسلم والكافر وهو قول الجمهور والثاني انها خاصة بالكافر قاله الضحاك اه بحرفه (قوله ويقال للكافر أي أو لكل نفس أي ما من أحد الا وله اشتغال ما عن الآخرة اه بيضاوي (قوله فكشفنا عنك غطاءك) الغطاء الحاجب لامر بالمعاد وهو الغلة والأنعام في المحسوسات والافهام وقصور النظر عليها اه بيضاوي (قوله حاد) أي نافذ لزال المانع للإبصار اه (قوله الملك الموكل به) عبارة البيضاوي وقال قرينه أي قال الموكل عليه هذا أي عمله ما لدى عتيد أي هذا ما هو مكتوب عندي حاضر لدى أو الشيطان الذي قبض له في الدنيا هذا أي هذا الشخص ما عندي وفي ملكي عتيد لجهنم هيأته لها باغوائى واضلالي أيام انتهت وفي أبي السعود وقال قرينه أي الشيطان المقبض له مشير إليه هذا ما لدى عتيد أي هذا ما عندي وفي ملكي عتيد لجهنم قد هيأته لها باغوائى واضلالي وقيل قال الملك الموكل به مشير الى ما هو من كتاب عمله هذا مكتوب عندي عتيد مهيا للعرض اه (قوله الملك الموكل به) أي في الدنيا الكتابة أعماله وهو الرقيب السابق ذكره وتقدم انه كاتب الحسنات وكاتب السيئات وان للانسان رقيبين وهما العتيدان فافتراده لنا وبه كما مر في الرقيب اه شهاب وفي زاده الظاهر ان الخطابات السابقة لكل نفس من النفوس المؤمنة والكافرة وقد تقررا ان النفوس المؤمنة لها قرينان أحدهما يكتب حسناته والآخرة يكتب سيئاته فلم أفرد القرين في قوله وقال قرينه وتقرير الجواب ان افراد القرين لان المراد به الجففس ولو جمعت الخطابات السابقة للكافر لكان وجه افراد القرين ظاهرا اه (قوله هذا ما لدى عتيد) يجوز ان يكون ما ذكره موصوفة وعتيد

تهرب وتنفخ (وتنفخ في الصور) للبعث (ذلك) أي يوم النفخ (يوم الوعيد) للكفار بالعذاب (وجاءت) فيه (كل نفس) الى المحشر (معها سائق) ملك يسوقها اليه (وشهيد) يشهد عليهم بما عملوا وهو الأيدي والأرجل وغيرها (ويقال للكافر) (لقد كنت) في الدنيا (في غفلة من هذا) النازل بك اليوم (فكشفنا عنك غطاءك) أزلنا غفلة عنك عما تشاهده اليوم (فبصرك اليوم حديد) حاد تدرك به ما أنكرته في الدنيا (وقال قرينه) الملك الموكل به (هذا ما) الذي (لدى عتيد) حاضر فيقال لملك (القيام في جهنم) (فأعرض أكرمهم) كفار مكة عن الإيمان بجمعه صلى الله عليه وسلم والقرآن (فهم لا يسمعون) لا يصدقون بجمعه عليه السلام وأقرآن ولا يطيعون الله (وقالوا) كفار مكة أوجهل وأعمى (قلوبنا في أكنة) في أغطية (مما تدعونا إليه) من القرآن والتوحيد (وفي آذاننا وقر) صمم لا نسمع قولك لنا (ومن بيننا وبينك حجاب) ترغطوا رؤسهم (قوله فانشط أي حل ولعل الضمير فيه يرجع الى الشخص السابق أو سقطت ألف التنفية من الاصل ويحذف الهمزة

أى ألقى ألقى أو ألقين وبه قرأ  
الحسن فابتدأت النون ألفا  
(كل كفا عتيد) مما نال الحق  
(مناع للغير) كالزكاة  
(معتد) ظالم (مريب) شاك  
في دينه (الذى جعل مع الله  
الهاء آخر) مبتدأ ضمن معنى  
الشرط خبره (فالقياه في  
العذاب الشديد) بنفسه  
مثل ما تقدم (قال قرينه)  
الشیطان (ربنا ما أطعنيته)  
اضلته (ولا كن كان في  
ضلال بعيد) فدعوت  
فاستجاب لي وقال هو أطعاني  
بدعائه لي  
بأشياء ثم قالوا يا محمد يتشا  
وبينك حجاب ستلا تسمع  
كلامك استمراء منهم بك  
(فاعمل) في دينك لا لك  
به لا كننا (اننا عاملون)  
لا لمتنا في ديننا به لا كن  
(قل) لهم يا محمد انما أنا  
نبي (أدعى) مثلكم يوحى  
إلى) ارسل إلى جبريل  
بالقرآن أبلغكم (انما الله كم  
الواحد) بلا ولد ولا شريك  
(فاستقيموا إليه) فاقبلوا  
إليه بالتوبة من الشرك  
(واستغفروا) وحده  
(وويل) شدة العذاب ويقال  
ويل وادفي جهنم من قبح  
ودم (للمشركين) لابي جهل  
وأصحابه (الذين لا يؤتون  
الزكاة) لا يقرون بالله  
إلا الله (وهم بالآخره)  
بالبعث بعد الموت والجنه

صفتها ولدى متعلق بعتيد أى هذا شئ عتيد لى أى حاضر عندى ويجوز على هذا ان يكون  
لدى وصفا لما وعتيد صفة ثانية أو خبر مبتدأ محذوف أى هو عتيد ويجوز أن تكون ماموصولة  
بمعنى الذى ولدى صلته وعتيد خبر الموصول والموصول وصلته خبر اسم الإشارة ويجوز أن تكون  
مابدا لمن هذا موصولة كانت أو موصوفة بلدى وعتيد خبر هذا وجوز أن يخشى في عتيد أن  
يكون بدلا أو خبرا بعد خبر أو خبر مبتدأ محذوف اه سمين (قوله أى ألقى) لما جرى الشارح  
على أن الخطاب لواحد احتاج إلى هذا الاعتذار عن التثنية في اللفظ وحاصله من وجهين الأول  
أن الالف ضمير التثنية في الصورة والاصل أن الفعل مكرر للتوكيد وحذف الثاني وجمع فاعله مع  
فاعل الأول وعبر عنه بما ضمير التثنية فعلى هذا يعرب بأنه مبنى على حذف النون والالف فاعل  
ومدار الاعراب على اللفظ والثاني أن الالف ليست للتثنية لاحقية ولا صورة بل هى منقلبة  
عن نون التوكيد الخفيفة على حذف قوله

وأبدلنا بعد فتح ألفا \* وقفا كما تقول في قفن قفا

وأجرى الوصل مجرى الوقف اه شيخنا وعبارة الكرخى قوله ألقى فى جهنم الخ ايضا حان  
الخطاب للمالكين السائق والشهيد على ما عليه الأكثر وهو الظاهر وقيل لواحد وتثنية الفاعل  
منزلة منزلة تثنية الفعل وتكريره فكأنه قيل ألقى ألقى للتأكيده وقيل في توجيه ذلك أنه  
حذف الثاني ثم ألقى بفاعله وفاعل الأول على صورة ضمير الاثنين متصلا بالفعل الأول وهذا  
ظاهر صريح الشيخ المصنف أو الالف بدل من النون الخفيفة اجراء للوصل مجرى الوقف  
كأنه صفا ويؤيد قراءه الحسن في الشواذ ألقين بنون التوكيد الخفيفة اه فقوله وبه قرأ  
الحسن أى البصرى ولم يقرأ بهذه القراءة أحد من السبعة اه شيخنا (قوله كل كفا عتيد)  
أى مما نال قاله مجاهد عكرمة وقال بعضهم العتيد المعرض عن الحق يقال عتيد عند بالكسر  
عنوداى خالف ورد الحق وهو يعرفه فهو عتيد وعاند وجمع العتيد عند مثل رغب ورغب اه  
قرطبي وفي المختار عند من باب جلس أى خالف ورد الحق وهو يعرفه فهو عتيد وعاند وعانده  
معاندة وعنادا بالكسر عارضه وعنده معناها حضور الشئ ودنوه وفيها ثلاث لغات كسر العين  
وفتحها وضمها اه (قوله مبتدأ ضمن معنى الشرط) فيه تساهل وصوابه أن يقول مبتدأ شبه  
الشرط في العموم ولذا دخلت الفاء في خبره وفى السمين قوله الذى جعل يجوز أن يكون منصوبا  
على الذم أو على المبدل من كل وان يكون مجرورا بدلا من كفار أو مرفوعا بالابتداء والخبر  
فألقىاه قيل ودخلت الفاء لشبهه بالشرط (قوله تفسيره) أى تخريجه مثل ما تقدم أى من حيث  
الاعتذار عن التثنية في اللفظ مع أن الخطاب لواحد وهو مالك وقد علمت ايضا حاه اه شيخنا  
(قوله قال قرينه الخ) أى جوابا لعماد اعاد الكافر عليه بقوله هو أطعاني قال كافر أو لا قال  
الشیطان أطعاني فاجابه الشيطان وقال ربنا ما أطعنيته الخ فـ كان الأولى للشارح أن يقدم قوله  
وقال هو أطعاني على قوله ربنا ما أطعنيته فيقول وقال قرينه جوابا لقوله هو أطعاني ربنا  
ما أطعنيته الخ اه شيخنا وفى الخازن قال قرينه معنى الشيطان الذى قبض لهذا الكافر ربنا  
ما أطعنيته قيل هذا جواب الكلام مقدور وهو أن الكافر حين يلقي في النار يقول ربنا أطعاني  
شيطاني فيقول الشيطان ربنا ما أطعنيته أى ما أضلته وما أغويته ولا كن كان في ضلال بعيد أى  
عن الحق فيتبرأ منه شيطانه وقال ابن عباس قرينه معنى الملك يقول الكافر رب ان الملك زاد  
على فى الكتابة فيقول الملك ربنا ما أطعنيته أى ما زدت عليه وما كتبت الاما قال وعمل ولا كن

(قال) تعالى (لا تختصموا

لدى) أى ما ينفع الخصام  
هنا (وقد قدمت اليكم) فى  
الدنيا (بالوعيد) بالعذاب  
فى الآخرة لولم تؤمنوا ولا بد  
منه (ما يبدل) بغير (القول  
لدى) فى ذلك (وما أنا بظلام  
للعييد) فأعذبهم بغير جرم  
وظلام عني ذى ظلم لقوله  
لا ظلم اليوم (يوم) ناصبه  
ظلام (نقول) بالنون والياء  
(لجه) هم هل امتلأ (ت)  
استفهام تحقيق لوعده

والنار (هم كافرون) جاحدون

(ان الذين آمنوا) بمحمد  
عليه السلام والقرآن  
(وعملوا الصالحات)  
الطاعات فيما بينهم وبين  
ربهم (لهم أجر) ثواب (غير  
ممنون) غير منقوص  
ويقال غير منقطع عنهم  
ويقال لا ممنون بذلك ويقال  
يكتب ثواب أعمالهم بعد  
الهمم أو الموت الى يوم القيامة  
غير منقوص (قل) يا محمد  
(أؤمنكم) يا أهل مكة

(لأنكم) بالذى خلق الارض  
فى يومين) طول كل يوم ألف  
سنة مما تعدون يوم الأحد  
ويوم الاثنين (وتجعلون له  
أندادا) أعدا الامن الاصنام  
(ذلك) الذى خلقهما (رب  
العالين) رب كل شئ ذى روح  
(وجعل فيها) خلق فيها  
(رواسي) الجبال الثوابت

كان فى ضلال بعيد أى طويل لا يرجع عنه الى الحق فيقول الله تعالى لا تختصموا لدى أى  
لا تعترضوا عندى بغير عذر وقيل هو خصماؤهم مع قرنائهم وقد قدمت اليكم بالوعيد أى بالقرآن  
وانذرتكم على السنة الرسل وحذرتكم عذابى فى الآخرة من كفرهم وجاءت هذه الجملة بلاواو  
لانها مقصدها الاستئناف كأن الكافر قال رب هو أطعانى فقال قرينه ما أطعته بخلاف التى  
قبلها فانهما عطف على ما قبلها بالواو والدالة على الجمع بين معناه ومعنى ما قبلها فى الحصول أعنى  
مجيء كل نفس مع المالكين وقول قرينه ما قال اه سهين (قوله لا تختصموا) خطاب للكافرين  
وقرنائهم اه قرطبي (قوله أى ما ينفع الخصام هنا) أى فى دار الجزاء وموقف الحساب اه  
كرخى (قوله وقد قدمت اليكم بالوعيد) يرد عليه ان قوله وقد قدمت واقع موقع الحال من  
لا تختصموا والتقديم بالوعيد فى الدنيا والخصومة فى الآخرة واجتماعهما فى زمان واحد  
واجب وايضا الجواب أن معناه لا تختصموا وقد صرح عندكم اني قدمت اليكم بالوعيد ووجه ذلك  
عندهم فى الدار الآخرة ويجوز أن يكون بالوعيد حالا من الفاعل أو المفعول والمعنى قدمت  
اليكم موعد اليكم به وقد مدت اليكم هذا ملتبس بالوعيد مقدمته بانه كما أشار اليه فى التقرير اه كرخى  
وفى السهين ان الباء زائدة فى المفعول اه (قوله ولا بد منه) أى لا تطعموا انى ابدل وعيدى  
والعفو عن بعض المذنبين لبعض الاسباب ليس من التبديل فان دلائل العفو فى حق عصاة  
المذنبين تدل على تخصيص الوعيد ولا تخصيص فى حق الكفار فالوعيد على عمومهم فى حقهم  
اه كرخى (قوله ما يبدل القول لدى) المراد بالقول هو الوعيد بخلاف الكافر فى النار ومحاذاة  
العصاة على حسب استحقاقهم اه زاده (قوله فى ذلك) أى فى هنا أى فى موقف الحساب  
والجزاء فلا إشارة راجعة الى هنا اه شيخنا (قوله لا ظلم اليوم) أى واذا لم يظلم فى هذا اليوم فنفى  
الظلم عنه فى غيره أى فلا مفهوم له اه كرخى (قوله استفهام تحقيق لوعده مثلها) فيه رد على  
من قال كان محشرى سؤال جهنم وجوابها من باب التخييل الذى يقصده تصوير المعنى فى  
القلب وتبيينه وحمله هذا من باب المجاز مردود لما وردت حاجات الجنة والنار واشتكت النار  
الى ربها ولا مانع من ذلك فقد سيج الحصى وسلم الحجر على النبي صلى الله عليه وسلم ولو فتح باب  
المجاز فيه لانتسج الخرق بخلاف الآيات الواردة فى الصفات وهذا هو الحق الذى لا محذور عنه  
اه كرخى (قوله ايضا استفهام تحقيق الخ) اه ذاعبى قولهم استفهام تقرير لله تعالى  
يقررها بأهاقدا متلأت ولما خاطبها بصورة الاستفهام أجابته بصورة الاستفهام ايضا ورادها  
الاخبار عن امتلائها والاقرار به ولذلك قال الشارح بصورة الاستفهام أى أجابته جوابا بصورته  
استفهام ومعناه الخبر كما أشار له بقوله أى امتلأت وانما أجابته بصورة الاستفهام ليكون  
جوابها طبق السؤال وهو قوله هل امتلأت فلذلك قال كالسؤال اه شيخنا ومحصل هذا  
التقرير ان الاستفهام منها لا نكار ويحتمل ان الاستفهام لطلب الزيادة فهو بمعنى الامر فهو  
بمعنى زدنى ويدل عليه ما جاء فى الحديث من قوله صلى الله عليه وسلم لم لا تزال جهنم يلقى فيها  
وتقول هل من مزيد حتى يضع رب العرش قدمه فيها فيزوى بعضها الى بعض وتقول قط قط  
بمزنك وكرمك الخ أشار له البيضاوى فى القرطبي وفى صحيح مسلم والبخارى والترمذى عن  
أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تزال جهنم يلقى فيها وتقول هل من مزيد حتى  
يضع رب العزة فيها قدمه فتقول قط قط وعزتك فيزوى بعضها على بعض وتقول قط قط وعزتك  
وكرمك ولا يزال فى الجنة فضل حتى ينشئ الله لها خلقا فيسكنهم فضل الجنة هذا اللفظ مسلم وفى

أى القى الله  
الحسب  
ر

رواية أخرى من حديث أبي هريرة قال لما النار فلاقته حتى يضع الله عليهم حله بقول لما قط  
فهناك قتلوا ويروى بعضها إلى بعض فلا يظلم الله من خلقه أحدا أو أيا الجنة فان الله تعالى  
يقضى لها خلقا قال علماء نازحهم الله أمامه في القدر هنا فهم قوم يقدمهم الله إلى النار  
قد سبق في علمه أنهم من أهل النار وكذلك الرجل وهو العدد الكثير من الناس وغيرهم يقال  
رأيت رجلا من الناس ورجلا من جراد وبين هذا المعنى ما روى عن ابن مسعود أنه قال ما في  
النار بيت ولا سلسلة ولا مقمع ولا تابوت إلا وعليه اسم صاحبه فكل واحد من الخزنة ينظر  
صاحبه الذي قد عرف اسمه وصفته فإذا استوفى ما أمر به وما ينظره ولم يبق أحد منهم قالت  
الخزنة قط قط حسبنا حسبنا كنفينا كنفينا حيث ندفن روى جهنم على من فيها وتنطبق إذا  
لم يبق أحد ينظر فغير عن ذلك الجمع المنتظر بالرجل والقدم ويشهد لهذا التأويل قوله في نفس  
الحديث ولا يزال في الجنة فضل حتى ينشئ الله لها خلقا فيسكنهم فضل الجنة (فائدة) في  
تذكرة القرطبي ما نصه باب ما جاء أن جهنم في الأرض وأن الهرطقة يروى عن عبد الله بن عمر  
عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا يركب البحر رجل إلا غار أو حاجر أو معتز أو نحت البحر نارا  
ذكره أبو عمرو وضعفه وقال عبد الله بن عمر لا يوضع البحر لانه طيق جهنم وضعفه أبو عمرو أيضا  
اه (قوله علمها) بفتح الميم مصدر من باب قطع في المختار وملا الأنا من باب قطع فهو وعملوه  
والملء بالأكسر ما أخذ الأنا إذا امتلأ انتهى وقوله أى لا أسع الخ أى فالأسع تفهيم للثاني كما في  
السمين اه (قوله مكانا غير بعيد) فهو منصوب على الظرفية لقيامه مقام الظرف لانه صفة  
وفيه إشارة إلى جواب كيف قال غير بعيد ولم يقل غير بعيد لكونه وصف الجنة وإيضاحه أنه  
صفة لما ذكره حذف أولان فيعلا يستوى فيه المذكر والمؤنث قال الزمخشري أولان الجنة بمعنى  
الاستئذان وفائدة قوله غير بعيد بقوله وأزلت بمعنى قربت كما قرره التام كيد لقوله هو قريب  
غير بعيد وعزيرغ - يرذيل فان قيل ما وجه التقريب مع أن الجنة مكان والامكنة بقرب  
منها وهي لا تقرب فالجواب من وجوه الأول أن الجنة لا تنقل ولا يورث المؤمن في ذلك اليوم  
بالانتقال اليها مع بعد هالكس الله تعالى بطوى المسافة التي بين المؤمن والجنة فهو التقريب  
فان قيل فعلى هذا ليس أولان الجنة من المؤمن بأولى من أولان المؤمن من الجنة فافائدة  
قواء وأزلت الجنة فالجواب أن ذلك إكرام للمؤمن وبيان أشرفه وأنه من عشي إليه الثاني  
أن المراد قرب الدخول فيه لا بمعنى القرب المكاني الثالث أن الله تعالى قادر على نقل الجنة من  
السما إلى الأرض فيقر بها المؤمن ويحتل أن أزلت بمعنى جعت محاسنها لأنها مخلوقة أو أن  
المعنى قرب حصولها لأنها تنال بكلمة طيبة وخص المتقين بذلك لأنهم أحق بها اه كرخى (قوله  
ويبدل من المتقين الخ) أى يتكرر الجبار كقوله للذين استضعفوا آمن منهم فكون جملة  
هذا ما توعدون اعتراضه فضلها بين البدل والمبدل منه اه كرخى (قوله حافظ لحدوده)  
أشاره إلى أن حافظ بمعنى حافظ لا بمعنى محفوظ اه كرخى (قوله من خشى الرحمن) بدل من كل  
بعد كون كل بدلا من المتقين لأنه بدل من المتقين أيضا لان تكرار البدل مع كون المسدل منه  
واحد لا يجوز ويصح كونه في موضع رفع أى هم من خشى الخ اه كرخى (قوله خافه ولم يره)  
أشاره إلى أن بالغيب حال من المفعول أى خشيه وهو غائب لم يعرفه اه كرخى (قوله أى  
سالمين من كل مخوف) أشار به إلى أن بسلام حال من فاعل أدخلوها وهي حال مقارنته وقوله  
أو مع سلام وعليه فتكون حال مقدرة كقوله فادخلوها خالدين كذا قيل قال ابن عادل وفيه

هم فيرونها ويقال لهم  
(هذا) المرفى (ما توعدون)  
بالتاء والياء في الدنيا ويبدل  
من المتقين قوله (لكل  
أواب) رجاء إلى طاعة الله  
(حفيظ) حافظ لحدوده (من  
خشى الرحمن بالغيب) خافه  
ولم يره (وجاء قلب منيب)  
مقبل على طاعته ويقال  
للمتقين أيضا (ادخلوها بسلام)  
أى سالمين من كل مخوف أو  
مع سلام

من فوقها) أو نادا لها  
(وبارك فيها) في الأرض  
بالماء والشجر والنبات  
والثمار (وقدر فيها  
أقواتها) معاشها في  
كل أرض مبعشة ليست  
في غيرها (في أربعة  
آيام) بقول خلق الله  
الأرواح قبل الأجساد  
بأربعة آلاف سنة من سنى  
الدنيا وقدر فيها الرزاق  
الأجساد قبل أرواحها  
بأربعة آلاف سنة من سنى  
الدنيا (سواء للسائلين)  
سواء لمن سأل ولم يسأل  
يعنى الرزق ويقال بيانا  
للسائلين كيف خلقها



اليوم الذي حصل فيه  
الدخول (يوم الخلود) لدوام  
في الجنة (لهم ما يشاؤون فيها  
ولدنا مزيد) زيادة على  
ما عملوا وطالبوا (وكم أهلا كنا  
قبلهم من قرن) أي أهلا كنا  
قبل كمار قريش قرونا  
كثيرة من الكفار (هم  
أشد منكم بطشا) قوة  
(فنبقوا) فنشوا (في البلاد  
هل من محيص) لهم أو  
لغيرهم من الموت فلم يجدوا  
(أن في ذلك) المذكور  
(لذكرى) لفظة (لأن كان  
له قلب) عقل (أو ألقى  
السمع) استمع الوعظ (وهو  
شهد) حاضر بالقلب (واقعد  
خلقنا السموات والأرض  
وما بينهما في ستة أيام) أولها  
الأحد وآخرها الجمعة (وما  
مستمان لغوب) تعب

هكذا خلقها ثم استوى إلى  
السماء (ثم عمى إلى خلق  
السماء) وهي دخان) بخار  
الماء (فقال لها) لاسماء  
(وللارض) بعد ما فرغ  
منها (أنتي) أعطيا ما فيكما  
من الماء والنبات (طوعا  
أو كرها قال أنتي) أعطينا  
(ساعتين) لله كارهين بحجاء  
الخلق (ففضاهن) خلقهن  
(سبع سموات) بعضها فوق  
بعض (في يومين) طول كل  
يوم ألف سنة (وأوحى في كل  
سماة أمرها) خلق لكل

نظر إذا ما منع من مقارنة تسليمهم لحال الدخول بخلاف ما دخلوها خالدين فإنه لا يعقل الخلود  
الابعد الدخول اه كرخي ببعض تصرف (قوله أي سلوا) أي ليسلم بهضكم على بعض فالمراد  
السلام فيما بينهم وهو تحميمهم بعضهم لبعض وقيل المراد سلام الله وملائكته عليهم فعلى هذا  
قوله بسلام معناه مسلما عليكم وتقدم هذا في قوله تعالى دعواهم فيها سبحانه اللهم الخ تأمل (قوله  
اليوم الذي حصل فيه الدخول) نبيه على أن ذلك إشارة إلى زمان الدخول المتحقق فيه تقدير  
الخلود إذا انتهائه فان قيل المومن قد علم في الدنيا أنه إذا دخل الجنة خلد فيها إفا فائدة هذا  
القول فالجواب من وجهين الأول أن الله تعالى قال ذلك يوم الخلود في الدنيا إعلاما واخبارا  
وأي ذلك قولنا بقوله عند قوله ادخلوها الثاني أنطمثنان القلب بالقول أكثر اه كرخي  
(قوله لهم ما يشاؤون فيها) يجوز أن يتعلق فيه ما يشاؤون ويجوز أن يكون حالا من الموصول أو من  
عائده والاول أولى اه كرخي (قوله زيادة على ما عملوا وطالبوا) قال أنس وجابر هي النظر  
إلى وجه الله الكريم قبل يقبل لم الرب تبارك وتعالى في كل ليلة جمعة في داركرامته فهذا  
هو المزيد اه خطيب وقيل أن الصحابة تقر بأهل الجنة فقطرهم الخور في قلن نحن المزيد  
الذي قال الله تعالى ولدنا مزيد اه أبو السعود (قوله وكم أهلا كنا قبلهم الخ) لما ذكر تعالى  
في أول السورة تكذيب الامم السابقة ذكر هنا أهلا كقرون ماضية بقوله وكم أهلا كنا الخ وكم  
منصوبة بما بعد ما وقد مت وان كانت خبرية كما أشاره الشارح بقوله قرونا كثيرة لان الخبرية  
تجرى مجرى الاستفهامية في التصدير ومن قرن تمييز لها وجملة هم أشد صفة امالككم وأما التمييزها  
والفساد في قوله فنبقوا عاطفة على المعنى كأنه قيل اشتد بطشهم فنبقوا والضمير في فنبقوا راجع  
لقرون ولما كان التقدير ولم يسلموا مع كثرة تنقيبهم وتفتيشهم توجه سؤال فيه تنبيه الغافل  
لذا هل وتقر ببع وتبكيتم لما نال الجاهل بقوله هل من محيص أي معذل ومهرب ومجيد من  
قضائنا ليكون لهؤلاء وجه ما في رد امرنا اه خطيب وهل حرف استفهام من زائدة ومحيص  
مبتدأ خبره محذوف قدره بقوله لهم أولغيرهم والجملة اما على اضممار قول هو حال من وارقبوا  
أي فنة بموافي البلاد قائلين هل من محيص أو على اجراء التنقيب لما فيه من معنى التنبع  
والفتيش مجرى القول أو هو كلام مستأنف وارد لنفي أن يكون لهم محيص اه أبو السعود  
(قوله فنبقوا في البلاد) في المختار فنبقوا في البلاد ساروا في طلب الهرب اه وفي القاموس  
ونقب في الارض ذهب كانه نقب ونقب وعن الاخبار بحث عن غيا وأخبر بها وفي البلاد سار فيها  
اه (قوله لهم أولغيرهم) هذا يقتضي أن الجملة الاستفهامية مستأنفة وهي من كلام الله  
تعالى اذ لو كانت من كلامهم لكان التقدير هل من محيص لنا فلتأمل (قوله ان في ذلك  
المذكور) أي في هذه السورة من أولها إلى هذا (قوله وألقى السمع) أو مائة خلولا مائة جمع فان  
القاء السمع لا يجدي بدون سلامة القلب كما يلوح به قوله وهو شهد اه أبو السعود (قوله استمع  
الوعظ) أي بغاية اصغائه حتى كأنه يرمى بشئ ثقيل من علو إلى سفلى اه خطيب (قوله حاضر  
بالقلب) جل شهيد على تقدير كونه من الشهود وعلى الحضور بالذهن لنظرة فائدة التقييد بالجملة  
الحالية لان من ألقى السمع إلى ما تلى عليه يكون حاضرا بشخصه لا محالة واطلاقه في الآية  
للاشعار بأن من لا يحضر بذنه فكأنه غائب اه زاده (قوله في ستة أيام) الارض في يومين  
ومناها في يومين والسموات في يومين ولو شاء خلق الكل في أقل من لمح البصر ولاكنه تعالى  
من فضله علما بذلك انه أنى في الامور اه خطيب (قوله من لغوب) من زائدة في الفاعل

نزل ردا على اليهود في قولهم  
ان الله استراح يوم السبت  
انقضاء التعب عنه لنزحه  
ته الى عن صفات المخلوقين  
يلعدم المماثلة بينه وبين  
غيره انما امره اذا اراد شيئا ان  
يقول له كن فيكون  
(فاجر) خطاب للنبي صلى  
الله عليه وسلم (على  
ما يقولون) اي اليهود وغيرهم  
من التشبيه والتكذيب  
وسبح بحمد ربك (صل  
حامدا) (قبل طلوع الشمس)  
اي صلاة الصبح (وقبل  
الغروب) اي صلاة الظهر  
والعصر (ومن الليل  
تسبحه) اي صل العشاءين  
(وادبار السجود) بفتح الهمزة  
جمع دبر وكسر هاء مصدر ادبر  
يصل النوافل المستوفية عقب  
اله راض وقيل المراد  
حقيقة التسبيح في هذه  
الافاق ملائكة الحمد  
(واستمع) بالمخاطب

سبحوا له لا تأمرهم  
اورثنا السماء الدنيا الاولى  
سبحوا (اي سبحوا) بالنجوم (وحفظا)  
يحفظناها بالنجوم من  
الشياطين فبعض النجوم  
يؤذي السماء لا يتحرك  
واعضها يهتدي به في ظلمات  
الليل والحر وبعضها رجوم  
الشياطين (ذلك تقدير) تقدير  
العزيز (بالنقطة لمن  
يؤمن به) (العليم) بتدبيره  
وحي آمن به وعن لا يؤمن

والغروب مصدر لغف من باب دخل ومن باب تعب ايضا كما في المختار ورفعه للغروب بمعنى  
التعب والاعياء وبابه دخل ولغف بالكسر من باب تعب لغوبا اي بالغلة ضيقة اه وفي المصباح  
انه من باب قتل ايضا اه وفي السمين وما من من لغوب يتجاوز ان تكون الجملة حالا وان تكون  
مستأنفة والاعامة على ضم لام الغروب وعلى وطحة والسلمى وبه قوب بفتحها وهما مصدران بمعنى  
وينبغي ان يضم هذا الى ما حكاه سيبويه من المصادر الجارية على هذا الوزن وهي خمسة والى  
ما زاده السكاكي وهو الوروع فتصير سبعة وقد انقذت هذا في البقرة في قوله وقودها اه (قوله  
نزل ردا على اليهود الخ) عبارة الخازن قال المفسرون نزلت في اليه وحيث قالوا خلق الله  
السموات والارض في ستة ايام اولها الاحد واخرها الجمعة ثم استراح يوم السبت واستلقى على  
العرش فلذلك تركوا العمل فيه فانزل الله هذه الآية ردا عليهم وتكديبا لهم في قولهم استراح  
يوم السبت بقوله وما من من لغوب قال الرازي في الآية وقفة من حيث ان الاحد وغيره من  
الايام ازمنة بصهاية عقب، مضافا لو كان خلق السموات والارض قد ابتدئ يوم الاحد لكان  
الزمان قبل الاجسام والزمان لا ينفك عن الاجسام فيلزم ان يكون قبل خلق الاجسام اجسام  
لان اليوم عبارة عن زمان سير الشمس من الطلوع الى الغروب وقبل خلق السموات لم يكن  
شمس ولا قمر ولا كان اليوم قد يطلق وبراهبه الوقت والحين وقديع بر به عن مدة الزمان اى مدة  
كاف اه (قوله من التشبيه) اي تشبيه الله بغيره اذ نسبوا له الاعياء والاستراحة  
وغير ذلك من كفر باتهم اه شهاب وهذا قول اليه ود وغيرهم كما لمشركين قالوا بانكار  
البعث والاعادة اه يضاهى (قوله وسبح بحمد ربك الخ) فقد كان النبي صلى الله عليه وسلم  
مشتغلا بالامر من احدهم اعادة الله والثاني هداية الخلق فلما لم يهتدوا وقيل له اقبل على شغلك  
الآخر وهو العبادة اه - طيب (قوله مل حامدا) اشار بهذا الى ان سبح معناه مل قال بعضهم  
على سبيل المحازن اطلاق اسم الجزء على الكل لكن في القاموس ان من جملة معاني التسبيح  
الصلاة فعليه لا يتجاوز الى ان يحمد ربك في موضع الحال من فاعل سبح وقوله اي صلاة الصبح  
تفسير له قول المحذوف وكذا يقال فيما بعده اه شيخنا (قوله وادبار السجود) قرأ نافع وابن  
كثير وحزرة ادبار بكسر الهمزة على انه مصدر قام مقام طرف الزمان كقولهم آملك حفوف  
النهم وخلافة الحاج والمعنى وقت ادبار الصلاة اى انقضائها وقامها والباقيون بالفتح جمع دبر وهو  
آخر الصلاة وعقبها اه سمين وفي البيضاوى بفتح الهمزة اى أعقاب الصلاة جمع دبر من  
ادبرت الصلاة اذا انقضت وادبار السجود النوافل بعد المكتوبات وقيل الوتر بعد العشاء اه  
(قوله جمع دبر) بضم دالين كطنب وأطباب وبضم فسكون كقفل واقفال اه قرطبي وفي  
المصباح الطنب بضمين وسكون الثانى لغة الجبل تشد به الحية ونحوها والجمع اطناب مثل  
عنق واعناق اه (قوله وقيل المراد حقيقة التسبيح) قاله مجاهد لم يربى هريرة في الصبح مرفوعا  
من سبح دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين وحمد الله ثلاثا وثلاثين وكبر ثلاثا وثلاثين فذلك تسعة  
وتسعون وقام المائة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير غفرت

مقول (يوم يناد المناد) هو

امرافيل (من مكان قريب)  
من السماء وهو مصفوفة بيت  
المقدس اقرب موضع من  
الارض الى السماء بقول  
أيتها العظام النخلة  
والاوصال المتقطعة واللحم  
المتفرقة والشعوب المتفرقة  
ان الله يأمر كُنْ أَنْ  
تجتمع من لفصل القضاء  
(يوم) بدل من يوم قبله  
(يسمعون) اي الخلق كلهم  
(الصيحة بالحق) بالبعث  
وهي النفخة الثانية من  
امرافيل ويحتمل أن تكون  
قبل نداءه وبعده (ذلك)  
اي يوم النداء والسماع  
(يوم الخروج) من القصور  
وناعب يوم ينادي مقدرا أي  
يعلمون عاقبة تكذيبهم  
(انا نحن نحى ونحي والينا  
المصير يوم) بدل من يوم قبله  
وما بيننا الاعتراض (تشرق)  
بتخفيف الشين وتشديد ها  
بادغام التاء الانية في الاصل  
فيها (الارض عنهم سراعا)  
جمع سر يع حال من مقدر  
اي فيخرجون مسرعين  
(ذلك حشر علينا يسير)  
فيه فصل بين الموصوف  
والصفة بمقتضى الاختصاص  
وهو لا يضر وذلك اشارة الى  
معنى الحشر المخبر به عنه وهو  
الاحياء بعد الفناء والجمع  
للعرض والحساب

خطاياهم وان كانت مثل زبد البحر اه كرخي (قوله مقول) اشارة الى أن مقول اسمع محذوف  
اي اسمع ما أقول لك في شأن أحوال القيامة فالوقوف على اسمع ويوم أول كلام مستأنف سيأتي  
النبية على عامله اه شيخنا وفي السمين قوله واسمع هو اسمع على باب وقيل هو بمعنى الانتظار  
وهو بعد دفعه الى الاول يجوز أن يكون المقول محذوف اي اسمع نداء المنادي أو نداء الكافر  
بالويل والشبور فعلى هذا يكون يوم ينادي ظرفا لاسمع اي اسمع ذلك في يوم وقيل اسمع ما أقول  
لك فعلى هذا يكون يوم ينادي منصوب بالخبر چون مقدر املا لولا عليه بقوله ذلك يوم الخروج  
وعلى الثاني يكون يوم ينادي مفعولا به اي انتظر ذلك اليوم ووقف ابن كثير على ينادي بالياء  
والباقيون بدونها ووجه اثباتها أنه لا مقتضى لحذفها ووجه حذفها وقفها اتباعا للرسم والوقوف  
محل تخفيف واما المنادي فأثبت ابن كثير أيضا ياء وصلها ووقفها ونافع وأبو عمرو بالياء وصلها  
وحذفها ووقفها وباقي السبعة بحذفها وصلها ووقفها فمن أثبت فلانه الاصل ومن حذف فلا تبايع  
الرسم ومن خص الوقف بالحذف فلانه محل راحة ومحل تغيير اه (قوله يوم يناد المناد) اي  
بالحشر اه خطيب (قوله هو امرافيل) يتف على مصفوفة بيت المقدس فينادي بالحشر وقيل  
المنادي جبريل والتافخ امرافيل قال الشهاب وهو الاصح كما دلت عليه الآثار اه (قوله)  
اقرب موضع من الارض الى السماء) اي ما بين عشرين ميلا وهي وسط الارض اه خطيب  
وعبارة الخازن اقرب الارض الى السماء بثمانية عشر ميلا وقيل هي وسط الارض اه (قوله)  
والاوصال) اي العروق (قوله بالحق) حال من الواو اي يسمعون ملتبسين بالحق أو من الصيحة  
اي ملتبسة بالحق اه خطيب وصنيع الشارح يقتضي أن الباء لانه مدية حيث فسر الحق  
بالبعث اي يسمعون الصيحة والصرخة بالبعث كما تقول ساح بكذا اه شيخنا (قوله وهي  
النفخة الثانية من امرافيل ويحتمل أن تكون قبل نداءه وبعده) تأمل هذا الصنيع حيث  
فسر الصيحة بالنفخة الثانية التي هي نفخة البعث ثم قال ويحتمل الخ فهذا يقتضي أنها غير النداء  
المذكور مع أن النداء المذكور هو ما يسمع من النفخة الثانية فهذا الصنيع من الشارح غير  
مستقيم وعبارة القرطبي في سورة يس ان كاف الا صيحة واحدة يعني ان بعضهم واحياءهم كان  
بصيحة واحدة وهي قول امرافيل أيتها العظام النخلة والاوصال المتقطعة واللحم المتفرقة  
والشعوب المتفرقة ان الله يأمر كُنْ أَنْ تجتمع من لفصل القضاء وهذا معنى قوله يوم يسمعون الصيحة  
بالحق ذلك يوم الخروج مهطعين الى الداع على ما يأتي اه فتأمل قوله وهذا معنى قوله الخ  
حيث جعل النداء المذكور نفخة الصيحة في قوله يوم يسمعون الصيحة بالحق تأمل (قوله اي  
يعلمون عاقبة تكذيبهم) بيان للناسب ان قدره الشارح بجنب منصوبه لكان امهلا في  
الفهم لان قوله ذلك يوم الخروج من جملة الاعتراض التي النبى عليه فالعامل في يوم ينادي  
بقدر قبله اه شيخنا (قوله انا نحن نحى ونحي الخ) اي في الدنيا وقوله والينا المصير اي في الآخرة  
(قوله بدل من يوم قبله) عبارة السمين قوله يوم تشرق الارض يوم يجوز أن يكون بدلا من يوم  
قبله وقال أبو القاء انه بدل من يوم الأول وفيه نظر من حيث تعدد البدل والمبدل منه واحد  
وقد تقدم أن الرخصى منه ويجوز أن يكون اليوم ظرفا للمصير وقيل ظرف للخروج وقيل  
منصوب بالخبر چون مقدرا اه (قوله وما بيننا) وهو قوله ذلك يوم الخروج الخ اه شيخنا  
(قوله حال من مقدر) مبنى على أن يوم محذوف تقديره يخرجون يوم تشرق الارض  
عنهم حال كونهم سراعا وقيل انه حال من الضمير في عنهم ولا تقدير اه (قوله للاختصاص)

(نحن أعلم بما يقولون) أي  
كفار قريش (وما أنت  
عليهم بجبار) تعبرهم على  
الاعمان وهم ذاقوا بالامر  
بالتجاهد (فذكر بالقرآن من  
يخاف وعبد) وهم المؤمنون

• (سورة الذاريات)  
مكية ستون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم  
والذاريات) الرياح  
به (فإن أعرضوا) كفار مكة  
عن الاعمان وهو عبادة  
وأصحابه (فقل أذرتكم  
حوقكم بالقرآن) صاعقة  
عذابا (مثل صاعقة) مثل  
عذاب (عاديثهم) عذابهم  
الرسول من بين أيديهم من  
قبل عاد وثمود إلى قومهم  
(ومن خلفهم) من بعدهم  
أيضا جاءت الرسل إلى قومهم  
وقالوا قومهم (الأتعدوا)  
أن لا توحدا (الأنه قالوا)  
كل قوم لرسلهم (لوشاء  
ربنا) أن ينزل العذاب - ولا  
(لأنزل ملائكة) من  
الملائكة الذين عنده (فأنا  
بما أوردتم به كفرون)  
جاحدون ما أنتم إلا بشر  
مثلنا (فأما عاد) قوم هود  
(فأنتكبروا) تمظمواعن  
الاعمان (في الأرض بغير  
الحق) دلاحق كان لهم  
(وقالوا) لهود (من أشد ما  
قوة) بالبدن والمثمة فيمكننا  
(أولم يروا) أولم يعلموا (أن  
الله الذي خلقهم هو أشد

أي لا يتيسر ذلك إلا على الله وحده اه خطيب والمراد بالاختصاص المحصر لان تقديم المعمول  
بفعله اه شيخنا (قوله نحن أعلم بما يقولون) فيه تسلية له صلى الله عليه وسلم اه خطيب  
(قوله بجبار) صيغة مبالغة من جبر الثلاثي فان فعلا انما يعني من الثلاثي وفي المصباح وأجبرته  
على كذا بالالف حمله عليه قهرا وغلبته فهو مجبره - هذه لغة عامة العرب وفي لغة بني عجم وكثير  
من أهل الحجاز جبرته حبرا من باب قتل حكاهم الأزهري ثم قال جبرته وأجبرته لغتان جيدتان  
وقال الخطابي الجبار الذي جبر خلقه على ما أراد من أمره ونهيه يقال جبره السلطان وأجبره  
عمنى ورأيت في بعض التفاسير عند قوله تعالى وما أنت عليهم بجبار أن الثلاثي لغة حكاهم الفراء  
وغيره واستشهدوا بغير ما معناه أنه لا يبنى فعال الا من فعل ثلاثي نحو الفتح والعلام ولم يحق  
من أهل بالالف الادراك فان حمل جبار على هذا المعنى فهو وجيه قال الفراء وقد سمعت العرب  
تقول جبرته على الامر وأجبرته وإذا ثبت ذلك فلا يعول على قول من ضعفها اه (قوله وهذا  
قبل الامر بالجهاد) أي فهو منسوخ اه كازروني (قوله من يخاف وعبد) يرسم بدون باء وأما  
في اللفظ فقر أورش ما ثبتا بعد الدال وصلالا وقفا وحذفها الباقون وصلالا ووقفا اه خطيب  
(قوله وهم المؤمنون) أي فانهم المنتفعون به وأما من عداهم فنحن نفعل بهم ما توجبه أقوالهم  
ونستدعيهم أعمالهم من أنواع العقاب وفنون العذاب اه كرخي والله تعالى أعلم

• (سورة الذاريات)

في بعض النسخ سورة والذاريات بالواو (قوله مكية) أي باجماع اه قرطبي (قوله والذاريات)  
مفعوله محذوف أشار له بقوله التراب وغيره وقوله مصدر أي مؤ كد وناسبه فرعه وهو اسم  
الفاعل أي الذاريات وقوله تهب به راجع لكل من الواوي والباقي اه شيخنا وفي البيضاوي  
والذاريات ذروا يعني الرياح تذر التراب وغيره أو النساء الولود فانهم يذرين الاولاد فالحاملات  
وقرافا تهب الحاملات للأمطار أو الرياح الحاملات للسحاب أو النساء الحوامل فالجاريات  
يسرفا السفن الجارية في البحر سهلا أو الرياح الجارية في مهاهبها أو الكواكب التي تجري في  
منازلها ويسرفا مصدر محذوف أي جرباذا يسرفا المقسمات امر الملائكة تقسم الامور من  
الامطار والارزاق وغيره أو ما يعظمهم وغيرهم من أسباب القسمة أو الرياح يعظم الامطار  
بتمصرف السحاب اه والترتيب في هذه الاقسام ترتيب ذكرى ورتبي باعتبار تفاوت مراتبها  
في الدلالة على قدرته تعالى وتوضيح المقام ان الاعمان الواقعة في القرآن وان وردت في صورة  
تأكيدها المحلوف عليه الا ان المقصود الاصل منها تعظيم المقسم به لما فيه من الدلالة على كمال  
القدرة فيكون المقصود بالحلف الاستدلال به على المحلوف عليه وهو هنا صدق الوعد بالبعث  
والجزاء فكانه قبل من قدر على هذه الامور العجيبة بقدرته على إعادة ما نشأ أولا فاذا كان  
كذلك فالمناسب في ترتيب الاقسام بالا من التباينة ان يقدم ما هو أدل على كمال القدرة فالرياح  
أدل عليهم بالنسبة إلى السحاب لكون الرياح أسبابا للسحاب والسحاب اغراب ما هيتهما وكثرة منافعها  
ورقة حاملها الذي هو الرياح أدل عليه بالنسبة إلى السفن وهذه الثلاثة أدل عليه بالنسبة إلى  
الملائكة الغائبين عن الحس اذا لم يترك وجودهم من هو غائب عن الحس فلا يتم  
الاستدلال وهذا على كون الترتيب على طريق التدرج والتدرج يصح ان يكون على طريق  
الترقي لما في كل منها من الصفات التي تجعلها أعلى من وجهه وأدنى من وجهه آخرها الملائكة

تذروا التراب وغيره (ذروا)  
 مصدر ويقال تذر به ذريا  
 تهي به (فالخاملات)  
 السحب تحمل الماء (وقرا)  
 ثق - لا مفعول الخاملات  
 (فالجاربات) السفن  
 تجرى على وجه الماء (يسرا)  
 بسهولة - مصدر في موضع  
 الحال أي ميسرة (فالمقسمات  
 أمرا) الملائكة تقسم  
 الارزاق والامطار وغيرها  
 بين العباد والبلاد (اغما  
 توعدون) ما مصدرية أي  
 ان وعدهم بالبعث وغيره  
 (لسادق) لوعده صادق  
 (وان الدين) الجزاء بعد  
 الحساب (لواقع) لا محالة  
 (والسماء ذات الحبك)  
 جمع حبكة كطريقة وطرق  
 أي صاحبة الطرق في الحلقة  
 كالطرق في الرمل (انكم)  
 يا أهل مكة في شأن النبي  
 صلى الله عليه وسلم والقرآن  
 (لني قول مختلف) قيل  
 شاعر ساحر كاهن شعر  
 محركهاته (يؤفك) يصرف  
 عنه) عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم والقرآن أي عن  
 الإيمان به (من أفك) صرف  
 عن الهداية في علم الله تعالى  
 (قتل الخراصون) لعن  
 الكذابون أصحاب القول  
 المختلف (الذين هم في غمرة)  
 جهل بغمهم (ساهون)  
 غافلون عن أمر الآخرة  
 (يسألون) النبي استفهام  
 استهزاء (أيان يوم الدين) أي  
 متى يجيء

المدبرات أعظم وأنفع من السفن وهي باعتبار اغما يد الانسان يتصرف فيها كما يريد ويسلم  
 بهما من المهالك أنفع من السحب والسحب لما فيه من الامطار أنفع من الرياح اه مخلصا من  
 زاده والشهاب وفي الخازن فالمقسمات أمرا يعني الملائكة يقسمون الامور بين الخلق على  
 ما عرواه وقيل هم أربعة خبر بل صاحب الوحي الى الانبياء الامين عليه وصاحب الغلظة  
 وميكائيل صاحب الرزق ورحمة واسرافيل صاحب الصور والروح وعزرائيل صاحب قبض  
 الارواح وقيل هذه الاوصاف الاربعة في الرياح لانها تنثني السحاب وتثيره ثم تحمله وتنقله  
 ثم تجري به جرياسم - لا ثم تقسم الامطار بتصرف السحاب أقسم الله تعالى به - هذه الاشياء  
 لشرف ذواتها ولما فيه من الدلالة على عجيب صنعة وقدرته والمعنى أقسم بالذاريات وبهذه  
 الاشياء وقيل فيه مضمهر تقديره ورب الذاريات ثم ذكر جواب القسم فقال اغما توعدون الخ اه  
 (قوله تذر والتراب) من باب عدا وقوله ويقال تذر به من باب رمى كما في المختار (قوله تهي به)  
 بضم الهاء في المصباح هبت الريح هبوا من باب قعدا حاجت اه (قوله وقرا) الوقروا الثقل  
 والجل كلها الفاظ وزنها واحد ومعناها واحد وهو واحد الاحمال اه شيخنا (قوله مفعول)  
 أي مفعول به للامحالات (قوله أمرا) يجوز أن يكون مفعولا به وهو الظاهر وأن يكون حالا أي  
 مأمورة وعلى هذا فيحتاج الى حذف مفعول المقسمات وقد يقال لا غرض في تقديره كما في  
 الذاريات وما في قوله اغما توعدون يجوز أن يكون اسمية وعائدها محذوف أي توعدون  
 ومصدرية فلا عائدها وحذف المصدر لانه لا يكون توعدون مبنيان الوعد وان يكون مبنيان  
 الوعد لانه صالح أن يقال أوعده فهو يوعد ووعدته فهو يوعد لا يخاف فالتقدير ان وعدكم  
 أو ان وعيدكم اه سمين (قوله أي ان وعدهم الخ) صوابه أي ان وعدكم كما في عبارة غيره اه  
 (قوله لواقع) أي حاصل (قوله في الحلقة) أشار به الى أن المراد بها الطرق المحسوسة كما ذكره  
 بقوله كالطرق في الرمل لا المعنوية كما قاله بعضه هم وفي البضاوي والسماء ذات الحبك ذات  
 الطرائق والمراد اما الطرائق المحسوسة التي هي مسير الكواكب أو المعنوية التي تسلكها  
 النظائر وتوصل بها الى المعارف أو النجوم فان لها طرائق أو انها تزينها كما يزبن المواشي طرائق  
 الوشي جمع حبكة كطريقة وطرق أو حبال كشال ومثل وقرئ الحبك بالسكون والحبك كالابل  
 والحبك كالسلك والحبك كالجل والحبك كالنعم والحبك كالبرق اه وقوله كالبرق بضم ففتح  
 جمع برق وهى ارض ذات حمارة اه (قوله انكم لفي قول مختلف) جواب القسم (قوله قيل  
 شاعر الخ) الاولى ان يقول قلتم أو فتقولون كما عبر غيره اه شيخنا (قوله عن النبي والقرآن)  
 وقيل الضمير للقول المذكور أي يرتد أي يصرف عن هذا القول من صرف عنه في علم الله وهم  
 المؤمنون وفي الخطيب وقيل ان هذا القول مدح للمؤمنين ومعناه يصرف عن القول المختلف  
 من صرف عن ذلك القول ورشد الى المستوي اه (قوله قتل الخراصون الخ) أصل هذا  
 التركيب الوعد بالقتل أجري مجرى لعن اه يبضاوي أي استعمل بمعنى لعن الكذابون  
 تشبيها للملعون الذي يفوته كل خير وسعادة بالمقتول الذي يفوته الحياة وكل نعمة اه زاده وفي  
 القاموس ما يقتضى ان يقتل بأني بمعنى لعن ونصه وقتل الانسان مأا كفره أي لعن وقتلهم الله  
 أي لعنهم اه وفي الخازن قتل الخراصون يعني الكذابون وهم المقتسمون الذين اقتسموا آيات  
 مكة واقتسموا القول في النبي صلى الله عليه وسلم لصرف الناس عن الاسلام وقيل هم الكهنة  
 اه (قوله يسألون أيان يوم الدين) سألهم هذا نشأ من قوله وان الدين لواقع وقوله أيان خبر



مقدم ويوم الدين مبتدأ مؤخر وما أورد عليه ما حاصله ان الزمان لا يخبر به عن الزمان وانما يخبر  
 به عن الحدث أشار الى أن الكلام على حذف المضاف ليرجع الامر لاخبار بالزمان عن الحدث  
 فقال اي متى مجيئه فقوله متى تفسير لا بان الذي هو الخبر وقوله مجيئه اشارة للمضاف المحذوف  
 في المبتدأ وهو يوم الدين اه شيخنا (قوله وجوابهم) اي جواب سؤالهم محذوف تقديره يجي  
 وهو الناصب ليوم فهو ظرف للمحذوف وهم مبتدأ ويفتنون خبره وعلى بمعنى في والجملة في محل  
 جر باضافة يوم اليها هذا ما جرى عليه الشارح لكن هذا الجواب لا يفي لما اذ ليس فيه تعيين  
 المسؤل عنه بل هو أشد ابهاما وخفاء منه وانما أجيبوا به لان سؤالهم ليس حقيقة مقصدا به  
 العلم والفهم بل هو استمراء فلذلك أجيبوا بصورة جواب لا يجواب حقيقة مفيد للتعيين اه  
 شيخنا (قوله اي يعذبون فيها) قيل ان أصل معنى الفتنة اذابة الجوهر لانه يظهر غشه ثم استعمل في  
 التعذيب والاحراق اه شهاب وعدي يفتنون بمعنى لتضمينه معنى يعرضون اه زاده (قوله  
 هذا) مبتدأ وقوله الذي كنتم الخ خبره (قوله تجرى فيها) فيه اشارة الى جواب ما يقال كيف  
 قال ان المتقين في عيون مع انهم لم يكونوا فيها وايضا الجواب انها تجري فيها وان تكون في  
 جهاتهم وامكنهم منها اه شيخنا (قوله حال من الضمير في خبر ان) اي كانوا في جنات وعيون  
 حال كونهم آخذين ما آتاهم ربهم م اي راضين به ومسرورين ومتعلقين له بالقبول اه شيخنا  
 وقول الشارح من الثواب بيان لما وعلمه تكون الحال مقارنة ومعنى آخذين قابضين ما آتاهم  
 شيئا فشيئا ولا يستوفونه بكامله لامتناع استيفاء ما لانهاية له وقبل قابضين قبول راض كقوله  
 تعالى وما أخذ الصدقات اي قبلها قاله الزمخشري اه خطيب (قوله كانوا قايلا من الليل  
 ما يهيمون) تفسيره لا احسان وفي المختار الهجوع النوم ليلاباه خضع والهجرة النوم الخفيفة  
 ويقال أتيت فلانا بهجرة اي بهدومة خفيفة من الليل اه (قوله وبالا سهار) متعلق  
 يستغفرون الماطوف على يجمعون والباء بمعنى في في قدم متعلق بالخبر على المبتدأ الجواز تقديم  
 العامل اه سمين وفي الخطيب وبالا سهار قال ابن زيد السهر السدس الاخير من الليل هم اي  
 دائما يظفوا ههم وبواطهم يستغفرون اي يعدون مع هذا الاجتهاد أنفسهم مذنبين ويسألون  
 غفران ذنوبهم لو فور علمهم بالله تعالى وأنهم لا يقدررون على أن يقدروه حق قدره وان اجتهدوا  
 لقول سيد الخلق محمد صلى الله عليه وسلم لا أحصى ثناء عليك اه وقيل يستغفرون من تقصيرهم  
 في العبادة وقيل يستغفرون من ذلك القدر القليل الذي كانوا ينامونه من الليل وقيل معناه  
 يصلون بالمحار طلب المغفرة اه خازن (قوله وفي أموالهم حق) اي اوجبه على أنفسهم  
 بمقتضى الكرم يصلون به الارحام والفقراء والمساكين اه شيخنا والجملة معطوفة على خبر كان  
 فهي خبر ثالث (قوله لتعففه) اي فيظن غنيا فيحرم الصدقة اه بيضاوي وفي الخازن والمحروم  
 قيل هو الذي ليس له في الغنائم سهم ولا يجري عليه من الفيء شيء قال ابن عباس رضي الله عنهما  
 المحروم الذي ليس له في الاسلام سهم وقيل معناه الذي حرم الخير والعطاء وقيل المحروم المتعفف  
 الذي لا يسأل وقيل هو صاحب الحاجة الذي أصيب زرعه أو ثمره أو نسل ماشيته وقيل هو  
 المحارف المحروم في الرزق والتجارة وقيل هو المملوك وقيل هو المالكات وأظهر هذه الاقوال انه  
 المتعفف لانه قرينه بالسائل والمتعفف لا يسأل ولا يكاد الناس يعطون من لا يسأل وانما يفظن  
 له متيقظ اه (قوله وفي الارض آيات الخ) كلام مبتدأ قصده الاستدلال على قدرته الله تعالى  
 ووحدانيته وقد اشتمل على دليلين الارض والانفس وأما قوله وفي السماء رزقكم الخ فهو كلام

وجوابهم يجي (يوم هم على  
 النار يفتنون) اي يعذبون  
 فيها ويقال لهم حين  
 التعذيب (ذوقوا فتنةكم)  
 تعذيبكم (هذا) التعذيب  
 (الذي كنتم به تستهجلون)  
 في الدنيا استمراء (ان المتقين  
 في جنات) بساتين (وعيون)  
 تجري فيها (آخذين) حال  
 من الضمير في خبر ان  
 (ما آتاهم) أعطاهم (ربهم)  
 من الثواب (انهم) كانوا  
 قبل ذلك (اي دخولهم الجنة  
 محسنين) في الدنيا (كانوا  
 قايلا من الليل ما يهيمون)  
 ينامون وسائر آئدة ويهيمون  
 خبر كان وقيل لا ظرف اي  
 ينامون في زمن يسير من  
 الليل ويصلون أكثره  
 (وبالا سهارهم يستغفرون)  
 يقولون اللهم اغفر لنا (وفي  
 أموالهم حق للسائل والمحروم)  
 الذي لا يسأل لتعففه (وفي  
 الارض) من الجبال والبحار  
 والاشجار والثمار والنبات  
 وغيرها (آيات) دلالات  
 على قدرته الله سبحانه  
 وتعالى ووحدانيته (للموقنين  
 وفي أنفسهم) آيات أيضا  
 منهم قوة) منعة بقدر على  
 اهلاكم (وكأنوا بآياتنا)  
 بكتابتنا ورسولنا هود  
 (يجمعون) يكفرون  
 (فأرسلنا) سلطنا (عليهم ريحا  
 صرصرا) باردا شديدا (في

من مبدأ خلقكم الى منتهاه  
وما في تركيب خلقكم من  
الغرائب (أفلا تبصرون)  
ذلك فتستدلون به على صانعه  
وقدرته (وفي السماء رزقكم)  
أي المطر المسبب عنه النبات  
الذي هو رزق (وما توعدون)  
من المات والمات والشواب  
والعقاب أي مكتوب ذلك  
في السماء (فورب السماء  
والارض انه) أي ما توعدون  
(الحق مثل ما أنكم تنطقون)  
برفع مثل صفة وما مزيدة  
و بفتح اللام مركبة مع ما المعنى  
مثل نقطة - كم في حقيقته أي  
معلومية به عندكم ضرورة  
صدوره عنكم (هل أنالك)  
خطاب للنبي صلى الله عليه  
وسلم (حديث ضيف ابراهيم  
المكرمين)

أيام نحسات) مشومات  
عليهم - م بالذات ويقال  
شديدة (لغذيقهم عذاب  
الجزى) الشديد (في الحمية  
الدينيا) مذهب الاخرة  
أخرى) أشدها كان لهم في  
الدينيا (وهم لا تبصرون)  
لا ينعون من عذاب الله  
(وأما نود) قوم صالح  
(فهو نساها) بعثنا اليهم  
صالحا وبيننا لهم الكفر  
والاعمان والحق والباطل  
(فاستجبوا للهي على الهدى)  
فاختاروا الكفر على الاعمان  
(فأخذتهم صاعقة العذاب)  
الصيحة بالعذاب (المون)

آخر ايس المقصود به الاستدلال بل المقصود به الامتنان والوعود والوعيد اه شيخنا والجار  
والجارور - بمقدمة و آيات مبتدأ مؤخر وقوله وفي أنفسكم خبر حذف مبتدأ له دلالة سابقة  
عليه ولذا أقدره بقوله آيات أيضا وقوله من الجبال بيان للارض فالمراد بها ما في جهة السفلى  
ولو كان فوق ظهرها اه شيخنا (قوله من مبدأ خلقكم الخ) كالا طوار المذ كورة في قوله تعالى  
ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين الخ وقوله وما في تركيب الخ معطوف على مبدأ أي ومما في  
تركيب خلقكم الخ تحسن القامة وحسن الشكل وغير ذلك اه شيخنا وفي البيضاوي وفي  
أنفسكم آيات اذ ما في العالم شئ الا وفي الانسان له نظير يدل دلالة مع ما انفرد به من الهيئات  
النافعة والمناظر البهية والتركيبات البهية والتمكن من الافعال الغريبة واستنباط الصنائع  
المختلفة واستجماع الكمالات المتنوعة اه (قوله أفلا تبصرون ذلك) أي الارض وما فيها  
والانفس وما فيها فتبصروا بها اه شيخنا (قوله أي مكتوب ذلك) أي ما توعدون فهذا انفسه  
لظرفية ما توعدون في السماء وأما ظرفية الرزق فيها فظاهرة اذ المطر كامن فيها بنفسه حقيقة  
اه شيخنا (قوله فورب السماء والارض الخ) أقدم سبحانه وتعالى بنفسه فقال فورب السماء  
والارض انه الحق أي ما ذكر من الرزق وغيره مثل ما أنكم تنطقون أي بلا اله الا الله وقيل شبه  
تحقيق ما أخبره عنه بتحقيق نطق الآدمي ومعناه انه الحق كما أنت تتكلم وقيل ان معناه في صدقه  
وجوده كالأدنى تعرفونه ضرورة وقال بعض الحكماء معناه كان كل انسان ينطق بلسان  
نفسه - لا يمكنه أن ينطق بلسان غيره كذلك كل انسان يأكل رزق نفسه الذي قسم له لا يقدر ان  
يأكل رزق غيره اه خازن (قوله أي ما توعدون) عبارة عن غيره أي رزقكم وما توعدون وهي  
أحسن اه (قوله برفع مثل صفة) أي حال كونه صفة أي الحق وقوله مركبة مع ما أي حال كونها  
مركبة مع ما تركب مزج ككلام وطالما وأينما وقيل ما في الاعراب مثل ما معني على  
السكون في محل رفع على انه صفة الحق ومثل ما مضاف وجملة أنكم تنطقون مضاف اليه في محل  
جرف قوله المعنى أي معنى القراءة مثل بالرفع ولوعلى قراءة الفتح لانها في محل رفع هذا ما أشار  
اليه ابن جزى خلافا لما ذكره الحواشي من ان المراد التركيب الاضافي على ان مثل مضاف  
وما مضاف اليه على انها مكرمة موصوفة وجملة أ - كم تنطقون خبر مبتدأ محذوف أي هو أنكم الخ  
والجملة صفة ما وحركة مثل على هذا بناء ثبوتية وبنيت لاضافتها الى المبنى وهذا وان كان صحيحا في  
نفسه كما ذكره البيضاوي وعبره - لكنه غير متبادر من عبارة الشارح فالاولى في فهمه - هما ما تقدم  
الذي أشار له ابن جزى اه شيخنا وفي البيضاوي ونصبه على الحال من المستكن في الحق أو  
الوصف لمصدر محذوف أي انه الحق حقا مثل نقطة - كم وقيل انه مبني على الفتح لاضافته الى غير  
ممكن وهو ما ان كانت بمعنى شئ وأن بما في خبرها ان جعلت زائدة ومحله الرفع - على انه صفة  
الحق اه (قوله المعنى مثل نقطة - كم الخ) عبارة أبي السعود أي كما انه لاشك لكم في انه كم تنطقون  
ينبغي أن لا تشكوا في حقيقته اه وقال يزيد بن مرثد ان رجلا جاع فكان وابس فيه شئ فقال  
الله - م رزقك الذي وعدتني فأتى به فتبجح وروى من غير طعام ولا شراب وعن أبي سعيد  
الخدري قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لو ان أحدكم رزقه لبعه كما يبعه الموت أسنده  
الشعبي اه قرطبي (قوله هل أنالك حديث ضيف ابراهيم المكرمين) أي ألم بأنك حديث الخ  
وقيل هل معني قد كافي قوله تعالى هل أتى على الانسان حين من الدهر اه قرطبي وهذا  
تفخيم لسان الحديث أي القصة وتنبية على انه مما لا يعلمه رسول الله الا بالوحى والضيق في

وهم ملائكة اثنا عشر أو  
عشرة أو ثلاثة منهم جبريل  
(إذ) ظرف لمحدث ضيف  
(دخلوا عليه فقالوا سلاما)  
أي هذا اللفظ (قال سلام)  
أي هذا اللفظ (قوم  
منكرون) لانعرفهم قال  
هذا في نفسه وهو خبر  
مبتدأ مقدر أي هؤلاء  
(فراغ) مال (إلى أهله)  
مرا (بخاء بهل سمين) وفي  
سورة هود بهل حنيذ أي  
مشوى (فقربه إليهم قال  
ألأنا كلون) عرض عليهم  
الأكل فلم يجيبوا  
(فأوجس) أضمر في نفسه  
(منهم خيفة قالوا لا تخف)  
أنارسل ربك (وبشروه  
بعلام عليم) ذي علم كثير  
هو اسحق كما ذكر في هود  
(فأقبلت امرأته) سارة (في  
صرة) صيحة حال أي جاءت  
صائحة

الشديد (بما كانوا  
يكسبون) يقولون ويعملون  
في كفرهم ويعقرهم الناقة  
(ونحننا الذين آمنوا) يصلح  
(وكانوا يتقون) الكفر  
والشرك وعقر الناقة  
(ويوم) وهو يوم القيامة  
(يخترع أعداء الله إلى النار)  
صفوان بن أمية وختناه  
ربيعة بن عمرو وجبيب بن  
عمرو وسائر الكفار

الأصل مصدر ضاف ولذلك يطابق على الواحد والجماعة اه أبو السعود (قوله وهم) أي  
الضيف ملائكة وقوله منهم جبريل أي على جميع الأقوال اه (قوله أذ دخلوا عليه) في العامل  
في أذ أربعة أوجه أحدها أنه حديث أي هل أناك حديثهم الواقع في وقت دخولهم عليه الثاني  
أنه منصوب بما في ضيف من معنى الفعل لانه في الأصل مصدر ولذلك يستوي فيه الواحد المذكر  
وغيره كأنه قيل الذين ضافوه في وقت دخولهم عليه الثالث أنه منصوب بالمتكلمين أن أريد  
بالمتكلمين أن إبراهيم أو أنهم بأكبرهم بخدثه لهم الرابع أنه منصوب باضمار أذكر ولا يجوز نصبه  
بأنك لاختلاف الزمانين اه سمين (قوله فقالوا سلاما) أي نسلم عليك سلاما قال سلام أي  
عليكم سلام عدل به إلى الرفع بالابتداء لقصد الثبات حتى تكون تخبته أحسن من تخبته اه  
بعضاوى والعامية على نصب سلاما الأول ورفع الثاني وقرئ فرعون وقرئ سلاما قال سلبكسر  
سين الثاني ونصبه ولا يخفى توجه ذلك كله مما تقدم في هود اه سمين (قوله أي هذا اللفظ) أي  
الذي صدر منهم هو لفظ سلاما والذي صدر منه لفظ سلام لئلا يكون الصادر منهم منصوب بفعل  
مقدر والصادر منه هو مرفوع على الخبرية لمبتدأ مضمرا اه شيخنا (قوله قوم منكرون) فان  
قيل قال تعالى في سورة هود فلما رأى أيديهم لا تصل إليه نكرهم فدل ذلك على أن إنكاره عليه  
السلام حصل بعد تقريب الجهل إليهم وقال ههنا قوم منكرون ثم قال فراغ إلى أهله بقاء  
التعقيب وذلك يدل على أن تقريب الطعام إليهم كان بعد حصول إنكاره فواجهه التوفيق  
فالجواب أن الإنكار الذي كان قبل تقريب الجهل غير الإنكار الحاصل بعده فان الإنكار  
الحاصل قبله بمعنى عدم العلم بأنهم من أي بلدة والإنكار الحاصل بعده بمعنى عدم العلم بأنهم  
دخلوا عليه لقصد الخير أو الشر فان من امتنع من تناول الطعام يخاف من شره اه زاده (قوله)  
فراغ إلى أهله) أي الذي كان عندهم بقره وكان عامة ماله البقر اه خطيب فالمراد بأهله  
خدمه كالرعاة (قوله مرا) أي في خفية من ضيفه فان من آداب المضيف أن يبادر بالقرى  
حذرا من أن يكفه الضيف أو يصيره منتظرا اه بعضاوى (قوله مرا) أخذ من معنى  
الروغان في اللغة وفي المصباح وراغ الشعلب روغان باب قال وروغانا ذهب عينة ويسر في  
سرعة وخديعة فهو لا يستقر في جهة وراغ فلان إلى كذا مال إليه مرا اه وفي القرطبي ويقال  
إن إبراهيم انطلق إلى منزله كالمستخفى من ضيفه لئلا يظهر وأعلى ما يريد أن يتخذ لهم من  
الطعام اه (قوله فقربه إليهم) معطوف على مخدوف تقديره فشوا كما أشار به بقوله وفي  
سورة هود الخ (قوله عرض عليهم الأكل الخ) وفي السمين واللمزة في ألأنا كلون للإنكار  
عليهم في عدم كلهم أوله عرض أوله تضيض اه (قوله فأوجس) معطوف على ما قدره  
بقوله فلم يجيبوا وقوله خيفة أي خوفا وقوله قالوا لا تخف أي قالوا ذلك لما ظهر لهم ولأح عليه  
من أمارات الخوف اه شيخنا وقوله أنارسل ربك أي إلى قوم لوط كما في سورة هود وفي  
البعضاوى قبل مسج جبريل الجهل بخبره فقام يمشي حتى لحق بأهله فعرّفهم وأمن منهم اه  
(قوله فأقبلت امرأته) أي لما سمعت البشارة المذكرة وكانت في زاوية من زوايا البيت فجاءت  
عند الضيف وقالت ما ذكر وقيل لم يكن ذلك اقبالا من مكان إلى مكان وإنما المراد أنها  
شرعت في الكلام المذكور وصارت تهدت به لانهما قد أمثلتا بحجابه فهو كقول القائل أقبل  
بفعل كذا إذا أخذ وشرع فيه اه شيخنا (قوله سارة) بالتخفيف والتشديد لغتان اه  
(قوله في صرة) قال عكرمة وقتادة أنها الزنة والتأزق وقيل أقبلت في صرة أي في جماعة  
من الناس وقال الجوهري الصرة الضجة والصيحة والصرة الجماعة والصرة الشدة

(فصكت وجهها) لطمته  
 (وقالت عجوز عقيم) لم تلد  
 قط وعمرها تسع وتسعون سنة  
 وعمر ابراهيم مائة سنة  
 أو عمره مائة وعشرون سنة  
 وعمرها تسعون سنة (قالوا  
 كذلك) أى مثل قولنا فى  
 البشارة (قال ربك أنه هو  
 الحكيم) فى صفة (العليم)  
 بخلقه (قال فما خطبكم ايها  
 المرسلون قالوا انا أرسلنا الى  
 قوم مجرمين) كافرين أى  
 قوم لوط (انزل عليهم  
 همارة من طين) مطبوخ  
 بالنار (مسومة) معلمة عليها  
 اسم من يرعى بها (عند ربك)  
 ظرف لها (للسرفين)  
 باتيانهم الذكور مع كفرهم  
 (فأخرجنا من كان فيها)  
 أى قسرى قوم لوط (من  
 المؤمنين) لاهلاك الكافرين  
 (فما وجدنا فيه اغبريت  
 من المسلمين) وهم لوط  
 وابنتاه وصفوا بالايمان  
 والاسلام أى هم مصدقون  
 بقولهم عاملون بحوارهم  
 الطاعات (وتركنا فيها)  
 بعد اهلاك الكافرين  
 (آية) علامة على اهلاكهم  
 (للذين يخافون العذاب  
 الاليم) فلا يفعلون مثل  
 فعلهم (وفى موسى) معطوف  
 على فيها المعنى وجعلنا فى  
 قصة موسى آية (اذا أرسلناه  
 الى فرعون) ملتبساً (بسلطان  
 مبین)

من حرب وغيره اه قرطبي وقوله أى جاءت صائحة لانها لما بشرت بالولدو حدث حرارة الدم  
 أى دم الحميض كما قال تعالى فصكت وكانت فى زاوية تنظر اليهم اه كرخى وكان بين البشارة  
 والولادة سنة اه قرطبي (قوله فصكت وجهها) اختلف فى صفة الصكت فقل هو الضرب باليد  
 مبسوطة وقيل هو ضرب الوجه باطراف الاصابع مثل التجهب وهى عادة النساء اذا أنكرن  
 شيئاً وأصل الصكت ضرب الشئ بالشئ العريض وقيل جفت أصابعها وضربت جبينها عجبا  
 وذلك من عادة النساء أيضا اذا أنكرن شيئاً اه خطيب (قوله وقالت عجوز) أى أنا عجوز عقيم  
 (قوله قالوا كذلك) منصوب على المصدر يقال الثانية أى مثل ذلك القول الذى أخبرناك به  
 قال ربك أى قضى وحكم فى الأزل أى أنه من جهة الله تعالى فلا تنجى منه اه سمين (قوله قال  
 فما خطبكم) أى لما رأى من حالهم وأن اجتماع الملائكة على تلك الحالة لم يكن لهذه البشارة  
 فقط اه خطيب (قوله انزل عليهم) أى لنزل عليهم من السماء همارة الخ استدل به على  
 وجوب الرحم بالمجارة على اللائط اه زاده قال السدى ومقاتل كانوا ستمائة ألف فادخل  
 جبريل جناحه تحت الأرض فاقتلع قراهم وكانت أربعة ورفعها حتى سمع أهل السماء أصواتهم  
 ثم قلبها ثم أرسل عليهم الحجارة فتمت المجارة شذاذهم ومسا فرهم اه زاده جمع شاذ أى  
 الخارجين منهم عن أرضهم اه (قوله مسومة) فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه منصوب على النعت  
 للمجارة والثانى أنه حال من الضمير المستكن فى الجارية الثالثة أنه حال من همارة وحسن ذلك  
 كون النكرة وصفت بالجارية بعدها اه سمين وقوله للسرفين متعلق بمسومة أيضا كما فى الخطيب  
 اه (قوله ظرف لها) أى مسومة اه كرخى (قوله فأخرجنا من كان فيها الخ) حكاية من جهته  
 تعالى لما جرى على قوم لوط بطريق الاجمال بعد حكاية ما جرى بين الملائكة وبين ابراهيم من  
 الكلام والفاء مفعلة عن جـ ل قد حذفت ثقة بذكر ما فى مواضع أخر كأنه قيل فبما شروا  
 ما أمر به فأخرجنا من كان فيها بقولنا فأمروا به لئلا الخ اه أبو السعود (قوله أى قرى قوم لوط)  
 وهى وان لم تذكر لكان دل عليها السياق اه شيخنا (قوله غير بيت) أى غير أهل بيت وقوله  
 وهم لوط وابنتاه وقيل كان لوط وأهل بيته الذين نجوا ثلاثة عشر اه أبو السعود وفى الخطيب قال  
 الاصفهاني وقيل كان لوط وأهل بيته الذين نجوا ثلاثة عشر اه (قوله وصفوا بالايمان والاسلام  
 الخ) فيه إشارة الى ما قاله الخطيب وغيره أن المسلم قد يكون مؤمنا وقد لا يكون والمؤمن مسلم  
 دائما فهو أخص قال وهذا يستقيم تأويل الآيات والأحاديث اه كرخى (قوله وتركنا) أى  
 أبقينا فيها أى القرى وقوله آية وهى تلك الأعمار أو حضرة منضود أو ماء أو دومتين خرج من  
 أرضهم اه كرخى وقوله منضود أى تراكب بعضه فوق بعض اه شهاب وفى القرطبي ثم قيل  
 الآية المتروكة نفس القرى الخربة وقيل الحجارة المنضودة التى رجوا بها هى الآية اه (قوله  
 المعنى وجعلنا فى قصة موسى آية) أشار به الى تقدير مضاف وحذف مفعول من المعطوف وكذا  
 يقال فيما سـ أى وقوله اذا أرسلناه ظرف للعامل المقدراً والمفعول المقدر وهو آية اه شيخنا وفى  
 السمين قوله وفى موسى فيه وجهان أحدهما وهو الظاهر أنه عطف على فيها بأعادة الجار لان  
 المعطوف عليه ضمير مجرور فيتعلق بتركنا من حيث المعنى ويكون التقدير وتركنا فى قصة موسى  
 آية وهذا معنى واضح الثانى أنه متعلق بجعلنا مقدرا لدلالة وتر كذا قال الزمخشري أو يعطف على  
 قوله وتركنا فيها آية على معنى وجعلنا فى موسى آية كقوله علمتم اننا ماء باردا قال الشيخ ولا  
 حاجة الى اضممار وجهنا لانه يمكن أن يكون العامل فى المعطوف وتركنا وقوله اذا أرسلناه يجوز

بجعة واضحة (فتولى)

أعرض عن الأيمان  
(بركنه) مع جنوده لأنهم  
له كالركن (وقال) موسى  
هو ساحر أو مجنون فأخذناه  
وجنوده فنبذناهم  
طرحناهم (في اليم) البحر  
ففرقوا (وهو) أي فرعون  
(مليم) أتعبا بلام عامته من  
تكذيب الرسل ودعوى  
الروبية (وفي) أهلاك  
(عاد) آية (أذربنا عليهم  
الريح العقيم) هي التي  
لا خير فيها لأنها لا تحمل  
المطر ولا تنقع الشجر وهي  
الدبور (مانذر من شيء)  
نفس أو مال (أتت عليه) لا  
جعلته كالريم (كالبال  
المنقث) (وفي) أهلاك  
(نود) آية (اذقيل لهم)  
بعد عقر الناقة (تتموا حتى  
حين) أي إلى انقضاء آجالكم  
كفي آية تتموا في داركم ثلاثة  
أيام

فهم يوزعون) يحبس الأول  
على الآخر (حتى إذا ما جاؤها)  
أي النار (شهد عليهم معهم)  
بما عملوا بها (وابصارهم)  
بما بصروا بها (وجلودهم)  
أعضاؤهم (بما كانوا  
يعملون) بها في كفرهم  
(وقالوا الجلودهم) لأعدائهم  
وقال لغروجهم (لم شهدتم  
علمنا) وكذا نفخاس عنكم  
بالجدال (قالوا انطقنا الله)  
بالحكم (الذي أنطق كل

في هذا الظرف ثلاثة أوجه أحدها أن يكون منصوبا بآية على الوجه الأول أي تر كنافي قصة  
موسى علامة في وقت إرسالناياه والثاني أنه متعلق بمعدوف لأنه نعت لآية أي آية كائنة  
في وقت إرسالنا الثالث أنه منصوب بتر كنافي (قوله بجعة واضحة) وهي الآيات التسع (قوله  
كالركن) أي كركن البيت الذي يعتمد عليه في التقوى بهم أه شيخنا وفي البيضاوي فأعرض  
عن الإيمان به أقوله ونأي بجانبه أي فتولى بجانبه تقوى به من جنوده وهو أم لم يركن إليه  
الشيء ويتقوى به أه وفي القاموس ركن إليه كنصر وعلم ومنع ركونا مال وسكن والركن بالضم  
الجانب الأقوى والجانب العظيم وما يتقوى به من ملك وجند وغيره ما والعز والمنة انتهى  
(قوله وقال لموسى) أي في شأن موسى (قوله ساحر أو مجنون) أرونا على بابهم من الإبهام على  
السامع ولما نزل نفسه مع أنه يعرفه نبيا أحقا منزلة الشاك في أمره تمويه على قومه وقال  
أبو عبدة أو بمعنى الواو قال لأنه قد قاله ما قال تعالى أن هذا الساحر علم وقال في موضع آخر إن  
رسولكم الذي أرسل إليكم لمجنون ونجى أو بمعنى الواو ورد الناس عليه وقالوا لا ضرورة  
تدعوا لي ذلك وأما الآية ببيان فلا يدلان على أنه قاله ما معاونا بما يفيدان أنه قاله ما أعم من أن  
يكونا معا أو هذه في وقت وهذه في وقت آخر أه سمين (قوله وجنوده) يجوز أن يكون  
معطوفا على مفعول أخذناه وهو الظاهر وأن يكون مفعولا معه أه سمين (قوله وهو مليم)  
جملة حالبة فإن كانت حالا من مفعول أخذناه فالواو لازمة إذا ليس فيها ذكر ضمير يعود على  
صاحب الحال وإن كانت حالا من مفعول أخذناه فالواو ليست واجبة إذ في الجملة ذكر ضمير  
يعود عليه أه سمين (قوله أفضع بلام عليه) أي في الأسناد يجوز على حد عيشة راضية أه  
وقوله من تكذيب الرسل الخ إشارة إلى أن ما بلام عليه يختلف حاله باعتبار من وصف به فلا  
يتوهم أنه كيف وصف فرعون بما وصف به ذواته أه شهاب وفي المصباح واللام الرجل  
فعل ما يستحق عليه اللوم أه وفي المختار اللوم العذل تقول لامة على كذا من باب قال ولومه  
أيضا فهو معلوم واللامعة الملامة واللام الرجل أي بما بلام عليه أه (قوله وفي عاد) أي  
وجعلنا في أهلاك عاد إلى آخر ما تقدم من التقدير أه (قوله هي التي لا خير فيها) فيه أيذان  
بأن المقم ههنا مستعار للمذ كور على سبيل التبعية شبه ما في الريح من الصفة التي تمنع من  
إنشاء مطر أو القح شجر بما في المرأة من الصفة المذ كورة التي تمنع من الحمل ثم قيل المقم  
وأريد به ذلك المعنى بقرينة وصف الرمح به أو سماها عقيم لأنها لم تكنهم وقطعت دابرهم أه  
كرخي وفي الشهاب أصل المقم اليبس المانع من قبول الأثر كما قاله الراغب وهو فعل بمعنى  
فاعل أو مفعول كما مر فلما أهلكتهم وقطعت نسلهم شبه ذلك الأهلاك بعدم الحمل لما فيه من  
إذهاب النسل وهذا هو المراد هنا أه (قوله ولا تنقع الشجر) من القح ككرم أو أقمح كرم لم  
بالتشديد أه شيخنا (قوله وهي الدبور) وقيل هي الجنوب وقيل هي النكباء وهي كل ريح  
هبّت بين ريحين اتكبت أو انخرقها عن مهاب الرياح المعروفة وهي رياح متعددة لا ربح واحدة  
أه شهاب وتكون الدبور أصح لحديث نصرت بالصبا وأهكت عاد بالدبور أه (قوله الإجملة  
كالريم) هذه الجملة في موضع المفعول الثاني لتذر كأنه قيل ما ترك من شيء الإجماع لا كالريم  
نحو ما تركت زيد العالم وأعر بها الشيخ حالا ليس بظاهر أه سمين وفي القرطبي الإجملة  
كالريم أي كالشيء المشيم يقال للنبات إذا يبس وتفتت رميم وهشيم قال ابن عباس كالشيء  
الهالك البالي وقال قتادة أنه الذي ديس من يابس النبات وقال أبو العالية والسدي كالتراب



(ففتوا) تكبروا (عن أمر  
 ربهم) أي عن امتثاله  
 (فأخذتهم الصاعقة) بعد  
 مضي الثلاثة أيام أي الصيحة  
 المهلكة (وهـم ينظرون)  
 أي بالنهار (فما استطاعوا  
 من قيام) أي ما قدر واعي  
 النحوض حين نزول العذاب  
 (وما كانوا منتصرين) على  
 من أهلكهم (وقوم فوج)  
 بالحر عطف على غود أي وفي  
 أهلكهم بما في السماء  
 والارض آية وبالنصب أي  
 وأهلكنا قوم نوح (من قبل)  
 أي قبل أهلك هؤلاء  
 المذكورين (أنهم كانوا  
 قوما فاسقين والسماء بينناها  
 سماء أخرى) من الدواب اليوم (وهو  
 خلقكم) أنطقكم (أول مرة)  
 في الدنيا (واله ترجعون)  
 بعد الموت (وما كنتم  
 تستترون) تقدرون أن تغفوا  
 أعضاءكم (أن شهد) من  
 أن شهد (عليكم معكم) في  
 الآخرة (ولا أبصاركم ولا  
 جلودكم) ويقال وما كنتم  
 تستترون تقدرون في الدنيا  
 أن تستروا اكتساب الأعضاء  
 عن الأعضاء أن يشهد لكم  
 لا يشهد عليكم ويقال وما  
 كنتم تستترون تستبقنون  
 أن يشهد عليكم معكم في  
 الآخرة ولا أبصاركم ولا جلودكم  
 (واكن ظنتم) وقلتم  
 (إن الله لا يعلم كثيرا مما  
 تعملون) وتقولون في السر

المدقوق وقال قطرب الرميم الرماد وقال بعضهم ما ربه الماشية من الكلا واصل الحكمة  
 من رم العظم اذ ابل يقول رم العظم يرم بالكسر رمة فهو رميم والرمة بالكسر العظام البالية  
 والجمع رميم ورمام ونظير هذه الآية تد مر كل شيء حسب ما تقدم اه (قوله ففتوا عن أمر ربهم)  
 هـ اذ اترتيب اخباري والافق الحقيقة عنهم انما كان قبل وعدمهم بالهلاك الذي هو المراد من  
 قوله ففتوا حتى حين على تفسيره اذ المراد به ما بقي من آجالهم وهو الثلاثة أيام التي ينزل بهم فيها  
 العذاب والمراد بامر ربهم هو المذكور في سورة هود بقوله ويا قوم هذه ناقة الله لكم آية الخ اه  
 شيخنا (قوله أي الصيحة المهلكة) هذا التفسير انما يلائم قراءة الكسائي فأخذتهم الصعقة  
 اذ هي المرة من الصعق الذي هو الصباح واما الصاعقة فهي نار تنزل من السماء فيها رعد شديد  
 فكان عليه ان يفسره اذ هو المناسب لقوله وهم ينظرون اذ الذي ينظرون به صر انما هو  
 الصاعقة لا الصيحة لانها صوت اه قارى بامضاح وما ذكره من الاعتراض انما هي عن القصور  
 عما في اللغة ففيها الصاعقة تطلق على الصيحة الشديدة وفي المختار الصاعقة نار تسقط من  
 السماء في رعد شديد يقال صعقتهم السماء من باب قطع اذ ألق عليهم الصاعقة والصاعقة  
 ايضا صيحة العذاب اه (قوله أي بالنهار) اشار به الى ان جملة وهم ينظرون من النظر وهو  
 احد التأويلين فيها والثاني انه من الانتظار أي ينتظرون ما وعدوه من العذاب اه كرخي  
 (قوله على من أهلكهم) الاولى أن يقول أي وما كانوا منتصين ممن أهلكهم اذ المراد به هو  
 الله ولا يتوهم انتصارهم عليه وانما يتوهم الفرار والحرب منه اه قارى وفي الخازن وما كانوا  
 منتصرين أي ممتنعين منا وقبل ما كانت عندهم قوة يمتنعون بها من أمر الله اه (قوله بالجر  
 عطف الخ) عبارة السمين وقوم نوح من قبل قرأ الاخوان وأبو عمرو وبجر الميم والباقون بنصبها  
 وأبو السمال وابن مقسم وأبو عمرو في رواية الاصمعي بالرفع فاما الجر ففيه أربعة أوجه أحدها  
 أنه معطوف على وفي الارض الثاني انه معطوف على وفي مومي الثالث انه معطوف على وفي عاد  
 الرابع انه معطوف على وفي غود وهذا هو الظاهر اقرب به وبعد غيره ولم يذكر الزمخشري غيره  
 فانه قال قرئ بالجر على معني وفي قوم نوح وبقوة قراءة هـ والله وفي قوم نوح ولم يذكر أبو  
 البقاء غير الوجه الأخير لوضوحه واما نصب ففيه ستة أوجه أحدها انه منصوب بفعل مضمر  
 أي وأهلكنا قوم نوح لان ما قبله يدل عليه الثاني أنه منصوب بأذكر مقدر ولم يذكر الزمخشري  
 غيرهما الثالث أنه منصوب عطفا على مفعول فاخذناه الرابع انه معطوف على مفعول  
 فنبتناهم في اليم وناسب ذلك ان قوم نوح معروفون من قبل لكن يشك كل بأنهم لم يعرفوا في اليم  
 وأصل العطف يقتضي التشرية في المتعلقات الخاسر أنه معطوف على مفعول فأخذتهم  
 الصاعقة وفيه أشكال لانهم لم تأخذهم الصاعقة وانما أهلكوا بالطوفان الآن يراد بالصاعقة  
 الداهية والنار العظيمة من أي نوع كانت فيقرب ذلك السادس انه معطوف على محل وفي  
 موسى نقله أبو البقاء وهو ضعيف واما الرفع فعلى الابتداء والخبر مقدر أي أهلكناهم وم قال أبو  
 البقاء والخبر ما بعده يعني قوله انهم كانوا قوما فاسقين اه سمين (قوله أي وفي أهلكهم) أي  
 وجعلنا في أهلكهم الخ (قوله والسماء بينناها) العامة على النصب على الاشتغال وكذلك  
 قوله والارض فرشناها والتقدير وبقيتنا السماء بينناها وقال أبو البقاء أي ورفعنا السماء فقدر  
 الناصب من غير لفظ الظاهر وهذا انما يصار اليه عند تقدير الموافقة انما نحوز به امررت  
 به وزيد اضربت غلامه واما في نحوز يدا ضربته فلا يقدرا الا ضربت زيدا وقرأ أبو السمال

بأيديهم) قوة (وأنلاوسعون)  
 قادرين يقال آدال رجل يبد  
 قوى وأوسع الرجل صارذا  
 سعة وقوة (والارض فرشناها)  
 هـ دناها (فنعم الماهدون)  
 نحن (ومن كل شيء) متعلق  
 بقوله (خلقنا زوجين) صنفين  
 كالذكور والانثى والسماء  
 والارض والشمس والقمر  
 والسموات والجبل والصحيف  
 والشتاء والخلو والهامض  
 والنور والظلمة (لهم) كم  
 تذكر (يخذف احدى  
 التاءين من الاصل فتعاون  
 ان خالتى الازوج فردفته مبدونه  
 (ففر والى الله) أى الى ثوابه  
 من عقابه بان تطيعوه ولا  
 تعصوه (انى لكم منه نذير  
 مبين) بين الانذار (ولا  
 نجعل لولم مع الله لها آخرانى  
 لكم منه نذير مبين)  
 (وذلكم ظنكم) قولكم بالظن  
 (الذى ظنتم بربكم) وقلتم  
 على ربكم بالكذب (أرداكم)  
 أهلككم (فأصعتم) صرتم  
 (من الخاسرين) من المفقدين  
 بالعقوبة (فان يصبروا)  
 فى النار أو لا يصبروا فالنار  
 منوى لهم) منزل لهم لصفوان  
 ابن أمية وأهله (وان  
 يستعقبوا) يسألوا الرجعة الى  
 الدنيا (فأهم من المعتبين)  
 الرجعين الى الدنيا (وقضنا  
 لهم) وجعلنا لهم (قرناء) أعوانا  
 وشركاء من الشياطين

وابن مقسم يرفعهم ما على الابتداء وانما يربا بعدهما والنصب أرجح لهطف جملة الاشتغال على  
 جملة فعلية قبلها هـ ميم (قوله بأيدي) يجوز أن يتعلق بمحذوف على انه حال وفيه وجهان  
 أحدهما انه حال من فاعل بنيناها أى ملتبسين بقوة والثانى انه حال من مفعوله أى ملتبس بقوة  
 ويجوز أن تكون الباء سببية أى بسبب قدرتها ويجوز أن تكون معدية مجازا على ان يجعل الأيد  
 كآلة المبنى بها كقولك بنيت بيتك بالآجر هـ ميم (قوله وأنا لموسعون) الجملة حال مؤكدة  
 على تقرير الشارح حيث قرر أن موسعون معناه قادرين فهو من أوسع اللازم كأوراق الشجر  
 أى صارذا ورق ويستعمل متعديا والمفعول محذوف أى لموسعون السماء أى جعلوها واسعة  
 وعليه تكون الحال مؤسدة أخبر أولا انه بناناها بقوة وقدرته وثانيا بانه وسعها أى جعلها واسعة  
 فالارض بالنسبة اليها كحقيقة فى فلاه كما نقله الخازن والخطيب اذا علمت هذا علمت أن النسخ التى  
 فيها اللفظة لم يبد موسعون أى فى آخر السودة غير صحيحة لانها لا تناسب الاستعمال موسعون  
 متعديا والشارح اعتبره لازما حيث قال وأوسع الرجل الخ ا هـ شيخنا وفى السمين قوله وأنا لموسعون  
 يجوز أن تكون الجملة حالا من فاعل بنيناها ويجوز أن تكون حالا من مفعوله ومفعول موسعون  
 محذوف أى موسعون بناناها ويجوز أن لا يقدر له مفعول لان معناه لقادرون من قولك ما فى وسعى  
 كذا أى ما فى طاقتى وقوتى هـ وفى المصباح وسع الله عليه رزقه يوسع بالفتح وسعاً من باب  
 نفع بسطه وكثره وأوسعه ووسعه بالالف والتشديد مثله وأوسع الرجل بالالف صارذا وسعة وغنى  
 هـ (قوله يقال آدال رجل الخ) فى المختار آدال رجل اشتد وقوى وبابه باع والاید والاولا بدالما القوة  
 هـ فالأيد مصدر لكن يكتب فى المصحف بباءين بعد الدال لمزة وقبل الدال كناية عليه الخطيب  
 ورسم المصحف سنة متبعة وان لم يعلم له وجه هـ شيخنا (قوله مهدناها) أى فالفرش كناية عن  
 البسط والتسوية هـ شهاب وفى المختار المهدمهد الصبي والمهاد الفراش ومهد الفراش بسطه  
 ووطأه وبابه قطع ومهد الامور تسويتها واصلاحها ومهد العذر بسطه وقبوله هـ (قوله  
 نحن) أى فالمخصوص بالمدح محذوف (قوله متعلق بقوله خلقنا الخ) عبارة السمين قوله  
 ومن كل شيء يجوز أن يتعلق بخلقنا أى خلقنا من كل شيء زوجين وان يتعلق بمحذوف على  
 انه حال من زوجين لانه فى الاصل صفة له اذ التقدير خلقنا زوجين كائنين من كل شيء  
 والاول أقوى فى المعنى هـ (قوله صنفين) أى أمرين متقابلين (قوله كالذكور والانثى)  
 أشار بتعدد الامثلة الامان شاهده فلا يرد كون كل من العرش والكرسى واللوحة والقلم لم يخلق  
 من كل منها الا واحد هـ كرخى (قوله يخذف احدى التاءين من الاصل) أى أصل الكلمة قبل  
 الحذف وهذه احدى القراءتين السبعيتين والاخرى ادغام التاء الثانية فى الدال هـ شيخنا  
 (قوله ففر والى الله) أى اذا علمتم أن الله تعالى فردلنا نظيره ففر والى الله ووجدوه ولا تشركوا به  
 شيئا هـ زاده وقوله أى الى ثوابه إشارة الى تقدير مضاف فى الآية وقوله من عقابه متعلق  
 بقوله ففر والى الله شيخنا وفى المصباح فر من عدوه بقر من باب ضرب فرار هـ وفر الفارس فر  
 أوسع الجولان للانقطاع وفر الى الشيء ذهب اليه هـ (قوله انى لكم منه) أى من الله أى من  
 جهته هـ ابوالسعود (قوله ولا تجعلوا مع الله الها آخر) تنصيص على اعظام ما يجب ان يفر منه  
 وهو الشرك انى لكم منه نذير مبين تكرر للتأكيد الاول مرتبة على ترك الايمان والطاعة  
 والثانى مرتبة على الاشراك هـ بياض وفى الخازن قيل اغما كرر قوله انى لكم منه نذير مبين  
 عند الامر بالطاعة والنهى عن الشرك ليعلم ان الايمان لا ينفع الا مع العمل كما ان العمل لا ينفع

بقدرك قبل ففروا قل لهم  
 (كذلك ما أتى الذين من  
 قبلهم من رسول إلا قالوا  
 هو ساحر أو مجنون) أي  
 مثل تكذيبهم لك بقوله  
 أنك ساحر أو مجنون تكذيب  
 الامم قبلهم رسلكم بقوله  
 ذلك (أتواصوا) كلهم (به)  
 استفهام بمعنى النفي (بل  
 هم قوم طاغون) جمعهم  
 على هذا القول طغيانهم  
 (فتول) أعرض (عنهم)  
 فما أنت بلوم) لأنك بلغت  
 الرسالة (وذكر) عظ  
 بالقرآن (فإن الذكرى  
 تنفع المؤمنين) من علم الله  
 تعالى أنه يؤمن (وما خلقت  
 الجن والإنس إلا ليعبدون)  
 ولا ينفي ذلك عدم عبادة  
 الكافرين

**سورة الشورى**  
 الشورى (فزيّنوا لهم  
 ما بين أيديهم) من أمر  
 الآخرة أن لاجنة ولا نار ولا  
 بعث ولا حساب (وما خلقتهم  
 من خلقهم) من أمر الدنيا  
 أن لا تنفقوا ولا تعطوا وأن  
 الدنيا باقية لا تنقضي (وحق)  
 وجب (عليهم) القول  
 بالعذاب (في أمم) مع أمم  
 (قد خلقت) قدمضت (من  
 قبلهم) من الجن والإنس  
 من كفار الجن والإنس  
 (أنهم كانوا خاسرين)  
 مغبونين بالعقوبة (وقال  
 الذين كفروا) كفار مكة أبو  
 جهل وأصحابه (لا تسمعوا

الأمم إلايمان وأنه لا يفوزون بخروجهم من الله إلا الجاهل بينهم ما (قوله بقدرك قبل ففروا قل لهم)  
 عبارة أي السعود وقوله تعالى ففروا إلى الله مقدر بقول خطوب به النبي صلى الله عليه وسلم  
 بطريق التلوين والهاء أما الترتيب الأمر على ما حكى من آثار غرضه به الموجبة للفرار منها ومن  
 أحكام رحمة المستدعية للفرار إليها كأنه قيل قل لهم إذا كان الأمر كذلك فاهربوا إلى الله الذي  
 هذه شؤنه بالإيمان والطاعة كي تفهم من عقابه وتفوزوا بشوابه وأما للعطف على جملة مقدرة  
 مترتبة على قوله لكم تذكرون كأنه قيل قل لهم فذكروا فافروا إلى الله الخ وقوله أني لكم منه  
 نذير مبين تمليل للأمر بالفرار إليه تعالى أول وجوب الامتثال به انتهت (قوله كذلك) خبر مبتدا  
 محذوف أي الأمر والشأن والقصة وقد فسر ما قبله ما أتى الذين من قبلهم الخ والكاف بمعنى  
 مثل هي في الحقيقة الخبر ومعلوم أن الخبر عن المبتدأ فالتفسير المذكور تفسير لها أيضا واسم  
 الإشارة عبارة عن تكذيب قوم محمد له فالخاصل أنه شبه تكذيب الامم السابقة لرسلكم بتكذيب  
 قوم محمد له فقوله الشارح أي مثل بالرفع تفسير للكاف التي هي في الحقيقة الخبر وقوله تكذيبهم  
 لك الخ تفسير لاسم الإشارة وقوله تكذيب الامم قبلهم الخ تفسير للمبتدأ المحذوف الذي هو تفسير  
 لقوله ما أتى الذين الخ اه شيخنا (قوله الأقالوا ساحر أو مجنون) الجملة في محل نصب على الحال  
 من الذين من قبلهم ومن رسول فاعل أتى كأنه قيل ما أتى الأولين رسول إلا في حال قولهم هو  
 ساحر أو مجنون والضمير في أتواصوا به يعود على المقول المدلول عليه بقالوا أي أتواصى الأولون  
 والآخرين بهذا القول المتضمن لساحر أو مجنون والاستفهام لمتعجب اه بوضاوى (قوله  
 بقولهم ذلك) أي ساحر أو مجنون (قوله أتواصوا به) أي بالقول المذكور أرى أحملهم عليه  
 وجمعهم عليه وصية بعضهم لبعض به ابتداء وتطاول الأزمان بينهم ثم أضراب عن هذا النفي  
 والتوبيخ وبين ما هو الحامل لهم عليه بالحقيقة بقوله بل هم قوم طاغون فهو أضراب انتقالي اه  
 شيخنا (قوله بمعنى النفي) أي ما وقع منهم وصية بذلك لأنهم لم يلاقوا في زمان واحد اه كرخي  
 (قوله فتول عنهم) أي عن جدالهم وعبارة البضاوى فتول عنهم فأعرض عن مجادلتهم بعد  
 ما كررت عليهم الدعوة فأبوا إلا الأصرار والعناد فما أنت بلوم على الأعراض بعدم ما بذلت  
 جهلك في البلاغ وذكرك ولا تدع التذكير والموعظة فإن الذكرى تنفع المؤمنين أي من قدر  
 الله إيمانه أو من آمن فانه يزداد بها بصيرة اه (قوله فما أنت بلوم) أي لا لوم عليكم في الأعراض  
 عنهم لأنك قد أدبت الرسالة وبذلت الجهد وما قصرت فيما أمرت به قال المفسرون لما نزلت  
 هذه الآية خزن رسول الله صلى الله عليه وسلم واشتد ذلك على أصحابه وظنوا أن الوحي قد انقطع  
 وأن العذاب قد حضر إذ أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يتولى عنهم فأنزل الله وذكرك فإن  
 الذكرى تنفع المؤمنين فطابت نفوسهم بذلك اه خازن وهذا يقتضي أن قوله وذكركنا مع لما  
 قبله وبه صرح القرطبي حيث قال ثم نسخ هذا بقوله وذكرك فإن الذكرى تنفع المؤمنين وقيل  
 نسخ بآية السيف اه (قوله وذكرك) أي ذكر جميعهم فإن التذكير كبير بما تنفع به منهم من علم  
 الله أنه يؤمن فهذا معنى قوله فإن الذكرى تنفع المؤمنين اه شيخنا (قوله ولا ينفي ذلك) أي  
 المحصر المذكور عدم عبادة الكافرين الخ وقوله لأن الغاية أي المفادة باللام فهي للغاية والعاقبة  
 لا للعلة الباعثة لما هو معلوم من أن الله لا يبعث شيئا على شيء وقوله فأنك قد لا تكتب به اعتراضه  
 القاري بما حاصله أن هذا مسلم في أفعال المخلوقين لجهلهم به وأقرب الأمور ما الله سبحانه وتعالى  
 فلا يصح التخلف في فعله لأنه لما قال إلا يعبدون فمقتضاه أنه عالم بأنهم سيبدون فينا في عدم

لهذا القرآن) الذي يقرأ  
عليكم محمد صلى الله عليه وسلم  
(والغوا) الغطوا (فيه) وهو  
الشغب (لعلكم تغلبون)  
لكي تغلبوا محمدا صلى الله  
عليه وسلم فيسكت (فلندينن  
الذين كفروا) أبا جهل  
وأصحابه (عذابا شديدا) في  
الدينا يوم بدر (ولنجزيهم  
أسوأ الذي كانوا يعملون) بأقبح  
ما كانوا يعملون في الدنيا  
(ذلك) لهم في الدنيا (جزاء  
أعداء الله) وجزاء أعداء  
الله في الآخرة (البار لهم  
فيها) في النار (دار الخلد)  
قد خلدوا فيها (جزاء بما  
كانوا يأتينا) بمحمد صلى  
الله عليه وسلم (لم والقرآن  
(يجهلون) يكفرون) وقال  
الذين كفروا في النار  
(ربنا) بار بنا (أرنا للذين  
أضلانا) عن الحق والهدى  
(من الجن والانس) من الجن  
ابليس والانس قابيل الذي  
قتل أخاه هابيل ويقال من  
الجن ابليس والشياطين  
ومن الانس رؤساقهم  
(نجعلهما تحت أقدامنا)  
بالعذاب (ليكونا من  
الأسفلين) من الأسفلين  
بالعذاب (ان الذين قالوا  
ربنا الله) وحده والله (ثم  
استقاموا) على الايمان  
ولم يكفروا وقال علي آده  
الفرانس ولم يروغواروغان

العبادة من بعضهم فالجواب الصحيح ان معنى الاليعبدون أي الامهيشين ومستهدين ليعبدون  
بان خلقت فيهم العقل والحواس والقدرة التي تحصل بها العبادة وهذا لا يناقض في تخلف العبادة  
بالفعل من بعضهم لان هذا البعض وان لم يعبد الله لكن فيه التمييز والاستعداد الذي هو الغاية  
بالحقيقة اه شيخنا وفي السهين قوله الاليعبدون متعلق بخلفت واختلف في الجن والانس قبل  
المراد بهم - م العموم والمعنى الالامرهم بالعبادة وتلقوا ما هو - ذا منقول عن علي بن ابي طالب أو  
يكون المعنى ليطيعوني وينقادوا لقضائي فالثموس يفعل ذلك طوعا أو كراهة - له كرها أو  
يكون المعنى الامهدين ومهيشين للعبادة ثم منهم من يتأني منه ذلك ومنهم من لا يتأني منه كقولك  
هذا القلم ربيته لا كتابة ثم قد تكتب به وقد لا تكتب ارا المراد بهم الخصوص والمعنى وما خلقت  
الجن والانس المؤمنين وقبل الطائعين والاول احسن اه وعبارة الكرخي قوله ولا يناقض ذلك  
الخ هو جواب سؤال كيف قال وما خلقت الجن والانس الاليعبدون ولو كان مريدا للعبادة  
منهم - كما كانوا كلهم عمادا والحدال انهم لم توجد من الكل وايضا حاه ان الله خلقهم على صورة  
متوحهة الى العبادة أي صالحة مستعدة حيث ركب فيهم عقولا وجعل لهم حواس ثم منهم من  
يتأني منه ذلك ومنهم من لم يتأني منه ذلك اذا الغاية لا يلزم وجودها كما فرره الشيخ المصنف أو  
لان ذلك عام اريد به الخصوص بدليل قوله ولقد ذرانا لجهنم كثير من الجن والانس ومن خالق  
لجهنم لا يكون مخلوقا للعبادة قاله شيخ الاسلام زكريا تعلقا عن الرازي وبعضه قراءة من قرأ وما  
خلقت الجن والانس من المؤمنين ولعل تقديم خلق الجن في الذكر لانه تقدمه على خلق الانس  
في الوجود اه وعبارة القرطبي وما خلقت الجن والانس الاليعبدون قيل ان هذا خاص فيمن  
سبق في علم الله انه يعبد فجزاء بلفظ العموم ومعناه الخصوص والمعنى وما خلقت الجن والانس  
اهل السعادة الاليعبدون قال القشيري والائمة دحاهما التخصيص على القطع لان المجانين  
والصبيان ما مروا بالعبادة حتى يقال اراد منهم العبادة وقد قال تعالى ولقد ذرانا لجهنم كثير من  
الجن والانس ومن خلق لجهنم لا يكون من خلق للعبادة فلا ية محمولة على المؤمنين منهم وهو  
كقوله قالت الاعراب آمنا وانما قال فربق منهم ذكره الضحاك والكلبي والفرغ والعتبي وفي  
قراءة عبد الله وما خلقت الجن والانس الالامرهم بالعبادة واعتد الزجاج هذا القول وبدل  
عليه قوله تعالى وما مروا الاليعبدوا والها واحد افار قيل كيف كفروا وقد خلقهم - م للاقرار  
بربوبيته والتذلل لامره ومشيئته فقلت لتذلل القضاة عليهم لان قضاءه جار عليهم - م لا يقدرون  
على الامتناع منه وانما خالفه من كفر في العمل بما امر به فاما التذلل لقضاة فان غير متنع منه  
وقيل الاليعبدون الالبقر والى بالعبادة طوعا أو كرها رواه عثمان بن ابي طلحة عن ابن عباس  
فالكراهة ما يرى فيهم من أثر الصنعة وقال مجاهد الاليعبدون قال الثعلبي وهذا قول حسن لانه  
لو لم يخلقهم لما عرف وجوده وقبحه بدليل هذا التأويل قوله تعالى ولئن سألتهم من خلقهم  
السموات والارض ليقولن الله ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله ولئن سألتهم من خلق  
الارض ليقولن الله وما أشبه هذا من الآيات وعن مجاهد أيضا الالامرهم وانها هم وقال زيد بن اسلم  
هو ما جعلوا علمه من الشقاوة والسعادة فخلق السعداء من الجن والانس للعبادة وخلق  
الاشقياء منهم للعصية وعن الكلبي أيضا الاليعبدون فأما الثموس فيم وحده في الشدة والرخاء  
وأما الكافر فيم وحده في الشدة والبلاء دون النعمة والرخاء يدل عليه قوله تعالى واذا غشيهم موج  
كالظلال دعوا الله محاصرين له الدين الآية وقال عكرمة الاليعبدون ويطيعون فائيب العابد

لأن الغاية لا يلزم وجودها  
كفاي قولك برئت هذا القلم  
لا كتب به فانك قد لا تكتب  
به (ما أريد منهم من رزق)  
لي ولا أنفسهم وغيرهم (وما  
أريد أن يطعمون) ولا أنفسهم  
ولا غيرهم (إن الله هو  
الرازق ذو القوة المتين)  
الشديد (فإن للذين ظلموا)  
أنفسهم بالكفر من أهـل  
مكة وغيرهم (ذنوباً) نصيباً  
من العذاب (مثل ذنوب)  
نصيب (أصحابهم) الهالكين  
قبلهم (فلا يستعملون)  
بالعذاب أن آخرتهم إلى يوم  
القيامة (فويل) شدة  
عذاب (لذين كفروا  
من) في (يومهم) الذي  
يوعدون) أي يوم القيامة

(سورة الطور)

مكية تسع وأربعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم  
والطور) أي الجبل الذي  
كلم الله عليه موسى

الشمس (تنزل عليهم)

الملائكة عند قبض أرواحهم

(الأنحفاوا) على ما أمأكم

من العذاب (ولا تحزنوا)

على ما خلفتم من خلفكم

(وأبشروا بالجنة التي كنتم

توعدون) في الدنيا (نحن

أولياؤكم في الحياة الدنيا)

فولما كنتم في الدنيا (وفي

الآخرة) وتولوا كنتم في الآخرة

وهم الحفظة (ولكن فيها) في

الجنة (ما تشتهى) ساقية

وأعاقب الجاحد وقيل المعنى إلا لا سـ تعبدونهم والمعنى متقارب اهـ (قوله لأن الغاية لا يلزم  
وجودها) فيه إشارة إلى أن هذه اللام لام العاقبة والاصيرورة وإيست لام العلة الباعثة لأن الرزق  
لا يحمله شيء على شيء وقوله كفاي قولك الخ غير سديد لأن اللام في المثال المذكور لام العلة الباعثة  
لأنها في فعل المخلوق وإذا كانت اللام هنا لام الصيرورة كان المعنى وما حلفت الجن والإنس إلا  
وقد ترتب على خلقهم أن عبدوني فيعودوا لا شـ كمال وهران العبادة لم توجد من جمعهم وإنما  
وحدث من بعضهم فإقصده الشارح من الجواب غير دافع للاعتراض وهذا ما أشار إليه القاري  
تأمل (قوله ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون) أي ما أريد أن أصرفهم في تحصيل  
رزق فليست غلو بما هم مخلقون له وما أمرور به والمراد أن يبين أن شأنه مع عباده ليس شأن  
السادة مع عبيدهم فانهم أنما يعلو كونهم يستعينوا بهم في تحصيل معاشهم اهـ يضاهي وقوله  
في تحصيل معاشهم ففهم من يحتاج إلى كسب عبده في نيل الرزق ومنهم من يكون له مال وافر  
يستغنى به عن حمل عبده على ألاكتساب لكنه يستعين به في قضاء حوائجه بأن يستخدمه في طح  
الطعام واحضاره بين يديه ونحو ذلك وهو تعالى مستغن عن جميع ذلك فظهر فائدة تكرير قوله  
وما أريد أن يطعمون فإن الإرادة الأولى متعلقة باكتساب الرزق والثانية متعلقة باصلاحه  
وخص الطعام بالذكر لكونه معظم المافع المطلوبة من المالك بعد اشتغالهم بالارزاق ونفي  
الاهم يستلزم نفي مادونه بطريق الأولى كأنه قيل ما أريد منهم من عين ولا عمل وقوله إن الله هو  
الرازق تعاليل لعدم إرادته الرزق منهم وقوله ذو القوة المتين تعاليل لعدم احتياجه إلى استغاثتهم  
في تمامه من اصلاح طعامه وشربه ونحو ذلك اهـ زاده (قوله المتين) العامة على رفعه وفيه  
أوجه أما النعت للرزاق وأما النعت لذو وأما النعت لاسم ان على الموضع وهو مذهب الجرحي  
والفراء وغيرهما وأما خبر بعد خبر وأما خبر مبتدأ مضمرة وعلى كـل تقدير فهو تأكيد لان  
ذو القوة بقيد فائدته وقرأ ابن محيصن الرزاق كما قرأ في السماء رزقكم كما تقدم وقرأ يحيى بن  
وثاب والاعشى المتين بالجر على أنه صفة للقوة وإنما ذكر وصفها الكون تأنيهاً غير حقيقي اهـ  
سمين (قوله فإن للذين ظلموا الخ) أي إذا عرفت حال الكفرة المتقدمين من عاد وثمود وقوم نوح  
فإن هؤلاء المكذبين نصيباً مثل نصيبهم عبر عن النصيب بالذنوب لشيء به في أنه يصب عليهم  
العذاب كما يصب الذنوب قال تعالى يصب من فوق رؤسهم الحميم اهـ زاده (قوله ذنوباً) قار  
المنحشري الذنوب الدلو العظيمة وهذا قيل أصله في السقاقي يقسمون الماء فيكون لهذا  
ذنوب ولهذا ذنوب وقال الرغب الذنوب الدلو الذي له ذنب اهـ فزاعى الاشتقاق والذنوب  
أيضاً الفرس الطويل الذنب وهو صفة على فعول ويقال يوم ذنوب أي طويل الشراسـ متعاره  
من ذلك اهـ سمير (قوله مثل ذنوب أصحابهم) أي نظرائهم من الأمم السابقة اهـ (قوله فويل  
للذين كفروا) وضع الموصول موضع ضميرهم تسمية لا عليهم بالكفر وأشار إليه الحـكم والقاء  
لترتيب ثبوت الويل لهم على أن لهم عذاباً عظيماً كما أن الماء الأولى لترتيب النهي عن الاستنجال  
على ذلك اهـ أبو السعد وويل الشدة من العذاب وقيل وادى جهنم اهـ زاده (قوله الذي  
يوعدون) أي يوعدون العذاب فيه اهـ شيخنا والله تعالى أعلم

(سورة الطور)

وفي نسخة والطور (قوله والطور وكتاب مسطور الخ) هذه أقسام خمسة جوابها أن عذاب  
ربك لواقع والواو الأولى للقسم والواو الثانية للتعظيم كما قاله الخليل اهـ خطيب أو كل واحدة



لهذا القرآن  
عليكم به  
(والله اعلم  
بما لا تعلمون)

بروره كل يوم سبعون ألف  
ملك بالطواف والصلاة  
لا يعودون اليه أبداً (والسقف  
المرفوع) أي السماء  
(والبحر المسجور) أي المملوء  
(ان عذاب ربك لواقع)  
لمازل يستحقه

**سورة النور**  
(أنفسكم ولكم فيها) في الجنة  
(مائد عون) تسألون  
(نزلا) ثوابا وطعاما وشربا  
لكم (من غفور) لمن تاب  
(رحيم) لمن مات على  
التوبة (ومن أحسن قولاً)  
أحكم قولاً وبقال أحسن  
دعوة (من دعا إلى الله)  
بالتوحيد وهو محمد صلى الله  
عليه وسلم (وعمل صالحاً)  
أدى الفرائض ويقال نزلت  
هذه الآية في المؤذنين بقول  
ومن أحسن قولاً دعوة  
ممن دعا إلى الله بالأذان  
وعمل صالحاً صلى ركعتين بعد  
الأذان غير اذان صلاة المغرب  
(وقال أننى من المسلمين)  
أنحل الإسلام وقال أنى  
مؤمن حقاً وهو محمد صلى  
الله عليه وسلم وأصحابه  
(ولا تستوى الحسنة)

وقوله ابن حبان هكذا بالاصل  
والذى في القاموس مقاتل  
ابن حيان فيهم راءهم

منها القسم كما قاله السمين وفي القرطبي الطور اسم من أسماء الجبل الذى كلم الله عليه موسى  
عليه السلام أقسم الله به تشريفاً وتكريماً وتذكيراً بما فيه من الآيات وهو أحد جبال الجنة  
والمراد به طور سيناء قاله السدي وقال مقاتل بن حبان هو طوران يقال لأحدهما طور سيناء  
والآخر طور زينباً لأنهما ينفقان التين والزيت وقيل هو جبل عدين وأسمه زبير قال الجوهري  
والزبير الجبل الذى كلم الله عليه موسى عليه السلام قلت ومدير بالارض المقدسة وهى قرية  
شعب عليه السلام وقيل ان الطور كل جبل ينبت الشجر المشهور ولا ينبت فليس بطور قاله  
ابن عباس اه (قوله وكتاب مسطور) أى متفقى الكتابة بطوره مصفوفة في حروف مرتبة  
جامعة لكلمات متفقة اه خطيب وفي المختار السطر نصف من الشئ يقال بنى سطر أو السطر  
أيضاً الخط والكتابة وهو فى الأصل مصدر وبابه نصر و سطر أيضاً بفتحين والجمع أسطار كسبب  
وأسباب وجمع الجمع أساطير وجمع السطر أسطوره و سطور كأمس وقلوس اه (قوله أيضاً)  
وكتاب مسطور فى ررق منشور) تنكيرهما للتفخيم والاشعار بانهم السامعيات معارفه الناس اه  
أبو السعيد وفى ررق متعلق بمسطور أى مكتوب فى ررق والرق الجلد الرقيق الذى يكتب فيه  
وقال الراغب الرق كل ما يكتب فيه جلد كان أو غيره وهو بفتح الراء على الأشهر ويجوز كسرهما  
كما قرئ به شاذاً وأما الرق الذى هو ملك الارقاء فهو بكسر الراء لا غير وقوله منشور أى مبسوط غير  
مطوى وغير مختوم عليه وهو بالنسبة للتوراة الألواح التى أنزلت على موسى وبالنسبة للقرآن  
المصحف اه شيخنا وفى القرطبي وكتاب مسطور أى مكتوب يعنى القرآن بقرؤه المؤمنون  
من المصاحف وبقراءه الملائكة من الألواح المحفوظ كما قال الله تعالى انه لقرآن كريم فى كتاب  
مكنون وقيل يعنى سائر الكتب المنزلة على الأنبياء وكان كل كتاب فى ررق ينشره أهله  
لقراءته وقال الكلبي هو ما كتب الله لموسى بيده من التوراة وموسى يسمع صبراً لم وقال  
الفراء هو مصحف الأعمال فمن أخذ كتابه يمينه ومن أخذ كتابه شماله نظيره ونخرج له  
يوم القيامة كتاباً يلقاه منشوراً وقوله وإذا الصحف نشرت وقيل انه الكتاب الذى كتبه الله  
تعالى للملائكة فى السماء يقرؤون فيه ما كان وما يكون وقيل المراد ما كتبه الله فى قلوب الأولياء  
من المؤمنين بيانه أولئك كتب فى قلوبهم الايمان اه (قوله هو فى السماء الثالثة الخ) وقيل هو  
فى الاولى وقيل هو فى الرابعة وقيل هو تحت العرش فوق السابعة فهذه أقوال ستة فى محل  
البيت المعمور وقيل البيت المعمور هو الكعبة نفسها وعمارتها بالحج والزاثرين لها وعن ابن  
عباس أيضاً قال لله فى السموات والارض خمسة عشر بيتاً سبعة فى السموات وسبعة فى الارضين  
والكعبة وكأها مقابلة للكعبة وقال الحسن البيت المعمور هو الكعبة وهى البيت الحرام الذى  
هو معمور بالناس يعمره الله كل سنة بستمائة ألف فان عجز الناس عن ذلك أتته الله بالملائكة  
وهو أول بيت وضعه الله للعباد فى الارض اه من القرطبي (قوله بجبال الكعبة) أى على كل  
قول وقوله يزوره بيان لكونه معموراً اه شيخنا (قوله أى السماء) لانها الارض كالسقف  
للبيت بيانه وجعلنا السماء سقفا محفوظا وقال ابن عباس هو العرش وهو سقف الجنة اه قرطبي  
(قوله والبحر المسجور) أى المملوء بالماء وهو البحر المحيط كما ذكره انعمادى وقيل المسجور  
المتلى بالنار وقيل المسجور الفارغ الخالى وفى الخازن والبحر المسجور يعنى الموقد المحمى بمنزلة  
التنور المسجور وهو قول ابن عباس وذلك ما روى ان الله تعالى يجعل البحر كله يوم القيامة ناراً  
فيزاد بها نار جهنم وجاء فى الحديث عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

(ماله من دافع) عنه (يوم)  
معمول لواقع (غور السماء  
م-ورا) تحرك وتدور  
(وتسير الجبال سيرا) تصير  
هساء منثورا وذلك في يوم  
القيامة (فويل) شدة عذاب  
(يومئذ لا يكذبين) للرسول  
(الدين ه-م في خوض)  
باطل (يلعبون) أي  
يتساعلون بكفرهم (يوم  
يدعون الى نار جهنم دعا)  
يدفعون بعنف بدل من يوم  
غور ويقال لهم تكذبنا (هذه  
الغار التي كنتم بها تكذبون  
افصح هذا) العذاب الذي  
تروون كما كنتم تقولون في  
الوحي هذا سحر (أم انتم  
لا تبصرون

الدعوة الى الواحد من محمد  
صلى الله عليه وسلم (ولا  
الشيئة) الدعوة الى الشرك  
من أبي جهل ويقال ولا  
تستوى الحسنة شهادة أن  
لا اله الا الله ولا الشيئة الشرك  
بالله (ادفع) يا محمد الشرك  
من أبي جهل أن يفتنك  
(باتي هي أحسن) بلا اله  
الا الله ويقال ادفع الشيئة  
من أبي جهل عن نفسك  
باتي هي أحسن بالكلام  
الحسن والسلام والالطف  
(فادا) فعات ذلك صابر  
(الذي يبذل بينه عداوة)  
في الدين وه-وأبوجهل  
(كأنه ولي) في الدين  
(سبحم) قريب في النسب

لا يركب رجل البحر الا غازيا ومعمرا أو حافا فان تحت البحر نار وتحت النار بحر وويل للمسحور  
المملوء وويل هو الملبس الذي ذهب ماؤه ونضب وقيل هو المختلط العذب بالمح وروى عن علي  
أنه قال في البحر المسحور هو بحر تحت العرش عقه كما بين سبع سموات الى سبع أرضين فيه ماء  
غليظ يقال له بحر الحيوان عطر العباد بعد النفخة الاولى منه أربعين صباحا فينبئون من قبورهم  
أفسم الله بهذه الاشياء لما فيها من عظيم قدرته اه (قوله من دافع) يجوز أن يكون فاعلا وأن  
يكون مبتدأ ومن مزيده على الوجهين اه سمين (قوله معمول لواقع) وعلى هذا فالجمله المنفية  
معتزلة بين العامل ومعموله وقيل معمول لدافع اه سمين (قوله تحرك وتدور) أي  
كدوران الرحي ونجى وتذهب ويدخل بعضها في بعض وتختلف أجزاءها وتتكلم بأهلها  
تكفؤا السفينة قال البغوي وأورب جمع هذه المعاني اذ هو في اللغة الذهاب والمجيء والتردد  
والدوران والاضطراب اه خطيب وفي المختار ما رمن باب قال تحرك وجاء ذهب ومنه قوله  
تعالى يوم غور السماء مورا قال الضحاك عوج موجا وقال أبو عبيدة والاختفش تنكفا اه  
(قوله تصير هساء منثورا) هذا ليس تفسير التسير بل معناه أنها تنتقل عن مكانها وتطير في الهواء  
ثم تقع على الأرض مفتتة كالرمل ثم تصير كالعن أي الصوف المنسدف ثم تطيرها الريح  
فتصير هساء منثورا كما دل عليه كلامه في سورة النمل اه شيخنا ونصه ههنا وتري الجبال  
تصيرها وقت النفخة تحسبها تظن جامدة واقعة مكانها العظماء وهي غرر السحاب المطرادا  
ضربته الريح أي تسير سيره حتى تقع على الأرض فتستوى بها مبسوسة ثم تصير كالعن ثم تصير  
هساء منثورا اه وفي الخازن والحكمة في مورا السماء وسير الجبال الاذار والاعلام بأنه لا روع  
ولا عود الى الدنيا وذلك لان الأرض والسماء وما بينهما من الجبال والهار وغير ذلك انما خلق  
له عارة الدنيا وانه فاع بنى آدم بذلك فلما لم يبق لهم عود اليها أزالها الله تعالى وذلك لخراب  
الدنيا وعمارته الاخرة اه (قوله يومئذ) منصوب بويل والخبر لا يكذبين والفاء في فويل قال  
مكي جواب الجملة المنة لمة وحس ذلك لان في الكلام معنى الشرط لان المعنى اذا كان ما ذكر  
فويل ويوم يدعون يجوز أن يكون بدلا من قوله يوم غورا ومن يومئذ قبله والعامية على فتح الدال  
وتشد العين من دعه يدعه أي دفعه في صدره بعنف وشدة وقال الرابع وأصله أن يقال للامائر  
دع دع كما يقال له اعا وهذا بعيد من معنى هذه اللفظة وقرأ على رضى الله عنه والسلمى وأبو رجاء  
وزيد بن علي تسكون الدال وتخفيف العين مفتوحة من الدعاء أي يدعون اليه فيقول لهم هلموا  
فادخلوها وهذه النار جملة منصوبة بقول مضمر أي تقول لهم انزلة هذه النار اه سمين وفي  
المختار دعه دفعه وبابه ردومنه قوله تعالى فذلك الذي يدع اليتيم اه (قوله باطل) في حواشي  
الكشاف الخوض من المعاني الغالبة فانه يصلح للخوض في كل شيء الا أنه غلب في الخوض في  
الباطل كالا حصار فانه عام في كل شيء ثم غلب استعماله في الاحصار لانه ذاب قال تعالى  
اكنتم من المخضرين وظايره في الاسماء الغالبة دابة فانه اغابت في ذوات الاربع والقوم غلب  
في الرجال اه كرخي (قوله يدفعون بعنف) وذلك بان تغل أيديهم الى أعماقهم ويجمع نواصبهم  
الى أقدامهم فيدفعون الى النار اه بمضاي (قوله كما كنتم تقولون في الوحي) أي القرآن  
الجائي به أي بالعذاب فقولهم في القرآن الجائي بالعذاب مذكرا أنه قول في العذاب انه سحر  
ففي الكلام نوع تجوز اه شيخنا (قوله أم انتم لا تبصرون) هذا باباؤه قولهم في الدنيا انما  
سكرت أبصارنا لالخوض وظاهر كلام الكشاف ان أم منقطعة حيث قال أم انتم عى عن المخبر عنه كما

من (م) عنه (نوم)  
من (نوم) عنه (نوم)  
من (نوم) عنه (نوم)  
من (نوم) عنه (نوم)

ما تجزون  
(نوم) أي جواه

المتقين في جنات وديار  
مهلذين (متلذين) (عنا)  
مصدرية (آناهم) أعطاهم  
(رسم) ووقاهم ربحهم عذاب  
النجم (عطف على آناهم)  
أي بانهنهم وقاهم  
وقال لهم (كلوا واشربوا  
هنا) حال أي مهتئين  
(عنا) الباء سببية (كنتم  
تعملون متكتئين) حال من  
الضمير المستكن

وما يلقاها) يادعوا الجنة  
في الآخرة (الذين صبروا)  
على المرازى وأذى الأعداء  
في الدنيا (وما يلقاها) وما  
يرقى لدفع السيئة بالحسنة  
(الأذوح) طاعظم) ثواب  
وافرى الجنة مثل محمد عليه  
السلام وأصحابه (وإما  
يرغلك من الشيطان نزع)  
أن يصيبك من الشيطان  
وسوسة بالجفاء عند جفاء  
أبي جهل (فاستعد بالله)  
من الشيطان الرجيم (أنه  
هو السميع) لمقالة أبي  
جهل (العلم) بعقوبته  
ويقال السميع بأستعاذك  
العلم بوسوسة الشيطان  
(ومن آيات) من علامات  
محمد ابتعرق زنه (الليل

كنتم عما عن الخبر أي ل أنتم عني عن الخبر عنه وهو ذات تفرع به. كنتم وفي التفسير الكبير هل  
في أمرنا صرام هل في بصركم خلل أي لا واحد منكم ثابت فجعلها مائة وقال صاحب الكشف  
أفسدهم. هذا كلام تام من مبتدأ وخبر ثم قال أم أنتم أي بل أنتم لا تبصرون أه كرخي وعبارة  
زادها ففسدهم هذا أي هل في المرئي تلبس وقويه حتى قبل لكم أنه نار مع كونه ليس بنار في نفس  
الامرأ هل في بصركم خلل فكلمة ألم متصلة والاستفهام لا لا تبارأي ليس شيء منكم ما ثابت فثبت  
أنكم قد بعثتم وجوز بتم بأعمالكم وإن الذي ترونه حق فهو تقرير شديدهم فكم فطبيع وبعد  
هذا التقرير يقال لهم اصلوها الخ اه (قوله اصلوها) في المصباح صلي بالنار واصلها صلي من  
باب تعب وجرحها والصلاء وزان كتاب حر النار واصلها اللعم أصلها من باب رمي شويته اه  
(قوله سواء عليكم) فيه وجهان أحدهما أنه خبر مبتدأ محذوف أي صبركم وتركه قاله أبو البقاء  
والثاني أنه مبتدأ والخبر محذوف أي سواء الصبر والخزع قاله الشيخ والاول أحسن لأن جعل  
السكره خبرا أولى من جعلها مبتدأ أو جعل المعرفة خبرا ونحو الخبر من خبري إلى الوجه الثاني فقال  
سواء خبره محذوف أي سواء عليكم الأمر الصبر وعدمه اه سمين (قوله اغنا تجزون ما كنتم  
تعملون) تعليل للاستواء فانه لما كان الخزع واجب الوقوع بحسب الوعد لا امتناع الكذب  
على الله تعالى كان الصبر وعدمه سمي في عدم النفع أه كرخي (قوله ان المتقين في جنات  
الخ) يجوز أن يكون مستأنفا خبر الله تعالى بذلك إشارة ويجوز أن يكون من جملة المقول للكمفار  
زيادة في غمهم وتحسرهم انتهى سمين (قوله فاكين) أي ذوى فاكهة كثيرة يقال رجل فاكه  
أي ذو فاكهة كما يقال لابن ونا مرأي ذواين وقمر وقر الحسن وغيره فكهين غير ألف ومعناه  
محبين ناعمين في قول ابن عباس وغيره يقال فكهه الرجل بالأسر فهو فكهه إذا كان طيب  
النفس مزاحا والفكهه أيضا الأشر البطر أه قرطبي وفي المختار فكهه الرجل من باب سلم فهو  
فكهه إذا كان طيب النفس مزاحا والفكهه أيضا البطر الأشر وقري وعدمه كانوا فيها فكهين أي  
أشربين وفاكهين أي ناعمين والمفاكهة الممازحة وتفكهه تعجب وقيل تندم قال الله تعالى فظلمتم  
نفسكم أي تندمون وتفكهه بالثبوت مع به اه (قوله مصدرية) فيه بعد من حيث المعنى إذا التزمه  
ليس بأعطاء الرب بل بالمعطي والحامل له عليه أنه لو جعل ما موصولة لزم - لو الأصل المعطوفة  
وهي قوله ووقاهم عن العائد لأن العمل قد استوفى مفعوله ويمكن أن تكون موصولة وجملة  
ووقاهم مستأنفة أو جالية بتقدير قد اه شيخنا الأومع موصولة على في حمات النعيم وفي السمين قوله  
بما آتاهم يجوز أن تكون الباء على أصلها وتكون ما حيث وادعة على الفواكه التي في الجنة أي  
متلذين بقا كفة الجنة ويجوز أن تكون بمعنى في أي فيما آتاهم من الثمار وغير ذلك ويجوز  
أن تكون ما مصدرية أيضا وقوله ووقاهم يجوز فيه أو حه أظهرها أنه معطوف على الصلة أي  
فكهين بآية رهم ووقاهم فكههم عذاب الخيم والثاني أن الجملة حال فتكون قد مقدرة عند من  
يشترط افتراءه بالماضى الواقع حالا أو الثالث أن يكون معطوفا على في جنات قاله الزمخشري  
يعنى فيه كون مخبر به عن المتقين أيضا والامة على تخفيف القفاف من الوقاية وأبو حمزة  
بتشديد ها اه (قوله متكتئين على سرر) جمع سرر وفي الكلام حذف تقديره متكتئين  
على غارق على سرر معطوفة قال ابن الأعرابي أي موصولة بعضها إلى بعض حتى يصير صفا  
وفي الأخبار أنها تصف في السماء تطول كذا وكذا فإذا أراد العبد أن يجلس عليها تواضع له  
فإذا جلس عليها عادت إلى حالها قال ابن عباس وهي سرر من ذهب مكالة بالدور والزبرجد

في قوله تعالى في جنات

(على سرر مصفوفة) بعضها  
الى جنب بعض (وزوجناهم)  
عطف على في جنات اي  
قرناهم (بحور عين) عظام  
الاعين حسانتها (والذين  
آمنوا) مبتدأ (واتبعناهم)  
معطوف على آمنوا  
(درياتهم) الصغار والكبار  
(بايمان) من الكبار ومن  
الآباء في الصغار والخبر  
والهار والشمس والقمر  
كل هذا من آيات الله  
(لا تسجدوا للشمس)  
لا تعبدوا الشمس (ولا للقمر)  
ولا القمر (واعبدا الله)  
واعبدوا الله (الذي - القمر)  
يعني حلق الشمس والقمر  
والليل والنهار (ان كنتم  
ايها تعبدون) ان كنتم  
تريدون عبادة الله فلا تعبدوا  
الشمس والقمر ولكن  
اعبدوا الله الذي خلقهما  
ويقال ان كنتم تريدون  
عبادة الشمس والقمر عبادة  
الله فلا تعبدوهما فان عبادة  
الله في ترك عبادتهما (فان  
استكبروا) تعظموا  
الاعيان والعبادة لله (فالذين  
عند ربك) يعني الملائكة  
(يسجدون له) يصحون له  
(بالليل والنهار) وهم  
لا ينامون لا ينامون من  
عبادة الله ولا يفترون (ومن  
آياته) ومن علاماته  
وحدانيته وقدرته (انك ترى  
الارض خاشعة) ذليلة

والياقوت والمرير كجانب مكة وأبلة اه قرطبي (قوله في قوله تعالى في جنات) اي كائنون  
في جنات حال كونهم متكئين اه شيخنا (قوله عطف على في جنات) اي عطف على الخبر  
فيه وخبر آخر وزوج يتعدى بنفسه الى المفعولين وعدى للثاني هنا بالباء اتضمينه معنى قرناهم  
كما قال الشارح اه شيخنا وفي البيضاوي الباء لما في التزويج من معنى الرضيل والاصاق  
اولا لسمية اذا المعنى صيرناهم أزواجا يسيرون أو لما في التزويج من الاصاق والقران اه (قوله  
اي قرناهم) اشار به الى جواب كيف قال وزوجناهم مع ان الحور العين في الجنات لم لو كانت  
بملك اليمين لا يملك المكاح وايضا حه ان معناه قرناهم من قولك زوجت ابني اي قرنت بعضها الى  
بعض وآيس من التزويج الذي هو عقد النكاح ويؤيده ان التزويج بمعنى العقد يتعدى بنفسه  
لأبالباء اه كرخي (قوله عظام الاعين) تفسير لعين جمع عناء كعباء ولم يفسر الحور وهو  
من الحور وهو شدة البياض اه شيخنا (قوله والذين آمنوا) فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه  
مبتدأ والخبر الجملة من قوله الحقنا بهم ذرياتهم والذرية هنا تصديق على الآباء وعلى الابناء  
أي ان المؤمنين اذا كان عملهم أكثر الحق به من دونه في العمل ابنا كان أو أباه وهو متقول عن ابن  
عباس وغيره الثاني أنه منصوب بفعل مقدّر قال أبو البقاء على تقدير أو كما الذين آمنوا قلت  
فيجوز أن يريد أنه من باب الاشتغال أو قوله الحقنا بهم ذرياتهم مفسر لذلك الفعل من حيث  
المعنى وأن يريد أنه مضمحل لالة الساق عليه فلا تكون المسئلة من الاشتغال في شيء والثالث  
أنه مجرور عطفا على بحور عين وقال الزمخشري والذين آمنوا معطوف على حور عين اي قرناهم  
بالحور وبالذين آمنوا بالرفقاء والجلساء منهم كقوله اخوانا على سرر متقابلين فيمضون نارة  
بعبادة الحور العين ونارة بمؤانسة الاخوان ثم قال الزمخشري بايمان الحقنا بهم ذرياتهم اي  
بسبب ايمان عظيم رفيع المحل وهو ايمان الآباء الحقنا بهم ذرياتهم وان كانوا  
لا يستأهلونها تفضلا عليهم قال الشيخ لا يفتل أحد أن قوله والذين آمنوا معطوف على بحور  
عين غير هذا الرجل وهو تخيل المحمدي مخالف لفهم العربي ابن عباس وغيره قلت أما ما ذكره  
أبو القاسم من المعنى فلا شك في حسنه ونصارتة وليس في كلام العربي ما يدفعه بل لو عرض على  
ابن عباس وغيره لا يحجبهم واي مانع معنوي أو صناعي عنه وقوله واتبعناهم يجوز أن يكون  
معطوفا على المسئلة ويكون والذين آمنوا مبتدأ ويتعلق بايمان أتبعناهم يعني ان الله يلحق  
الاولاد الصغار وان لم يبلغوا الايمان بأحكام الآباء المؤمنين وهذا المعنى منقول عن ابن عباس  
والضحاك ويجوز أن يكون معترضا بين المبتدأ والخبر قاله الزمخشري ويجوز أن يتعلق بايمان  
الحقنا كما تقدم فار قبل قوله واتبعناهم ذرياتهم بفيد فائدة قوله الحقنا بهم ذرياتهم فالجواب  
أن قوله الحقناهم اي في الدرجات والاتباع انما هو في حكم الايمان وان لم يبلغوه كما تقدم وقرأ  
أبو عمرو واتبعناهم باسناد الفعل الى المتكلم المعظم نفسه والباقيون واتبعناهم باسناد الفعل الى  
الذرية والحقناهم التانيث اه سهر (قوله واتبعناهم) اي في الحكم الايمان فغابر قوله الحقنا  
بهم ذرياتهم اذ هو في الجنة والدرجة اه خطيب (قوله بايمان) حال من ذرياتهم اي حال كون  
الذرية ملتبسة بايمان استتلاي أو تبي أما الذرية الكافرة فلا تنسج آباءها اه شيخنا وهذا  
على أن الباء للإلابة كما قال لكن جمهور المفسرين على أنها للسمية أو بمعنى في وهذا الاعتبار  
لا يظهر دخول الاولاد الكبار فان ايمانهم استتلاي لا تبي كالفقار ويمكن أن يجاب عما أشار  
له أبو السعد من أن المراد الحقنا الذرية بقسمهم آباء بائنا بسبب الايمان الكامل الذي في

(الحقناهم - ذرياتهم)

المذكورين في الجنة فيكونون في درجته وان لم يعملوا بعملهم تكريمه للآباء باجتماع الاولاد اليهم (وما آلتناهم) بفتح اللام وكسرها نقصناهم (من عملهم من) زائدة (شيء) يزداد في عمل الاولاد (كل امرئ بما كسب) عمل من خيرا او شرا (رهين) مرهون يؤخذ بالشروط ويجازى بالخير (وامدداهم) زدناهم في وقت بعد وقت (بفاكة) ولحم مما يشتهون (وان لم يصرحوا بطلبه)

منه كسرة مبنية (فاذا انزلنا عليهم الماء) المطر (امتزت) امتشقت بالمطر وبقال ينبتاها (ان الذي احياها) بعد موتها (لحي الموتى) للبعث (انه على كل شيء) من الامانة والاحياء (قديران) الذين يحددون في آياتنا (يجحدون بآياتنا) يعمد عليه السلام والقرآن ويقال يكذبون بآياتنا بعمد صلى الله عليه وسلم والقرآن ان قرأت بضم الميم (لا يخفون علينا) لا يخفي علينا من اعمالهم شيء (افن يلقى في النار) وهو ابو جهل واصحابه (خيرام من ياتي آمتنا) من العذاب (يوم القيامة) وهو محمد عليه السلام واصحابه

الآباء فاذا كان الابن كبيرا مؤمنا واثما ابيه اقوى منه الحق الله بآية في اعانة الكامل وعبرة لابي السعد واتبعناهم ذرياتهم بايمان في الجملة فاصرعن رتبة ايمان الآباء واعتبار هذا القيد للايدان بثبوت المحكم في الايمان الكامل اصاله لا الحاقا اه (قوله الحقناهم ذرياتهم) الذريات هنا تصدق على الآباء والابناء فان المؤمن اذا كان عمله كثيرا لالحق به من هودونه في العمل ابا كان او اباء او هذا منقول عن ابن عباس وغيره ويلحق بالذرية من النسب الذرية بالسب وهو المحبة فان كان معها احد علم او عمل كانت احدى رتبة تكون ذرية الافادة كذرية الولادة اه خطيب وفي القرطبي وعن ابن عباس ان كان الآباء ارفع درجة رفع الله الابناء الى الآباء وان كان الابناء ارفع درجة رفع الله الآباء الى الابناء فالآباء داخلون في اسم الذرية كقوله تعالى وآية لهم انا حاملنا ذريتهم في الفلك المشهون وعن ابن عباس ايضا رفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل اهل الجنة الجنة سأل احدهم عن ابويه وعن زوجته وولده فيقال انهم لم يدركوا ما أدركت فيقول يارب اني عمات لي ولهم فيؤمر بالخاقهم به اه (قوله المذكورين) اي الصغار والكبار اه شيخنا (قوله بفتح اللام وكسرها) سبعين وعبرة السبعين قرأ ابن كثير التناهم بكسر اللام والباقيون بفتحها فائدة الاولى فن آلت بآلت بكسر العين في الماضي وفتحها في المضارع كعلم يعلم وأما الثانية فيجوز ان تكون من آلت بآلت كضرب يضرب وان تكون من آلت بآلت كأمات بآلت فالتناهم كأمتناهم وقرأ ابن جرير التناهم بآلف بعد الهمزة على وزن أفعلناهم يقال آلت ثؤات كآمن يؤمن وقرئ لتناهم بكسرها يقال لآته يلبته كباعه يبيعه وقرئ ايضا فبقال آله اه (قوله من زائدة) اي في المفعول الثاني ضرب نقص ويستعمل متعددا ايضا فيقال آله اه (قوله من زائدة) اي في المفعول الثاني وقوله يزداد في عمل الاولاد اي لم نأخذ من عمل الآباء شيئا نجعله للاولاد فيستحقون به هذا الاكرام بل عمل الآباء باق لهم بتمامه والحق الذرية بهم بمحض الفضل والكرم اه شيخنا وفي البضاوي وما التناهم اي وما نقصناهم من عملهم من شيء بهذا الحاق فانه كما يحتمل ان يكون بنقص مرتبة الآباء باعطاء الابناء بعض مشوباتهم يحتمل ان يكون بالنقص عليهم وهذا هو الاصح بكمال لطفه اه (قوله رهين) اي مرهون عند الله تعالى فان عمل صالحا خلق نفسه والا اهلكها اه يضاوي وقوله فلك نفسه اي خلاصها كما يخلص المرهون من يد مرتبه ولذا قاله بقوله والا اهلكها اه شهاب وفي زاده هذا التمثيل كأن نفس العبد مرهونة عند الله بعمله الذي هو مطالب به كما مرهن الرجل عبده يدين عليه فان عمل صالحا على ما أمر به فكهها اي خلاصها فالعمل الصالح بمنزلة الدين الثابت على المؤمن حيث انه مطالب به اه فعلى هذا يكون المراد بما كسبه بالنسبة للخير ما أمر وكلف بكسبه وبالنسبة للشر ما كسبه بالفعل من المعاصي وفي الخازن كل امرئ اي كافر بما كسب من عمل الشرك رهين اي مرتبه بعمله في النار والمؤمن لا يكون مرتبه بالقوله كل نفس بما كسبت رهينة الاصحاب اليمين اه (قوله في وقت بعد وقت) اخذه من الامداد اه شيخنا وفي أبي السعد وآمدناهم بفاكة ولحم مما يشتهون اي وزدناهم على ما كان لهم من مبادئ التمتع وقتنا فوقتنا ما يشتهون من فنون النعماء وأنواع الالاء اه (قوله وان لم يصرحوا بطلبه) بل بمجرد ما يخطر على قلوبهم يقدم اليهم اه كرخي واخرج ابن ابي الدنيا عن ميمونة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الرجل يشتمني الطير في الجنة فيضرب مثل البختي حتى يقع على خوانه لم يصعبه دخان ولم تمسه نار فيا كل منته حتى يشبع ثم يطير اه



(يتنازعون) يتعاطون

بينهم (فيها) أي الجنة

(كاسا) خمر (لا تخوفها)

أي بسبب شرها يقع بينهم

(ولا تأثمهم) به بلحقوهم

بمخلاف خمر الدنيا (ويطوف

عليهم) للخدمة (غلمان)

أرقاء (لهم كاسهم) حسنا

وطافه (لؤلؤهم) كنون

مصفون في الصدف لانه فيها

أحسن منه في غيرها

(وأقبل بعضهم على بعض

يتساءلون) يسأل بعضهم

بعضا عما كانوا عليه وما

وصلوا اليه تلهذا واعتراغا

بالنعمة (قالوا) إسماء إلى علة

الوصول (أنا كنا قبل في

أهلنا) في الدنيا (مشفقين)

خائفين من عذاب الله

(فإن الله عليم) بالمعفرة

(ووقانا عذاب العهزم)

أي النار لدخولها في المسام

وقالوا إسماء أيضا) أنا كما من

قبل) أي في الدنيا (ندعوهم)

أي نعمدهم موحدين (أنه)

بالكسر استنداءا وان كان

تعليلا لمعنى وبالفتح تعليلا

لفظا (هو البر) المحسن

الصادق ووعده (الرحم)

العزيز الرحمة (ذكر) دم

على تذكير المشركين ولا

تردد عنه

(أعجلوا) بأهل مكة

(ما شئتم) وهذا وعيد لهم

(أنه بما تعملون بصير)

يجز بكم بأعمالكم (ان الذين

(قوله يتنازعون) في موضع نصب على الحال من مفعول أمددناهم ويجوز أن يكون مستأنفا  
وتنقذهم الخلف في قوله لا تخوفها في البقرة والجملة في محل نصب صفة لكاسا وقوله فيها أي في  
شرها والجملة من قوله كاسهم لؤلؤهم مكنون صفة ثانية لغلمان أه سمين (قوله يتعاطون  
بينهم) أي يتعاطب بعضهم الكاس من من بعض ويناول بعضهم بعضا تلهذا وانسا أه شيخنا وفي  
القرطبي يتنازعون فيها كاسا أي يتناولها بعضهم من بعض وهو المؤمن وزوجاته وخدمه في  
الجنة والكاس انا الجزر وكل كاس مملوء من شراب أو غيره فادافرغ لم يسم كاسا أه (قوله  
لا تخوفها) اللغز من الكلام هو الذي لا نفع فيه ولا مضرة أه خطيب (قوله غلمان أرقاء لهم)  
لم يصطهم لئلا يظن أنهم الذين كانوا يخدمونهم في الدنيا فيشفق كل من خدم أحدا في الدنيا  
أن يكون خادما له في الجنة فيحزن بكونه لا يزال تابعا أه كرخي (قوله أرقاء) أي كالأرقاء في  
الاستيلاء والحيارة ودولاء الغلمان يخلفهم الله في الجنة كالخوارج قال عبد الله بن عمر ما من أحد  
من أهل الجنة إلا يسعى عليه ألف غلام وكل غلام على عمل غير ما عليه صاحبه هذه صفة لخادم  
وأما صفة المخدم فروى عن الحسن أنه لما هذه الآية قالوا يا رسول الله الخ دم كالأزواج  
الممكنون فكيف المخدم قال فضل المخدم على الخادم كفضل القمر ليلة البدر على سائر  
الكواكب وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال إن أدنى أهل الجنة منزلة من ينادي الخادم من  
خداه فيجيبه ألف بياض ليلك أه خطيب وفي القرطبي ويطوف عليهم غلمان لهم أي  
بالقواكه والتحف والأطعم وأشرأب دليله بظاف عليهم بصحاف من ذهب وأكواب بظاف  
عليهم بكاس من معين ثم قيل هم الأولاد من أطفالهم الذين سبقوهم فأقر الله تعالى أعينهم بهم  
وقبل انهم من أخدمهم الله تعالى أباهم من أولاد غيرهم وقيل هم غلمان خلقوا في الجنة قال  
الكوفي لا يكبرون أبدا كاسهم في الحسن والبياض لؤلؤهم مكنون في الصدف والممكنون المصفون  
ويطوف عليهم ولدان مخلدون قبل هم أولاد المشركين وهم خدم هل الجنة وليس في الجنة  
نصب ولا حاجة إلى خدمة ولكنه أخبر بأنهم على نهاية النعم انتهى (قوله مصوف في الصدف)  
جمع صدفة وفي المصباح صدف الدرغشاؤه الواحدة صدفة مثل قصبه وقصب أه (قوله عما  
كانوا عليه) أي في الدنيا من خير أو شر وقوله وما وصلوا اليه أي من نعم الجنة أه شيخنا (قوله  
قالوا) أي قال المسؤول منهم للسائل وقوله إسماء أي إشارة إلى علة الوصول لما هم فيه من النعم  
ومحط العلة قوله فإن الله علمنا الخ أه شيخنا (قوله خائفين من عذاب الله) والمقصود اثبات  
خوفهم في سائر الأوقات والأحوال بطريق الأولى فان كونهم بين أهلهم مظنة الأمن فاذا خافوا  
في تلك الحال فلا يخافوا ودورها أولى وله ل الأولى أن يجعل إشارة إلى معنى الشفقة على خلق  
الله كما أن قوله أنا كنا من قبل ندعوه إشارة إلى التعظيم لأمير الله وترك العاطف بجمل الثاني بيانا  
للاول ادعاء للغة في وحب عدم انفكاك كل منهم ما عن الآخر أه كرخي (قوله لدخولها في  
المسام) توحيه لتسمية النار سموما فالسموم من أسماء حنهم وهي في الأصل الریح الحارة التي تختل  
المسام والجمع سمائم وقيل سم بومنا أي اشتد حره وقال ثعلب السموم شدة الحر وشدة البرد في السمار  
وقال أبو عبيدة السموم بالنهار وقد يكون بالليل والحرور بالليل وقد يكون بالنهار وقد يستعمل  
السموم في أفع البرد وهو في لفتح الحر والشمس أكثر أه سمين (قوله وقالوا إسماء) أي إلى علة  
الوصول ومحط العلة قوله أنه هو البر الرحيم أه شيخنا (قوله نعمدهم) وقيل معناه نسأل الوفاة أه  
بيضاوي (قوله وبالفتح تعليلا لفظا) أي لأنه على تقدير كون اللام ملغوظا أي لأنه هو البر

لقولهم لك كاهن مجنون  
(فما أنت بنعمة ربك) أي  
بأنعامه عليك (بكاهن)  
خبر ما (ولا مجنون) معطوف  
عليه (أم) بل (يقولون) هو  
(شاعر تريض به ريب  
المنون) حوادث الدهر  
فيهلك كغيره من الشعراء  
(قل تريضوا) هلاكى  
(فاني معكم من المترهين)  
هلاكم فعذبوا بالسيف  
يوم يدروا تريض الانتظار  
(أم تأمرهم أم أحلامهم)  
عقولهم (بهذا) أي قولهم  
له ساحر كاهن شاعر مجنون  
أي لا تأمرهم بذلك (أم) بل  
(هم قوم طاغون) بعداهم  
(أم يقولون نقوله) اختلق  
القرآن

كفر و بالذكر) بالقرآن  
(لما جاءهم) حين جاءهم  
محمد عليه السلام به وهو أبو  
جهل وأصحابهم في الآخرة  
نار جهنم (وأنه) يعني  
القرآن (الكتاب عزيز)  
كريم شريف (لأنه) به  
الباطل) لم يخالفه التوراة  
والانجيل والزبور وسائر  
الكتب (من بين يديه) من  
قبله (ولامن خلفه) ولا  
يكون من بعده كتاب  
فيخالفه ويقال لا تكذب  
التوراة والانجيل والزبور  
وسائر الكتب من قبله ولا  
يكون من بعده كتاب فيكذب  
ويقال لم يأت إبليس إلى

فأقرأتان متحدثان معنى اه كرخي (قوله لقولهم لك الخ) تعليل للمعنى (قوله بنعمة ربك)  
الباء سببية متعلقة بالنفي الذي أفادته ما أي انتفى كونك كاهناً ومجنوناً بسبب أنعام الله عليك  
بالعقل الزاجح وعلو الهمة وكرم الفعل وطهارة الاخلاق وهم مترفون بذلك قبل النبوة انتهت  
خطيب وفي السمين قوله بنعمة ربك فيه أوجه أحدها أنه مقسم به متوسط بين اسم ما وخبرها  
ويكون الجواب حينئذ مخدوفاً لدلالة هذا المذكور عليه والنقد يدبرونعمة ربك ما أنت كاهن  
ولا مجنون الثاني أن الباء في موضع نصب على الحال والاعمال فيها بكاهن أو مجنون والنقد يدبر  
ما أنت كاهناً ولا مجنوناً حال كونك ملتبساً بنعمة ربك قاله أبو البقاء وعلى هذا فهي حال لازمة  
لأنه عليه السلام لم يفارق هذه الحال الثالث أن الباء سببية وتعلق حينئذ بعضهم الجملة  
المنعمة وهذا هو مقتضى الآية الكريمة والمعنى انتفى عنك الكهانة والمجنون بسبب نعمة الله  
عليك كما تقول ما أنا بعسر بجمدة الله وغناه اه (قوله بكاهن) أي مخبر بالأمور المنعمة من غير  
وحي وقوله خبر ما أي فهي مجازية اه شيخنا (قوله أم بل يقولون) الأولى أن يقول بل يقولون  
فيقدرها بل والمهمزة لاجل أن يكون فيها استفهام مقيد للتوبيخ كما سيذكره بقوله والاستفهام  
بأم في مواضعها الخ انتهى شيخنا أي لا ينبغي منكم هذا القول ولا يليق وعبارة الكرخي قوله  
أم بل يقولون أشار إلى أن أم منقطعة مقدرة ببل والاكثر أن تقدربها وبالمهمزة كما مرغبر مرة  
قال الكواشي وانما قدرت ببل لأن ما بعده ما متيقن وما بعده أم مشكوك فيه مسؤول عنه اه  
وذكرت أم هنا خمس عشرة مرة وكلها الزامات ليس للمخاطبين بها عن جواب لكن قال الشعالي  
نقل عن الخليل أن كل ما في سورة الطور من أم فهو استفهام وليس بعطف وانما استفهام تعالي  
مع علمهم تقيحاً عليهم وتوبيخاً لهم كقول الشخص لغيره أجاهل أنت مع علمه بجعله اه  
(قوله تريض به) نعت لشاعره وقد كانت العرب تعز عن أذنه الشعر فقالوا لا نعارضه في الحال  
مخافة أن يغلبنا بقوة شعره وانما تريض موته وهلاكه كما هلك من قبله من الشعراء وقوله حوادث  
الدهر إطلاق الريب على الحوادث استعارة تصريحية شئت بالر ب أي الشك لأنها لا تدوم  
ولا تبقى على حال كما أنه كذلك وقوله الدهر وسمى الدهر منوناً لأنه يقطع الاجل اه من الخطيب  
وفي السمين والمنون في الاصل الدهر وقال الر اغيب المنون المنية لأنها تنقص العدد وتقطع المدد  
وجعل من ذلك قوله تعالى أجز غير ممنون أي غير مقطوع وقال الزمخشري هو في الاصل فقول  
من مننه اذا قطعه لأن الموت قطوع ولذلك سمي شؤماً وريب مفهول به أي ننظر به حوادث  
الدهر والمنية اه (قوله قل تريضوا) أمر تهديد كقول السيد له افعلم ما شئت فاني لست  
بعاقل عنك اه خطيب وفي زاده قوله قل تريضوا ليس أمر إيجاب أو نداء أو إباحة لأن تريضهم  
هلاكه حرام لا محالة فهو أمر تهديد اه (قوله أم تأمرهم أم أحلامهم) في القاموس والحلم  
بالكسر الاناة والعقل والجمع أحلام وحلوم ومنه أم تأمرهم أم أحلامهم بهذا اه (قوله أي  
قولهم له ساحر الخ) عبارة البهناوي أم تأمرهم أم أحلامهم هذا التناقض في القول فان الكاهن  
يكون ذا فطنة ودقة نظر والمجنون مغفل على عقله والشاعر يكون ذا كلام موزون متسق مخيل  
ولا يتأتى ذلك من المجنون وأمر الاحلام به مجاز عن أدائها إليه انتهى (قوله أي لا تأمرهم  
بذلك) أي فالاستفهام المقادير لا أنسكار والمراد هنا أنسكار الوقوع من أصله اذ لم يحصل أمر ومع  
كونه لا أنسكاره والتوبيخ أيضاً كما سيأتي في كلامه اه شيخنا (قوله أم بل هم قوم طاغون)  
كان عليه أن يقول بل اه هم قوم طاغون فيقدرها ببل والمهمزة لاجل أن يكون فيها استفهام

لم يخلقه (بل لا يؤمنون)  
استكباراً فان قالوا اختلقه  
(فليأتوا بحديث) يخلق  
(مثله ان كانوا صادقين)  
في قولهم (أم خلقوا من غير  
شيء) أي خالق (أم هم  
الخالقون) أنفسهم ولا يعقل  
مخلوق بغير خالق ولا معدوم  
يخلق فلا بد لهم من خالق هو  
الله الواحد فلم لا يؤحدونه  
ويؤمنون برسوله وكتابه  
(أم خلقوا السموات  
والارض) ولا يدرك على  
خلقه ما لا الله الخالق فلم  
لا يعبدونه (بل لا يؤمنون) به  
والآلات من دونه (أم  
عندهم خزائن ربك) من  
النبوة والزرق وغيره ما  
فيخضعوا من شأوا بما شأوا  
(أم هم المسيطرون)

**مفسر**

محمد عليه السلام من قبل  
اتيان جبريل فزاد في  
القرآن ولما من بعد ذهاب  
جبريل فنقص من القرآن  
ويقال لا يخالف القرآن بعضه  
بعضاً ولكن يوافق بعضه  
بعضاً (نزيل من حكيم)  
تكميل من حكيم في أمره  
وقضائه (حميد محمود في  
فعاله) ما يقال لك يا محمد  
من الشتم والتكذيب (الا  
ما قد قبل للرسول) من الشتم  
والتكذيب من قبلك ويقال  
ما يقال لك ما أمرك من  
تبليغ الرسالة الا ما قد  
قبل أمر للرسول (من قبلك)

فبوافق قوله الاتي والاستفهام بأم في مواضعها الخ أي لا ينبغي منهم هذا الطغيان ولا يليق اه  
شيخنا (قوله لم يخلقه) أشار به الى أن أم للاستفهام الإنكاري بواسطة تقديرها بالهـ حمزة  
ومع ذلك هو للتوبيخ أيضاً كما سذكره اه شيخنا (قوله فليأتوا بحديث مثله) جواب شرط  
مقدر قدره الشارح بقوله فان قالوا اختلقه أي فان صدقوا في هذا القول بدليل قوله ان كانوا  
صادقين اه شيخنا قال الرازي والظاهر ان الأمر هنا على حقيقة أنه لانه لم يقل فليأتوا مطلقاً  
بل قال ان كانوا صادقين أي فانه تقول من عند نفسه كما يزعمون فهو أمر معلق على شرط اذا  
وجد ذلك الشرط يجب الاتيان به وأمر للتجيز كقوله فان الله يأتي بالشهس من المشرق فأت  
بها من المغرب فبغت الذي كفر اه خطيب (قوله ولا يعقل مخلوق بغير خالق) راجع لقوله  
أم خلقوا من غير شيء وقوله ولا معدوم يخلق راجع لقوله أم هم الخالقون وأشار بهذا الى ان  
الاستفهام المفاد بأم إنكاري مع كونه للتوبيخ كما سيأتي وايضاح قوله ولا معدوم يخلق انهم  
لو كانوا هم الخالقين لانفسهم وانفسهم كانت معدومة أو لا لزوم أن يكونوا في حالة عدمهم  
أو جود وانفسهم وأخرجوها من العدم فيكون المعدوم خالفاً وهذا لا يعقل اه شيخنا وفي  
القرطبي أم خلقوا من غير شيء أم صفة زائدة والتقدير أخلاقاً ومن غير شيء قال ابن عباس من غير  
رب خلقهم وقدرهم وقيل من غير أم ولا أب فهم كالجماد لا يعقلون ولا يقيم الله عليهم حجة ليسوا  
كذلك ليس قد خلقوا من نطفة وعلقه ومضغة قاله ابن عطاء وقال ابن كيسان أم خلقوا عبثاً  
وتركوا سدى من غير شيء أي لغير شيء فن معنى اللام أم هم الخالقون أي يقولون انهم خلقوا  
أنفسهم فلا يأمرون لا مرا لله وهم لا يقولون ذلك فاذا اقرؤا أن ثم خالفاً غيرهم فما الذي عنهم  
من الاقرار له بالعبادة دون الاصنام ومن الاقرار بأنه قادر على البعث اه (قوله ولا يعقل على  
خلقه ما لا الله الخ) أشار به الى ان الاستفهام إنكاري على معنى نفى الحصول من أصله أي لم  
يخلقوهما اه شيخنا (قوله والالات من دونه) يعني انه لما لم يترتب على ايقانهم بالله أثر وهو  
الاقبال على عبادته جعل ايقانهم كعدم فنفي عنهم وهذا فيه مزيد تسلية للنبي صلى الله عليه  
وسلم يعني أنهم كما طعنوا فيك طعنوا في خالقهم ألا ترى كيف ختم السورة بقوله واصبر لحكم ربك  
فانك يا عبثاً اه كرخي وفي زاده ولما كان إنكار كونهم خالقين لانفسهم وللسموات والارض  
متضمناً لاقرارهم بان خالقهم وخالق السموات والارض هو الله فكان الظاهر من الاقرار ان  
يكون عن ايقان اضرب عنه بقوله بل لا يؤمنون اه (قوله أم عندهم خزائن ربك الخ) لم ينبه  
الشارح على ان الاستفهام هنا إنكاري مع أنه كذلك على معنى نفى الحصول من أصله أي ليس  
عندهم خزائن ربك وقوله أم هم المسيطرون لم ينبه فيه ايضاً على أن الاستفهام إنكاري مع أنه  
كذلك على معنى نفى الانتماء واللباقة أي لا ينبغي منهم هذا التجبر ولا يليق لاه على معنى نفى  
الحصول من أصله لان التجبر حصل منهم اه شيخنا (قوله خزائن ربك) أي مقدوراته وضرب  
المثل بالخزائن لان الخزائن بيت يجمع أنواع مختلفة من الذخائر ومقدورات الرب كالخزائن  
التي فيها من كل الاجناس فلانهاية لها اه قرطبي (قوله أم هم المسيطرون) المسيطرون اقاير  
الغالب من سيطر عليه اذا راقبه وحفظه أو قهره ولم يأت على مفيعل الا خمسة الفاظ أربعة صفة  
اسم فاعل مهم من ومبيقر ومسيطر واحد اسم جمل وهو المحييم والمامة المصيطرون  
بصا داخل الصفة من غير اسماءها ازا بالاجل الطاء كما تقدم في صراط وقرأ بالسین الخالصة التي هي  
الأصل هشام وقتيل من غير خلاف عنهما وحقق بخلاف عنه وقرأ اخلاصاً بصا مشهورة زايامن

المتسلطون الجبارون وقوله  
 سيطر ومثله يبطر ويقرر (أم  
 لهم سلم) مرقى إلى السماء  
 (يستمعون فيه) أي عليه  
 كلام الملائكة حتى يمكنهم  
 منازعة النبي بزعمهم أن  
 ادعوا ذلك (فلبات  
 مستمعهم) أي مدعى  
 الاستماع عليه (بسلطان  
 مبين) بحجة بينة واضحة  
 وشبه هذا الزعم بزعمهم أن  
 الملائكة نبات الله قال تعالى  
 (أم له البنات) أي يزعمكم  
 (ولكم البنون) تعالى الله  
 عما زعموه (أم تسألهم أجرا)  
 على ما جئتهم به من الدين  
 (فهم من مغرم) غرم ذلك  
 (مئة - لون فلا يسألون) أم  
 عندهم الغيب

ببسم الله الرحمن الرحيم  
 بتبليغ الرسالة (ان ربك)  
 يا محمد (لذو مغفرة) لمن تاب  
 من الكفر وآمن بالله  
 (وذو عقاب أليم) لمن مات  
 على الكفر (ولو جهلناه  
 قرآنا أعجميا) لو نزلنا جبريل  
 بالقرآن على غير مجرى لغة  
 العربية (لقالوا) كفار مكة  
 (لولا فصات) هلا بيت  
 وعربت (آياته) بالعربية  
 (أعجمي وعربي) قرآن  
 أعجمي ورجل عربي كيف  
 هذا (قل) لهم يا محمد (هو)  
 يعني القرآن (لذين آمنوا)  
 أني بكر وأصحابي (هدى)  
 من الضلالة (وشفاء) بيان  
 لما في الصدور من العمى  
 (والذين لا يؤمنون) بعمود

غير خلاف عنه اه سمين وفي القرطبي وفي الصحاح المسيطر والمسيطر المسطر على الشيء يشرف  
 عليه ويتعهد أحواله ويكتب عمله وأحواله وأصله من السطر لأن الكتاب يسطر أي أهم الحفظة  
 اه (قوله المتسلطون) أي الغالبون على الأشياء يدبرونها كيف شاؤا اه يبطر أي (قوله ومثله  
 يبطر) أي عالج الدواب ومنه البطار لأنه يعالج الدواب كما في القاموس (قوله ويقرأ أفسد  
 وأهلك ومشى مشية المتكبر كما في القاموس أيضا اه (قوله أي عليه كلام الملائكة) أشار  
 إلى أن مفعول يستمعون محذوف وأن في معنى على قاله الواحدى كقوله تعالى ولا صلبنكم في  
 جذوع النخل قال الحلبي ولا حاجة لذلك بل هي على باهامن الظرفية وقدره الزمخشري متعلقا  
 بحال محذوفة تقديره صاعدين فيه أي يشير إلى أن يستمعون ضمن معنى الصعود قال الحلبي  
 وأظاهر أنه لا حاجة إلى تقدير المفعول بل المعنى يوقون الاستماع فيه اه وعباره الكواشي  
 أم لهم سلم منصوب يرتقون به إلى السماء يستمعون فيه الوحي وكلام الملائكة وهو موافق له في  
 أن في على باهام وللشيخ المصنف في أن المفعول محذوف وهو أنسب بمرام المقام اه كرخي (قوله  
 بزعمهم) متعلق بقوله يستمعون فيه أي هم قد زعموا أنهم يستمعون كلام الملائكة وهذا الزعم على  
 سبيل الفرض والتقدير ولم يقع منهم بالفعل لا سم لم كانوا على حالة وهي المراضة والمعاندة كانوا  
 كأنهم يدعون استماع الملائكة ويماضون النبي صلى الله عليه وسلم بما هم به يدل على أن  
 الزعم فرضي قوله ان ادعوا ذلك أي الاستماع من الملائكة أي ان فرض أنهم ادعوه فلبات  
 مستمعهم المحذوفة فلبات مستمعهم جواب شرط مقدر وبهذا التقدير طهران الاستفهام في  
 قوله أم لهم سلم إنكارى على معنى نفى الحصول من أصله اه شيخنا (قوله عليه) أي السلم (قوله  
 وشبه هذا الزعم الخ) أشار به إلى وجه المناسبة بين الآيتين ووجه الشبه بين الزعمين أن كلا  
 منهما فاسد غير مطابق لما في نفس الأمور كان الزعم الأول المشبه بفرضية أو الثاني تحقيقا  
 لأنه قد وقع اه شيخنا (قوله أي يزعمكم) أي بادعائكم واعتقادكم وهذا زعم حقيقي لأنه  
 قد وقع منهم بخلاف الزعم في قوله سابقا بزعمهم فهو أمر فرضي اذ لم يقع منهم بالفعل كما علمت  
 اه شيخنا (قوله ولكم البنون) أي خاصة لتكونوا أقوى منه فتدعوا رسوله وتروا قوله من  
 غير حجة فتكونوا آمنين من عذاب يأتيكم منه لضعفه وفوتكم اه خطيب (قوله تعالى الله  
 عما زعموه) أي من هذه القصة وأشار بهذا إلى أن الاستفهام في هذا إنكارى على معنى نفى  
 الحصول من أصله أي هذه القصة ليست مطابقة لما في نفس الأمور وعلى معنى نفى اللباقة  
 والانبعاض من حيث زعمهم واعتقادهم أي لا ينبغي ولا يليق هذا الاعتقاد أي اعتقاد هذا  
 التوزيع وهذه القصة اه شيخنا (قوله أم تسألهم أجرا) استفهام إنكارى على معنى نفى  
 الحصول من أصله اه شيخنا (قوله مثقلون) أي متعبون ومغممون من أثقله الجمل أتعبه لكن  
 هذا الثقل معنوي لأن العادة أن من غرم انسانا لا يصير الغارم مقوماً له وكأراه فلا يسمع  
 قوله ولا يمثل اه شيخنا (قوله أم عندهم الغيب) استفهام إنكارى على معنى نفى الحصول من  
 أصله أي هل عندهم علم ما غاب عنهم وقوله فهم يكتبون ذلك أي الغيب أي ما غاب عنهم وقوله  
 بزعمهم متعلق بقوله فهم يكتبون أو بعندهم الغيب وهذا الزعم فرضي اذ لم يقع منهم بالفعل  
 لكنهم على حالة من المكابرة والمعارضة بحيث ينسب لهم هذا الزعم اه شيخنا (قوله أيضاً أم  
 عندهم الغيب) قال قتادة هو جواب لقوله ثم تبص به رب المنون أي أعندهم الغيب الذي  
 كتب في الألواح المحفوظ حتى عادوا أن الرسول يموت قبلهم فهم يكتبون ذلك بعد ما وقفوا عليه

أى علمه (فهـم يكذبون)  
 ذلك حتى يكذبهم منازعة  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 في البعث وأمر الآخرة  
 بزعمهم (أم يريدون كيدا)  
 بأن لهم لكوا في دار الندوة  
 فالذين كفروا هم المكيدون  
 المغلوبون المهلكون خفظة  
 الله منهم ثم أهلكتهم بيد  
 (أم لهم الغيبر الله سبحانه  
 الله عما يشركون) به من  
 الآلهة والاستفهام بأم  
 في مواضعها للتقبيح والتوبيخ  
 (وابيروا)

صلى الله عليه وسلم  
 والقرآن وهو أبوجهل  
 وأصحابه (في آذانهم وقر)  
 صم (ودو) يعنى القرآن  
 (عليهم عى) حجة (أو تلك)  
 أهل مكة أبوجهل وأصحابه  
 (ينادون من مكاء بعيد)  
 كأنهم ينادون إلى التوحيد  
 من السماء (ولقد أتينا)  
 أعطينا (موسى الكتاب)  
 يعنى التوراة (فاختلف  
 فيه) في كتاب موسى فهم  
 مصدق به ومنهم مكذب  
 به (ولولا كلمة سبقت) وحيث  
 (من ربك) بتأخير العذاب  
 عن هذه الأمة (أقضى  
 بينهم) أفرغ من هلاك  
 اليهود والنصارى والمشركين  
 بقول عذروا عند التكذيب  
 كما عذب الذين من قبلهم  
 عند التكذيب (وانهم) يعنى  
 اليهود والنصارى والمشركين  
 (لنى شك منه) من القرآن

وقبل هود لقولهم انما لنبعث ولو بعثنا لم نذهب فعلى الاول يكون وجه اتصال قوله أم يريدون  
 كيدا بما قبله أنه يكون جوابا آخر له والمعنى على الثاني بل أنهم لا يكفون بهذه المقالة الفاسدة  
 ويريدون مع ذلك أن يكيدوا بكيد وانكاد فان زعموا ان لهم آلهة تنصرهم وتحفظهم عن أن يعود عليهم  
 ضرر كيدهم وتعالى الله عن أن يكون له شريك بمقاومته ويدفع ما اراده اهزاهه باختصار (قوله  
 أى علمه) أى اللوح المحفوظ المثبت فيه المعجيات فالغيب يعنى الغائب كما قاله ابن عباس والالف  
 واللام في الغيب لا لله ولا للعباد ولا للغير بل المراد نوع الغيب كما تقول اشتد الغم تريد بيان  
 الحقيقة لا كل الغم ولا الحما معينا اه كرخي (قوله أم يريدون كيدا) أى مكر أو تحبلا في هلاكك  
 وفى المصباح كاده كيد من باب باع خدعه ومكر به والاسم المكيدة اه والاستفهام انكارى  
 على معنى نفى الالباق والانباء أى لا ينبغي ولا يليق منهم هذه الارادة أى التشاور والاجتماع  
 على كيدك كما ذكر في قوله تعالى واذكر بك الذين كفروا اليثبتوك الآية وكان هذا المكر  
 دار الندوة وهى دار من دور أهل مكة اه شيخنا (قوله في دار الندوة) الظاهر أنه من الاحبار  
 بالغيب فان السورة مكية وذلك الكيد كان وقوعه ليلة الهجرة اه كرخي (قوله فالذين كذبوا)  
 هذا من وقوع الظاهر موقع المضمرة فنبه على اتصالهم بهذه الصفة القيحة والاصل أم يريدون  
 كيدا فهم المكيدون أو حكم على جنسهم نوع منه فيمندر جون فيه اندراجا أوليا لتوغلهم في  
 هذه الصفة اه سمين (قوله ثم أهلكتهم بيد) يعنى عند انتهاء سنين عدتها عدة ما هاهنا من كلمة أم  
 وهى خمس عشرة فان بدرا كانت فى الثانية من الهجرة وهى الخامسة عشرة من النبوة فتعبره  
 بشم أولى من تعبر غيره بالواو اه كرخي (قوله أم لهم الغيبر الله) استفهام انكارى على معنى نفى  
 الحصول من أصله أى ليس لهم فى الواقع الغيبر الله وعلى معنى نفى الانباء واللباق بالنظر  
 لاعتقادهم ان هناك آلهة غيره كما أشير له بقوله سبحانه الله عما يشركون اه شيخنا (قوله  
 والاستفهام بأم) أى المقدرة ببل والهمزة أو بالهمزة وحدها حتى يكون هناك استفهام وأما  
 تقديرها ببل وحدها فليس فيه استفهام وقوله فى مواضعها أى التى هى خمسة عشر ومحمدا  
 كلامه أنفاهى المواضع كلها للاستفهام بواسطة تقديرها بالهمزة اذا عرفت هذا عرفت أن الاولى  
 له فيما سبق فى قوله أم يقولون شاعر أن بقدرها ببل والهمزة أو بالهمزة وحدها على أنه قدرها  
 ببل وحدها وهى لاتفيد الاستفهام فيما نرى ما ذكره هنا بقوله والاستفهام بأم فى مواضعها الخ  
 وكان عليه أن يقول لتو بيج والتقريب والانسكار لانه مريح فى بعض المواضع بالنفى كقوله فى  
 أم تأمرهم أحلامهم أى لا تأمرهم وأشار إلى النفى فى مواضع أخر كقوله فى أم خلقوا من غيبر شئ  
 أم هم الخالقون ولا يعقل مخلوق بغير خالق الخ فإشار إلى النفى على النفى وكقوله فى أم خلقوا  
 السموات والارض ولا يقدر على خلقهم الا الله فأشار به أيضا إلى أن المعنى على النفى فالجواب  
 أنهم فى المواضع كلها مفيدة للاستفهام المقصود منه التوبيخ والانسكار اما معنى نفى الحصول  
 أو بمعنى نفى الانباء والاستحسان أى لا ينبغي ولا يحسن أن يكون كذا كما فى قوله أم يقولون  
 شاعر أى لا ينبغي منهم هذا القول ولا يليق وان كان قد صدر منهم بالفعل فليس الانسكار متوجها  
 لحصوله ووقوعه بل لانبغائه ولباقته تأمل اه شيخنا (قوله وان يروا كسفا) من المعلوم أن  
 قرى بالشام ينزل عليهم قطع من السماء تمذ به لهم كما قال تعالى وما كان الله لعذبهم وأنت فيهم  
 الآية قال كلام على سبيل الغرض والتقدير كأنه يقول لو عذبناهم بسقوط قطع من السماء  
 عليهم لم يذنبوا ولم يرجعوا ويقولون فى هذا النازل عناد أو استهزاء واغاطة لمجداته سبحانه مركوم



كسفا) بعضنا (من السماء ساقطا) عليهم كما قالوا فأسقط علينا كسفا من السماء أي تهذيبا لهم (يقولوا) هذا (سحاب مركوم) متراكب نرتوي به ولا يؤمنوا (فذرهم حتى يلاقوا يومهم الذي فيه يصعقون) يعوتون (يوم لا يغني) يدل من يومهم (عنهم كذبهم شيئا ولا هم ينصرون) ينعون (وان العذاب في الآخرة) (وللذين ظلموا) مكفرهم (عذابا دون ذلك) أي في الدنيا قبل موتهم فعذبوا بالجوع والقحط سبع سنين وبالقتل يوم بدر (ولكن أكثرهم لا يعلمون) ان العذاب ينزل بهم (واصبر لحكم ربك) بآمالهم ولا يضق صدرك (فانك بأعيننا) عبراي منا نراك وتحفظك (وسبح) ملتبسا (بمحمد ربك) أي قل سبحان الله وبمحمد (حين تقوم) من منامك أو من مجلسك (ومن الليل فسبحه) حقيقة أيضا (وأدبار النجوم) مصدر أي عقب غروبها سبحة أيضا أو صل في الأول والعشاءين وفي الثاني الفجر وقبل الصبح

{سورة والنجم}

مكية ثمان وستون آية  
(بسم الله الرحمن الرحيم)

اه شيخنا وأشار له الخطيب (قوله كسفا) أي قطعة وقيل قطعا واحدا كسفة مثل سدرة وسدر اه خطيب (قوله كما قالوا فأسقط علينا كسفا الخ) الآية التي ذكرها غاردت في قوم شعيب كما ذكر في سورة الشعراء فكان الأولى للشارح ان يستدل بما نزل فيهم أي في قریش في سورة الاسراء وهو قوله أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا اه شيخنا (قوله فذرهم) جواب شرط مقدر أي اذا بلغوا في الكفر والعناد الى هذا الحد وتبين انهم لا يرجعون عن الكفر فذرهم حتى يعوتوا عليه اه زاده (قوله يصعقون) قرأ ابن عامر وعاصم بضم الياء مبنيا للفعول وباقي السبعة بفتحها مبنيا للفاعل وقرأ أبو عبد الرحمن بضم الياء وكسر العين فاما الأولى فيجوز ان تكون من صعق فهو مصعوق مبنيا للفعول وهو ثلاثي حكاة الاخفش فيكون مثل سهدوا وان يكون من أصعق رباعيا يقال أصعق فهو مصعق والمعنى ان غيرهم أصعقهم وقرأة السلي تؤذن بان افعال بمعنى فعل اه سهين (قوله يعوتون) أي من شدة الاهوال كما صعق بنو اسرائيل في الطور ولكن بنو اسرائيل قد أحياهم الله من هذه الصعقة وأما هؤلاء فلا يعمون من صعقتهم الا عند النفخ في الصور ليحشروا للعباس الذي كانوا يكذبون به قال البقاعي والظاهر ان هذا اليوم يوم بدر فانهم كانوا قاطعين بالنصر فيه فما أغنى أحد عن أحد شيئا اه خطيب (قوله ينعون من العذاب في الآخرة) فيه شيء لانه قد حمل يوم صعقتهم على يوم موتهم وهو يوم بدر فكان عليه أن يقول ينعون من القتل والاسر النازلين بهم فيه كما أشار لذلك بعض حواشي البضاوي اه شيخنا (قوله دون ذلك) أي غير ذلك أو قبل ذلك فدون بمعنى غير أو بمعنى أمام اه شيخنا (قوله فعذبوا بالجوع والقحط) أي قبل يوم بدر لانه كان في نائية الهجرة والقحط وقع لهم قبلها اه شيخنا (قوله عبراي منا) أي وانما جمع لفظ الاعين مع ان مدلوله واحد وهو المصدر المناسبة نون العظمة اه خطيب (قوله من منامك) عن عاصم بن حميد قال سألت عائشة باي شيء كان يفتح رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استيقظ من نومه فقالت سألتني عن شيء ما سألتني عنه أحد قبلك كان اذا قام كبر عشر أو حمد الله عشر أو سجد عشر أو همل عشر أو استغفر عشر أو قال اللهم اغفر لي وارحمني واهدني وارزقني وعافني وكان يتموز من ضيق المقام يوم القيامة أخرجه أبو داود والنسائي وقوله أو من مجلسك عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جلس مجلسا فكثر فيه لغطه فقال قبل أن يقوم سبهانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله الا أنت استغفرك وأتوب اليك كان كفارة ما بينه وما وفي رواية كان كفارة له اه من الخازن (قوله أي عقب غروبها) المراد بغروبها ذهاب ضوءها بغلبة ضوء الصبح عليه وان كانت باقية في السماء وذلك بطلوع الفجر اه خطيب (قوله أو صل في الأول) أي الليل فهذا راجع لقوله ومن الليل فسبحه وأدبار النجوم واما رسم سج محمد ربك حين تقوم فالمراد به قول سبحان الله لا غير والوجهان انما هما في قوله ومن الليل فسبحه الخ اه شيخنا (قوله وفي الثاني الفجر) أي الركعتين اللتين هما سنة الصبح وقوله وقبل الصبح أي فربضة صلاة الصبح اه من الخازن

{سورة والنجم وفي نسخة سورة النجم}

(قوله مكية) عبارة القرطبي مكية كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر قال ابن عباس وقتادة الآية منها وهي قوله تعالى الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش الآية وقيل ان السورة كلها مدنية والصحيح انها مكية لما روى عن ابن مسعود انه قال هي أول سورة أعلنها رسول الله

والنجم) الثريا (اذا هوى)  
 غاب (ماضـل صاحبكم)  
 محمد عليه الصلاة والسلام  
 عن طريق الهداية (وما  
 غوى) ما لابس الغنى

مريب (ظاهر الشك)

ويقال من كتاب موسى

(من عمل صالحا خالصا

فيما بينه وبين ربه (فليغفر له)

ثواب ذلك (ومن أساء فعليه)

من أشرك بالله فعليه عـلى

نفسه عقوبة ذلك (وماربك)

يا محمد (بظلام للعبـد) أن

بأحد هـم يلاحـم (الله يرد

علم الساعة) علم قيام الساعة

لا يعلم قيامها أحد غير الله

(وما تخرج من ثمرات

من أكمامها) من كثرها

(وما تحمل من انثى) الحوامل

(ولا تنزع) حملها (الابـلـمـه)

بأذنه لا يعلم غيره (ويوم

نناديهم) في النار فيقول الله

(أين شركائي) الذين كنتم

تعبدون وتقولون انهم

شركائي (قالوا آذناك)

اعلمناك وقلنا لك قبل هذا

(ما من من شهيد) شهيد على

نفسه أنه عبد دونك احدا

(وضل عنهم) اشتغل عنهم

(ما كانوا) يدعون يعبدون

(من قبل) في الدنيا (وظنوا)

علموا وابتغوا (ما لهم من

محيص) من ملأ ولا مضيق

ولا نجاة من النار (لا يسأم

الانسان) يعني الكافر لا يـلـ

ولا يـفـتر (من دعاء الخبير)

المال والولد والصحة (وإن

صلى الله عليه وسلم بمكة اه) تنبيه) أول هذه السورة مناسب لآخر ما قبله فانه تعالى قال في آخر  
 تلك وادبار النجوم وقال في أول هذه والنجم اذا هوى قال الرازي والفائدة في تقييد المقسم به  
 بوقت هويه انه اذا كان في وسط السماء يكون بعيدا من الارض لا يهتدى به السارى لانه لا يعلم  
 به المشرق من المغرب ولا الجنوب من الشمال فاذا انزل عن وسط السماء تبين بنزوله جانب  
 المغرب من المشرق والجنوب من الشمال اه خطيب (قوله والنجم اذا هوى) قال ابن عباس  
 ومجاهد معني والنجم اذا هوى والثريا اذا سقطت مع الفجر والعرب تسمى الثريا نجما وان كانت  
 في العدد بنجوم يقال انها سبعة انجم ستة ظاهرة وواحدة خفية يخفى الناس بها انصارهم وفي  
 الشفاء للقاضي عياض ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يرى في الثريا احد عشر نجما وعن مجاهد  
 ايضا ان المعنى والقرآن اذا انزل لانه كان ينزل نجوما وقاله الفراء وعنه ايضا يعني نجوم السماء  
 كلها حين تغرب وهو قول الحسن قال اقسام الله بالنجوم اذا غابت وليس يمنع ان يـعـبر عنها بالفظ  
 واحد ومعناه جمع اه قرطبي وفي العامل في هذا الظرف أوجه وعلى كل منها اشكال أحد  
 الالوجه انه منصوب بفعل القسم المحذوف تقديره اقسام بالنجم وقت هويه قاله أبو البقاء وغيره  
 وهو مشكل فان فعل القسم انشاء والانشاء حال واذا لما يستقبل من الزمان فكيف يتلاقى  
 الثاني ان العامل فيه مقدر على انه حال من النجم أي اقسام به حال كونه مستقرا في زمان هويه  
 وهو مشكل من وجهين أحدهما ان النجم جنة والزمان لا يكون حالاً منها كما لا يكون خبراً والاني  
 ان اذا للمستقبل فكيف يكون حالاً وقد أجيب عن الاول بان المراد بالنجم القطعة من القرآن  
 والقرآن قد نزل مجزأ في عشرين سنة وهذا تفسير ابن عباس وغيره وعن الثاني بانها حال مقدرة  
 الثالث ان العامل فيه نفس النجم اذا أريد به القرآن قاله أبو البقاء وفيه نظر لان القرآن لا يعمل  
 في الظرف اذا أريد به اسم لهذا الكتاب المحذوف وقد يقال ان النجم بمعنى النجم كأنه قيل  
 والقرآن المنجم في هذا الوقت وهذا البحث وارد في مواضع منها والشمس وضحاها وما بعده  
 ومنها قوله تعالى والليل اذا يغشى ومنها والضحى والليل اذا يغشى وسماوى في والشمس بحث  
 أحص من هذا تنف عليه ان شاء الله تعالى وقيل المراد بالنجم الجنس وقيل بل المراد نجم معين  
 فقيل الثريا وقيل الشعرى لذ كره في قوله تعالى وانه هورب الشعرى وقيل الزهرة لانها كانت  
 تعبدوا الصحيح انه الثريا لانه صار علما بالغة وهوى وهوى وهوى وهوى وهوى وهوى وهوى وهوى  
 أى صبا وقال الراغب الهوى سقوط من علو ثم قال والهوى ذهاب في الخدار والهوى ذهاب في  
 ارتفاع وقيل هوى في اللغة خرق الهواء ومقصده السفل أو مصيره اليه وان لم يقصده اه معين  
 (قوله الثريا) وسمى الكوكب نجما طلوعه وكل طالع نجم يقال نجم السن والنبت والقرن  
 اذا طلع اه خطيب وبانه قد كفى المصباح (قوله ماضل صاحبكم) هذا جواب القسم وعبر  
 بالصيغة لانها مع كونه ادل على القصد مرغبة لهم فيه ومقبلة بهم اليه ومقبهة عليهم  
 انها في انذارهم ويعرفون طهارة شمائله اه خطيب (قوله عن طريق الهداية) أشار  
 به الى ان الضلال معناه الخلفاء فيرجع الامر الى انه فعل المعاصي فحينئذ الفرق بينه وبين الغنى  
 التباين الكلى فان الضلال فعل المعاصي والغنى هو الجهل المركب اه شيخنا وفي الكرخي  
 قوله ما لابس الغنى الخ أشار به الى تغاير الضلال والغنى ردا على من زعم اتحادهما والمعنى  
 ماضل في قوله ولا غنى في فعله وبـتـقدير اتحادهما يكون ذلك من باب التأكيـد باللفظ  
 المخالف مع اتحاد المعنى وقيل الغنى الانغمال في الباطل وفي كلامه إشارة ايضا الى ان الغنى هو

وهو جهل من اعتقاد فاسد

(وما ينطق) بما يأتيكم به (عن  
المهوى) هو نفس (ان) ما  
(هو الاوحى يوحى) اليه  
(علمه) اياه ملاك (شديد  
القوى ذومرة) قوة وشدة  
او منظر حسن أى جبريل  
عليه السلام (فاستوى)  
استقر (وهو بالافق الاعلى)  
أفق الشمس أى عند مطالعها  
على صورتها التى خالق عليها  
فراه النبي صلى الله عليه  
وسلم وكان بحراء قد سد  
الافق الى المغرب فخر مغشياً  
عليه

مسبه الشمس ان اصابته الشدة  
والفقير (فيؤس قنوط) فيصير  
آس شئ واقطع من رحمة الله  
(ولئن اذقناه) اصابناه (رحمة  
ما) نعمة من باب المال والولد (من  
بعد ضراء مسته) شدة اصابته  
(ليقول هذا) لي بغير علم  
الله في (وما أظن الساعة)  
قيام الساعة (فأنته) كأنه  
كما يقول محمد عليه السلام  
أنكأرا منه للبعث (ثمن  
رجعت الى ربى) كما يقول  
محمد صلى الله عليه وسلم  
(انلى عنده) فى الآخرة  
(الهمنى) الجنة وهو عتبة بن  
أبى ربيعة وأصحابه (فلنبتن)  
فلنضربن (الذين كفروا عما  
عملوا) فى كفرهم  
(وانذيقنهم من عذاب  
غلظ) شديد لوانا بعدلون

الجهل المركب فمطلقه على ماضل من عطف الخاص على العام للاهتمام بشأن الاعتقاد  
وايضاً انه ان الجهل قد يكون من كون الانسان غير معتقد لصالحوه ولا فاسد او قد يكون من  
اعتقاد شئ فاسد وهذا الثانى يقال له غى اه (قوله وهو جهل من اعتقاد فاسد) أى ناشئ من  
اعتقاد الخ أو من مجئ مع (قوله عن المهوى) عن على بابها متعلقة بينطق مع نوع تضمين أى وما  
بصدر نطقه عن هو نفس (ومثل النطق العمل اه شيخنا) قوله ان هو) الذى يتكلم به من  
القرآن وكل أقواله وأفعاله وأحواله اه خطيب (قوله يوحى) الجملة صفة ليوحى وفائدة المجئ بهذا  
لوصف نفى المجاز أى هو وحى حقيقة لا بمجرد التسمية كما نقول هذا قول يقال وقيل تقديره  
يوحى اليه ففيه مزيد فائدة اه معين وقد أشار الشارح الى الوجه الثانى اه (قوله علمه) الضمير  
المذكور وهو المفعول هو المفعول الأول عائد لالنبي والثانى محذوف كما قدره وهو عائد على الوحى  
اه شيخنا ومن شدة قوته انه افتلع قمرى قوم لوط ورفعها الى السماء ثم قلبها وصاح صيحة بشود  
وأهوجاً ثمين وكان هبوطه على الانبياء وصعوده أمرع من رجعة الطرف وقوله قوة وشدة أى  
قوة فى العقل وحدة بحيث لا يدفعه عما يزاوله دافع ولا يسأم من شئ يزاوله فحصل الفرق بين  
القوة والمرءة ومن جملة شدته وقوته قدرته على التشكيل فلذلك قال فاستوى فهو معطوف على  
شديد القوى أى تسبب عن شدة قوته انه استوى اه من الخطيب وهذه القوة ثابتة له ولو كان  
على صورة الأدميين وفى البيضاوى ذومرة أى حصفة فى عقله ورأيه اه والحصفة بفتح الحاء  
والصاد المهملة تنسب وبالفاء بعد الالف مصدر يقال حصف بضم الصاد حصفة بمعنى الاستحكام  
وهى مخصوصة بالعقل والتدبير وهذا بيان لما وضع له اللفظ لان العرب تقول لكل قوى العقل  
والرأى ذومرة من امررت الحبل اذا أحكمت فتله اه شهاب واصله من شدة فتل الحبل كأنه  
استمر به الفتل حتى بلغ الى غاية يضعف معها الحبل اه قرطبي وفى السمين والمرءة بالكسر مزاج  
من أمرجة البدن وقوة الخلق وشدته والعقل والاصالة والاحكام والقوة وطاقة الحبل اه (قوله  
فاستوى) معطوف على قوله علمه شديد القوى كما يشير له صنيع القرطبي ونصه فاستوى أى  
ارتفع جبريل وعلا الى مكانة فى السماء بعد ان علم محمد صلى الله عليه وسلم قاله سعيد بن المسيب  
وابن حبيب وقيل فاستوى أى قام وظهر فى صورته التى خلق عايماً لانه كان يأتى النبي صلى الله  
عليه وسلم فى صورة الأدميين كما يأتى الى الانبياء فسأله النبي صلى الله عليه وسلم ان يريه نفسه  
التي حبه له الله عليهم فأراه نفسه مرتين مرة فى الارض ومرة فى السماء ولم يره احداً من الانبياء  
على صورته التى خلق عايماً الانبياء صلى الله عليه وسلم وقول ثالث ان معنى فاستوى أى استوى  
القرآن فى صدره وفيه على هذا وجهان احدهما فى صدر جبريل حين نزل به عليه السلام الثانى  
فى صدر محمد صلى الله عليه وسلم حين نزل عليه وقول رابع ان معنى فاستوى فاعندل يعنى محمداً  
فى قوته والثانى فى رسالته ذكره الماوى دى قلت وعلى الاول يكون تمام الكلام ذومرة وعلى الثانى  
شديد القوى وقول خامس ان معناه فارتفع وفيه على هذا وجهان احدهما انه جبريل ارتفع الى  
مكانة على ما ذكرناه آنفاً الثانى انه النبي صلى الله عليه وسلم لم يرتفع بالمعراج وقول سادس  
فاستوى يعنى الله عز وجل أى استوى على العرش على قول الحسن اه (قوله وهو بالافق  
الاعلى) أى الاعلى من الارض اه قرطبي والواو للعمال وفى القرطبي وهو بالافق الاعلى جملة  
فى موضع الحال والمعنى فاستوى عالياً أى استوى جبريل عالياً على صورته ولم يكن النبي صلى  
الله عليه وسلم قبل ذلك رآه عالياً حتى سأله اياه اعلى ما ذكرناه والافق ناحية السماء وجمعه اتفاق

وكان قد سأله أن يريه نفسه  
على صورته التي خالق عاينها  
فواعده بجبريل فنزل جبريل  
له في صورة آلا مدين (ثم  
دنى) قرب منه (فتدلى) زاد  
في القرب (فكان) منه  
(قاب) قدر (قوسين) وأدنى  
من ذلك حتى أفاق وسكن  
روعه (فأوحى) تعالى (إلى  
عبده) جبريل (ما أوحى)  
جبريل إلى النبي صلى الله  
عليه وسلم ولم يذ كر الموحى  
تفصيلا لشأنه (ما كذب)  
في النار (وإذا انعمنا على  
الإنسان) يعني الكافر  
بالمال والولد (أعرض) عن  
شكر ذلك (ونأى بجانبه)  
تباعد عن الإيمان (وأدا  
مسه الشر) أصابه الفقر (فدو  
دعاء عريض) طويل بالمال  
وبقال كثير الولد وهو عتبه  
(قل) لهم يا محمد (أرايتم  
إن كان من عند الله) يقول  
هذا القرآن من الله (ثم  
كفرتم به) بالقرآن أنه ليس  
من عند الله ما ذاب عنه كل بكم  
ربكم (من أضل) عن الحق  
والهدى (من هو في شقاق)  
في خلاف (بعيد) عن الحق  
والهدى ويقال في معادة  
شديدة مع محمد صلى الله  
عليه وسلم وهو أبو جهل  
(سنير بهم) يا محمد أهل مكة  
(آياتنا) علامات عجائبنا  
ووجداننا وقد رتبنا (في  
الآفاق) في أطراف الأرض

وقال قتادة هو الوضع الذي تأتي منه الشمس وكذا قال سفيان هو الوضع الذي تطلع منه الشمس  
ويقال أفق وأفق مثل عصر وعصر (قوله وكان) أي النبي بحراء قوله قد سألنا في حال (قوله)  
وكان قد سأله (الخ) تدليل لقوله فاستوى الخ وقوله فواعده معطوف على سأله والضمير المستتر في  
واعده يرجع لجبريل والبارز لظني وقوله بحراء متعلق بمحذوف أي فواعده أن يريه صورته  
الاصيلة والنبي بحراء وعبارة الخطيب وقد راعده جبريل أن يأتيه وهو بحراء انتهت (قوله)  
فتنزل معطوف على نحر مغشياً عليه وتوطئة لما بعده اه (قوله فكان قاب قوسين) ههنا  
مضافات محذوفة بظن طرلة قد يرها أي فكان مقدار مسافة قربة منه مثل مقدار مسافة قاب  
قوسين والقاب القدر تقول هذا قاب هذا أي قدره ومثله القاب والقاب والقاب والقاب قال  
الزمخشري وقد جاء التقدير بالقوس والرح والسوط والذراع والباع والخطوة والشبر والفتر  
والاصبع اه سمين وفي القرطبي والقاب ما بين المقيض والسمة ولكل قوس قابان وقال بعضهم  
في قوله تعالى فكان قاب قوسين أراد قابي قوس فقلبه اه وفي المصباح سبة القوس خفيفة الباء  
ولامها محذوفة وترد في النسبة فيقال سبوى والماء عوض عنها طرفها المعنى قال أبو عبيدة وكان  
رؤية همزة والعرب لا تهمزوه وقال لسببها العليدايد هاواي سببها السفلى رجلها اه ثم قال القرطبي  
وقال سعيد بن المسيب القاب صدر القوس العربية حيث يشد عليه السير الذي يتسكبه صاحبه  
ولكل قوس قاب واحد فاخبر أن جبريل قرب من محمد كقرب قاب قوسين وقال سعيد بن جبير  
وعطاء وأبو إسحق الهمداني وغيرهم فكان قاب قوسين أي قدر ذراعين والقوس الذراع يقاس  
بها كل شيء وهي لغة بعض الجاهزين والقوس يذكر ويؤنث فمن أنث قال في تصغيرها قوسية  
ومن ذكر قال قويس والجمع قسوى وأقواس وقباس والقوس أيضا بقية التمر في الجملد أي الوعاء  
والقوس برج في السماء اه (قوله زاد في القرب) في السمين التذلي الامتداد من علو إلى سفلى  
فيسعمل في القرب من الملوقة الفراء وابن الأعرابي اه (قوله أو أدنى) هذه الآية كقوله أو  
يريدون لأن المعنى فكان باحد هذين المقدارين في رأى الراى أي لتقارب ما بينهما ما يشك  
الراى في ذلك وأدنى أفعل تفضيل والمفضل عليه محذوف أي أو أدنى من قاب قوسين اه سمين  
أوهى يعني بل أي بل أدنى (قوله حتى أفاق) غاية لمحذوف وعبارة الخطيب أو أدنى من ذلك  
وضمه إلى نفسه حتى أفاق وسكن روعه وجعل يسمع التراب عن وجهه انتهت فلما أفاق قال  
يا جبريل ما ظننت أن الله خلق أحدا على مثل هذه الصورة فقال يا محمد انما نشرت جناحين من  
أجنحتي وأنى سمائة جناح سعة كل جناح ما بين المشرق والمغرب فقال صلى الله عليه وسلم إن  
هذا العظيم فقال جبريل وما أنا في جنب خالق الله إلا يسير ولقد خلق الله امرأ قبل له سمائة  
جناح كل جناح منها قدر جميع أجنحتي وأنه لينضاهل أحدا أنا من محضافة الله تعالى حتى يكون  
بقدرة الوضع أي العصفور الصغير اه قرطبي والوضع يسكون الصاد الممهلة وبفتحها وبالعين  
الهمزة طائر صغير أصغر من العصفور اه قاموس (قوله فأوحى إلى عبده الخ) راجع لقوله علمه  
شديد القوى أي بتعليم من الله لا من عنده نفسه وقوله ما كذب الخ زاد الخ راجع لقوله فاستوى  
الخ أي فرأه في هذه الرقعة رؤية حقيقة اه شيخنا (قوله أيضا فأوحى تعالى الخ) هذا ما قاله  
الربيع والحسن وابن زيد وفتادة والأكثر على أن المعنى فأوحى الله تعالى إلى عبده محمد ما أوحى  
اه كزحى (قوله تفصيلا لشأنه) أي إشارة إلى عمومته وهو جميع أحكام الشريعة اه خطيب وفي  
القرطبي ثم قيل هذا الوحي دل هو بهم لا تطلع عليه وتبدينا بالإيمان به على الجملة أو هو معلوم

وهو جهل  
(وما ينظر) التشديد أنكسر

الهدى (فؤاد النبي) (مارأى)  
ره من صورة جبريل

رافتمارونه) تجادلونه

من خراب مساكن الد

من قبلهم مثل عاد و

والذين من بعدهم (و

أنفسهم) ونزهم في أنفسهم

من الامراض والاوراح

والمصائب وغير ذلك (حتى

بين لهم أنه الحق) ان ما يقول

لهم النبي هو الحق (اولم

يكف بربك) اولم يكفهم ما بين

لهم ربك من احبار الامم

الماضية من غير ان يرسم

(انه على كل شيء) من

اعمالهم (شبهه الانهم)

اهل مكة (في رتبة) في شك

وارتياب (من لقاء ربهم)

من البعث بعد الموت (الانه

بكل شيء) من اعمالهم

وعقوبتهم (محيط) عالم

(ومن السورة التي يذكر

فيها حم عسق وهي كلها

مكية الاسبع آيات قل

لا اسألكم عليه اجرا الا

المرودة في القربى والذين

يحاجون في الله من بعد

ما استجب له الى آخر الآيات

وخمس آيات نزلت في أبي

بكر الصديق وأصحابه من

قوله والذين يجهلون كذا

الاسم الى قوله ان ذلك لمن

عزم الامور فانهم مدنيات

آياتها خسون آية وكلما

ثمانمائة وستة وثمانون

مفسر قولان وبالكافي قال سعيد بن جبريل اوحى الله الى محمد صلى الله عليه وسلم ألم أجدك يتبعنا

الا فديتلك ألم أجدك عائلا فأغنيك ألم نشرح لك صدرك ووضعتنا عنك

هرك ورفعنا لك ذكرك وقيل اوحى الله تعالى اليه ان الجنة حرام على

الانبياء محمد وعلى الامم حتى تدخلها أمتك اه (قوله بالتخفيف والتشديد)

بالتخفيف والمجد بدفعي معنى ان ما رآه محمد بعينه صدقه بقلبه ولم يذكره أي ما قال فؤاده لما

(الفؤاد قلبك) ولو قال ذلك كان كاذبا لانه عرفه بعينه انه رآه بعينه وعرفه بقلبه ولم يشك في

بصيرته وما مقول به موصولة والعائد محذوف وفاعل رأى ضمير يعود على النبي صلى الله

عليه وآله وأما التخفيف فقبل فيه ما قيل في التشديد وكذب يتعدى بنفسه وقيل هو على اسقاط

الاي في ما رآه من السمين (قوله مارأى) الفاعل المستتر يعود على النبي صلى الله عليه

وآله والمفعول محذوف قدره الشارح وقوله من صورة جبريل بيان لما رأى اياه شيئا وهذا أخذ

بما في تفسيره اراى والله انى ان الذي رآه هو ذات الله تعالى وعبارة الخازن واختلافوا في الذي

رآه فقيل رأى جبريل وهو قول ابن مسعود وعائشة وقيل هو الله عز وجل ثم اختلفوا على هذا

في معنى الرؤية فقيل جعل بصيره في فؤاده وهو قول ابن عباس روى مسلم عن ابن عباس

ما كذب الفؤاد ما رأى ولقد رآه نزلة أخرى قال رأى ربه بفؤاده مرتين وذهب جماعة الى أنه

رآه بعينه حقيقة وهو قول انس بن مالك والحسن وعكرمة قالوا رأى محمد ربه عز وجل وروى

عكرمة عن ابن عباس قال ان الله عز وجل اصطفى ابراهيم بالخلة واصطفى موسى بالكلام

واصطفى محمدا بالرؤية وقال كعب ان الله قسم رؤيته وكلامه بين محمد وموسى فكلام موسى مرتين

ورآه محمد مرتين أخرجه الترمذي بأطول من هذا وكانت عائشة تقول لم ير رسول الله صلى الله

وسلم ربه وتحمل الآية على رؤية جبريل وعن مسروق قال قالت لعائشة يا أمه هل رأى محمد ربه

فقلت لقد دقق شعري عما قلت ابن أنت من ثلاث من حدثك كذب من حدثك ان

محمد ارأى ربه فقد كذب ثم قرأت لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو الاطيف الخبير وما

كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب ومن حدثك انه ربه لم يافى غدفه كذب ثم

قرأت وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا وما تدرى نفس بأى ارض تموت ومن حدثك انه كتم

فقه كذب ثم قرأت يا ايها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك ولا تكبه الى جانبك روى جبريل في صورته

مرتين اه وفي الخطيب وحاصل المسئلة ان الصحيح ثبوت الرؤية وهو ما جرى عليه ابن عباس

جبر الا ممة وهو الذي يرجع اليه في المعضلات وقد راجعه ابن عمر فأخبره بأنه رآه ولا يقدح في

ذلك حديث عائشة لانها لم تخبر انها سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لم أروا غيا

اعتمدت على الاستنباط مما تقدم وجوابه ظاهر فان الادراك هو الاحاطة والله تبارك وتعالى

لا يحاط به واذا ورد النص بنفى الاحاطة لا يلزم منه نفي الرؤية بغير احاطة وأجيب عن احتجاجها

بقوله تعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا انه لا يلزم من الرؤية وجود الكلام حال الرؤية

فيحوز وجود الرؤية من غير كلام وبأنه عام مخصوص بما تقدم من الأدلة اه (قوله افتمارونه)

قرأ لاخوان أفترونه بفخ التاء وسكون الميم والماقرون فتأرونه وهبته الله بن مسعود والشبي

تمزونه بضم التاء وسكون الميم فأما الاولى ففيها وجهان أحدهم ما هنا من ربه حقه اذا علمته

وجحدته امامه وعدي به على انفسه معنى الغلبة والثاني انها من مراة على كذا أي غلبه عليه فهو من

المراء وهو الجدل وأما الثانية فهي من ماراه يماريه براء أي جادله واشبهه بقاءه من مرى التناق



وتغلبونه (على ما يرى) خطاب

للمشركين المنكرين رؤية  
الذي صلى الله عليه وسلم  
لجبريل (واقدر آه) على  
صورته (نزلة) مرة (أخرى  
عند سدره المنتهى) لما أسمى  
به في السموات وهي شجرة  
نبق عن عيسى العرش  
لا يتجاوزها أحد من الملائكة  
وغيرهم (عندها حنة المأوى)  
تأوى اليها الملائكة وأرواح  
الشهداء

وحورفها ثلاثة آلاف وخمسمائة  
وثمانية وثمانون حرفاً

(باسم الله الرحمن الرحيم)  
وباستناده عن ابن عباس  
في قوله تعالى (حم عسق)  
قال هي ثمانية عشر حرفاً على نفسه  
يقول الحاء حله والميم ملكه  
والعين عله والسين سناؤه  
والقاف قدرته على خلقه  
ويقول الحاء كل حرب يكون  
والميم تحويل كل ملك يكون  
والعين كل وعد يكون والسين  
سنون كسني يوسف والقاف  
كل قذف يكون ويقال قسم  
أقسمهم أن لا يعذب في النار  
أبد من قال لا إله إلا الله  
مخاضها له ولقي بها ربه  
كذلك يوحى الملك إلى الذين  
من قبلك (من الرسل يقول  
كما أوحينا إليك حم عسق  
كذلك أوحينا إلى الذين من  
قبلك من الرسل) (الله العزيز)  
بالقمة لمن لا يؤمن به  
(الحكيم) في أمره وقضائه

أن كل واحد من المجادلين يرى ما عند صاحبه وكان من حقه أن يتعدي بغيره كقولك جادلته  
في كذا وأغناهم من معنى الغلبة فتعديتها وأما قراءة عبد الله في أمره بأعيانهم وقوله  
على ما يرى أي على ما رآه وهو جبريل على تفسير الشارح وذات الله سبحانه وتعالى على تفسير  
غيره آه (قوله وتغلبونه) أشار به إلى تذهين عارونه بمعنى الغلبة لأجل تعديته بمعنى آه (قوله  
على ما يرى) فإن قيل الظاهر أن يقال أفتتارونه على ما رأى بصيغة الماضي لأنهم اغنا جادلوه  
بعد ما أسمى به فما الحكمة في إرازه بصيغة المضارع فالجواب أنه على حكاية الحال الماضية  
استحضار اللعالية البعده في ذهن المخاطبين آه زاده (قوله ولقد رآه) لام قسم وقوله نزلة أخرى  
مفعول مطلق كما أشار له بقوله مرة أي مرة من مطلق الرؤية وكانت هذه المرة بعد منصرفه من  
مكان المكالمات الذي فرض عليه فيه الصلوات الخمس فلما توجه نازلاً ووصل إلى سدره المنتهى  
رأى جبريل هناك على صورته الأصلية انتهى وفي السهمين قوله نزلة أخرى فيها ثلاثة أوجه أحدها  
أنها منصوبة على الظرف قال الزمخشري نصب الظرف الذي هو مرة لأن الفعل له اسم للمرة من  
الفعل فكانت في حكمها قلت وهذا ليس مذهب البصريين وأما مذهب الغراء نقله عنه  
مكي الثاني أنهم منصوبة نصب المصدر الواقع موقع الحد قال مكي أي رآه نازلاً نزلة أخرى وإليه  
ذهب الحوفي وابن عطية والثالث أنه منصوب على المصدر المؤكد فقد رآه أبو البقاء مرة أخرى أو  
رؤية أخرى قلت وفي تأويل نزلة برؤية نظراً أخرى تدل على سبق رؤية قبلها (قوله عند سدره  
المنتهى) وهي في السماء السابعة آه يعضاوي وعند ظرف رآه أحوال من الفاعل أو المفعول أو  
منه أو قوله عندها حنة المأوى حال من سدره المنتهى آه شيخنا (قوله لما أسمى به) من المعلوم أن  
الاسماء كان قبل الهجرة بسنة وأربعة أشهر أو بثلاث سنين على الخلاف والرؤية الأولى كانت في  
بده البعثة فيبين الرؤية ثنتين نحو عشرين سنين (قوله وهي شجرة نبق) قال مقاتل تحمل الحلى والحال  
والشمار من جميع الألوان لو وضعت ورقة منها في الأرض لضاءت لاهلها وهي شجرة طوى التي  
ذكرها الله في سورة الرعد آه خازن والنبق بكسر الباء ثمر السدر الواحدة نبقة ويقال فيه نبق  
بفتح النون وسكون الباء ذكرها يعقوب في الإصلاح وهي لغة البصريين والأولى أنصح وهي  
التي ثبتت عن النبي صلى الله عليه وسلم آه قرطبي (قوله لا يتجاوزها أحد الخ) أي بل يعفون  
عندها وهو قول كعب وغيره ونحوه قول ابن عباس لأنه يفتنى علم الأنبياء إليهم وبزب عليهم  
عما وراءها وقال الضحاك إن الأعمال تنتهي إليهم وتقبض منها وهي في السماء السادسة أو السابعة  
كما روى مرفوعاً وإضافة السدر إلى المنتهى إمامنا إضافة الشيء إلى مكانه كقولك أشجار  
البيتان أو من إضافة المحل إلى الحال كقولك كتاب الفقه والتقدير عند سدره عند المنتهى  
المعلوم أو من إضافة الملك إلى المالك على حذف الجار والمجرور رأى سدره المنتهى إليه وهو الله عز  
وجل قال تعالى وإن إلى ربك المنتهى آه كرخي وفي القرطبي واختلاف لم يثبت سدره المنتهى  
على ثمانية أقوال الأول ما تقدم عن ابن مسعود أنه يفتنى إليهم ما يبط من فوقها ويصعد من  
تحتها والثاني أنه يفتنى علم الأنبياء إليهم وبزب عليهم عما وراءها قاله ابن عباس الثالث أن  
الأعمال تنتهي إليهم وتقبض منها قاله الضحاك الرابع لانتها الملائكة إليهم وقوفهم عندها  
قاله كعب الخامس سدره المنتهى لأنه يفتنى إليهم أرواح الشهداء قاله الربيع بن أنس  
السادس لأنه يفتنى إليهم أرواح المؤمنين قاله قتادة السابع لأنه يفتنى إليهم كل من كان على سنة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنهاجه قاله علي رضي الله عنه والربيع بن أنس أيضاً الثامن هي

أول المتقين (أذ) حين (يشي)  
السدره ما يشي) من طير  
وغيره واذ معمولة لآه  
(ما زاغ البصر) من النبي  
صلى الله عليه وسلم (وما  
طغى) أى ما مال بصره عن  
مرتبته

أمران لا يعبد غيره ويقال  
العزيز بقرى ملكه وسلطانه  
الحكيم فى أمره وقضائه (له  
ما فى السموات وما فى الارض)  
من الخلق كلهم عبيده  
واماؤه (وهو العلى) أعلى كل  
شئ (العظيم) اعظم كل شئ  
(تكاد السموات يتفطرن)  
يتشققن (من فوقه) -  
بعضها فوق بعض من هيبة  
أرحم من يقال من مقالة  
اليهود (والملائكة) فى  
السماء (يسبحون بحمده  
رهم) يصلون بامرهم  
وبسته ففرون) يدعون بالمغفرة  
(لن فى الارض) من  
المؤمنين المخلصين (الان  
الله هو الغفور) لمن تاب  
(الرحيم) لمن مات على  
التوبة (والذين اتخذوا  
عبدا) (من دونه) من دون  
الله (أولياء) أربابا من  
الاصنام (الله حفيظ عليهم)  
شعبهم عليهم وعلى أعمالهم  
(وما أنت عليهم بوكيل)  
بكفيل تؤخذ بهم ثم أمره  
به بذلك بقتالهم (وكذلك)  
هكذا (أوحينا اليك)

شجرة على رؤس حلة العرش اليها انتهى علم الخلاق قاله كعب أيضا قالت يريد والله أعلم ان  
ارتفاعها وأعلى أغصانها قد جاوزت رؤس حلة العرش دلالة ما تقدم من أن أصلها فى السماء  
السادسة وأعلىها فى السماء السابعة ثم علت فوق ذلك حتى جاوزت رؤس حلة العرش والله  
أعلم سميت بذلك لان من رفع اليها فقد انتهى فى الكرامة وقال الماوردى فى معانى القرآن له  
فان قيل لم اختيرت السدره لهذا المردون غيرها من الشجر قيل لان السدره تختص بثلاثة  
أوصاف ظل مديد وطعام لذى ذرأته ذكية فشابت الايمان الذى يجمع قولا وعملانية فظلمها  
من الايمان بمنزلة العمل لتجاوزها وطعامها بمنزلة النعمه لكمونه ورائحتها بمنزلة القول لظهوره  
وروى أبوداود فى سننه قال حدثنا نصير بن على قال أنبأنا أبو أسامة عن ابن جريج عن عثمان بن  
أبى سليمان عن سعيد بن محمد بن جبير بن مطعم عن عبد الله بن حبشى قال قال رسول الله  
عليه وسلم من قطع سدره صوب الله رأسه فى النار وشئ أبوداود عن معنى هذا الحديث فقال  
هذا الحديث مختصر يعنى من قطع سدره فى فلاة يستظل بها ابن السبيل واليهائم عبثا وظلما  
بغير حق يكون له فيها صوب الله رأسه فى النار اه (قوله أول المتقين) هكذا فى بعض النسخ والمعنى  
عليه أو التى تأوى اليها أرواح المتقين وفيه مقصور لان أرواح المؤمنين مطلقا تأوى الى الجنة أى  
تقضى اليها وتسكنها وفى بعض النسخ المتقون بالواو والمعنى عليه أو التى تأوى اليها المتقون وفيه  
مقصور أيضا وعبارة غيره التى وعد بها المتقون والامر فى ذلك سهل وعبارة القرطبي قال الحسن  
هى التى يصير اليها المتقون وقيل انها جنة قصير اليها أرواح الشهداء قاله ابن عباس وهى عن عيسى  
العرش وقيل هى الجنة التى أوى اليها آدم عليه السلام الى أن أخرج منها وهى فى السماء الرابعة  
وقيل ان أرواح المؤمنين كلهم فى جنة المأوى وانما قيل لها جنة المأوى لانها تأوى اليها أرواح  
المؤمنين وهى تحت العرش يتعمون بنعيمها وقيل لان جبريل وميكائيل عليهما السلام يأويان  
اليها والله أعلم (قوله ما يشي) فى إيهام الموصول وصلته تعظيم وتكثير للغواشى التى تغشاها بحيث  
لا يكتنهانعت ولا يحصىها عدد أى أشياء لا يعلم وصفها الا الله تعالى اه كرخى (قوله من طير  
وغيره) عبارة الخطيب واختلفوا فيما يغشاها فقبل فراس أو جراد من ذهب وهو قول ابن عباس  
وابن مسعود والضحاك قال الرازى وهذا ضعيف لان ذلك لا يثبت الا بدليل معنى فان معج فيه  
خبر والا فلا وجه له اه وقال القرطبي ورواه ابن مسعود وابن عباس مرفوعا الى النبي صلى الله عليه  
وسلم وقال ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال رأيت السدره يغشاها فراس من ذهب  
ورأيت على كل ورقة ما كافأ ما يسبح الله تعالى وذلك قوله عز من قائل أذ يشي السدره ما يشي  
وقيل ملائكة تغشاها كأنهم طيور يرتقون اليها مشوقين متبركين بها زائرين كما يزور الناس  
الكعبة وروى فى حديث المعراج عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذهب بي جبريل  
الى سدره المنتهى وأوراقها كاذان الفيلة وإذا غمرها كقلال هجر قال فلما غشها من أمراءه تعالى  
ما غشها تغيرت فما أحد من خلق الله تعالى يقدر أن ينفثها من حسن فافأوحى الى ما أوحى  
ففرض على خمسين صلاة فى كل يوم وليلة وقيل يغشاها أنوار الله تعالى لان النبي صلى الله عليه  
وسلم لما وصل اليها تنجلي ربه لها كما تنجلي للعبد فظهرت الانوار لكن السدره كانت أقوى من  
الجبل واثبت لجعل دكا ولم تهرك الشجرة وخروموى عليه السلام معقاولم ينزل محمد صلى الله  
عليه وسلم وقيل أجوده تعظيما له والغشيان يكون بمعنى التغطية اه (قوله ما زاغ البصر) أى  
لم يلتفت الى ما غشى السدره من فراس الذهب فلم يلتفت اليه فغشيان الجراد والفراس فى ذلك

المقدم - ودله ولا جاوزة تلك  
الالة (لقد رأى) فيها (من)  
آيات ربه الكبرى (أي)  
العظام أي بعضها فرأى من  
عجائب الملائكة رفرقا أخضر  
سدأفق السماء وجبريل له  
ستائة جناح (أفرايتهم اللات  
والعزى

والثاني أن من آيات ربه مفعول لرأى والكبرى صفة لا آيات ربه وهذا الجمع يجوز وصفه بوصف  
المؤنثة الواحدة وحسنه هنا كونها ماصلة اه معين والشارح جوى على الوجه الثاني فالعظام  
في كلامه مجرور بتفسير الكبرى وقوله أي بعضها بالنصب وأشار به الشارح إلى أن من تبعية  
وانها هي المفعول وأشار بتفسير الكبرى بالعظام إلى أنه ليس المعنى على التفضيل حتى يرد  
في الملائكة من هو أعظم من جبريل فليس جبريل أكبر من غيره على الإطلاق اه شيخنا  
(قوله رفرقا) الرفرق ما دام جفس أو اسم جمع واحد رفرقة قيل هو ما تدلى على الأسرة من  
غالي الثياب وقيل هو ضرب من البسط وقيل الوسائد وقيل التمارق وقيل كل ثوب عريض  
رفرق وقيل لاخراف البسط وفصول القسطا رفراف اه أبو السعود من سورة الرحمن وفي  
تذكرة القرطبي مانعه وروى لنا في حديث المعراج أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بلغ  
سدره المنتهى جاءه الرفرق فتناوله من جبريل وطأ به إلى العرش فذكر أنه قال طأ به في حفرة  
وبرقني حتى وقفت بين يدي ربي ثم لما حان الانصراف تناوله فطأ به فخطا ورعا بهوى به  
حتى أداه إلى جبريل صلوات الله عليهم ما وجد جبريل بيكي ويرفع صوته بالتحميد والرفرق خادم  
من الخدم بين يدي الله تعالى له خواص الأمور في محل الدنو والقرب كما أن البراق دابة يركبها  
الأنبياء مخصوصة بذلك في أرضه فهذا الرفرق الذي سهره الله لأهل الجنة الذين هم  
متكوه ما وفرش ما يرفرف بالولي إلى حافات تلك الأنهار وشطوطها حيث شاء إلى خيام أزواجه  
الحبراء الحسنات اه (قوله له ستائة جناح) حال من جبريل المنصوب بالعطف على رفرقا  
(قوله أفرايتهم اللات والعزى) الهمزة للأنكار والغاء لترتيب الرؤية على ما ذكر من شأنه تعالى  
المنافاة لها غاية المنافاة والمعنى أعقيب ما معتم من آثار كمال عظمتها واحكام قدرته ونفاذ أمره  
في الملا الأعلى وما تحت الثرى وما بين مآرايتهم هذه الأصنام مع غاية حقارتها وذلالتها شركاء لله  
على ما تقدم من عظمتها اه أبو السعود فان قيل ما فائدة الغاء في قوله أفرايتهم وقد وردت في  
مواضع بغيره كقوله قل أرايتهم ما تدعون من دون الله أرايتهم شركاءكم فالجواب أنه لما تقدم  
عظمة الله في ملكوته وأن رسوله إلى الرسل يسلا لافاق ببعض أجنحته وبذلك المدائن شدته  
وقوته ولا يمكنه مع هذا أن يتهدى السدرة في مقام جلال الله وعزته قال أفرايتهم هذه الأصنام  
مع ذلالتها وحقارتها شركاء لله مع ما تقدم فقال بالغاء أي أعقيب ما معتم من عظمتها آيات الله  
الكبرى ونفاذ أمره في الملا الأعلى وما تحت الثرى انظر إلى اللات والعزى تعلموا فساد ما ذهبن  
إليه اه كرخي (قوله اللات) اسم صنم قيل كان لتقريب بالطائف فالة فتادة وقيل بخللة  
وقيل بعلكاظ ورجع ابن عطية الأول والالف واللام في اللات فائدة لازمة وهل هي والعزى  
علمان بالوضع أو صفتان غالبتان خلاف ويترب على ذلك جواز حذف ال وعدمه فان قلنا  
أنهما ليسا وصفين في الأصل فلا تحذف منه ما ل وأن قلنا أنهما صفتان وإن أل جمع الصفة جاز

أزلنا إليك جبريل بالقرآن  
(قرأ بالعربية) بقرآن على  
مجري لغة العرب (لتنذر)  
أنخوف بالقرآن (أم القرى)  
أهل مكة (ومن حولها)  
من البلدان (وتنذر) تحو  
(يوم الجمع) من أهوال يوم  
الجمع يجتمع فيه أهل  
السماء وأهل الأرض  
(لأرب فيه) لاشك فيه  
(فريق) منهم من أهل  
للجمع (في الجنة) وهم  
المؤمنون (وفريق) طائفة  
منهم (في السعير) في النار  
الوقود وهم الكافرون (ولو)  
شاء الله لجمعهم أمة واحدة  
لجميع الهمود والنصارى  
والمشركين على ملة واحدة  
ملة الإسلام (ولكن يدخل  
بكرم) (من يشاء في رحمته)  
ندينه الإسلام (والظالمون)  
اليهود والنصارى والمشركون  
(ما لهم من ولي) قريب  
ينفعهم (ولا نصير) مانع  
عنهم من عذاب الله (أم)  
أخذوا من دونه) عبدا  
من دون الله (أولياء) أربابا  
(فأله والولي) بهم جميعا

ومذات الثلاثة) اللتين قبلها

(الآخرى) صفة ذم للثلاثة  
وهي أصنام من حجارة كان  
المشركون يعبدونها  
ويزعمون أنها تشفع لهم عند  
الله ومفعول أرايت الأول  
اللاث والثاني محذوف والمعنى  
أخبروني بهذه الأصنام  
قدرة على شيء ما فتعبدونها  
دون الله القادر على ما تقدم  
ذكره ولما زعموا أيضا أن  
الملائكة بنات الله مع  
كرهتهم البنات نزل (الذك  
الذكر وله الإني ثلاث إذا  
فهم ضيزي) جائز من صازه  
بضمير

وهو يحيى (الوحي) للذم  
(وهو على كل شيء) من  
الحياء والامانة (قد بروما  
اختلفتم فيه) في الدين (من  
شيء حكيمه الى الله) فاطلبوا  
حكمه من كتاب الله  
(ذاكم الله ربى) أمركم بذلك  
(عليه توكلت) اتكملت  
(والله أنيب) أقبل (فاطر  
السموات) أى هو خالق  
السموات (والارض جعل  
لكم) خلق لكم (من أنفسكم)  
أدبيا مثلكم (أزواجا)  
أصنافا ذكر وأنثى (ومن  
الانعام أزواجا) أصنافا ذكر  
وأنثى (يذكر لكم فيه)  
بخلقكم في الرحم ويقال  
بكم بالترجيح (ليس

وبالتقدير قال زائدة وقال أبو القاء صفتان غابتان مثل الحرث والعباس فلا تكون  
الزائدة أه وهو غلط لأن التي للمعجمة منصوص على زائدتها بمعنى أنها لم تؤثر زعربا  
واختلف في ناء اللات فقبل أصلية وأصله من لات بابت فالتعاهن بالهافان مادة لى ت  
موجودة وقبل زائدة وهو من لوى يلوى لأنهم كانوا يلون أعناقهم البها أو يلتويون أى يستكفون  
عليها وأصله لويه فحذفت لامها فالتعاهن على هذا من واو وقد اختلف القراء في الوقف على تأنها  
فوقف الكسائي على ما بالهاء والباقون بالتاء وهو مبنى على القولين المتقدمين فمن جعل ناءها  
أصلية أقرها في الوثف كتأنيب ومن جعلها زائدة وقف عليها هاء والعامية على تخفيف تأنها  
وقرأ ابن عباس ومجاهد ومنصور بن العتمر وأبو الجوزاء وأبو صالح وابن كثير في رواية بتشديد  
التاء فقبل هو رجل كان يلبس السويق ويطعمه الحاج فهو لم فاعل في الأصل غلب على هذا  
الرجل وكان يجلس عند حجر فلما مات سمي الحجر باسمه وعبد من دون الله والعزى فعلى من العز  
وهي تأنيب الأعز كالفضلى والأفضل وهى اسم صنم وقيل شجرة كانت تعبد أه حين وقيل  
أن اللات فيما ذكره بعض المفسرين أخذته المشركون من لفظ الله والعزى من ناله من بزومناه من  
منى الله الشيء إذا قدره أه قرطبي (قوله ومذات) قرأ ابن كثير مناهم مزة مفتوحة بعد الألف  
والباقون بألف وحدها وهى مفعلة كانت تعبد من دون الله فأما قراءة ابن كثير فاشتقاقها من  
النوء وهو المطر لأنهم كانوا يستطرون عندها الأنواء ووزنها حيتشة مفعلة فالتعاهن متقلبة عن  
واو وهم زتها أصلية ومجهاز زائدة وقد أنكر أبو عبيد قراءة ابن كثير وقال لم أسمع الحمز قلت قد  
سمعه غيره وأما قراءة العامة فاشتقاقها من منى أى صب لأن دماء الفسائل كانت تصب  
عندها وقال أبو القاء رآه من بيا كقولك منى عني إذا قدر ويجوز أن تكون من الواو ومنه  
منوان فوزنها على قراءة القصر فعلة أه سمين (قوله للتين قبلها) في نسخة للثنتين قبلها ويشير  
بهذا إلى أن كونها ثالثة بالنظر للفظ فالثالثة صفة مؤكدة وبمعنى هم جعل كونها ثالثة بالنظر  
للرتبة أى رتبها عندهم مضطرة عن اللتين قبلها وقوله صفة ذم للثلاثة وهى صفة أى للثلاثة  
والالقال الحريات أه شيخنا (قوله صفة ذم للثالثة) أى لأنها بمعنى المتأخرة الوضعية المقدار  
كقوله تعالى وقالت أحرأهم أى وضعأهم لا ولاهم أى لشرأهم وهذا للترخسرى وقال ابن  
عادل وفيه نظر لأن الأخرى أعاندل على القبرية وليس فيها تعرض لمذم ولا ذم فان شاء شئ من  
ذلك فلغيرينة خارجية أه خطيب (قوله وهى أصنام من حجارة) أى اللات الأصنام من حجارة  
كانت في حوف الكعبة أه خطيب وقبل اللات كانت أشتيف بالطائف أو أقرش بمخلة  
والعزى شجرة أعطفان كانوا يعبدونها فبعت البها رسول الله صلى الله عليه وسلم لم خالد بن الوليد  
فقطعهها ومناه صخرة كانت له ذبل وخزاعة أو أشتيف أه يهناوى (قوله والثاني محذوف) وهو  
جمله استغها مية استغها مية أنكرى ذكر هاء بقوله هذه الأصنام الخ والمعنى أفرأ يتموها فادرة  
على شئ أه شيخنا وقبل أن الثانى هو المذكور بقوله ألكم الذكر وله الأني فان قيل لم يعد من  
هذه الجملة صهر على المفعول الأول فالجواب أن قوله وله الأني في قوة قوله وله هذه الأصنام  
وكان أصل التركيب ألكم الذكر وله من أى تلك الأصنام وإنما أورد هذا الاسم الظاهر لوقوعه  
رأس فاصلة أه سمين (قوله ولما زعموا أيضا) أى كما زعموا أن الأصنام الثلاثة تشفع لهم عند الله  
أه شيخنا (قوله تلك) إشارة إلى القصة المفهومة من الجملة الاستغها مية وقوله أداى أذ جعلتم  
البنات له والبنين لكم أه أبو السعد (قوله ضيزي) قرأ ابن كثير ضيزى مزة ساكنة والباقون

أذا ظلمه وجار عليه (ان

هي) أي مالمذ كوراب  
(الأماء سميتوها) أي

سميت بها (انهم وأباؤكم)

أصناما تعبدونها (ما أنزل

الله بها) أي عبادتها (من

سلطان) حجة وبرهان (ان)

ما يسمون) في عبادتها (الا

الظن وما توى الأفعى)

مما زين لهم الشيطان إنما

تشفع لهم عند الله تعالى

(ولقد جاءهم من ربهم

الهدى) على لسان النبي

صلى الله عليه وسلم

كذلك شئ) في الصفة وانهم

والقدرة والتدبير (وهو

السميع) لقائلته (كم) (المر

بأعمالكم) (له) مقابل

السموات) خزائن السموات

المطر (والارض) الثبات

(يسطر الرزق لمن يشاء)

يوسع المال على من يشاء

(ويقدر) يقتر على من يشاء

(انه بكل شئ) من السط

والتقدير (علم شرع لكم)

اختار لكم بأمة محمد عليه

السلام (من الدين) دين

الاسلام (ما وصى به نوح)

الذي أوحينا به الى نوح

وامر ان يدعو الخلق الى الله

وبستقيم عليه (والذي

أوحينا اليك) وفي الذي

أوحينا اليك يا محمد به في

القرآن أمرنا ان تدعو

الخلق الى الاسلام وتستقيم

عليه (وما وصينا به ابراهيم

والذي اخترنا بالاسلام

بما كانها وقرا يزيد بن علي ض. يزي بفتح الصاد والياء السا كنه فام قراءة العامة فتحتمل أن  
تكون من ضارزة ضيرته اذا ضامه وجار عليه ففي ضيرتي أي جائرة وعلى هذا فتحتمل وجهين  
أحدهما أن تكون حقة على فعل يضم الفاء وانما كسرت الفاء لتصح الياء كيهض فان قيل  
وأي ضرورة إلى ان يقرأ أصاها ضم الفاء ولم لا قيل فعلى بالكسر فالجواب ان سيبويه حكى أنه لم  
يورد في الصفات فعلى بكسر الفاء وانما ورد ضمها نحو حبل و أنى وربى وما أشبهه إلا ان غيره حكى  
في الصفات ذلك حكى ثعلب مبتدئ حيكى ورجل كيهى وحكى غيره امرأة عزهى وامرأة على  
وهذا لا ينقض على سيبويه لان سيبويه يقول في حيكى وكيهى كقوله في ضيرتي لتصح الياء وأما  
عزهى وسعلى فلمشه ورفيم اعزها وسلا والوجه الثاني أن تكون مصدرا كذكرى قال  
الكسائي يقال ضارزة ضيرتي كذكرى ويحتمل أن يكون من ضارزه بالهمزة كقراءة  
ابن كثير ألا أنه خفف همزها وان لم يكن من أصول القراءة كلهم ابدال مثل هذه الهمزة ياء لكنها  
لغة التزمت فقرؤها وها و معنى ضارزه يضارزه بالهمزة من قصه ظلاما وجورا وهو قريب من الاول  
وضيرتي في قراءة ابن كثير مصدر وصف به ولا يكون وصفا أصليا لما تقدم عن سيبويه فان قيل لم  
لا قيل في ضيرتي بالكسر والله عزان أصله ضيرتي بالضم فكسرت الفاء لما قيل فيها مع الياء  
فالجواب أنه لا موجب هنا للتغير إذ الضم مع الهمزة لا يستقل استثقاله مع الياء السا كنه وسمع  
منه ضم ضيرتي بضم الصاد مع الواو والهمزة وأما قراءة زيد فيحتمل أن تكون مصدرا وصف به  
كدعوى وان تكون صفة كذكرى وعطشى اه. سمين وفي المختار ضار في الحكم جار وضارزه فيه  
نقصه وبخسه وبام ما باع اه. (قوله اذا ظلمه) في نسخة اذا ضامه (قوله أي مالمذ كوراب)  
أي الاصنام المذكورة أي من حيث وصفها بالالوهية أي ليس لها من الالوهية التي أثبتوها  
لها الالفة أو أمانها فاهى عربية عنه لانها من أذل الخلق والهاء في سميتموها هي  
المفعول الثاني وأشار بقوله سميتم بها إلى أن الكلام من باب الحذف والابتنال والمفعول الاول  
محذوف قدره بقوله أصناما تعبدونها وقوله أنتم ناكيد للواو والجل التوصل للعطف وأباؤكم  
عليها على حد قوله

وان على ضمير رفع متصل \* عطفت فافصل بالضمير المنفصل

اه شيخنا وقال أبو البقاء ان هي الأسماء يجب أن يكون المعنى ذوات أسماء لقوله سميتموها لان  
الاسم لا يسمى اه. سمين (قوله أي سميتموها) أي سميتم الاصنام بها فاندفع بقوله بها أن الأسماء  
لا تسمى وانما يسمى بها فكيف قيل سميتموها وعبارة أبي السموه سميتموها صفة لأسماء  
وضميرها هو الا للاصنام والمعنى جعلتموها أسماء وانما لم يتعرض للمسمى لتحقيق أن تلك الاصنام  
التي يسمونها آلهة أسماء مجردة ليس لها مسميات قطعا كما في قوله ما تعبدون من دونه إلا أسماء  
سمية وهو الآن هناك مسميات لكم بالانصاف التسمية اه. (قوله ان يتبعون الخ) التبعات  
الى الغيبة للابتنال بان تعدد قائلهم اقتضى الاعراض عنهم وحكاية جنابهم الى غيرهم اه.  
أبو السموه قوله الا الظن أي ظن اسماءه تفتق العبادة وبهذا مع تفسير الشارح ما تهوى الانفس  
تنبين لك أن اللطف للعبادة اه. شيخنا (قوله ايضا ان يتبعون الا الظن) أي فلا تلتفت الى قوله لم  
فان من اتبع طنه وما تشبهه نفسه به. لما جاءه الهدى والبيان الشافي لا بعد اناسانا ولا يعتد به  
اه زاده (قوله ولقد جاءهم من ربهم الهدى) أي البيان بالكتاب المنزل والنبي المرسل  
ان الاصنام ليست بآلهة وان العبادة لا تصح الا لله الواحد القهار اه. خازن والجمل



بالبرهان القاطع فلم يرجعوا  
 عما هم عليه (أم للأنسان)  
 أي لكل انسان منهم  
 (ماضي) من ان الاصنام  
 تشفع لهم ليس الامر كذلك  
 (فقه الآخرة والاولى) أي  
 الدنيا فلا يشفع فيها الا  
 ما ربه تعالى (وكم من  
 ملك) أي كثير من  
 الملائكة (في السموات)  
 وما اكرمهم عند الله (لا تفتي  
 شفاعتهم شيئا الا من بعد ان  
 يأذن الله) لهم فيها (ان  
 يشاء) من عباده (وبرضى)  
 عنه لقوله ولا يشفعون الا  
 لمن ارضى ومعهم اتمها  
 لا توجد منهم الا بعد الاذن  
 فيها من الذي يشفع عنده  
 الاباذنه (ان الذين لا يؤمنون  
 بالآخرة ليسون الملائكة  
 تسمية الانبياء) حيث قالوا  
 هم بنات الله (وما لهم به)  
 هذا القول (من علم  
 ابراهيم وامرنا ان يدعو  
 الخلق اليه ويستقيم عليه  
 (وميسى وعيسى) كذلك  
 (ان اتبعوا الدين) امر الله  
 جله الانبياء ان اقيموا الدين  
 ان اتبعوا في الدين (ولا  
 تنفروا فيه) لا تختلفوا في  
 الدين (كبر) عظم (على  
 المشركون) ابي جهل  
 واحبابه (ما تدعوهم اليه)  
 من التوحيد والقرآن (الله  
 يجتبي اليه) لديه (من  
 يشاء) ويهون ولد في الاسلام

اعتراض احوال من فاعل يتبعون واباما كان فغيها تا كيد ابطلان اتباع الظن وهوى النفس  
 وزيادة تفجع لحاله م فان اتباعهم من أي شخص كان قبيح وعن هداة الله بارسال الرسل وانزال  
 الكتب اقيم اه ابراهيم وافي المصين قوله ولقد جاءهم من ربهم الهدى يجوز ان يكون حالا  
 من فاعل يتبعون أي يتبعون الظن وهو النفس في حال تنافي ذلك وهي مجي مالهدي من هداة  
 ربهم ويجوز ان يكون اعتراضا فان قوله أم للأنسان متصل بقوله وما تهوى الا نفس وهي أم  
 المنقطعة فتعذر بيل والمزعة على الصحيح قال الزمخشري ومعنى الله - مزعة فيها لانكار أي ليس  
 للأنسان ما تفتي اه (قوله بالبرهان) حال من الهدى والباء للاباء والمراد بالبرهان المجزئات  
 اه شيئا ويصح ان يكون المراد بالهدى القرآن كما في البضاوى اه (قوله عما هم عليه)  
 أي من عبادة الاصنام اه (قوله أم للأنسان ما تفتي) أم منقطعة بمعنى بل واللهزة التي لانكار  
 وأشار الشارح الى معنى اللهزة التي تعذر بها بقوله ليس الامر كذلك وقوله فقه الآخرة والاولى  
 لتعيل لقوله ليس الامر كذلك المقادير اه شيئا وفي زاده أم منقطعة ومعناها الاضراب  
 عن اتباعهم التوهم الباطل والهوى الى انكار ما هو الخش منه وهو ان يكون له - ما يتبعونه  
 من شفاعته آلهتهم مثلا والدليل عليه قوله وكم من ملك الخ اه (قوله ما تفتي) أي الذي غناه  
 أي ترجاه في الاصنام (قوله فقه الآخرة) أي فهو لا يعطى ما فيها الا لمن اتبع هداة وترك  
 هواه والا ولى أي فهو لا يعطى جميع الا ما في فيها لاحد اصلا كما هو ما هداة ولا كنه يعطى منها  
 ما يشاء لمن يريد وليس لاحد ان يتحكم عليه في شيء منهما اه خطيب (قوله وكم من ملك الخ)  
 اقنطار مما علقوا به اطماعهم من شفاعته الملائكة لهم موجب لا قنطارهم من شفاعته الاصنام  
 بطريق الاولى اه ابراهيم وافي وكثير من الملائكة الخ) اشار به الى ان كم هنا خبرية  
 بمعنى كثير فتدل على الجمع المطابق بقوله لا تفتي شفاعتهم - فلفظه امفرد ومعناها جمع وهي في  
 موضع رفع على الابتداء والخبر لا تفتي وقوله لمن يشاء أي فيمن يشاء كما اقتضاه تقريره اه كرخي  
 أي الامن بعد ان يأذن الله في الشفاعته فيمن يشاء (قوله وما اكرمهم عند الله) جملة تجمعه جى  
 بها للدلالة على زيادة تشرعهم ومع ذلك لا تفتي شفاعتهم شيئا الخ اه شيئا (قوله شيئا) أي شيئا  
 من الاغناء (قوله ومعلوم انها لا توجد منهم الخ) راجع لقوله ولا يشفعون الخ وغرضه بهذا  
 التطبيق بين الاتيين في توقف الشفاعته على اذنه تعالى لان الآية المنظر بها ليس فيها تصريح  
 بتوقف الشفاعته على الاذن فيها فاذا دان توقف الشفاعته على الاذن معلوم من خارج بل ومن  
 الآية الاخرى وهي قوله من الذي يشفع عنده الاباذنه اه شيئا (قوله ان الذين لا يؤمنون  
 بالآخرة الخ) فان قيل كيف يصح ان يقال انهم لا يؤمنون بالآخرة مع انهم كانوا يقولون هؤلاء  
 شفعائنا عند الله وكان من عادتهم ان يربطوا ركوب الميت على قبره زعمهم انه يحشر عليه  
 اوجب بانهم ما كانوا يجزمون بل يقولون لا حشر ثم يقولون وان كان فلنا شفعا مدليل انه تعالى  
 حكى عنهم وما اظن الهة قائمة وان رجعت الى ربي انى عنده الله - في وايضا كانوا لا يؤمنون  
 بالآخرة على الوجه الذي بينه الرسل فه - لا يؤمنون بالآخرة بل بما يزعمونه آخرة اه زاده  
 (قوله ليسون الملائكة) أي يصغفونهم بوصف الانف وهو البقية وقوله تسمية الانبياء اي  
 يسعون الملائكة بتسمية الاناث حيث قالوا هم بنات الله اه تهاب وذلك انهم رأوا في الملائكة  
 نساءا انثى وصح عندهم ان يقال سميت الملائكة فقالوا الملائكة بنات الله فهمهم تسمية  
 الاناث اه خطيب (قوله بهذا القول) أي هم بنات الله وقوله من علم من زائدة في المبتدأ المؤخر

(ان) ما (يتبعون) فيه (الان)  
 الظن) الذي تخيلوه (وان  
 الظن لا يقي من الحق شيئاً)  
 أى عن العلم فيما المطلوب  
 فيه العلم (فأعرض عن تولى  
 عن ذكرنا) أى القرآن  
 (ولم يرد الا الحياة الدنيا)  
 وهذا قبل الامر بالجهاد  
 (ذلك) أى طلب الدنيا  
 (مبلغهم من العلم) أى نهاية  
 علمهم ان آثر والدين على  
 الآخرة (ان ربك هو أعلم  
 عن ضل عن سبيله وهو أعلم  
 عن اهتدى) أى عالم بما  
 فيجازيهم (ولله ما فى  
 السموات وما فى الارض)  
 أى هو مالك لذلك ومنه  
 الضال والمهتدى يصل من  
 يشاء ويهدي من يشاء  
 (ليجزى الذين أساءوا)  
 ويموت على ذلك (ويهدى  
 اليه من ينيب) يرشد الى  
 دينه من يقبل اليه من أهل  
 الكفر (وما تفرقوا) وما  
 اختلف اليهود والنصارى  
 في محمد صلى الله عليه وسلم  
 والقرآن والاسلام (الا  
 من بعد ما جاءهم العلم)  
 بيان ما فى كتابهم من صفة  
 محمد عليه السلام ونبوته  
 (بغيا بينهم) حسد منهم  
 كفروا بمحمد صلى الله عليه  
 وسلم والقرآن (ولولا كلمة  
 سبقت) وجبت (من ربك)  
 بتأخير عذاب هذه الامة  
 (الى أجل مسمى) الى وقت

اه (قوله ان يتبعون الا الظن) أى لانهم لم يشاهدوا خلقه الملائكة ولم يسموا ما قالوه من  
 رسول ولم يروه فى كتاب أى ما يتبعون الا الظن فى ان الملائكة أناث اه قرطبي (قوله لا يقي  
 من الحق) من يعنى عن والحق يعنى العلم كما قرره الشارح وقوله فيما المطلوب فيه العلم أى فى  
 الذى يطلب فيه العلم وهو الاعتقادات بخلاف العمليات فان الظن يكتفى فيها اه شيخنا وفى  
 الذكر أى عن علم فيما المطلوب فيه العلم يشير الى أن الحق الذى هو حقيقة الشيء لا يدرك  
 ادراكاً كاملاً بالعلم والظن لا اعتبار له فى المعارف الحقيقية وانما العبرة به فى العمليات  
 وما يكون وصلة اليها كسائل علم العقده قال ابن الخطيب المراد منه ان الظن لا يعنى فى  
 الاعتقادات شيئاً وما فى الافعال العرفية أو الشرعية فان الظن فيها يتبع عند عدم الوصول الى  
 اليقين اه (قوله فأعرض عن تولى الخ) أى فأعرض عن دعوته والاهتمام بشأنه فان من  
 تولى عن الله وأعرض عن ذكره وانهم ملك فى الدنيا بحيث كانت منهم حتى همته ومبلغ علمه لا تزيد  
 الدعوة الاعناد أو اصرار على الباطل اه بيضاوى وقوله عن تولى المقام للضمير والاتباع  
 بالوصول الظاهر للتوصل به الى وصفهم بما فى حيز الصلة من أوصافه القبيحة وتعليق الحكم بها  
 أى فأعرض عن ذكرنا المقيد للعلم اليقيني المنطوى على علوم الاولين والاخرين  
 والمذكور لا وراثة وقوله ذلك مبلغهم من العلم الجملة اعترض مقرر ما مضى من ما قبله من  
 قصر الارادة على الحياة الدنيا اه ابوالسعود (قوله وهذا قبل الامر بالجهاد) قال الراى  
 وأكثر المعبرين بقولون ان كل ما و القرآن من قوله فأعرض منسوخ بآية القتال وهو باطل  
 لان الامر بالاعراض موافق لآية القتال فكيف ينفع بها وذلك لان الذى فى الاول كان  
 مأموراً بالدعاء بالحكمة والموعظة الحسنة فلما عارضوه بأباطيلهم أمر بالزلة تشبههم والجواب  
 عنها فقل له وحدهم بالآية هى احسن ثم لما لم ينفع ذلك فيهم قيل له أعرض عنهم ولا تقابلهم  
 بالدليل والبرهان انه لم لا يتبعون به وفاته لم والاعراض عن المناظرة شرط لجواز المقاتلة  
 فكيف يكون مفسوخاً بها اه خطيب (قوله من العلم) فى تسمية علمائهم كهم اه خطيب  
 (قوله ان ربك هو أعلم الخ) تعليلاً للامر بالاعراض وتكريراً لقوله هو أعلم لزيادة التقرير  
 وللايدان بكمال تباين المعلومات والمراد عن ضل من أصر على العناد ولم يرجع الى الله أصلاً  
 وعن اهتدى من شأنه الاهتداء فى الجملة اه ابوالسعود (قوله ومنه الضال والمهتدى  
 الخ) أشار به الى جواب كيف يصح تعليل ملك السموات والارض بالجزاء مع أن هذا ثابت  
 لله تعالى بالذات لا لعلل وايضا حه أن التعليل لا ضلال من شاء وهذا من شاء  
 فاللام متعلقة بمادل عليه معنى الملك أى يصل ويهدي (قوله ليجزى وفى الكشف ما يقتضى أن  
 اللام لام العاقبة لا التعليل وبه صرح الواحدى معنى أن عاقبة أمر الخلق أن يكون فيهم محسن  
 ومسيء فلامسى السواى والمحسن الحسنى وهو يدفع السؤال من أصله والاول بلا ثم ما بعده  
 اه كرخي (قوله ليجزى الذين أساءوا) اللام متعلقة بمادل عليه معنى فى الملك فى قوله والله ما فى  
 السموات الخ كما أشار به بقوله فيصل من يشاء الخ اه كرخي وعلى هذا فجملة والله الخ مستأنفة  
 على سبيل التعليل لما قبلها اذ كونه مالم كالمافهم ما يقتضى أنه عالم بأحواله وقرر ابوالسعود  
 أنها اعتراضية وقوله ليجزى الخ متعلق بما قبلها فقال اللام متعلقة بمادل عليه اعلم الخ وما بينهما  
 اعتراض مقرر لما قبله له فان كون الكل مخلوقاً له ما يقرر علمه بأحوالهم كأنه قيل فبعملم  
 ضلال من ضل واهتداء من اهتدى فيحفظهما ليجزى الخ اه أو اللام للصبر وبرورة والعاقبة أى

عما علموا) من الشرك وغيره  
(ويجزى الذين أحسنوا)  
بالتوحيد وغيره من  
الطاعات (بالحسن) أى  
الجنة وبين المحسنين بقوله  
(الذين يجتنبون كبائر الإثم  
والفواحش إلا اللطم) هو  
صغار الذنوب كالنظرة  
والقبلة واللطم فهو استثناء  
منقطع والمعنى لكن اللطم  
يغفر باجتنايب الكبائر  
(أثر بك واسع المغفرة)  
بذلك وبقبول التوبة ونزل  
فحين كان يقول صلاتنا  
صيامنا حننا (هو أعلم) أى  
عالم (بكم) إذ أنشأكم من  
الأرض) أى خلق أباكم  
آدم من التراب (وإذا أنتم  
أجنة) جمع جنين (في بطون  
أمهاتكم فلا تزكوا أنفسكم)  
لأعدهن على سبيل  
العجاب أما على سبيل  
الاعتراف بالنعمة فحسن

معلوم (لقد قضى بينهم) لفرغ  
من هلاك اليهود والنصارى  
(وإن الذين أورثوا الكتاب)  
أعطوا التوراة (من  
بعدهم) من بعد الرسل ويقال  
من بعد الأولين (أنى شك  
منه) من التوراة ويقال  
القرآن (مريب) ظاهر  
الشك (فلذلك فادع) إلى  
توحيد ربك وكتاب ربك  
(وأسقم) على التوحيد (كما  
أمرت) في القرآن (ولا تتبع  
أهواءهم) قبلتهم ودينهم

عاقبة أمرهم جميعاً الجزاء عما علموا قاله الزمخشري اهـ (قوله عما علموا) أى بعقاب  
ما علموا من الضلال الذى عبر عنه بالأساءة بياناً لحاله أو بسبب ما علموا وتكرير الفعل لابرار  
كمال الاعتناء بامر الجزاء وللتنبية على تباین الجزاءين اهـ أبو السعود (قوله وبين المحسنين  
الخ) أى فالذين يجتنبون منصوب بدلاً أو بياناً ونعتاً للذين أحسنوا وباضمار أعنى أو هو  
مرفوع على خبر مبتدأ مضمراً أى هم الذين يجتنبون الخ اهـ (قوله كبائر الإثم) أى  
ما كبر عقابه من الذنوب وهو ما رتب الوعيد عليه بخصوصه وقيل ما أوجب الحد وقوله  
والفواحش أى ما حش من الكبائر خصوصاً وقوله إلا اللطم أى الأماقل وصغرفانه مغفور  
باجتناب الكبائر اهـ بيضاوى وفى السمين وأصل اللطم ما قل وصغرفانه اللطم وهو المس من  
الجنون وألم بالمكان قل ليشه فيه وألم بالطعام قل أكله منه وقال أبو العباس أصل اللطم أن يلم  
بالشيء ولم يرتكبه يقال ألم بكذا إذا قارب ولم يخاطبه وقال الأزهري العرب تستعمل اللطم في  
معنى الدنو والقرب اهـ وفى المصباح واللطم به قهتين مقارنة الذنب وقيل هو الصغار وقيل هو  
فعل الصغرة ثم لا يعاوده ولم بالشيء يلم من باب رد اهـ (قوله والفواحش) من عطف الخاص  
على العام فالفواحش من جملة الكبائر فقوله فهو استثناء منقطع تفريع على تفسير اللطم بالصغار  
وأما كان منقطعاً لأنه ليس قبله ما يندرج فيه قال السمين وهذا هو المشهور ثم قال ويجوز أن  
يكون متصلاً عند من يفسر اللطم بغير الصغار اهـ شيخنا (قوله كالنظرة) أى وكالكذب الذى  
لا حد فيه ولا ضرر ولا أشرف على بيوت الناس وهو المسلم فوق ثلاث والضحك فى الصلاة  
المفروضة والنياحة وشق الجيب فى المصيبة والتجتر فى المشى والجلوس بين الفساق إيتاسابهم  
وادخال مجانين وصبيان ونجاسة المسجد إذا كان يغلب تهيئتهم له واستعمال نجاسة فى بدن  
أو ثوب لغير حاجة اهـ خطيب (قوله إن ربك واسع المغفرة) هذه الجملة تعليلية لاستثناء اللطم منبهة  
على أن أخرجه عن حكم المؤاخذه ليس لخلوه عن الذنب فى نفسه بل لسعة المغفرة الربانية  
اهـ أبو السعود (قوله بذلك) متعلق بوسع أى واسع المغفرة بسبب غفران الصغار باجتنايب  
الكبائر عقب به ما سبق أثلاً يثبت صاحب الكبيرة من رحمة وإثلاً يتوهم وجوب العقاب على  
الله تعالى اهـ كرخى (قوله هو أعلم بكم) إذ أنشأكم الخ) أى علم أحوالكم وتفاصيل أموركم حين  
ابتدأ خلقكم من التراب بخلق آدم وحينما صوركم فى الأرحام اهـ بيضاوى (قوله جمع  
حنين) وسعى حنيناً لاستنارته فى بطن أمه اهـ خازن (قوله فلا تزكوا أنفسكم) قال ابن عباس  
لأعدهن وهما وقال الحسن علم الله من كل نفس ما هى صانعة وإلى ما هى صائرة فلا تزكوا أنفسكم  
فلا تبرؤا من الأثام ولا أعدهن وهما بجمع الحنن فى معنى الآية هو أعلم بكم أيها المؤمنون  
علم ما لكم من أول خلقكم إلى آخر يومكم فلا تزكوا أنفسكم رياء وخيلاء ولا تقولوا لمن لم يعرفوا  
حقيقته أنا خير منك وأنا أزكى منك أو أتقى منك فان العلم عند الله وفيه إشارة إلى وجوب  
خوف العاقبة فان الله يعلم عاقبة من هو على التقوى وهو قوله هو أعلم عن أتقى أى عن بر وأطاع  
وأخلص العمل وقيل فى معنى الآية فلا تزكوا أنفسكم أى لا تنسبوا إلى زكاة العمل وزيادة  
الخير والطاعات وقيل لا تنسبوا إلى الزكاة والطهارة من المعاصى ولا تشوا عليها وأهملوها  
فقد علم الله المزكى منكم والمتقى أولاً وأخيراً أن يخرجكم من صلب أبيكم وقيل أن يخرجوا  
من بطون أمهاتكم وقيل نزلت فى ناس كانوا يعملون أعمالاً حسنة ثم يقولون صلاتنا وصيامنا  
وحجنا فأنزل الله فيهم هذه الآية اهـ خازن (قوله أما على سبيل الاعتراف بالنعمة فحسن)

(هو أعلم) أي عالم (بن

انقي أفرأت الذي تولى) عن  
الاعيان أي ارتد لماعير به  
وقال اني خشيت عقاب الله  
فذهبن له المعير له أن يحمل  
عنه عذاب الله ان رجوع  
الى شركه وأعطاه من ماله  
كذا فرجع (وأعطى  
قلدلا) من المال المسمى  
(وأكدى) منزع الباقي  
مأخوذ من الكدية وهي  
أرض صلبة كالصخرة  
تمنع حافر البئر اذا وصل اليها  
من الحفرة (أعنده علم  
الغيب فهو يرى) يعلم من  
جلته ان غيره يعمل عنه  
عذاب الآخرة لا وهو الوليد  
ابن المفيرة أو غيره وجلة  
أعنده المفعول الثاني رأيت  
بني أخبرني (أم) بل (لم  
بنياً بما في محف موسى)  
أسفار التوراة ومحف قباهما  
(و) محف (ابراهيم الذي  
وفي) ثم ما أمر به نحو واذ  
انلي ابراهيم ربه بكلمات  
فأتمهن

قبلة اليهود ودين اليهود  
(وقل أمنت بما أنزل الله)  
على الانبياء (من كتاب) من  
كتاب الله (وأمرني) في  
القرآن (لأعبد بينكم)  
بالتوحيد (الله ربنا وربكم)  
بقضى بيننا وبينكم يوم  
القيامة (لنأعبد لك) لنا  
عبادة الله ودين الاسلام  
(ولكم أعمالكم) عليكم

ولذا قيل المسرة بالطاعة طاعة وذكرها شكر لقوله تعالى وأما نعمة ربك لحدث اه شهاب (قوله  
هو أعلم بن انقي) أي فانه يعلم المتقى منكم وغيره قبل أن يخرجكم من صلب أبيكم آدم فمن جاهد  
نفسه وخلصت منه التقوى فهو يوصله فوق ما يؤمل من الثواب في الدارين فكيف عن صارت  
له التقوى وصفا ثابتا اه خطيب فالمراد هو أعلم بن انقي أي عن أخلص في تقواه وطاعته وهو  
الذي ينتفع بها ووثاب عليهم لا ينتفع بها ولا وثاب عليهم بل يعاقب لان الرب يحبط العمل  
وهو من الكبار اه (قوله أي ارتد) ظاهره أنه أسلم حقيقة ثم ارتد وبعضهم قال انه قارب  
لاسلام ولم يسلم اه شيخنا وقوله لماعير به أي غيره بعض المشركين (قوله وأعطاه من ماله)  
الضمير المستتر في أعطى عائد على الذي تولى والبارز عائد على الضامن له عذاب الله فعلم ذلك  
الرجل الضامن على الذي تولى شيئين وهما الرجوع الى الشرك وأن يدفع من ماله كذا وجعل  
على نفسه هوشيا واحدا وهو ضمان عذاب الله فالضمير في قوله وأعطى قلدا عائد على الذي تولى  
فدم أولابانه ارتد عن دينه وثانيا بانه يخل ببعض ما التزمه فأخلف الوعد اه شيخنا وفي الشهاب  
قوله منع الباقي أي فليس ذمه بسبب البخل فقط كما توهم لان توبه عن الحق بالردة واعتقاده تجل  
الغير لا وزاره وأعطاه في مقابلة العمل ما أعطى ثم رجوعه المتضمن لبعده وكذبه كلقبح  
مذموم اه (قوله واكدى) أصله من اكدى الحافر اذا حفر شيئا فصادف كدية منعه من الحفر  
ومثله أجعل أي صادف جديلا منعه من الحفر وكذب أصابه كذب من الحفر ثم استعمل في كل  
من طلب شيئا فلم يصل اليه أو لم يتمه اه سمين (قوله تمنع حافر البئر) اسم فاعل من الحفر اه (قوله  
فهو يرى) قال أبو البقاء فهو يرى جملة اسمية واقعة موقع الفعلية والاصل أعنده علم الغيب فيرى  
ولو شاء على ذلك لكان نصبا في جواب الاستفهام اه ولا ضرورة الى دعوى وضع هذه الجملة  
الاسمية موضع الفعلية بل هي معطوفة على قوله أعنده علم الغيب فهي داخلية في جبر الاستفهام  
وتسكون استفهامية خرجت مخرج الانكار قاله السفاقي اه كرخي (قوله ان غيره الخ) الجملة  
سادة مسددة مفعولي يرى على ما جرى عليه من كونه علمية وقوله من جلته حال مقدمة من العمل  
المفهوم من يعمل أي يعلم تحمل غيره عنه حال كون ذلك العمل من جلته أي من جملة الغيب  
اه شيخنا (قوله وهو الوليد بن المفيرة) أي كما قاله مقاتل وعليه الاكثر وقوله أو غيره أي كما قاله  
السدي انه العاصي بن وائل السهمي أو أبو جهل كما قاله محمد بن كعب اه كرخي وهذا الخلاف  
في بيان الذي تولى وأعطى قلدا لا واكدى واما الذي غيره وضمن له ان يحمل عنه العذاب فلم  
يذكرناه ثانيا عنه اه شيخنا (قوله بما) أي بالخبر الذي في محف الخ (قوله وابراهيم الذي وفي)  
في تخصيص ابراهيم بذلك أي بالوصف بالوفاء لاحتماله ما لم يحتمله غيره كالصبر على نار غرود حتى  
أناه جبريل حين التقى في النار فقال له ألك حاجة فقال اما الملك فلا وعلى ذبح الولد وعلى انه كان  
يشي كل يوم فرسهاير نادى بصفافان واقفه أكرمه والا نوى الصوم وتقديم موسى لان محفه وهي  
التوراة كانت أشهروا كثر عندهم اه بيضاوي وأما شخص هذين النبيين بالذكر لانه كان قبل  
ابراهيم وموسى يؤخذ الرجل بجزيرة غيره فأول من خالفهم ابراهيم اه سمين فقد روى عكرمة  
عن ابن عباس قال كانوا قبل ابراهيم يأخذون الرجل بذنب غيره فكان الرجل اذا قتل وظفر  
اهل المقتول بأبي القاتل أو ابنه أو أخيه أو عمه أو أخاه قتلوه حتى جاءهم ابراهيم فنهاهم عن ذلك  
وبلغهم عن الله ان لا تزوروا زورا أخرى اه خطيب (قوله ثم ما أمر به الخ) عبارة الخطيب  
الذي وفي اتم ما أمر به من ذلك تبليغ الرسالة واستقلاله بأعباء النبوة وقيامه بأضيافه وخدمته

وبيان ما (أن لا تزوروا زرة  
وزرا أخرى) إلى آخره وأن  
مخففة من الثقل أي أنه  
لا تحمل نفس ذنب غيرها  
(وأن) أي أنه (ليس للانسان  
الاماسي) من خير فليس له  
من سعي غيره الخير في

~~الاماسي~~

أعمالكم عبادة الاصنام

ودين الشيطان (لاحقة)

لا خصومة (بيننا وبينكم)

في الدين (الله يجمع بيننا)

وبينكم يوم القيامة (والله)

المصير) مصير المؤمنين

والكافرين ثم أمر الله بعد

ذلك بالقتال (والذين

يحتاجون في الله) بخاصمون

في دين الله يعني اليهود

والنصارى (من بعد

ما استحسب له) في الكتاب

ويقال لهم المشركون من

بعد ما استحسب له يوم الميثاق

(حجتهم راحضة) خصوصتهم

باطلة (عند ربهم وعليهم

غضب) محظ (ولهم عذاب

شديد) أشد ما يكون (الله

الذي أنزل الكتاب) جبريل

بالقرآن (بالحق) لبيان

الحق والباطل (والميزان)

بين فيه العدل (وما يدريك)

بما محمد ولم تدر (لعل الساعة

قريب) قيام الساعة يكون

قريبا (يستهل بها) بقيام

الساعة (الذين لا يؤمنون بها)

قيام الساعة وهو أوجهل

وأصحابه (والذين آمنوا) بمحمد

أياهم بنفسه وأنه كان يخرج كل يوم فيشئ فرمخاير نادضا فافقه كرمه والانوى الصوم  
وعن الحسن ما أمره الله تعالى بشئ الا وفيه وصبر على ما أمتهن به وما فاق من شئ وصبر على  
حرّ ذبح الولد وعلى حرّ النار ولم يستمن بمخلوق بل قال لجبريل عليه السلام لما قال له الا لا حاجة  
أما اليك فلا قال الضحالة وفي المنايا وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ابراهيم الذي  
وفي أربع ركعات من أول النهار وهي صلاة الفجر وروى الا أخبركم لم سمى الله خليله الذي وفي  
كان يقول اذا أصبح وأمسى فسبحان الله حين تمسون وحين تظهرون وقبل وفي سهام الاسلام  
وهي ثلاثون عشرة في التوبة الثابتون العابدون وعشرة في الاحزاب ان المسلمين والمسلمات  
وعشرة في المؤمنون قد أفلح المؤمنون انتهت (قوله وبيان ما الخ) يعني ان قوله لا تزوروا زرة  
محل الجريد لا من ما في قوله بما في صحف موسى ويجوز رفعه خبر المستدام مضمرا في ذلك أن لا تزور  
أو هو أن لا تزور ويجوز نصبه بفعل مضمرا هـ سمين وقوله إلى آخره المراد به فبأي الأعرابك تتقار  
وحمله أن التي ذكرت في هذا البيان إحدى عشرة مرة وهذا على قراءة الفتح في قوله وأن إلى ربك  
المنتهى إلى آخر ما به دها وهي مذكوره ثمان مرات وأما على قراءة الكسر في هذه الثمانية  
فيكون المراد بقوله إلى آخره ثم يحزاه الجزاء الا وفي فيكون البيان بالثلاثة الاول فقط هـ شيخنا  
(قوله وازرة) أي بلغت مبلغا تكون فيه حاملة للوزر هـ خطيب بأن تكون مكلفة فليس  
المراد الوزرة بأفعل لأنه ليس قيدا هـ شيخنا (قوله وان مخففة من الثقلية) واسمها هو ضمير  
الشان ولا تزوروا الخبر بروحى عبا النبي ليكون الخبر جملة فعلية متصرفة غير مقرونة بقدر كما تقدم  
تحريره في المسألة هـ سمين (قوله أي أنه) أي الحال والشان لا تحمل الخ (قوله أي أنه ليس  
للا انسان الخ) هذه مخففة أيضا ولم يفعل هنا بينا وبين الفعل لأنه لا يتصرف ومحلها الجر أو  
الرفع أو النصب لطفها على أن قبلها وكذلك محل وان سمين ولما نفى أن يضرها ثم غيره  
نفى أن يتفعه سعي غيره بقوله وأن ليس للانسان الخ اسمة شكل هـ هذا الحصر بالآية السابقة  
وأنبعناهم ذرياتهم بإيمان الخ وبالأحاديث الواردة كحديث اذ مات ابن آدم انقطع عمله الا من  
ثلاث إلى قوله أو ولد صالح يدعو له وأجيب بأن ابن عباس قال ان هذه الآية منسوخة بتلك  
وتعقب بأنها خبر ولا نسخ في الاخبار وبأنها على ظاهرها والدعاء من الولد دعاء من الوالد من  
حيث اكتسابه للولد وبأنها مخصوصة بقوم ابراهيم وموسى لانها حكماء لما في صحفهم وأما هذه  
الآية فلها ما سمعت هي وما سعي لها غير ما لم يصح ان لكل نبي وصلة شفة وهو انتفاع بعمل  
الغير ولو غير ذلك ومن تأمل النصوص وجد من انتفاع الانسان بعمله ما لا يكاد يحصى فلا  
يجوز أن تؤول الآية على خلاف الكتاب والسنة واجماع الامة وحديثها فإظهار أن الآية عامة  
قد خصصت بامور كثيرة هـ كرخي وفي الخازن وفي حديث ابن عباس دليل لمذهب الشافعي  
ومالك وأحمد وجماهير العلماء ان حج الصبي منعقد صحيح بثابت عليه وان كان لا يجزئه عن حجة  
الاسلام بل يقع تطوعا وقال أبو حنيفة لا يصح حجه وانما يكون ذلك عمره ثمانية على العبادة وفي  
الحديثين الآخرين دليل على أن الصدقة عن الميت تنفع الميت ويصله ثوابها ووجاع العلماء  
وكذلك أجمعوا على وصول الدعاء وقضاء الدين للنصوص الواردة في ذلك ويصح الحج عن الميت  
حجة الاسلام وكذا الواو سعي محج تطوع على الأصح عند الشافعي واختلف العلماء في الصوم اذا  
مات وعلمه صوم فالراجح جوازها عنه للأحاديث الصحيحة فيه والمشهور من مذهب الشافعي أن  
قراءة القرآن لا يصل للميت ثوابها وقال جماعة من أصحابه يصله ثوابها وفيه قال أحمد بن حنبل



عليه السلام والقرآن وقيام الساعة وهو أبو بكر وأصحابه (مشفقون منها) خائفون من قيام الساعة وأهلها وشداؤها (ويعلمون أنها) يعني قيام الساعة (الحق) الكائن (إلا أن الذين عمارون) يجادلون ويشكون (في الساعة) في قيام الساعة (لأن ضلال بعيد) عن الحق والهدى (الله لطيف بعباده) البر والفاجر ويقال لطف علمه بعباده البر والفاجر (يرزق من يشاء) يوسع على من يشاء بالمال (وهو القوي) بأرزاق العباد (العزيز) بالتقمة لمن لا يؤمن به (من كان يريد حشر الآخرة) ثواب الآخرة بعمله لله (فزدله في حشره) في ثوابه ويقال في قوته ونشاطه وحسنه في العمل (ومن كان يريد حشر الدنيا) ثواب الدنيا بعمله الذي اقترض الله عليه (ثبوته) نعطة (منها) من الدنيا وندفع عنه منها (وماله في الآخرة) في الجنة (من نصيب) من ثواب الله على الغير الله (أم لهم) اللهم لكفار مكة (شركاء) آلهة (شركواهم) اختاروا لهم (من الدين) ما لم يأذن به الله (ما لم يأمر الله به الكافرين) أباحهم وأباح به (ولو لا كلمة الفصل) الحق بتأخير العذاب

وأما الصلوات وسائر التطوعات فلا تصله عند الشافعي والجمهور وقال أحمد يصله ثواب الجميع والله أعلم وقيل أراد بالإنسان الكافر والمعنى ليس له من الخير إلا ما عمل هو فينبأ عليه في الدنيا بأن يوسع عليه في رزقه ويعافي في بدنه حتى لا يبقى له في الآخرة خير وقيل إن قوله وأن ليس للإنسان إلا ما سعى هو من باب العدل وأما من باب الفضل فبما أن يزيد الله ما يشاء من فضله وكرمه اه وفي الخطيب وقال ابن عباس هذا منسوخ الحكم في هذه الشريعة أي وإنما هو في صحف موسى وإبراهيم عليهم الصلاة والسلام بقوله الحقنا بهم ذر ياتهم فأدخل الأبناء الجنة بصلاح الآباء وقال عكرمة أن ذلك لقوم موسى وإبراهيم عليهم الصلاة والسلام وأما هذه الأمة فلمهم ما سعى وما سعى لهم غيرهم لما روي أن امرأة رفعت صبيها لوفات يارسول الله لهذا حج فقال نعم ولك أجر وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أر أي قتلت نفسها فهل لها أجر إن تصدقت عنها قال نعم قال الشيخ تقي الدين أبو العباس أحمد بن حنبل من اعتقد أن الإنسان لا ينتفع إلا بعمله فقد خرق الإجماع وذلك باطل من وجوه كثيرة أحدها أن الإنسان ينتفع بدعاء غيره وهو انتفاع بعمل الغير نأثم إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يشفع لأهل الموقف في الحساب ثم لأهل الجنة في دخولها ثالثها لأهل الكبائر في الخروج من النار وهذا انتفاع بسعي الغير رابعها أن الملائكة يدعون ويستغفرون لمن في الأرض وذلك منتفع بعمل الغير خامسها أن الله تعالى يخرج من النار من لم يعمل خيرا قط فبعض رحمته وهذا انتفاع بغير عملهم سادسها أن أولاد المؤمنين يدخلون الجنة بعمل آبائهم وذلك انتفاع ببعض عمل الغير سابعها قال تعالى في قصة العلامين النبيين وكان أبوهما صالحا فانتفع بصالح أبيهما وأبى من سعيهما نأثم إن الميت ينتفع بالصدقة عنه وبالعق بنص السنة والإجماع وهو من عمل الغير نأثم إن الحج المفروض يسقط عن الميت بحجم عليه بنص السنة وهو انتفاع بعمل الغير عاشرها أن الحج المنذور أو الصوم المنذور يسقط عن الميت بعمل غيره بنص السنة وهو انتفاع بعمل الغير حادي عشرها المدين قد امتنع صلى الله عليه وسلم من الصلاة عليه حتى قضى دينه أو بقضاء وقضى دين الآخر على بن أبي طالب وانتفع بصلاة النبي صلى الله عليه وسلم وهو من عمل الغير ثاني عشرها أن النبي صلى الله عليه وسلم لم قال لمن صلى وحده الأجر بل يتصدق على هذا فيصلى معه فقد حصل له فضل الجماعة بفعل الغير ثالث عشرها أن الإنسان تبرأ ذمته من ديون الخلق إذا قضاهما قاض عنه وذلك انتفاع بعمل الغير رابع عشرها أن من عليه تبعات ومظالم إذا حل منها سقطت عنه وهذا انتفاع بعمل الغير خامس عشرها أن الجار الصالح ينتفع في المحيا والممات كما جاء في الآثار وهذا انتفاع بعمل الغير سادس عشرها أن جليس أهل الذكر يرحم بهم وهو لم يكن منهم ولم يجلس لذلك بل لحاجة عرضت له والأعمال بالنيات فقد انتفع بعمل غيره سابع عشرها الصلاة على الميت والدعاء له في الصلاة انتفاع للميت بصلاة الحي عليه وهو عمل غيره ثامن عشرها أن الجمعة تحصل باجتماع العدد وكذلك الجماعة بكثرة العدد وهو انتفاع للبعض ببعض ثاسع عشرها أن الله تعالى قال أنبيه صلى الله عليه وسلم وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وقال تعالى ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات وقال تعالى ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض ولولا أن الله تعالى العذاب عن بعض الناس بسبب بعض وذلك انتفاع بعمل الغير عشرينها أن صدقة الفطر تجب على الصغير وغيره ممن يؤمنه الرجل فإنه ينتفع بذلك من يخرج عنه ولا سعى له فيها حادي عشرها أن الزكاة تجب في مال الصبي والمجنون وينتفع بذلك

(وان سعيه سوف يورى) أى  
يسير فى الآخرة (ثم يحزاه  
الجزء الاوفا) الاكل يقال  
خزنته سعيه وبسعيه (وان)  
بالفتح عطفًا وقرئ بالكسر  
استدنافا وكذا ما به سداها  
فلا يكون مضمون الجمل فى  
الصحف على الثانى (الى  
ربك المنة تهى) المرجع  
والمصير به سدا الموت  
فيحازيهم (وانه هو اضعفك)  
من شاء أفرجه (وابكى)  
من شاء أخزته (وانه هو  
أما) فى الدنيا (واحد)  
للبعث (وانه خلق الزوجين)  
الصنفين (الذكر والانثى  
من نطفة) منى (اذاعنى)  
تصب فى الرحم (وانه عليه  
النشأة) بالمد والقصر  
(الآخرى) الخلقة الاخرى  
للبعث بعد الخلقة الاولى  
(وانه هو أغنى) الناس  
بالكفاية بالاموال (واقفى)  
أعطى المال المتخذ

عن هذه الامنة (اقضى  
بينهم) افرغ من هلاكهم  
(وان الظالمين) الكافرين  
اباجهم والنجس به (لهم)  
عذاب اليم) وجميع (ترى  
الظالمين) الكافرين يوم  
القيامة (مشفقين) خائفين  
(مما كسبوا) مما قالوا  
وعملوا فى الكفر (وهو  
واقع) نازل (بهم) ما يحذرون  
(والذين آمنوا) بمحمد صلى  
الله عليه وسلم والقرآن

ولاسى له ومن تأمل العلم وجد من انتفاع الانسان بما لم يعمله مالا يكاد يحصى فكيف يجوز  
أن نتأول الآية الكريمة على خلاف صريح الكتاب والسنة واجماع الامة اه (قوله أى يصير  
فى الآخرة) أى يصير هوى ميزانه من غير من شئ فان قيل العمل كيف يرى اجيب بانه  
يرى على صورة جملة ان كان صالحا فيرى به الله أعماله الصالحة ليفرح بها ويحزن الكافر بأعماله  
السبية فيزداد غما اه خطيب (قوله ثم يحزاه) الضمير المرفوع عائد على الانسان والمنصوب  
عائد على سعيه والجزء مصدر مبين للنوع ويجوز ان يكون الضمير المنصوب للجزء ثم يفسر  
بقوله الجزء الاوفا فهو بدل منه أو عطف بيان له اه مبين (قوله الجزء الاوفا) تقدم أن الجزء  
مصدر وقال أبو البقاء هو مفعول يحزاه وليس مصدر لانه وصفه بالاوفا وذلك من صفة الجزى  
به لا من صفة الفعل قال السقا قسى لا يمنع ذلك من بقاء مصدره لان الفعل قد يوصف بذلك  
مبالغة اه كرخى (قوله يقال خزنته سعيه الخ) أشار به الى أن الجزء يتعدى بنفسه ويجزى  
الجزء كرخى (قوله وكذا ما به سداها) أى من قوله وانتهى هو اضعفك وابكى الى قوله وانتهى هو اضعفك  
عائد الاولى وقوله على الثانى أى الكسر أى لانه ابتداء كلام فيكون ما فى الصحف قد تم بيانه  
وانتهى عند قوله الجزء الاوفا اه كرخى (قوله الى ربك المنة تهى) أى منتهى الخلق ومصيرهم  
اليه فى الآخرة وهو يحازيهم باعمالهم وفى الخطاب بهذا وجهان أحدهما أنه عام تقديره وان  
الى ربك أيها السامع أو العاقل كائن من كان المنتهى فهو تهديد بليغ للسمى وحث شديد  
للمحسن ليقطع المسمى عن اساعته ويزداد المحسن فى احسانه الوجه الثانى ان الخطاب بهذا هو  
النبي صلى الله عليه وسلم فيكون فيه تسلية له صلى الله عليه وسلم والمعنى لا تحزن فان الى ربك  
المنتهى وقيل فى معنى الآية منه آية بدء المنة والى انتهاء الآمال اه خازن والمناصب للصنيع  
الشارح حيث قال فيحازيهم هو الثانى وبعد ذلك فى الكلام وقفه من حيث ان هذا الخطاب  
من جملة ما فى صحف موسى وابراهيم فالمناسب أن يكرر الخطاب به موسى وابراهيم على  
النزيب تأمل (قوله المرجع والمصير) أى الرجوع فالمنتهى مصدر مسمى بمعنى الانتهاء اه  
(قوله أفرجه) أشار به الى أن المراد اضعفك حقيقة وانتهى الفرح وان البكاء كذلك وانتهى الحزن  
وان كلام من الفعلين حذف مفعوله قال الحسن اضعفك أهل الجنة فى الجنة وابكى أهل النار فى  
النار وقيل ان الفعلين من الافعال اللازمة كقوله والله يحى ويميت وهذا يدل على ان ما يعمل  
الانسان فى قبضته وخلقه حتى اضعفك والبكاء اه كرخى (قوله الصنفين الذكر والانثى) أى  
من كل حيوان ولم يرد آدم وحواء لانهم لم يخلقوا من نطفة وهذا ايضا من جملة المتضادات  
الواردة على النطفة فبعضها يخلق ذكر وبعضها يخلق أنثى ولا يصل اليه فهم الطبائعين الذين  
يقولون من البرد والطوبة فى الانثى فرب امرأة أحر وأبيض مزاجا من الرجل فان قيل  
ما الحكمة فى قوله تعالى وأنه خلق ولم يقل وأنه هو خلق كما قال وأنه هو اضعفك وابكى فالجواب  
أن اضعفك والبكاء رجايتوهم انهما يفعل الانسان وكذا الامانة والاحياء وان كان ذلك  
التوهم فيه ما بعد لكن رجايتوهم به جاهل كما قال من حاج ابراهيم أنا احى واميت فأكد  
ذلك بالفصل وأما خلق الذكر والانثى من النطفة فلا يتوهم أحد أنه يفعل أحدهم الناس فلم  
يؤكدهم الفصل اه كرخى (قوله وأل عليه النشأة الاخرى) أى يحكم الوعد فانه قال انافحن  
نحى ونميت لاجل العقل ولا الشرع اه خطيب (قوله بالمد والقصر) بهيئتان (قوله واقفى)  
قال الزمخشري أعطى القسية وهى المال الذى تأتله وعزمت أن لا يخرج من يدك قال

قنية (وأنه هورب الشعري)  
هو كوكب خاف الجوزاء  
كانت تعبد في الجاهلية  
(وأنه أهلك عادا الأولى)  
وفي قراءة بادغام التنوين في  
اللام وضعا بلاه مزه  
قوم هود والآخرى قوم صالح  
(وئودا) بالصر ص اسم  
للأب وبلا صرف للقبيلة  
وهو معطوف على عادا (فما  
أبقى) منهم أحدا (وقوم  
نوح من قبل) أي قبل عاد  
وئود

(وعملوا الصالحات) فيما  
بينهم وبين ربهم وهو أبو بكر  
واصحابه (في روضات الجنات)  
في رياض الجنة (لهم  
ما يشاؤون) ما يمتنون  
ويشتهون (عند ربهم) في  
الجنة (ذلك) الجنة (هو  
الفضل الكبير) المن العظيم  
(ذلك) الفضل (الذي) بشر  
الله عباده (في الدنيا) الذين  
آمنوا) بعهد والقرآن  
(وعملوا الصالحات) فيما بينهم  
وبين ربهم (قل) لهم  
يا محمد لا يحابك ويقال  
لأهل مكة (لا أسألكم عليه)  
على التوحيد والقرآن  
(أجرا) جملا (الامودة في  
القربى) الأار تودوا قرابتي  
من بعدى ويقال الآن  
تتقرى إلى الله بالتوحيد في  
قول الحسن البصري وفي  
قول الفراء تتقرى إلى الله  
بالنوبة (ومن يقرض)

الجوهري قنى الرجل يبقى قنى مثل غنى يبقى غنى ثم يتعدى بتغيير الحركة فيقال قنيت له مالا  
كسبته وهو فظير شترت عنه بالكسر وشتره الله بالتخ فاذا دخلت عليه الهزمة والتضعف  
اكتسب مفعولا ثانيا فيقال أقناه الله مالا وقناه أي أكسبه إياه وحذف مفعول أغنى  
وأقنى لأن المراد نسبة هذين الفعلين إليه وحده وكذلك في باقيها وألف أقنى عن ياء لأنه من  
القنية وقيل أقنى أرضى قال الراغب والحقيقة أنه جعل له مالا قنية وقنيت كذا وأقنيتة اه  
سمين (قوله قنية) وهو الذي يدوم عند الإنسان اه (قوله رب الشعري) الشعري في لسان  
العرب كوكبان يسمى أحدهما الشعري العبور وهو المراد في الآية المذكورة فان خزاعة كانت  
تعبد هارون عبادتها أبو كبشة رجل من ساداتهم وقال لان النجوم تقطع السماء عرضا والشعري  
تقطعها طولا فهي مخالفة لها فعبدها وعبدها خزاعة وحمير أبو كبشة أحد أجداد النبي صلى  
الله عليه وسلم من قبل أمهاته ولذلك كان مشركا قريش يسمون النبي صلى الله عليه وسلم لم ابن  
أبي كبشة حين دعا إلى الله تعالى وخالف أديانهم تشبيها بذلك الرجل في أنه أحدث دينا غير  
دينهم وهي تطالع بعد الجوزاء في شدة الحر وتسمى الشعري اليمانية والثاني الشعري الغميمة  
بغين معجمة مضمومة وميم مفتوحة وصادمه ملة من الغصن يفتحون وهو سبلان دمع الذين  
اه من الخطيب والشهاب (قوله بادغام التنوين) أي به - دقابه لاما وقوله في اللام أي لام  
التعريف وقوله وضعا أي ينقل حركة هـ مزه أولى إليها وحذفها وقوله بلاه مزه أي للواو التي بعد  
اللام المدغم فيها وبقي قراءة ثالثة وهي هذه القراءة بعينها ولكن تقاب الواو المذكورة هـ مزه  
ساكنة فاقرا آت ثلاث وكلها سبعة والتي في الشرح لنافع وأي عمرو والتي ذكرناها لقانون  
والقراءة المشهورة للباقي اه شيخنا وعبارة الخطيب وقرأ نافع وأبو عمرو بتشديد اللام بعد الدال  
المفتوحة نقلا وهم قالون الواو ساكنة بعد اللام والمباقون بتنوين الدال وكسر التنوين  
وسكون اللام وبعد هاهمزة مضمومة انتهت (قوله هي قوم هود) وسميت أولى لتقدمها في  
الزمان على عاد الثانية التي هي قوم صالح وهي ثمود وفي القرطبي وقال ابن اسحق هـ ما عادا  
فالاولى أهلك بالريح الصرص ثم كانت الاخرى فأهلك بصيحة وقيل عاد الاولى هو عاد  
ابن ارم بن عوص بن سام بن نوح وعاد الثانية من ولد عاد الاولى والمعنى متقارب وقيل ان عادا  
الاسيرة الجبارون وهم قوم هود اه وقال في سورة القبر وقيل هما عادان فالاولى هي ارم قال  
الله عز وجل وأنه أهلك عادا الاولى فقيل لعقب عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح عاد ثم قيل  
للاولين منهم عاد الاولى وارم تسمية لهم بآدم جد هم ولبن بعدهم عاد الاخيرة وقال معمر ارم  
اليه مجمع عاد وئود وكان يقال عاد ارم وعاد وئود وكانت القبائل تنسب إلى ارم ذات العماد اه  
وهذا التقدير هو الموافق لظاهر الآية ولصنيع الشارح وفي البيضاوي وأنه أهلك عادا الاولى  
القدماء لانهم أول الامم هـ كما بعد قوم نوح عليه السلام وقيل عاد الاولى قوم هود وعاد الاخرى  
ارم اه وقوله القدماء أشار به إلى أنه ليس هناك عادان احدهما أقدم من الاخرى حتى يكون  
وصف احدهما بالاولى للاحتراز عن عاد الاخيرة بل ليس هناك الا عاد واحدة هي اعقاب  
عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح والمراد بأوليتهم تقدم هـ لا كهـ على هلاك من بعدهم اه  
زاده وهذا الذي ذكره زاده بعيد من ظاهر الآية تأمل (قوله وهو معطوف على عاد) أشار به  
إلى رد قول من جعل له منصوبا بقوله فما أبقى لأن ما بعد الفاء لا يعمل فيما قبلها لا تقول زيدا  
فضربت وأكثرتهمين ينصب ما قبل الفاء بما بعدهما وقال أبو البقاء وئود منصوب بفعل

أهل كنهانهم (انهم كانوا هم)  
أظلم وأطغى) من عاد وعود  
اطول لبث فوج فلبث فيهم  
ألف سنة الاخسين عاما وهم  
مع عدم ايمانهم به يؤذونه  
ويضربونه (والمؤثفة)  
وهي قري قوم لوط (اهوى)  
اسقطها بعد رخصها الى  
السما مقلوبة الى الارض  
بأمره جبريل بذلك (فغشاها)  
من الحجارة بعد ذلك (ماغشى)  
أبهم تهويلا وفي هود فيهم ما  
عالبها سافلها وأمطرنا عليها  
حجارة من سجيل (فبأى)  
الآء ربك) أنعمه الدالة على  
وحدانيته وقدرته (تتارى)  
تشكك أيها الانسان أو  
تكذب (هـ ذا) محمد  
(نذير من النذر الاولى)  
من ذنهم أي رسول كالرسل  
قبله أرسل اليكم كما أرسلنا  
الى أقوامهم

يكتسب (حسنة نزلت فيها  
حسننا) تسعا (ان الله غفور)  
لن ناب (شكور) يشكر  
اليسير ويجزى الجزيل (أم  
يقولون) بل يقولون (افترى)  
اختلق محمد (على الله كذبا)  
فاغتم بذلك رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فقال الله عز  
وجل (فان شأ الله يحتم) يربط  
(على قلبك) ويقال يحفظ  
قلبك (ويعم الله الباطل)  
يهلك الله الشرك وأهله  
(ويحق الحق بكلماته) يظهر  
دينه الاسلام بتحقيقه (انه

مضمراى وأهلك عودا كما صنع الشيخ المصنف فيما بعده ولا يعمل فيه فما أتى لاجل حرف النفي  
لان له الصدر فلا يعمل ما بعده فيما قبله ويجوز أن يعطف على عادا اه كرخي (قوله أهل كنهانهم)  
صوابه أهل كنهانهم ومراده بهذا التنبيه على ان نصب قوم نوح بفعل محذوف كما قبل ولا حاجة اليه  
فهو معطوف على ما قبله اه شيخنا (قوله انهم كانوا هم أطلم وأطغى) يحتمل أن يكون الضمير  
لقوم نوح خاصة وان يكون لجميع من تقدم من الامم الثلاثة وقوله هم كانوا هم يجوزى هم أن  
يكون نأ كيدا وان يكون فصلا ويعد أن يكون بدلا والمفضل عليه محذوف تقديره من عاد  
وتعود على قولنا ان الضمير لقوم نوح خاصة وعلى القول بان الضمير لكل يكون التقدير أطلم  
وأطغى من غيرهم والمؤثفة كنه منصوب باهوى وقدم لاجل الفواصل وقوله ماغشى تقوله  
ما وحي في الابهام وهو المفعول الثاني ان قلنا ان التضخيم للتعدي وان قلنا انه للبالغة والتكثير  
فتكون مافاعلا كقوله فغشهم من الميم ماغشهم اه سمين (قوله يؤذونه ويضربونه) أى حتى  
يغشى عليه فاذا أفاق قال رب اغفر لقومى فانهم لا يعلمون اه كرخي (قوله والمؤثفة) أى  
المنقلة فان الائتفال الانقلاب اه شيخنا (قوله مقلوبة الى الارض) حال من الضمير المنسوب  
في أسقطها وقوله الى الارض متعلق بأسقطها اه شيخنا (قوله فغشاها) أى البسها وكساها  
والفاعل ضمير يعود على الله وقوله ماغشى مفعول به اه شيخنا (قوله أبهم تهويلا) أى غشاها  
أمر أعظم من الحجارة المنسودة وغيرهما لا تنسح العقول وصفه اه خطيب (قوله وفي هود  
فجعلنا الخ) غرضه بهذا تفسير ما هنا بما في هود وان كان كلامه فيه تساهل فان التلاوة في هود فلما  
جاء أمرنا جعلنا عالبها سافلها الخ اه شيخنا وأما الذى في الشارح فهو صورة ما في الخبر على ما في  
بعض النسخ من التعبير بعليهم بضمير الجمع بدل عالبها الثابت في أكثر النسخ تأمل (قوله فبأى)  
الباء ظرفية متعلقة بتمارى اه سمين (قوله تشكك) إشارة الى ان التفاعل مجرد عن  
التعدد في الفاعل والمفعول للبالغة في الفعل فلا حاجة الى تكاف ما قبل ان فعل التمارى للواحد  
باعتبار تعدد متعلقة وهو الالاء التمارى فيها اه شهاب (قوله أيها الانسان) أى على الإطلاق  
وعن ابن عباس انه الوليد بن المغيرة أو الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد غيره فيومن  
باب الالهات والتهيج والتعريض بالغيب والاول أظهر لقوله تعالى في الرحمن فبأى الآء ربك  
تكذبان قاله الطبري وقال ابن عادل الصحيح العموم لقوله تعالى يا أيها الانسان ما غرك ربك  
الكريم وقوله وكان الانسان أكثر شيء جدلا والمعدودات وان كانت نعمة ونقمة ماها آلاء  
من قبيل ما في نعمة من العبر والمواعظ للتعبرين وايضا حمله على الكلام على غطين  
وكل غط مشتعل على نعم ونقم اما النمط الاول فن قوله والنقم اذا هوى الى قوله لقد رأى من  
آيات ربه الكبرى من النعماء التي دونها كل نعم ومن قوله أفرأيتم اللات والعزى الى قوله ام  
للا انسان ما تمنى مشتعل على النقم التي دونها كل نعم واما النمط الثاني فابتداءه من قوله لم  
ينبأ بما في مصف موسى الى قوله وأنه هورب الشعرى في بيان النعم الجسيمة ومن قوله وأنه أهلك  
عاد الاولى الى قوله فغشاها من النقم اه كرخي (قوله هذا نذير من النذر الاولى) هذا اما  
إشارة الى القرآن والنذير مصدر أو الى الرسول صلى الله عليه وسلم والنذير بمعنى المنذر وأما  
كان فالتموين للتعظيم ومن متعلقة بمحذوف هونعت لنذير مقرر له ومتضمن للوعيد أى هذا  
القرآن الذى تشاهدونه نذير من قبيل الانذارات المتقدمة التي معتم عاقبتها أو هذا الرسول  
منذر من جنس المنذرين الاولين والاولى على تأويل الجماعة لمراعات الفواصل والافسكان

(أزفت الآزفة) قربت  
القيامة (ليس لها من دون  
الله) نفس (كاشفة) أي  
لا تكشفها وتظهرها إلا هو  
كقوله لا يجيبها لوقتها إلا هو  
(أفمن هذا الحديث) أي  
القرآن (تجهون) تكذبا  
(وتضضكون) استهزاء  
(ولا تكون) لسماع وعده  
وعبده (وأنتم سامدون)  
لا هو غافلون عما يطلب  
منكم (فاعبدوا الله) الذي  
خلقكم (واعبدوا) ولا تسجدوا  
للأصنام ولا تعبدوها

{سورة القمر}

مكية الأسبعم الجمع الآية  
وهي خمس وخمسون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم  
أقتربت الساعة) قربت  
القيامة (وانشأ القمر)  
انفلق فلقين على أبي قبيس  
وقعقعان آية له صلى الله  
عليه وسلم

صحيح

علم ذات الصدور) بما

في القلوب من الخير والشر

(وهو الذي يقبل التوبة

عن عباده ويعفو عن

السيئات ويعلم ما تفعلون)

من الخير والشر) ويستجيب

الذين آمنوا) يغفر للذين

آمنوا معه وعليه السلام

والقرآن (وعلموا الصالحات)

فيما بينهم وبين ربهم

(وبزيدهم من فضله)

بكرامته الثواب والكرامة

في الجنة ويقال رؤية الله

مقتضى الظاهر أن يقال الأول وقد علمت أحوال قومهم المنذرين اه أبو السعود (قوله أزفت  
الأزفة قربت القيامة) الموصوفة بالقرب في قوله اقتربت الساعة اه خطيب يعني أن اللام في  
الأزفة لا عهد للأجنس ثلاثين لوال كلام عن الفائدة إذ لا معنى لوصف القريب بالقرب كما قيل  
ولذا قيل أن الأزفة علم بالغلبة للساعة هنا وفيه نظر لأن وصف القريب بالقرب يفيد المبالغة  
في قربه كما يدل عليه الافتعال في اقتربت فتأمل اه شهاب وفي المصباح أزف الرحيل  
أزفا من باب تعب وأزوا وأضاد فأزف وأزفت الأزفة دنت القيامة اه (قوله كاشفة)  
يجوز أن تكون وصفا وأن تكون مصدرا فإن كان وصفا احتمل أن تكون التأنيت لأجل أنه  
صفة لمؤنت محذوف فقيل تقديره نفس كاشفة أحوال كاشفة واحتمل أن تكون التاء للمبالغة  
كعلامة ونسابة أي ليس لها أنسان كاشفة أي كثير الكشف وإن كان مصدرا فهو كالمبالغة  
والعاقبة وخاتمة الاعين ومعنى الكشف هنا ما من كشف الشيء أي عرف حقيقة كقوله  
لا يجلبها لوقتها إلا هو وأما من كشف الضمير أي أزاله أي ليس لها من ينزله أو يفهمها عند مجيئها  
غير الله تعالى لكنه لا يفعل ذلك لأنه سبق في علمه أنها تقع ولا بد اه معين (قوله أفمن هذا  
الحديث الخ) متعلق بتجهون ولا يجي فيه الأعمال لأن من شرط الأعمال تأخر المأمول عن  
العوامل وهو هنا مقدم وفيه خلاف بعيد وعليه تخرج الآية الكريمة فان كلاما من قوله تجهون  
وتضضكون ولا تكون يطلب هذا الجازم من حيث المعنى اه معين (قوله تكذبا) قيد به لأن  
التجيب قد يكون استحسانا وكذا قوله استهزاء اه شهاب (قوله وأنتم سامدون) هذه الجملة  
يحتمل أن تكون مستأنفة أخبر الله عنهم بذلك ويحتمل أن تكون حالا أي انتفي عنكم البكاء  
في حال كونكم سامدين والسعد وقيل الاعراض وقيل الله وقيل الجود وقيل الاستكبار وقال  
أبو عبيدة السعد الفناء باع حير يقولون يا جارية اسمدى لنا أي غنى لنا وقال الراغب السامد  
اللاهى الرفع رأسه من قولهم بعير سامد في مسيره وقيل سمدرأسه وجسده أي استأصل شعره  
اه معين وفي المختار السامد اللاهى وبابه دخل اه (قوله فاعبدوا الله) يحتمل أن يكون المراد  
به مصود التلاوة وأن يكون المراد به مصود الصلاة بقوى الاحتمال الأول ماوى عكرمة عن ابن  
عباس أن النبي سجد في النجم وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والانس وعن عبد الله  
ابن مسعود قال أول سورة أنزلت فيها السجدة النجم اه خطيب (قوله واعبدوا) أي اعبدوه  
وهو من عطف العام على الخاص وقوله ولا تسجدوا للأصنام الخ مأخوذ من لام الاختصاص  
ومن السياق اه شهاب

{سورة القمر}

(قوله الآية) آخرها ويولون الدبر وجميع آيات السورة فواصلها على الراء الساكنة اه شيخنا  
(قوله قربت القيامة) أشار به إلى أن الفعل المشتمل على الزوائد بمعنى الفعل المجرد وإلى ما يزيد  
للمبالغة لأن زيادة البناء تدل على زيادة المعنى اه شيخنا (قوله فلقين) مصدر عددي من باب  
ضرب اه شيخنا لكن هذا لا يناسب قوله على أبي قبيس الخ وإنما يناسب أنه تشبة فلقه بالسكر  
كتقطعة وزنا ومعنى فإن الذي انحط عليه كلام الحفاظ ابن حجر كما نقله عنه في المواهب أن  
الانشقاق لم يقع إلا مرة واحدة وإن رواية مرتين مؤولة مصروفة عن ظاهرها وذكر أيضا  
أن الانشقاق كان قبل الهجرة فهو خمس سنين ثم قال نفسه ما يذكره بعض القصص أن القمر  
دخل في جيب النبي صلى الله عليه وسلم ولم يخرج من مكانه فليس له أصل كما حكاه الشيخ بدر



وقد سئلها فقال اشهدوا

رواه الشيخان (وان يروا)

أي كفار قريش (آية)

معجزة له صلى الله عليه وسلم

(يَرْضُوا وَيَقُولُوا) هذا

(مهر مستقر) قوى من المرة

القوة أودأتم (وكذبوا)

النبي صلى الله عليه وسلم

(وانبعوا أهواءهم) في

الباطل (وكل أمر) من

الخبر والخبر (مستقر)

بأهل في الجنة أو النار (واقدر

جاءهم من الأنباء) اخبار

أهل الألف الامم المكذبة رسلهم

(ما فيه مزدجر) لهم اسم

مصدر أو اسم مكان والدال

بدل من ناء الافتعال وازدجرته

وزجرته نهيته بغاظة وما

موصولة أو موصوفة (حكمة)

~~موصولة~~ (والكافرون) أبوجهـل

واصحابه (لهم عذاب شديد

ولو بسط الله الرزق) وسع

الله المال (لعباده) على

عباده (لبغوا) اطغوا

وتطاولوا (في الارض

ولكن ينزل) يوسع (بقدر

ما يشاء) على من يشاء (انه

بعباده) بصـلاح عباده

(خبير بصير) بأعمالهم

(وهو الذي ينزل الغيث)

يعني المطر (من بعد ما قنطوا)

أي أسوا من المطر) وينشر

رحمته (ينزل رحمته) يعني

المطر (وهو الولي) بأمر

عاما بعام (الجيد) المحمود في

فعاله (ومن آياته) من علامات

الدين الزركشي عن شيخه العماد بن كثير اه وفي القرطبي وقال بعضهم لم يقع انشقاق القمر  
بعدوه ومنظر رأى اقتراب قيام الساعة وانشقاق القمر وان الساعة اذا قامت انشقت السماء بما  
فيها من القمر وغيره وكذا قال القشيري وذكر الماوردي ان هذا قول الجمهور وقال لانه اذا  
انشق ما بقي أحد الاراء لانه آية والناس في الآيات سواء وقال الحسن ان اقتربت الساعة فاذا  
جاءت انشق القمر بعد النقطة الثانية وقبل انشق القمر رأى وضع الامر وظهور العرب  
تضرب بالقمر مثلاً فيوضع وقبل انشقاق القمر زوال الظلمة عنه بطولوعه في اثنائها كما يسمى  
الصبح فلما انقضى لاق الظلمة عنه وقد يعبر عن انقضاء لاقه بانشقاقه فأت وقد ثبت بنقل الآحاد  
العدل ان القمر انشق بمكة وهو ظاهر التنزيل ولا يلزم أن يستوى الناس فيه لانه آية ليلية وانها  
كانت باستدعاء النبي صلى الله عليه وسلم من الله تعالى عند التحدي اه (قوله وقد سئلها) جملة  
حالية من آية أي سأله قريش أن ينال القمر فلقين كما في رواية وان يأتيهم بالآية ولم يقدوها  
بكونها فاق القمر اه شيخنا (قوله يرضوا) أي عن تأملها والاعمان بها اه كرخي (قوله  
قوى أودأتم) هذان قولان من أربعة حكاهما السمين والثالث منها ان معناه ما زادها لا يبقى  
والرابع ان معناه شديد المارة قال الزخشي أي مستبشع عندنا من على لهواتنا لا نقد ران  
نسيغه كما لا نسيغ المر اه (قوله وكذبوا واتبعوا) ذكرهذين بلفظ الماضي للشعار بانهما  
من عادتهم القديمة اه يضاهي أي مع أن الظاهر المضارع لكونهما معطوفين على يرضوا  
اه زاده (قوله وكل أمر مستقر) مبتدأ وخبر والجملة استئناف مسوق لاقساطهم مما علقوا  
به أما نبيهم الفارغة من عدم استقرار أمره صلى الله عليه وسلم حيث قالوا مهر مستقر ببيان ثباته  
ورسوخه أي وكل أمر من الامور مستقر أي منتهى الى غاية يستقر عليها لا محالة ومن جعلتها أمر  
النبي صلى الله عليه وسلم لم فيصير الى غاية يتبين عندها حقيقة وعلو شأنه وإيهام المستقر عليه  
للتنبية على كمال ظهور الحال وعدم الحاجة الى التصريح به وقيل المعنى كل أمر من أمرهم  
وأمره صلى الله عليه وسلم مستقر أي سبب ويستقر على حالة خذلان أو نصر في الدنيا أو شقاوة  
أو معادة في الآخرة اه أبو السعود (قوله مستقر بأهله) كأن الباء بمعنى اللام أي مستقر  
لأهله والمراد مستقر أثره وهو الثواب والعقاب لأهله وهم العالمون في الدنيا للخير أو  
الشر فكل عامل يرى في الآخرة أثر عمله تأمل (قوله مزدجر) يجوز أن يكون فاعلاً بقرينه لان  
فيه وقع صلة وان يكون مبتدأ وفيه الخبر والدال بدل من ناء الافتعال وقد تقدم ان ناء الافتعال  
تقلب دالاً بعد الزاي والدال لان الزاي حرف مجهور والتاء حرف مهموس فأبدلوا  
الى حرف مجهور قريب من التاء وهو الدال ومزدجر هنا اسم موصوف لدرأى ازدجار أو اسم مكان أي  
موضع ازدجار وقري مزدجر بقلب ناء الافتعال زايًا وادغامه وقرأ زيد بن علي مزجر اسم فاعل  
من أزجر أي صار ذا زجر كأن عشب أي صار ذا عشب اه سمين (قوله أراهم مكان) أي على  
ان في تجريدية والمعنى انه في نفسه موضع ازدجار اه أبو السعود (قوله ومأموصولة أو  
موصوفة) وهي فاعل بجاء ومعناها أنباء وخبار ومن الانباء حال منها وقوله فيه خبر مقدم  
ومزدجر مبتدأ مؤخر والجملة صلته اه شيخنا والمعنى ولقد جاءهم أنباء وخبار فبازدجار أي  
انتهاء عن الكفر أو هي محل الازدجار أي الانتهاء (قوله حكمة بالغة) فيه وجهان أحدهما انه  
بدل من ملأه مزدجر كأنه قيل ولقد جاءهم حكمة بالغة من الانباء وحقيقة ذلك يكون بدل كل من  
كل أو بدل اشتمال الثاني أن يكون خبر مبتدأ مضمرة أي حكمة أي ذلك الذي جاءهم ويجوز

خبر مبتدأ محذوف أو بدل من  
 ما أو من مزدجر (بالغة) نامة  
 (فما تن) تنفع فيهم (النذر)  
 جمع نذير يعني منذر أي  
 الأمور المندرة لهم وما للنفى  
 أولا استفهام الانكار أي وهي  
 ع- إلى الثاني مفعول مقدم  
 (فتول عنهم) هو فائدة  
 ما قبله وتم به الكلام (يوم  
 يدع الداع) هو امرأفيل  
 وناصب يوم يخرجون بعده  
 (إلى شيء نكر) بضم الكاف  
 وسكونها أي منكرو تنكره  
 النفوس لشدة وهو الحساب  
 (خاشعا) ذابلا وفي قراءة  
 خشعا بضم الخاء وفتح الشين  
 مشددة (أبصارهم) حال من  
 فاعل (يخرجون) أي الناس  
 (من الاجداث) القبور  
 (كانهم جراد منتشر)  
 لا يدرون أين يذهبون من  
 الخوف

وحداثته وقدرته (خلق  
 السموات والارض وما بث)  
 نشر (فيهما) ما خلق في الارض  
 (من دابة) كاه آية لكم (وهو  
 على جهنم) على احياهم  
 (اذا شاء) قد يروا أصابكم من  
 مصيبة) ما تصابون في أنفسكم  
 (فيما كسبت أيديكم) فيما  
 جنت أيديكم بصيبيكم (ويعفو  
 عن كثير) من الذنوب ولا  
 يحجزكم به (وما أنتم بهجرين  
 في الارض) بفائتين من  
 عذاب الله (وما لكم من دون  
 الله) من عذاب الله (من

أن يكون خبر السكندر مرسى متروك في حكمه بالنصب حال من ما قال الزمخشري فان قلت ان  
 كانت ما موصولة ساغ لك أن تنصب حكمه بالغة حالا فكيف تدحل ان كانت موصوفة وهو  
 الظاهر قلت تخصصها بالصيغة فيحسن نصب الحال عنها اه وهو سؤال واضح جدا اه سمين  
 (قوله خبر مبتدأ محذوف) هو ضمير عائذ على ما والتقدير هي أي الانباء التي جاءتهم حكمه  
 بالغة اه (قوله بالغة نامة) عبارة البياض بالغة غايتهما لا حل فيها اه وقوله غايتهما أي مفعول  
 بالغة محذوف وقدر بلوغ الحكمة إلى غايتهما لا حل فيها اذ المعنى بلوغها غاية الاحكام فالحال  
 عدم مطابقتها للواقع أو عدم جريانها على نفع الحكم الالهية اه شهاب (قوله فما تن النذر)  
 لا ترسم الباء هنا بعد الذنون اتباعا لرسم المحقق ووجهه لتباعد الرسم للفظ وهي في اللفظ قد  
 حذفت لالتقاء الساكنين وقوله يوم يدع الداع لا ترسم في العين واو اتباعا لخط المصحف الامام وقوله  
 الداع لا يرسم في العين ياء لانها من يأت الزوائد وهي لا تثبت في الخط وان كان في اللفظ يصح  
 اثباتها وحذفها كما قرئ مما في السبع وكذا قوله فيما بأي مهطعين إلى الداع لا ترسم فيه الباء  
 لما ذكره شيخنا (قوله أي الأمور المندرة لهم) كاحوال الامم السابقة أي ما وقع لهم من  
 العذاب الذي بلغ قرب شأوتها معوا به اه شيخنا (قوله مفعول مقدم) أي مفعول به ان كان  
 المعنى فأى شيء من الأشياء المافعة تن النذر أي تحذره وتكسبه ومفعول مطلق ان كان المعنى  
 فأى أغلغلت النذر اه شيخنا (قوله فتول عنهم) قال أكثر المفسرين فسختم آية السيف  
 وقال الرازي ان قول المفسرين بالسخ في هذه الآية ليس بشيء بل المراد منها لا تتناظرهم  
 بالكلام اه خطيب (قوله هو فائدة) أي نتيجة ما قبله وهو قوله فما تن النذر اه شيخنا وفي  
 الكرخي قوله هو فائدة ما قبله وهو فما تن النذر وفيه إشارة إلى ربط الآيات وان هذه الفاء  
 نتيجة الكلام السابق وفي مدخلها معنى المتاركة والمؤدعة لان الاذكار اغما يفيد اذا انتفع  
 به المندرا اه (قوله يوم يدع الداع) منسوب اما بإذ كرمضه او هو أقربها والله ذهب الرمانى  
 والزمخشري واما يخرجون بعده والله ذهب الزمخشري أيضا واما بقوله فما تن ويكون قوله  
 فتول عنهم اعتراضا واما منصوب بقوله بقول الكافرون وفيه بعد لبعده منه واما منصوب  
 بقوله فتول عنهم وهو ضعيف جدا لان المعنى ليس أمره بالتولية عنهم في يوم النفخ في الصور  
 وحذفت الواو من يدع خطأ تبعاللفظ كما تقدم في تن وعج الله الباطل وشبهه وحذفت الباء من  
 الداع بالغة في التخفيف اجراء لا يجري ما عاقبها وهو التكوين فكما تحذف الباء مع التكوين  
 كذلك مع ما عاقبها اه سمين (قوله هو امرأفيل) تقدم له في سورة ق انه قيل امرأفيل  
 وقيل جبريل وان الذي يقوله في دعائه ونذائه أيتهما العظام الدابة والواصل المتقطعة والعموم  
 المتفرقة والشعور المتفرقة ان الله يأمر كن أن تحجز عن لفصل القضاء اه (قوله وناصب يوم  
 يخرجون بعده) أي وجهه يخرجون مستأنفة اه شيخنا (قوله بضم الكاف وسكونها)  
 سبعين (قوله وفي قراءة) أي سبعة خشعا اه (قوله حال) أي خاشعا حال وابصارهم  
 فاعل به ونسب الخشوع اليها لانه يظهر فيها أكثر من ظهوره على بقية البدن اه شيخنا  
 (قوله أي الناس) أي مطلقا مؤمنهم وكافهم وقوله من الاجداث جمع جثث بفتح  
 كسر وافتراش اه شيخنا (قوله كانهم جراد منتشر) أي في الكثرة والتباعد والانتشار  
 في الامكنة اه بياضاي (قوله لا يدرون أين يذهبون) عبارة القرطبي كانهم جراد منتشر  
 مهطعين إلى الداع وقال في موضع آخر يوم يكون الناس كالفراس المشوث فهم ماصفتان

والخبرة والجملة حال من فاعل

يخرجون وكذا قوله (مهطعين) أي مسرعين مادين أعناقهم (إلى الداع بقول الكافرون) منهم (هذه يوم عسر) أي صعب على الكافرين كما في المذبذب عسير على الكافرين (كذبت قبلهم) قبل قريش (قوم نوح) تأنيث الفعل (لأنهم قوم) (وكذبوا عبدنا) نوحا (وقالوا يحنون وازدجر) أي انتهروه بالسب وغيره (فدعاه أني) بالفتح أي باني (مغلوب) فانتصر وفتحنا (بالتخفيف والتشديد) أبواب السماء

ولي) قريب بفتحهم (ولا نصبر) مانع عنهم من عذاب الله (ومن آياته) من علامات وحدانيته وقدرته (الجوار) يعني السفن (في البحر) كالإعلام (أن بشأ) يسكن الریح التي تحوى بها السفن (فقطالين) فيصرون (رواكد) ثوابت (على ظهره) على ظهر الماء (أن في ذلك) فيما ذكرت من السفن (لآيات) له - لآيات وعبرا (لتكل صبار) على الطاعة (شكور) بنعم الله (أوبو يعقن) يهلكن يعني السفن في البحر (عسا كسبوا) بمعصية أهلهم (وبهف عن كثير) لا يجازيهم به (وبهلم) لكي يعلم (الذين يجادلون في آياتنا) يكذبون بمحمد

في وقتين مختلفين أحدهما عند الخروج من القبور يخرجون فزعين لا يمتدحون أين يتوجهون فيدخل بعضهم في بعض فهم حبيث كالفراش المبثوث بعضهم في بعض لاجتهة له بقصدها فإذا سمعوا المنادى قصدوه فصاروا كالجراد المنتشر لان الجراد له وجه يقصده أه (قوله والخبرة) بغض الماء إذا كانت مصدرا كما هنا ذهي بمعنى التحير وبكسر هاء أم لمدينة بقرب الكوفة كما في المختار أه شيخنا (قوله مادين أعناقهم) من جملة معنى مهطعين فإن الالهطاع معناه الامراع في المشي مع مد العنق إلى جهة الامام وفي القاموس هطع كنع هطوا وهطوا أمرع مقبلا خائفا وأقبل بمصره على الشيء لا يفلح عنه وكان ميرا الطريق الواسع وأهطع مده عنقه وصوب رأسه كما سمع هطع وكمعسن من ينظر في ذل وخضوع لا يقاع بصره أو السالك المنطلق إلى من هدفه وبغير مهطع في عنقه تصويب خلقه أه (قوله يقول الكافرون) استئناف وقع جوابا عما نشأ من وصف اليوم بالاهوال وأهله بسوء الاحوال كما قيل فيما يكون حينئذ فليل يقول الكافرون هذا يوم عسر أي صعب شديد وفي اسناد القول المذكور إلى الكفار تلويح بأن المؤمنين ليسوا في تلك المرتبة من الشدة أه أبو السعد هو ورجوز بعضهم أن تكون الجملة حالا من فاعل يخرجون وتعب بأنما خالية من الرابط وأجاب الشارح عنه بتقديره بقوله منهم فهو يشير به إلى أن الجملة خالية وإن الرابط مقدر أه شيخنا فعلى هذا فالاحوال من الواو في يخرجون أربعة واحد مقدم وثلاثة مؤخره أمل (قوله منهم) أي الناس أي حال كون الكافرين من جملة الناس أه شيخنا (قوله كذبت قبلهم قوم نوح) شروع في تعداد بعض ما ذكر من الانباء الموجهة للازدجار وتفضيل له ما وبيان لعدم تأثيرهم بهاتين القريتين بقوله فئاتن النذر أه أبو السعد (قوله معنى قوم) وهو الأمة (قوله فكذبوا عبدنا) قال القاضي هو تفصيل بعد اجمال والفاء على هذا تفصيلية فان التفصيل عقب الاجمال كما في قوله تعالى ونادى نوح ربه فقال فإني كاذب مبغض والمكذب في المكانين واحد وقيل معناه كذبوه تكذبا عقب تكذيب كل امضى منهم قرن مكذب تبعه قرن مكذب والفاء حينئذ لتعقيب والمكذب الثاني غير الاول وإن اتحد المكذب أو كذبوه بعد ما كذبوا جميع الرسل والفاء على هذا للتسبب وانما لم يرتض القاضي هذين الوجهين وأن جرى في الكشف عليهم لان الظاهر هو الاتحاد في كليهما أه كرخي (قوله وازدجر) معطوف على قالوا أي لم يكتفوا بهذا القول بل ضموا اليه زجره ونهره وقد أشار له بقوله أي انتهروه أه شيخنا وقيل هو من مقولهم أي قالوا هو يحنون وقد ازدجرته الجن وتخططه أه يضاي (قوله فدعاه) وذلك بعد ما علمهم غاية الصبر حيث مكث ألف سنة الا خمسين عاما بعد الجهم فلم يفد فيهم شيئا فكان الواحد منهم يلقاه فيخذه حتى يخرج منه شيئا علمه ثم يقول بعد افاقته اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون أه أبو السعد (قوله أني مغلوب) العامة على فتح الهمزة أي دعاه باني مغلوب وجاء هذا على حكاية المعنى ولو جاء على حكاية اللفظ لقال انه مغلوب وهما جائزان وقرأ ابن أبي اسحق والاعشى بالسكسر ما على ضم ما راقول أي فقال اني مغلوب واما اجراء لدعاء مجرى القول وهو مذهب السكوفين أه ميم (قوله أني مغلوب) أي غلبني قومي بالقوة والمنة لا بالجة وقوله فانتصر رأيت انقم لي منهم وذلك بهدأه منهم أه كرخي (قوله بالتخفيف والتشديد) سبعينان (قوله أبواب السماء) أي كلها في جميع الاقطار والمراد من الفتح والابواب والسماء حقائقها فان للسماء أبوابا تفتح وتغلق وقوله جاء الماء للتعبية على المبالغة حيث جعل الماء كالآلة التي يفتح بها كما تقول ففتح بالفتح

بماء منمر) منصب انصبابا

شديدا (وفجرنا الارض

عيونا) تنبع (فالتقى

اماء) ماء السماء والارض

(على أمر) حال (قد قدر)

قضى به في الازل وهو لا هم

غرقا (وحاشاه) أي فوجا

(على) سفينة (ذات الواح

ودمر) وهو ما يدبره الالواح

من المسامير وغيرها

واحد لها دسار ككتاب

(تجري بأعيننا) عبر أي منا

أي محفوظة (جزاء) منصوب

بفعل مقدر أي أغرقوا

انحصارا (لمن كان كفر)

وهو نوح صلى الله عليه وسلم

وقرئ كفر بناء للفعل أي

أغرقوا عقابا لهم (ولقد

تركناها) أبقينا هذه الفعلة

(آية) لمن يعجز بها أي شاع

خبرها واستمر (فهل من

مذكر) معتبر ومنعظ بها

وأصله مذكرة أيدت التاء

دال المهملة وكذا المهمة

وأدغمت فيها فكيف كان

عذابي

عليه السلام والقرآن (ما لهم

من محيص) من مغيب

ولأنحاء من عذاب الله (ها

أوتيتهم) أعطيتهم (من شيء)

من المال والزهرة (فتساع

الحياة الدنيا) لا يبقى (وما

عند الله) من الثواب (خير)

عما عندكم في الدنيا) (وأبقى)

أدوم من متاع الدنيا فانها

قانية ثم بين لمن هو فقال

نطق بضم الطاء جمع نطاق اه

وقوله وفجرنا الارض عيونا أي فجرنا عيون الارض اه خطيب ومكت الماء نصب من السماء  
ويجمع من الارض اربعين يوما قبل كان ماء السماء كثر وقيل بالعكس وقيل كانا مستويين  
اه شيخنا وفي القرطبي قال عبيد بن عمير أوحى الله الى الارض أن تخرج ماءها ففجرت بالعيون  
وان عينا تأخرت فغضب الله عليها فجعل ماءها مرا اجاجا الى يوم القيامة وقيل كان ماء السماء  
باردا مثل الثلج وماء الارض حار مثل الحميم اه (قوله بماء منمر) المنمر الغزير النازل بقوة  
اه سمير وفي المختار من الدمع والماء صبه وبابه نصر وانهم الماء سال اه (قوله عيونا)  
تميز اذا أصله وفجرنا عيون الارض ثم وقع الفعل على الارض ونصب عيونا على التمييز فجاءت  
الارض كأنها عيون تتغير فهو اباح من أصله اه كرخي (قوله تنبع) في المصباح تنبع الماء  
نبوعا من باب قد ونبع نبعان باب نفع لغة خرج من العبر وقيل للعين نبوع والجمع ينابيع  
والمنبع بفتح الميم والباء فخرج الماء والجمع منابيع ويتعدى بالهـ مزه فيقال أنبعه الله أنبعا  
اه (قوله فالتقى الماء الخ) لما كان المراد بالماء الجنس صح أن يقال فالتقى الماء كأنه قيل  
فالتقى ماء السماء وماء الارض وهذه قراءة العامة وقرئ الماء آن بالتثنية وتحقيق الهمزة  
والماء وان بقاها واوا والماء يان بقاها ياء والثلاثة شاذة اه من السمين وقوله على أمر على تهليله  
متعلقة بالتقى أي التقى واجتمع لاجل أغراقهم المقضى ازلا اه كرخي (قوله وغيرها) كالصفايح  
والخشب الذي تسمرفه الالواح وخيوط الليف ونحوها اه خطيب قال أبو حيان والدمر  
المسامير وقال ابن عباس والحسن من مقدم السفينة لانهما قدم الماء أي تدفعه والدمر الدفع  
وقال مجاهد وغيره نطق السفينة وعنه أيضا ضلال السفينة اه وفي المختار الدمر الدفع  
وبابه نصر (قوله جمع دسار) وقيل جمع دمر كسقف وسقف اه سمير (قوله تجري بأعيننا)  
صفة ثانية للموصوف المحذوف وقوله بأعيننا حال من الضمير في تجري كما أشار إليه بقوله أي  
محافظة اه كرخي (قوله منصوب بفعل مقدر) أي على أنه مفهول لاجله وقوله أي أغرقوا  
انحصارا تفسير للنفى والالفاظ أغرقوا أجزاء وقوله وهو نوح اه كرخي (قوله هذه الفعلة) وهي  
نعمة على أمته اه كرخي (قوله وقرئ كفر) أي شاذ اه كرخي (قوله هذه الفعلة) وهي  
أغراقهم على الوجه المذكور اه شيخنا وقيل الضمير للسفينة أي أبقيناها أي السفينة بناء على  
انها بقيت على الجودي زمانا مديد حتى رآها أوائل هذه الامة أو أبقينا خبرها أو أبقينا السفن  
وجنسها أو تركناها حتى جعلنا اه شهاب (قوله فهل من مذكر معتبر) أي يعتبر بما صنع الله  
بقوم نوح فيترك المعصية ويختار الطاعة ومذكر معتبر بزيادة من خبره محذوف أي فهل مذكر  
موجود ثم انه تعالى لما أحاب دعوة نوح بأن أغرقهم اه سمير قال استعظما لذلك انه عقاب  
وابعاد المشركي مكة فكيف كان عذابي الذي عذبهم به وكيف كان عاقبة انذارى اه زاده  
(قوله وكذا المهمة) أي وكذا الدال المهمة التي قبل التاء أبدلت أيضا دال المهمة وقوله  
وأدغمت أي الدال المهمة المنقابة عن المهمة وقوله فيم أي في الدال المنقابة عن التاء اه شيخنا  
(قوله فكيف كان عذابي) الظاهر في كان أنها ناقصة فكيف خبر وقيل يجوز أن تكون  
تامة فتكون كيف في محل نصب ما على الحال وما على الظرف كما تقدم تحقيقه في البقرة اه  
سمير (قوله أيضا فكيف كان عذابي ونذر ولقد يسرنا الخ) فائدة التكرير في هاتين الآيتين  
ان يجردوا عند سماع كل نداء عاظا وهكذا حكم التكرير في فباي الآيتين كما تكذب بان عند كل  
نعمة عداها وويل يومئذ للكاذبين عند كل آية أوردوها وكذا تكرير القصص لتكون العبرة

ونذر) اى انذارى استفهام

تقر برو كيف خبر كان وهى  
للسؤال عن الحال والمعنى  
حمل المخاطبين على الاقرار  
بوقوع عذابه تعالى  
بالمكذبين لنوح موقعه  
(ولقد يسرنا القرآن للذكر  
سهلناه للفظ وهما ناه  
للتذكّر) فهل من  
متذكر) متمظه وحافظ له  
والاستفهام عني الامراى  
احفظوه واتعظوا به وايست  
يحفظ من كتب الله عن  
ظهور القلب غير (كذبت  
عاد) نبيهم هو دافعدوا  
(فكيف كان عذابي ونذر)  
اى انذارى لهم بالاعذاب  
فبذل نزوله اى وقع موقعه  
وقد بينه بقوله

﴿الذين آمنوا﴾ (للمؤمنين)  
السلام والقرآن يعنى ابا بكر  
وانجابه (وعلى ربهم  
بتوكلون) لاعلى المال  
(والذين يمتنعون كبار  
الانم) يعنى الشرك  
(والفواحش) يعنى الزنا  
والمعاصى (واداما غضبوا  
هم) بالخفاء (يعفرون)  
يتجاوزون ولا يكافئون به  
(والذين استجابوا لربهم)  
اجابوا لربهم بالتسويد  
بالطاعة (واقاموا الصلوة)  
اتوا الصلوات الخمس  
(وامرهم شورى بينهم) اذا  
ارادوا امرا وحاجة تشاوروا

حاضرة مصورة للاذهان غير منسبة فى كل اوان اه عمادى (قوله ونذر) قرئ فى السبع  
بائيات الداء وحذفها وما فى الهم فلا تثبت لانها من باآت الزوائد وكذا يقال فى المواضع  
الآتية كلها اه شيخنا وفى القرطبي وقعت حذرى هذه السورة فى ستة مواضع محذوفة الباء فى  
جميع المصاحف وقرأها يعقوب منبغة فى الخليل وورش فى الوصل لا غير وحذفها الباقون  
ولا خلاف فى حذف الباء من قوله فاتن النذر والواو من قوله يدع فأما الداء من الداع الاوّل  
فأثبتها الخليل بن محمد بن وحيد ويعقوب والبرى واثبتها وورش وابو عمرو فى الوصل وحذفها  
الباقون اه (قوله اى انذارى) فنذر مفرد وهو مصدر لانه احاز بعضهم بحى المصدر على فعل  
بضمتين وبعضهم قال هو جمع نذر بمعنى انذار فهو مصدر مجموع لا مفرد والشارح جرى على  
الاوّل اه شيخنا (قوله للسؤال عن الحال) اى كان على كيفية هائلة لا يحيط بها الوصف  
اه ابوالسعود وعبارة الكرخى قوله وهى للسؤال عن الحال اى يستفهم بها عن حال  
الشيء وصفته لاعتدائه والاستفهام هنا المراد به التذكير لا حقيقة كما اشار اليه فى التقرير  
اه (قوله بوقوع عذابه تعالى الخ) اى هو فى محله وفى غاية العدل فلا ظلم فيه ولا جور اه  
شيخنا (قوله ولقد يسرنا القرآن الخ) جملة تسمية وردت فى آخر القصص الاربعة تقرير المضمون  
ما سبق من قوله تعالى ولقد جاءهم من الانباء ما فيه مزدجر حكمة بالغة فاتن النذر وتنبها  
على ان كل قصة منها مستقلة بايجاب الاذكار فيها كافة فى الازدحام ومع ذلك لم تقع واحدة فى  
حيز الاعتبار اى وتالله لقد سهلنا القرآن لقوم لئلا ننساه على لغتهم ووشهنا به انواع الموعظ  
والعبر ومرفنا فيه من الوعد والوعيد اه ابوالسعود وفى القرطبي ولقد يسرنا القرآن للذكر  
اى سهلناه الحفظ واعناؤه من اراد حفظه فهل من طالب لحفظه فيعاب عليه ويحوز ان يكون  
المعنى ولقد هيأناه للذكر مأخوذ من يسر ناقته للسفر اذا رحلها ويسر فرسه للفرز اذا امر حه  
وانجه وقال سعيد بن جبيرة يس من كذب الله كتاب يقرأ كله ظاهرا الا القرآن وقال غيره ولم  
يكن هذا النبى امرا ثبيل ولم يكونوا يقرون التوراة الا نظرا غير موسى وهرون ويوشع بن نون  
وعزير صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين ومن اجل ذلك افتتنوا بعزير لما كتب لهم التوراة  
عن ظهر قلبه حين احرقت على ما تقدم بيانه فى سورة براءة ففسر الله تعالى على هذه الامة  
حفظ كتابه ليدكرها ما فيه فهل من مدكر قارئ يقرؤه وقال ابو بكر الوراق فهل من طالب  
خير وعلم فيعان عليه وكررى هذه السورة للتعنبيه والافهام وقيل ان الله تعالى اقتبس فى هذه  
السورة على هذه الامة انباء الامم وقصص المرسلين وما عاملتهم به الامم وما كان من عقبي  
امورهم وامور المرسلين فكان فى كل قصة ونباذكر للسمع ان لو تذكر وانما كرر هذه الآتية  
عند كل قصة بقوله فهل من مدكر لان كل كلمة استفهام تستدعى افهامهم التى ركبت فى  
احوافهم وجعلها حجة عليهم فاللام من هل للاستعراض والهاء للاستخراج اه (قوله  
وهما ناه للتذكّر) بان صرنا فيه انواع الموعظ والعبر اه يضاوى (قوله فهل من مدكر)  
انكار ونفى للتعظ على البليغ ووجه واوكده حيث يدل على انه لا يقدر احد ان يجيب المستفهم بنعم  
اه ابوالسعود وتقدم اعراب هذا التركيب (قوله كذبت عاد الخ) لم يتعرض لكيفية  
تكذيبهم له مسارعة الى بيان ما نزل بهم من العذاب اه ابوالسعود فان قيل لم يقل وكذبوا  
هوذا كما قال فى قصة نوح فكذبوا عبدنا الجيب بان تكذيب قوم نوح ابلغ اطول مقامه فيهم  
وكثرة عنادهم واما لان قصة عاد ذكرت مختصرة اه خطيب (قوله فكيف كان عذابي ونذر)



(انا ارسلنا عليهم ريحا  
مرصرا) اي شديدة الصوت  
(في يوم نحس) شؤم (مستمر)  
دائم الشؤم اي قويه وكان  
يوم الاربعاء آخر الشهر  
(تنزع الناس) تعلقهم من  
حفر الارض المندسين فيها  
وتصرعهم على رؤسهم فتدق  
رقابهم فبينه الرأس عن  
الجسد (كانهم) وحالهم  
ما ذكر (اعجاز) اصول  
(نخل منقعر)

فيما بينهم ثم عملوا به (وما  
رزقناهم) اعطيناهم من  
المال (ينفقون) يتصدقون  
(والذين اذا اصابهم البغي)  
المظلمة (هم ينتصرون)  
ينتصفون بالتقصاص لا بالكاره  
(وجزاء شبهة مثلهما)  
جزاء جراحة جراحة مثلهما  
(فن عفا) عن مظلمته  
(واصلح) ترك القصاص ولا  
يكافئ به (فأجره على الله)  
فتوا به على الله (انه لا يجب  
الظالمين) المبتدئين بالظلم  
(ولمن انتصر) انتصف  
بالقصاص (بمظلمته)  
مظلمته (فأولئك ما عليهم من  
سبيل) من مأثم بالقصاص  
(انما السبيل) المأثم (على  
الذين يظلمون الناس)  
بالابتداء بغير قصاص  
(ويبنون) يتناولون (في  
الارض بغير الحق) بلا حق  
يكون لهم (أولئك لهم عذاب  
أليم) وحبس (ولمن صبر)  
على مظلمته (وغفر) تجاوز

مرتب على محذوف كما قدره والغرض بهذا توجيه قلوب السامعين نحو الاصغاء الى ما باقي اليهم  
قبل ذكره تهويله وتكظيمه وتجهيزهم من حاله كأنه قيل كذبت عاد فهل سمعتم أوفاسموا  
فكيف كان الخ اه أبو السعود (قوله انا ارسلنا عليهم الخ) استثناف لبيان ما أجل أولا اه  
أبو السعود وهو معنى قول الشارح وقد بينه الخ اه شيخنا (قوله في يوم نحس شؤم) في الصباح  
الشؤم الشرور رجل مشؤم غير مبارك وتشاعم القوم به مثل تطير وابه اه (قوله دائم الشؤم)  
اي الى الابد فان الناس يتشاءمون بآخر اربعاء في كل شهر ويقولون له اربعاء لا يدور وتشاؤمهم  
به لا يستلزم شؤمه في نفسه اه شهاب قال زاده وتشاؤم بعض الناس بالاربعاء التي تكون  
آخر الشهر بناء على انه تعالى قال في حقها في يوم نحس مستمر لا وجه له لان المراد انه نحس على  
المفسدين بشيئة الله تعالى اذ لم يظهر نحسها في حق هود ومن آمن به ولا في حق سائر المفسدين  
أو المراد انه نحس على عاد اه وقال أبو السعود في سورة حم السجدة وما عذب قوم الا يوم  
الاربعاء اه فعلى هذا يصح ان يراد بكونه مشؤما وكونه مستمر النحس انه مستمر الشراى  
العذاب اي دائما ينزل فيه اه وفي السنين اي استمر ودام عليهم حتى اه اكهم اه وعبرة  
القرطبي في يوم نحس مستمر اي دائم الشؤم استمر عليهم بخصوصه واستمر فيه العذاب الى الهلاك  
وقيل استمر بهم الى نار جهنم وقال الضحاك كافي مرأ عليهم وكذا حكى الكسائي أن قوما قالوا  
هو من الماراة يقال مرأ الشيء وأمرأى كان كالشيء المرأ كرهه النفوس وقد قال فذوقوا والذي  
يذاق قد يكون مرأ وقد قيل هو من المرأ بمعنى القوة اي في يوم نحس مستمر كالشيء المحكم القتل  
الذي لا يطاق نقضه اه (قوله آخر الشهر) اي شهر رثا لثمان بقين منه واستمر الى غروب  
شمس الاربعاء آخره وقد قال في سورة الحاقة سبع ليلال وثمانية أيام حسوما وفي حم السجدة  
في أيام نحسات فالمراد باليوم هنا الوقت والزمان اه خطيب فعلى هذا فاقوله آخر الشهر اي آخر  
الاربعاء في الشهر وليس المراد ان يوم نزول العذاب كان آخر الشهر كما عات اه (قوله تنزع  
الناس) قال الناس ليعمذكورهم وانما هم فأوقع الظاهر موقع المضمحل ذلك والا فالاصل تنزعهم  
اه سعين (قوله تعلقهم) من باب قطع وقوله فتدق رقابهم من باب رد اه مختار (قوله المندسين  
فيها) فقد روي أنهم دخلوا في الشعاب والحفر وتمسك بعضهم ببعض فترعهم الرجح منها وصرعهم  
موتى اه بيضاوي (قوله وحالهم ما ذكر) اي من قوله وتصرعهم الخ وهذه الجملة حالية من  
الضمير في كأنهم وأشار بها الى ان قوله كأنهم الخ حال من الناس في قوله تنزع الناس منتظرة  
لان وقت نزولهم وانحراجهم من الحفر لم يكونوا كاعجاز النخل وانما كانوا بعد ما حصل لهم  
ما ذكر اه شيخنا وعبرة الكرخي قوله كأنهم وحالهم ما ذكر الخ أشار به الى أن الكاف في محل  
نصب على الحال من الناس وهي حال مقدرة شبههم بأعجاز النخل المنقعر اذ تساقطوا على  
الارض أمواتا وهم جثث عظام طوال والاعجاز الاصول بلا فروع قد انقلبت من مغارسها  
فشبهوا بالنخل اطولهم فقد كانت عاد مسرفين في طول القامة وهذا ما جرى عليه الزجاج  
وغيره اه (قوله اصول نخل) المراد بأصول النخل بقاياها من أولها الى آخرها ما عدا  
الفروع اي كأنهم نخل قد قطعت رؤسها اه شيخنا والاعجاز جمع عجوز وعجز كل شيء مؤخره ومنه  
المعجز لانه يؤدي الى تأخر الامور ومنه صرفة النخل باعتبار الجنس ولو انث لا تعتبر معنى الجماعة  
كقوله نخل خاوية وانما ذكر هنا واث في الحاقة مراعاة للاصول في الموضوعين والمنقعر المنقطع  
من اصله يقال قمرت النخلة قلته من أصلها فانقمرت وقمرت البئر وصلت الى قعرها وقمرت

منقلع ساقط على الارض  
 وشبهوا بالنخل اطولهم  
 وذكر هنا وانت في الحاقة  
 فخل خاوية مراعاة للفواصل  
 في الموضعين (فكيف كان  
 عذابي ونذري ولقد يدبرنا  
 القرآن للذكر فهل من مدكر  
 كذب ثمود بالنذر) جمع  
 نذر بمعنى منذارى بالامور  
 التي انذروهم بها فيهم صالح  
 ان لم يؤمنوا به ويتبوءوا  
 (فقلوا انشرا) منصوب  
 على الاشتغال (متا واحدا)  
 صفتان لبشر (فتبعه) مفسر  
 للفعل الناصب له والاستفهام  
 بمعنى النفي المعنى كيف  
 تتبعه ونحن جماعة كثيرة  
 وهو واحد منا وليس بملك  
 اى لا تتبعه (انا اذا) اى ان  
 اتبعناه (لغى ضلال) ذهاب  
 عن الصواب (وسمر) جنون  
 (اللقى) بتعقيق الهمزتين  
 وتسهيل الثانية وادخال ألف  
 بينهما على الوجهين وتركه  
 (الذكر) الوحي (عليه من  
 بيننا) اى لم يوح اليه (بل  
 هو كذاب) فى قوله انه اوحى  
 اليه ما ذكر (أشهر) متكبر  
 بطرف قال تعالى (سيعلمون  
 غدا) فى الآخرة (من  
 الكذاب الاشر) وهو هم  
 بأن يعدبوا على تكذيبهم  
 نبيهم صالحا (انما رسلوا  
 الناقة) يخرجوها

الاناء شربت ما فيه حتى وصلت الى قعره واقعرت البعراى جمات لها قعرا اه سمين وقعر مثل  
 قلع وزناومه نى كفى القاموس (قوله منقلع) تفسيره منقلع لانه بمعنى اخرج من القعر وهو  
 الاصل يقال قعرت النخلة اى قلعتها من اصلها فاقعرت اى انقلعت والمضى نزعهم الى الحج نزعا  
 بمنف كانوا اعجاز نخل قعروهم فيمنعرون وفيه اشارة الى قوتهم وثباتهم فى الارض بأجسامهم  
 فكأنهم اعظم أجسامهم وكال قوتهم يقصدون مقاومة الرمح ثم ان الرمح لما صرعهم وانتهى  
 على الارض فكأنهم انقلعت اعجاز نخل منقرا اه زاده (قوله ودكر هنا) اى حيث قال منقروا لم  
 يقل منقورة وقوله وانت فى الحاقة اى حيث قال خاوية ولم يقل خاوا اه شيخنا (قوله فكيف  
 كان عذابي ونذري) كرر للتوبيخ وقيل الاول لما حاق بهم فى الدنيا والثانى لما يحقق بهم فى  
 الآخرة اه خطيب وفى ابي السعود فكيف كان عذابي ونذرتوبيل له ما ونهيب من  
 أمرهما بعد بيانهم ما ليس فيه شائبة تكرار كقيل وما قيل من أن الاول لما حاق بهم فى الدنيا  
 والثانى لما يحقق بهم فى الآخرة برده ترتيب الثانى على العذاب الدنيوى اه (قوله كذب ثمود  
 بالنذر) اى بالانذارات أو المواعظ أو الرسل اه مضاوى فالأول على أن يكون النذر مصدرا  
 كالانذار والثانى على أن يكون جمع نذر بمعنى الانذار والموعظة والثالث على أن يكون جمع  
 نذر بمعنى منذر اه زاده (قوله انى انذروهم) اى خوفهم بها (قوله صفتان لبشر) عبارة  
 السمين قوله اشرا منصوب على الاشغال وهو الراجع لتقديم أداة هى بالفعل اولى ومناغلة له  
 وواحد فيه وجهان أظهرهما أنه نعت لبشر الا أنه يشكل عليه تقديم الصفة المؤولة على  
 الصريحة ويحاج بأن مناجية ثلبس وصفات حال من واحد قدم عليه والثانى أنه نصب على  
 الحال من هاء تنبئة وهو مخاض من الاعراب المتقدم الا أن المرجح أن يكونه صفة قراءتهم ما  
 مرفوعين اشبر منا واحد تنبئة فهذا يرجح كون واحد نعتا لبشر الاحالا اه (قوله جنون) اى  
 فسمر مفرد وظاهر ما تقدم من نكرونا ظهيرة فى كلام العرب ناقة شال بضمين اى شلاء اه شيخنا  
 وفى السمين قوله وسمر يجوز أن يكون مفردا اى جنون يقال ناقة مسورة اى كالمجنونة فى  
 مسيرها ويجوز أن يكون جمع سمر وهو النار والاحتمال أن منقولان اه (قوله ألقى) اى  
 أنزل (قوله وادخل ألف بينهما الخ) اى الفقرات أربعة وكلها سبعة اه شيخنا (قوله من  
 بيننا) حال من الهاء فى قوله اى أخص بالرسل منفردا من بيننا وقينا من هو أكثر ما لا أحسن  
 حالا منه والاستفهام لانكار والاشتراف مشبهة مثل فرح وفعلة أشرا اشرا من باب طرب  
 اه زاده وفى المختار أشروا بطر من باب طرب أو فرح اه (قوله قال تعالى الخ) اى قال  
 الصالح وعداله ووعيد الهام والسمين اقتراب مضمون الجملة وتنا كبدته والمراد بالقد وقت نزول  
 العذاب الذى حل بهم فى الدنيا اى سيعلمون البتة عن قريب وقيل المراد بالقد يوم القيامة  
 وبأباه قوله انما رسلوا الناقة الخ اه أبو السعود حينئذ قول الجلال اى فى الآخرة ليس على  
 ما ينبغي اه (قوله من الكذاب) من استهامة معلقة بالمؤمن وهى مبتدأ والكذاب خبرها  
 والجملة سادة مسددة للمعنيين والمعنى سيعلمون غدا اى قريب هو الكذاب الاشر هو هم أم صالح  
 صلى الله عليه وسلم (قوله انما رسلوا الناقة الخ) استئناف مسوق لبيان مبادئ الموعود به حتما  
 اه أبو السعود وعبارة الخطيب انما رسلوا الناقة اى موجد وهما لم يخرجوها كما اقترحوا من حجر  
 أهله لذلك وخصصناه من بين الاحبار دلالة على ارسالنا صالحا عليه السلام مخصصين له من  
 بين قومه وذلك انه لم قالوا الصالح عليه السلام نريد ان نعرف الحق منا بان ندعوا لهتنا وندعو

الملك فن احابه الله علمنا انه الحق فدعوا اوثانهم فلم تجيبهم فقالوا ادع انت فقال فاستردون  
قالوا تخرج انما من هذه العصرة ناقة عشر ابراء فاجابهم الى ذلك بشرط الايمان فواعدوه  
بذلك واكدوا فسكذوا بعدما كذبوا في ان آلهتهم تجيبهم وصدق هو عليه السلام في كل ما قال  
فأخبره ربه سبحانه وتعالى أنه يجيبهم الى انواجها اه (قوله من الهضبة) في القاموس  
الهضبة الجبل المنبسط على الارض ويجمع على هضاب وهضاب اه وفي المصباح الهضبة الجبل  
المنبسط على وجه الارض والهضبة الاكمة القليلة النبات والمطر القوي ايضا وجهها في الكل  
هضاب مثل كلمة وكلاب اه (قوله فتنة لهم) مفعول لاجله فقول الشارح لتخبرهم تفسير لفتنة  
ولو قال اختبار لهم لكان اوضح اه (قوله بدل من ناء الافتعال) أي لتكون موافقة للمصادف  
الاطباق اه كرحي (قوله ونبتهم) أي أخبرهم اخبار اعظم جاعن أمر عظيم وهو انان بعثناها  
كان لهم يوم لا تشارحكم فيه ولما يوم لا تدع في البر قطرة يأخذها أحد منهم اه خطيب (قوله  
ان الماء) وهو ماء يتردم الذي كانوا يشربون منه وقوله فحمة بينهم وحكمة قسمته اما لان الناقة  
كانت عظيمة الخلق فتنة فرمها حبوا ناتهم واما لان الماء كان مقدوما بينهم اسكل فريق يوم فيرم  
ور ود الناقة على مؤلا لا يرحمون على الاتحين وكذلك الاتخرون فيكون نقصان على الكل  
ولا تختص الناقة بجميع الماء روى انهم كانوا يكتفون في يوم ورودها بلبنها اه خطيب (قوله  
قصة بينهم) صنيعة يقتضى ان هذا الضمير واقع عليهم فقط وان في الكلام محذوف اقدره بقوله  
وبين الناقة وفي عبارة غيره من المفسرين ان هذا الضمير واقع عليهم وعلى الناقة على سبيل  
التغليب وفي الخطيب قصة بينهم أي بين قوم صالح والناقة فغلب العقل عليها اه فلونال  
الشارح اي بينهم وبين الناقة لكان موافقا لغيره والامر في ذلك سهل تأمل (قوله فتادوا  
صاحبهم) معطوف على محذوف قدره بقوله فتادوا على ذلك الخ وفي زاده الفاء القصة  
تفصح ان في الكلام محذوف تقديره فبقوا على ذلك مدة ثم ملوا من ضيق الماء والمرعى عليهم  
وعلى مواشيهم فاجمعوها على قتلها فقال بعضهم لبعض نكمن للناقة حيث تمردا صدرت عن الماء  
فتحاماها القوم وكن لها قدار بن سالف ليقتلها وصاح به بقية الرط أي نهوه على صدورهما  
وقربهما من مكمنه ودعوه الى قتلها فتعاطى الخ اه (قوله فتعاطى الخ) قال مجدي بن اسحق كن  
لها قدار في أصل شجرة في طريقة التي تمر بها فرماها فقطع عضلة ساقها فوقت واحدة  
ورغبت رغاء واحدة ثم نحرها اه خطيب (قوله موافقة لهم) غرضه بهذا التوفيق بين هذه  
الآية وآية الشعراء وهي قوله ففقرها فأصهروا نادمين ومحصله أن الفعل كان منه ونسب للكل  
في آية الشعراء لامرهم به اه شيخنا (قوله انا أرسلنا عليهم صيحة) أي صاحبهم جبريل في اليوم  
الرابع من عقر الناقة لانه كان في يوم الثلاثاء ونزول العذاب بهم كان في يوم السبت اه شيخنا  
(قوله كهشم المحتظر) تشبيه لاهلاكهم وافنائهم والحظيرة زريبة الغنم ونحوها اه شهاب  
والمحتظر بكسر الظاء اسم فاعل وهو الذي يتخذ حظيرة من الحطب وغيره ومن اتخذ اغنمه  
حظيرة تقيم اعن الحر والبرد يتخذها من دقاق الشجر وضعيف النبات اه زاده وفي المختار  
الحظيرة تامل للابل من شجر لانه يبرد والريح والمحتظر بكسر الظاء الذي يعملها وقرئ كهشم  
المحتظر بالفتح فن كسره جعله الفاعل ومن فتحه جعله المفعول به اه (قوله المنذرة) أي المخوفة  
لهم (قوله حاصبا) في المختار الحصباء بالمد الحصى ومنه المحصب وهو موضع بالجهاز والحاصب  
الريح الشديدة تثير الحصى والحصب بفحتين ما تحصب به النار أي ترمي وكل ما القيت في النار

من الهضبة العصرة كما  
سألوا (فتنة) محنة (لهم)  
لتخبرهم (فارقتهم)  
يا صالح أي انتظر ما هم  
صانعون وما يصنعون  
(واضطرب) الطاء بدل من  
ناه الافتعال أي اضطرب على  
أذاهم (ونبتهم) أن الماء  
قصة (مقسوم) بينهم  
وبين الناقة في يوم لهم ويوم  
لها (كل شرب) نصيب  
من الماء (محتضر) يحضره  
القوم يومهم والناقة يومها  
فتادوا على ذلك ثم ملوه  
فهم. وابتقل الناقة (فتادوا  
صاحبهم) قدار ليقتلها  
(فتعاطى) تناول السيف  
(ففقر) به الناقة أي قتلها  
موافقة لهم (فكيف كان  
عذابي ونذر) أي انذاري  
لهم بالعذاب قبل نزوله أي  
وقع موقعه وبينه بقوله  
(انا أرسلنا عليهم صيحة  
واحدة فكانوا كهشم  
المحتظر) هو الذي يعمل  
لغنمه حظيرة من يابس  
الشجر والذو يكفظهن  
فيها من الذئاب والسماع  
وما سقط من ذلك فداسته  
هو المشيم (ولقد يسرنا  
القرآن للذكر فهل من  
مدكر كذب قوم لوط  
بالنذر) أي بالامور المنذرة  
لهم على لسانه (انا أرسلنا  
عليهم حاصبا)

ريحانهم بالحصباء وهي  
صفار الحجارة الواحدة دون  
ملء الكف فهل كوا (الا  
آل لوط) وهم ابتداء معه  
(نجيناهم بسحر) من  
الانهار أي وقت الصبح  
من يوم غير معين ولو أريد  
من يوم معين لمنع الصهر  
لأنه معرفة معدول عن السهر  
لأن حقه أن يستعمل في  
المعرفة بأل وهل أرسل  
الحاصب على آل لوط أولا  
قولان وعبر عن الاستثناء  
على الاول بأنه متصل وعلى  
الثاني بأنه منقطع وإن كان  
من الجنس تسميها (نعمة)  
مصدر أي انعاما (من عندنا  
كذلك) أي مثل ذلك الجزاء  
(نجزي من شكر) أنعمنا  
وهو مؤمن أو من آمن  
بأنه ورسله وأطاعهم) ولقد  
أنذرهم (خوفهم لوط  
(بطشنا) أخذتنا يا هم  
بالعذاب (فتماروا) تجادلوا  
وكذبوا (بالنذر) بالنداره  
(ولقد أودوه عن ضيقه)  
أي أن يخجلوا بينهم وبين  
القوم الذين أتوه في صورة  
الاضياف ليخبتوا بهم وكانوا  
ملائكة (فطمسنا أعينهم)  
عينها

قوله عبارة عن عدم الخ  
كذا في نسخة المؤلف وفيه  
حذف أحد الشقين وهو  
دخول المستثنى في المستثنى

منه اه

فقد حصنها وبابه ضرب اه (قوله ريحانهم بالحصباء) إشارة إلى أن الحاصب اسم فاعل  
بمعنى راعي الحصباء وهي الحجارة حذف موصوفه وهو الريح ونذكر كبير مع كونه مستند إلى ضمير  
الريح وهي مؤنث سماعى لكونها في تأويل العذاب وقوله تعالى وأمطرنا عليهم هجارة وكذا  
قوله لفرسل عليهم هجارة يدلان على أن الذي أرسل عليهم نفس الحجارة لا الريح التي تحصبها إلا  
أنه قيل هنا أرسلنا عليهم حاصبا للدلالة على أن أمطار الحجارة وأرسلنا عليهم كان بواسطة إرسال  
الريح لها اه زاده (قوله من الانهار) إشارة إلى أن السهر ذكره لم يرد به صهر يوم معين  
فانصرف كما قرره اه كرخي (قوله أي وقت الصبح الخ) هذا التفسير بالنظر للراد هنا الدال  
عليه قوله أن موعدهم الصبح والاختصاص السهر آخر الليل والباء بمعنى في أو هي للإبادة أي  
حال كونهم ملتبسين بسحر اه شيخنا وعبارة الكرخي قوله أي وقت الصبح عبارة غير ما بين  
آخر الليل وطلوع الفجر وهو في كلام العرب اختلاط سواد الليل ببياض أول النهار فيكون فيه  
مخايل الليل ومخايل النهار اه (قوله لأن حقه أن يستعمل في المعرفة) أي في التعريف أي في  
حال ارادة التعريف اه (قوله تسميها) أي تسميها في التعبير وعدم تحرير العبارة كما أشار  
له بقوله وإن كان من الجنس لأن مدار الاتصال والانقطاع على المجانسة وعدمها حيث كان  
المستثنى من جنس المستثنى منه لا يصح التعبير عن الاستثناء بأنه منقطع اه شيخنا وفي  
السبعين قوله آل لوط فيه وجهان أحدهما أنه متصل ويكون المعنى أنه أرسل الحاصب على  
الجميع الأهل فانه لم يرسل عليهم والثاني أنه منقطع ولا أدري ما وجهه فإل الانقطاع وعدمه  
عبارة عن عدم دخول المستثنى في المستثنى منه وهذا داخل ليس الا وقال أبو البقاء هو استثناء  
منقطع وقيل متصل لأن الجميع أرسل عليهم الحاصب فهل كوا لا آل لوط وعلى الاول يكون  
الحاصب لم يرسل على آل لوط اه وهو كلام مشكل اه (قوله مصدر) أي مفعول مطلق  
ملاق لعامله وهو نجيناهم في المعنى إذا الانجاء نعمة أو مفعول له تدليل للعامل المذكور اه  
شيخنا وفي الكرخي قوله انعاما إشارة إلى أن نعمة مصدر بمعنى الأنعام كما مروا ناصبه أما فعل  
من أفضاه أو من معنى نجيناهم لأن نجيتهم أنعام من الله عليهم ويصح نصبه على المفعول لاجله  
فالتأويل أما في المصدر وأما في العامل اه (قوله أي مثل ذلك الجزاء) أي الذي هو الانجاء اه  
خطيب (قوله وهو مؤمن) جملة حالية أي وإن لم يضم للإيمان الطاعة وقوله أو من آمن  
معطوف على من شكر عطف تقدير وغرضه بهذا الإشارة إلى تقرير حاصل الاول أن المراد  
عن شكر من شكر النعمة مع أصل الإيمان والثاني أن المراد به من ضم إلى الإيمان عمل  
الطاعات اه شيخنا (قوله تجادلوا وكذبوا) إشارة إلى أن تماروا ضمن معنى التكذيب فعدي  
تعديته اه كرخي وفي القرطبي فتماروا بالنذر أي شكوا فيما أخبرهم به الرسول ولم يصدقوه  
فهو مشتق من المريبة اه (قوله بالنداره) حل النذر هنا على المصدر ويصح حمله على الجمع أي  
الأمور التي خوفهم بها لوط اه (قوله ولقد أودوه) أي طلبوا منه المرة بعد المرة أن يخجل بينهم  
وبينهم وفي القرطبي ولقد أودوه عن ضيقه أي أرادوا منه تمكيتهم من أتاه من الملائكة في صورة  
الاضياف للفاحشة على ما تقدم يقال رادته على كذا مراد وروادته أي أردته اه وكأنه ضمن  
معنى البعد حتى عدى عن فالتقيد ولقد طلبوا منه أن يبعد عن الاضياف بأن لا يمنعهم عنهم  
تأمل (قوله ليخبتوا بهم) في القائم من الحب الزنا وخبث بها ككرم اه وفي المصباح وخبث  
الرجل بالمرأة ليخبت من باب قتل زنى بها فهو وخبث وهي خبيثة اه (قوله عينها) صوابه

أعينها

وجعلناها بلا شق في كفاي  
 الوجه بأن صفها جبريل  
 بجناحه (فذوقوا) فقلنا لهم  
 ذوقوا (عذاب ونذر) أي  
 انذاري وتخويفي أي ثمرته  
 وفائدته (ولقد صبههم بكرة)  
 وقت الحج من يوم غير معين  
 (عذاب مستقر) دائم  
 متصل بعذاب الآخرة  
 (فذوقوا عذابي ونذر) ولقد  
 يسرنا القرآن لذكر فهل من  
 مدكر (واقعداء آل فرعون)  
 قومه معه (النذر) الانذار  
 على لسان موسى وهرون  
 فلم يؤمنوا بل (كذبوا  
 بآياتنا كلها) أي التمسع  
 التي أوتيتها موسى  
 (فأخذناهم) بالعذاب  
 (أخذ عزيزي قوي) (مقدر)  
 قادر لا يهزئ شيئا (كفاركم)  
 يا قريش (خبر من أولئك)  
 المذكورين من قوم نوح  
 إلى فرعون فلم يهذبوا (أم  
 لكم) يا كفار قريش (براءة)  
 من العذاب (في الزبر)  
 المكتب والاستفهام في  
 الموضوعين بمعنى النبي أي  
 ليس الأمر كذلك  
 (أم يقولون) أي كفار  
 قريش (نحن جميع) أي  
 جمع (منتصر) على محمد  
 ولما قال أبو جهل يوم بدر أنا  
 جمع منتصر نزل  
 ولم يقتض ولم يكفى به (أن  
 ذلك) الصبر والتجاوز (لأن  
 عدم الامور) من خبر

أعنيها اذعى الثلاثي لازم والمتعدى اغما هو ال باعى وعبارة غيره أعنيها ١٥ شيخنا (قوله  
 وجعلناها بلا شق) عبارة القرطبي فلعننا أعينهم بروي أن جبريل عليه السلام ضربهم بجناحه  
 فعموا وقيل صارت أعينهم كسائر أوجهه لا يرى لها شق كما نطه من الرشح الإعلام بما تنفي عليها  
 من التراب وقيل لابل أعينهم الله مع محمد أنصارهم فلم يروههم قال الضحاك طمس الله على  
 أنصارهم فلم يروه الرسل وقالوا القدر أنما هم حين دخلوا البيت فأندهم وأفرحوا ولم يروههم ١٥  
 وفي المختار الطموس الدروس والأغواء وقد طمس الطريق من باب دخول وحل وطمس  
 غيره من باب ضرب فهو متعد ولازم وقوله بناطه على أموالهم أي غيرها كما قيل من قبل  
 أن نطه من وجوها ١٥ (قوله فقلنا لهم) أي على السنة الملائكة أو طاهر الحال ١٥ بيضاوي  
 والمراد بهذا الأمر الخبر أي أذقهم عذابي الذي أنذرهم به لوط ١٥ قرطبي (قوله عذاب  
 مستقر) فقلع جبريل بلادهم فرفهها ثم قلبها وأمطر الله عليها حمأة وحسبها وغمرها بالماء  
 المنتن الذي لا يبعث به حيوان ١٥ خطيب (قوله دائم متصل بعذاب الآخرة) أي لا يزول  
 عنهم في الدنيا حتى يسلمهم إلى النار فإن قيل إذا كان المراد بقوله عذابي هو العذاب العاجل  
 وقوله ونذروه إلى الآجل فهو ما لم يكونا في زمان واحد فكيف قال ذوقوا فاجواب أن  
 العذاب الآجل أوله متصل بالآخرة العذاب العاجل فلهما كالواقع في زمان واحد وهو كقوله  
 تعالى أغرقوا فادخلوا ناراً كما أشار إليه الشيخ المصنف ١٥ كرخي (قوله ولقد يسرنا القرآن  
 للذكر فهل من مدكر) كردد ذلك في كل قصة أشعاراً بأن تكذيب كل رسول مقتض أنزل  
 العذاب واستماع كل قصة مستند لذكره والاتعاظ واستنباط للنتيجة والایقاط لثبوتها بغلب  
 عليهم السهو والغفلة وهكذا ذكر قوله فبأي آلاء تكذب أن وويل يومئذ للكافرين  
 ونحوهما ١٥ بيضاوي وقوله وهكذا تكذبوا الخ استطراد لبيان ما يأتي في الرحمن يعني أن  
 تكذبوا على كل جملة قبلها من نعمة صريحة أو ضمنية فذكر للنتيجة والایقاط قال علم الهدى  
 في الدرر والغرر التكرير في سورة الرحمن اغما حسن لاجل التقرير بالنعمة المختلفة المعدودة  
 في كل ما ذكر نعمة أنعم بها على التكذيب كما يقول الرجل لغيره ألم أحسن إليك بالأموال  
 ألم أحسن إليك بكذا وكذا فيحسن التكرير للاختلاف ما يقرر به ١٥ شهاب (قوله الانذار)  
 أي أن النذر عني الانذار أو جمع نذير باعتبار الآيات التسع فإن كل واحدة منها نذير  
 إنذار على حدة ١٥ كرخي (قوله كذبوا بآياتنا الخ) استئناف مبني على سؤال نشأ من حكاية  
 مجيء النذر كأنه قيل فماذا فعلوا حينئذ فقيل كذبوا الخ ١٥ أبو السعود (قوله أي التسع)  
 وهي العصا والبدن والسنين والطمس والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم ١٥ خطيب  
 (قوله حذعزبن) مصدر مضارع لماعله ١٥ معين (قوله خير من أولئك) أي قوة وشدة (قوله  
 من قوم نوح إلى فرعون) وجانهم خمس فرق قوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط وفرعون وقومه  
 ١٥ شيخنا (قوله فلم يعدوا) عطف على خير المنفي في المعنى متبعب عنه والمعنى قد أصابهم  
 ما أصابهم مع ظهور خير بينهم منكم في القوة والشدة فهل تطمعون أن لا يصيبكم من ذلك وأنتم  
 شرمهم مكابوا وسوا حالا ١٥ أبو السعود (قوله أم لكم براءة في الزبر) اضطراب وانتقال إلى وجه  
 آخر من التبعكيت وقوله أم يقولون الخ اضطراب أيضاً وانتقال إلى وجه آخر من التبعكيت  
 والاتفات للإيدان باقتضاء حالهم للأعراض عنهم واستقاطهم عن رتبة الخطاب وحكاية  
 قبائحهم لغيرهم أي بل يقولون واثقين بشوكتهم ١٥ أبو السعود (قوله منتصر على محمد) صلى



(سبهم الجمع ويولون الدبر)  
 فهو زموا يسدرونه رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 عليهم (بل الساعة  
 موعدهم) بالعذاب  
 (والساعة) أي عذابها  
 (أدهى) أعظم بليّة (وأتر)  
 أشد مرارة من عذاب  
 الدنيا (إن الجحيم في  
 ضلال) هلاك بالقتل في  
 الدنيا (وسمر) نار مسخرة  
 بالنشيد أي مهيج في  
 الآخرة (يوم يسهون في  
 النار على وجوههم) أي في  
 الآخرة ويقال لهم (ذوقوا  
 مس سقر) أصابة جهنم لكم  
 (أنا كل شيء) منصوب بفعل  
 يفسره

الأمور ويقال من خرم  
 الأمور ونزل من قوله والذين  
 يجنبون كسائر الأثم  
 والفواحش إلى قوله لمن  
 عزم الأمور في شأن أبي بكر  
 الصديق وصاحبه عمرو  
 ابن غزيرة الانصاري في  
 كلام وتنسازع كان بينهما  
 فشم الانصاري أبا بكر  
 الصديق فأنزل الله فيهما  
 هؤلاء الآيات (ومن  
 يضلل الله) عن دينه (فما  
 له من ولي) من مرشد (من  
 بعده) غير الله (وتري  
 الظالمين) المشركين أبا  
 جهل وأصحابه يوم

الله عليه وسلم المعنى نحن يد واحدة على من خالفنا منتصر على من عادانا ولم يقل منتصرون  
 لموافقة رؤس الآتي وقيل معناه نحن كل واحد منا منتصر كما يقال كلهم عالم أي كل واحد منهم  
 عالم اه خازن (قوله سبهم الجمع) روى عن عمر رضي الله عنه أنها لما نزلت قال لم أعلم ما هي  
 أي ما الواقعة التي يكون فيها ذلك فلما كان يوم بدر ورأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يلبس  
 الدرع ويقول سبهم الجمع فعلته أي علمت المراد من هذه الآية اه يضاهي (قوله ويولون  
 الدبر) هو هنا اسم جنس لأن كل واحد يولي دبره وحسن إفراجه كونه فاصلة وقد جاء مجموعا و  
 قوله تعالى ليولن الأديار وهو الأصل وقد أشار إليه في التقرير اه كرخي (قوله بل الساعة  
 موعدهم) أي ليس ما وقع لهم في بدر تمام عقوبتهم بل الساعة موعداصل عذابهم وما وقع لهم  
 في بدر من مقدماته اه أبو السعود (قوله والساعة أدهى) أفعّل تفضل من الداهية وهي الأمر  
 العظيم الذي لا يمتدى للخلاص منه وأظهرها في مقام اغمارها لزيادة هولها اه أبو السعود  
 (قوله إن الجحيم) أي المشركين اه خطيب (قوله نار مسخرة) عبارة البضاوي نيران في  
 الآخرة اه (قوله يوم يسهون) معمول أقول مقدر قدره بقوله ويقال لهم وكان الأولى أن  
 لا يذكروا وعلی ذكرها فهي داخل في المعنى على أول الكلام وهو يوم يسهون فالمعنى ويوم  
 يسهون يقال لهم الخ اه شيخنا (قوله أصابة جهنم لكم) إشارة إلى أن مس سقر مجاز عن أصابتها  
 أملافة السببية والظاهر من تقريره المكشاف أنه من الاستعارة بالكناية اه كرخي وسقر علم  
 لجهنم مشتق من سقرته الشمس أو النار أي لوجته ويقال سقرته بالصاد وهي مبدلة من السين  
 وهو غير منصرف للعلمية والتأنيب اه خطيب وقوله أي لوجته بالخاء المهملة تفعل من التلويح  
 وهو تغيير الجدل ولونه من ملاقة حوال النار اه شهاب وقال زكريا لوجته أي أجمته اه (قوله أنا كل  
 شيء خلقناه بقدر) العامة على نصب كل على الاشتغال وقرأ أبو السهمال بالرفع وقد رجح الناس  
 النصب بل أوجب به بعضهم قال لأن الرفع يودم ما لا يجوز على قواعد أهل السنة وذلك أنه إذا رفع  
 كل شيء كان مبتدأ وخلقناه صفة لكل أو شيء وقدر خبره وحيفئذ يكون له مفهوم لا يخفى على  
 متأمله فيلزم أن يكون هناك شيء ليس مخلوقا لله تعالى وأيسر بقدر كذا أقرره بعضهم وقال أبو  
 البقاء وإنما كان النصب أولى لدلالته على عموم الخلق والرفع لا يدل على عموم بل يفيد أن كل  
 شيء مخلوق فهو بقدر وأنما دل نصب كل على العموم لأن التقدير أنا خلقنا كل شيء خلقناه بقدر  
 لخلقناه تأكيد وتفسير لخلقنا المضمر الناصب لكل شيء فهذا اللفظ عام يعم جميع المخلوقات ولا  
 يجوز أن يكون خلقناه صفة لشيء لأن الصفة والصلة لا يعملان فيما قبل الموصول ولا الموصوف  
 ولا يكون تفسير الما يعمل فيما قبلها ما فإذا لم يبق خلقناه صفة لم يبق إلا أنه تأكيد وتفسير للمضمر  
 الناصب وذلك يدل على العموم وأيضا فإن النصب هو الاختيار لأننا عندهم يطلب الفعل  
 فهو أولى به فالنصب عندهم في كل هو الاختيار فإذا انضم إليه معنى العموم والخروج عن  
 الإيهام كان النصب أولى من الرفع وقال قوم إذا كان الفعل يتوهم فيه الوصف وأن ما بعده  
 يصلح للخبر وكان المعنى على أن يكون الفعل هو الخبر اختيار النصب في الاسم الأول حتى يتضح  
 أن الفعل ليس بوصف ومنه هذا الموضع لأن قراءة الرفع تخيل أن الفعل وصف وأن الخبر بقدر  
 وبقدر على قراءة النصب متعلق بالفعل الناصب وفي قراءة الرفع في محل رفع لأنه خبر لكل  
 وكل وخبرها في محل رفع خبر لأن وسباني قريسا عكس هذا من اختيار الرفع في قوله وكل شيء  
 فعلوه في الزبرفانه لم يختلف في رفعه قالوا لأن نصبه يؤدي إلى فساد المعنى لأن الواقع خلافه

(خلقناه بقدر) بتقدير  
 حال من كل أى مقدر  
 وقري كل بالرفع مبتدأ  
 خبر خلقناه (وما أمرنا)  
 لنئ نريد وحوده (الا)  
 امرة (واحدة كلج بالصدر)  
 في السرعة وهي قول كن  
 فيوجد انما امره اذا اراد  
 شيئا يقول له كن فيكون  
 (ولقد اهلكنا ان يشاءكم)  
 القيامة (لما راوا العذاب)  
 حين راوا العذاب (يقولون)  
 هل الى مرد من سبيل) هل  
 الى رجوع الى الدنيا من  
 حيلة (ونراهم بمرضون  
 عليها) على النار (خاشعين  
 من الذل) ذليين من الحزن  
 (ينظرون) اليك (من  
 طرف خفي) مسارقة  
 الاعين (وقال الذين آمنوا)  
 بمحمد عليه السلام والقرآن  
 (ان الخاسرين) المغبونين  
 (الذين خسروا) الذين غبنوا  
 (انفسهم واهليهم) خدمهم  
 في الجنة (يوم القيامة الا ان  
 الظالمين) المشركين اباحل  
 واصحابه (في عذاب مقيم)  
 دائم (وما كان لهم من  
 اولياء) اقرباء (ينصرونهم)  
 عنهم (من دون الله)  
 من عذاب الله (ومن  
 يضال الله) عن دينه مثل  
 أبي جهل (فقاله من سبيل)  
 من دين ولا جهة (استحيوا)

وذلك انك لو نصبته لكان التقدير معلوما كل شيء في الزبروه وخلاف الواقع اذ في الزبرواشياء  
 كثيرة جدا لم يفعلوها واما قراءة الرفع فتؤدي الى ان كل شيء فعلوه هو ثابت في الزبروه  
 المقصود ولذلك اتفق على رفعه وهذا الموضوعان من ذكمت المسائل العربية التي اتفق مجتمعا  
 في سورة واحدة في مكانين متقاربين اه سمع (قوله خلقناه بقدر) أى قضاه وحكم وقاس  
 مضبوط وقسمة محدودة وقوة بالغة وتدبير محكم في وقت معلوم ومكان محدد ومكتوب ذلك في  
 اللوح قبل وقوعه اه خطيب قال الشيخ محيى لدين النواوى رحمه الله تعالى اعلم ان مذهب  
 أهل الحق اثبات القدر ومعناه ان الله تعالى قدر الاشياء في القدم وعلم سبحانه وتعالى انها ستقع  
 في اوقات معلومة عنده سبحانه وتعالى وعلى صفات مخصوصة فهي تقع على حسب ما قدره الله  
 تعالى وانكرت القدر به هذا وزعمت انه سبحانه وتعالى لم يقدرها ولم يتقدم علمه بها وانها  
 مستألفة العلم أى انما يعلمها سبحانه وتعالى بعد وقوعها وكذبوا على الله سبحانه وتعالى تعالى الله  
 عن اقوالهم الباطلة علوا كبيرا سميت هذه المرفة قدرية لانكارهم القدر قال أصحاب  
 المقالات من المتكلمين وقد انقضت القدرية القائلون بهذا القول الشيع الباطل ولم يبق  
 احد من أهل القبلة عليه وصار القدرية في الازمان المتأخرة تعتقد اثبات القدر وانكر  
 يقولون انهم من الله والشرك من غيره تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا وقال الخطابي وقديظن  
 كثير من الناس ان معنى القضاء والقدر اجبار الله العبد وقهره على ما قدره وقضاه وليس  
 الامر كما يتوهمونه وانما معناه الاخبار عن تقدم علم الله تعالى بما يكون من اكساب العباد  
 وصدور ما عن تقديره من خلق لما خيرا وشرها قال والقدر اسم لما صدر مقدر عن فعل  
 القادر يقال قدر في شيء وقدرته بالتخفيف والتثقيب بمعنى واحد والقضاء في هذا معناه الخلق  
 كقوله تعالى فقضاهن سبع سموات أى لقهن وقد تظاهرت الأدلة القطعية من الكتاب  
 والسنة واجماع الصحابة وأهل العقد والحل من السلف والخلف على اثبات قدر الله سبحانه  
 وتعالى وقد قرر ذلك اثمة المتكلمين أحسن تقرير يرد لاثمة القطعية السمعية والعقلية والله أعلم  
 اه خازن (قوله وقري كل بالرفع) أى قري شاذا (قوله وما أمرنا) المراد به ضد النهى بدليل  
 ذكر متعلق بقوله شيء والشيء هو المأمور بان يوحى أو يعدم وقوله الا واحدة أى الامرة واحدة  
 من الامر فلا يتكرر الامر وقوله كلج بالصدر حال من متعلق الامر وهو الشيء المأمور بالوجود أى  
 حال كونه يوحى به بالامر مرة اخرى لا يتراخى عنها وقوله في السرعة بيان لوجه الشبه وقوله  
 وهى قول كن بيان للامر من الامر وقوله فيوجد معطوف على كن على حد أن نقول له كن  
 فيكون وقوله انما امره الخ استدلال على أن الشيء يوحى به مرة واحدة من الامر وعلى انه يوحى  
 عقبها بسرعة اه (قوله الا امرة واحدة) أى مرة من الامر بينهما بقوله وهى قول كن أى وتلك  
 المرة هى هذا الامر وهى قول كن وفي الحقيقة ليس هناك احداث قول بل المراد التقريب  
 للعقول في سرعة تعلق القدر بالمقدور على وفق الارادة الازلية اه شيخنا وفي الكرخى قوله الا  
 امرة أى كلمة واحدة أو الافعة واحدة وهو اليجاد بلا معالجه ومعاناة اه وفي الخازن وما أمرنا  
 الا واحدة أى وما أمرنا الامرة واحدة وقيل معناه وما أمرنا للشيء اذا أردنا تكويينه الا كلمة  
 واحدة كن فيكون لا مراجعة فيه فعلى هذا اذا اراد الله سبحانه وتعالى شيئا قال له كن فكان  
 فهنا بين الفرق بين الارادة والقول فالارادة قدر والقول قضاء وقوله واحدة فيه بيان انه  
 لا حاجة الى تكرار القول بل هو اشارة الى نفاذ الامر اه (قوله كلج بالصدر) اللمع النظر

اشباهكم في الكفر من الامم الماضية (فهل من مدرك) استفهام بمعنى الامر اي اذكروا واتظوا (وكل شئ فعلوه) اي العباد مكتوب (في الزبر) كتب الحفظه (وكل صغير وكبير) من الذنب والاعمال (مستطير) مكتوب في اللوح المحفوظ (ان المتقين في جنات) بساتين (ونهر) اريد به الجنس وقرئ بضم النون والماء جمعاً كاسد واسد المعنى أنهم يشربون من أنهار الماء واللبن والعسل والجزر (في مقة - صدق) مجالس حق لا تقويه ولا تأثم وأريد به الجنس وقرئ مقاعد المعنى أنهم في مجالس من الجنات سالمة من اللغو والتأثم بخلاف مجالس الدنيا فقل أن تسلم من ذلك وأعرب هذا خبراً ثانياً وبدا وهو صادق ببدل البعض وغيره (عند مليك) مثال مبالغه أي عز بزم الملك واسمه (مقتدر) قادر لا يحجزه شئ وهو الله تعالى وعندا إشارة الى الرتبة والقربة من فضله تعالى

(سورة الرحمن)

مكية أو الأيسأله من في السموات والارض الآيه قدسية وهي ست أو ثمان وسبعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
(الرحمن - علم) من شاء  
(القرآن خالق الانسان)

بالجمله وفي المصباح لمح اذا ابصره بنظر خفيف أي فكما ان لم يحكم ببصره لا كلفه عليه فيه فكذلك الافعال كلها عندنا بل أيسر اه خطيب (قوله اشباهكم في الكفر) أي والقدرة عليكم كالقدرة عليهم فاحذروا أن يصيبكم ما أصابهم ولذلك تسبب عنه قوله فهل من مدكر أي عما وقع لاشباهكم انه مثل من مضى بل اضعف اه خطيب (قوله في الزبر) جمع زبور وهو الكتاب (قوله أريد به الجنس) أي لمناسبة جمع الجنات وانما أفردي اللفظ لموافقة رؤس الآتي اه (قوله وقرئ بضم النون والماء) أي شاذ (قوله في مقة صدق) من اضافة الموصوف الى صفته اه سمين (قوله وقرئ مقاعد) أي شاذ (قوله وهو صادق ببدل البعض) أي لان المقعد بعض الجنات وقوله وغيره أي بدل الاشتمال لاهم اشتمة عليه والاول أظهر اه كرخي (قوله عند مليك) خبر ثالث (قوله مثال مبالغه) أي صيغة مبالغه (قوله وعندا إشارة الى الرتبة) أي فهي عنديه مكانة وقوله والقربة أي التقرب المعنوي فالقربة والرتبة بمعنى واحد وقوله من فضله تعالى حال من الرتبة أي حال كونها من فضله تعالى واحسانه اه شيخنا وفي الذكر خي أشار بهذا الى ان عندا ليست على بابها من المصاحبة بل هي كناية عن تقرب المكان والرتبة أي مقربين عندهم تعالى أمره في الملك والافتقار بحيث أنهم على ذوى الافهام والله أعلم اه

(سورة الرحمن)

وتسمى عروس القرآن اه خطيب وفي القرطبي وعن علي كرم الله وجهه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل شئ عروس وعروس القرآن سورة الرحمن اه (قوله الآيه) صوابه الآيتين كما صرح به الكازروني والآيتان هما يسأله من في السموات والارض كل يوم هو في شأن هذه واحدة فبأي آلاء ربكم تكذبان هذه أخرى اه وقيل كلها مدنية كما ذكره البيضاوي والخازن عن ابن عباس في احد قوله اه شيخنا (قوله الرحمن) فيه ثلاثة أوجه أحدها انه خبر مبتدأ مضمر أي الله الرحمن الثاني انه مبتدأ وخبره مضمر أي الرحمن ربنا وهذا الوجهان عند من يرى أن الرحمن آية مع هذا المضمر فانهم عدوا الرحمن آية ولا يتصور ذلك إلا بانضمام خبر أو مخبر عنه اليه اذ الآيه لا بد أن تكون مفيدة وسيأتي ذلك في قوله مد هامتان الثالث انه ليس بآيه واندمع ما بعده كلام واحد وهو مبتدأ خبره علم القرآن اه سمين قيل لما نزلت امجد والرحمن قال كفار مكة وما الرحمن فأنتكروه وقالوا لا نعرف الرحمن فأنزل الله الرحمن يعني الذي أنتكرواوه والذي علم القرآن وقيل هذا جواب لاهل مكة حين قالوا انما يعلمه بشر فقال تعالى الرحمن علم القرآن يعني علم محمد القرآن وقيل علم القرآن يسره للذكر ليحفظ ويتلى وذلك ان الله عز وجل عد دعوته على عباده فقدم أعظمها نعمة وأعلىها رتبة وهو القرآن العزيز بزلانه اعظم وحى الله الى انبيائه وامر فقه منزلة عند أوليائه واصفيائه واكثره ذكره واحسنه في ابواب الدرس أثرا وهو سنام الكتب السماوية المنزل على أفضل البرية اه خازن (قوله علم القرآن) فيه وجهان أظهرهما أنه علم المتعبدية الى اثنين أي عرف من التعاليم فعلى هذا المفعول الاول محذوف فقيل تقديره علم جبريل القرآن وقيل علم محمد اوقيل علم الانسار وهذا أولى اعمومه ولان قوله خلق الانسان دال عليه والثاني انها من العلامة فالعنى جعله علامة وآية يعتبر بها فان قيل لم تقدم تعليم القرآن للانسان على خلقه وهو متأخر عنه في الوجود قيل لان التعليم هو السبب في ايجاده وخلقاه اه سمين (قوله خلق الانسان علمه البيان) هاتان الجملتان خبران أيضا عن المبتدأ الذي هو الرحمن وأخلاهما من العاطف لجيشهما على نهج

التمداد لانهم اه كرخي فلشدة الوصل ترك العاطف اه ميم (قوله أي الجنس) عبارة  
 الخازن خلق الانسان بمعنى آدم عليه السلام قاله ابن عباس علمه البيان يعني اسماء كل شيء  
 وقيل علمه اللغات كلها فكان آدم يتكلم بسمعمائة لغة أفضلها العربية وقيل الانسان امم  
 جنس وأراد به جميع الناس فعلى هذا يكون معنى علمه البيان أي النطق الذي يتميز به عن  
 سائر الحيوان وقيل علمه الكتابة والفهم والافهام حتى عرف ما يقول وما يقال له وقيل علم كل  
 قوم لسانهم الذي يتكلمون به وقيل أراد بالانسان محمدا صلى الله عليه وسلم علمه البيان يعني بيار  
 ما يكون وما كان لأنه صلى الله عليه وسلم ينبي عن خير الاولين والاخرين وعرف يوم الدين  
 وقيل علمه بيان الاحكام من الحلال والحرام والحدود والاحكام اه (قوله بحسبان) خبر المبتدا  
 الذي هو الشمس والقمر متعلق بمحذوف هو في الحقيقة الخبر كما قدره اه كرخي أي الشمس  
 والقمر بحسبان بحسب معلوم مقدري بوجهما أو منازلهما ويتسق بذلك أمور الكائنات  
 السفلية وتختلف الفصول والاوقات وتعلم السنون والحساب اه يعضاوي ويجوز في حساب  
 وجهان أحدهما أنه مصدر مفعول بمعنى الحساب فيكون كالغفران والكفران والثاني أنه جمع  
 حساب كسحاب وشهبان ورغيف ورغفان اه ميم (قوله يخضعان) أي بطريق الطوع  
 منهما كما استجود من المكلفين طوعا اه يعضاوي (قوله أثبت العدل) أي شرعه وأمر به اه  
 كرخي (قوله أي لاجل أن لا تجوزوا) أشار به الى أن أرى هي المناسبة ولا نافية وتطفوا منصوب  
 بأن وقبلها لام العلة مقدرة وقيل لا لئلا أي وأن تفسيرية بمعنى أي وتطفوا مجزوم بلا النافية ورد  
 بأن شرط المفسر تقدم جملة عليهم فيها معنى القول ووضع الميزان ليس فيه معنى القول وقد يجاب  
 عنه بتوهم أن وضع الميزان يستدعي كلاما من الأمر بالعدل فيه فجماعت أن مفسرة به هذا  
 الاعتبار اه كرخي (قوله وأقيموا الوزن الخ) فيه إشارة الى جواب ما قيل قوله لا تطفوا مغن  
 عن الجملة المذكورة تبين بعدد وايضا حده أن الطرفين فيه أخذ الزائد والاختصار اعطاء الما قص  
 والقسط المتوسط بين الطرفين المذمومين اه كرخي وفي القرطبي وأقيموا الوزن بالقسط أي  
 اقلوه مسة قميما بالعدل وقال أبو الدرداء أقيموا الميزان بالقسط والعدل وقال أبو عبد  
 القامة باليد والقسط بالقلب وقال مجاهد القسط العدل بالرومية وقيل هو كقوله أقام الصلاة  
 أي أتى بها في وقتها وأقام الناس أسواقهم أي أتوا لوقتها إلى لاندعوا التعامل بالوزن بالعدل  
 ولا تخسر والميزان أي لا تنقصوا الميزان ولا تنقصوا الكيل والوزن وهذا كقوله ولا تنقصوا  
 المكيال والميزان وقال قتادة في هذه الآية اعدل يا ابن آدم كما تحب أن يعادل لك وأوف كما  
 تحب أن يوفى لك فان العدل صلاح الناس وقيل المعنى ولا تخسر وامي ميزان حسناتكم يوم القيامة  
 فيكون ذلك حمرة عليكم اه (قوله أثبتا) عبارة البيضاوي خففها مدحوة اه وقوله  
 للأنام أي لمنافعهم أي لاجل انتفاعهم بها (قوله فيما فاكهة) أي ما يتفككه به الانسان من أنواع  
 الثمار ويجوز أن تكون هذه الجملة حالا من الأرض لأنها حال مقدرة والاحسن أن يكون  
 الجار والمجرور وهو الحساب وفا كفة رفع بالفاعلية ونكرت لان الانتفاع بها دون الانتفاع بها  
 ذكر بعد ما فهم من باب الترفي من الأدنى الى الأعلى اه كرخي (قوله أوعية طلعتها) عبارة  
 القرطبي الاكام جمع كم بالكسر قال الجوهري والكم بالكسر والكمانة وعاء الطلع وغطاء  
 النور والجمع كأم وأكته واكام وكاميم أيضا والكم بالكسر والكمانة أيضا ما يك به فم العير  
 الا بعض يقال منه بهير مكوم أي محبوم وكمت الشيء غطته والكم ما شرب أو غطاه ومنه كم

أي الجنس (علمه البيان)  
 النطق (الشمس والقمر  
 بحسبان) بحسبان (والنجم)  
 ما لا ساق له من النبات  
 (والشجر) ماله ساق  
 (يسعدان) يخضعان بما  
 يراد منهما (والسماء رفعها  
 ووضع الميزان) أثبت العدل  
 (الأنصاف) أي لاجل أن لا  
 تجوزوا (في الميزان) ما يوزن  
 به (وأقيموا الوزن بالقسط)  
 بالعدل (ولا تخسر والميزان)  
 تنقصوا الموزون (والأرض  
 وضعها) أثبتها (للأنام)  
 للأناس (والجن وغيرهم  
 فيما فاكهة والفعل) المعهود  
 (ذات الاكام) أوعية طلعتها  
 لركم) بالتوحيد (من قبل  
 أن يأتي يوم) وهو يوم القيامة  
 (لا مرد له) لا مانع له (من  
 الله) من عذاب الله (مالكم  
 من ملأ) من نجاة (يومئذ)  
 من عذاب الله (وما لكم من  
 نكير) من معين (فان  
 أعرضوا) عن الإيمان  
 (فما أرسلناك عليهم حفیظا)  
 تحفظهم (ان عليكم) ما عليكم  
 (الا البلاغ) التبليغ عن  
 الله ثم أمره بالقتال بعد ذلك  
 (وانا اذا أذقنا الانسان)  
 أصمنا الكافر (منارحة)  
 نومة (فرح بها) أعجب بها  
 غير شاكر لها (وان تصبهم  
 سيئة) شدة وفقر وبلية (بما  
 قدمت) عمت (أبد بهم) في

(والحب) كالحنطة والشعير  
(ذوالعصف) الثمين  
(والريحان) الورق أو المشهور  
(فباي آلاء) نعم (ربكم)  
أيها الانس والجن (تكذبان)  
ذكرت إحدى وثلاثين مرة  
والاستغفار فيها للتقريب  
لما روى الحاكم عن جابر قال  
قرأ علي بنار رسول الله صلى الله  
عليه وسلم سورة الرحمن حتى  
ختمها

الشرك (فان الانسان)  
يعني أيا جهل (كفور) كافر  
بآله ونعمته (لله ملك  
السموات والارض) خزائن  
السموات والارض المطر  
والنبات (يخلق ما يشاء)  
كما يشاء (يهب لمن يشاء آتانا)  
مثل لوط لم يكن له ولد ذكر  
(ويهب لمن يشاء الذكور)  
مثل ابراهيم لم يكن له  
أنثى (أوبزوجه) م)  
يخطبهم (ذكرنا آياتنا)  
مثل محمد صلى الله عليه  
وسلم كان له الذكر والأنثى  
(ويجعل من يشاء عقيما)  
بلا ولد مثل يحيى بن زكريا  
(انه عليم قدير) فيما وهب  
من الذكور والأنثى (وما  
كان) ما جاز (لبشر أن  
يكلمه الله) مواجهة بغير  
ستر (الأوحيا) في المنام  
(أو من وراء حجاب) ستر  
كما كلم موسى عليه السلام  
(أو يرسل رسولا) جبريل  
كما أرسل إلى محمد عليه

القلميص بالضم والجمع كإم وكمة والسكمة القنطرة المدورة لأنها تغطي الرأس وقال الحس  
ذات الأكام أي ذات اللب فان الخلقة قد تسكن باللب وكامها اليها الذي في اعتناقها وقال  
ابن زيد ذات الطلع قبل أن يفتق وقال عكرمة ذات الاحمال اه (قوله والحب ذوالعصف  
والريحان) قرأ ابن عامر بنصب الثلاثة أي الحب وذو الريحان بخلق مضمر أي وخلق الحب  
وذو العصف والريحان وقرأ حمزة والكسائي برفع الحب وذو عطف على فاكهة وجو الريحان  
عطف على العصف والباقي برفع الثلاثة عطف على فاكهة أي فيها فاكهة وحسب ذو عصف  
وريحان اه خطيب (قوله ذوالعصف) يرسم بالواو على قراءة الرفع وبالف على قراءة النصب  
وهما سمينان اه شيخنا (قوله التين) عبارة الخازن ذو العصف قال ابن عباس يعني التين  
وعنه أنه ورق الزرع الأخضر اذا قطعت رؤسها وبس وقيل هو ورق الزرع وقيل العصف  
ورق كل شئ يخرج منه الحب اه (قوله الورق) وفي نسخة الرزق وكل صحيح وعبارة الخطيب  
الريحان في الاصل مصدر ثم أطلق على الرزق في لغة حمير تقول خرجت استغني ريحان الله أي  
رزقه اه وقال في المختار الريحان ثبت معروف وهو الرزق أيضا والعصف ساق الزرع والريحان  
ورقه عند الفراء اه (قوله فباي آلاء ربكم تكذبان) الخطاب للثقلين المدلول عليهما بقوله  
للانام وسينطق به قوله أيه الثقة لان والمعنى فباي فرد من افراد النعم تكذبان أن تلك النعم  
المذكورة هنا مغيرة اه أبو السعد وخطيب والمراد بالتكذيب الانكار والالاء النعم  
وهو قول جميع المفسرين واحد اه الى وإلى مثل معي وحصى والى وإلى أربع لغات حكاهما  
الخاص اه قرطبي (قوله ذكرت) أي هذه الآيات إحدى وثلاثين مرة ثمانية منها ذكرت  
عقب آيات فيها تمديد بحجاب خلق الله وبدائع صنعه ومبداء الخلق ومعادهم ثم سبعة منها عقب  
آيات فيها ذكر النار وشداؤها بعد أبواب جهنم وحسن ذكر الآلاء عقبها لان من جملة الآلاء  
رفع البلاء وتأخير العقاب وبعد هذه السبعة ثمانية في وصف الجنة وأهلها مبدء أبواب  
الجنة وثمانية أخرى بعد حجاب الجنة اللتين هما دون الجنة الأولى من قوله ومن  
دونهما جنتان فمن اعتقد الثمانية الأولى وعمل بموجبها استحق هاتين الثمانيتين من الله  
ووفاه السبعة السابقة اه من شيخ الاسلام في مقشابه القرآن وفي الخازن وكررت هذه الآيات  
في هذه السورة في أحد وثلاثين موضعاً تقريراً للنعمة وتأكيداً لثبوتها كبرها ثم عدد على الخلق  
آلاءه وفصل بين كل نعمتين بما بينهما عليه ليفهمهم النعم ويقرهم بها كقول الرجل لمن أحسن  
إليه وتابع إليه بالأيدي وهو يذكرها أو يكفرها لم تكن فقيراً فافغنيك أفنتك هذا لم تكن  
عرباً فافكسوك أفنتك هذا لم تكن خاملاً فافزرك أفنتك هذا ومثل هذا الكلام سألح  
في كلام العرب وذلك ان الله تعالى ذكر في هذه السورة ما يدل على وحدانيته من خلق  
الانسان وتعليه البيان وخلق الشمس والقمر والسماء والارض الى غير ذلك مما أنعم به على  
خلقه ثم خاطب الجن والانس فقال فباي آلاء ربكم تكذبان من الاشياء المذكورة لانها كلها  
منعم بها عليكم اه (قوله والاستغفار للتقرير) أي تقرير النعم وتأكيد كبرها كما تقول  
لمن تنادى عليه احسانك وهو يكفر وينكره لم تكن فقيراً فافغنيك أفنتك هذا الى آخر ما تقدم  
اه وصنيع أبي السعد يقتضي الاستغفار للتوبيخ والافتكار ونص عبارة والفاء لترتيب  
الانكار والتوبيخ على ما فصل من فنون النعم وصنوف الآلاء الموجبة للشكر والايان حتماً  
والتمريض لعنوان البوبية المنبئة عن المالكية السكبية والترسية مع الاضافة الى ضميرهم



ثم قال مالي اراكم سكونا الجن  
 كانوا احسن منكم ردا  
 ما قرأت عليهم هذه الآية  
 من مرة فباى آلاء ربكم  
 تكذب بان الاقوال ولا بشئ  
 من نعمك ربنا انكذب  
 فذلك الحمد (خلق الانسان)  
 آدم (من صلصال طين  
 يابس يسمع له صله أى  
 صوت اذا نقر) كالقنار  
 وهو ما طبع من الطين  
 (وخلق الجن) ابا الجن  
 وهو ابليس (من مارج  
 من نار) هو لها الخالص  
 من الدخان (فباى آلاء  
 ربكم انكذب ان

السلام (فوحى باذنه) بأمره  
 (ما يشاء) الذى شاء من  
 الامر والنهى (انه على)  
 أعلى من كل شئ (حكيم)  
 فى أمره وقضائه (وكذلك)  
 هكذا) أو حينما ايسر  
 روحا من أمرنا) يعنى جبريل  
 بالقرآن (ما كنت تدري  
 ما الكتاب) ما القرآن قبل  
 نزول جبريل عليك وما  
 كنت تحسن قراءة القرآن  
 قبل القرآن (ولا الايمان)  
 ولا الدعوة الى التوحيد  
 (واكن جعلناه) قلناه  
 يعنى القرآن (نورا) بيانا  
 لا مراءى والنهى والحلال  
 والحرام والحق والباطل  
 (نهدى به) بالقرآن (من  
 نشاء) من كان اهلا لذلك  
 (من عبادنا وانك لنهدى)

لنا كبد التكذيب وتشديد التوبيخ ومعنى تكذيبهم بالآلاء كفرهم بما امانتكم كونها نعمة  
 فى نفسها كما علم القرآن وما يقصد اليه من النعم الدينية واما بانكار كونها من الله تعالى مع  
 الاعتراف بكونها نعمة فى نفسها كالنعم الدنيوية والتعبير عن كفرهم المذكور بالتكذيب لما  
 أن دلالة الآلاء المذكورة على وجوب الايمان والشكر شهادة منها بذلك فكفرهم بها تكذيب  
 بها لا محالة أى فاذا كان الامر كما فصل فباى فرد من افراد الآلاء ما لكسما ومريكم تلك الآلاء  
 تكذبان مع ان كلامها ناطق بالحق شاهد ما صدق به بحروفه (قوله ثم قال مالي اراكم سكونا  
 الخ) يؤخذ من هذا انه يسر اسماع القارئ لهذه السورة أن يحجبه بالجواب المذكور كلما قرأ الآية  
 المذكورة كما فعلت الجن وأقرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على ذلك ولا م على الصلابة فى  
 سكونهم وصرح بالسنية الكاذبة فى تفسيره اه شيخنا (قوله كانوا احسن منكم ردا) أى  
 جوابا اه وقوله من مرة من زائدة وقوله فباى الخ يدل من هذه الآية (قوله الاقوال ولا بشئ  
 من نعمك الخ) هذا يقتضى ان جميع الجمل المذكورة فى السورة من النعم وفيها قوله كل من  
 علم ما فان وقوله برسل عليكم كما شواظ من نار ونحاس فلا تنتصران فكيف حسن الايمان بعد ما  
 بلغتم النعم بقوله فباى آلاء ربكم انكذب ان واجب بان من جملة الآلاء دفع البلاء وتأخير العذاب  
 وابقاء ما هو مخلوق لوقت فنائه نعمة وتأخير العذاب عن العاصاة ايضا نعمة فلهذا ائتمن علينا  
 بذلك وبالتسوية فى الموت بين الشريف والوضيع اه كرخى (قوله خلق الانسان الخ) تمهيد  
 للتوبيخ على اخلاص شكر النعم المتعلقة بذات كل واحد من الثقلين اه أبو السعود  
 (قوله اذا نقر) أى ليختبر هل فيه عيب اولا اه شيخنا (قوله كالقنار) أى فى ان كلامهم ما يسمع  
 له صوت اذا نقر هذا هو وجه الشبه اه شيخنا فان قلت كيف قال هنام من صلصال كالقنار وقال  
 فى الحجر من صلصال من حمأ مسنون أى من طين اسود متغير وقال فى الصافات من طين لازب  
 أى لازم يلقى باليد وقال فى آل عمران كمثل آدم خلقه من تراب قلت هذه الآيات كلها متفقة فى  
 المعنى لانه تعالى خلقه من تراب ثم جعله طينا ثم حمأ مسنونا ثم صلصا لا اه شيج الاسلام فى متشابه  
 القرآن وفى الخطيب بعد تقرير الابرار لانه تعالى أخذه من تراب الارض فجعله بالماء فصار  
 طينا ثم تركه حتى صار حمأ مسنونا ثم منقنا ثم صورته كايصور الابرى وغيره من الاوانى ثم أيدسه  
 حتى صار فى غاية الصلابة فصار كالخزف الذى اذا نقرته صوت ليعلل فيه عيب اولا فاما مذكور  
 هنا اخر تخليقه وهو انسب بالرحمانية وفى غيرهما نارة مبدوءة ونارة اثناؤه فالارض أمه والماء  
 أبوه ممزوجان بالهواء الحامل للحر الذى هو من فيج جهه ثم فن التراب جسده ونفسه ومن الماء  
 روحه وعقله ومن النار مطلب غوايته وحده ومن الهواء حركته وتقلبه فى محامده ومذامه  
 والغالب فى جبلته التراب فلذا نسب اليه وان كان خلقه من العناصر الاربع كما أن الجن خلق  
 من العناصر الاربع لكن الغالب فى جبلته النار فنسب اليها كما قال تعالى وخلق الجن الخ اه  
 (قوله وهو ما طبع من الطين) أى وكان مجعولا كالاولى لأن غير المجوف كالأجر ليس له صلصلة  
 (قوله وهو ابليس) وقيل أبو الجن غير ابليس وقيل الجن نفس الجن أى هذا الجنس اه شيخنا  
 (قوله من مارج من نار) من الاولى لا ابتداء الغاية وفى الثانية وجهان أحدهما انها للبيان  
 والثانى انها للتعبير والمارج قبل ما اختلط من أحمر وأخضر وأصف وأبيض وهذا مشاهد فى النار  
 ترى الألوان الثلاثة تحتلها بعضها ببعض فيها وقبل الخالص وقيل الأحمر وقيل الحمرة فى طرف  
 النار وقبل المختلط بسواد وقبل الذهب المضطرب ومن نازعت المارج اه ميم (قوله فباى آلاء)

رب المشرقين) مشرق

الشتاء ومشرق الصيف  
(ورب المغربين) كذلك  
(فبأي آلاء ربكم تكذبان  
مرج) أرسل (البحرين)  
الغروب والمخ (بالتقيان)  
في رأي العين (بينهما)  
برزخ) خارج من قدرته  
تعالى (لا يبغيان) لا يبغي  
واحد منهما على الآخر فيختلط  
به (فبأي آلاء ربكم تكذبان  
يخرج) بالبناء للمفعول  
والفاعل (منهما) من  
مجموعهما ما الصادق  
بأحدهما وهو المخ (التأواؤ  
والمرحان) خرز أحمر أو  
صغار اللؤلؤ

لندعوا (إلى صراط مستقيم)  
دين مستقيم حق (صراط  
الله) دين الله (الذي له  
ما في السموات وما في الأرض)  
من الخلق (إلا إلى الله  
تصير الأمور) عواقب  
الأمور في الآخرة تصير إلى  
الحكيم الملك

(ومن السورة التي يذكر  
فيها الزخرف وهي كلها مكية  
آياتها سبع وثمانون آية  
وكلماتها ثمانمائة وثلاثة  
وثلاثون حرفاً وثلاثون  
آلاف وأربعمائة حرف)

قوله وفيه وجهان هكذا  
في نسخة المؤلف وصوابه  
وفيه ثلاثة أوجه بدليل  
ذكر الثالث اهـ

أي نعم ربكم الناشئة عن مبدئكم وربكم تكذبان أي أعجاباً فاض عليك في أطوار خلقكم  
حتى صيركم أفضل المركبات وخلاصة الكائنات بغيرها اهـ خطيب (قوله رب المشرقين)  
الإمامة على رفعة وفيه وجهان أحدهما أنه مبتدأ خبره مرج البحرين وما بينهما اعتراض والثاني  
أنه خبر مبتدأ مضمر أي هورب المشرقين أي ذلك الذي فعل هذه الأشياء والثالث أنه بدل من  
الضعيف في خلق الإنسان وابن أبي عبد الله رب بالجر بدلاً أو بياناً لربكم قال مكى يجوز في الكلام  
الخفض على البدل من ربكم وكأنه لم يطلع على أنها قراءة منقولة اهـ (قوله كذلك) أي  
مغرب الشتاء ومغرب الصيف (قوله فبأي آلاء) أي نعم ربكم الذي دبر لكم هذا التدبير العظيم  
تكذبان أي أعجاباً في ذلك من الفوائد العظيمة التي لا تحصى كاعتدال الهواء واختلاف الفصول  
وحدوث ما يناسب كل فصل فيه أو بغير ذلك اهـ خطيب (قوله مرج أرسل البحرين)  
في القرطبي أي خلى وأرسل وأهـ بل يقال مرج السلطان الناس أي أهـ ملهم وأصل المرج  
الاهمال كما تخرج الدابة في المرعى اهـ وفي المصباح المرج أرض ذات نبات ومرعى والجمع  
مروج مثل فلس وفلوس ومرجت الدابة تخرج مرجاً من باب قتل رعت في المروج ومرجتها  
مرجاً أو راتمت رعى في المروج يتعدى ولا يتعدى اهـ (قوله بالتقيان) أي بتماسان على وجه  
الأرض بلا فصل بينهما في رؤية العين اهـ خطيب والجملة حال من البحرين وهي قريبة من  
الحال المقدرة ويجوز أن تكون مقارنته وبينه ما برزخ يجوز أن يكون جملة مستأنفة وإن يكون حالاً  
وإن يكون الظرف وحده هو الحال والبرزخ فاعل به وهو أحسن لقربه من المفرد وفي صاحب  
الحال وجهان أحدهما هو البحرين والثاني هو فاعل بالتقيان ولا يبغيان حال أخرى كأنه  
قلها أي مرجها ما غير باغين أو يلتقيان غير باغين أو بينهما ما برزخ في حال عدم بغير ما هو هذه  
الحال في قوة التعليل إذا لمعنى للتأنيب وقد عمل بعضهم وقال أصل ذلك للتأنيب فاشتم حذف  
حرف العلة وهو مطرد مع أن وأن ثم حذف أن أيضاً وهو حذف مطرد كقوله ومن آياته ربكم  
البرق فلما حذف أن ارتفع الفعل وهذا غير ممنوع إلا أنه تكرره في الحذف ولك أن تقول قد  
جاء الحذف أكثر من ذلك فيمناه وأخفى من هذا كما تقدم في باب قوسين وكما سيأتي في قوله  
وتجعلون رزقكم اهـ (قوله من قدرته تعالى) عبارة غير هو قدرته تعالى اهـ (قوله  
لا يبغيان) أي لا يتجاوز كل واحد منهما ما أحده له خالقه لا في الظاهر ولا في الباطن حتى أن  
العذب الداخل في المخ باق على حاله لم يتزعج بالمخ حتى حفرت في جنب المخ في بعض الأماكن  
وجاءت الماء العذب قال البقاعي بل كل ما قربت الحفرة من المخ كان الماء الخارج منها  
أحلى فتلطها الله تعالى في رأي العين وحجز بينهما في غيب القدرة هذا وما جادان لا نطق  
لها ولا إدراك فكيف يبغي بعضكم على بعض أيها العقلاء اهـ خطيب (قوله فبأي آلاء) أي  
نعم ربكم الموجد لكم والمرنى تكذبان أي تلك النعم أم بغيرها فلا تعتبر هذه الأصول من  
أنواع الموجودات فصدقتم بالآخرة علمكم تخفون من عذاب الله تعالى اهـ خطيب (قوله  
بالبناء للمفعول والفاعل) سبعيتان (قوله الصادق بأحدهما) هذا غير ظاهر لأن المجموع وإن  
صدق بكل الأفراد ويضم الـ لكن صدقه على البعض لا بد فيه من تعداد البعض كقولك كل  
رجل يحمل الصخرة العظيمة لأن لفظ المجموع معناه الأفراد المجتمعة أعم من أن تكون  
جميع أفراد المادة أو بعضها وغيره قرر هذا بحذف المضاف فقال أي من أحدهما اهـ شيخنا  
وفي السمين قالوا ثم مضاف محذوف أي من أحدهما لأن ذلك لم يؤخذ من البحر العذب

(فباي آلاء ربكم تكذبان)

(وله الجوار) السفن (المنشآت)  
المحدثات (في البحر كالاعلام)

كالجبال عظما وارتما عا  
(فباي آلاء ربكم تكذبان)

(كل من علمها)

بسم الله الرحمن الرحيم

وباسم الله عن ابن عباس في

قوله تعالى (حم) بقول قضى

ما هو كائن أي بين (والكتاب

المبين) يقول وأقسم بالكتاب

المبين بالحلل والحرام والنهي

والأمر أن قد قضى ما هو كائن

أي بين قال حكيم

الابن أقوى كل ما حم واقع

وذا الطير يسرى والنجوم الطوالع

ويقول قسم أقسم به بالخاء

والميم والكتاب المبين بالحلل

والحرام والأمر والنهي (أنا

جعلناه) قلناه ووضعناه (قرأنا

عربيا) على بحري لغة العرب

ولهذا كان القسم (العلمكم

تعلقون) لكي تعلموا ما في

القرآن من الحلل والحرام

والأمر والنهي (وأنه) يعني

القرآن (في أم الكتاب) في

الروح المحفوظ مكتوب

(لدينا) عندنا (لعل) كريم

شريف مرتفع (حكيم) محكم

بالحلل والحرام (أفترع) أنفزع

عنكم (الذكر) أنفزع عنكم

الوحي والرسول يا أهل مكة

قوله أجيب بوجهين لم يذكر

الأوحد والثاني ذكره

الخطيب فراجع اه

وحذف المضاف كثير شائع وقيل هو كقوله نسب أحوتها وأغما الناسي فتناه ويهزي هذا إلى  
عبدة وقيل يخرج من أحدهم اللؤلؤ ومن الآخر المرجان وقيل بل يخرجان منهما جميعاً ثم  
ذكروا تأويلات منها أنهم يخرجان من الملح في الموضع الذي يقع فيه العذب وهذا ما شاهد عند  
العواصين وهو قول الجمهور فباسب لذلك أسنده إليهم ومنها قول ابن عباس تكون هذه  
الاشياء في البحر ينزل المطر والصف تنفع أفواهها المطر وقد شاهدته الناس ومنها أن العذب  
في الملح كاللقاح كما يقال الولد يخرج من الذكرو الانثى اه (قوله فباي آلاء) أي نعم ربكم  
المالك سبحانه تكذبان أي أبكثرة النعم من خلق المنافع في البحار وتسلطكم عليهم واخراج الحلي  
الجمية أم غيرها اه خطيب (قوله وله الجوار) أي من حيث وصفها بالجرى إذ لا صنع للبحر  
فيه أي له جريها وسر هافه ومع قدرته تعالى لا دخل للعبد فيه وأما من حيث وصفها  
بأنشأت فأنشأوها وأحدتها بصنع العبد طاهرا اه شيخنا وفي الخطيب الجوار جمع جارية  
وهي اسم أوصفة للسفينة وحصلها بالذكور لأن جريها في البحر لا صنع للبشر فيه وهو معترفون  
بذلك وسميت السفينة جارية لأن شأنها ذلك وإن كانت واقفة في الساحل كما سماها في موضع  
آخر الجارية كما قال تعالى لنا لمسطغى الماء حملناكم في الجارية وسميها بالملك قبل أن لم تكن  
كذلك فقال تعالى لنوح عليه السلام واصنع الملك بأعيننا ثم بعد ما عملها سمها سفينة فقال  
تعالى فأنجنياء واصحاب السفينة قال الرازي فالملك أولاً ثم السفينة ثم الجارية اه والمرأة  
المملوكة تسمى أيضاً جارية لأن شأنها الجرى والسعي في حوائج سيدها بخلاف الزوجة فهي من  
الصفات الغالبة اه بحروفه وفي المختار السفينة فعيلة بمعنى فاعلة كأنها تسفن الماء أي تقشره  
اه والعامية على كسر الراء من الجوار لأنه منقوص على مفاعل والياء محذوفة لفظاً لا نطقاً  
السالكين وقرأ عبد الله والحسن وتروى عن أبي عمرو الجواب رفع الراء تناسيا للمحذوف اه سمين  
وقرأه بقوب الجوارى بآباء الماء في الوقف وحذفها الباقون اه قرطبي ولا تثبت في الرسم  
لأنها من يأت الزوائد اه شيخنا (قوله المنشآت) قرأ حمزة وأبو بكر بكسر الشين بمعنى أنها تنشئ  
الريج بحريها أو تنشئ السيرة أو الأوداب أو التي رفعت شراعها أي قلوبها والشراع بكسر  
الشين القاع والجمع شرع بضمين ككتب وعن مجاهد كل ما رفعت قاعها فهي من المنشآت والا  
فليست منها ونسبة الرفع اليها مجاز كما يقال أنشأت السحاب المطر والباقون بالفتح وهو اسم مفعول  
أي أنشأها الله أو الناس أو رفعوا شراعها وقرأ ابن أبي عمير بتشديد الشين مبالغة وفي البحر متعلق  
بالجوار وروى به بالياء بعد الشين في مصاحف العراق يعقوب قراءة الكسور وروى به بدونها يعقوب  
قراءة الفتح وحذفوا الألف كما تحذف في سائر جمع المؤنث السالم وكلاً علام حال أمام الضمير  
المستكن في المنشآت وأما من الجوار وكلاً اه بمعنى واحد والاعلام الجبال جمع علم اه سمين  
وقوله المحدثات أي المصنوعات (قوله فباي آلاء) أي نعم ربكم تكذبان أي ابتلاهم من  
خلق مواد السفن والارشاد إلى أخذها وكيفيتها تركيبها وأجرائها في البحر وأسباب لا يقدري على  
خلقها وجهها غيره تعالى أم غيرها اه خطيب (قوله كل من علمها) أي قوله بطوفون بينها  
وبين جميع أن قيل هذه الامور ليست نعماً فكيف قال عقب كل منها فباي آلاء ربكم تكذبان  
أجيب بوجهين أحدهما أن ما وصف من هول يوم القيامة وعقاب الجرمين فيه يرجع عن  
المعاصي وترغب في الطاعات وهذا من أعظم المنن اه خطيب وعبارة الخازن في تقرير  
الجواب قلت في هذه الآيات مواظروا وواجزوا وتخوفوا وكل ذلك نعم من الله لأنها تخرج العبد عن

أى الارض من الحيوان (فان)

هالك وعبر عن تغليب العقلاء  
(وبقى وجه ربك) ذاته  
(ذوالجلال) العظمة  
(والاكرام) للؤمنين بأنعمه  
عليهم (فبأى آلاء ربكم  
تكذبان يسأله من في السموات  
والارض) أى بنطق أحوال  
ما يحتاجون اليه من القوة  
على العبادة والرزق والمغفرة  
وغير ذلك (كل يوم) وقت (هو  
في شأن) امر يظهره على وفق  
ما قدره في الازل من احياء  
واماتة واعزاز واذلال واغناء  
واعدام واجابة داع واعطاء  
سائل وغير ذلك

﴿صَفْحَا﴾  
(صفحا) أوترككم هملابلا  
أمرولا نهي (ان كنتم قوما  
مسررفين) بان كنتم قوما  
مشركين لا تؤمنون في علم  
الله (وكم أرسلنا من نبي)  
فلك يا محمد (في الاولين)  
في الامم الماضية قد علمنا  
انهم لا يؤمنون فلم نتركهم  
ولا كتاب ولا رسول (وما  
يأتهم) أى الاولين (من  
نبي الا كانوا به) بالنبى  
(يستزنون) يستزنون بالنبي  
(فأهلكننا أشد منهم) من  
أهل مكة (بطشا) بقوة ومنعة  
(ومضى مثل الاولين) سنة  
الاولين بالعدا عند  
تكذيبهم الرسل (اثنى  
سألتم) كفار مكة من خلق  
السموات والارض ليقولوا  
كفار مكة (خلقة من العزيز)

المعاصى فصارت نعمنا محسن ختم كل آية منها بقوله فبأى آلاء ربكم تكذبان انتهت (قوله أى  
الارض) على هذا التفسير لا يحتاج لتخصيص الآية بغير الجنة والنار والحور والولدان والمحب  
والعرش والارواح اه شيخنا وقوله من الحيوان أى وغيره (قوله هالك) أى بالفعل (قوله  
وبقى وجه ربك) في وصفه بالبقاء بعد ذكر فناء الخلق ايدان بأنه تعالى يفيض عليهم بعد  
فنائهم آثار لطفه وكرمه حسبما ينبغي عنه قوله تعالى فبأى آلاء ربكم تكذبان فان احياءهم  
بالحياة الابدية وانابهم بالنعيم المقيم من أجل النعم وأعظم الآلاء اه أبو السعود فان قيل كيف  
خطب الاثنى في قوله فبأى آلاء ربكم تكذبان وخاطب هنا الواحد فقال وبقي وجه ربك  
ولم يقل وجه ربكم وأجيب بأن الإشارة ههنا وقعت الى كل أحد فقال وبقي وجه ربك أيها  
السامع ليعلم كل أحد أن غيره فان فلو قال وبقي وجه ربكم لكان كل أحد يخرج نفسه  
ورقيقه المخاطب عن الفناء فان قيل فلو قال وبقي وجه الرب من غير خطاب كان أدل على  
فساد البكل أجيب بأن كاف الخطاب في الرب إشارة الى اللطف والابقاء إشارة الى القهر  
والموضع موضع بيان اللطف وتعميد النعم فلهذا قال بلفظ الرب وكاف الخطاب اه خطيب  
(قوله ذوالجلال) العظمة على ذوالواصفة للوجه والى وعبد الله ذي بالياء صفة لرب فقرة  
الباء ههنا شاذة وسيأتى خلاف بين السبعة في آخر السورة ان شاء الله اه سبعم فقرة الباء ههنا  
سبعية (قوله بأنعمه) في نسخة بأنعمه (قوله فبأى آلاء) أى نعم ربكم المربى لربكم على هذا  
الوجه تكذبان أبتلك النعم من بقاء الرب وفناء الكل والحياة الدائمة والنعيم المقيم أم بغيرها  
اه خطيب (قوله يسأله من في السموات الخ) فيه وجهان أحدهما أنه مستأنف والثاني أنه  
حال من وجهه والعامل فيه يبقى أى يبقى مسئولا من أهل السموات والارض اه مهي (قوله  
من في السموات والارض) أى لا هم مفتقرون في ذواتهم وصفاتهم وسائر ما بهمهم ويعين لهم  
والمراد بالسؤال ما يدل على الحاجة الى تحصيل الشئ نطقا كان أو غيره اه بيضاوى قال ابن  
عباس وأوصالح أهل السموات يسألونه المغفرة ولا يسألونه الرزق وأهل الارض يسألونه ما  
جميعا وقال ابن جرير تسأله الملائكة الرزق لاهل الارض فكانت المسئلةان جميعا من أهل  
السماء وأهل الارض لاهل الارض قال القرطبي وفي الحديث ان من الملائكة ملء كاله  
أربعة أوجه وجه كوجه الانسان يسأل الله تعالى الرزق لبنى آدم ووجه كوجه الاسد يسأل الله  
تعالى الرزق للسماء ووجه كوجه الثور يسأل الله تعالى الرزق للبهائم ووجه كوجه النسر يسأل  
الله تعالى الرزق للطير اه خازن (قوله أى بنطق) أى بلسان المقال وقوله أحوال أى بلسان  
الحال اه شيخنا والسؤال بلسان الحال معناه الذل والفاقة والاحتياج فن كان بتلك الاحوال  
فكانه يصرح بالنطق بالمقال وقوله (قوله كل يوم هو في شأن) كل منصوب بالاستقرار الذى  
تضمنه الخبر اه خطيب قال سفيان بن عيينة الدهر كله عند الله يومان أحدهما مدة أيام الدنيا  
والآخر مدة الآخرة وشأنه في يوم الدنيا الاختبار بالامروا نهي والاحياء والاماتة والاعطاء  
والمنع وغير ذلك وشأنه في يوم القيامة الجزاء والحساب والثواب والعقاب وغير ذلك وقيل شأنه  
تعالى انه يخرج في كل يوم ثلاثة عساكر عساكر من أصلاب الالباء الى أرحام الامهات وعساكر  
من لارحام الى الدنيا وعساكر من الدنيا الى القبور ثم يرتحلون جميعا اليه تعالى اه خازن وفي  
الحديث من شأنه أن يغفر ذنبا ويرفع كربة ويرفع قوما ويضع آخرين وهذا قول اليهود ان  
الله لا يقضى يوم السبت شيئا اه بيضاوى (قوله في شأن) لعل في اللابسة أى ملتبس بشان ملابسة

(فباي آلاء ربكم تكذبان)  
 سنفزع لكم سنفصد  
 لحسابكم (ايه الثقلان)  
 الانس والجن (فباي آلاء  
 ربكم تكذبان يامعشر الجن  
 والانس ان استقطعتم ان  
 تنفذوا)

في ما كنهه وسلطانه (العليم)  
 بتدبيره وبخافه فقال الله  
 نعم خلق (الذي جعل لكم  
 الارض مهذا) فراشا (وجعل  
 لكم فيها سبلا) طوقا (لعلكم  
 تهتدون) لكي تهتدوا  
 بالطرق (والذي نزل من  
 السماء ماء) مطرا (بقدر)  
 معلوم يعلم الخزان (فأنشربنا  
 به) أحينا ناطرا (بلدة  
 منها) مكانا لأنساب فيه  
 (كذلك) هكذا (تخرجون)  
 تخرجون وتخرجون من  
 القبور كما أحينا الارض  
 بالاطر (والذي خلق الأزواج)  
 الاصناف (كلها) الذكر  
 والانثى (وجعل لكم) وخلق  
 لكم (من العلك) يعني  
 السفن في البحر (والانعام)  
 يعني الابل (ما تركبون)  
 الذي تركبون عليه (لتستروا  
 على ظهوره) ظهور الانعام  
 يعني الابل (ثم تذكروا نعمه  
 ربكم) بتدبيرها (اذا استويتم  
 عليه) على ظهورها وسخرها  
 لكم (وتقولوا سبحان الذي  
 سخر لنا هذا) الابل (وما  
 كنا له مقرنين) مطيعين  
 ما لكين (وانا الى ربنا

الموصوف اصفته اذ الشان فسر الشارح بالصفات الفعلية اه شيخنا (قوله فباي آلاء) اي  
 نعم ربكم المدبر لكم هذا التدبير العظيم تكذبان أينك انتم أم بغيرها اه خطيب (قوله  
 سنفزع لكم) قال القرطبي يقال فرغت من الشغل أفرغ فراغا وفروغا وفرغت لكذا  
 واستفرغت بجهودي في كذا أي بذلته والله تعالى ليس له شغل بفرغ منه وانما المعنى سنفصد  
 لجوازاتكم أو محاسبتكم فهو وعيد لهم وتهديد فهو كقول القائل لمن يريد تهديده اذا أفرغ لك  
 أي أقصدك اه خطيب وعبارة التكرخي قوله سنفصد لحسابكم جواب عما يقال كيف قال  
 سنفزع لكم والله تعالى لا يشغله شيء وايضا كما قال الزجاج ان الفراغ في اللغة على ضربين  
 أحدهما الفراغ من الشغل والاخر القصد للشيء والاقبال عليه كاهناؤه وتهديد ووعد تقول  
 قد فرغت مما كنت فيه أي قد زال شغلي به وتقول سأفرغ لفلان أي سأجعله قصدي فهو على  
 سبيل التمثيل شبه تدبيره تعالى الامر الدنيا بالامر والنهي والامانة والاحياء والمنع والاعطاء وأنه  
 لا يشغله شأن عن شأن بحال من اذا كان في شغل يشغله عن شغل آخر اذا فرغ من ذلك الشغل  
 شرع في آخر وقد ألم به صاحب المفتاح حيث قال الفراغ الخلاص عن المهام والله عز وجل  
 لا يشغله شأن عن شأن وقع مستعارا للاخذ في الجزاء وحده وهو المراد من قول صاحب  
 الكشف فجعل ذلك فراغا لهم على طريق المثل انتهت (قوله أيه الثقلان) تنبيه ثقل بهتتين  
 فعل بمعنى مفعول لانهما أثقلا الارض أو بمعنى مفعول لانهما أثقلا وأثعبا بالانكشاف اه شيخنا  
 وترسم أيه بغير ألف وأما في النطق فقر أبو عمرو والكسائي أيها بالالف في الوقف ووقف الباقون  
 على الرسم أيه بتسكين الهاء وفي الوصل قرأ ابن عامر أيه برفع الهاء والباقيون بنصبها اه خطيب  
 (قوله فباي آلاء) أي نعم ربكم المحسن اليكم بهذا الصنع المحكم تكذبان أينك انتم من اثنائه  
 أهل طاعته وعقوبته أهل معصيته أم بغيرها اه خطيب (قوله يامعشر الجن والانس الخ)  
 هذا الخطاب يقال لهما قيل في الآخرة وقيل في الدنيا ويرجع كونه في الآخرة قوله يرسل  
 عليكم الخ فان هذا الارسال اغما هو في القيامة كما سألني وكذا قوله فاذا انشقت السماء الخ وعبارة  
 انخلان يامعشر الجن والانس ان استقطعتم أن تنفذوا تخرجوا من أقطار السموات والارض  
 أي جواربها وأطرافها فانه ذوال أي فاخرجوا والمعنى ان استقطعتم أن تهربوا من الموت بالخروج  
 من أقطار السموات والارض فاهربوا واخرجوا منها فحيثما كنتم يدركم الموت وقيل  
 يقال لهم هذا يوم القيامة والمعنى ان استقطعتم أن تخرجوا من أقطار السموات والارض فتخرجوا  
 ربكم حتى لا يقدروا عليكم فاخرجوا وقيل معناه ان استقطعتم أن تهربوا من قضائي وتخرجوا  
 من ملكي ومن سمائي وأرضي فافعلوا لا تنفذون الا بسلطان يعني لانة يدرون على النفوذ  
 الا بقهر وغلبة وأني لكم ذلك لانكم حيث ما توجهتم كنتم في ملكي وسلطاني وقال ابن عباس  
 معناه ان استقطعتم أن تعلموا ما في السموات والارض فاعلموه ولم تعلموه الا بسلطان أي بيده  
 من الله تعالى اه وفي القرطبي يامعشر الجن والانس الآية ذكر ابن المبارك وأخبرنا جوبير  
 عن الضحاك قال اذا كان يوم القيامة أمر الله السماء الدنيا تنشق بأهلها فتكون الملائكة  
 على حافاتها حتى يأمرهم الرب فينزلون الى الارض فيحيطون بالارض ومن فيها ثم يأمر الله  
 السماء التي تليها كذلك فينزلون فيكونون صفا خلف ذلك الصف ثم السماء الثالثة ثم رابعة  
 ثم الخامسة ثم السادسة ثم السابعة فنزل الملائكة الرقيب الاعلى فلا أتون قطرا من أقطارها



تخرجوا (من أقطار) نواحي

(السموات والأرض فانفذوا)  
أمرهم (لا تنفذون إلا  
بسلطان) بقوة ولا قوة لكم  
على ذلك (فبأى آلاء ربكم  
تكذبون برسول ربكم  
شواظ من نار) هو لهبها  
الحاصل من الدخان أو معه  
(ونحاس) أى دخان لآلئ  
فيه (فلا تنصرون) غتمعان  
من ذلك بل يسوقكم إلى  
المحشر

المنقلبون) راجعون بعد  
الموت (وجعلوا) وصفوا  
(له من عباده) يعنى  
الملائكة (جزأ) ولذا قالوا  
الملائكة شياق الله وهم  
بنو ملج (ان الانسان  
يعنى بنى ملج) (الكفور)  
كافرا بالله (مبين) ظاهر  
الكفر (أم اتخذ) اختار  
(عما يخلق) يعنى الملائكة  
(بنات وأصفاكم) اختاركم  
بأنى ملج (بالنبيين)  
بالذكور (وأشار أحدهم)  
أحد بنى ملج (بما ضرب)  
عما وصف (للرحمن مثلا)  
أنا (ظلل) صار (وجهه  
مسودا وهو كظيم) مغموم  
مكروب يردد الغنى في  
جوفه أفترضون لله مالا  
نرضون لانفسكم (أومن  
نشأ) يغذى ويرى (في  
الجليلة) حليلة الذهب  
والقصبة (وهو في الخصام)

الأوحد واصفوا من الملائكة فذلك قوله تعالى يا معشر الجن والإنس ان استطعتم ان تنفذوا  
من أقطار السموات والأرض فانفذوا لا تنفذون إلا بسلطان والسلطان القدرة وقال الضحاك  
أيضا بينما الناس في أسواقهم انفذت السماء بوزنات الملائكة وهرب الإنس والجن فهدق  
بهم الملائكة فذلك قوله تعالى لا تنفذون إلا بسلطان ذمهم النحاس قلت فعلى هذا يكون في  
الدنيا وعلى ما ذكره ابن المبارك يكون في الآخرة وعن الضحاك أيضا ان استطعتم ان تهربوا  
من الموت فاهربوا وقال ابن عباس ان استطعتم ان تعلموا ما في السموات وما في الأرض فاعلموه  
ولن تعلموه إلا بسلطان أى بيينة من الله وعنه أيضا ان معنى لا تنفذون إلا بسلطان لا تخرجون  
من سلطانى وقد رقى عليكم وقال قتادة لا تنفذون إلا بملك وليس لكم ملك وقيل لا تنفذون إلا  
إلى سلطانى فالبايع يعنى انى كقوله تعالى وقد أحسننى إلى اه والمعشر الجماعة وفي القاموس  
المعشر كسكن الجماعة وأهل الرحل والجن والإنس اه فان قيل ما الحكمة في تقديم الجن على  
الإنس ههنا وتقديم الإنس على الجن في قوله قل ائمن اجمعتم الإنس والجن على أن يأبوا عيش  
هذا القرآن أحب بأن النفوذ من أقطار السموات والأرض بالجن الباقى ان أمكن والآنسان  
عش القرآن بالإنس الباقى ان أمكن فقدم في كل موضع ما يناسبه فان قيل لم جمع الضمير هنا  
وتى في قوله رسول عليكم فأت جمع ههنا نظر إلى معنى النفاذ لأن كلامهم من تحتهم أفراد كثيرة  
وتى في ذلك نظر إلى اللفظ ولم يتعرض المصنف لهذا طلب المالاختصار اه كرخى (قوله تخرجوا)  
أى هربا منه تعالى ومن قضائه (قوله أمرهم تخرجوا) وانهم قد خرجوا بسرعة وقد تقدم في أول  
المقرة ان ما فاتهم ونوعه فاعيد على الخروج كنفذوا وغروا إلا بسلطان حال أو متعلق بالفعل  
قبله اه سمع (قوله فبأى آلاء ربكم) أى من النبيه والتخدير والمساهلة في الحساب والعفو  
مع كمال القدرة على العقوبة اه أبو السعود (قوله شواظ) قرأ ابن كثير بكسر الشين والباقيون  
بضمها وهما الغتان يعنى واحد اه سمع وقوله ونحاس يقرأ بالرفع عطف على شواظ وبالجر عطف  
على نار سمعيتان لكن قراءة الجر لا بد فيها من كسر شين شواظ أو ماله نار فمن قرأ بجر نحاس  
بدون أحد الأمرين فقد وقع في التلغيف لأن هذا الوجه لم يقرأ به أحد وقوله أى دخان الخ هذا  
التفسير انما يناسب قراءة الرفع للجر لأنه عليها نفس المعنى هكذا يرسل عليكم شواظ أى لهب  
من نحاس أى دخان لآلئ فيه وهذا لا يصح وغاية ما قالوا في تفسير النحاس معنيين أحدهما  
ما ذكره الشارح والآخر النحاس المعروف فيذاب ويصب على رؤسهم ولا شئ منهم ما يناسب  
هنا على تفسير الشارح الشواظ بما ذكره اه شيخنا وفى السمين والشواظ قيل اللهب معه دخان  
وقيل بل هو اللهب الخالص وقيل اللهب الأحمر وقيل هو الدخان الخارج من اللهب وقوله  
ونحاس قيل هو الصفر المعروف بذيبه الله تعالى ويعذبهم به وقيل الدخان الذى لآلئ معه  
قال الخليل وهو معروف في كلام العرب بهذا المعنى اه وفى القرطبي وقرأ ابن كثير وابن محيصن  
ومجاهد وأبو عمرو ونحاس بالخفض عطفاء على النار قال المهدوى من قال ان الشواظ النار  
والدخان جميعا فالجر في نحاس على هذا تبين فأما الجر على قول من جعل الشواظ اللهب الذى  
لادخان فيه فبعد لا بد من الرفع لا على تقدير حذف موصوفه كما قال يرسل عليكم شواظ من  
نار أو شئ من نحاس فشى موصوف على شواظ ومن نحاس جار مجرور صفة لثى وحذف من  
لتقدم ذكرها فى من نار فيكون نحاس على هذا مجرورا عن المحذوفة اه (قوله من ذلك) أى  
المدكور من الشواظ والنحاس وقوله بل يسوقكم أى المذكور من ما قال سعيد بن جبير وابن

(فأى آلاء ربكم تكذبان)  
 فإذا انشقت السماء  
 انفرجت أبواب السجود  
 الملائكة (فكانت وردة)  
 أى مثلها حمراء (كالدخان)  
 كالاديم الأحمر على خلاف  
 العهد سما وحواء إذا هما  
 أعظم المولى (فأى آلاء  
 ربكم تكذبان فيومئذ  
 لا يسئل عن ذنبه أنس ولا  
 جان) عن ذنبه ويسئلون  
 في وقت آخر فوربك أن أنهم  
 أجمنين والجان هما وفيما  
 سألني بمعنى الجنى والأنس  
 فهم ما معنى الانسى (فأى  
 آلاء ربكم تكذبان يعرف  
 الجحرون بسيماهم) أى  
 سواد الوجوه وزرقة العيون  
 (فيؤخذ بالنواصي والأقدام  
 في الكلام (غير مبين) غير  
 ثابت المحنة وهن الفساة  
 فتلهن كيف ينبغي أن يكن  
 بنات الله (وجعلوا الملائكة  
 الذين هم عباد الرحمن إناثا)  
 بنات الله (أشهدوا خلقهم)  
 حين خلقوا أنهم أناث  
 فيعلمون بذلك أنهم أناث  
 قالوا لا يا محمد ولكن سمعنا  
 من آياتنا يقولون ذلك فقال  
 الله يا محمد (ستمكت  
 شهادتهم) بالكذب على الله  
 يقال لهم ان الملائكة بنات  
 الله (ويسئلون) عنه يوم  
 القيامة أى قبل لهم حين  
 جعلوا الملائكة بنات الله  
 أشهدتم قالوا لا قال فما  
 يدريكم أنهم أناث وأنهن

عباس إذا خرجوا من قبورهم ساقهم شواطى إلى المحشر اه من الخطيب (قوله فأى آلاء)  
 أى نعم ربكم المذهب كما هذا التدبير المقتن تكذبان ابتلك النعم فإن التمديد لطف والتميز بين  
 المطيع والعاصي بالحزاء والانتقام من الكفار مندرج في عداد الآلاء أم بغيرها اه خطيب  
 (قوله لتزول الملائكة) أى تهبط بالعالم من سائر جهات الأرض لتلاهب رب بعضهم من المحشر  
 كما تقدم ابصاحه اه (قوله أى مثلها حمراء) عبارة غير حمراء وهى أظهر كما لا يخفى (قوله  
 كالدهان) يجوز أن يكون خبرا ثانيا وأن يكون نعتا للوردة وأن يكون حالا من اسم كاتب وفى  
 الدهان قولان أحدهما أنه جمع دهن نحو قرط وقرط ورمح ورمح وهو فى معنى قوله يوم تكون  
 السماء كالمهل وهو دردى الزيت والثانى أنه اسم مفرد فقال الخمشى اسم لما يدهن به  
 كالخزام والادام وقال غيره هو الاديم الأحمر اه سمين (قوله على خلاف العهد بها) أى على  
 خلاف لونها الذى نراه ونعده وهو الزرقة والحمره التى ظهرت فيها فى ذلك الوقت هى لونها  
 الاصل فلونها الخلقى هو الحمره دائما وانما نشاهد هازرقاء بسبب اعتراض الهواء بيننا وبينها كما  
 يرى الدم فى العروق أزرق ولا هواه هناك يمنع من اللون الاصل اه كرخى وعمادى وكازرونى  
 وفى القرطبي وقال قتادة انها اليوم خضراء وسيمكون لها لون أحمر حكاه الثعلبي وقال الماوردى  
 وزعم المتقدمون أن أصل السماء الحمره وانما الكثرة الحواجز وبعد المسافة ترى بهذا اللون  
 الأزرق وشبهوا ذلك بعروق البدن وهى حمراء بحمره الدم وترى بالمائل زرقاء فان كان هذا  
 صحيحا فان السماء اقربها من النواظر يوم القيامة وارتفاع الحواجز ترى حمراء لانه أصل لونها  
 والله أعلم اه (قوله فأى آلاء) أى نعم ربكم تكذبان ابتلك النعم أم بغيرها مما يكون فى ذلك  
 اه خطيب (قوله فيومئذ لا يسئل) التنبؤ عن عرض عن الجملة أى فيومئذ انشقت السماء والقاء  
 فى فيومئذ جواب الشرط وقيل هو محذوف أى فإذا انشقت السماء رأيت أمرهم ولا الهاء فى  
 ذنبه تعود على أحد المذكورين وضمير لا خرمه رأى ولا يسئل عن ذنبه جان أيضا وناسب  
 الظرف لا يسئل ولا غير مانعة اه سمين والى هذا أشار الشارح بقوله ولا جان عن ذنبه مخفف  
 الجار والمجرور من الثانى لدلالة الاول عليه اه شيخنا (قوله ويسئلون فى وقت آخر) أشار  
 بهذا الى الجمع بين هذه الآية والآية التى ذكرها وابصاحه انهم لا يسئلون حين يخرجون من  
 القبور ويسئلون حين يحشرون ويحتمون فى الموقف اه كرخى وفى البضاوى فيومئذ أى  
 فيومئذ تشقى السماء لا يسئل عن ذنبه أنس ولا جان لانهم يعرفون بسيماهم وذلك حين يخرجون  
 من قبورهم ويحشرون الى الموقف ذودا وذودا على اختلاف مراتبهم وأما قوله تعالى فوربك  
 أنسا انهم أجمنين ونحوه فحين يحاسبون فى المجمع اه (قوله والجان هنا وفيما سألني الخ) الجان  
 والأنس كل منهما اسم جنس يفرق بينه وبين واحد بالياء كزج وزنجى ونحوه فلا حاجة الى  
 ما ذكره الشارح بل ابقاء الجنس بين الجاهل ما صحح وكان الحامل له على ما ذكرنا السؤال انما  
 يقع للأفراد وكذا يقال فيما يأتى اه كرخى (قوله فأى آلاء) أى نعم ربكم مع كثرة منافعها  
 تكذبان فان الاخبار بما ذكره ما يخرجكم عن الشر المؤدى اليه وأما ما قيل مما أنعم الله على  
 عباده المؤمنين فى هذا اليوم فلا تعلق له بالمقام اه أبو السعود (قوله بالنواصي) نائب الفاعل  
 اه أبو السعود ويؤخذ منه دوما مع ذلك تعدى بالياء لانه ضمن معنى يحجب قاله أبو حيان  
 وبمعنى انما تعدى بهلى قال تعالى يوم يحصبون فى النار على وجوههم فكان ينبغي أن يقال  
 ضمن معنى يدفع أى يدفعون وقال مكى انما يقال أخذت الناصية وأخذت بالناصية ولو قلت

(فبأي آلاء ربكم تكذبان)  
 أي تضم ناصية كل منهم إلى  
 قدميه من خلف أو قدام  
 وبقي في النار ويقال لهم  
 هذه جهنم التي تكذب بها  
 الجحرون يطوفون) يسعون  
 (بينها وبين حميم) ماء حار  
 (أن) شديدة الحرارة يسقونه  
 إذا اشتدوا من حر النار  
 وهو منقوص كقاص  
 (فبأي آلاء ربكم تكذبان  
 وإن خاف) أي لكل منهم  
 أو لجموعهم (مقام رب)  
 قيامه بين يديه للعقاب

بنات الله قالوا سمعنا هذا  
 من آبائنا قال الله ستكتب  
 شهادتهم يعني ما تكلموا  
 به ويستلون عنه يوم  
 القيامة (وقالوا) بنو ملج  
 (لوشاء الرحمن) لوئنا نار الحن  
 وصرفنا (ما عسدا هم)  
 استهزاء ولا يكن أمرنا بعبادتهم  
 ولم ينهنا عن عبادتهم (ما لهم  
 بذلك) بما يقولون (من  
 علم) من جهة ولا بيان (أن  
 هم) ما هم (الايخرون)  
 يكذبون على الله لأن الله  
 نهاهم عن ذلك (أم آتيناهم)  
 أعطيناهم (كنا بما من  
 قبله) من قبل القرآن  
 (فهم به) بالكتاب  
 (مستمسكون) آخذون  
 منه ويقولون إن الملائكة  
 بنات الله قالوا لا يا محمد  
 واسكن وجدنا آبائنا على  
 هذا الدين فقال الله (بل

أخذت الدابة بالناصية لم يجز وحكي عن العرب أخذت الخطام وأخذت بالخطام يعني اه كرخي  
 (قوله فبأي آلاء) أي نعم ربكم المنعم عليكم الذي دبر مصالحكم بعد أن أوجدهم تكذبان بذلك  
 النعم أم غيرها مما وعد أن يفعل من الجزاء في الآخرة لكل شخص بما كان يعمل في الدنيا  
 أو غير ذلك من الفضل اه خطيب (قوله أي تضم ناصية كل واحد الخ) كان الأولى ذكر هذا  
 قبل قوله فبأي آلاء ربكم تكذبان كما لا يخفى اه فاري (قوله من خلف) حينئذ يكسر ظهره كما  
 يكسر الخطب اه من الخطيب وفي القرطبي فيؤخذ بالنواصي والأقدام أي تأخذ الملائكة  
 بنواصيهم أي بشعورهم من مقدم رؤسهم وأقدامهم فيغدقونهم في النار والنواصي جمع ناصية  
 وقال الضحاك يجمع بين ناصيته وقدميه في سلسلة من وراعه ظهره وعنه يؤخذ برجل الرجل  
 فيجمع بينهما وبين ناصيته حتى يندق ظهره ثم يلقى في النار وقيل يفعل ذلك به ليكون أشد  
 لعذابه وأكثر تشويبه وقيل تسحبهم الملائكة إلى النار نارة تأخذ بناصيته وتجبره على وجهه  
 ونارة تأخذ بقدميه وتسحب على رأسه اه (قوله يطوفون بينها وبين حميم) أي يترددون  
 ويسعون بينها وبين حميم فيحرقون بها فيستغيثون منها فيسقيهم إلى الحميم فيسقون منه  
 ويصب فوق رؤسهم فإذا استغاثوا منه يسقيهم إلى النار وهكذا وفي القرطبي قال قتادة  
 يطوفون مرة بين الحميم ومرة بين الحميم والنار والحميم الشراب وقال كعب أن واد من أودية  
 جهنم يجتمع فيه صديد أهل النار فيغمسون بأغلالهم فيه حتى تخلق أوصالهم ثم يخرجون منها  
 وقد أحدث الله لهم خلقا جديدا فيلقون في النار فذلك قوله تعالى يطوفون بينها وبين حميم  
 أن اه (قوله وهو منقوص كقاص) يقال أنى بأنى كقضى بقضى فهو أن كقاص اه سمين  
 وفي المختار أنى بأنى كرمي برمي إلى بالكسر حان وأنى أيضا أدرك قال الله عز وجل غير ناظرين  
 إنا وإنا إلى الجزأ أنتم حره قال تعالى وبين حميم أن اه (قوله وإن خاف مقام رب جهنم)  
 أي لكل خائفين من القريبين جهنم خائف الانسى وخائف الجنى أو المعنى لكل  
 خائف جهنم خائف عاقبته وخائف عمله أو خائف لفعل الطاعات وخائف ترك المعاصي أو خائف  
 شبابها وخائف تفضلها عليه أو المراد بالجنيتين جنه واحدة وانما أتت مراعاة للفواصل اه  
 شيخ الاسلام في منشاها القرآن (قوله أي لكل منهم) أي لكل فرد من أفراد الجنيتين جهنم  
 وقوله أو لجموعهم أي أن الكلام على سبيل التوزيع فاحدى الجنيتين للجنات الانسى  
 والاخرى للجنات الجنى فكل خائف ليس له الجنة واحدة والاول هو المعتمد اه شيخنا وفي  
 القرطبي وروى عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الجنتان بستانان في عرض  
 الجنة كل بستان مسيرة مائة عام في وسط كل بستان دار من نور وليس منهما شيء الا بهتر نعمة  
 وخضرة قرارها ثابت وشجرها ثابت ذكره المهدوي والتعليق أيضا من حديث أبي هريرة وقيل  
 ان الجنيتين جهنم التي خلقت له وجنة ورثها وقيل احدى الجنيتين منزله والاخرى منزل  
 أزواجه كما يفعل رؤساء الدنيا وقيل ان احدى الجنيتين مسكنه والاخرى بستانه وقيل ان  
 احدى الجنيتين أسافل القصور والاخرى أعاليها وقال مقاتل هما جنه عدن وجنة النعيم وقال  
 الفراء انما هي جنه واحدة فتنى لرؤس الآتى وقيل انما كانتا اثنتين ليتضاعف له السرور  
 بالنقل من جهة إلى جهة اه (قوله قيامه بين يديه) أشار بهذا إلى أن المقام مصدريه  
 بمعنى القيام أي الوقوف والاضافة من حيث أن ذلك الوقوف يقع بين يديه وقوله فترك  
 معصيته أشار به إلى سبب استحقاق الجنيتين في نفس الامر وهو أنه ليس بمجرد الخوف بل

فترك معصيته (جنتان فبأى  
الآلء ربكما تكذبان ذواتنا)  
تثنية ذوات على الأصل  
ولامها باء (أفنان) أغصان  
جمع فتن كطال (فبأى آلء  
ربكما تكذبان فيهما عمتان  
تجربان فبأى آلء ربكما  
تكذبان فيهما من كل  
فاكهة) في الدنيا

قالوا انا واحدنا آباءنا على  
أمة (على هذا الدين) وانا  
على آثارهم (على دينهم  
وأعمالهم) مهتدون  
مقتدون (وكذلك) هكذا  
أى كما قال قومك (ما أرسلنا  
من قبلك في قرية) إلى أهل  
قرية (من نذير) من نبي  
مخوف (الاقال متروها)  
جبابرتها (انا وجدنا آباءنا  
على أمة) على هذا الدين  
(وانا على آثارهم) على  
دينهم وأعمالهم (مقتدون)  
مستنون (قل) لهم يا محمد  
(أولو جنتكم) قد جئتكم  
(يا هدى) باصوب دينا  
(مما وجدتم عليه آباءكم)  
ألا تقبلون ذلك (قالوا انا بآ  
أرسلتم به) من الكتاب  
(كافرون) جاحدون  
(فانقمنا منكم) بالعذاب  
عند تكذيبهم الرسل  
والكتب (فانظر كيف  
كان عاقبة المكذبين) آخر  
أمر المكذبين بالكتب  
والرسل (واذ قال إبراهيم  
لأبيه) آزر (وقومه) حين

الخوف الناشئ عنه ترك المعاصى اه شيخنا وفي البصاوى مقام ربه موقفه الذى يقف فيه العباد  
للحساب أو قيامه تعالى على أحوالهم من قام عليه إذا رقبه أو قيام الخائف عند ربه للحساب  
اه ومحصلة احتمالات ثلاثة في تفسير المقام أولها انه اسم مكان والثاني انه مصدر تحت  
احتمالان اما بمعنى قيام الله عز وجل على الخلائق أو بمعنى قيام الخلائق بين يديه تعالى وفي  
القرطبي والمعنى خاف قيامه بين يديه لله للحساب فترك المعصية فقام مصدر بمعنى القيام وقيل  
خاف قيام ربه عليه أى اشرافه واطلاعه عليه بيانه قوله تعالى أفن هو قائم على كل نفس بما كسبت  
وقال مجاهد وابراهيم الخفي هو ال حل بهم بالمعصية فيذكر الله فبدعها خوفا منه اه (قوله  
فبأى آلء) أى نعم ربكما تكذبان أبتلك النعم أم بغيرها من نعمه التى لا تحصى اه خطيب  
(قوله ذواتنا أفنان) صفة لجنتان أو خبر مبتدأ محذوف أى هـ ما ذواتنا وفي تثنية ذات لغتان الرد  
إلى الأصل فان الأصل ذوبة فالعين واو واللام باء لانها مؤنثة ذوى والثانية التثنية على اللفظ  
فيقال ذاتان اه ميمين فقوله الشارح تثنية ذوات أى الذى هو مفرد لا جمع كما قد يتوهم وقوله  
على الأصل أى أصل ذات أى الفصيح في تثنيته أن تنفى بحسب أصلها كما فى الآية وقد تنفى على  
لفظها فيقال ذاتان وقوله ولا مها أى لام ذوات التى هى أصل ذات باء أى وعينها واو وفاؤها ذال  
وذلك لان أصلها ذوى تحركت الباء وانفتح ما قبلها فقلت ألفا فصارت ذوا كفتى فهذه الألف لام  
الكلمة وانما قلبت الباء ألفا دون الواو مع أن كلامهم ما تمحرك وما قبله مفتوح لانها طرف  
والطرف محل التغيير وانما لم ترد هذه الالف فى التثنية إلى الباء فيقال ذويتان كما قال قتبان  
لانهما زيدت التاء فى هذا اللفظ تحسنت الألف من الرد إلى الباء اه كرخى (قوله على الأصل)  
أى من رد المحذوف وهو ما عين الكلمة وقوله ولا مها أى التى هى الآن ألف باء أى فى الأصل  
اه شيخنا (قوله أغصان) وهى الدقيقة التى تنفرع من فروع الشجر وخصت بالذكر لانها تورق  
وتثمر وتعد الظل اه بصاوى وقوله وخصت أى الأمان مع أنها ذوات أوراق وثمار الى غير ذلك  
مما فى الأشجار لا فى ذكرها ذكر الأوراق والثمار والظلال المقصودة بالذات على طريق  
أحصر وأبلغ لانه كناية كما فى شروح الكشف اه شهاب (قوله جمع فتن) هذا أحد قواين  
والثانى عن ابن عباس انه جمع فن كدت والعم البوع والمعنى ذواتنا أنواع وأشكال من الثمار اه  
ميمين وفى المصباح الدت كسهم اه (قوله فبأى آلء) أى نعم ربكما تكذبان أبتلك النعم من  
وصف الجنة الذى جعل له من أمثاله ما يعتبرون به أم بغيرها اه خطيب (قوله فيهما) أى فى كل  
واحدة منهم ما عمتان تجربان قيل أحدهما التسميم والآخرى السلبيل وقيل أحدهما من ماء  
غير آس والآخرى من خمر لذة للشاربين قال أبو بكر الوراق فيهما عمتان تجربان لمن كانت عيناها  
فى الدنيا تجربان من محبة الله عز وجل فتجربان فى كل مكان شاء صاحبهما وان علام كانه كما  
تصعد المياه فى الأشجار فى كل غصن منها وان زاد علوها اه خازن وفى القرطبي وعن ابن عباس  
عمتان مثل الدنيا أضعاها مضاعفة حصاهـ ما الباقوت الاجر والزبرجد الأخضر وفواجمها  
الكافور وحماهم المسك الازفر وحافتهماـ ما الزعفران اه (قوله فبأى آلء) أى نعم ربكما  
تكذبان أبتلك النعم التى ذكرها وحمل لها فى الدنيا أمثالا كثيرة أم بغيرها اه خطيب (قوله  
فى الدنيا) أى ما هو كاهة فى الدنيا لاتشمل الفاكهة على هذا مثل الخنظل وقوله أوكل ما تنفكه  
به أى فى الآخرة وان كان ليس فاكهة فى الدنيا فالفاكهة على هذا تشمل الخنظل ونحوه  
وقوله والمرمنهـ الخ مبقى على الثاى وقوله رطب ويابس يتأمل هذا فى نحو القناء والبطيخ

أكل ما يشتهي به (زوجان)  
 نوعان رطب ويابس والمر  
 منهما في الدنيا كالخنظل  
 حلو (فبأي آلاء ربكما  
 تكذبان متكئين) حال  
 عامله محذوف أي يتنعمون  
 (على فرش بطائنها من  
 استبرق) ما غلظ من  
 الديباج وخش والظواهر  
 من السندس (وحى الجنة)  
 ثمهما (دان) قريب يناله  
 القائم والقاعد والمضطجع  
 (فبأي آلاء ربكما تكذبان  
 فيهن) في الجنة وما  
 اشتمل عليه من العلالى  
 والقصور (قاصرات الطرف)  
 العين على أزواجهن  
 المتكئين من الأنس والجن  
 (لم يطمثهن) يفتنهن  
 جاء إليهم (اننى برأء مما  
 تعبدون) لا الذى فطرني  
 الامعبودى الذى خلقنى  
 (فانه سيدين) سيحفظنى  
 على دينه وطاقته (وجعلها)  
 يعنى لا اله الا الله (كلمة  
 باقية) ثابتة (في عقبه) في  
 نسله نسل ابراهيم (لعلهم  
 يرجعون) عن كفرهم الى  
 لا اله الا الله (بل تمت)  
 أجلت (هؤلاء) أهل مكة  
 (وأبأهم) قبلهم (حتى  
 جاءهم الحق) يعنى الكتاب  
 (ورسل مبين) يبين لهم  
 هؤلاء بلغة يفهمونها (ولما  
 جاءهم الحق) الكتاب  
 والرسول (قالوا هذا) يعنون

ما اراد برطبهما ويابسهما اه شيخناو بهنهم فسر الزوجين بالمعروف وغير المعروف وفي  
 القرطبي فيهما من كل فاكهة زوجان أى صنغان وكلاهما حلو يستلذه قال ابن عباس ما فى الدنيا  
 شجرة حلوة ولا مرة الا وهى فى الجنة حتى الخنظل الا أنه حلو وقيل ضربان رطب ويابس  
 لا يقصر هذا عن ذلك فى الفضل والطيب وقيل أراد تفضيل هاتين الجنة على الجنة الا  
 دونهما فانه ذكر ههنا عينين جاريين وذكر ثم عينين ينضخان بالماء والنضج دون الجري فكأنه  
 قال فى تلك الجنة من كل فاكهة نوع وفى هذه الجنة من كل فاكهة نوعان اه (قوله فبأي آلاء)  
 أى نعم، بكما الذى ادخرها لكما تكذبان أبنتك النعم أم غيرها مما فرضه اليكم من سائر النعم التي  
 لا تحصى اه خطيب (قوله متكئين) أى مضطجعين أو متربعين اه كرخى وفى القاموس نوكا  
 عليه تحامل واعتمد واتكأ جعل له متكأ وقوله صلى الله عليه وسلم اما أنا فلا آكل متكأ أى  
 جالس اجلوس المتكئ المتربع ونحوه من الميمات المستدعية لكثرة الاكل بل كان جلوسه  
 للاكل مستوفزاً مقبلاً غير متربع ولا متمكن وليس المراد الميل على شق كما يظنه عوام الطلبة اه  
 (قوله أى يتنعمون) والضمير فى يتنعمون عائداً على من فى قوله ولما خاف مقام ربه وفى  
 البياضى ومتكئين مدح للغائفين أحوال منهم لان من خاف فى معنى الجمع اه (قوله بطائنها  
 من استبرق) هذه الجملة يجوز أن تكون مستأنفة والظاهر أنها صفة لفرش اه كرخى (قوله من  
 السندس) هو مارق من الديباج (قوله وحى الجنة دان) مبتدأ وخبر ودان أصله دأوم مثل  
 غاز فاعل اعلا له وحى فعل بمعنى مفعول كالقبض بمعنى المقبوض اه سمى قال ابن عباس تدنو  
 الشجرة حتى يجتنبهاولى الله ان شاء قائماً وان شاء قاعداً وان شاء مضطجعا وقال قتادة لا يريده  
 بعد ولا شوك وقال الرازى جنة الآخرة مخالفة لجنة الدنيا من ثلاثة أوجه أحدها أن الثمرة على  
 رؤس الشجر فى الدنيا بعيدة عن الانسان المتكى وفى الجنة يتكى والثمرات تدلى اليه وثانيها أن  
 الانسان فى الدنيا يسعى الى الثمرة ويحرك اليها وفى الآخرة تدنو منه وتدور عليه وثالثها أن  
 الانسان فى الدنيا اذا قرب من ثمرة شجرة بعد عن غيرها وثالثها الجنة كلها تدنو اليه فى وقت واحد  
 ومكان واحد اه خطيب (قوله فبأي آلاء) أى نعم ربكما تكذبان أن قدرته على عطف  
 الأغصان وتقريب الثمار أم غيرها اه خطيب (قوله فى الجنة وما اشتملنا عليه الخ) أشار  
 بهذا الى أن الضمير راجع الى الجنة ومنازلها ما ويعود على الخناات الدال عليهم جنتان لان  
 كل فرد من الخائفين له جنتان فصيح أنها جنان كثيرة وقيل يعود على الفرش لقربها وتكون  
 فى معنى على اه كرخى (قوله قاصرات الطرف) قال ابن زيد تقول لزوجها وعزة ربي ما أرى  
 فى الجنة أحسن منك فالمدح لله الذى جعل لك زوجى وجعلنى زوجتك اه خطيب وفى السمين  
 وقاصرات الطرف من اضافة اسم الفاعل لمصوبه تخفيفاً اذ يقال قصر طرفه على كذا وحذف  
 متعلق القصر لعل به أى على أزواجهن كما تقدم تقريره وقيل المعنى قاصرات طرف غيرهن  
 عليهم أى ان أزواجهن لا يتجاوز طرفهم الى غيرهن اه (قوله لم يطمثهن الخ) هذه الجملة يجوز  
 ان تكون نعتاً لقاصرات لان اضافتها للفظية كقوله هذا عارض مطرنا وأن تكون حالاً لفحص  
 النكرة بالاضافة اه سمين وفى المصباح طمٹ الرجل امرأته من باي ضرب وقتل افتنضاها  
 ولا يكون الطمٹ نكاحاً كالآبال تدمية وعليه قوله تعالى لم يطمثهن اه وفى السمين وأصل  
 الطمٹ الجماع المؤدى الى خروج دم البكر ثم أطلق على كل جماع طمٹ وان لم يكن معه دم وقيل  
 الطمٹ دم الحيض أو دم الجماع وقيل الطمٹ المس الخالص اه وفى البياضى وقرأ الكسائى



ونهم من الحور وأمن نساء  
 الدنيا المنشآت (انس  
 قبلهم ولا جان فبأى آلاء  
 ربكنا تكذبان كأنهن  
 الياقوت) صفاء (والمرجان)  
 أى اللؤلؤ بيضاء (فبأى آلاء  
 ربكنا تكذبان هل) ما جزاء  
 الاحسان) بالطاعة (الا  
 الاحسان) بالنعم (فبأى  
 آلاء ربكنا تكذبان ومن  
 دونهما) أى الجنة  
 المذكورتين (جنة) ان  
 ايضا لمن خاف مقام ربه  
 الكتاب (مهر) كذب  
 (وانابه) بمعد عليه السلام  
 والقرآن (كافرون)  
 جاحدون (وقالوا) يعنى  
 كفار مكة وليلد واصحابه (لولا)  
 هـ لا (نزل هذا القرآن  
 على رجل من القريتين  
 عظيم) يقول على رجل  
 عظيم كالوليد بن المغيرة وأبى  
 مسعود الثقفي من القريتين  
 من مكة والطائف (أهم  
 يقسمون رحمت ربك)  
 يعنى نبوة ربك وكتاب  
 ربك فيقسمون لمن شأوا  
 (نحن قسمنا بينهم معيشتهم)  
 بالمال والولد (في الحياة  
 الدنيا ورفعنا بعضهم فوق  
 بعض درجات) فضائل  
 بالمال والولد (ليخذ بعضهم  
 بعضا سخريا) أى مسخر  
 خداما وعبيدا (ورحمه ربك)  
 النبوة والكتاب ويقال  
 الجنة للمؤمنين (خيرهما

بضم الميم اه وقول السمين ثم أطلق على كل جماع وهذا والمراد هنا وفي القرطبي لم يطمئن  
 أى لم يصبر بالجماع قبل أزواجهن أحد اه (قوله ومن من الحور) أى يكن للانسان والجن  
 فيمكن قسمين انسيات للانسان وجنيات للجن وعبارة الخطيب قال ضمرة بن حبيب للمؤمنين  
 أزواج من الحور فالانسيات للانسان والجنيات للجن اه (قوله أو من نساء الدنيا المنشآت) أى  
 المخلوقات ابتداء من غير توسط ولادة خلقا يناسب البقاء والدوام وذلك يستلزم كمال الخلق وتوفر  
 القوى الجسمية وانتفاء سمات النقص اه مناوى على الشمايل وفي الكرخي قوله أو من نساء  
 الدنيا المنشآت يعنى لم يطمئن الانسيات منهن أحد من الانس ولم يطمئن الجنيات منهن أحد  
 من الجن وهذا دليل على ان الجن يطمثون أزواجهم فان مقام الامتنان يقتضى ذلك اذ لو لم  
 يطمثوا لم يحصل لهم الامتنان ويشير بذلك الى الرد على من زعم أن الجن المؤمنين لا ثواب لهم  
 وانما جزاؤهم ترك العقوبة وجعلهم ترابا ووجهه أن الخطاب في قوله فبأى آلاء ربكنا تكذبان  
 للجن والانسان للامتنان عليهم بمحور موصوفات تارة بقاصرات الطرف وأخرى بمقصورات في  
 الخيام ويكونن لم يطمثهن انس ولا جان فالواجب أن يرد كل ما يناسبه اه (قوله انس  
 قبلهم) أى قبل الأزواج الانسيين والجنبيين أى ان كل واحد من أفراد النوعين يجد زوجته في  
 الجنة اللاتي كن في الدنيا ابكارا وان كن في الدنيا ثيمات فلم يسمعه غيره على زوجته حتى يجيء  
 هو فيجدها ثيبا والزواج الانسي زوجته انسيات والجنى زوجته جنات وهـ ذاعلى مذهب  
 الجمهور من أن الجن يدخلون الجنة ويتنعمون كالانس وقال أبو حنيفة أن جزاءهم على طاعتهم  
 عدم دخول النار فبعد حضورهم الموقف في القيامة يصيرون ترابا كالنعام اه شيخنا (قوله فبأى  
 آلاء) أى نعم ربكنا تكذبان أى بأى نوع من أنواع هذا الاحسان اه خطيب (قوله كأنهن  
 الياقوت الخ) هذه الجملة يجوز أن تكون نعتا لقاصرات وأن تكون حالا منها ولم يذكر مكى غيره  
 والياقوت جوهر نفيس يقال ان النار لم تؤثر فيه اه سمين ومن المعلوم أن الياقوت أحمر اللون  
 فهذا التشبيه يقتضى أن لون أهل الجنة البياض المشرب بمحمة فبما في المقرر المعلوم من أنه  
 البياض المشرب بصفرة وأشار الشارح الى جواب هذا بان التشبيه بالياقوت من حيث الصفاء  
 لا من حيث الحرة وهذا لا ينافي أن البياض مشرب بصفرة اه لكن الذى في الخازن نصه  
 والمرجان صغار اللؤلؤ وهو أشد بياضا اه فعلى هذا يطلق المرجان على الاحمر والابيض والمراد  
 به هنا الابيض اه وفي القرطبي روى الترمذى عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم أنه قال ان المرأة من نساء أهل الجنة يرى بياض ساقها من وراء سبعين حلة حتى يرى مخها  
 وذلك لان الله تعالى يقول كأنهن الياقوت والمرجان فأما الياقوت فانه حجر لو أدخلت فيه سلكا  
 ثم استصفيت لرايته وبروى موقفا وقال عمرو بن ميمون ان المرأة من الحور العين لتلبس سبعين  
 حلة فيرى مخ ساقها من وراء ذلك كما يرى الشراب الاحمر في الزجاجه البيضاء وقال الحسن بن  
 في صفاء الياقوت وبياض المرجان اه (قوله فبأى آلاء) أى نعم ربكنا تكذبان أجماعه  
 مثالا لما ذكر من وصفهن أم بغيره اه خطيب (قوله هل جزاء الاحسان الا الاحسان) هل ترد  
 في الكلام على أربعة أوجه تكون بمعنى قد كقولهم هل أتى على الانسان حين من الدهر وبمعنى  
 الاستفهام كقوله فهل وجدته ما وعد ربك حقاً وبمعنى الامر كقوله فهل أنتم منتون وبمعنى الجحد  
 كقوله فهل على الرسل الا البلاغ وهل جزاء الاحسان الا الاحسان اه قرطبي (قوله فبأى آلاء  
 ربكنا تكذبان) أبشئ من هذه النعم الجزيلة أم بغيرها اه خطيب (قوله ومن دونهما جنتان)

(فبأى آلاء ربكما تكذبان)  
 مدهامتان (سوداوان من  
 شدة خضرتهما) (فبأى آلاء  
 ربكما تكذبان) فوارتان بالماء  
 لا ينقطعان (فبأى آلاء  
 ربكما تكذبان) فيها  
 فاكهة ونخل ورمان) هما  
 منها وقيل من غيرها (فبأى  
 آلاء ربكما تكذبان) فيهن  
 أى الجنة من وما فيها  
 (خيرات) أخلاقا (حسان)  
 وجوها

يجمعون) مما يجمع الكفار  
 في الدنمان المال والزهرة  
 (ولولا أن يكون الناس أمة  
 واحدة) على ملة واحدة  
 ملة الكفر (لجعلنا لمن يكفر  
 بالرحمن لبيوتهم سققا)  
 سماء بيوتهم (من فضة  
 ومعارج) درجات (عليها  
 يظهرون) يرتقون من  
 فضة (ولبيوتهم أبوابا) من  
 فضة (وسررا) من فضة  
 (عليها يركئون) ينامون  
 (وزخرفا) ذهباً وكل شئ لهم  
 من أوانى منازلهم من الذهب  
 والفضة (وان كل ذلك  
 لما) بقول وما كل ذلك الا  
 (متاع الحياة الدنيا) والميم  
 صلة ويقال كل ذلك متاع  
 الحياة الدنيا ولما صلة  
 (والآخرة) يعنى الجنة (عند  
 ربك للمتقين) الكفر والشرك  
 والفواحش خير من متاع  
 الدنيا (ومن يشق)

مبتدأ وخبر وقوله المذكورين أى بالصفات السابقة وأشار به الى أن التفاوت بينهما وبين  
 الآتين من حيث الصفات وقوله لمن خاف مقام ربه هكذا مشى الشارح على أن ما صدق  
 أصحاب الجنة الأربع واحد وهو من خاف مقام ربه وبعضهم جعل صاحب السابقتين من خاف  
 مقام ربه وصاحب الآتين أصحاب اليمين اه شيخنا وفى السمين ومن دونهما أى من دون تينك  
 الجنة المتقدمتين جنتان فى المنزلة وحسن المنظر وهما ذاعلى الظاهر من أن الاولتين أفضل  
 من الآخريتين وقيل بالعكس ورجحه الزخشرى اه وفى الخطيب وقال الكسائى ومن دونهما  
 أى أمامهما وما قبلهما يدل عليه قول الضحاك الجنة الاولتان من ذهب وفضة والآخريتان  
 من ياقوت وعلى هذا فهما أفضل من الاولتين وإلى هذا القول ذهب أبو عبد الله الترمذى  
 الحكيم نوادر الاصول وقال ومعنى ومن دونهما جنتان أى دون هاتين الى العرش أى أقرب  
 وأدنى الى العرش وقال مقاتل الجنة الاولتان جنة عدن وجنة المعيم والاخرى جنة  
 الفروس وجنة المأوى اه (قوله فبأى آلاء) أى نعم ربكما تكذبان أبشئ مما تفضل به عليكم من  
 الجنة أم بغيره اه خطيب (قوله مدهامتان) فى المختار دهمهم الامر غشيم وبابه فهم  
 وكذا دهمتهم الخيل ودهمهم يفتح الماء لغة والذهمة السواد يقال فرس أدهم وبغير أدهم  
 وناق دهماء وادهام ادهيما أى أسود قال الله تعالى مدهامتان أى سوداوان من شدة  
 الخضرة من الرى والعرب تقول لكل شئ أخضر أسود وسميت قرى العراق سوادا لكثرة  
 خضرتها والاشاة الذهب ماء الجراء الخاصة بالحرة ويقال للقيد الادهم اه (قوله فبأى آلاء  
 ربكما) أى المحسن اليكما بالرزق وغيره تكذبان أبشئ من تلك النعم أم بغيرها اه خطيب (قوله  
 نضاختان) النضج بالخاء المعجمة فوق النضج بالخاء المهملة لان النضج بالخاء المهملة الرش  
 والنضج بالخاء المعجمة فوران الماء اه سمين (قوله فبأى آلاء) أى نعم ربكما المربى البليغ  
 الحكمة فى التربية تكذبان أبشئ من تلك النعم أم بغيرها اه خطيب (قوله همامانها) أى من  
 الفاكهة وهو ظاهر وقوله وقيل من غيرها ووجهه كما قاله القرطبي ان النخل والرمان كانا  
 عندهم فى ذلك الوقت بمنزلة البر عندنا لان النخل عامة قوتهم والرمان كالشراب فكان يكثر  
 غرسهما عندهم لحاجتهم اليهما وكانت الفواكه عندهم الثمار التى يجمعون بها اه خطيب وعبارة  
 الكرخى قوله همامانها أى من الفاكهة وبه قال الشافعى رضى الله عنه وأكثر العلماء فيحدث  
 بأكل أحدهما من حلف لا بأكل فاكهة وحينئذ فغطفهما عليهم من عطف الخالص على العام  
 تفصيلا وقوله وقيل من غيرها أى انهما ليسا من الفاكهة وعليه أبو حنيفة حيث قال من حلف  
 لا بأكل فاكهة لم يحدث بأكل النخل والرمان كما قاله القاضى اه وفى البخارى وروى البغوى  
 بسنده عن ابن عباس موقوفا قال نخل الجنة جذوعها زمرذا خضروا كرمها ذهب أحمر وسعفها  
 كسوة لاهل الجنة منها حلهم وعمرها مثل القلال أو الدلاء أشد بياضا من اللبن وأحلى من  
 العسل وابن من الزبد ليس لها عجم وروى أن الرمان من رمان الجنة كجلد البعير المقتب وقيل  
 ان نخل أهل الجنة فضيد وعمرها كالقلال كلما نزع منها واحدة عادت مكانها أخرى العنقود  
 منها اثنا عشر ذراعا اه (قوله فبأى آلاء) أى نعم ربكما المحسن اليكما بجليل التربية تكذبان  
 أبشئ من تلك النعم أم بغيرها مما أحسن به اليكم اه خطيب (قوله أى الجنة وما فيها) أشار بهذا  
 الى تصحيح ضمير الجمع نظير ما تقدم (قوله خيرات) فيه وجهان أحدهما أنه جمع خيرة بوزن  
 فعلة بسكون العين يقال امرأة خيرة وأخرى شريرة والثانى أنه جمع خيرة المخففة من خيرة بالتشديد

(فبأى آلاء ربكم تكذبان)

(حور) شديبات سواد العيون  
وبياضها (مقصورات)  
مستورات (في الخيام) من  
درججوف مضافة الى القصور  
شبيهة بالحدود (فبأى آلاء  
ربكم تكذبان لم يطعمهن  
انس قبلهم) قبل أزواجهن  
(ولاجان فبأى آلاء ربكم  
تكذبان متكئين) أى  
أزواجهن وأعرابه كما تقدم  
(على رفرف خضر) جمع  
رفرفة أى بسط أو وسائد  
(وعبقرى حسان) جمع  
عبقرية

يعرض ويقال بل ان قرأت  
بالخفص ويقال بل نعم ان قرأت  
بالانصب (عن ذكر الرحمن)  
عن توحيد الرحمن وكتابه  
(نقيض له شيطانا) فجعل  
له قرينه من الشيطان  
(فهو قرين) فى الدنيا  
وفى النار (وانهم) يعنى  
الشياطين (ايصدونهم)  
ليصرفونهم (عن السبيل)  
عن سبيل الحق والهدى  
(ويحسبون) يظنون (أنهم  
مهتدون) بالحق والهدى  
(حتى اذا جاءنا) يعنى ابن  
آدم وقرينه الشيطان فى  
سلسلة واحدة (قال)  
لقرينه الشيطان (يا ليت  
بينى وبينك بعد المشرقين)  
مشرق الشتاء والصيف  
(فبئس القرين) (الصاحب  
والرفيق الشيطان) (وان

ويدل على ذلك قراءة خبرات بتشديد الباء اه سمعنى وفى الحديث ان الحور العين يأخذ  
بعضهن بايدي بعض ويتغنين بأصوات لم يسمع الخلائق بأحسن منها ولا يملأها نحن الراضيات  
فلا نسطأ أبدا ونحن أنعم من أن نلذذ أبدا ونحن الخالدات فلا نموت أبدا ونحن الناعمات  
فلا نبيس أبدا ونحن خيرات حسان حبيبات لأزواج كرام خرجوا الترمذى عنه من حديث  
على رضى الله تعالى عنه وقالت عائشة رضى الله عنها ان الحور العين اذا قلن هذه المقالة  
أجابهن المؤمنات من نساء أهل الدنيا نحن المصليات وماصليات ونحن الصائمات وماصيمات  
ونحن المتوضئات وما توضأتن ونحن المتصدقات وما تصدقن قالت عائشة رضى الله عنها  
فقلنهن والله واختلف أيهما أكثر حسنا وأبهى جمالا أهل الحور أو الأتدميات فقيل الحور لما  
ذكر من وصفهن فى القرآن والسنة كقوله عليه الصلاة والسلام فى دعائه على الميت فى الجنائز  
وأبدله زواجه من زوجته وقيل الأتدميات أفضل من الحور العين بسبعين ألف ضعف  
وروى مرفوعا وذكر ابن المبارك وأخبرنا رشدين عن ابن أنعم عن حسان بن أبى جبلة قال ان  
نساء الدنيا من دخل منهن الجنة فصفان على الحور العين بما عملن فى الدنيا وقد قيل ان الحور  
العين المذكورات فى القرآن هن المؤمنات من أزواج النبيين والمؤمنين يخلقن فى الآخرة على  
أحسن صورة قاله الحسن البصرى والمشهور أن الحور العين لسن من نساء أهل الدنيا وأنما هن  
مخلوقات فى الجنة لان الله قال لم يطعمهن انس قبلهم ولا جان وأكل ثمر نساء أهل الدنيا  
مطمونات ولان النبي صلى الله عليه وسلم قال ارأقل ساكنى الجنة النساء فلا يصيب كل واحد  
منهن امرأة ووعدا الحور العين لجماعتهم فثبت أنهن من غير نساء الدنيا القرطبي (قوله فبأى آلاء  
أى نعم ربكم تكذبان أنعمه ما جعل لكم من الفواكه أم بغيرها اه خطيب) (قوله مستورات)  
عبارة البياض مقصورات فى الخيام قصرن فى خدورهن يقال امرأة قصيرة وقصورة  
ومقصورة أى مخدرة اه وقوله فى الخيام جمع خيم خيمة فالخيام جمع الجمع اه خطيب (قوله من  
درججوف) عبارة القرطبي وقال عمر رضى الله عنه الخيمة درة مخوفة وقاله ابن عباس وقاله  
فرعخ فى فرسخها أربعة آلاف مصرع من ذهب وقال الترمذى الحكيم أبو عبد الله فى قوله  
تعالى حور مقصورات فى الخيام بلغنا فى الرواية أن مهاجرة مطرت من العرش فخلقت الحور من  
قطرات الرحمة ثم ضرب على كل واحدة منهن خيمة على شاطئ الأنهار سهتها ربعون ميلا  
وليس لها باب حتى اذا دخل ولى الله الجنة انصدعت الخيمة عن باب ليعلم ولى الله أن أبصار  
المخلوقين من الملائكة والخدام لم تأخذها فهى مقصورة قد قصر بها عن أبصار المخلوقين والله  
أعلم اه (قوله مضافة الى القصور) معنى اضافتها اليها أنها فى داخلها فالخيمة فى داخل القصر  
وقوله شبيهة أى تلك الخيام بالحدود جمع خدر وهو السور الذى يتخذ فى البيوت كالنماوسية  
فتلك الخيام التى من الدر تشابه الحدود التى تكون فى داخل القصور اه (قوله فبأى آلاء)  
أى نعم ربكم الذى صوركم وأحسن صوركم تكذبان أبهذه النعم أم بغيرها اه خطيب (قوله  
فبأى آلاء) أى نعم ربكم الذى جعل لكم فى الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب  
بشر تكذبان أبهذه النعم أم بغيرها اه خطيب (قوله وأعرابه كما تقدم) أى أنه حال عامله  
مخدوف أى يتنعمون اه شيخنا (قوله جمع رفرفة) أى اسم جمع أو اسم جنس جمعى وكذا يقال  
فى عبقرى وعبارة السمين الرفرف اسم جنس وقيل اسم جمع نقله مامكى والواحدة رفرفة وهى  
ماتلى من الأمرة من على الشباب واشتقاقه من رفرف الطائر أى ارتفع فى الهواء انتهت وقوله

أى طنافس (فباى الآء ربك)  
تكذب ان تبارك اسم ربك  
ذى الجلال والاكرام  
تقدم وافظ اسم زائد

ينفعكم (يقول الله ولن  
ينفعكم (اليوم) هذا الكلام  
(انظلمتم) كفرتم في الدنيا  
(أنكم في العذاب  
مشتركون) الشياطين  
وبنوا آدم (أفأنت تسمع)  
الحق والهدى يا محمد  
(الصم) من يتصامم وهو  
الكافر (أوتهدى العمى)  
حتى يصير الحق والهدى  
وهو الكافر (ومن كان  
في ضلال مبين) في كفرين  
لا تقدر أن ترشده إلى الهدى  
(فأما نذهب بك) غيبك  
(فأنا منهم متقنون) بالعذاب  
(أوتربك الذي وعدناهم)  
بهم بدر (فأنا عليهم مقتدرون)  
على عذابهم قادرون قبل  
موتك وبعد موتك  
(فاستمسك) اعمل (بالذي  
أوحى إليك) يعني القرآن  
(إنك) يا محمد (على صراط  
مستقيم) على دين قائم  
برضاه (وأنه) يعني القرآن  
(لذكر لك) شرف لك  
(ولقومك) قريش لانه  
بلغتهم (وسوف تستلثون)  
عن شكر هذا الشرف (واسأل  
من أرسلنا من قبلك) يا محمد  
(من رسلنا) مثل عيسى  
وسمى إبراهيم وهذا في  
اللبس التي أسرى به إلى

وعبقرى منسوب إلى عبقرى نعم العرب أنه اسم بلد الجن فينسبون إليه كل شيء عجيب قال في  
القاموس عبقرى موضع كثير الجن وقرية بناؤها في غاية الحسن والعبقرى الكامل من كل  
شيء وقال الخليل هو الخليل النقيس من الرجال وغديرهم وقال قطرب ليس هو من المنسوب  
بل هو بمنزلة كبرى ويختص به خطيب (قوله أى طنافس) في المصباح الطنفسة بكسر تين في  
اللغة العالية وفي لغة بفتح تين وهي بساط له نخل رقيق (قوله فباى الآء) أى نعم ربك الحسن  
الذى لا يحسن غيره ولا احسان الا منه تكذب ان أبشئ من هذه النعم أم بغيرها (قوله خطيب  
(قوله ذى الجلال) قرأ ابن عامر ذوالجلال بالواو ووجه له ناعلا الاسم وهكذا هو مرسوم في مصحف  
الشاميين والباقيون بالياء صفة للرب فانه هو الموصوف بذلك وأجمعوا على الواو في الاول الامن  
ذكرته فيما تقدم (قوله تقدم) أى تقدم شرحه وعبارة فيما سبق ويبقى وجه  
ربك ذاته ذوالجلال والاكرام للمؤمنين ناعمة عليهم انتهت (خاتمة) رأيت في تذكرة القارطبي  
كل ما حسننا يتبعني بشرح هذه الآيات وغالبه في نفسه بغيره فأحببت نقله لما فيه من كثرة  
القوائد قال رضى الله عنه ما نصد ولما وصف الله الجنة أشار إلى الفرق بينهما فقال في الاوليين  
فيهم ما عينان تجريان وفي الآخر بين فيهم ما عينان نضاختان أى فوارتان بالماء وليكنهما البستا  
كالجاريةين لأن النضج دون الجرى وقال في الاوليين فيهم ما من كل فاكهة زوجان فعم ولم يخص  
وفي الآخر بين فيهم ما فاكهة ونخل ورومان ولم يقل من كل فاكهة وقال في الاوليين متكئين على  
فرش بطائنهم استبرق وهو الديباج وفي الآخر بين متكئين على رفرف خضر وعبقرى حسان  
والعبقرى الموشى ولا شك ان الديباج أعلى من الموشى والرفرف كسر الخبء ولا شك ان الفرش  
المعدة للأنكاء عليها أفضل من فضل الخبء وقال في الاوليين في صفة الخور العين كأنهن الباقوت  
والمرجان وفي الآخر بين فيهن خيرات حسان وليس كل حسن كحسن الباقوت والمرجان وقال  
في الاوليين ذوانا أفنان وفي الآخر بين مدهامتان أى خضران وان كأنهما من شدة خضرتهما  
سوداوان فوصف الاوليين بكثرة الأغصان والآخر بين بالخضرة وحدها وفي هذا كله تحقيق  
المعنى الذى قصدنا بقوله ومن وهما جنتان ولعل ما لم نذكره من تفاوت ما بينهما أكثر مما  
ذكرناه قبل كيف لم يذكرنا هل هاتين الجنةين كما ذكرنا هل الجنةين الاوليين قبل الجنةين  
الاربعة لمن خاف مقام ربه الآن الخاتمة لهما مراتب الجنةين الاوليين لان أعلى العباد رتبة في  
الخوف من الله تعالى والجنةين الاخرى بان لمن قصرت حاله في الخوف من الله تعالى قلت فهذا  
قول والقول الثاني ان الجنةين في قوله تعالى ومن دونهما أعلى وأفضل من الاوليين ذهب إلى  
هذا الضحك وان الجنةين الاوليين من ذهب وفضة والاخرى بين من باقوت وزمردقوله ومن  
دونهما أى ومن امامهما ومن قبلهما وإلى هذا القول ذهب أبو عبد الله محمد بن على الترمذى  
الحكيم في نوادر الاصول وقال ومعنى ومن دونهما جنتان أى دون هاتين إلى العرش أى أقرب  
وأدنى إلى العرش وقال مقاتل الجنةان الا وسان جنة عدن وجنة النعيم والاخرى بان جنة  
الفردوس وجنة المأوى قلت ويدل على هذا قوله عليه الصلاة والسلام اذا سألت الله فاسأله  
الفردوس الحديث وقال الترمذى وقوله فيهم ما عينان نضاختان أى بالوان الفواكه والنعيم  
والجوارى المزيينات والدواب المسرجات والنباتات الملتزات وهذا يدل على ان النضج أكثر  
من الجرى قلت على هذا تدل أقوال المفسرين روى عن ابن عباس نضاختان أى فوارتان  
بالماء والنضج بالخاء أكثر من النضج بالحاء وعنه أيضا ان المعنى نضاختان بالخبر والبركة وقاله

مكة الا فبهذا الحديث  
الآية وثلة من الاولين الآية  
وهي ست اوسبع اوتسع  
وتسعون آية

السماء وصلى بسبعين نبيا

مثل ابراهيم وموسى

وعيسى فأمر الله نبيه أن

سليم يا محمد (أجعلنا من

دون الرحمن آلهة يعبدون)

يقول سلمهم هل جعلنا

آلهة يعبدون من دون

الرحمن مقدم ومؤخر

ويقال سلمهم هل أمرنا من

دون الرحمن آلهة يعبدون

وفيما وجه آخر يقول

سل الذي أرسلنا اليهم

الرسول من قبلك يعني أهل

الكتاب أجعلنا من دون

الرحمن آلهة يعبدون يقول

سل هل جاءت الرسل

الابالتوحيد فلم يسألهم

النبي صلى الله عليه وسلم

لأنه كان موقنا بذلك (ولقد

أرسلنا موسى بآياتنا)

باليد والعصا (الى فرعون

ومائه) قومه القبط (فقال

انى رسول رب العالمين)

الكم (فلما جاءهم) موسى

(بآياتنا) باليد والعصا (إذا

هم منها) من الآيات

(بضحكون) يتعجبون

ويضحون فلا يؤمنون بها

(وما نريهم من آية) من

علامة (الاهى أكبر من

أخنها) أعظم من التي كانت

الحسن ومجاهد وعن ابن عباس أيضا وابن مسعود ينضح على أولياء الله بالمسك والعنبر  
والكافور في دور أهل الجنة كما ينضح ريش المطر وقال سعيد بن جبير بأنواع الفواكه والماء  
وقوله فيهم خيرات حسان يعني النساء الواحدة خيرة قال الترمذي والخيرة ما اختارهن الله  
فابعد خلقهن باختياره فاختيار الله لا يشبهه اختيار الأدميين ثم قال حسان فوصفهن  
بالحسن وإذا وصف خالق الشيء شيئا بالحسن فانظر ما هناك فمن ذا الذي يقدر أن يصف حسنهن  
وفي الاولين ذكر أنهن قاصرات الطرف وكانن الباقوت والمرجان فانظر كم بين الخيرة وهي  
مختار الله وبين قاصرات الطرف ثم قال حور مقصورات في الخيام وقال في الاولين قاصرات  
الطرف قصرن طرفهن على الأزواج ولم يذكر أنهن مقصورات فدل على أن المقصورات أفضل  
وأعلى وقد بلغنا في الرواية أن سحابة مطرت من العرش تخلفن من قطرات الرحمة ثم ضرب على  
كل واحدة خيمة على شاطئ الأنهار ستمائة أربعون ميلا وليس لها باب حتى إذا حل ولي الله الخيمة  
انصدعت الخيمة عن باب ليعلم ولي الله أن أبصار المخلوقين من الملائكة والخدم لم تأخذها فهي  
مقصورة قد قصر بها عن أبصار المخلوقين والله أعلم ثم قال متكئين على رفرف يختلف في  
الرفرف ما هو فقيل كسر الخباء وجوانب الزرع وما تدلى منها الواحدة رفرفة وقيل الرفرف  
شيء إذا استوى عليه صاحبه رفرف به وأهوى به كالمرجاح يميناً وشمالاً ورفرف ما خفضا يتلذذ به مع  
أنيسته واشتقاقه على هذا من رف يرف إذا ارتفع ومنه رفرفة الطائر اهريكه جناحه في الهواء  
وربما سمى الظليم أى ذكر النعام رفرفاً بذلك لأنه يرفرف بجناحه ثم بعد وورفرف الطائر أيضا  
إذا حرك جناحه حول الشيء يريد أن يقع عليه قال الترمذي الحكيم والرفرف أعظم خطرا  
من الفرش فذكر في الاولين متكئين على فرش بطائنهم من استبرق وقال هنا متكئين على  
رفرف خضر والرفرف هو مستقر الولي على شيء إذا استوى عليه الولي رفرف به أى طار به هكذا  
وهكذا أحسنا ما يريد كالمرجاح وروى لنا في حديث المعراج أن رسول صلى الله عليه وسلم لما بلغ  
سدره المنتهى جاءه الرفرف فتناوله من جبريل وطار به إلى مسند العرش وذكر أنه قال طارني  
يخفني ويرفني حتى وقف بين يدي ربي ثم لما حان الانصراف تناوله فطار به خفضا وورفعا  
يهوى به حتى أداه إلى جبريل صلوات الله عليهم ما وجبريل يبكي ويرفع صوته بالهميد والرفرف  
خادم من الخدم بين يدي الله تعالى له خواص الأمور في محل الدنو والقرب كما أن البراق دابة  
يركبها الأنبياء مخصوصة بذلك في أرضه فهذا الرفرف الذي سهره الله لأهل الجنة الذين الذين  
هو متكئون ما وفرشهما يرفرف بالولي إلى حافات تلك الأنهار وشطوطها حيث شاء إلى خيام  
أزواجه الخيرات الحسان ثم قال وعبرى حسان والعبرى ثياب منقوشة بفسطاطا قال خالق  
النقوش أنها حسان فباطنك بتلك العباقروا العبقرية بما حجة اليمن فيما بلغنا يفسح فيها  
بسط منقوشة قد كر الله ما خلق في تلك الجنة من البسط المنقوشة الحسان والرفرف الخضر  
وأما ذكرهم من الجنان ما يعرفون أسماءها هنا فبان تفاوت هاتين الجنة وقد روى عن  
بعض المفسرين فإذا هو يشير إلى أن هاتين الجنة من دونهما أى أسفل منهما وأدون فكيف  
تكون مع هذه الصفات أدون تحسبه لم يفهم الصفة ذكر هذا كله في الأصل التاسع والثمانين  
من كتاب نوادر الأصول والله سبحانه وتعالى أعلم اه بحروفه

(سورة الواقعة)

(قوله مكة الا فبهذا الحديث الخ) عبارة القرطبي مكة في قول الحسن وعكرمة وجابر وعطاء



(بسم الله الرحمن الرحيم اذا  
وقعت الواقعة) قامت  
القيامة (ليس لوقعتها  
كاذبة) نفس تكذب بان  
تنهها كما نفعها في الدنيا  
(خافضة رافعة) أي هي مظاهرة  
لخفض أقوام بدخولهم النار  
ورفع آخرين بدخولهم الجنة  
قبلها فلم يؤمنوا بها  
(وأخذناهم بالعذاب)  
بالطوفان والجراد والقمل  
والضفادع والدم والنقص  
والسنين (لعلهم يرجعون)  
لكي يرجعوا عن كفرهم  
(وقالوا يا أيها الساحر) العالم  
يوقرونه بذلك وكان الساحر  
فيهم عظيم (ادع لنا ربك  
بما عهد عندك) سل لنا  
ربك بما عهد الله لك وكان  
عهده الله موسى أن آمنوا  
كشفنا عنهم العذاب وإن  
ذلك قالوا بما عهد الله عندك  
(اننا لمهدون) مؤمنون بك  
وبما جئت به فلما كشفنا  
رفعنا عنهم العذاب اذ هم  
ينكشون (ينقضون عهودهم  
ولا يؤمنون) ونادى فرعون  
في قومه (خطب فرعون  
قومه القبط) قال يا قوم ليس  
لي ملك مصر (أربعين فرسخا  
في أربعين فرسخا) وهذه  
الأنهار تجري من تحتي) من  
حولي ويقال غني بها  
الافراس تجري من تحتي  
(أفلا تبصرون أم أنا خير)  
أي خير (من هذا الذي

وقال ابن عباس وقتادة الآية منها نزلت بالمدينة وهي قوله تعالى وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون  
وقال الكلبي مكة الأربع آيات منها آيتان أفهم هذا الحديث أنتم مدهنون وتجعلون رزقكم  
أنكم تكذبون نزلت في سفره إلى مكة وقوله تعالى ثلثة من الأولين وثلثة من الآخرين نزلت في سفره  
إلى المدينة انتهت فعل الشارح أنما عبر بالآية دون الآيتين لكونه يرى أن الآية هي مجموع  
الجملةين وغيره يرى أن كل جملة آية اه شيخنا قال مسروق من أراد أن يعلم نبأ الأولين والآخرين  
ونبأ أهل الجنة ونبأ أهل النار ونبأ أهل الدنيا ونبأ أهل الآخرة فليقرأ سورة الواقعة وذكر أبو  
عمر بن عبد البر في التمهيد والتعليق والتعليل أيضا أن عثمان دخل على ابن مسعود يوم عوده في  
مرضه الذي مات منه فقال ما تشتهي قال ذنوبي قال فاستشهي قال رحمة ربى قال أفلا تدعوك  
طبيبا قال الطبيب امرضني قال أفلا نأمر لك بمطائل قال لا حاجة لي فيه حبسته عني في حياقي  
وتدفعه لي عند مماتي قال يكون لبناتك من بعدك قال أتخشى على بناتي الفاقة من بعدى  
أفنى أمرتهن أن يقرأن سورة الواقعة كل ليلة فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من  
قرأ سورة الواقعة كل ليلة لم تصبه فاقة أبدا اه قرطبي (قوله اذا وقعت الواقعة) أي اذا قامت  
القيامة وذلك عند النفخة الثانية والتعبير عنها بالواقعة للايدان بمحقق وقوعها الاحتمال كأنها  
واقعة في نفسها اه أبو السعد ذى التي لا بد من وقوعها ولا واقع يستحق أن يسمى الواقعة بلام  
الكمال وناء المبالغة غيرها اه خطيب وفي إذا وجه احدها أنها ظرف محض ليس فيها معنى  
الشرط والعامل فيها ليس من حيث ما فيها من معنى النفي كأنه قيل ينفى التكذيب بوقوعها  
اذا وقعت والثاني أن العامل فيها اذ كرمقدرا والثالث أنها شرطية وجوابها مقدر أي اذا وقعت  
كان كيت وكيت وهو العامل فيها والرابع أنها شرطية والعامل فيها الفعل الذي بعدها ويليه  
وهو اختيار الشيخ وتبع في ذلك مكيا قال مكى والعامل فيها وقعت لأنها قد يجازى بها فعمل فيها  
الفعل الذي بعدها كما يعمل في ما ومن اللتين للشرط في قولك ما تفعل أفعل ومن تكرم أكرم  
الخامس أنها مبتدأ واذار جت خبرها وهذا على قولنا أنها تنصرف وقد مضى القول فيه محمرا  
السادس أنها ظرف لخافضة رافعة قاله أبو البقاء أي اذا وقعت خفضت ورفعت السابع أنها  
ظرف لرجت واذا الثانية على هذا ما يدل من الأولى أو تنكر بربها الثامن أن العامل فيها  
مادل عليه قوله فأصحاب الميمنة أي اذا وقعت بانت أحوال الناس فيها التاسع أن جواب الشرط  
قوله فأصحاب الميمنة الخ اه ميم وقال الجرجاني اذا صلة أي وقعت الواقعة مثل اقتربت  
الساعة وأنى أمر الله وهو كما يقال قد جاء الصوم أي دنأ واقتراب اه قرطبي (قوله كاذبة) أعم  
ليس لوقعتها خبرها مقدم واللام بمعنى في على تقدير المضاف أي ليس كاذبة توجد في وقت  
وقوعها كما أشار له الشهاب اه شيخنا (قوله أي هي مظاهرة الخ) أشار به إلى أن خافضة خبر مبتدأ  
مخدوف وأن الخفض والرفع معناهما هنا اظهراهما قال أبو السعد والجملة تقرير لعظمتها  
وتحويل لامرها قال الوقائع العظام شأنها كذلك أو بيان لما يكون يومئذ من حظ الاشقياء  
إلى الدرجات ورفع السعداء إلى الدرجات ومن زلزلة الاشياء وازالة الاجرام عن مقارها بنثر  
الكواكب واسقاط السماء كسفا وغير ذلك اه وفي القرطبي والخفض والرفع يستعملان عند  
العرب في المكان والمكانة والعز والاهانة ونسب سبحانه وتعالى الخفض والرفع للقيامة توسعا  
ومجازا على عادة العرب في اضافته الفعل إلى المحل والزمان وغيرهما ما لم يكن منه الفعل  
يقولون ليل قائم ونهار صائم وفي التنزيل بل مكر الليل والنهار والخافض والرافع على الحقيقة

(إذا رجحت الأرض رجاً)  
 حركت حركته شديدة (وبست  
 الجبال بساً) فتنت (فكانت  
 مباء غباراً) منتشراً  
 واد الثانية بدل من الأولى  
 (وكنتم) في القسامة  
 (أزواجاً) أصنافاً ثلاثة  
 فأصحاب المينة (وهم الذين  
 يؤتون كتبهم بأيمانهم  
 مبتدأ خبره) (مأصحاب  
 المينة) تعظيم لشأنهم  
 بدخولهم الجنة (وأصحاب  
 المشامة) أي الشمال بان  
 يؤتى كل منهم كتابه بشماله  
 (مأصحاب المشامة) تخفيف  
 لشأنهم بدخولهم النار  
 هوهم (ين) ضعيف في بدنه  
 (ولا يكاديين) يبين جهته  
 (فلولا التي علمه أسورة)  
 هلا ألس عليه أقبية (من  
 ذهب) كما ألكم (أوجاهمه  
 الملائكة مقترنين) معاونين  
 مصدقين له بالرسالة  
 (فاسقظ) فاستزل (قومه)  
 القبط (فأطاعوه) في قوله  
 (أنهم كانوا قوماً فاسقين)  
 كافرين (فلما أسفونا)  
 أغضبوا نبينا موسى وما لوا  
 إلى غضبنا (انقمنا منهم)  
 بالعذاب (فاغرقناهم  
 أجمين) في البحر (فجعلناهم  
 سلفاً) ذهاباً بالعذاب (ومثلاً)  
 عبرة (لآخرين) لمن بقي  
 بعدهم (ولما ضرب ابن  
 مريم مثلاً) شهوة بالهتكم  
 (إذا قومك منه) من قول

أغما والله وحده اه (قوله إذا رجحت الأرض رجاً) يجوز أن يكون بدلاً من إذا الأولى أو  
 تأكيدها أو خبراً لها على أنها مبتدأ كما تقدم تحريره هذا كله وإن تكون شرطاً والعام  
 فيها أما مقدرها ما فعلها الذي يلها كما تقدم في نظيرتها وقال الزمخشري ويجوز أن ينصب  
 بها خفضه رافعة أي تخفض وترفع وقت رج الأرض وبس الجبال لأنه عنه ذلك يخفض ما هو  
 مرتفع ويرفع ما هو منخفض اه (قوله حركت حركته شديدة) أي بحيث يتقدم ما فوقها  
 من بناء وجبل اه أبو السعد ودوال بعض المفسرين ترجيح كابر فتح الصبي في المهد حتى يتم  
 ما عليها ويتكسر كل شيء عليها من الجبال وغيرها والرجة الاضطراب وارتجج البحر وغيره اضطرب  
 اه خطيب (قوله فتنت) في المصباح بست الحنطة وغيرها بساً من باب قتل وهو ألقت فهي  
 بسية فعيلة بمعنى مفعولة اه (قوله منتشراً) أي متفرقاً بنفسه من غير حاجة إلى هواه يفرقه  
 فهو كالذي يرى في شعاع الشمس إذا دخل من كوة اه خطيب وفي القرطبي وقال على رضي  
 الله عنه الهباء المنبث الرهج الذي يسطع من حوافر الدواب ثم يذهب فيه ل الله أعمالهم  
 كذلك وقال مجاهد الهباء هو الشعاع الذي يكون في الكوة كهيفة الغبار وروى نحوه عن ابن  
 عباس وعنه أيضاً وما نظائر من النار إذا اضطربت بطيرها ثم رذاذ وقع لم يكن شيئاً وقاله  
 عطية اه (قوله وإذا الثانية) أي إذا رجحت بدل من إذا الأولى أي إذا وقعت فهي في محل نصب  
 ويجوز نصبها بخفضه رافعة أو بأزاد كرمقدرا اه كرخي (قوله وكنتم) عطف على رجحت  
 والخطاب للغلائي بأمرهم قسمهم ثلاثة أصناف اثنان في الجنة وواحد في النار ثم بينهم فقال  
 فأصحاب المينة الخ اه زاده وعبارة إلى السعد وكنتم أزواجاً خطاط للامة الحاضرة والامم  
 السالفة تغليبا وللحاضرة فقط اه (قوله أيضاً وكنتم) أي قسمهم بما كان في جلاتكم وطبائكم  
 في الدنيا أزواجاً أي أصنافاً ثلاثة كل صنف يشاكل ما هو منه كما يشاكل الزوج الزوجة قال  
 البيضاوي وكل صنف يكون أو يذ كرمع صنف آخر فهو زوج اه خطيب (قوله فأصحاب  
 المينة الخ) هذا شروع في تفصيل وشرح أحوال الأزواج الثلاثة فذكرت أحوالهم أولاً على  
 سبيل الاجمال بقوله فأصحاب المينة الخ ثم على سبيل التفصيل بقوله أولئك المقربون الخ  
 وبقوله وأصحاب اليمين الخ وبقوله وأصحاب الشمال الخ (قوله مبتدأ خبره) مأصحاب المينة  
 عبارة السمين أصحاب الأول مبتدأ وما استفهام فيه تعظيم مبتدأ أن وأصحاب الثاني خبره  
 والجملة خبر الأول وتكرر بالمبتدأ هنا بلفظه معن عن الضمير ومثله الحاققة بالحقارة  
 ما القارعة ولا يكون ذلك إلا في مواضع التعظيم انتهت فقوله تعظيم لشأنهم أي في هذا  
 الاستفهام تعظيم لشأنهم هكذا عبر غيره وكذا يقال فيما بعده اه شيخنا وفي أبي السعد فقوله  
 تعالى فأصحاب المينة مبتدأ وقوله مأصحاب المينة خبره على أن ما الاستفهامية مبتدأ أن وما  
 بعده خبره والجملة خبر الأول والاصل ما هم أي شيء هم في حالهم وصفهم فان ما وإن شاع في  
 طلب مفهوم الاسم والحقيقة لكنها قد يطلب بها الصفة والحال تقول ما زيد فيقال عالم أو طيب  
 فوضع الظاهر موضع الضمير لكونه أدخل في التفعيض وكذلك الكلام في قوله تعالى وأصحاب  
 المشامة مأصحاب المشامة والمراد تعذيب السامع من شأن الفريقين في القسامة والفظاعة كأنه  
 قيل فأصحاب المينة في غاية حسن الحال وأصحاب المشامة في نهاية سوء الحال وقد تكلموا في  
 الفريقين فقيل أصحاب المينة أصحاب المنزلة السنية وأصحاب المشامة أصحاب المنزلة الدنية أخذوا  
 من تباينهم بالميامن وتساؤمهم بالشئ سائل وقيل الذين يؤتون محضاً عنهم بأيمانهم والذين يؤتونها

(والسابقون) الى الخبر  
 وهم الانبياء مبتدأ  
 (السابقون) تأكيد  
 لتعظيم شأنهم والخبر (أولئك  
 المقربون في جنات النعيم  
 ثلثة من الأولين) مبتدأ أي  
 جماعة من الامم الماضية  
 (وقليل من الآخرين) من  
 امة محمد صلى الله عليه وسلم  
 وهم السابقون من الامم  
 الماضية وهذه الامة والخبر  
 (على سرر

عبد الله بن الزبير وأصحابه  
 (بصدون) يضحكون  
 (وقالوا) يعني عبد الله بن  
 الزبير (ألهتنا خير)  
 يا محمد (أم هو) يعني عيسى  
 ابن مريم ان جازله في النار  
 مع النصاري يجوز لنا في النار  
 مع آلهتنا (ما ضربوه لك)  
 ما ذكره والاك عيسى بن مريم  
 (الاجدلا) الال للجدال  
 والخصومة (بل هم قوم  
 حصرون) جدلون بالباطل  
 (ان هو) ما هو يعني عيسى  
 ابن مريم (الاعبد أنعمنا  
 عليه) بارساله وليس هو  
 كآلهتهم (وجعلناه مثلاً)  
 عبرة (لبنى اسرائيل) ولدا  
 بلأب (ولونشاء لجمعنا منكم)  
 بكانكم ويقال خلقنا منكم  
 (ملائكة في الارض  
 يخلفون) خلفاء منكم بدلهم  
 ويقال عشون في الأرض  
 بدلهم (وأنه) يعني نزول عيسى  
 ابن مريم (العلم للساعة)

بشماثلهم وقيل الذين يؤخذ بهم ذات اليمين الى الجنة والذين يؤخذ بهم ذات الشمال الى النار  
 وقيل أصحاب اليمين وأصحاب الشمال فان السعداء معاً يمين على أنفسهم بطاعتهم والاشقياء معاً يمين  
 عليهم بما صيهم اه (قوله والسابقون السابقون) هذا هو القسم الثالث من الأزواج الثلاثة  
 ولعل تأخير ذكرهم مع كونهم سبق الاقسام وأقدمهم في الفضل ليقترن ذكرهم ببيان محاسن  
 أحوالهم على أن أرادهم بعنوان السابق مطلقاً معرب عن أحرازهم انقصب السبق من جميع  
 الوجوه وقد تكلموا فيهم أيضاً فقيل هم الذين سبقوا الى الاعمال والطاعة عند ظهور الحق من  
 غير تلثم وتوان وقيل هم الذين سبقوا في حيازة الفضائل والكمالات وقيل هم الذين صلوا الى  
 القبلتين كما قال تعالى والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار وقيل هم السابقون الى  
 الصلوات الخمس وقيل المسارعون في الخيرات وأياما كان فالجملة مبتدأ وخبر والمفعول بالسابقون  
 هم الذين اشتهرت أحوالهم وعرفت محاسنهم وفيه من تغميم شأنهم والايذان بشيوع فضلهم  
 واستغنائهم عن الوصف بالجمل ما لا يخفى وقيل السابقون الى طاعة الله تعالى السابقون الى  
 رحمته أو السابقون الى الخير السابقون الى الجنة وقوله وأولئك اشارة الى السابقين وما فيه من  
 معنى البعد مع قرب الهدى بالمشارة اليه للايذان ببعدهم عن الزلل في الفضل ومحوه الرفع على  
 الابتداء خبره ما بعده أي أولئك الموصوفون بذلك الذئب الخليل المقربون أي الذين قربت الى  
 العرش العظيم درجاتهم واعليت مراتبهم ورقت الى حظائر القدس نفوسهم الزكية هذا الظاهر  
 ما ذكر في اعراب هذه الجمل وأتمه وهو الذي يقتضيه جزالة التنزيل اه أبو السعود (قوله  
 وهم الانبياء) تفسير السابقين بهـ الذي يقتضى انقطاع قوله ثلثة من الأولين الخ عنه فيتم كك  
 الكلام فالأولى تفسيرهم بأنهم الذين سبقوا الى الاعمال والطاعة عند ظهور الحق من غير تأخرهم  
 وتوان وقيل هم الذين سبقوا في حيازة الفضائل والكمالات وقد ذكر هذين القولين أبو السعود  
 كما تقدم وعليه فيكون قوله ثلثة الخ خبر مبتدأ محذوف أي وهم ثلثة من الأولين الخ فيكون  
 الكلام مرتبطاً بعينه ببعض تأمل وعبارة أبي السعود ثلثة من الأولين خبر مبتدأ محذوف أي  
 هم أي السابقون ثلثة من الأولين وهم الامم السالفة من لدن آدم الى نبينا عليهم السلام وعلى  
 من بعدهم ما من الانبياء العظام وقليل من الآخرين أي من هذه الامة اه (قوله في جنات  
 النعيم) خبر ثان أو حال من الضمير في المقربون أو متعلق به أي قربوا الى رحمة الله في جنات  
 النعيم اه ميم (قوله أي جماعة الخ) في القاموس الثلثة بالضم الجماعة من الناس والكثير من  
 الدراهم وقد تفتح وبالكسر للملكة والجمع كغيب اه (قوله وهم السابقون) أي الممدوحون  
 بهذه الاوصاف هم السابقون أي الى الاعمال بالانبياء هبانا وهم الذين اجتمعوا عليهم ومعنى هذه  
 العبارة أن المؤمنين الذين اجتمعوا على الانبياء ثلثة أي جماعة كثيرة والذين اجتمعوا على محمد  
 صلى الله عليه وسلم ثلثة قليلة والكل على سرره وضوئته الخ وهذا لا ينافي كون أمة محمد ثلثة أهل  
 الجنة لان الكلام هنا في الذين اجتمعوا بالانبياء مشافهة والذين اجتمعوا على غير محمد من سائر  
 الانبياء أكثر من الذين اجتمعوا عليه وهذا لا ينافي كون أمة على الإطلاق أكثر من الامم  
 الماضية كذلك كما لا يخفى وعبارة الخازن وذلك لان الذين عابوا جميع الانبياء وصدقوهم من  
 الامم الماضية أكثر من عاب النبي صلى الله عليه وسلم وأمن به انتهت ثم ان هذا التفسير من  
 الشارح غير تفسيره للسابقين فيما سبق بالانبياء وذلك لانه اعراب ثلثة مبتدأ فمفعوله منقطع عن  
 الاول تأمل (قوله على سرر) جمع سرير وهو ما يجعل للانسان من المقاعد العالية الموضوعه

للاراحة والكرامة اه خطيب (قوله موضونة) في القاموس وضن الشيء بضنه فهو موضون  
 ووضين ثني بعضه على بعض وضاعفه والفرل نسجه والموضونة الدرع المنسوجة أو المتقاربة  
 الصمغ أو المنسوجة - لثنتين حلقيتين أو بالجواهر لثنتي فقوله والجواهر متعلق بمعدوف أي  
 ومشتبكة بالجواهر كالمصرح به غيره اه شيخنا (قوله متكئين عليها) أي على السرر على الخشب  
 أو غيره محال من يكون على كرسي في موضع تحت شيء آخر لا تكاء عليه اه خطيب (قوله  
 متقابلين) أي فلا ينظر بعضهم إلى قفا بعض وقال مجاهد وغيره هذا في المؤمن وزوجته وأدله  
 وقال السكلي طول كل سرير ثلثة مائة ذراع فإذا أراد العبد أن يجلس عليه تواضع وانخفاض له فإذا  
 جلس عليه ارتفع اه خطيب (قوله بطوف عليهم) يجوز أن يكون حالا وأن يكون استثناء  
 وبا كواب متعلق بيطوف والاباريق جمع ابريق وهو من أنيسة الخمر والابريق ماله خرطوم اه  
 سمين (قوله ولدان) بكسر الواو وكسبها بفتح القاء جمع ولد بمعنى مولود والولد يجمع على  
 أولاد كسبب وأسباب أهمل المصباح (قوله على شكل الأولاد) أي فهم مخلوقون في الجنة ابتداء  
 كالحور العين ليسوا من أولاد الدنيا هذا هو الصحيح وقوله لاهرمون تفسير اقوله مخلدون فالمراد  
 بخلودهم عدم تغيرهم عن حالة الولدان من الطراوة وحسن القديح لاف أولاد الدنيا فانهم  
 يتغيرون بالشيخوخة وبهذا سقط ما يقال إن أهل الجنة كلهم مخلدون فلم نص على خلود الولدان  
 وحاصل الجواب أن المراد بخلودهم ما عرفت والمراد بخلود أهل الجنة مطلقا عدم الفناء اه شيخنا  
 وفي الخازن واختلاف في هؤلاء الولدان فقيل هم أولاد المؤمنين الذين ماتوا أطفالا وهو ضعيف  
 لأن الله أخبر أنه يلهمهم بآبائهم ولأن من المؤمنين من لا ولده فلو خدعهم غير ولده كان منقصة  
 بأبي الخادم وقيل هم صفار الكفار الذين ماتوا قبل التكليف وقيل هم أطفال ماتوا ليس لهم  
 حسنات فيثابون ولا سيئات فيعاقبون ومن قال بهذه الأقوال يعمل بأن الجنة ليس فيها ولادة  
 والصحيح أنهم ولدان خلقوا في الجنة لخدمة أهل الجنة من غير ولادة أحد لهم كما خلقت الحور  
 العين من غير ولادة وأطلق عليهم اسم الولدان لأن العرب تسمى الغلام ولدها ما لم يحتلم والامة  
 وليدة وإن أسنت اه باختصار (قوله وأباريق) جمع ابريق افعيل مشتق من البريق لصفاء  
 لونه وقوله له أعراوهي ما عسل بها المسماة بالاذان وقوله وخراطيم وهي ما يصب منها المسماة  
 بالبرابيز اه شيخنا (قوله لا يصدعون عنها) يجوز أن يكون مستأنفا أخبر عنهم بذلك  
 ويجوز أن يكون حالا من الضمير في عليهم ومعنى لا يصدعون عنها أي بسببها قال الزمخشري  
 وحقيقته لا يصدروا عنهم عنها والصداع هو الداء المعروف الذي يلحق الإنسان في رأسه  
 والخمر تؤثر فيه اه سمين (قوله أي لا يحصل لهم منها الخ) انف ونشر مرتب فقوله أي لا يحصل  
 لهم منها صداع أشار به إلى تفسير لا يصدعون وأن عن بمعنى من أي من أجلها وبسببها وقوله  
 ولا ذهاب عقل تفسير اقوله ولا ينفون على كل من القراءتين وهما سبعيتان اه شيخنا  
 (قوله مما يتخبرون) أي يختارون (قوله ولحم طير مما يشتمون) خرج الثعلبي من حديث أبي  
 الدرداء أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن في الجنة طير أمثل أعناق البخت تصطف على يدوني  
 الله فيقول أحدها يا ولي الله رحمت في مروج تحت العرش وشربت من عيون التسنيم فكل  
 مني فلا يزال يفتخرون بين يديه حتى يخطر على قابه كل أحدها فيخرب بين يديه على ألوان  
 مختلفة فبأكل منها ما أراد فإذا شبع تجمع عظام الطير فطارد برعى في الجنة حيث شاء فقال عمر  
 يا بني الله أنما الناعمة قال أكلها أنعم منها اه قرطبي وقال ابن عباس رضي الله عنهما يخطرون على

موضونة) منسوجة بقضبان  
 الذهب والجواهر (متكئين  
 عليهم متقابلين) حالان من  
 الضمير في الخبر (يطوف  
 عليهم) للخدمة (ولدان  
 مخلدون) على شكل الأولاد  
 لاهرمون (بأكواب) أقذاح  
 لأعراهم (وأباريق) لها  
 عمرا وخراطيم (وكأس) إناء  
 شرب الخمر (من معين) أي  
 خمر جارية من منبع  
 لا ينقطع أبدا (لا يصدعون  
 عنها ولا ينفون) بفتح الزاي  
 وكسرهما من زحف الشارب  
 وأنزف أي لا يحصل لهم  
 منها صداع ولا ذهاب عقل  
 بخلاف خمر الدنيا (وفاكهة  
 مما يتخبرون ولحم طير مما  
 يشتمون) لهم للاستمتاع  
 ببيان قيام الساعة ويقال  
 علامة لقيام الساعة إن  
 قرأت بنصب الأمين واللام  
 (فلا تخفون بها) فلا تشكن بها  
 بقيام الساعة (واتبعون)  
 بالتوحيد (هذا) التوحيد  
 (صراط مستقيم) دين قائم  
 برضاه وهو الإسلام (ولا  
 يصدونكم) لا يصرفنكم  
 (الشيطان) عن دين الإسلام  
 والافراق بقيام الساعة (أنه  
 لكم عدو مبين) طاهر العداوة  
 (ولما جاء عيسى بالبينات)  
 بالأمروا إلى الله واليهاد (قال  
 قد جئتكم بالحكمة) بالامر  
 والنهي والنبوة (ولابنكم  
 بعض الذي تحتفلون فيه)

(حور) نساء شديداً  
سواد العيون وبياضها  
(عين) ضفاف العيون  
كسرت عينه بدل ضفها  
لجنانة الباء ومفردة عيناه  
لحمره وفي قراءة بجر حور  
عين (كأ) مثال اللؤلؤ  
المكنون المصون (جاء)  
مفعول له أو مصدر  
والعامل مفعول أي جعلنا  
لهم ما ذكره لـ زاء أو  
جز بناسهم (بما كانوا  
به ملون لا يسمعون فيها)  
في الجنة (لغوا) فاحشاً من  
الكلام (ولاً تأثيماً) يابونهم  
(ال) لكن (قبلاً) قولاً  
(سلاماً) بدلاً من قبلاً  
فانهم يسمعون (وأصحاب اليمين  
ما أصحاب اليمين في صدر)  
شجر النبق (منضود) لاشوك  
فيه (وطح) شجر الموز (منضود)  
بالجل من أسفله إلى أعلاه  
(وظل محدود)

تخالفون في الدين (فاتقوا  
الله) فاحشوا الله فيما أمركم  
(وأطيعون) اتبعوا وصيتي  
وقولي (إن الله هوري) حالي  
(وربكم) خالفكم (فاعبدوه)  
فوحده (هذا) التوحيد  
(صراط مستقيم) دين قائم  
برضاه (فاختلاف الأحزاب)  
النصاري (من بينهم) فيما بينهم  
في عيسى فقال بعضهم هو  
ابن الله وهم النس طورية  
وقال بعضهم هو الله وهم  
الماريعة وقال بعضهم هو  
شريكه وهم المكانية وقال

قله لم الطير فيصير بين يديه على ما يشتهى أو يقع على الصخرة فيما كل منها ما يشتهى ثم يطير اه  
كرخي (قوله وحور عين) مبتدأ خبره محذوف بقوله لهم وقوله وفي قراءة بجر حور عين  
وفيه أوجه أحدها أنه عطف على جنات النعيم كأنه قيل هم في جنات النعيم وفاكهة ولحم  
وحور عين قاله الزمخشري الثاني أنه معطوف على الكواب وذلك بقوز في قوله بطوف أذمعناه  
يقنعون فيها بالكواب وبكذا ويجوز قاله الزمخشري الثالث أنه معطوف عليه حقيقة وأن الولدان  
يطوفون عليهم بالحور أيضاً فان فيه لذة لهم اه مهين (قوله شديداً سواد العيون) هذا  
من جملة تفسير العين فلما أخره بعده لكان أوضح فالعين شديداً سواد العيون مع سعة وأما  
الحور فمعناه النساء شديداً البياض أي بياض أجسادهن تأمل اه شيخنا ثم رأيت في المختار  
مانصه والحور بفتحين شدة بياض العين في شدة سوادها وقال الأصمعي ما أدري ما الحور في  
العين وقال أبو عمرو والحور أن تسود العين كلها مثل أعين الأطباء والبقر اه (قوله بدل ضمها) أي الذي هو حقها لأن  
وأنما قيل للنساء حور العين تشبيهاً بالطباء والبقر اه (قوله بدل ضمها) أي الذي هو حقها لأن  
المفردة عيناء كما قال بوزن حمراء وما كان كذلك يجمع على فعل بضم الفاء على حذف قوله  
فعل انهم أحمر حمراء اه شيخنا (قوله وفي قراءة) أي سبعة بجر حور عين اه (قوله كما مثال  
اللؤلؤ المكنون) أي المخزون في الصدف المصون الذي لم تفسد الأبدى ولم تقع عليه الشمس  
والهواه فيكون في نهاية الصفاء قال البغوي ويروى أنه يسقط نور في الجنة فيقولون ما هذا  
فيقال نقر حوراء ضحك في وجه زوجها ويروى أن الحوراء إذا مشيت يسمع تقديس الخلال  
من ساقها وقعيد الأسورة من ساعدها وان عقد الباقوت في نحرها وفي رجليها نعلان من  
ذهب شرا كهما من أؤلؤ يصيحان بأنسيح اه خطيب (قوله لكن قبلاً) أشار بهذا إلى أن  
الاستثناء منقطع لأن السلام لم يندرج تحت اللغو والتأنيم اه مهين (قوله بدل من قبلاً) عبارة  
المهين قوله سلاماً سلاماً فبه أوجه أحدها أنه بدل من قبلاً أي لا يسمعون فيها السلام سلاماً  
الثاني أنه نعت لقباً الثالث أنه منصوب بنفس قبلاً أي إلا أن يقولوا سلاماً سلاماً وهو قول  
الزجاج الرابع أن يكون منصوباً بفعل مقدر ذلك الفعل محكي بقبلاً تقديره الاقبلاً سلاماً سلاماً  
اه وفي الخازن الاقبلاً سلاماً سلاماً معناه لكن يقولون قبلاً ولا يسمعون قبلاً سلاماً سلاماً يعني  
يسلم بعضهم على بعض وقيل تسلم الملائكة عليهم وقيل يرسل الرب السلام إليهم وقيل معناه  
أن قولهم يسلم من اللغو اه (قوله وأصحاب اليمين الخ) شروع في تفصيل ما أجل عند التقسيم  
من شؤونهم الفاضلة اثر تفصيل شؤون السابقين اه أبو السعود (قوله في صدر) خبر ثان عن  
المبتدأ الذي هو قوله وأصحاب اليمين أو خبر مبتدأ محذوف أي هم في صدر والظرفية للبالغة في  
التنعم والاستفاح به اه شيخنا وقوله منضود في المختار خفضه الشجر قطع شوكة وبابه ضرب فهو  
خضيد ومنضود اه وفيه أيضاً ضد متاعه وضع بعضه على بعض وبابه ضرب اه وفي السمين  
المنضود الذي قطع شوكة من خضدته أي قطعته وقيل الموقر من الجمل حتى لا يبين ساقه وتنفي  
أغصانه من خضدت الغصن أي ثيبته وطمح منضود أي متراكب وفي التفسير لا يرى له ساق من  
كثرة ثمره اه وفي الخطيب قال ابن المبالوك أخبرنا صفوان عن سليم بن عامر قال كان أصحاب  
النبي صلى الله عليه وسلم يقولون أنا لن نفعنا الأعراب ومسانئهم قال أقبال اه راني يوماً فقال  
يا رسول الله لقد ذكرك الله في القرآن شجرة مؤذنة وما كنت أرى أن في الجنة شجرة تؤذي صاحبها  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما هي قال السدر فان له شوكة مؤذنة فقال رسول الله صلى الله عليه



عليه وسلم أو ليس يقول في صدره خضد الله شوكه فجعل مكان كل شوكه ثمرة فانها تنبت  
ثم اُعلى اثنين وصيه من لوانا من الطعام ما فيها لون يشبه الآخر وقال أبو العالدية والضحاك نظر  
المسلمون الى وجوههم وادبا لاطاف منصب فأجهم صدره فقالوا باليت لنا مثل هذا فنزلت الآية  
أه وليس ثمرا الجنة في غلاف كثر المراد نياما مثل الباقلاء والجوز ونحوهما بل كله ما كول ومشروب  
ومشهور منظور اليه أه خازن (قوله دائم) أي لا تنسخه الشمس (قوله جارداغا) أي يجري  
الليل والنهار في غير أخذ ود لا ينقطع عنهم أه قرطبي (قوله وفاكهة كثيرة) أي كثيرة الاجناس  
وقوله لا مقطوعة نعمت لغا كفة ولا للنفى كقولك مررت برجل لا طويل ولا قصير ولدك لازم  
تكرارها أه سمين (قوله ولا ممنوعة بئمن) الاولى أن يقول بشئ أي فلا تتوقف على شئ كئمن  
أوحاط أبواب أو سلم أه شيخنا أي لا تنفع عن متناها وبوجه كبعد المتناول وانعدام ثمن يشترى  
به وشوك في الشجر يؤذى من يقصد ها وحاط يمنع الوصول الى شجرها بل اذا اشتهاها العبد  
ذنت منه حتى يأخذها لا تب قال تعالى وذلقت فطونها تذيلا أه زاده (قوله وفرش  
مرفوعة) قال علي مرفوعة على الاسرة وقيل بعضها فوق بعض فهي مرفوعة عالية وعن أبي  
سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله وفرش مرفوعة قال ارتفاعها كما بين السماء  
والارض ومسيرة ما بينهما خمسة ايام أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب قال  
الترمذي قال بعض أهل العلم معنى هذا الحديث ارتفاعها كما بين السماء والارض يقول ارتفاع  
الفرش المرفوعة في الدرجات والدرجات ما بين كل درجتين كما بين السماء والارض وقيل أراد  
بالفرش النساء والعرب تسمى المرأة فراشا ولباسا على الاستعارة فملى هذا القول يكون معنى  
مرفوعة أي رفعت بالفضل والجمال على نساء الدنيا ويبدل على هذا التأويل قوله انا أنشأناهن أه  
أه خازن (قوله أي الحور العين من غير ولادة) أشار به الى أن المراد بالفرش النساء مرفوعات  
على الارائك وأنهن لسن من نسل آدم عليه السلام بل هن مختبرات لم يسبقن بخلق وهو ما جرى  
عليه أبو عبيدة وغيره وعبارة الكشف أنشأناهن انشاء ابتدأنا خلقهن ابتداء جديدا من غير  
ولادة فاما أن يراد باللاتي ابتدأنا من أول اللاتي أعبدنا منهن وعن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أن أم سلمة سألت عن قوله تعالى انا أنشأناهن انشاء فقال يا أم سلمة هن اللواتي قبضن  
في دار الدنيا عجائز ثم طار مصاحبهن الله بعد الكبر أربعين سنة ميلاد واحد في الاستواء كلها  
أناهن أزواجهن وجدوهن أبكارا فلما سمعت عائشة رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقول ذلك  
قالت وواجهاه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس هناك وجع أه كرخي فتلخص من الآية  
ومن الحديث ان نساء الدنيا يخلقهن الله في القيامة خلقا جديدا من غير توسط ولادة خلقا  
يناسب البقاء والدوام وذلك يستلزم كمال الخلق وتوفر القوى الجسمية وانتفاء سمات النقص  
كما أنه خالق الحور العين على ذلك الوجه تأمل (قوله ولا وجع) أي يحصل لهن في ازالة البكارة  
أه شيخنا (قوله بضم الراء وسكونها) سبعين وهذا كرسول فالتسكين للتخفيف وقوله  
جمع عروب كر سول أه سمين (قوله جمع ترب) الترب هو المساوي لك في سنك لانه عس جلد هما  
الترب في وقت واحد وهو كد في الالف وهو من الاسماء التي لا تعرف بالاضافة لانه في  
معنى الصفة اذ معناه مساويك ومثله خذتك لانه في معنى صاحبك أه سمين (قوله أي مستويات  
في السن) وهو ثلاث وثلاثون سنة يقال في النساء أربع وفي الرجال أقران وروي أبو هريرة أن  
النبي صلى الله عليه وسلم قال يدخل أهل الجنة الجنة جردا رايضا مكملين أبناء ثلاثين أو قال

دائم (وماء سكوب) جار  
دائما (وفاكهة كثيرة  
لامقطوعة) في زمن (ولا  
ممنوعة) بئمن (وفرش  
مرفوعة) على السرور (أنا  
أنشأناهن انشاء) أي الحور  
العين من غير ولادة  
(خغلناهن أبكارا) عذاري  
كلما أناهن أزواجهن  
وجدوهن عذاري ولا وجع  
(عربا) بضم الراء وسكونها  
جمع عروب وهي المقهبة  
الى زوجها عقاله (أزبا)  
جمع ترب أي مستويات في  
في السن (لاصحاب اليمين)  
بعضهم هو ثلاث وثلاثون  
المرقسية (قوله) شدة  
عذاب (للذين ظلموا)  
فحزوا في عيسى (من  
عذاب يوم أليم) وجميع  
(هل يظنون) ما ينتظرون  
اذ لا يتوبون عن مقاتلتهم (الا  
الساعة) الا قيام الساعة  
(أن تأتيهم) بفتنة فجأة  
(وهم لا يشعرون) لا يعلمون  
بنزول العذاب بهم  
(الاخلاء) في المقام  
(يومئذ) يوم القيامة مثل  
عقبة بن أبي معيط وأبي بن  
خلف (بعضهم لبعض  
عدوا لا منقذين) الكفر  
والشرك والفواحش مثل  
أبي بكر وعمر وعثمان وعلي  
وأصحابهم فانهم ليسوا كذلك  
فيقول الله يا عباد لا خوف  
عليكم اليوم حين يخاف  
غيركم (ولأنتم تحزنون)

حالة انشأناهم أو سألناهم  
وهم (ثلاثة من الأولين وثلاثة  
من الآخرين وأصحاب الشمال  
وأصحاب الشمال في جهنم)  
ربح حارة من النار تنفذ في  
المسام (وجهم) ماء شديد  
الحراة (وظل من جهنم)  
دخان شديد السواد (لابارد)  
كثيره من الظلال (ولا  
كريم) حسن المنظر (انهم  
كانوا قبل ذلك) في الدنيا  
(متفرقين) منهمين

حين يحزن غيركم (الذين  
آمنوا بآياتنا) بعدد صلى  
الله عليه وسلم والقرآن  
(وكانوا مسلمين) مخلصين  
بالعبادة والتوحيد (ادخلوا  
الجنة أنتم وآزواجكم)  
حلائلكم (تخبرون) تكفرون  
بالقحف وتنفسون في الجنة  
(يطاف عليهم) في الخدمة  
(بصحاف) بقصاص (من  
ذهب) فيها ألوان الطعام  
(وأكواب) كيزان بلا  
آذان ولا عرى مسدورة  
الرؤس فيها إبراهيم (وفيها)  
في الجنة (ما تشتهي الأنفس)  
تسكن في الأنفس (وتلذذ  
الاعين) تذهب الاعين  
بالنظر اليه (وانتم فيها) في  
الجنة (خالدون) دائرون  
لا تموتون ولا تخرجون منها  
(وتلك الجنة) هذه الجنة  
(التي أوردتموها) أنزلتموها  
جعلت لكم مسيرانا (بما

ثلاث وثلاثين على خلق آدم عليه السلام ستون ذراعا في سبعة أذرع وروى أيضا أنه صلى الله عليه  
وسلم قال من دخل الجنة من صغير أو كبير يرد إلى ثلاثين سنة في الجنة لا يزداد عايم البقاء وكذلك  
أهل النار اه خطيب (قوله صلة أنشأناهم الخ) عبارة السبعين في هذه اللام وجهان أحدهما أنها  
متعلقة بإنشأناهم أي أنشأناهم لاجل أصحاب اليمين والثاني أنها متعلقة بآزواجهم كقولك هذا  
ترب لهذا أي مسلوله اه (قوله ثلثة من الأولين) خبر مبتدأ محذوف كما قد روي وذهب جماعة إلى أن  
الثلاثين جميعا من هذه الأمة وهو قول أبي العالمة ومجاهد وعطام بن أبي رباح والاضحاك قالوا ثلثة  
من الأولين من سابق هذه الأمة وثلثة من الآخرين من هذه الأمة أيضا في آخر ذلك الزمان يدل  
على ذلك ما روى البغوي بأسنادنا العلي عن ابن عباس في هذه الآية قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم هما جميعا من أمتي وهذا القول هو اختيار الزجاج قال معناه جماعة ممن تبع النبي صلى  
الله عليه وسلم وآمن به وعاشه وجماعة ممن آمن به وكان بعده ولم يعاشه فان قلت كيف قال في  
الآية الأولى وقليل من الآخرين وقال في هذه الآية وثلثة من الآخرين قلت الآية الأولى في  
السابقين الأولين وقليل من يلحق بهم من الآخرين وهذه الآية في أصحاب اليمين وهم كثيرون  
في الأولين والآخرين اه خازن (قوله وأصحاب الشمال الخ) شروع في تفاصيل أحوالهم التي  
أشير عند التوزيع إلى هولها وفظاعتها بعد تفصيل حسن حال أصحاب اليمين اه أبو السمود  
(قوله في جهنم) خبر ثان (قوله وظل من جهنم) وزنه بفعل قال أبو البقاء من اللحم أو اللحم  
والجهنم قبل هو الدخان الأسود البهيم وقيل واد في جهنم وقيل اسم من أسماءها والاول أطهر  
اه سمين وفي المختار وجهه تجميد وجهه بالقحم واللحم الرماذ والقحم وكل ما احترق من النار  
الواحدة حمة والجهنم الدخان اه (قوله كغيره من الظلال) قضيت أنه ماصفان للظل  
للقوله من جهنم وتعب بأنه يستلزم تقديم غير الصريحة على الصريحة فالأولى أن يجعل صفة  
الجهنم فالجواب أن الترتيب غير واجب فص عليه الرضى مع أنه هنا يفتى إلى عدم توازن  
الفصلتين وجعله ما نعتين لجهنم بلائيم البلاغة القرآنية وفي كلامه إشارة إلى أنه كان من  
حق الظاهر أن يقال وظل حار صار فعدل إلى قوله وظل من جهنم ليتبادر منه إلى الذهن أولا  
الظل المتعارف فيطعم السامع فإذا نفي عنه ما هو المطلوب من الظل وهو البرد والاسترواح  
جاءت السهوية والتهكم والتعريض بأن الذين يستأملون الظل الذي فيه يردوا كرام غيره هؤلاء  
فيكون أشجى لحلوهم وأشد لهمسهم اه كرخي قال الرازي وفي الأمور الثلاثة إشارة إلى  
كونهم في العذاب دلتما لانهم ان تعرضوا لمهب الهواء أصابهم السموم وان استكنوا كما يفعله  
الذي يدفع عن نفسه السموم بالاستكنا بالمكن يكونون في ظل من جهنم فلا انفكاك لهم  
من العذاب أو يقال ان السموم تصير به فيعطش وتذهب نار السموم في أحشائه فيشراب الماء  
فيقطع أمعاءه فيريد الاستغلال بظل فيكون ذلك الظل الجهنم وذكر السموم والجهنم دون النار  
تنبيه بالادنى على الأعلى كأنه قال ابرد الاشياء في الدنيا حار عندهم فكيف أحرقها اه خطيب  
(قوله انهم كانوا الخ) تعاميل لاستحقاقهم هذه العقوبة قال الرازي والحكمة في ذكره سبب  
عذابهم ولم يذكر في أصحاب اليمين سبب ثوابهم فلم يقل انهم كانوا قبل ذلك شاكرين مدعين  
وذلك للتنبيه على أن الثواب منه تعالى فضل والعقاب منه عدل والفضل سواء ذكر سببه أو لم  
يذكر لا يوجب بالفضل نقصا ولا ظلاما واما العدل فانه ان لم يذكر سبب العقاب يظن أنه ظالم  
ويدل على ذلك أنه تعالى لم يقل في حق أصحاب اليمين جزاء عما كانوا يعملون كما قال في السابقين

لا يتعبون في الطاعة (وكانوا

يصرون على الحنف) الذنب  
(العظيم) أى الشرك (وكانوا)  
يقولون أنذامتنا وكنا ترابا  
وعظاما أنسابمعوون) في  
المرتبة في الموضعين التحقيق  
وتسهيل الثانية وادخال  
الف بينهما على الوجهين  
(أو أبائنا الأولون) بفتح  
الواو للمعطف والمهزة  
للاستفهام وهو في ذلك وفيما  
قبله للاستبعاد وفي قراءة  
بسكون الواو عطفًا بأو  
والمعطف عليه محال أن  
واسمها (قل أن الأولين  
والآخرين لمجدعون إلى  
مبعثات) لوقت (يوم معلوم)  
أى يوم القيامة (ثم أنكم  
أيها الضالون المكذبون  
لا تكونون من شجر من زقوم)  
بيان للشجر (فما ترون منها)  
من الشجر (البطون  
فشاربون عليه) أى الزقوم  
المأكول (من الحميم فشاربون  
شرب) بفتح الشين وضمها  
كنتم تعملون) وتقولون في  
الدنيا (أنكم فيها) في الجنة  
(فاكهة) ألوان الفاكهة  
(كثيرة منها) من ألوان  
الفاكهة (تأكلون أن  
المجرمين) المشركين أيا  
جهل وأصحابه (في عذاب  
جهنم خالدون) لا يموتون  
ولا يخرجون منها (لا يرفع  
لأرفع) عنهم (العذاب  
ولا يقطع) (وهم فيه)

لأن أصحاب اليمين نجوا بالفضل العظيم لأبنا العمل بخلاف من كثرت حسنة بحسن اطلاق  
الجزاء في حقه أه خطيب (قوله لا يتعبون في الطاعة) توجيهه ليكون الترفه أى التمتع وصف  
ذمهم أنه في الواقع ليس ذمًا في حد ذاته وإنما كان هذا ذمًا من حيث أنهم لموا من جملة  
العود عن الطاعات وتركها فصح ذمهم هذا الاعتبارأمل (قوله أى الشرك) ويهبر بالحنف  
عن البلوغ ومنه قوله لم يبلغوا الحنف وإنما قيل ذلك لأن الإنسان عند بلوغه يؤخذ بالحنف  
أى الذنب وتحت فلان أى جانب الحنف وفي الحديث كان صلى الله عليه وسلم يحنف بفارحاه  
أى يتبع بجانبه الأيمن فعمل في هذه كلها السلب أه خطيب (قوله وادخال ألف بينهما على  
الوجهين) هذه العبارة لا تفيد الإقراءتين كما لا يخفى وكان عليه أن يقول وتركه أى ترك الإدخال  
فلا ادخال وتركه حالان مضر وبان في حالي التحقيق والتسهيل بأربعة وكلها سبعة أه  
شيخنا (قوله وهو) أى الاستفهام في ذلك وهو أو أباءنا وفيما قبله وهو أنان أنذامتنا أننا  
لمبعوثون وقوله وفي قراءة أى سبعة وقوله والمعطوف عليه الخ أى على كل من القراءتين أه  
شيخنا وقوله محل أن واسمها أى بعد ملاحظة تقدم المعطوف على الخبر والتقدير أننا أو أبائنا  
مبعوثون وفي البصاوى أن المعطوف عليه الضمير المستكن في لمبعوثون أه وحسن العطف  
على الضمير في لمبعوثون من غير تأكيدهم للماضى الذى هو المهزة كما حسن في قوله ما أشركنا  
ولا أبائنا بفضل لا مؤكدة لاني قاله في الكشف وقد تقدم الكلام على نظائر الآية في سورة  
الرعد وغيرها أه كرخى (قوله قل أن الأولين الخ) أى قل لهم ما ذكر رد الانكارهم وتحقيقا  
للحق أه أبو السعود (قوله لوقت) أى في وقت يوم معلوم أى معين عند الله والاضافة بيانية أه  
شهاب وفي الكرخى قوله أى يوم القيامة فيه إشارة إلى أن اضافة مبعثات يوم للبيان وكأنه ضمن  
الجمع معنى السوق فعدى تعديته إلى والافكان الظاهر أن يعدى بى أه (قوله ثم أنكم)  
عطف على أن الأولين داخل تحت القول وثم للترخى زمانا أوربة وقوله المكذبون أى بالبعث  
والخطاب لاهل مكة واضراهم أه أبو السعود (قوله من زقوم) وهو من أخصب الشجر المربوب  
في الدنيا بانهما وفي الآخرة بنبته الله في الحميم وهو في غاية الكراهة وبشاعة المنظر وتتن الخ  
أه خطيب (قوله بيان للشجر) أى فن بيانية وأما من الأولى فهى لابتداء الغاية أو زائدة أى  
لا تكون شجرا أو الزقوم أه شيخنا (قوله فما ترون منها) تأنيث الضمير لكون الشجر اسم  
جنس أه خطيب وأمم الحنف يجوز تذكيره وتأنيثه لغتان أه مهن (قوله فشاربون  
شرب الحميم) قال الشيخ الفاء تقتضى التعقيب في الشرابين وأنهم أولاء المعطشوا مشربوا من الحميم  
طنا منهم أنه بسكن عطشهم فازداد عطشهم بحرارة الحميم فشربواده شر بالابقع بعده رى أبدا  
وهو شرب الحميم فهما مشربان من الحميم لا مشرب واحد اختلفت صفاته المعطوف والمشروب منه في  
فشاربون شرب الحميم محذوف لفهم المعنى تقديره فشاربون منه أه والظاهر أنه شرب واحد بل  
الذى يعتقد هو هذا فقط وكيف يناسب أن تكون زيادة العطش بشربه مقتضية لشربهم منه  
ثانيا فشاربون شرب الحميم تفسير للشرب قبله الا ترى أن ما قبله يصلح أن يكون مثل شرب الحميم  
ومثل شرب غيرهما ففسره بأنه مثل شرب هؤلاء البهايم وفي ذلك فائدة نأى أحداها ما التنبيه على  
شربهم منه والثانية عدم جدوى الشرب وإن المشروب لا ينجع فيهم كما لا ينجع في الحميم أه مهن  
وفي الكرخى وكل من المعطوف والمعطوف عليه أخص من الآخر من وجه لوجود الأول  
بدون الثاني في الشرب قليلا أى شرب الحميم والثاني بدون الأول في شرب البارد فلا اتحاد مع

مصدر (الهيم) الابل  
العطاش جمع هيام للذكر  
وهي للأنثى كعطشان  
وعطشى (هذا نزلهم)  
ما أعد لهم (يوم الدين) يوم  
القيامة (نحن خلقناكم)  
أوجدناكم من عدم (فلولا)  
هلا (تصدقون) بالبعث  
إذا القادر على الإنشاء قادر  
على الإطاعة (أفرايتم ما تمنون)  
تربة - ون - المنى في أرحام  
النساء (أنتم) بتحقيق  
الهمزتين وابدال الثانية  
الفاوتسم يلها وإدخال ألف  
بين المسهلة والاخرى وتركه  
في المواضع الأربعة (تخلقونه)  
أي المنى بشرا

العذاب (مبلسون) آيسون  
من الرفع ومن كل خير (وما  
ظلمناهم) بهلاكهم  
وعذابهم (ولكن كافواهم  
الظالمين) بالكفر والشرك  
(ونادوا يا مالك) فلما قيل  
صبرهم نادوا يا مالك خازن  
النار (لبقض علينا ربك)  
الموت فيحييهم - م - مالك بعد  
أربعين سنة (قال أنكم  
ما كنتم) دائمون في العذاب  
ولا تخرجون (لقد جئناكم  
بالحق) يقول جاء جبريل  
إلى نبيكم محمد صلى الله عليه  
وسلم بالقرآن (ولكن  
أكثرتم) كلتم (الحق) محمد  
عليه السلام والقرآن  
(كارهون) جاحدون (أم  
أبرمو أمرا) أحكموا أمرا

طه ورتب الثاني على الأول فإن الشرب بعد الأكل اه (قوله مصدر) أي على كل من  
القراءتين وهما سبعتان اه شيعنا وفي الهيم قرأنا فاع وعاصم وحمة بضم الشين وبها في السبعة  
بفتحها أو مجاهد وأبو عثمان النهدي بكسر هاء قبل الثلاث لغات في مصدر شرب والمقدس منها  
أغناه والمفتوح وقبل المصدر هو المفتوح والمضموم والمكسور اسمان لما يشرب كالرعي  
والطعن وقال الكسائي يقال شربت شربا وشربا وبروي قول جرير يا منى أياما كل  
وشرب ويقال بفتح الشين والشرب في غير هذا اسم للجماعة الشاربين اه (قوله جمع هيام  
للكروهي) بالقصر للأنثى أي أن هيم جمع لهذين المفردين كما أن عطاشا جمع لعطاشي  
بالقصر أيضا وهذا من الشارح سبق قلم لأن هيم أصله هيم بضم الهاء بوزن حجر لكن قلبت  
الضمة كسرة لمناسبة الباء وفعل بضم الفاء جمع لافعل وفعل على حذف قوله  
\* فعل انحوأ وجره \* ولا يصح ما ذكره الشارح إلا لو كان الذي في الآية هيام كعطاش  
فانه جمع لعطاش وعطشى على حذف قوله فعل وفعله فعال لهما \* إلى أن قال  
وشاع في وصف على فعلانا \* أو أنشبه أو على فعلانا

وعبارة السهين والهيم جمع أهيم وهيماء وهو الجمل والناقعة التي أصابها الهيام وهو داء عطاش  
تشرب الابل منه إلى أن تموت أو تسقم سقما شديدا والأصل هيم بضم الهاء كحمر قلبت الضمة  
كسرة لتصح الباء وذلك نحو بيض في أبيض وبهضاء انتهت (قوله هذا) أي ما ذكر من  
المأكول والمشروب وقوله ما أعد لهم أي أول قدر ومهم كما بعد للضيف أول حلوله كرامة له وإذا  
كان هذا نزلهم فما ظنك بما أتى بعد ما استقر وفي الهيم ونهية هذا فلا تتركهم - م - لان التزل  
ما بعد للنازل تكريمة والجملة مسوقة من جهته تعالى بطريق الغلبة فذلكم مقرر لمضمون الكلام  
غير داخل تحت القول اه أو السعود وقوله بطريق الغلبة فذلكم مقرر لمضمون الكلام  
القاموس فذلك حسابه أنها وفرغ منه محترمة من قوله إذا أجل حسابه فذلك كذا وكذا اه  
كأنه قال وجهته كذا وكذا أي حاصله كيف وكيف (قوله بالبعث الخ) جواب ما يقال كيف  
قال ذلك مع أنهم مصدر قون بذلك بدل - ل - قوله واثن سألهم من خلق السموات والأرض  
أدعولن الله وإني أهداهم ذلك فخصهض على التصديق بالبعث بعد الموت بالاستدلال بالخلق  
الأول عكس كما أنه قال هو خلقكم أولا باعتباركم فلا يمنع عليه أن يعيدكم ثانيا فله لا تصدقون بذلك  
أوهم وإن صدقوا باستنهم لكن لما كان مذهبه خلاف ما يقتضيه التصديق كانوا كاذبين  
مكذبون به فينزل تصديقهم منزلة عدمه لفقدان ما يحققه من آثاره الدالة عليه كرخي (قوله  
أفرايتم) هي بمعنى أخبروني ومفعولها الأول ما تمنون والثاني الجملة الاستفهامية اه هيم أي  
أخبروني هل رأيتم بالبصر أو البصيرة ما تمنون اه خطيب وكذا يقال في البقية (قوله ما تمنون)  
ما هم موصول به - ن - الذي أي أفرايتم الذي تذكرونه وتصيبونه في الأرحام وهو النطفة وقرئ  
بفتح الناء من منى النطفة بمعنى أمناها أي صباها اه وفي الهيم قرأ العامة تمنون بضم الناء من  
أمنى بمعنى وقرأ ابن عباس بفتحها من منى - ن - وقال الزمخشري يقال أمنى النطفة ومناها قال  
تعالى من نطفة إذا خلقناهم وفي المختار وقد منى من باب رمى وأمنى أيضا اه (قوله أنتم  
تخلقونه) يجوز فيه وجهان أحدهما أنه فاعل بفعل مقدرا أي تخلقونه أقم فلما حذف الفاعل  
لدلالة ما بعده عليه انفصل الضمير وهذا من باب الاشتغال والثاني أن أنتم مبتدأ والجملة بعده  
خبره والأول أرجح لأجل أداة الاستفهام اه كرخي (قوله بتحقيق الهمزتين الخ) في كلامه

(أم نحن الخالقون نحن)  
 قدرنا) بالتشديد والتخفيف  
 (بينكم الموت وما نحن  
 بمسبوقين) بما جزين  
 (على) عن (أن تبدل) أن  
 نجعل (أمثالكم) مكانكم  
 (وننشئكم) نخلقكم (في  
 ما لا تعلمون) من الصور  
 كالقردة والخنازير (ولقد  
 علمتم النشأة الأولى) وفي  
 قراءة بسكون الشين (فلو  
 لا تذكرون) فيه ادغام  
 التاء الثانية في الأصل في  
 الدال (أفرايتم ما تخرثون)  
 تـهـيرون الأرض وتلقون  
 البذر فيها (أنتم تزرعون)  
 تثبتونه (أم نحن الزارعون  
 لو نشاء لجعلناهم حطاما)  
 في شأن محمد (فأنا همومون)  
 محكمون أمراهم لا حكم (أم  
 يحسبون) أيتظنون بـ  
 صفوان بن أمية وصاحبه  
 (أنا لنسمع منهم) فيما  
 بينهم (ونجواهم) خلوتهم  
 حول الكعبة (بلى) نعم  
 (ورسلنا إليهم) عندهم  
 (يكتبون) منهم ونجواهم  
 وهم الحفظة (قل) يا محمد  
 انصروا من الحرب وعلقتهم  
 (إن كان) ما كان (للرجن  
 ولد فأنا ول العابدين) أول  
 المقربين بار ليس لله ولد ولا  
 شريك (سبحان رب  
 السموات والأرض رب  
 العرش عما يصفون)  
 يقولون من الولد والشر يك

التنبه على أربع قرات مع انها خمس لان تحقيق الهمزتين امام ادخال ألف بينهما ممدودة  
 مداطبعا أو بدون ادخال والخمس سبعة وقوله وأبدال الثانية ألفا أي ممدودة مالا زما وقوله  
 في المواضع الأربعة متعلق بقوله بتحقيق الخ أي وتجري هذه القرات الأربعة بل الخمسة في  
 المواضع الأربعة هذا أولها والثاني أنتم تزرعون والثالث أنتم أنزله من المزن والرابع  
 أنتم أنشأتم شجرتها اه شيخنا (قوله أم نحن الخالقون) في أم هذه وجهان أحدهما انها منقطعة  
 لان بعدها جملة والمتصلة اغا تعطف المفردات والثاني انها متصلة وأجابوا عن وقوع الجملة بعدها  
 بان الخبر الذي بعده نحن أتى به على سبيل التأكيد لا لتصحج الكلام لذوق بل أم نحن لا كفي به  
 بدون الخبر ويؤيد كونها متصلة ان الكلام يؤل الى أي الأمرين واقع وإذا صح ذلك كانت متصلة  
 اذ الجملة في تأويل المفرد اه سمين وعبارة الكرخي وام في هذه المواضع الأربعة منقطعة لوقوع  
 جملة بعدها والمنقطعة بتقدير بل وهمزة الاستفهام فيكون الكلام مشتملا على استفهام من الأول  
 أنتم تخلقونه وجوابه لا والثاني مأخوذ من أم أي بل أنحن الخالقون وجوابه نعم اه (قوله نحن  
 قدرنا بينكم الموت) أي قضينا به وأوجبهناه وكتبناه عليكم فلم نترك أحدا منكم بغير حصته منه  
 وأقتنا موت كل واحد بوقت معين لا يتعداه فقصيرنا عمر هذا ور بما كان في الأوج من قوة البدن  
 وصحة المزاج فلما جمع الخلق كله م على اطالة عمره ما قدروا ان يؤخروه لحظه وأطالنا عمره هذا  
 ور بما كان في الحضيض من ضعف البدن واضطراب المزاج فلما اتوا على تقصيره طرفه عين  
 لجزوا اه خطيب أي والقادر على هذا كله قادر على اعادتهكم وبمشكم اه وفي القاموس  
 والأوج ضد الهبوط (قوله بالتشديد والتخفيف) سبعيتان (قوله على أن تبدل أمثالكم) يجوز  
 ان يتعلق بمسبوقين وهو الظاهر أي ولم يسبقنا أحد على تبدلنا أمثالكم أي يهجزنا يقال سبقه  
 الى كذا أي أعجزه عنه وغلبه عليه والثاني انه متعلق بقوله قدرنا بينكم أي قدرنا بينكم الموت  
 على أن تبدل أي تموت طائفة وتخلقها طائفة أخرى قال معناه الطبري فعلى هذا يكون قوله وما  
 نحن بمسبوقين معترضا وهو اعتراض حسن ويجوز في أمثالكم وجهان أحدهما انه جمع مثل  
 بكسر الميم وسكون الشاء أي نحن قادرون على أن نعدمكم ونخلق قوما آخرين أمثالكم ويؤيده  
 أن يشأ ذهابكم أيها الناس ويأتى بالآخرين والثاني انه جمع مثل بفحش وهو الصفة أي بغير  
 صفاتكم التي أنتم عليها خلقا وخلقنا وننشئكم في صفات غيرها اه سمين (قوله في ما لا تعلمون)  
 أي في صور لا تعلمونها أي جنسكم كتبدل صوركم بصور القردة والخنازير قال الحسن أي نجعلكم  
 قردة وخنازير كما فعلنا بأقوام قبلكم ومقطوعة في الرسم على القاعدة من ان الموصولة موصولة  
 اه من الخطيب (قوله النشأة الأولى) أي التراب لا بكم آدم والجمعية لا مكم حواء النطفة لكم  
 وكل منها تحوّل من شيء الى غيره فان الذي شاهدتم قدرته على ذلك قادر على تحوّلكم بعد ان  
 تصيروا ترابا الى ما كنتم عليه أولا من الصور ولد تسبب عما تقدم قوله فلولا تذكر رأي لتعلموا  
 أن من قدر على النشأة الأولى بقدر على الثانية فانها أقل كلفة من الأولى في البادة اه خطيب  
 (قوله وفي قراءة) أي سبعة بسكون الشين (قوله تهيرون الأرض الخ) تفسير الحرب بمجموع  
 الأمرين المذكورين وهو معناه اللغوي فقد قال لراع الحرت تهيه الأرض للزراعة والقضاء  
 البذر فيها اه ولذا قال في الكشف تذرّون حبه وتعلمون في أرضه اه والمعنى المناسب  
 هنا تفسير ما بالبذر ومعنى تخرثون البذر تلقونه في الأرض فكأنه قال أفرايتم البذر الذي تلقونه  
 في الطين أنتم تزرعون أي تثبتونه اه وفي المختار الزرع طرح البذر والزرع أيضا الانبات



نبتانا ياسا الاحب فيه  
(فظلتم) اصله فظلتم بكسر  
اللام حذف تخفيفا اي  
أقمتم نهارا (تفكهون)  
حذفت منه احدى التاءين  
في الاصل فذهبون من ذلك  
وتقولون (انا لغرمون) نفقة  
زرعنا (بل نحن محرمون)  
ممنوعون رزقنا (افرايتم  
الماء الذي تشربون انتم  
انزلتموه من المزن) السحاب  
جمع مزنة (ام نحن المنزلون لو  
نشاء جعلناه اجاجا) لها  
لا يمكن شربه (فلولا) فهلا  
(تشكرون) افرايتم النار  
التي توردون) تخرجون من  
الشجر الاخضر (انتم  
أنشأتم شجرتيها) كالمرخ  
والعفار والكحلخ (ام نحن  
المشؤون نحن جعلناها  
نذكرة) لنار جهنم (ومتاعا)  
باعة (للقوين) المسافرين  
~~فذرهم~~ (فذرهم) اتركهم يا محمد  
(بخوضوا) في الساطل  
(وباعوا) يهزوا بالقرآن  
(حتى يلاقوا) يمانوا  
(يومهم الذي يوعدون) فيه  
الموت والعذاب (وهو الذي  
في السماء اله) هو اله كل  
شيء في السماء وفي الارض  
اله (اله كل شيء في الارض  
(وهو الحكيم) في امره  
وقضائه (العليم) بخلقه  
وتدبيره (وتبارك) تعالى  
ر تبرا عن الولد والشريك  
(الذي له ملك السموات

يقال زرعه الله اي انبته ومنه قوله تعالى انتم تزرعونه ام نحن الزارعون وبابه قطع اه (قوله  
نبتانا ياسا الاحب فيه) عبارة ابي السعود لوشاء جعلناه - طاما ه شيئا متكسرا متفتتا به  
ما انبتناه وجعلناه بحيث طعمتم في حيازة غلاله اه وفي الخازن لوشاء جعلناه يعني ما تحرثون  
وتلقون فيه من البذر حطاما اي تبث الاقع فيه وقيل ه شيئا لا ينتفع به في مطعم ولا غيره وقيل هو  
جواب لمعاندي يقول نحن نحرث وهو بنفسه يصير زرعنا لا بفعلنا ولا بفعل غيرنا فرد الله عليه بقوله  
لوشاء جعلناه - طاما فهل تقدرون انتم على حفظه او هو بقدر على ان يدفع عن نفسه بنفسه  
تلك الاوقات التي تصيبه ولا يشك احد في ان دفع الاوقات ليس الا باذن الله وحفظه اه (قوله  
اصله فظلتم) اي فعين الكلمة محذوفة تخفيفا اه كرخي (قوله تفكهون) اصل التفكه التقل  
بصنوف الفاكهة وقد استعملت للتقل في الحديث اه بمضاوي وفي السمين والمامة تفكهون  
بالهاء ومعناه تندمون وحقيقته تلقون الفكهة عن أنفسكم ولا تلقوا الفكهة الا من الحزن  
فهو من باب تخرج وتأتى ونحزب وقيل تفكهون تهبون وقيل تتلاومون وقيل تتفجعون  
وهذا تفسير باللازم اه (قوله تهبون من ذلك) اي من يدسه بعد خضرته اه كرخي (قوله  
وتقولون انا لغرمون) وهذا المقدر في محل نصب على الحال تقديره فظلتم تفكهون فالتين او  
تقولون انا لغرمون اي المزمنون غرامة ما أنفقنا او مهلا يكون لهلاك رزقنا من الغرام وهو الهلاك  
قوله الزمخشرى اه سمين وفي الكرخي والغرم ما ذهب بلا عوض اه وقرأ شعبة اننا به - مزنة  
مفتوحة بعدها همزة مكسورة على الاستفهام والباقيون به مزنة واحدة مكسورة على النفي اه  
خطيب (قوله من المزن) في القاموس المزن بالضم السحاب وأبيضه أو ذوالماء القطعة مزنة  
اه (قوله جعلناه اجاجا) في المختار ماء أجاج مرشدا للملوحه وقد أج المااء يؤج أحوحا بالضم  
اه وذ كوا للام في جواب لوفى الزرع علما بالاصل وحذفه من هنا اختصارا للدلالة الاولى  
عليه وان اصل هذه اللام لئلا كيد وهو انسب بالمطعم لانه مقدم وحوادثه على المشروب  
اه كرخي (قوله توردون) من أوربت الزند أي قد حته فاستخرجت ناره ووري الزند يري اي  
خرجت ناره وأصل توردون توريون اه سمين وفي المصباح وري الزند يري وري بامن باب وعي  
وفي لغة وري يري بكسر هـ ما ووري بالالف وذلك اذا أخرج ناره اه وفي المختار وأوراه غيره  
أخرج ناره اه (قوله تخرجون من الشجر الاخضر) اي أو من غيره كالزند واقتصر على  
الشجر لانه أبهر وأعظم في الدلالة على قدرة الله وفي زاده اي تسخر حونها من الزناد وهو جمع زند  
يقال وري الزند وري اي خرجت ناره وأوربته أخرجت ناره والزند العود الذي يقدح به النار  
وهو الاعلى والزند السفلى فيها ثقب وهي الانثى فاذا اجتمع اقبل زندا والجمع زندا والعرب تقدح  
بعودين تحك احدهما على الآخر وعن ابن عباس انه قال ما من شجر ولا عود الا فيه النار  
سوى العناب اه (قوله كالمرخ والعفار) تقدم الكلام عليهم ماسة وفي آخر سورة يس  
فراجع ان شئت واما الكحلخ فلم تجده في القاموس ولا في المختار غـ ير أنه أخـ ير نابع من اهل  
المغرب والشام بانه موجود معروف عندهم شبه بالقصب تؤخذ منه قطعتان وتضرب احدهما  
بالاخرى فتخرج النار اه شيخنا (قوله المسافرين) اي جعلناها ينتفع بها المسافرين وخصوصا  
بالذ كرا لان منفعتهم بها أكثر من المقيمين فانهم يوقدون بها بالليل لتهرب السباع ويهتدي الضال  
الى غير ذلك من المنافع وقال مجاهد للقوين اي المنة فعين بهما من الناس أجمعين في الظلمة  
ويصلطون بهما من البرد وينتفعون بهما في الطبخ والخبز الى غير ذلك من المنافع ويتذكر بها نار

من أقوى القوم أي صاروا  
 بانقوا بالقصر والمدى القصر  
 وهو مفارقة لانباف فيها ولا  
 ماء (فسيح) زره (باسم) زائد  
 (ربك العظيم) أي الله (فلا  
 أقسم) لازائدة (بواقع  
 النجوم) بمساقطها القرويه  
 (وأنه) أي القسم بها (لقسم  
 والارض وما بينهما) من  
 الخلق (وعنده علم الساعة)  
 علم قيام الساعة (واليه  
 ترجعون) في الآخرة (ولا  
 علمك الذين يدهون) يعبدون  
 (من دونه) من دون الله  
 (الشفاعة) يقول لا تقدر  
 الملائكة أن يشفعوا ل أحد  
 (الامن شهد بالحق) بلا اله  
 الا الله مخلصا سبها (وهم  
 يعلمون) انها حق من قبل  
 أنفسهم نزات هذه الآية في  
 بني ملج حيث قالوا للملائكة  
 بنات الله (واثن سأتهم)  
 يعني بني ملج (من خلعتهم  
 ليعوان الله) خلعتنا (فأني  
 يؤفكون) فني أن يكذبون  
 على الله بعد الاقرار (وقيله)  
 قال محمد صلى الله عليه  
 وسلم (يارب ان هؤلاء قوم  
 لا يؤمنون) بك وبالقرآن  
 فافعل بهم ما شئت (فاصفح  
 عنهم) قيل له أعرض عنهم  
 (وقل سلام) سداد من  
 القول (فسوف) وهذا  
 وعيد لهم (يعلمون) ماذا  
 يفعل بهم يوم يدرون يوم أحد  
 ويوم الأحزاب ثم أمره بالقتال

جهنم فيسبحار بالله منها وقال ابن زيد للجائعين في اصلاح طعامهم يقال أقويت منذ كذا  
 وكذا أي ما أكلت شيئا وقال قطرب المقوى من الاضداد يقال للقيرمة وتخلوه من المال ويقال  
 للقي مقول قوته على ما يريد والمعنى جعلناها متاعا ومنفعة للأغنياء والفقراء لا غنى لاحد عنها  
 وقال المهدي الآية تصليح للجمع لان النار يحتاج اليها المسافرين والمقيم والغني والفقير اه  
 خطيب (قوله من أقوى القوم الخ) أشار به الى ان المراد بالقوم المسافرين وانه مأخوذ من  
 أقوى القوم اذا صاروا بالقوا قال الواحدى المقوى الذى يغزل بالقوا وهى الارض الخالية أي  
 الفقراء البعيدة عن العمران يقال أقوت الدار اذا دخلت من سكانها والمعنى ينتفع بها أهل  
 البوادي والأسفار ومنفعتهم بها أكثر من منفعة المقيم اه كرخي (قوله أي صاروا بالقوا) أي  
 نزولوا بالقوا بكسر القاف على كل من القصر والمدى اه خطيب وفي المختار انه مع كسر القاف يمد  
 ويقصر وفي المصباح انه مع فتح القاف يمد لا غير اه (قوله زائد) أي لفظ بام زائد وسج يتعدى  
 بنفسه وبحرف الجر فالمعنى سج ربك فالباء زائدة والامم باق على معناه أو بمعنى الذات أو بمعنى  
 الذكر أو الباء متعلقة مع حذف وقيل الباء زائدة وتعبه الحابي بانه خلاف الاصل وجوز كونها  
 للحال أي على سبيل التبرك بام ربك كقوله ونحن نسبح بحمدك أوليته دية اه ومن ثم قالوا في  
 قوله تعالى سج اسم ربك الأعلى كجاء تنزيه ذاته وصفاته تعالى عن النقائص بحسب تنزيه  
 الالفاظ الموضوعه لها عن سوء الادب وهذا أبلغ مما يلزم ذلك بالطريق الأولى على سبيل الكناية  
 الرمزية اه كرخي (فائدة) أثبتوا أم الوصل هنا في اسم ربك لانه لم يكثر دوره كثرته في البسملة  
 وحذفه منها لكثرة دورها وهم شأنهم اليجاز وتقليل الكثير اذا عرف معناه وهذا معروف  
 لا يجهل وثابت ما أثبت من أشكاله مما لا يكثر دليل على الحذف منه ولذا لا تحذف مع غير الباء  
 في اسم الله ولا مع الباء في غير الجلالة الكريمة من الاسماء وقد أوضحت ذلك في مقدمتى على  
 البسملة والحمدلة اه خطيب (قوله لازائدة) أي للتأكيده وتقوية الكلام أي فعناه أقسم  
 وقيل نافية والمنفى محذوف وهو كلام الكافر الجاحد تقديره فلا صحة لما يقول الكافر ثم ابتداء  
 فقال أقسم وقيل هى لام الابتداء دخلت على جملة من مبتدأ وخبر وهى أنا أقسم كقولك زيدا  
 منطلق ثم حذف المبتدأ فانصلت اللام بخبره تقديره فلا قسم باللام فقط قال الطيبي ومعناه  
 فلا أنا أقسم وانما قدر المبتدأ لان لام الابتداء لا تدخل على الجملة الفعلية اه كرخي (قوله بواقع  
 النجوم) مواقع النجوم مساقطها ومغاربها في قول قتادة وغيره وقال عطاء بن أبي رباح منازلها  
 وقال الحسن انه كدواها وانتشارها يوم القيامة وقال الضحاك هى الانواء التى كانت أهل  
 الجاهلية تقول اذا مطر وامطرنا بنوء كذا وقال الماوردى ويكون قوله فلا أقسم بواقع النجوم  
 مستعملا في حقيقة من نفي القسم وقال القشيري هو قسم وقته ان يقسم بما يريد وليس لنا ان  
 نقسم به برأى الله تعالى وصفاته القديمة قلت يدل على هذا قراءة الحسن فلا قسم وقال ابن عباس  
 المراد بواقع النجوم نزول القرآن نجوما أنزل الله تعالى من اللوح المحفوظ من السماء العليا الى  
 السفرة السفلى الكاتبة فيجسمه السفرة على جبريل في عشرين سنة ونجمله جبريل على النبي عليه  
 السلام في عشرين سنة فهو ينزل على الاحداث من أمته حكاه الماوردى عن ابن عباس  
 والسدى اه قرطبي (قوله بمساقطها القرويه) لما في غروبها من زوال أثرها والدلالة على وجود  
 مؤثر لا يزول تأثيره ولانه وقت قيام الممتحنين من عباده الصالحين اه كرخي (قوله وأنه أقسم  
 لو تعلمون عظيم) معترض بين القسم وجوابه مقرر للتوكيد وتعظيم المحلوف به والله أعلم بسره

لونه من عظيم) أي لو كنتم من ذوى العلم لعلمتم عظم هذا القسم (اه) أي المتلو عليكم (القرآن كريم في كتاب) مكتوب (مكتوب) (مكتوب) مصون وهو المصحف (لا يمس) خبر بمعنى النسي (الامطهرون) أي الذين طهروا أنفسهم من الاحداث (تنزيل)

بعد ذلك فسوف يهـون ما ذابزل بهـم من الجوع والدخان

\* (ومن السورة التي يذكر فيها الدخان وهي كلها مكتبة آياتها تسع وخمسون آية وكلها ثلاثمائة وست وأربعون كلمة وحروفها ألف وأربعمائة وأحد وثلاثون حرفاً) \*

\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \* وباسمنا دعاه عن ابن عباس في قوله جل ذكره (حم) يقول قضى ما هو كائن أي بين (والكتاب المبين) وأقسم بالكتاب المبين لقد قضى ما هو كائن أي بين ويقال قسم أقسم بالخفاء والميم والقرآن المبين بالحلال والحرام والامر والنهي (انا أنزلناه) أنزلنا جبريل بالقرآن ولهذا كان القسم أنزل الله جبريل الى سماء الدنيا حتى أملى القرآن على الكتبة وهم اهل سماء الدنيا (في ليلة

عظمته وفي أثناء هذا الاعتراض اعتراض آخر وهو قوله لو أنه لم يكن فانه اعتراض بين الموصوف وهو قسم وصفته وهي عظيم والحاصل انهما اعتراضان أحدهما في ضمن الآخر الاول بين القسم وحواله والثاني بين الصفة والموصوف كما جرى عليه الكشف هنا وليس هو من باب الاعتراض أكثر من جملة كما هو منه كلام الكشف في تفسير قوله واني سمعتهما يريم اه كرخي وفي الصفاوى عظيم لما في المقسم به من الدلالة على عظم القدرة وكمال الحكمة وفرة الرحمة ومن مقتضيات رحمته ان لا يترك عباده سدى اه وقوله سدى أي هم لا والمراد به هنا تكليفهم بالامور والنواهي وبيان ما ينظم به المعاش والمعاد وهذا توطئة لقوله انه لقرآن كريم وبيان لمناسبة المقسم به للقسم عليه لتضمن القرآن جميع المصالح الدنيوية والاخرية اه شهاب (قوله لو أنه لم يكن) جواب (محذوف اشار به الى أن الفعل منزل منزلة اللازم بقوله أي لو كنتم الخ اه شيخنا وقوله انه لقرآن كريم أي كثير النفع لاشتماله على أصول العلوم المهمة في اصلاح المعاش والمعاد وحسن مرضى في جنسه اه يضاوى وهذه صفة اولى لقرآن وفي كتاب صفة ثانية ولا يمسها ثالثة وتنزل رابعة اه شيخنا (قوله انه لقرآن كريم) أي ان الكتاب الذي أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم قرآن كريم أي عزيز مكرم لانه كلام الله تعالى ووجه الى نبيه صلى الله عليه وسلم وقبل الكريم الذي من شأنه ان يعطى الكثير ومعنى القرآن كريم لانه يغيد الدلائل التي تؤدي الى الحق في الدين وقبل الكريم اسم جامع لما يحمد والقرآن كريم لما يحمد فيه من الهدى والنور والبيان والعلم والحكم فالقمة يستدل به وبأخذ منه والحكيم يستمد منه ويحتج به والاديب يستفيد منه ويتقوى به فكل عالم يطالب أصل علمه منه وقبل سمى كريم لان كل أحد يناله ويحفظه من كبير وصغير وذكى وبليد بخلاف غيره من الكتب وقبل ان الكلام اذا تكرر مراراً سمى السامعون وهم في الاعين وتله الاذان والقرآن عزيز كريم لانه يهون بكثرة التلاوة ولا يخفق بكثرة التردد ولا يله السامعون ولا يثقل على اللسان بل هو غرض طرى أمد الدهر اه خازن (قوله مصون) أي من التغيير والتبديل على حد قوله انا نحن نزلنا الذكروا ناله لحافظون اه شيخنا (قوله وهو المصحف) وقبل هو اللوح المحفوظ وعبارة البضاوى في كتاب مكنون مصون وهو اللوح لا يمس الا المطهرون لا يطلع على اللوح الا المطهرون من الكدورات الجسمانية وهم الملائكة اه فالجملة صفة لكتاب المفسر باللوح المحفوظ وفي مسه كناية عن لازمه وهو نفي الاطلاع عليه وعلى ما فيه والمراد بالمطهرين حيثما جنس الملائكة فطهارتهم نقاء ذواتهم عن كدورات الاجسام فهي طهارة معنوية اه شهاب (قوله خبر بمعنى النسي) يؤيد هذا قراءة عبد الله بن مسعود ما عساه بالنافية اه مهين وحيثما فضمة السين اعرابية وقوله بمعنى النسي أي لا يمسوه أي يحرم عليهم مسه بدون الطهارة ولم يبق صريحاً على خبره لانه لا يلزم الخلف في خبره تعالى لانه كثير ما عساه بدون طهارة والخلف في خبره تعالى محال اه شيخنا وهذا الوجهين ذكرهما السمين ثم قال والثاني انها نافية والفعل بعدها مجزوم لانه لو فلن عن الادغام لظهر ذلك فيه كقوله تعالى لم يمسهم سوء ولكنه ادغم ولما ادغم حرك آخره بالضم لاجل هاء ضمير المذكر الغائب اه وفي الكرخي وضع ابن عطية النسي بان قوله بعد تنزيل من رب العالمين صفة فيلزم الفصل بين الصفات وذلك لا يحسن واجيب بان قوله تنزيل لا يتعين ان يكون صفة لجواز ان يكون خبره مبتداً محذوف أي هو تنزيل فلا يمنع حينئذ ان يكون لا يمسها نهيها ويمسها مجزوم في التقدير اذ لو فلن لظهر الجزم ولكنه لما ادغم حرك آخره لاجل الادغام وكانت

منزل (من رب العالمين  
 أفهنا الحديث) القرآن  
 (أنتم مدهنون) متهاونون  
 مكذبون (وتجعلون رزقكم)  
 من المطر أى شكره (أنكم  
 تكذبون) بسبق الله حيث  
 قلتم مطرنا بنوء كذا (فلولا)  
 فهلا (إذا بلغت) الروح  
 وقت النزاع (الخلقوم) هو  
 بحرى الطعام (وأنتم)  
 بالحاضرى الميت (حينئذ  
 تنظرون) إليه (ونحن)  
 أقرب إليه منكم) بالعلم  
 (ولكن لا تبصرون) من  
 البصيرة أى لا تعلمون ذلك  
 (فلولا) فهلا (إن كنتم غير  
 مدبرين)

مباركة (في الرحمة والمغفرة  
 والبركة) وهى لبلة القدر ثم  
 أنزل الله جبريل بعد ذلك  
 على محمد عليه السلام بآية  
 وسورة وكان بين أوله وآخره  
 عشرون سنة (أنا كنا  
 منذرين) أنا كنا مخوفين  
 بالقرآن (فيها) فى لبلة  
 القدر (يفرق) يبين (كل  
 أمر حكيم) كائن من سنة  
 إلى سنة (أمر من عندنا)  
 بيانا مننا بين الجبريل  
 وميكائيل وأمرافيل وملاك  
 الموت ملائكة موكلون عليه  
 من سنة إلى سنة (أنا كنا  
 مرسلين) الرسل بالكتب  
 (رحمة) نعمة (من ربك)  
 على عباده أرساله الرسل  
 بالكتب (أنه هو السميع)

الحركة ضمة اتباعا لضمة المياء اه (قوله منزل) وهى المنزل تنزىلا على اتساع اللفظة  
 يقال للقدور قدروا لخلق خلق اه خازن (قوله أنتم مدهنون) مبتدأ وخبر وقوله بهذا  
 الحديث متعلق بالخبر مقدم عليه وقوله وتجهلون معطوف على الخبر وقوله رزقكم على حذف  
 المتصاف كما قدره أى شكره وقوله أنكم تكذبون مفعول ثان اه شيخنا وأصل الأدهان جعل  
 الأديم ونحوه مدهونا شئ من الدهن ولما كان ذلك ملينا له لينا محسوسا أريد به اللين المعنوى  
 على أنه تجوز به عن مطلق اللين أو استعير له ولذا سميت المدارة والملاينة مدهانة وهذا مجاز  
 معروف ولشهرته صار حقيقة عرفية فلذا تجوز به هنا عن التهاون أيضا لأن التهاون بالأمر  
 لا يتصلب فيه اه شهاب وفى السمين ومعنى مدهنون متهاونون كمن يدهان فى الأمر أى يلين  
 جانبه ولا يتصلب فيه تهاونا به يقال أدهن فلان أى لاین وهما ودقيما لا يحتمل وقال الراغب  
 والأدهان فى الأصل مثل التدهين لكن جعل عبارة عن المدارة والملاينة وترك الجداه وفى  
 القرطبي والمدهن الذى ظاهره خلاف باطنه فانه شبه بالدهن فى سهولة ظاهره وقال مقاتل بن  
 سليمان وقتادة مدهنون كافرون نظيره ودوا لونهن فيدهنون وقال المخرج المدهن المنافق  
 أو الكافر الذى يلين جانبه ليخفى كفره والأدهان والمدهانة التكذيب والكفر والتناقى وأصله  
 اللين وإن يضرخه خلاف ما يظهر وأدهن وداهن بمعنى واحد وقال قوم داهنت بمعنى وارت  
 وادهنت بمعنى غششت وقال الضحاك مدهنون معرضون وقال مجاهد عمالئون الكفار على  
 الكفر وقال ابن كيسان المدهن الذى لا يدع قلم ما حق الله عليه ويدفعه بالعلل وقال بعض  
 اللغويين مدهنون تاركون للعزم فى قبول القرآن اه (قوله بسبق الله) مصدر مضاف  
 لفاعله أى يكون الله هو الذى أسقامكم اه شيخنا (قوله حيث قلتم مطرنا بنوء كذا) واختلفوا  
 فى قول هذه الكلمة على قولين أحدهما أنه كافر إذا قاله معتقدا أن الكوكب فاعل مدبرأت  
 بالمطر كما كان بعض الجاهلية يزعم ذلك الثانى أنه غير كافر لأن قاله معتقدا أن الموجد  
 للمطر هو الله وإن النوء ميقن له وإن مراده مطرنا فى وقت طلوع نجم كذا اه خازن ومنه تعلم  
 أن الخلف لفظى ثم قال واختلفوا فى كراهة هذا القول والأظهر أنها كراهة تنزيه وسببها أن  
 الكلمة مترددة بين الكفر وغيره فساء الظن بقائلها ولأنها من شعار الجاهلية اه (قوله فلولا  
 إذا بلغت الخلقوم) ترتيب الآية الكريمة هكذا فلولا ترجعونها أى النفس إذا بلغت الخلقوم إن  
 كنتم غير مدبرين وفلولا الثانية توكيد قاله الزمخشري قالت فيكون التقدير فلولا فلولا ترجعونها  
 من باب التوكيد اللفظى ويكون إذا بلغت طرفا ترجعونها مقدمات عليها إذا ما منع منه أى فلولا  
 ترجعون النفس فى وقت بلوغها الخلقوم وقوله وأنتم حينئذ تنظرون جملة حالية من فاعل  
 بلغت والتنوين فى حينئذ عوض من الجملة المضافة إليها أى إذا بلغت الخلقوم خلافا للاحفش  
 حيث زعم أن التنوين للصرف والكسر للأعراب وقد مضى تحقيقه وقرأ العامة بفتح نون حينئذ  
 لأنه منصوب على الظرف ناصبه تنظرون وقوله ونحن أقرب إليه يجوز أن يكون حالا أى  
 تنظرون إليه فى هذه الحالة التى تخفى عليكم وأن تكون مستأنفة فيكون اعتراضا والاستدراك  
 ظاهر اه سمين (قوله من البصيرة) أى أومن البصر أى وأنتم لا تبصرون أعوان ملك الموت  
 اه سمين وفى الحديث أن ملك الموت له أعوان يقطعون العروق ويجمعون الروح شيئا فشيئا  
 حتى ينثرونها إلى الخلقوم فيتوفاها ملك الموت وأنتم حينئذ تنظرون أمرى وسلطانى وقيل  
 تنظرون إلى الميت لا تقدرون له على شئ اه قرطبي (قوله أى لا تعلمون ذلك) أى أنا أقرب

يخبر بين بان تبعضواى غـ ير  
 مبعوثين بزعمكم (ترجمونها)  
 تردون الروح الى الجسد بعد  
 بلوغ الملقوم (ان كنتم  
 صادقين) فيما زعمتم فلولا  
 الثانية تأ كيد الاول واذا  
 ظرف لترجعون المتعلق به  
 الشرطان والمعنى هـ لا  
 ترجعونها ان نفيت البعث  
 صادقين في نفيه أى لا تنفى  
 عن محله الموت كالبعث  
 (فاما ان كان الميت من  
 المقربين فروح) أى فله  
 استراحة (وربحان) رزق  
 حسن (وجنت نعيم) وهل  
 الجواب لا ما اولان اولهما  
 أقوال (واما ان كان من  
 اصحاب اليمين فسلام لك)  
 أى له السلامة من العذاب  
 (من اصحاب اليمين) من جهة  
 انه منهم (واما ان كان من  
 المكذبين الضالين

فقال قريش حيث قالوا ربنا  
 اكشف عنا العذاب (العلم)  
 بهم وبعقوبتهم (رب) خالق  
 (السموات والارض وما  
 بينهما) من الخلق هو الله (ان  
 كنتم موقنين) مصـ دقـ ين  
 بذلك (لا اله الا هو)  
 الذى خلق السموات  
 والارض (يحىي) للبعث  
 (ويميت) فى الدنيا (ربكم)  
 ورب آبائكم الاولين (خالقكم)  
 وخالق آباءكم الاقدمين  
 (بل هم) يعنى كفار مكة (فى  
 شك) من قيام الساعة

اليه بالعلم اولاً تعلمون ما هو فيه من المشقة والكرب اه شيخنا (قوله مجزبين) أى قد تبين من  
 الذين معنى الجزاء والباء سببية فى قوله بان تبعضواى قوله أى غير مبعوثين نفسـ ير مراد أى قبحوز  
 بالذين هنا عن البعث اه شيخنا (قوله فلولا الثانية) أى التى فى قوله فلولا ان كنتم غير  
 مدنيين تأ كيد أى لفظى الاول أى التى فى قوله فلولا اذا بلغت وقوله واذا ظرف أى لشرطية  
 على المختار فلا تسحق جواباً هنا خلافاً لمن قال به وقوله لترجعون أى قد قدم الظرف على عامله  
 وقوله المتعلق به الشرطان وهما ان كنتم غير مدنيين ان كنتم صادقين ومعنى تعلقه ما به أنه  
 جزاء لما أى لكل منه ما فى العبارة نوع قلب آذ الجزاء هو الذى يتعلق بالشرط وقوله والمعنى  
 هـ لا ترجعونها لو أخره عن الشرطين بعده لكان أظهر فى الفهم بان يقول ان نفيت البعث  
 صادقين في نفيه فهو لا ترجعونها ولا تخفضية فهى للطلب والمعنى ارجعوهما وقوله ان نفيت  
 البعث هذا هو الشرط الاول المذكور بقوله ان كنتم غير مدنيين وقوله صادقين في نفيه هذا  
 هو الشرط الثانى المذكور فى قوله ان كنتم صادقين وقوله أى لا تنفى علة للجزاء الذى هو قوله  
 هـ لا ترجعونها وقوله عن محلهما وهو الجسد والمخلص الكلام ان صدقتم فى نفي البعث فرد وروح  
 المختصر الى جسده لا تنفى عنه الموت فينتفى البعث وهذا على حد قوله وان كنتم فى ريب مما  
 نزلنا على عبدنا الخ اه شيخنا وقوله ان كنتم صادقين ليس من اعتراض الشرط على الشرط  
 نحو ان ركب ان ليست فانت طالق حتى يحى فيه ما قدمته فى هذه المسئلة لان المراد هنا ان  
 وجد الشرطان كيف كانا فهـ لا ترجعتم بنفس الميت اه مـ ين (قوله كالبعث) فى نسخة  
 فالبعث (قوله فاما ان كان من المقربين الخ) شروع فى بيان حال المتوفى بعد المات اثر بيان  
 حاله عند الوفاة أى فاما ان كان الذى بين حاله من السابقين من الأزواج الثلاثة الخ اه أبو  
 السـ ود والمراد بالمقربين السابقون لقوله فيما تقدم والسابقون السابقون أو أولئك المقربون  
 اه شهاب والمراد باصحاب اليمين الذين يأخذون كتبهم بايمانهم كما تقدم تفسيرهم بذلك اه  
 (قوله فروح) مبتدأ خبره محذوف كما قدره وقرأ العامة بفتح الراء ومعناه الاسـ تراحة كما قال  
 الشارح وقرأ بعضهم بضم الراء ومعناه الرحمة لانها كالحياة للرحوم اه سـ ين وفى القاموس  
 الروح بالفتح الراحة والرحمة ونسيم الريح اه والريحان الرحمة والزق كفى المختار (قوله  
 وجنت نعيم) ترمم جنت هنا مجرورة التاء ووقف عليها بالهاء ابن كثير وأبو عمرو والكسائى  
 والباقون بالتاء على الرسم اه خطيب (قوله وهل الجواب لا ما) أى وجواب ان محذوف  
 لدلالة المذكور عليه وهذا هو الراجح لانه عهد حذف جواب ان كثيراً اه شيخنا وفى السـ ين قال  
 مكى ومعنى أما عند أى امحق الخروج من شئ الى شئ أى دع ما كنا فيه وحذف غيره قلت  
 وعلى هذا فيكون الجواب لان فقط لان أما ليست شرطاً ورجع بعضهم أن الجواب لا ما لان ان  
 كثر حذف جوابها منفردة فادعاء ذلك مع شرط آخر أولى اه (قوله أى له السلامة) أشار  
 بهذا الى أن السلام بمعنى السلامة قال القارى وهذا تفسير غريب اه وعبارة البصاوى فسلام  
 لك يا صاحب اليمين من اصحاب اليمين أى من اخوانك يسلمون عليك انتهت قال الشهاب  
 يعنى أنه التفات بتقدير القول ومن لا بد منه كما يقال سلام من فلان على فلان أى يقال لك  
 سلام لك اه (قوله من جهة أنه منهم) إشارة الى ان من تعليلية أى من أجل أنه منهم اه  
 شيخنا (قوله واما ان كان من المكذبين الخ) انما وصفهم بافعالهم زجوا عنها واشعارا بما اوجب  
 لهم هذا العذاب يعنى أن مقتضى الظاهر ان يقال واما ان كان من اصحاب الشمال لكن عدل



فنزل من حميم وتصلية بحميم  
ان هذا له وحق اليقين) من  
اضافة الموصوف الى صفته  
(فسبح باسم ربك العظيم)  
تقدم

{سورة الحديد}

مكية أو مدنية تسع  
وعشرون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم  
سبح لله ما في السموات والارض)

~~~~~

(يلعبون) يهزؤون بقيام  
الساعة (فارتقب) فانظر

عذابهم يا محمد (يوم تأتي  
السماء مدخان مبين) بين

السماء والارض (يعشى  
الناس) ذلك الدخان

(هذا) الدخان عذاب  
أليم) وجميع وهو الجوع

(ربنا اكشف) قالوا ربنا  
اكشف (عنا العذاب) يعنى

الجوع (انامؤمنون) بك  
وبكتبا بك ورسوك (أنه

لهم الذكري) من أين لهم  
العترة والتوبة اذا كشفنا عنهم

العذاب ويقال اذا  
أهلكناهم يوم يدرو يقال

يوم القيامة (وقد جاءهم  
رسول) محمد صلى الله عليه

وسلم (مبين) بين لهم بلفظة  
يعلمونها (ثم تولوا عنه)

أعرضوا عن الايمان به (وقالوا  
معلم) يعنون محمدا يعلمه

جبر وسار (مجنون) مخنوق  
يخنتق (انا كاشفوا العذاب)

يعنى الجوع (قليل) يسيرا  
الى يوم يدرك (انكم) بأهلي

عنه لما ذكر تأمل اه شيخنا (قوله فنزل) مبتدأ خبره محذوف أى له نزل من حميم يشربه بعد  
اكل الزقوم أى له قري واکرام باكل الزقوم وشرب الحميم وتصلية الحميم وهدانهم كهم كاتقدم  
اه شيخنا (قوله وتصلية بحميم) أى احتراق بها اه (قوله ان هذا) أى ما ذكر من قصة  
المختصين أو ما قصصناه عليك فى هذه السورة من أولها الى آخرها اه خازن (قوله تقدم)  
الذى تقدم فى كلامه ان سيج معنى نزه وان لفظ باسم زائد اه أى نزه ربك العظيم اه شيخنا  
وفى السمين قوله باسم ربك يجوز ان تكون الباء للعالم أى فسمع ملتبسا باسم ربك على سبيل  
التبرك كقوله ونحن نسبح بحمدك وان تكون للتعدية على ان سيج يتعدى بنفسه فرة كقوله  
سبح اسم ربك الاعلى وبحرف الجر تارة كهذه الآية وأدعا زيادة خلاف الاصل والعظيم  
يجوز ان يكون صفة للاسم وان يكون صفة لربك لان كلامهم ماجرور وقد وصف كل منهم ما فى  
قوله تبارك اسم ربك ذوالجلال والاکرام وذى الجلال والاكرام ولتقارب المتضامين فى  
الاعراب ظهر الفرق فى الوصف والله أعلم اه

{سورة الحديد}

(قوله أو مدنية) قاله ابن عباس وعليه الجمهور وقال غيره كالزخري انها مكية اه كرخى  
وفى القرطبي انها مدنية فى قول الجميع اه ويرد عليه ما نقل فى سبب اسلام عمر بن الخطاب  
انه لما قرأ هذه الآيات من أول هذه السورة الى قوله ان كنتم مؤمنين وكانت مكتوبة فى  
صحيفة عند أخته أسلم فهذا يقتضى ان هذه الآيات مكية فعلى هذا تستثنى على القول بان  
السورة مدنية تأمل (قوله سبح لله) عبر هنا وفى الحشر والصف بالماضى وفى الجمعة والتغابن  
بالمضارع وفى الاعلى بالامروى الامراء بالمصدر استيفاء للجهات المشهورة لهذا الكلام وبدأ  
بالمصدر فى الاسراء لانه الاصل وأبلغ من حيث انه مشعر باطلاقة أى بواسطة كونه مطلقا عن  
التعرض للفاعل والزمان ثم بالماضى لسبق زمنه ثم بالمضارع لثبوته الحال والاستقبال ثم  
بالامر لخصوصه بالاستقبال مع تأخره فى النطق به فى قولهم فعل يفعل افعل اه كرخى وفى أنى  
السود التسيب تنزيه الله تعالى اعتقاد او قولا وعلا عما لا يليق بجنابه سبحانه من سجع فى الارض  
والماء ذهب وأبعد فيهما وحيث أسنداهما هنا الى غير العقلاء أيضا فان ما فى السموات والارض  
يعم جميع ما فيهما سواء كان مستقرا فيهما أو جارا منهما كما مر فى آية الكرسي أريد به معنى عام  
محاسنى شامل لمناطق به لسان المقال كتسبيح الملائكة والمؤمنين من الثقلين ولسان الحال  
كتسبيح غيرهم فان كل فرد من افراد الموجودات يدل بامكانه وحدونه على الصانع القديم  
الواجب الوجود المتصف بالكمال المنزه عن النقصان وهو المراد من قوله تعالى وان من شئ  
الا يسبح بحمده وهو متعبد بنفسه كما فى قوله تعالى وسبحوه واللام امامز بدة للتأكيده كما فى نصحت  
له وشكرت له أو للتعليل أى فعل التسبيح لاجل الله تعالى وخالصا وجهه ومجيئه فى بعض  
الفواقع ماضيا وفى البعض مضارعا لا يذان بتحقيقه فى جميع الاوقات وفيه تنبيه على ان حق  
من شأنه التسبيح الاختيارى ان يسبحه تعالى فى جميع اوقاته كما عليه الملائكة الاعلى حيث يسبحون  
الليل والنهار لا يفترون اه وفى الخازن سجد لله ما فى السموات والارض يعنى ان كل ذى روح  
وغیره يسجد لله تعالى فسدح العقلاء تنزيه الله تعالى عن كل ما لا يليق بجلاله وتسبيح غير العقلاء  
من ناطق وجساد اختلافوا فيه فقبل تسبيحه دلالة على صانعه فكأنه ناطق بتسبيحه وقبل  
تسبيحه بالقول ويدل عليه قوله ولكن لا تنفقهون تسبيحهم أى قولهم والحق ان التسبيح هو

أي نزهه كل شيء فاللام مزيدة  
وجيء بمبادون من تغليباً  
للاكثر (وهو العزيز) في  
ملكه (الحكيم) في صنعه  
(له ملك السموات والأرض  
يحجي) بالإنشاء (ويحيي)  
بعده (وهو على كل شيء قدير هو  
الاول) قبل كل شيء بلا بداية  
(والآخِر) بعد كل شيء بلا  
نهاية (والظاهر) بالادلة عليه  
(والباطن) عن ادراك  
الحواس (وهو بكل شيء  
عليم هو الذي خلق السموات  
والأرض في ستة أيام) من  
أيام الدنيا أولها الأحد  
وآخرها الجمعة (ثم استوى على  
العرش) الكرسي استواء  
يليق به (يعلم ما يلج) يدخل  
(في الأرض) كالطير والاموات  
(وما يخرج منها) كالحيات  
والعادن (وما ينزل من  
السماء) كالرحمة والعذاب  
(وما يعرج) يصعد (فيها)  
كالاعمال الصالحة

مكة (عائدون) راجعون  
الى المعصية فلما رفع عنهم  
العذاب عادوا الى المعصية  
فأهلكهم الله يوم بدر لقوله  
(يوم نبطش البطشة الكبرى)  
تعاقبهم العقوبة العظمى  
يوم بدر بالسيف (انما منقمون)  
منهم بالعذاب (ولقد فتنا)  
ابنينا (قباهم) قبل قريش  
(قوم فرعون) فرعون  
وحومه بالعذاب (وجاءهم  
رسول كريم) على ربه يني

القول الذي لا مصدر الا من العاقل العارف بالله تعالى وما سوى العاقل في تسميته وجهان  
أحدهما انه يدل على تعظيمه وتنزيهه والثاني ان جميع الموجودات بامرهم انقاد له يتصرف  
فيها كيف يشاء فان حملنا التسبيح المذكور في الآية على القول كان المراد بقوله ما في السموات  
من في السموات وهم الملائكة والمسبحون في الأرض هم المؤمنون العارفون بالله وان حملنا  
التسبيح على التسبيح المعنوي فجميع أجزاء السموات وما فيها من شمس وقمر ونجوم وغير ذلك  
وجميع ذرات الأرض وما فيها من جبال وبحار وشجر ودواب وغير ذلك كلها مسبحه خاشعة  
خاضعة لجلال عظمة الله جل جلاله وتقدست اسماءه وصفاته منقاد له يتصرف فيها كيف يشاء  
اه (قوله أي نزهه كل شيء) أي من المؤمنين العقلاء وغيرهم من سائر المخلوقات فتنزيه  
العقلاء المؤمنين بلسان المقال وتنزيه باقي الخلق بلسان الحال اه شيخنا (قوله وهو العزيز  
الحكيم) قرأ قانون وأبو عمرو والسكسائي بسكون الهاء والباقيون بضمها اه خطيب (قوله له  
ملك السموات والأرض) أي فانه الموجود كله والمتصرف فيه ما ذكره مرتين وليس بتكرار لان  
الاول في الدنيا كما أشار إليه في التقرير والثاني في العقي لقوله عقبه والى الله ترجع الامور اه  
كرخي وهذه الجملة مستأنفة لا محل لها من الاعراب وقوله يحجي ويستأنف أيضاً وأخبر  
لمبتدأ مضمراً وحال من الضمير في له والاعمال الاستقرار اه معين (قوله هو الاول قبل كل شيء)  
عبارة البضاوي هو الاول السابق على جميع الموجودات من حيث انه موحد ما وجدها ومحمدتها  
والآخِر الباقي بعد فناءها ولو بالنظر الى ذاتها مع قطع النظر عن غيرها أو هو الاول الذي ابتدأ منه  
الاسباب وتنتهي اليه المسببات أو الاول خارجاً والآخِر ذاهباً والظاهر والباطن الظاهر وجوده  
لكثرة دلائله والباطن حقيقة ذاته فلا تكتنفها العقول أو الغالب على كل شيء والعالم بباطنه  
انتهت وقوله ولو بالنظر الى ذاتها يعني ان ابدية بقائه وفناء كل موجود سواء لا ينافي كون بعض  
الموجودات اذا وجدها الله تعالى لا تنفي كالبنة والنار ومن فيها ما هو مقرر لان المراد انها  
فانتهت في حد ذاتها وان كانت بالنظر الى استنادها ما وجدها باقية كما في قوله كل من عليها  
فان اه شهاب قال الزمخشري فان قلت ما معنى الواو قلت الواو الاولى معناها الدلالة على انه  
الجامع بين الصفتين الاولى والآخرة والثالثة معناها الدلالة على انه الجامع بين الظهور  
والخفاء والوسطى معناها انه الجامع بين مجموع الصفتين الاولى ومجموع الصفتين الآخريين اه  
معين وفي البضاوي والواو الاولى والآخرة للجمع بين الوصفين والوسطى للجمع بين المجموعين  
اه يريد بذلك أن الواو الاولى والثالثة عطف مفرد على مفرد وأما الثانية فانه عطف مجموع  
أمرين على مجموع أمرين وهذه الواو في المفردات كالواو والعاطفة قصة على قصة في الجمل لأنها  
لوعطف الظاهر وحده على أحد الأولين لم يحسن اعدام التناسب بينهما والمجموع مناسب  
للمجموع في الاشتغال على أمرين متقابلين اه شهاب وروى مسلم عن سهل بن أبي صالح قال  
كان أبو صالح يأمرنا اذا أراد أحدنا أن ينام أن يضطجع على شقه الايمن ثم يقول اللهم رب  
السموات ورب الأرض ورب العرش العظيم ربنا ورب كل شيء فالق الحب والنوى مقل التوراة  
والانجيل والقرآن أعوذ بك من شر كل شيء أنت آخذ بناصيته وفي رواية من شر كل دابة أنت  
آخذ بناصيتها اللهم أنت الأول فليس قبلك شيء وانت الآخِر فليس بعدك شيء وانت الظاهر  
فليس فوقك شيء وانت الباطن فليس دونك شيء اقض عنا الدين واغننا من الفقر وكان يروى  
ذلك عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم اه خازن (قوله عن ادراك الحواس) أي وعن

والسبعة (وهو معكم) بهاء  
 (أينما كنتم والله بما  
 تعملون بصير له ملك  
 السموات والأرض وإلى الله  
 ترجع الأمور) الموجودات  
 جميعها (يولج الليل) يدخله  
 (في النهار) فيزيد وينقص  
 الليل (ويولج النهار في  
 الليل) فيزيد وينقص النهار  
 (وهو علم بذات الصدور)  
 بما فيها من الأسرار والمعتقدات  
 (آمنوا) دو مواعلي الإيمان  
 (بالله ورسوله وأنفقوا) في  
 سبيل الله (مما جاءكم  
 مستخفين فيه) من مال  
 من تقدمكم وسيخلفكم فيه  
 من بعدكم نزل في غزوة  
 العسرة وهي غزوة تبوك  
 (فالذين آمنوا منكم وأنفقوا)  
 إشارة إلى عثمان رضي الله  
 عنه (لهم أجر كبير  
 موسى) (أن أداوا لي) أوفوا  
 لي وأرسلوا هي (عباد الله)  
 بني إسرائيل (أني لكم  
 رسول) من الله (أطيعوا)  
 على الرسالة (وأن لا تعملوا)  
 لا تكبروا ولا تغفروا  
 (على الله أني آتيتكم سلطان  
 مبين) بجمعة بينه وعذرين  
 (وأني عذبت) اعترضت  
 (بربي وربكم أن ترجون)  
 من أن تقتلون (وأن لم  
 تؤمنوا لي) أن لم تصدقوني  
 بالرسالة (فاعتزلوني)  
 فأنزوني لاني ولا على (فدعا  
 ربه أن هؤلاء قوم مجرمون)

أدراك حقيقة ذاته فلا تكتننها العقول أي لافي الدنيا ولا في الآخرة فاضمحل ما في الكشف  
 من أن فيه هبة على من جوز أدراكه في الآخرة بالحاسة اه كرخي (قوله والسبعة) اعترضه  
 القاري بأن الذي يرفع من الأعمال هو الصالح كما في قوله تعالى الله يصعد الكلم الطيب والعمل  
 الصالح يرفعه اه شيخنا (قوله وهو معكم بهاء) أي وقدرته لا ينفك عنكم علمه وقدرته بحال اه  
 بهاضوي (قوله له ملك السموات والأرض) ذكره مع الاعادة كما ذكره مع الابداء لانه كما مقدمة  
 له ما فان ما قبله حيث جعل كناية عن المجازاة إشارة إلى الاعادة وكذا ما بعده كما أن قوله يحبي  
 ويميت إشارة إلى الابداء اه كرخي (قوله ترجع الأمور) قد تقدم في البقرة أن الأخوين وابن  
 عاصم يقرؤن بفتح التاء وكسر الجيم مبنيا للفاعل والباقون مبنيا للمفعول في جميع القرآن اه  
 معين (قوله آمنوا بالله ورسوله) لما ذكر أنواعا من الدلائل الدالة على التوحيد والعلم والقدرة  
 شرع يخاطب كفار قريش ويأمرهم بالإيمان بالله ورسوله ويأمرهم بترك الدنيا والأعراض  
 عنها والنفقة في جميع وجوه البر اه خازن (قوله دو مواعلي الإيمان) إشارة إلى أنه خطاب  
 مع من عرف الله لا مع من لم يعرفه فالمتصود من هذا الأمر معرفة الصفات اه كرخي (قوله  
 وأنفقوا مما جاءكم مستخفين فيه) أي من الأموال التي جعلكم الله خلفاء في التصرف فيها فهي  
 في الحقيقة له لا لكم أو التي استخلفكم عن قبلكم في ملكها أو التصرف فيها وفيه حث على الانفاق  
 وتهويل له على النفس اه بهاضوي أي فالخلافة إما عن له التصرف الحقيقي وهو الله وهو  
 المناسب لقوله له ملك السموات والأرض أو عن تصرف فيها قبله من كانت في أيديهم وانتقلت  
 لهم فالحث على الانفاق وتهويله على الأول ظاهر ولأنه أذن له في الانفاق من ملك غيره ومثله  
 يعمل أخرجه وعلى الثاني لأن من علم أنه لم يبق لمن قبله علم أنه لا يدوم له أيضا فيسهل  
 عليه أخرجه وما الممل والأولاد ادائع \* اه شهاب (قوله مستخفين فيه) أي باستخلاف  
 الله لكم فيه أي جعلكم الله خلفاء فيه فظهرت صيغة المفعول على هذا الوجه وأما على قوله  
 وسيخلفكم الخ فظهر ما جلي اه شيخنا قال الكرخي وهذا المعنى الثاني أرجح لانه يندرج في  
 المنفق منه أشياء لا تندرج في الأول وهي أن كل مانسكبه في زماننا فانا نقطع بأننا لم نأخذه عن  
 قبلنا ونقطع بأن من بعدنا يخلفنا فيه وذكر الله وصف الاستخلاف لينبه على أن هذا المال شأنه أن  
 ينقل ويحول عنا وبأخذه غيرنا بعدنا فلا ينبغي البخل به فانه في الحقيقة ليس لنا وإنما نحن فيه  
 بمنزلة الوكلاء نحفظه لمن يأتي بعدنا فلو صرفناه في الوجوه التي تنفعنا في المعاد كان صوابا اه  
 (قوله نزل في غزوة العسرة الخ) بشكل هذا على القول بأن السورة مكية وكذا على القول بأنها  
 مدنية على استثناء هذه الآيات اه (قوله وهي غزوة تبوك) مكان على طرف الشام بينه وبين  
 المدينة أربع عشرة مرحلة وهو ممنوع من الصرف للعلمية والتأنيث وبهضمهم بهضمه على إرادة  
 الموضع فقد جاء في البخاري مصر وفا وممنوع من الصرف اه شيخنا عن الشيخ عبد البر الأجهوري  
 وكانت هذه الغزوة في السنة التاسعة بعد رجوعه صلى الله عليه وسلم من الطائف وهي  
 آخر غزواته صلى الله عليه وسلم ولم يقع فيها قتال بل ما وصلوا إلى تبوك وأقاموا بها عشرين ليلة  
 وقع الصلح على دفع الجزية فرجع صلى الله عليه وسلم على الصلح وابتدأ هذه القصة مذكور  
 في سورة براءة عند قوله باليه الذين آمنوا ما لكم إذا قيل لكم أنفروا في سبيل الخ فراجع ان شئت  
 تأمل (قوله إشارة إلى عثمان الخ) فانه جهز في غزوة العسرة ثلثة مائة بعير بأقنابها وأحلاسها  
 وأحمالها وجاء بالف دينار ووضعهما بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم اه كرخي (قوله)

وما لكم لا تؤمنون بالله (مبتدأ وخبر وحال أى شئ استقرأكم غير مؤمنين اهـ) (قوله أى لا مانع لكم من الايمان) فيه اشارة الى أن ما استفهام معناه الانكار وأن لا تؤمنون حال والعامل معنى الفعل فى ما لكم كما تقول ما لك لا تقوم منكرا عليه عدم قيامه اهـ كرخى (قوله والرسول يدعوكم لتؤمنوا ربكم وقد أخذ) بضم الهمزة وكسر الخاء وبفتحه ما ونصب ما بعده (ميشا قكم) عليه أى أخذ الله فى عالم الأثر حين أشهدهم على أنفسهم أنت ربكم قالوا بلى (ان كنتم مؤمنين) أى مريدين الايمان به فبادروا اليه (هو الذى ينزل على عبده آيات يبينات) آيات القرآن (ليخرجكم من الظلمات) الكفر (الى النور) الايمان (وان الله بكم) فى اخراجكم من الكفر الى الايمان (لرؤف رحيم وما أنكم بعد ايمانكم) (ألا) فيه ادغام فون أن فى لام لا (تتفقوا) سبيل الله والله ميراث السموات والارض) بما فيها فصل اليه أموالكم من غير أجرة الاتفاق بخلاف ما لو أنفقتم فتؤجرون (لا يستوى منكم

مشركون اجنروا الله لاك على انفسهم) (فأمر بعبادى) قال الله موسى سر بعبادى بنى امرائيل (ايلا) من أول الليل (انكم متبعون) فى البحر (واترك البحر رهوا) طرقا واسعة بقدر ما عبر موسى وقومه (انهم) يعنى فرعون وقومه (جنس

وما لكم لا تؤمنون بالله) مبتدأ وخبر وحال أى شئ استقرأكم غير مؤمنين اهـ (قوله أى لا مانع لكم من الايمان) فيه اشارة الى أن ما استفهام معناه الانكار وأن لا تؤمنون حال والعامل معنى الفعل فى ما لكم كما تقول ما لك لا تقوم منكرا عليه عدم قيامه اهـ كرخى (قوله والرسول يدعوكم) جملة حاله من الواو فى تؤمنون ولتؤمنوا متعلق بدعواى يدعوكم للايمان كقولك دعوتك اكذا وقوله وقد أخذتمه مشا قكم جملة حاله ايضا من الكاف فى يدعوكم فهـ ما حالان واحداه ما دخلة فى الاخرى اهـ من الدين (قوله وبفتحه ما) سبعيتان (قوله أى أخذ الله الخ) تفسير للقراءتين وحمل للاخذ على حقيقته وهو المأخوذ به والذرفه وأولى من قول القاضى كالكشاف أى وقد أخذ الله مشا قكم بالايمان قبل ذلك نصب الادلة والتكليف من النظر اهـ فكل ما أجازة العقل وورديه أنسمع وجب الايمان به اهـ كرخى (قوله أى مريدين الايمان به) اشارة الى جواب كيف قال وما لكم لا تؤمنون بالله ثم قال سببانه ان كنتم مؤمنين وايضا حه ان كنتم مريدين فاما المانع لكم والرسول يدعوكم اليه وقد أقام البرهان وقيل ان كنتم مؤمنين بموسى وعيسى فان شريعتهم مانتة تضى الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وان كنتم مؤمنين بالميتاى الذى أخذهم عليكم وقيل ان معنى اهـ كرخى (قوله ليخرجكم) أى الله أو العبد وهو محمد صلى الله عليه وسلم (قوله وان الله بكم لرؤف رحيم) أى حيث ينهكم بالرسول والآيات ولم يقتصر على ما نصب لكم من الحجج العقلية اهـ ايضاوى (قوله ألا تتفقوا) أى فى أن لا تتفقوا فوضعه نصب أو جروا يستأن زائدة بل هى مصدرية والمعنى فى عدم الاتفاق اهـ شيخنا وهـ ذا توبخ لهم على ترك الاتفاق بالمأمور به بعد توبخهم على ترك الايمان بانكارا ان يكون لهم فى ذلك أيضا عذر من الاعذار وحذف المفعول لظهور أنه الذى بين حاله فيما سبق وتبيين المتفق فيه تشديد التوبيخ أى وإى شئ لكم فى أن لا تتفقوا فيما هو وقربه الى الله وقوله والله ميراث السموات والارض حال من فاعل لا تتفقوا ومفعوله مؤكدة للتوبيخ فان ترك الاتفاق بفـ بـ بـ بـ قبيح منكرو مع تحقق ما يوجب الانكار أشد فى القبح وادخل فى الانكار كأنه قبل وما لكم فى ترك اتفاقا وسبيل الله والحال أنه لا يبقى لكم منها شئ بل تبقى كاه الله تعالى اهـ أبو السعد ودوف السمين قوله لا تتفقوا هو كقوله ان لا نقاتل فى سبيل الله فالاصل فى أن لا تتفقوا فلما حذف حرف الجر جرى الخلاف المشهور وأبو الحسن يرى زيادتها كما تقدم تقريره فى البقرة وقوله والله ميراث السموات جملة حاله من فاعل الاستعارة مفعوله أى وإى شئ يمنعكم من الاتفاق فى سبيل الله والحال ان ميراث السموات والارض له فهذه حال منافية لاجتماعكم اهـ وقوله فالاصل فى أن لا تتفقوا هكذا قدر الحرف المحذوف فى ويصح تقديره من وعبرة القرطبي أى وإى شئ يمنعكم من الاتفاق فى سبيل الله اهـ (قوله فى سبيل الله) أى طاعته وما يكون وقربه اليه اهـ ايضاوى فسبيل الله كل خير يوصلهم اليه فهو واستعارة تصريحية اهـ شهاب (قوله والله ميراث السموات والارض) أى أنه ما راجعنا اليه بانقراض ما فيه ما كرجوع الميراث الى المستحق له اهـ قرطبي (قوله لا يستوى منكم الخ) بيان لتفاوت درجات المتفقين وقوله أولئك الاشارة الى من أنفق والجمع بالنظر الى معنى من كما أن افراد الضمير من السابقين بالنظر الى لفظه ما ومجمله الرفع على الابتداء أى وأولئك المنعوتون به الذين انعمت عليهم اعظم درجة الخ أى لان الذين أنفقوا من قبل وقتنا لم اقبل فعلوا ما فلو ان الاتفاق والقتال قبل عزة الاسلام وعزة أهله فكان ذلك فى وقت الحاجة الى النصرة بالنفس والمال وهم السابقون الاولون من المهاجرين

من أنفق من قبل الفتح  
 لمكة (وقال أوائل أعظم  
 درجة من الذين أنفقوا من  
 بعد وفاتهم) (كلا) من  
 العرب قبل وفي قراءة بالرفع  
 مبتدأ (وعدا الله الحسنى)  
 الجنة (واقه عما تعملون  
 خير) فيجازيكم به (من ذا  
 الذي يقرض الله) بانفاق  
 ماله في سبيل الله (قرضا  
 حسنا) بان ينفقه لله  
 (فيضا عفه) وفي قراءة  
 فيضعفه بالتشديد (له) من  
 عشر إلى أكثر من مائة  
 كما ذكر في البقرة (وله) مع  
 المضاعفة (أجر كريم) مقترن  
 به رضا واقبال اذ ذكر (يوم  
 نرى المؤمنين والمؤمنات  
 صافين) (مفرقون) في البحر (كم تركوا)  
 خلفوا (من جانت) بساتين  
 (وعيون) ماء ظاهر في  
 البساتين (وزروع) حوث  
 (وهو مقام كريم) منازل حسنة  
 (وهو ما كانوا فيها فاكهين)  
 محبين (كذلك) فعلنا بهم  
 (وأورثناها قوما آخرين)  
 جعلت ميراثا لغيرهم  
 من بعدهم (فما بكت عليهم)  
 على فرعون وقومه (السما)  
 باب السماء (والارض) ولا  
 مصلا على الارض لان  
 قوله فلا بد من حذف مضاف  
 هكذا في نسخة المؤلف والظاهر  
 حذف لفظة مضاف كما  
 لا يخفى اه بهامش

والانصار الذين قال فيهم رسول الله لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهبا ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه  
 وأما الذين أنفقوا فأنفقوا قبل من بعد الفتح كما فعلوه كان بعد ظهور الدين ودخول الناس فيه أفواجا  
 وقلة الحاجة إلى الناس والقتال اه أبو السعد وهذه الآية نزلت في أبي بكر رضي الله عنه فانه  
 أول من آمن وأنفق في سبيل الله وخاض الكفار حتى ضرب ضربا شديدا ثم فقه على الملاك  
 اه بضم الميم (قوله من أنفق) هو فاعل لا يستوى والاستواء لا يتم إلا بدكر اثنين كقوله لا يستوى  
 الخبيث والطيب فلا بد من حذف مضاف قدره الزمخشري لا يستوى منكم من أنفق من قبل فتح  
 مكة وقوة الاسلام ومن أنفق من بعد الفتح فحذف لوضوح الدلالة عليه فان الاستواء يكون بين  
 الشيئين ومن ثم حذفه الشيخ المصنف وتبعه في كون الفتح فتح مكة وقد تقدم انه صلح الحديبية  
 على الرجوع وذكر القتال للاستطراد اه كرخي (قوله وكلا وعد الله الحسنى) قرأ العامة بالنصب  
 على انه مفعول مقدم وهي مرسومة في مصحفهم وكلا بالالف وابن عامر يرفعه وفيه وجهان  
 أظهرهما انه ارتفع على الابتداء والجملة بعده خبر والاند محذوف أي وعده الله اه سمين (قوله  
 من ذا الذي) من استفهام مرفوعة المحل بالابتداء وخبره والموصول صفة له أو بدل منه اه  
 أبو السعد ويصح أن يكون من ذم مبتدأ والموصول خبره كما تقدم وهذا منه تعالى في غاية اللطف  
 بنا والاحسان البنا حيث أعطانا الأموال من عنده وجعل رجوعها إليه منقرا ضامع انه المالك  
 الحقيقي اه شيخنا (قوله قرضا حسنا) هي قرض لان القرض اخراج المال لاسترداد البذل أي  
 من ذا الذي ينفق في سبيل الله حتى يبذله الله الاضغاف الكثيرة اه قرطبي وفي الشهاب فيه  
 استعارة تصريحية تبعية حيث شبه الانفاق في سبيل الله باقرضه والجامع اعطاء شيء بموض  
 اه وفي الخازن قرضا حسنا أي صادقا محتسبا بالصدقة طيبة بها نفسه وسمى هذا الانفاق قرضا  
 لله من حيث ان الله وعده الجنة تشبيها بالقرض قال بعض العلماء القرض لا يكون حسنا حتى  
 يجمع أوصافا عشرة وهي أن يكون المال من الحلال وان يكون من أجود المال وان تتصدق به  
 وأنت محتاج إليه وان تصرف صدقة تلك إلى الأجير اليها وان تسكن الصدقة ما أمكنك وان لا  
 تتبعها بالمال والأذى وان تقصد بها وجه الله ولا ترائي بها الناس وان تسحقه رما تخطي وان كان  
 كثيرا وان يكون من أحب أموالك إليك وان لا ترى عز نفسك وذل الفقير فهذه عشر رخصال اذا  
 اجتمعت في الصدقة كانت قرضا حسنا وقيل القرض الحسن هو ان تقول سبحان الله والحمد لله  
 ولا اله الا الله والله أكبر رواه سفينان عن ابي حيان وقال زيد بن اسلم هو النفقة على الأهل وقال  
 الحسن هو التطوع بالعبادات وقيل انه عمل الخير والعرب تقول لي عند فلان قرض صدق  
 وقرض سوء اه قرطبي (قوله وفي قراءة فيضعفه) وعلى كل من القراءتين فالفعل اما مرفوع أو  
 منصوب فالقراءات أربعة وكلاهما بمعنى اه شيخنا قال ابن عطية الرفع هنا على العطف أو  
 الاستئناف والنصب بالغاء على جواب الاستفهام اه سمين (قوله وله مع المضاعفة أجر كريم)  
 أي زائد على المضاعفة إلى السبع مائة يعلم الله قدر هذا الزائد فهذا على حد قوله في سورة البقرة  
 ويضاعفه له أضافا كثيرة وقوله فيها والله يضاعف لمن شاء (قوله رضا واقبال) فاعل مقترن  
 اه شيخنا (قوله اذ كريم تری الخ) عبارة الصميين قوله يوم تری فيه أوجه أحدها انه معمول  
 للاستقرار العامل في وله أجر أي استقر له أجر في ذلك اليوم الثاني انه مضمرا أي اذ كرفيكون  
 مفعولا به الثالث تقديره يؤجر يوم تری فهو ظرف على أصله الرابع أن العامل فيه سمي  
 أي سمي نور المؤمنين والمؤمنات يوم تراهم هذا أصله الخامس أن العامل فيه فيضاعفه قال أبو



يسمى نورهم بين أيديهم) أمامهم (و) يكون (بأيمانهم) ويقال لهم (بشراكم اليوم جنات) أي دخولها (تجزي من تمنحها الأنهار خالدين فيها ذلك هو الفوز العظيم يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظرونا) ابصرونا وفي قراءة بفتح الهمزة وكسر الظاء أمهلونا (نقتبس) نأخذ القبس والاضاءة (من نوركم قيل) لهم استهزاء بهم (ارجعوا وراءكم فاتموا نورا) فرجعوا

**باب السماء الذي يصعد منه عمله وينزل منه رزقه ومصلاه في الأرض التي كان يصعد في يوم ياء لم يهلك على فرعون وقومه لانه لم يكن لهم باب في السماء لرفع عملهم ولا مصعد في الأرض وما كانوا منظرين) مؤجلين من الفرق (ولقد نجينا بني اسرائيل من العذاب المهين) الاليم الشديد (من فرعون) وقومه من ذبح الابناء واستخدام النساء وغير ذلك (ان كان عاليا) مخالفا عاليا (من المسرفين) في الشرك (ولقد اخترناهم) اخترنا بني اسرائيل (على علم) كما علمنا (على العالمين) عالمي زمانهم**

البقاء ويسمى حال لان الرتبة بصرية وهذا اذا لم نجعله عاملا في يوم وبين أيديهم ظرف ليسمى ويجوز أن يكون حال من نورهم اه (قوله يسمى نورهم) أي على الصراط بين أيديهم اه قرطبي (قوله وبأيمانهم) أي ويسمى في جهة أيمانهم وهذه قراءة العامة لعنى بفتح الهمزة جمع بين وقيل المباءة بمعنى عن أي عن جميع جهاتهم ولغاخص الايمان لانها اشرف الجهات وقرأ أبو جود وسهل ابن شعيب بكسرها وهذا المصدر معطوف على الظرف قبله والمباءة سمية أي يسمى كأنها بين أيديهم وكأنها بأيمانهم وقال أبو البقاء نقد بروه وأيمانهم استحقوه أو وبأيمانهم يقال لهم بشراكم اه معين وفي الخازن يسمى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم أي عن أيمانهم وقيل أراد جميع الجهات فبهر البعض عن المكل وذلك دليلهم الى الجنة وقال قتادة ذكرنا أن رسول الله صلى عليه وسلم قال من المؤمنين من يضئ نوره من المدينة الى عدن وصنعا ودون ذلك حتى أن من المؤمنين من لا يضئ نوره الا وضع قدميه وقال عبد الله بن مسعود يثوتون نورهم على قدر أعمالهم فمنهم من يثوت نوره كالفخلة ومنهم من يثوت نوره كالرجل القائم وأدناهم نورا من نوره على إيمانه فبطفا مرة وبفتح أخرى وقيل في معنى الآية يسمى نورهم بين أيديهم ويهبطون كتبهم بأيمانهم اه (قوله ويكون بأيمانهم) هذا التقدير لاداعي اليه بل ابقاء النظم على ظاهره وأوضح وهو تسلط يسمى على الظرفين أعني بين أيديهم وبأيمانهم اه (قوله ويقال لهم الخ) أي تقول لهم الملائكة الذين ابتلواهم بشراكم اليوم أي بشارتكم العظيمة في جميع ما يستقبلكم من الزمان اه خطيب (قوله أي دخولها) ايضاح هذا الاعراب ما ذكره السمين بقوله بشراكم مبتدأ واليوم ظرف وجنات خبره على حذف مضاف أي المبشيرة دخول جنات وهذه الجملة في محل نصب بقول مقدر وهو العامل في الظرف كما تقدم اه ثم قال قوله خالد بن زهيب على الحال والعامل فيها المضاف المحذوف اذ التقدير بشراكم دخولكم جنات خالدين فيها الخذف الفاعل وهو ضمير مخاطب وأضيف المصدر لمفعوله فصار دخول جنات ثم حذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه في الاعراب ولا يجوز أن يكون بشراكم هو العامل فيه لانه مصدر قد أخبر عنه قبل ذكر متعلقاته فيلزم الفصل بأجنبي اه ومعالم ان البشيرة بمعنى المبشيرة اه كرخي (قوله ذلك هو الفوز العظيم) الاشارة الى ما تقدم من النور والبشيرة بالجنات المخلة هذا اذا كان قوله ذلك هو الفوز العظيم قول الله تعالى لان جملة مقول الملائكة والا فالاشارة حينئذ الى الجنة بتأويل ما ذكر أولا كونه فوزا اه كرخي (قوله يوم يقول المنافقون) بدل من يوم ترى فيكون معمولا لا ذكر المقدر وقال ابن عطية ويظهر لي ان العامل فيه ذلك هو الفوز العظيم كانه يقول ان المؤمنين يفوزون بالجنة يوم يعثر المنافقين كذا وكذا لان ظهور المرء يوم خود عدوه ألدع وافهم اذ سمع (قوله للذين آمنوا) اللام للتبليغ وقراءة العامة انظرونا امر من النظر وقرأ حزة انظرونا بقطع الهمزة وكسر الظاء من الانتظار بمعنى الانتظار أي انتظرونا للحق بكم فستضي بنوركم والقراءة الاولى يجوز أن تكون معنى هذه اذ يقال نظره بمعنى انتظره وذلك انه يسرع بالخلص الى الجنة على نحو فيقول المنافقون انتظرونا لأنامشة لا نستطيع لحوقكم ويجوز أن يكون من النظر وهو الانصار لانهم اذا نظروا اليهم استقبلوهم بوجوههم فيضي لهم المكان وهذا الديق بقوله فقتبس من نوركم قال معناه الزمخشري الا ان الشيخ قال ان النظر بمعنى الانبصار لا يتعدى بنفسه الا في الشعر وانما يتعدى بالي اه معين (قوله أمهلونا الخ) أي تمهلوا لنا لندرككم (قوله قيل ارجعوا وراءكم) أي قال لهم المؤمنون أو الملائكة امهلوا كونهم اه قرطبي (قوله وراءكم) فيه وجهان

(فَضْرِبْ بَيْنَهُمْ) وبين المؤمنين (سور) قبل هو سور الاعراف (له باب باطنه فيه الرحمة) من جهة المؤمنين (وظاهره) من جهة المنافقين (من قبله العذاب ينادونهم ألم تكن منكم) على الطاعة (قالوا بلى راكناكم فذنبكم أنفسكم) بالنفاق (وتربصهم) بالمؤمنين الدوائر (وارتبهم) شكركم في دين الاسلام (وغررتكم الاماني) الاطماع (حتى جاء أمر الله) الموت (وغرتم بالله الفرور) الشيطان (فاليوم لا يؤخذ) بالبياء والنساء (منكم فدية ولا من الذين كفروا) ماؤاكم النار (هي مولاكم) أولى بكم (وبئس المصير) هي

بأمن والسلموى والكتاب والرسول والنجاة من فرعون وقومه والمجاهة من الفرق (وآتيهم) أعطيتهم (من الآيات) من العلامات (ما فيه بلاء بين) نعمة عظيمة ويقال اختبار بين وهو الذى نجاهم من فرعون ومن الفرق وأنزل عليهم الم والسلموى النعمة وغير ذلك (ان هؤلاء قومك يا محمد) ليقولوا ان (ما هي) أى حماة (الا موتنا) بموتنا (الاولى وما نحن بتقريب) بجهنم (بعد الموت) (أتوباً يا ناس)

لظهره ما الله منسوب بأرجعوا على معنى أرجعوا الى الموقف الى حيث أعطيتنا هذا النور فالتسوا هناك فمن ثم يقتبس أوارجعوا الى الدنيا فالتسوا نوراً بتحصيل سببه وهو الايمان وأفارجعوا خائبين وتسوا عما فالتسوا نوراً آخر فلا سبيل لكم الى هذا النور والثاني ان وراءكم اسم قل فيه ضهير فاعل اى أرجعوا أرجعوا قال ابو البقاء ومنع أن يكون ظرفاً لأرجعوا قال لقلة فائدة لان الرجوع لا يكون الا الى وراءه وهذا فاسد لان الفائدة جائلة كما تقدم شرحها اه معنى (قوله فضرب بينهم بسور) العامة على بناءه للفعول والقائم مقام الفاعل يجوز ان يكون بسور وهو الظاهر وان يكون الظرف والباء مزيدة أى ضرب بينهم سور اه معنى والظاهر ان قوله فضرب بينهم الخ معطوف على قوله قبل أرجعوا وراكم متفرع عليه فان المؤمنين أو الملائكة لما منعوا المنافقين عن اللعوق بهم والاستضاءة بأنوار معارفهم وأعمالهم بقى المنافقون في ظلمة ففاقهم فصاروا بذلك كأنهم ضرب بينهم وبين النور الذى يؤديهم الى الجنة سور فعلى هذا يكون قوله فضرب بينهم بسور من قبيل الاستعارة التمثيلية وقيل يضرب بين الجنة والنار حائط موصوف بما ذكرناه وحجاب الاعراف اه زاده (قوله له باب) مبتدأ وخبره في موضع جوصفة لسور وقوله باطنه فيه الرحمة هذه الجملة يجوز ان تكون في موضع جوصفة ثانية لسور ويجوز ان تكون في موضع رفع صفة لباب وهو اولى لقربه والضمير انما يعود على الاقرب الاقربىة وقرأ زيد بن على وعمرو بن عبيد فضرب مبنياً للفاعل وهو الله اه معنى (قوله ينادونهم الخ) جملة حالية من الضمير بينهم او استئناف وهو الظاهر اه معنى مبنى على سؤال كأنه قيل فماذا يفعلون بعد ضرب السور ومشاهدة العذاب فقيل ينادونهم الخ اه أبو السعود وفى القرطبي ينادونهم اى ينادى المنافقون المؤمنين ألم تكن معكم فى الدنيا يعنى نصلى كما تصلون ونغزومثل ما تغزون ونفعل مثل ما تفعلون قالوا بلى اى يقول المؤمنون بلى قد كنتم معنا فى الظاهر ولا كنتم فذنبكم أنفسكم اى استعانتوها فى الفتنة وقال مجاهد اه كنتموها بالنفاق وقيل بالماضى قاله ابو سنان وقيل بالشهوات والذات رواه ابو غير الهمدانى اه (قوله ألم تكن معكم) يجوز ان يكون تفسيراً للنداء وان يكون منصوباً بآية قول مقدر اه معنى (قوله الدوائر) اى الحوادث (قوله حتى جاء أمر الله) قرأ قالون وابو عمرو باسقاط الهمزة الاولى مع المد والقصر وقرأ ورش وقيل بتسجيل الثانية والباقيون بتحقيقهما اه خطيب (قوله وغررتكم بالنار) اى بسعة رحمة الغرور بفتح الغين فى قراءة العامة وهو صفة على فعول والمراد به الشيطان وقرأ بعضهم الغرور بالضم وهو مصدر وتقدم نظيره اه معنى (قوله الشيطان) اى حيث يقول لكم ان الله كريم لا يهديكم ان الله غفور رحيم وماذا عسى أن تكون دفتوبكم عنده وهو عظيم ومحسن وحليم فلا يزال بالانسان حتى يوقعه اه خطيب (قوله فاليوم لا يؤخذ) الظرف متعلق بـ يؤخذ ولا يسأل بالانافية وهو قول الجوهري وقرأ ابن عامر يؤخذ بالتأنيث للفظ الفدية والباقيون بالياء من تحت لان التأنيث مجازى وللفصل اه معنى (قوله ولا من الذين كفروا) انما عطف الكافر على المنافق وان كان المنافق كافراً فى الحقيقة لان المنافق أبطن الكفر والظاهر كفره فصار غير المنافق بهذا الاعتبار فحسن عطفه على المنافق اه خطيب (قوله هي مولاكم) يجوز ان يكون مصدر اى ولايتكم اى ذات ولايتكم وان يكون مكاناً اى مكان ولايتكم وان يكون بمعنى أولى كقولك هو مولاى اى أولى به اه معنى وفى ابى السعود هي مولاكم اى أولى بكم وحقيقته مكانكم الذى يقال فيه هو أولى بكم كما يقال هو مثنة الكرم اى مكانه لقول القائل انه لكم كريم

(الم بأن) يحسن (لا الذين آمنوا) انزلت في شأن الصابية لما كثروا المزاح (ان تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل) بالتشديد والتخفيف (من الحق) القرآن (ولا يكونوا معطوف على تخشع) كالذين اوتوا الكتاب من قبل هم اليهود والنصارى (فطال عليهم الامد) الزمن بينهم وبين انبيائهم (ففسدت قلوبهم) لم تان لذكر الله (وكثير منهم فاسقون اعلموا) خطاب للؤمنين المذكورين (ان الله يحيي الارض بعد موتها) بالنبات فكذلك يفعل بقلوبكم يبردها الى الخشوع (قد بينا لكم الايات) الدالة على قدرتنا بهذا وغيره

فأحيى بالجماديات الذين ماتوا حتى نسا لهم أحق ما نقول أم باطل (ان كنتم صادقين) ان كنتم من الصادقين ان نعمت بعد الموت قال الله تعالى (أهم خير) أقوم خير (أم قوم تسع) خير وأهمه أعداء من ملككم كعب وكنته أو كرب سمى تبعا لكثرة تبعه (والذين من قبلهم) من قبل قوم تبع (أهل كنههم انهم كانوا مجرمين) مشركين أو فلا يحاف قومك من هلاكهم

أو كما كنتم عن قريب من الولي وهو القرب أو خاضركم على طريقة قوله \* تحية بينهم ضرب وجيع \* اه وفي الشهاب قوله هو مشتق الكرم يعني ان هؤلاء هم مكان لا كثير من أسماء الامكنة فانها مكنى للعدث بقطع النظر عن صدر عنه وهذا محل للفضل على غيره الذي هو مفعلة فهو ملاحظ فيه معنى أولى لانه مشتق منه كما ان المثنى مأخوذة من ان وايمت مشتقة منها اه وقوله أو انصركم فالله في انصركم الا النار كما ان معنى البيت لانحمة لهم الا الضرب على التكم والمراد في البصر وفي التحية اه شهاب (قوله لم بأن للذين آمنوا) العامة على بأن يسكون الهمزة وكسر النون مضارع أي من باب رمى فهو معتل حذف منه الياء التي هي لامه لانه ازم وقرأ الحسن البصري يثن بكسر الهمزة وسكون النون مضارع أن من باب باع خزم يسكون النون ثم حذف الياء التي هي عينه لالتقاء الساكنين فصار لم يثن مثل المبيع اه من السمين وقول الجلال يحسن تفسير معنى لاتفسير اعراب لانه يصدره نفسير قراءة الجمهور لان الفعل عمل عليهم معتل وجزه بمحذف الياء وحان يحسن غير معتل فالفعل المضارع مجزوم بالسكون فهو يناسب قراءة الحسن تأمل وفي البيضاوي لم بأن للذين آمنوا ان تخشع قلوبهم لذكر الله لم يأت وقتة يقال في الامر ياتي انما كرمي رمي وما واناء أي اذا جاء اناه أي وقتة وقرئ بكسر الهمزة وسكون النون من آب يثن مثل باع يبيع وقرئ الما بان اه وفي المختار وحان له ان يفعل كذا يحسن حينئذ ان كسر اي أن وحان حينئذ أي قرب وقتة اه (قوله ان تخشع قلوبهم) اي تلتن وتسكرن وتخضع وتذل وتقطع ثم لذكر الله اه خازن وان تخشع فاعل بأن اي لم يقرب خشوع قلوبهم واللام قال ابو البقاء للثنين فعلى هذا اتفق بعد حذف اي أعني للذين آمنوا ولا حاجة اليه اه سمين (قوله لما كثروا المزاح) اي بسبب لين العيش الذي اصابوه في المدينة فنهكسوا عن العبادة وكثروا المزاح في الخازن نزلات في المؤمنين وذلك لانهم لما قدموا المدينة اصابوا من لين العيش ورفاهية وفقر وعان بعض ما كانوا عليه فعوتبوا ونزل في ذلك لم بأن للذين آمنوا الآية قال ابن مسعود وما كان بين اسد لامنوا وبين أن عاتبنا الله بهذه الآية الأربع سمين اخرجهم مسلم اه (قوله بالتخفيف والتشديد) سمينان (قوله معطوف على تخشع) اي فلا نافية ويجوز ان تكون نافية ويكون ذلك انتقالا الى نهى أولئك المؤمنين عن كونهم مشبهين لمن تقدمهم بخولا يقيم زيد اه سمين (قوله فطال عليهم الامد) العامة على تخفيف الدال بمعنى الغاية كقولك أمد فلان اي غايته وابن كثير في رواية بتشديد هاء وهو الزمن الطويل اه سمين (قوله فاسقون) اي خارجون عن دينهم رافضون لما في كتابهم من أجل فرط قسوتهم اه بيضاوي (قوله خطاب للؤمنين المذكورين) وهم الصابية الذين كثروا المزاح اه شيخنا فيكون في الكلام التفات من الغيبة الى الخطاب (قوله ان الله يحيي الارض بعد موتها) هذا تمثيل لحياء القلوب القاسية بالذكر والتلاوة أولا حياء الاموات ترغيبا في الخشوع وزجرا عن القساوة اه بيضاوي يعني أن قوله يحيي الارض بعد موتها اسد تعارة تمثيلية والمعنى يلين القلوب بالذكر بعد قساوتها شبه تليين القلوب بالخشوع المسبب عن الذكر وتلاوة القرآن باحياء الارض الميتة بالقيس من حيث اشتهال كل واحد منهم ما على بلوغ الشيء الى كماله المتوقع بعد خلو عنه ويحتمل أن يكون تمثيلا لحياء الاموات بأن شبه احياءها باحياء الارض الميتة فن قدر على الثاني فهو قادر على الاول لحقه ان تخشع القلوب لذكره وانما محل على التمثيل لترتبط هذه الآية بما قبلها اه زاده (قوله بهذا)

(لعلكم تهتدون ان المصدقين)

من المصدق ادغمت التاء في  
المصاد اي الذين تصدقوا  
(والمصدقات) اللاتي  
تصدقن وفي قراءة بتخفيف  
المصدق من المصدقين  
الايمان (واقرضوا الله قرضا  
حسنا) راجع الى الذكور  
والاناث بالتغليب وعطف  
الفعل على الاسم في صلة ال  
لانه فيها محل للفعل  
وذكر القرض بوصفه بعد  
التصدق تقييده (بضائع)  
وفي قراءة بتخفيف بالتشديد  
اي قرضهم (لهم ولهم اجر  
كريم والذين آمنوا بالله  
ورسله اولئك هم  
الصديقون) المبالغون في  
التصديق (والشهداء عند  
ربهم) هم الى المكذبين من  
الامم (لهم اجرهم وفوزهم  
والذين كفروا وكذبوا بآياتنا)  
الدالة على وحدانيتنا  
(اولئك اصحاب الجحيم)  
(اعلموا انما الحياة الدنيا  
لعب ولهو وزينة)  
(وتفاخر بينكم وتكاثر في  
الاموال والاولاد) اي  
الاشتغال فيها واما الطاعات  
وما يعين عليها من امور الآخرة  
كمثل اي هي في اعجابها اليكم  
واضعها لهما

وعذابهم (وما خلقنا السموات  
والارض وما بينهما) من  
الخلق (للعلمين) لاهين  
(ما خلقناهما الا بالحق)  
للعق لا الباطل (ولكن

اي كونه يحيي الارض بعد موتها وقوله وغيره اي من الافاعيل البهيمة اه شيخنا (قوله  
لعلكم تهتدون) اي لكي تتكامل عقولكم اه بيضاوي (قوله وفي قراءة) اي سبعة بتخفيف  
المصاد الخ وقوله الايمان اي الذي هو الايمان (قوله وارجع الى الذكور والاناث) اي فهو  
معطوف على مجموع الفعلين لا على الازل فقط كما قبل لما يلزم عليه من العطف على الصلة قبل  
تمامها اه شيخنا (قوله في صلة ال) نعم للاسم اي الاسم الكائن في صلة ال وقوله فيها  
متعلق بحل بعده فهذا العطف من قبيل قوله \* واعطف على اسم شبه فعل فعلاه الخ اه  
شيخنا (قوله وذكروا القرض الخ) جواب عما يقال ان قوله واقرضوا يعني عنه قوله ان  
المصدقين على قراءة التشديد لان المراد بالقرض الصدقة وحاصل الجواب انه اعيد ذكره  
توطئة لوصفه بالحسن فقوله تقييده اي للتصدق بوصف القرض الذي هو الحسن اه شيخنا  
(قوله بضائع لهم) القائم مقام الفاعل فيه وجهان احدهما وهو الظاهر انه الجار بعده  
والثاني انه ضمير التصديق ولا بد من حذف مضاف اي ثواب التصديق اه سمين (قوله وفي  
قراءة بتخفيف) اي سبعة (قوله والذين آمنوا بالله) مبتدأ واولئك مبتدأ ثان وهم يجوز ان  
يكون مبتدأ ثالثا والمصدقون خبرهم وهو مع خبره خبر الثاني والثاني وخبره خبر الاول  
ويجوز ان يكون هم فصلا واولئك وخبره خبر الاول اه سمين (قوله والشهداء عند ربهم)  
يجوز فيه وجهان احدهما انه معطوف على ما قبله ويكون الوقف على الشهداء تاما اخبر عن  
الذين آمنوا انهم صدقون شهداء والثاني انه مبتدأ وفي خبره وجهان احدهما انه الظرف  
بعده والثاني انه قوله لهم اجرهم اما الجملة واما الجار وحده والمرفوع فاعل به والوقف لا ينحني  
على ما ذكرته من الاعراب والصديق مثال مما انعم ولا ينبغي الا من ثلاثي غالبا اه سمين  
(قوله اعلموا انما الحياة الدنيا لعب الخ) لما ذكر حال الفريقين في الآخرة حقا ومرايا الدنيا  
بانها مما لا يتوصل به الى الفوز الا لجل بان بين انما امور خيالية قليلة النفع مريعة الزوال لانها  
لعب يتعب الناس فيه انفسهم جدا انما الصبيان في الملاعب من غير فائدة وهو يلعبون به  
انفسهم وزينة كالملابس الحسنة والمراكب البهية والمنازل الرفيعة وتفاخر بالانساب وتكاثر  
بالعدد والعدد ثم قرر ذلك بقوله كمثل غيث اعجب الكفار نباته ثم بهيم فتراهم مصفرا ثم يكون  
حطاما وهو كمثل لما في سرعة تقضمها وقلة جدواها بحال نبات انبت الغيث فاستوى واعجب به  
الحرافث او الكافرون بالله لانهم اشد اعجابا بزينة الدنيا ولان المؤمن اذ ارى امرامها انتقل  
فكره الى قدرة صانعه فاعجب بها والكافر لا يتخطى فكره عما احس به فيستغرق فيه اعجم ابائهم  
هاج اي يبس بعاهة فاصفرت حمار حطاما ثم عظم امور الآخرة بقوله وفي الآخرة عذاب شديد  
تنفيرا عن الانهم مال في الدنيا وحنا على ما يوجب كرامة العقبي ثم أكد ذلك بقوله ومغفرة  
من الله ورضوان اه بيضاوي (قوله تزيين) اشار به الى ان الزينة ما تزيين به من اللباس  
والحلي ونحوهما اه بيضاوي (قوله وتفاخر بينكم) العامة على تنوين تفاخر موصوف بالظرف  
او عامل فيه والسلي اضافة اليه اه سمين (قوله اي الاشتغال فيها الخ) اشار به الى تقدير  
مضاف في المبتدأ والتقدير اعلموا انما اشتغال الحياة الدنيا اي الاشتغال وشغل البال بهادائر  
بين هذه الامور الخمسة اه شيخنا قال القشيري وهذه الدنيا المذمومة هي ما يشغل العبد عن  
الآخرة فكل ما يشغله عن الآخرة فهو الدنيا وما الطاعات وما يعين عليها من امور الآخرة  
اه وقال على كرم الله وجهه لعمار بن ياسر لا تحزن على الدنيا فان الدنيا سائمة اشياء ما كول

(كثل غيث) مطر (العجب)  
 الكفار) الزراع (نباته)  
 انما شئ عنه (ثم يبع) يبيع  
 (فتراه مصفرا ثم يكون  
 حطاما) فتنا نايضه عمل بالرياح  
 (وفي الآخرة عذاب شديد)  
 لمن آثر علم الدنيا (ومغفرة  
 من الله ورضوان) لمن لم  
 يؤثر عليها الدنيا (وما  
 الحيوة الدنيا) في التمتع فيها  
 (الامتناع القسور وساقوا  
 الى مغفرة من ربكم وخزنة  
 تعرضها كعرض السماء  
 والارض) لو وصلت احداها  
 الاخرى والعرض السعة  
 (اعدت لذات آمنوا بالله  
 ورسوله

أكثرهم) أهل مكة  
 (لا يعلمون) ذلك ولا  
 يصدقون (ان يوم الفصل)  
 يوم القضاء بين الخلائق  
 (مبقاتهم) مبعادهم (أجمعين  
 يوم لا يغني مولى عن مولى  
 شيئا) ولي حميم به في قرابة  
 عن قرابة شيئا وكافر عن  
 كافرو قريب عن قريب شيئا  
 من الشفاعة ولا من عذاب  
 الله (ولا هم ينصرون)  
 يسمون مما يراد بهم من  
 العذاب (الامن رحم الله)  
 من المؤمنين فانه لم يسوا  
 بذلك وان كان يشفع بعضهم

قوله ويصح أن يكون خبرا  
 سادسا لان من المعلوم أن  
 مكفوفة بما فالمتناسب أن  
 يكون خبرا سادسا للابتداء  
 بهامش

ومشروب وملبوس ومشهود ومركوب ومنكوح فأحسن طعامها العسل وهو رقة ذبابة  
 وأكثر ثمرها الماء وهو يستوى فيه جميع الحيوان وأفضل ملبوسها الديباج وهو نسيج دودة  
 وأفضل مشهودها المسك وهو دم فأرة وأفضل المركوب الفرس وعليها تنقل الرجال وأما  
 المنكوح فهو النساء وهن مبال في مبال اه خطيب (قوله كمثل غيث) أي مثلها أي صفتها  
 كمثل أي صفة غيث الخ وقوله أي هي في انحاء الخ أشار به الى أن كمثل خبر مبتدأ محذوف  
 ويصح أن يكون خبرا سادسا لان اه من المؤمنين (قوله مطر) أي حصل بعد جذب وسوء  
 حال اه خطيب (قوله الزراع) أي الذين حصل منهم الحرف والبذر الذي يستره الحمارث كما  
 يستتر الكافر حقيقة أنوار الايمان بما يحصل منه من الحور والطغيان اه خطيب (قوله  
 يبيع) نفس يبيع بيبس فيه تسامح فان حقيقة أن يتحرك الى أقصى ما يتأتى له اه شهاب  
 فبني ثم يبيع ثم يطول جدا واعل الحامل له على نفسه بما ذكر قوله فتراه مصفرا بالفاء الدالة  
 على التعقيب وعبارة الى السمود ثم يبيع أي يحف به دخضرتة ونضارته اه (قوله وفي  
 الآخرة عذاب شديد) لما ذكر الظل الزائل ذكر أثره الثابت الدائم مقسما له الى قسمين فقال  
 وفي الآخرة عذاب شديد هذا أحد القسمين والقسم الآخر ما ذكره بقوله ومغفرة من الله  
 ورضوان اه خطيب وفي الآخرة خبر مقدم وما بعده مبتدأ مؤخر أخبر بان في الآخرة عذابا  
 شديدا ومغفرة منه ورضوانا وهذا معنى حسن وهو أنه قابل العذاب بشئين بالمغفرة والرضوان  
 فهو من باب ان يقلب عسر يسرين اه سمين (قوله وما الحياة الدنيا الخ) تأكيده لما سبق وقوله  
 الامتناع القسور رأى في نفسه اغرورا لا حقيقة لما اه خطيب وهذا يقتضي أن الاضافة بما فيه  
 فالعنى وما التمتع بالدنيا الامتناع أي تمتع هو القسور رأى الاغتزار وفي المختار والغرور بالضم  
 ما اغتر به الشخص من متاع الدنيا اه (قوله ساقوا الى مغفرة من ربكم) معناه لتسكن  
 مفاخرته كم وكأثرته كم في غير ما أنتم عليه من أمور الدنيا بل احصوا على أن تكون مسابقةكم في  
 طلب الآخرة والمعنى سارعوا مسارعة المتسابقين في التمسك الى المغفرة أي الى ما يوجب المغفرة  
 وهي التوبة من الذنوب وإلى ما يوجب الجنة وهو فعل الطاعات وقيل ساقوا الى ما كلفتم به  
 من الاعمال فتدخل فيه التوبة وغيرها اه خازن (قوله عرضها كعرض السماء الخ) مبتدأ  
 وخبر والجملة صفة الجنة وكذلك أعدت ويموزان يكون أعدت مستأنفا اه سمين (قوله  
 كعرض السماء والارض) أي السموات السبع والارض السبع لوجعلت صفائح والزق  
 بعضها الى بعض لكان عرض الجنة في عرض جميعها وقال ابن عباس يريد أن لكل واحد من  
 المطيعين الجنة بهذه السعة وقال مقاتل ان السموات السبع والارض السبع لوجعلت صفائح  
 والزق بعضها الى بعض لكانت عرض الجنة واحدة من الجنان وسأل عمر ناس من اليهود إذا  
 كانت الجنة عرضها ذلك فابن النار فقال لهم أرايتم اذا جاء الليل أين يكون النار واذا جاء النهار  
 أين يكون الليل فقالوا انه مثلها في التوراة ومعناه أنه حيث شاء الله وهذا عرضها ولا شك أن  
 الطول يكون أزيد من العرض فذكر العرض تنبيها على أن طولها أضغاف ذلك وقيل ان  
 هذا اعتيبل للعباد بما يعقلونه ويقع في نفوسهم وأفكارهم وأكثرا يقع في نفوسهم مقدار  
 السموات والارض فشيء عرض الجنة بما تعرفه الناس اه خطيب (قوله والعرض السعة)  
 جواب عما يقال انه لم يذكر الطول وايضا أنه لم يرد بالعرض ضد الطول بل اراد به السعة  
 كما في قوله تعالى فذود عاء عرض وقيل ان عرض كل ذي عرض أقل من طوله فاذا كان



ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم  
 ما اصاب من مصيبة في الارض (بالجذب) ولا في  
 أنفسكم (كالمرض وقلة الولد) (الافى كتاب) يعنى  
 اللوح المحفوظ (من قبل أن نبرأها) مخلقة لها يقال في  
 النعمة كذلك (أن ذلك عـلى الله يسـير اكـيلا) كى  
 ناصية للفعل يعنى أن اى أخـبر تعالى بذلك لثبـت  
 (تأسوا) تحزنوا (عـلى ما فاتكم ولا تفرحوا) فرح بطربل فـرح شـكر عـلى  
 النعمة  
 بعض (الله العزيز) بالنعمة من الكافرين (الرحيم) بال مؤمنين (أن شجرة الرقوم طعام الانيم) طعام الفاجر في النار اى جهل واصحابه (كالهمل) سوداء كدردى الزيت ويقال حارة كالفضة المذابة (يعنى فى البطون كفى الجيم) الماء الحار (حذوه) يقول الله للزانية حذوا باجهل (فاعتلوه) فتلتـلوه ويقال فسـ وقوه وادهبوا به (الى سواء الجيم) الى وسط النار (ثم صـبوا فوق رأسه) على رأسه (من عذاب الجيم) من ماء حار بعد ما يضرب رأسه بمقامع الحديد (ذق) يا باجهل (انك انت العزيز) فى قومك

هذا العرض فالطول اعظم ولا استبعاد ان يكون المخلوق فوق الشئ اعظم منه اذا العرش اعظم المخلوقات وهو فوق السماء السابعة اه كرخى (قوله ذلك فضل الله) اى ذلك الموعود به من المغفرة والجنة وقوله والله ذو الفضل العظيم اى فلا يسعد منه التفضل بذلك وان عظم قدره اه يمتناوى (قوله من مصيبة) فاعل اصاب ومن مزبدة لوجود الشرطين وذ كرفعه الان التأنث مجازى اه سمين والمفعول محذوف اى ما اصابكم من مصيبة الخ وقوله فى الارض يجوز ان يتعلق باصاب وان يتعلق بنفس مصيبة وان يتعلق بمحذوف على انه صفة لمصيبة وعلى هذا فيصح ان يحكم على موضعه بالجـز نظر الى لفظ موصوفه وبالرفع نظر الى محـله اذ هو فاعل والمصيبة غلبت فى الشر وقيل المراد ما جمـع الحوادث من خير وشر وعلى الاول يقال لم ذكرت دون الخير واجيب بأنه انما احصاها بالدكر لانها آدم على البشر اه سمين (قوله بالجذب) اشار الى ان فى الارض متعلق بنفس مصيبة والمعنى ما اصاب من مصيبة صفتها فى الارض كعذب وعامة زرع وزلزلة اه كرخى (قوله الا فى كتاب) حال من مصيبة وجاز ذلك وان كانت نكرة لقصصها ما بالعدل او بالصفة اى المكتوبة اه سمين (قوله من قبل ان نبرأها) الضميرى نبرأها الظاهر عوده على المصيبة وقيل على النفس وقيل على الارض أو على جميع ذلك قاله المهدوى وهو حسن اه سمين ومن قبل متعلق بمعلق قوله فى كتاب اى الاثبات فى كتاب من قبل ان نبرأها (قوله ويقال فى النعمة كذلك) اى ما حصل للخلق نعمة فى الارض كال مطر ولا فى انفسهم كالصحة والولد الا فى كتاب من قبل ان يخلقها الله اه شيخنا (قوله اكـيلا) (تأسوا) اللام حرف جر متعلقة بمحذوف قدره بقوله اخبر تعالى الخ اه شيخنا (قوله كى ناصية للفعل) اى بنفسه الاجل دخول اللام عليها فلذلك قال يعنى ان اى المصدرية فى العمل وايضا حـ قول ابن هشام ويؤيده محمـة - لمول ان محنها وانما لو كانت حرف فعل لم يدخـل علم الحرف تعليل آخر اه كرخى (قوله اى اخبر تعالى بذلك) اى بانه فرغ من التقدير والخطيب اكـيلا اى علمناكم بانافذ فرغنا من التقدير ولا يتصور فيه تقديم ولا تأخير ولا تبديل ولا تغيير ولا الحزن يرفع ولا السرور يجلبه ويجهمه اه (قوله تأسوا) مضارع منصوب بمحذوف النون والواو فاعل واصـله تأسـيون تحركت الياء وانفتح قلبها فقلت الفاف صارت تأساون فالتقى سا كنان الالف والواو اى هى الفاعل غـذفت الالف لانتقاء السا كنين فصار وزنه تقعون لان لاهم التى هى الياء المنقلبة الفاقد حذفت والمصدر اى فهو مقدر وفيقال اى امى مثل جوى جوى فقول بعض الصاه عند الاستشهاد بهذه الآية فى باب المواصب والتقدير لاجل عدم اساءتكم فيه نظر لما علمت من ان مصدر هذا الفعل امى لا اساءة اه شيخنا وفى المصدر المصباح وامى امى من باب تعب حزن فهو امى على فعل مثل - زين اه وفى المختار وامى على مصيبتـه من باب عداى - حزن وامى له اى حزن له اه (قوله تحزنوا) اى حزنوا بحب القنوط وكار عليه ان يقيم بذنت كما فيد فى الفرح والا فالحزن والمرح الطبيعيان لا يخلو منـه ما الانسان اه شيخنا وفى الكرخى قوله بل فرح شكر على النعمة اى ليس المراد به الانتهاء عن الحزن والفرح اللذين لا ينفك عنهما الانسان بطبعه بل المراد الحزن المخرج الى ما يذهل صاحبه عن الصبر والتسليم لامر الله ورجاء ثواب الصابرين والفرح الملقى عن الشكر بعد ذبائه منهم وفى الحديث من علم سر الله فى قدره مات عليه المصائب اه (قوله على وفتكم من الله) اى لانه لم يقدر اياكم ولو قدر اياكم لم يفتكم اه قرطبي وكذلك اكـيلا شـنـزوا عـلى ما اصابكم من المصائب

(عَلَيْكُمْ) بِاللَّهِ اعْلَازَكُمْ  
وبالقصر جاءكم منه (والله  
لا يحب كل مختال) متكبر  
عما أوتي (نخور) به على  
الناس (الذين يخلون) بما  
يجب عليهم (وبأمر  
الناس بالجل) به لهم وعيد  
شديد (ومن يتول) عما  
يجب عليه (فإن الله هو) ضمير  
فصل وفي قراءة بسقوطه  
(الغنى) عن غيره (الحمد)  
لأولياته (لقد أرسلنا رسلاً)  
الملائكة إلى الأنبياء  
(بالبينات) بالجمع القواطع  
(وأنزلنا معهم الكتاب)  
عنه في الكتب (والميزان)  
العدل (ليقوم الناس بالقسط)  
وأنزلنا الحديد) أخرجه  
من المعادن

الكريم) عليهم ويقال أنك  
أنت العزيز المتعز في قومك  
الكريم المتكرم عليهم (ان  
هذا) يعني العذاب (ما كنتم  
به تقفون) تشكون في الدنيا  
أنه لا يكون (ان المقتبين)  
من الكفر والشرك  
والفواحش يعني أبا بكر  
وأصحابه (في مقام) مكان  
(أمين) من الموت والزوال  
والعذاب (في جنات)  
بساتين (وعيون) أنهار  
الجزر والماء واللين والعسل  
(يلبسون من سندس)  
ما لطف من الديباج  
(واستبرق) وما نفع من

لأنه قد حتم وقدر حصوله ونزوله فلا بدفعه الحزن (قوله بما آتاكم) أي من النعم أي ولا بما  
فاتكم من المصائب لأنه لم يقدر عليكم ولو قدر لحصل (قوله وبالقصر) القراءة ثان سبعين  
وقوله منه أي من الله أي من قبله (قوله بما يجب عليهم) أي من المال كزكاة وكفارة ومن  
تعليم العلم ومن نشره واذاعة أوصاف النبي صلى الله عليه وسلم وفي القرطبي الذين يخلون أي  
بيان صفة النبي صلى الله عليه وسلم التي في كتبهم إلا يؤمن به الناس فتذهب ما كلنهم قاله  
السدي والكلبي وقال سعيد بن جبيل الذين يخلون يعني بالعلم وبأمر الناس بالجل أي بأن  
لا يعاوا الناس شيئاً وقال زيد بن أسلم أنه الجل بأداء حق الله عز وجل وقيل أنه الجل بالصدق  
والحقوق قاله عمار بن عبد الله الأشعري وقال طائوس أنه الجل بما في يديه وهذه الأقوال  
الثلاثة متقاربة المعنى اه (قوله وبأمر الناس) أي كل من يعرفونه اه سمير (قوله لهم  
وهو شديد) يشير به إلى أن الذين مبتدأ خبره محذوف وبصح أن يكون خبر مبتدأ محذوف  
أي هم الذين أوفى موضع نصب بدلاً من قوله كل مختال خور أي بدل كل من كل فان المختال  
بالمال يضرب به غالباً ولا نه ما وافقنا تذيلاً لقوله ولا تفرحوا بما آتاكم لأن من شأن الفرح  
أن يكون مختالاً خوراً وعليه اقتصر في الكشف اه كرخي (قوله وفي قراءة بسقوطه) أي  
قراءة نافع وابن عامر وهو ما قطف مصاحف المدينة والشام وقرأ الباقر بن أبيه وهو ثابت  
في مصاحفهم فقد وافق كل مصنفه قال أبو علي وقراءة اسقاطه تدل على كونه على قراءة  
الاثبات ضمير فصل لا مبتدأ أدال مبتدأ لا يسوغ حذفه يعني أن قراءة الحذف ترجح كونه ضمير  
فصل في القراءة الأخرى إذ لو كان مبتدأ الضعف حذفه لاسيما إذا صلح ما بعده أن يكون خبر الما  
قبله اه سمير (قوله الحمد لأوليائهم) أي الحامد لهم بالأحسان على طاعتهم وأقبالهم عليه  
اه خطيب (قوله لقد أرسلنا) لام قسم (قوله الملائكة) فيه بعد لأنه لم ينزل بالكتب  
والاحكام على الرسل إلا حبريل والحامل له على هذا التفسير ترجيح المعية في قوله وأنزلنا معهم  
الكتاب لأن الكتب انما نزلت مع الملائكة وهذا التفسير سبقه الزنجشري لما ذكر وجهه  
المفسرين على حل الرسل على البشر وعلى التأويل في المعية أي وأنزلنا الكتاب حال كونه  
أهلاً وصائراً لأن يكون معهم إذا وصل إليهم في الأرض اه شيخنا وأعلى انها معني إلى كما يشير  
له ضيق القرطبي (قوله العدل) وأنزله من السماء بأنزال الكتاب المتضمن له والوحى الأسر  
به اه شهاب (قوله ليقيم الناس بالقسط) أي ليعتدوا بما يدينهم بالعدل وهذا قوله  
أرسلنا وأنزلنا معهم الكتاب والميزان اه شيخنا (قوله أخرجه) هذا تأويل في الانزال  
وغيره ببقاء على ظاهره فعن ابن عباس قال نزل آدم من الجنة معه خمسة أشياء من حديد  
وروى من آله الحديد السندال والكلتان والميعة والمطرقة والابرة والميعة ما يجد به  
وروى ومعه المبرد والمهابة وعن عمران النبي صلى الله عليه وسلم قال أنزل الله تعالى أربع  
بركات من السماء الحديد والنار والماء والمخ وعن ابن عباس أيضاً قال أنزل الله ثلاثة أشياء  
مع آدم الحجر الاسود وعصا موسى والحديد اه خطيب وفي زاده السندال بفتح السين وكسرها  
والكلتان آله يؤخذ بها الحديد المحمي والميعة المبرد اه (قوله أيضاً أخرجه من المعادن)  
أي الأما كن التي خلقه الله فيها وفي القرطبي وأنزلنا الحديد خلقناه كقوله وأنزل لكم من  
الافعام ثمانية أزواج وهذا قول الحسن فيكون من الأرض غير منزل من السماء وقيل أنزلنا  
هنا بمعنى أنشأنا وأحدنا الحديد وذلك أن الله تعالى أخرجه من الحديد من المعادن وعلمهم

(فيه بأس شديد) بقاتل  
 به (ومنافع للناس وليعلم  
 الله) علم مشاهدة معطوف  
 على ليقوم الناس (من  
 بنصره) بأن بنصر دينه  
 بالآيات الحرب من الحديد  
 وغيره (ورسله بالغيب) حل  
 من هاء بنصره أى غائبا  
 عنهم فى الدنيا قال ابن عباس  
 بنصرونه ولا يصرونه (ان  
 الله سوى عزى) لا حاجة له  
 الى النصرة لكنه انتفع من  
 يأتي بها (ولقد أرسلنا نوحا  
 وابراهيم وحملنا في ذريتهما  
 النبوة والكتاب) يعنى  
 الكتب الاربعه التوراة  
 والانجيل والزبور والفرقان  
 فانها في ذرية ابراهيم (فهم  
 مهتد وكثير منهم فاسقون ثم  
 قفينا على آثامهم برسلنا  
 وقفينا بعيسى ابن مريم وآتيناه  
 الانجيل وجعلنا فى قلوب  
 الذين اتبعوه رافة ورحمة  
 ورهبانية)

**الذي**  
 الديساج (متقابلين) فى  
 الزيادة (كذلك) هكذا  
 مقام المؤمنين فى الجنة  
 (وزوجناهم) قرناهم فى  
 الجنة (بحور) بحوار بيض  
 (عين) عظام الاعين حسان  
 الوحوه (يدعون فيها)  
 يسألون فى الجنة ويقال  
 تتماطون فى الجنة (بكل  
 فاكهة) بالوان كل فاكهة  
 (آمنين) من الموت والزوال  
 والعذاب (لا يذوقون فيها)

صنعتة بوجبه والهامه اه (قوله فيه بأس شديد) جملة حالية من الحديد اه ميمى اى فيه  
 قوة وشدة وقوله بقاتل به فنه جنة وهى آلة الدفع ومنه سلاح وهو آلة الضرب وقوله ومنافع  
 للناس قال البيضاوى ما من صنعة الا والحديد آلتها اه خطيب اى له دخل فى آلتها وهى هذا  
 الحصر كلى كجاء ومشاهد اه (قوله علم مشاهدة) اى من الخلق اى مشاهدة لا تارة  
 وتعلقاته وهذا دفع لما قال هذا التمايل يقتضى ان العلم حادث وحاصل الجواب ان الحادث  
 انما هو اطلاعنا وادراكنا المتعلقة اه شيخنا (قوله معطوف على ليقوم الناس) لكن  
 المعطوف عليه علة لارسال الرسل وانزال الكتاب والميزان والمعطوف علة لانزال الحديد  
 هذا ما ارتضاه السهين فى هذا المقام واليه يشير صنيع الشارح حيث قال بأن بنصر دينه بالآيات  
 الحرب من الحديد وغيره تأمل فى ابي السعد دانه معطوف على محذوف دلت عليه الجملة  
 الحالية وهى قوله فيه بأس شديد وعبارته عطف على محذوف يدل عليه ما قبله فانه حال  
 متضمنة للتمايل كأنه قيل استعملوه وايه لم الله الخ اه (قوله بالآيات الحرب) فيه قصور  
 وكان الحامل عليه ملاحظة المقام والسياق اه شيخنا (قوله من هاء بنصره) اى الواقعة  
 على الله وقوله اى غائبا عنهم الضمير لمن بنصره وقوله فى الدنيا اى وأما فى الآخرة فيصرونه  
 وقوله قال ابن عباس الخ اى فى تفسير هذه الآية اه شيخنا (قوله لكنه انتفع من يأتي بها) يعنى  
 ليصل بامتثال الامر فيها الى الثواب اه كرخى (قوله ولقد أرسلنا نوحا وإبراهيم الخ) تكرير القسم لظاهر  
 مزيد الاعتماد بالامر اى وتالله لقد أرسلنا نوحا وإبراهيم الخ اه كرخى ونوح هو الأب الثانى  
 لجميع البشر وابراهيم أبو العرب والروم وبنى امرائيل اه خطيب (قوله والفرقان) فى نسخة  
 والقرآن وقوله فانها فى ذرية ابراهيم اى وابراهيم من ذرية نوح فم هذا الاعتبار مع قوله فى  
 ذريتهما اه شيخنا (قوله فهم) اى من الذرية أو من المرسل اليهم والاول اولى بتقديم ذكرهم  
 لفظا وأما الثانى فلدلالة أرسلنا والمرسل عليه والمراد بالفاسق ههنا قيل الذى ارتكب الكبيرة  
 سواء كان كافرا أو لم يكن لاطلاق هذا الاسم وهو يشمل الكافر وغيره وقيل المراد بالفاسق هنا  
 الكافر لانه جعل الفاسق ضد المتهدين وهو قضية اطلاق الشيخ المصنف اه كرخى (قوله ثم  
 قفينا على آثامهم برسلنا) اى أرسلنا رسولا بعد رسول حتى اتهمنا الى عيسى عليه السلام  
 والضمير لنوح وابراهيم ومن أرسلنا اليهم أو من عاصرهم من الرسل لا الذرية فان الرسل المقتضى  
 بهم من الذرية اه بيضاوى وصنيع ابي السعد يقتضى ان الباء زائدة فى المفعول ونصه اى ثم  
 أرسلنا بعدهم برسلنا اه وفى المختار قفا أثره اتبعه وبابه عداوسه وقفى على أثره فلان اى اتبعه  
 اياه ومنه قوله تعالى ثم قفينا على آثامهم برسلنا ومنه ايضا الكلام المقتضى اه (قوله وقفينا)  
 اى اتبعنا بعيسى والمفعول محذوف اى اتبعناهم بعيسى اى جعلنا تابعا لهم اى منأخرا عنهم  
 فى الزمان (قوله وجعلنا فى قلوب الذين اتبعوه) اى على دينه يعنى الحواريين وأتباعهم رافة  
 ورحمة اى مودة فكان يواديهضهم بمضا وقيل هذا الاشارة الى انهم أمروا فى الانجيل بالصالح  
 وترك ابداء الناس فالان الله قلوبهم لذلك بخلاف اليهود الذين قست قلوبهم وحرفوا الكلام  
 عن مواضعه والرافة الماين والرحمة الشفقة وقيل الرافة أشد الرحمة اه قرطبي (قوله ورهبانية  
 ابتدعوها) فى اتصافها بوجهان أحدهما أنها مطوقة على رافة ورحمة وجعل الما بعنى  
 خلق أو بمعنى صيروا بتهديعوها على هذا صفة لرهبانية وانما خست بذكر الابتداء لان  
 الرافة والرحمة فى القلب أمر غريزى لا يتكسب للانسان فيه بخلاف الرهبانية فانها من

هي رفض النساء واتخاذ

الصوامع (ابتدعوها) من قبل أنفسهم (ما كتبناها عليهم) ما أمرناهم بها (الا) اكن فعلوها (ابتغاء رضوان) مرضاة (الله) فإرعوها حق رعايتها) اذتركها كثير منهم وكفروا بدين عيسى ودخلوا في دين ملأكمهم وبقي على دين عيسى كثير منهم فآمنوا بنبينا

في الجنة (الموت الا الموت

الاولى) بعد موتهم في الدنيا

(ووقاهم) رفع عنهم رهم

(عذاب الجحيم) عذاب النار

(فضلا من ربك) من امن

ربك ويقال عطاء من ربك

(ذلك) آمن (هو الفوز العظيم)

النجاه الوافرة فازوا بالجنة

ونجوا من النار (فأما

يسرناه بلسانك) يقول هونا

عليك قراءة القرآن (لعلهم

ينذكرون) لكي يتعظوا

بالقرآن (فارتقب) فانتظر

هلاكمهم يوم بدر (انهم

مرتقبون) منتظرون

هلاكتهم فاهلكهم الله يوم

بدر

(ومن السورة التي يذكر

فيها الجاثية وهي كلها مكية

آياتها ست وثلاثون آية

وكلماتها ست مائة وأربع

وأربعون حرفا ألفان

وستمائة حرف)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

واسناده عن ابن عباس في

أفعال البدن وللانسان فيها تكسب الآن ابا البقاء منع هذا الوجه بأن ما جعله الله لا يستدعونه وجوابه ما تقدم من انهم لما كانت مكتسبة صحت ذلك فيها وقال ايضا وقبل هو مطلق عليهم وابتدعوها نعت للمطوف والمعنى فرضنا عليهم لزوم رهبانية ابتدعوها ولهذا قال ما كتبناها عليهم الا ابتغاء رضوان الله والوجه الثاني انها منصوبة بفعل مقدر يفسره الظاهر فتكون المسئلة من باب الاشتمال والوجه الثالث في الفارسي والخشري وأبو البقاء وجماعة الا أن هؤلاء يقولون انه اعراب المتزلة وذلك انه لم يقولوا ما كان من فعل الانسان فهو مخلوق له فالأفة والرحمة لما كانتا من فعل الله نسب خلقهما اليه والرهانية لما لم تكن من فعل الله تعالى بل من فعل العبد يستقل بفعلها نسب ابتداعها اليه اه معين (قوله هي رفض النساء الخ) عبارة البيضاوي وهي المبالغة في العبادة والزينة والاضاعة والانقطاع عن الناس مفسوبة الى الرهبان وهو المبالغة في الخوف من رهب كالخشيان من خشى وقرئت بالضم كأنهم منصوبة الى الرهبان جمع راهب كراكب وركبان اه وفي الخازن وهي ترهبهم في الجبال والكهوف والغيون والديورقارين من الفتنة وحملوا أنفسهم المشاق في العبادة الزائدة وترك النكاح واستعمال الخشن في المطعم والمشرب والملبس مع التقليل من ذلك روى عن ابن عباس قال كانت ملوك بعد عيسى عليه السلام بدلو التوراة والانجيل وكان فيهم جماعة مؤمنون يقرؤون التوراة والانجيل ويدعونهم الى دين الله فقبل لهم لوجههم هؤلاء الذين شقوا عليهم فقتلهم وهم أودحلوهم فافيا نحن فيه فجمعهم ماكمهم وعرض عليهم القتل أو يتركوا قراءة التوراة والانجيل الاما بدلوهم فافيا نحن لو امان يدور منا لذلك دعونا نحن نكفيكم أنفسنا فقات طائفة منهم ابنوا لنا سطوانة ثم ارفعونا فبناهم اعطونا شيئا نرفع به طعنا منا وسر ابننا فلا ترد عليكم وطائفة قالت دعونا نسبح في الارض ونقيم رذشرب كما يشرب الوحش فان قدرتم علينا في أرضكم فاقبلونا وقالت طائفة ابنوا لنا دورا في القباي ونحتفر الابار ونحترق البقول ولا ترد عليكم ولا نربكم وليس أحد من القبائل الا وله حميم فيهم قال ففعلوا ذلك فحصى أوائل على منهاج عيسى وخلف قوم من بعدهم من غير والكتاب بفعل الرجل يقول فكون في مكان فلان تتعبد فيه كما تعبد فلان ونسبح كما سح فلان ونهتذدورا كما اتخذ فلان وهم على شركهم لا علم لهم بايمان الذين اقتدوا بهم فذلك قوله عز وجل ورهبانية ابتدعوها يعني ابتدعها الصالحون فإرعوها حق رعايتها يعني الآخرين الذين جاؤا من بعدهم فآمنوا الذين آمنوا منهم أجروهم يعني الذين ابتدعوها ابتغاء رضوان الله وكثير منهم فاسقون هم الذين جاؤا من بعدهم فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم ولم يبق منهم الا قليل انحط رجل من صومعته وجاء سائح من سباحته وصاحب دير من ديرة فآمنوا به وصدقوه فقال الله تعالى فيهم يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله الخ اه (قوله واتخاذ الصوامع) جمع صومعة وهي بناء معقود دقيق الرأس اه (قوله ما كتبناها عليهم) صفة لرهبانية ويجوز أن يكون مستأثرا اه معين (قوله الا ابتغاء رضوان الله) استثناء منقطع ولذا فسر بقوله لكن على عادته الى هذا ذهب فتادة وجماعة قالوا معناه لم نرفضها عليهم واسكنهم ابتدعوها وقيل ان الاستثناء متصل مما هو مفعول من أجله والمعنى ما كتبناها عليهم لشي من الاشياء الا ابتغاء رضوان الله ويكون كتب بمعنى قضى وهذا قول مجاهد اه من المعين (قوله فإرعوها حق رعايتها) أي ما قاموا بها حق القيام بل ضموا اليها التثنية وكفروا بدين عيسى اه خطيب وفي البيضاوي فإرعوها حق رعايتها بضم التثنية والقول

(فأنتما الذين آمنوا) به  
 (منهم أجرهم وكثير منهم)  
 فاسقون يا أيها الذين آمنوا  
 بعيسى (اتقوا الله وآمنوا  
 برسوله) محمد صلى الله عليه وسلم  
 وعلى عيسى (يؤتاكم كفاين)  
 نصيبين (من رحمته) لا يمانكم  
 باليهود (ويجعل لكم نورا  
 تمشون به) على الصراط  
 (ويغفر لكم) والله غفور رحيم  
 (لأنكم تعلم) أي أعلمكم بذلك  
 (أهل الكتاب)  
 التوراة الذين لم يؤمنوا  
 بمحمد صلى الله عليه وسلم  
 (أن) محقة من النبوة  
 واسمها ضمير الشأن  
 قوله تعالى (حم) بقول قضي  
 ما هو كائن أي بين ويقال  
 قسم أقسم به (تنزيل الكتاب)  
 أن هذا الكتاب تكليم  
 (من الله العزيز)  
 بالنبوة  
 لمن لا يؤمن به (الحكيم)  
 أمر أن لا يعبه غيره ويقال  
 العزيز في ملكه وسلامته  
 الحكيم في أمره وقضائه (أن  
 في السموات) ما في السموات  
 من الشمس والقمر والنجوم  
 والصابغ وغير ذلك  
 (والارض) وما في الارض  
 من الشجر والجبال والبحار  
 وغير ذلك (الآيات) لعلامات  
 وعبر (للمؤمنين) المصدقين  
 في إيمانهم (وفي خلقكم) في  
 تحويل أحوالكم حال بعد  
 حال آية وعبرة لكم (وما يثبت  
 من دابة) وفيما خلق من

بالاتحاد وقصد الهدى والكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم ونحوها اليها اه (قوله فانتما  
 الذين آمنوا) أي بنيينا وقوله وكثير منهم أي من هؤلاء الذين ابتدعوا دعوها اه خطيب  
 (قوله آمنوا بعيسى الخ) تخصيص الخطاب بهم -م- أحد وجهين للتفسيرين والأحرار عام لكل  
 من آمن بالرسول قبل محمد صلى الله عليه وسلم وبشارة البشعواي يا أيها الذين آمنوا بالرسول  
 المتقدمه اتقوا الله فيما نهاكم عنه وآمنوا برسوله محمد صلى الله عليه وسلم يؤتاكم كفاين  
 نصيبين من رحمته لا يمانكم محمد عليه السلام وإيمانكم بمن قبله ولا يبعدان بشاوا على دينهم  
 السابق وان كان منسوخا ببركة الاسلام وقبل الخطاب للنصارى الذين كانوا في عصره صلى الله  
 عليه وسلم اه وقوله ولا يبعدان بشاوا الخ لما ورد أن يقال أعطاهم الكتابين ظاهر في حق من  
 آمن بعيسى وراعى دينه الى أن بعث نبيا عليه السلام لأنه قد استمر على الدين الحق الى أن نسخ  
 وتبين عنده حقيقة الدين الناصح وحين تبين له ذلك اتبع الحق الثاني فاستحق بذلك أن يعطى  
 كفاين بخلاف اليهود فان اليهودية قد انتسخت بمعة عيسى فامس اليهود على الدين الحق حين  
 آمنوا ببنيينا فكيف يشاؤون على دينهم السابق أجاب عنه أولا بقوله ولا يبعد الخ وثانيا بأن  
 الخطاب للنصارى ولمنهم غير منسوخة قبل ظهور الملة المحمدية ومعرفة من بها وانما ضاعف قبل  
 لانها نزلت فيمن أسلم من اليهود كما ورد في الاحاديث الصحيحة كعباد الله من سلام واضرابه  
 ولذا تبين تفسيره أولا عامه ولأنه لا دليل على التخصيص هنا اه زاده وشهاب (قوله يؤتاكم)  
 أي شئكم على اتباعه كفاين نصيبين ضمة من رحمته يحصناكم من العذاب كما يحصن الكافل  
 الرأكب من الوقوع وهو كساعة يعقد على طهر البعير فيلقى مقدمه على الكاهل ومؤخره على  
 العجز وهذا التخصيص لأجل إيمانكم بمحمد صلى الله عليه وسلم وإيمانكم بمن تقدمه مع خفة العمل  
 ورفع الأثارة خطيب روى الشيخان عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لم أجرا رجل من أهل الكتاب آمن بنبينا وآمن بمحمد صلى الله  
 عليه وسلم والعبد المملوك الذي أدى حق مولاه وحق الله ورجل كانت عنده أمة يطؤها فإياها  
 فأحسن تأديبها وعلمها فإياها حسن تعامها ثم أعتقها فترزقها فله أجران اه خازن (قوله  
 لا يمانكم باليهود) فاستحقاقهم لكفاين ظاهر لانهم آمنوا بعيسى واستمروا على دينه الى أن بعث  
 نبيا عليه الصلاة والسلام لانهم قد استمروا على الدين الحق الى أن نسخ وتبين عندهم حقيقة الدين  
 الناصح وحين تبين لهم ذلك واتبعوا الحق الثاني استحقوا بذلك أن يعطوا كفاين اه (قوله  
 تمشون به على الصراط) وقال ابن عباس النور والقرآن وقيل هو الهدى والبيان أي يجعل  
 لكم سبيلا واضحا في الدين تهتدون به اه خازن (قوله ويغفر لكم) أي ماسف من ذنوبكم  
 قبل الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم اه خازن (قوله لأنكم تعلم أهل الكتاب الخ) قيل لما  
 سمع من لم يؤمن من أهل الكتاب قوله تعالى أولئك يؤتون أجورهم مرتين قالوا لا علم لمين أمامن  
 آمن منا بكتابكم فله أجر مرتين لا يمانه بكتابنا وكتابكم ومن لم يؤمن منا بكتابكم فله أجر كما جركم  
 فمأى شئ فضلتم علينا فانزل الله ألا يعلم الخ اه خازن (قوله أي أعلمكم بذلك) أي بأن أعطاهم  
 الأجر مرتين مرتبة على تقوى الله والأيمان بمحمد و أشار الى أن لا زائدة وان  
 اللام متعلقة بمعدوف هو معنى الجملة المطلوبة المتضمنة لمعنى الشرط اذا التقدير ان تتقوا الله  
 وتؤمنوا برسوله يؤتاكم كذا وكذا يعلم أهل الكتاب الخ أي يعلم أهل الكتاب عدم قدرتهم  
 على شئ من فضل الله وثبوت أن الفضل بيد الله وهذا واضح بين ليس فيه إلا زيادة حرف



والمعنى أنهم (لا يقدرُونَ)  
على شيء من فضل الله)  
حلاف ما في زعمهم أنهم  
أحباء الله وأهل رضوانه  
(وأن الفضل بيد الله  
يؤتيه) يهبطه (من يشاء)  
فأنتي المؤمنون منهم أجورهم  
مرتين كما تقدم (والله ذو  
الفضل العظيم)

### (سورة المجادلة)

مدنية ثمان وعشرون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم قد  
سمع الله قول التي تجادلك)  
تراجعك إليها النبي (في  
زوجها) انظاره منها وكان  
قال لها أنت على كظهر أمي  
وقد سألت النبي صلى الله  
عليه وسلم

﴿وَمَا يَكْفُرُ لَكُمْ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَشْرَكَ﴾

ذرى الأرواح (آيات)  
علامات وعبر (أقوم  
بوقنون) يصدقون (واختلاف  
الليل والنهار) في تغليب  
الليل والنهار وزيادتهما  
ونقصهما ما وذهاب ما ومجيئهما  
آية وعبرة لكم (وما أنزل  
الله) فيما أنزل الله (من  
السماء من رزق) من مطر  
(فأحيى به) بالمطر (الأرض  
بعد موتها) فجعلها ويبسوها  
علامات وعبر لكم  
(وتصرف الرياح) وفي  
تغليب الرياح بيننا وبينها  
قبولاً ونبوراً (ذا باباً ورجة)  
(آيات) علامات وعبر  
أقوم بعقلون) يصدقون  
أنهم من الله (تلك) هذه

شاعت زيادته اه سمع في البضاوى ولا مزيدة ويؤيده أنه قرئ ليعلم ولكي يعلم ولان يعلم  
بادغام النون في الباء اه (قوله والمعنى أنهم لا يقدرُونَ الخ) هذا التفسير ينافى قوله واسمها  
ضمير الشأن فكان الأولى أن يقول والمعنى أنه لا يقدرُونَ الخ وعبارة البضاوى والمعنى أنهم  
لا يتناولون شيئاً مما ذكر من فضله ولا يتم كثرة من فضله ولا يتم كثرة من فضله لا يتم كثرة من فضله  
بالاعجاب به أو لا يقدرُونَ على شيء من فضل الله فضلاً عن أن يتصرفوا في أعظمه وهو القوة  
فيخصوا ما من أرادوا ويؤيده قوله وإن الفضل بيد الله الخ اه (قوله من فضل الله) أى ومنه  
الكفلا والمغفرة والنور وقوله حلاف بالرفع خبر مبتدأ محذوف أى وهذا أى عدم قدرتهم  
خلاف أى مخالف لما في زعمهم اه شيخنا (قوله وأن الفضل بيد الله) معطوف على أن  
لا يقدرُونَ (قوله يؤتيه من يشاء) الظاهر أنه مستأنف وقيل هو خبر ثان عن الفضل وقيل هو  
الخبر وحده والجارية حال وهى حال لازمة لان كونه بيد الله لا ينفصل البتة اه سمع

### (سورة المجادلة)

بكسر الدال كما ذكره السعدى حواشى الكشف اه شيخنا وفي الشهاب بفتح الدال وكسرهما  
والثاني هو المعروف كما في الكشف اه (قوله مدنية) عبارة القرطبي مدنية في قول الجميع  
الأرواية عن عطاء بن العشر الأول منها مدنى وباقيها مكى وقال السكيت نزل جميعها بالمدينة غير  
قوله تعالى ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم نزل بكه اه (فائدة) هذه السورة أول  
النصف الثانى من القرآن باعتبار عدد السور فهى الثامنة والثمانون منها وهى أول العشر  
الآخيرة من القرآن باعتبار عدد آياته وليس فيها آية إلا وفيها ذكر الجلالة مرة ومرتين أو ثلاثاً  
وجملة ما فيها من الجلالات خمس وثلاثون (قوله قد سمع الله قول التي الخ) أى أجاب قولها  
ومطلوبها بان أنزل حكم الظاهر على ما يوافق مطلوبها وعلى هذا فقد للتحقيق ومن قال أنها  
للتقرير والتوقع فلم يلاق المعنى وقد سمع باظهار الدال وبادغامها في السبع قراءة ثان سبعة متان  
اه شيخنا (قوله في زوجها) أى في شأنه (قوله وكان قال لها أنت على كظهر أمي) وسببه ما روى  
أنها كانت حسنة الجسم فدخل عليها زوجها مرة فراها ساجدة في الصلاة فنظر إلى عجيزتها  
فأعجبها أمرها فلما انصرفت من الصلاة طالب وقاعها فأتت فتعصب عليها وكان به لم فأصابه  
بعض لمة فقال لها أنت على كظهر أمي ثم قدم على ما قال وكان الظاهر والأبلاء من طلاق أهل  
الجاهلية فقال ما أظنك إلا قد حومت على فقالت والله ما ذاك طلاق فأنت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وعائشة تغسل شق رأسه فقالت يا رسول الله إن زوجي أوس بن الصامت تزيجنى  
وأنا شابة غنية ذات أهل ومال حتى إذا كل مالى وأفتى شابى وتفرق أهلى وكبر سنى فظاهر منى  
وقد قدم فهل من شيء يجمعنى وإياه تنعشنى به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حومت عليه  
فقالت يا رسول الله والذى أنزل عليك الكتاب ما ذكر الاطلاق وأنه أبو ولدى وأحب الناس  
إلى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حومت عليه فقالت أشكوا إلى الله فاقبى ووحدهتى قد  
طالت له صعبتى ونقضت له بطنى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أراك إلا قد حومت عليه  
ولم أومر فى شأنك بشيء فبعثت تراجع رسول الله صلى الله عليه وسلم وإذا قال لها رسول الله صلى  
الله عليه وسلم حومت عليه هتفت وقالت أشكوا إلى الله فاقبى ووحدهتى وشدة حالى وإن لى صعبة  
صغرا أن صممتهم إلى جاعوا وإن صممتهم إليه ضاعوا وجهت ترفع رأهم إلى السماء وتقول

عن ذلك فأجابها بأنها

حومت عليه على ما هو المعهود  
عندهم من ان الظهار  
موجبه فرقة مؤبدة وهى  
خولة بنت ثعلبة وهى اوس  
ابن الصامت (وتشكى الى  
الله) وحدثنا وفاقته اوصيبة  
صغارا ان ضمنهم اليه ضاعوا  
اولاها جاعوا (والله يسمع  
تجاوزكم) تراحمكم (ان الله  
يجمع بصير) عالم (الذين  
يظنون) أصله يظنون  
أدغمت التاء فى الظاء

عن أبيه

(آيات الله تتلوها عليه)  
نزل عليه - بربيل بها  
(بالحق) اتبعين الحق  
والباطل (فبأى حديث)  
كلام (بعد الله) بعد كلام الله  
(وآياته) كتابه ويقال  
محج - به (يؤمنون) ان لم  
يؤمنوا هذا القرآن (وبل)  
شدة العذاب ويقال  
وبل وادنى جهنم من قبح  
ودم (اكل أفاك) كذاب  
(أثيم) فاجر وهو نضر بن  
الحريث (بسمع آيات الله)  
قراءة آيات الله (تتلى عليه)  
تقرأ عليه بالامر والنهى (ثم  
بصر) - بصر - على كفره  
(مستكبرا) متعظما عن  
الايان بمعصيته صلى الله  
عليه وسلم والقرآن (كان  
لم يسمعه) لم يسمعها (فبشره)  
بالمجد (بعذاب اليم) وجميع  
فقتل يوم بدر صبرا (واذا علم)  
مع (من آياتنا) القرآن

اللهم اشكوا اليك اللهم فانزل على لسان نبيك فرجى فكان هذا اول ظهار فى الاسلام فقامت  
عائشة نفسها شق رأسه الاخر فقالت انظر فى امرى جعلنى الله فداك يا رسول الله فقالت  
عائشة اقصرى حديثك ومجادلتك امارأت وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان اذا نزل  
عليه الوحي أخذته مثل السبات أى النوم فلما قضى الوحي قال ادعى لى زوجك فدعته فنلا عليه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قد سمع الله قول التى تجادل فى زوجها الايات الاربع الى قوله  
ولله كافرين عذاب اليم وروى الشيخان عن عائشة قالت الحمد لله الذى وسع سمعه الاصوات  
افدحمت المجادلة خولة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلمته وانافى جانب البيت وما سمع  
ما تقول فانزل الله قد سمع الله قول التى تجادل فى زوجها وتشتكى الى الله الايات فقال صلى  
الله عليه وسلم لزوجها هل تستطيع العتيق فقال لا والله فقال هل تستطيع الصوم فقال لا والله  
انى ان اخطأ فى الاكل فى اليوم مرة او مرتين كل بصرى وطنفت انى أموت قال فاطم ستمين  
مسكيننا قال ما أحد الا ان تعينى منك بموتة وصلته فأعانه رسول الله صلى الله عليه وسلم بخمسة  
عشر صاعا فتصدق به على ستمين مسكيننا وروى ابن عمر بن الخطاب رضى الله عنه مريها فى زمن  
خلافته وهو على حمار والناس حوله فاستوفقته طويلا وعظمت وقالت يا عمر قد كنت تدعى  
عمر اثم قيل لك يا عمر ثم قيل لك يا أمير المؤمنين فأتى الله يا عمر فانه من أبى بالموت خاف  
الفتور ومن أبى بالحساب خاف العذاب وهو واقف يسمع كلامها فقيل له يا أمير المؤمنين  
أتقف لهذه الجوزة هذا الموقف فقال والله لو جئتنى من أول النهار الى آخره لازلت الاله لاله  
المكتوبة أتدرون من هذه الجوزة هى خولة بنت ثعلبة سمع الله قولها من فوق سبع سموات  
أسمع رب العالمين قولها ولا يسمعه غيرها من الخازن والقرطبي (قوله عن ذلك) أى عن  
حكمه هل هو فراق أولا اه شيخنا (قوله على ما هو المعهود عندهم) أى العرب فى الجاهلية لانه  
كان عادتهم وخاصيتهم دون سائر الناس اه خطيب وجوابه صلى الله عليه وسلم بقوله لها  
حومت عليه لانه كان باجتهاد فرأى ان ما اصططح العرب على تحريمه يحرمه الشرع فليراجع  
مسند جوابه صلى الله عليه وسلم اه شيخنا (قوله وهى خولة بنت ثعلبة) هو احو عبادته بن  
الصامت وقوله وهى زوجها اوس بن الصامت اه كرخى فزوجها ابن عمها اه قرطبي (قوله  
وتشتكى الى الله) عطف على تجادلك اى تتضرع الى الله وقوله والله يسمع تجاوزكم الاستدانة  
جار مجرى التعليل لما قبله فان الجاحدة فى المسئلة ومبالغة فى التضرع ومدافعة صلى الله عليه  
وسلم اياها من دواعى الاجابة وقيل هى حال وهو بعيد اه أبو السعود (قوله وفاقته) اى لانها  
افتقرت بعد ان كانت غنية وقوله وصيبة وكان ادا لى وقوله ضاعوا اى من عدم المتعة بالخدمة  
وقوله جاعوا اى من عدم النفقة لفقرها واهل نفقة افروع لم تكن اذذاك واجبة على الاصول  
كما اشار له القارى اه شيخنا (قوله تراحمكم) فى المصباح - و - روتة راجعته الكلام وتحاوروا  
وأحار الرجل الجواب بالالاف رده وما أحاره ماردة اه (قوله ان الله يجمع بصير) تعليل لما  
قبله بطريق التحقيق أى مبالغ فى العلم بالمسموعات والمبصرات ومن قضيتها أنه يسمع تجاوزكم  
مع ما يقارنه من الهيئات التى من جهات ارفع رأسها الى السماء اه أبو السعود (قوله الذين  
يظنون منكم الخ) شروع فى بيان شأن المظاهر فى نفسه بطريق الاستئناف وقوله منكم حال  
أى حال كونهم منكم أيها العرب وهذا توخي لهم وتبعين لعادتهم لان الظهار كان خاصا بالعرب  
دون سائر الامم وقوله من نساكم صلة يظنون أى يحرمون نساكم على انفسهم كتحريم الله

وفي قراءة بآلف بين الظاء  
والهاء الخفيفة وفي أخرى  
كقائلون والموضع الثاني  
كذلك (منكم من نسائهم  
ما هن أمهاتهم ان أمهاتهم  
الالائي) بهزة وباء وبلا  
ياء (ولدهنهم وانهم) بالظهار  
(ليفولون منكرا من القول  
وزورا) كذبا (وان الله  
لعفو غفور) لظاهرا بالكسرة  
والذين يظهرون من نسائهم  
ثم يعيدون لما قالوا (أي فيه  
شيئا اتخذوا مازيا) سخرية  
(أو لئلا لهم عذاب مهين)  
شديد وهو النضر (من ورائهم  
جهنم) من قدامهم بعد الموت  
جهنم (ولا يغني عنهم  
ما كسبوا شيئا) ما جحدوا من  
المال ولا ما عملوا من  
السيئات شيئا من عذاب  
الله (ولا ما اتخذوا) عبدوا  
(من دون الله أولياء) أربابا  
(ولهم عذاب عظيم) أعظم  
ما يكون وكل هذا العذاب  
لأنهم (هذا) يعني القرآن  
(هدى) من الضلالة  
(والذين كفروا بآيات ربهم)  
بهدهم صلى الله عليه وسلم  
والقرآن وهو النضر وأصحابه  
(لهم عذاب من رجز آليم)  
جميع (الله الذي ينزل  
الأنعام البحر تجري الفلك)  
السفن (فيه بأمره) بآذنه  
(ولتبغوا) لتطلبوا (من  
فضله) من رزقه (وعلماكم  
تذكرون) لكي تشكروا

عليهم ظهور أمهاتهم وقوله ما هن أمهاتهم هن اسم ما في محل رفع وأمهاتهم خبر هاء في عاملة  
عمل ليس والجملة خبر المبتدأ الذي هو الموصول ولما تم تعالي الأخبار عن اجابته لتلك المرأة وسماع  
قصتها مع النبي استأنف الأخبار عن حكم سبب هذه الواقعة وهو قول زوجها لها أنت على كظهر  
أخي فبين أنه منكروا أنه زور ولما كانت الواقعة في خصوص العرب والظهار كان عادتهم فقط  
دون غيرهم من الناس خصص بقوله منكم ولما كان المقصود بقوله الآتي والذين يظهرون  
البيان حكم الظهار من حيث هو لا بغيره كونه واقعا من العرب لم يقيد بقوله منكم أه شيخنا  
وفي القرطبي وحقيقته الظاهر تشبيه ظاهر حلال بظاهر محرم ولهذا أجمع الفقهاء على أن من قال  
لزوجته أنت على كظهر أخي أنه مظاهر فأكثرهم على أنه إذا قال لها أنت على كظهر أخي أو  
أختي أو غير ذلك من ذوات المحارم أنه مظاهر وهو مذهب مالك وأبي حنيفة وغيرهما واختلاف  
فيه عن الشافعي رضى الله عنه فروى عنه نحو قول مالك لأنه شبهه أمر أنه بظهر محرم عليه مؤبد  
لأنهم وروى عنه أبو ثور أن الظاهر لا يكون إلا بالام وحدها وهو مذهب قتادة والشافعي والأول  
قول الحسن والضبي والزهرى والأوزاعي والثوري أه (قوله وفي قراءة بآلف الح) نه على  
قراآت ثلاث وكلاهما سبعة وقوله وفي الموضع الثاني أي قوله والذين يظهرون من نسائهم كذلك  
أي هذه القراآت الثلاث أه شيخنا وقوله الخفيفة نعت للهاء وأما الظاء فهي مشددة  
وعبارة القرطبي قرا ابن عمرو حزة والكسائي وخلف يظهرون بفتح الباء وتشديد الظاء  
وآلف وقرأ نافع وابس كثير وأبو عمرو ويعقوب يظهرون بفتح الباء وتشديد الظاء والهاء وقرأ  
أبو العالبة وعاصم وحسين يظهرون بضم الباء وتخفيف الظاء وآلف وكسرها وهما وقد تقدم  
هذان الأخواب وفي قراءة أبي بن كعب يظهرون وهي معنى قراءة ابن عمرو حزة أه (قوله ما هن  
أمهاتهم) أي ما نسألهن أمهاتهم على الحقيقة فهو كذب يخفى أن أمهاتهم الالائي ولدتهن  
فلا يشبههن في الحرمة إلا من الحقها الشرع من من المرضعات وأزواج النبي صلى الله عليه  
وسلم فدخلن بذلك في حكم الأمهات وأما الزوجات فأبعدن من الأمومة أه أبو السعود (قوله  
بهزة وباء) أي يوزن رأيي وقوله وبلاء أي يوزن داغها تان سبعينتان وبقى فراء تان  
أحريان سبعينتان أيضا وهما نسبيل الممزة وقابها بياء ساكنة أه شيخنا وفي الخطيب قرا قالون  
وقيل بالهمزة المكسورة وباء بعد ها وقرأ ورش والبرقي وأبو عمرو ونسبيل الممزة مع المد  
والقصير وللبرقي والبرقي عمرو أيضا موضع الممزة بياء ساكنة مع المد والماقون بهزة مكسورة  
بعدها باء وهم على مراتبهم في المد أه (قوله وانهم ليقولون منكرا) أي شيئا أنكروه الشرع وفي  
القرطبي منكرا أي فقطعنا من القول لا يعرف في الشرع والزور والكذب وان الله لعفو غفور إذا  
جعل الكفارة عليهم مخرجة لهم من هذا القول المنكر أه فان قيل المظاهر غما قال أف على  
كظهر أخي فشبهه بأمه ولم يقل أنها أمه فسامع كونه منكرا من القول وزورا والزور الكذب  
وهذا ليس بكذب أحيب بأن قوله هذا ان كان بهرا فهو كذب وان كان أشاء فكذلك لأنه  
جعل له سبيل التحريم والشرع لم يجعله سبيل لذلك وأيضا غما وصف بذلك لأن الام مؤبدة التحريم  
والزوجة لا يتأبد تحريمها بالظهار فهو زور محض أه خطيب (قوله والذين يظهرون من نسائهم  
الح) تفصيل لحكم الظاهر بعد بيان كونه أمرا منكرا بالطريق الكلي المنظم فيه حكم الحادثة  
انتظاما أوليا أي والذين يقولون هذا القول المنكر ثم يعودون فيه الخ أه أبو السعود (قوله  
ثم يعودون لما قالوا) ما صدر به أي يعودون لقوله بدليل قوله أي فيه والعود عند الشافعي

بأن يخافوه بأعماله المظاهرة  
منها الذي هو خلاف مقصود  
الظاهر من وصف المرأة  
بالعجيم (فقر بر رقبة)  
أي اعتاقها عليه (من قبل  
أن يتماسا) بالوطء (ذلكم  
توعظون به والله بما تعملون  
خبير فمن لم يجد رقبة  
(فصيام شهرين متتابعين  
من قبل أن يتماسا فمن لم  
يستطع) أي الصيام  
(فأطعام ستين مسكينا)  
عليه أي من قبل أن يتماسا  
حلا لا يطلق على المقيد لكل  
مسكين مد من غائب قوت  
البلد (ذلك) أي التقصيف  
في الكفارة (اتؤمنوا بالله  
ورسوله وتلك) أي الأحكام  
المد كورة (حدود الله  
وللكافرين) أي (عذاب  
أليم) مؤلم (الذين يحدون)  
يخالفون (الله ورسوله

نعمته) (ومضركم) (ذلل لكم  
(ما في السموات) من الشمس  
والقمر والنجوم والسموات  
(وما في الأرض) من الذهب  
والدواب والجمال والجار  
(جميعا منه) من الله (أن في  
ذلك) (فيما ذكرت) (آيات)  
أعلامات وعبرا (أنهم  
يتفكرون) (فيما خلق الله  
قل) (يا محمد) (لذين آمنوا)  
عروا أصحابه (يفروا) (بما أوزوا)  
(لذين لا يرجون) (لا يخافون  
(أيام الله) عذاب الله يعني  
أهل مكة (ليجزى قوما)

يحصل بأعمال المظاهرة منها في الكاح زمانا يمكنه مفارقتهم فيه وعند أبي حنيفة يحصل بأربعة  
استمتاعها ولو بنظر بشهوة وعند مالك بالعزم على الجماع وعند الحسن بالجماع أو بالظهور مرة  
أخرى اه يصاوي (قوله بأن يخافوه بأعماله) أي زمانا يسع الفرقه ولا يرد عليه أن ثم تدل  
على التراخي الزماني والامسك المذكور معقب لا منراخ لأن مدة الامسك خمسة ومثله يجوز  
فيه العطف بنتم والقاب باعتبار ابتدائه وانتهائه اه شهاب (قوله من وصف المرأة الخ) بيان  
للمقصود (قوله فقر بر رقبة) مبتدأ خبره محذوف كما قدره والجمله خبر المبتدأ الذي هو الموصول  
وكان عليه أن يقول عليهم لأن المبتدأ جماع أفظاومني ودخلت الغاء في الخبر لما تضمنه المبتدأ  
من معنى الشرط اه شيخنا (قوله بالوطء) اه ذاقول للشافعي قديم والجديد أن المراد بالتماس  
الاستمتاع بما بين السر والركبة وخبر التنبيه للظاهر والمظاهره خا اه شيخنا وفي الخازن  
واحد ألفا وفيما يحرمه الظاهر والشافعي قولان أحدهم انه يحرم الجماع فقط والآخر الثاني  
وهو الظاهر أنه يحرم جميع جهات الاستمتاع وهو قول أبي حنيفة اه وفي القرطبي ولا يقر  
المظاهر امرأته ولا يباشرها ولا يتلذذ منها بشئ حتى يكفر خ لا فاللشافعي في أحد قوايه لأن قوله  
لما أنت على كظهر امرأتي يقتضي تحريم كل استمتاع فان وطئها قبل أن يكفر استغفر الله وأمسك  
عنها حتى يكفر كفارة واحدة وقال مجاهد وغيره عليه كفارتان اه (قوله ذلكم) إشارة إلى  
الحكم المذكور وهو مبتدأ خبره توعظون به أي تزجرون به عن ارتكاب المنكر المذكور فان  
الفرامات مزاج عن تعاطي الجنابات والمراد بذلك كرهه بيان أن المقصود من شرع هذا الحكم  
ليس تعريضكم للشواب بامتناعكم لغيره الرقبة الذي هو علم في استتباع الثواب العظيم بل  
هو بدعكم وزجركم عن مباشرة ما يوجب اه أبو السعود (قوله فمن لم يجد) مبتدأ وقوله فصيام  
مبتدأ ثان خبره محذوف أي عليه والجمله خبر الأول ويشبه الشارح لهذا اه شيخنا (قوله  
فصيام شهرين متتابعين) فان أظرفهم ما روي أنه ذرأه قطع التتابع ووجب استيفاءه أو أن جامع  
له لا ينقطع التتابع عندنا معشر الشافعية خلافا لابي حنيفة ومالك اه يصاوي لكن يجب  
الاستئناف عندنا لأنه وان لم ينقطع التتابع بالمس لئلا لا انه قد فقد كون الكفارة قبل المس  
وقد شرطنا ذلك اه (قوله عليه) أي على من لم يستطع ومن لم يجد فهو خبر عن كل من قوله  
فصيام وقوله فأطعام اه شيخنا (قوله لا يطلق) أي الذي هو وجوب الأطعام أطلق في  
الآية عن التقيد بكونه من قبل أن يتماسا على المقيد الذي هو وجوب الصيام ووجوب  
الرقبة قيد بكونه من قبل أن يتماسا والجل معناه تقيد المطاق بالمقيد الذي في المقيد اه شيخنا  
(قوله ذلك) إشارة إلى ما مر من البيان والتعليم للأحكام والتفقيه عليهم ما وافيه من معنى البعد  
قد مر مرارا ومجمله أما الرفع على الابتداء أو النصب بضمير معلن بما بعده أي ذلك واقع أو فعلنا  
ذلك اتؤمنوا بالله ورسوله وعلماوا بشرائعه التي شرعها لكم وترفضوا ما كنتم عليه في جاهليتكم  
اه أبو السعود (قوله وللذين يحدون) أي المنكرين لها اه شيخنا (قوله أن الذين يحدون الله  
ورسوله) هم أهل مكة فان هذه الآية وردت في غزوة الأحزاب وهي في السنة الرابعة وقبل في  
الندامة والمقصود منها البشارة لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بأن أعداءهم  
المكفر بين القادمين عليهم م يكبتوا وبذلوا وينفروا عنهم فلا تخشوا بأسمهم فقوله كبتوا بمعنى  
يكبتوا وعبر بالماضي على حد أني أمر الله وقوله يخافون الله أي يهابون الله ورسوله فان كلا  
من المتعديين كما أنه يكون في عدوة وشق غير عدوة الا خوفا كذا يكون في غير الحد

كتبوا) أي اذنوا (كما كتبت

الذين من قبلهم) في مخالفتهم رسالهم (وقد أنزلنا آيات بينات) دالة على صدق الرسول (ولله الكافرين) بالآيات (عذاب مهين) ذواهاة (يوم يبعثهم الله جميعا فينبئهم بما عملوا أحصاه الله ونسوه والله على كل شيء شهيد الم تر) تعلم (أن الله يعلم ما في السموات وما في الأرض ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو راسمهم) بعلمه (ولا خمسة إلا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك

بمعنى عروا أصحابه) بما كانوا يكسبون) يملكون من الخيرات وهذا المعقول المعبر عنه أمروا بالقتال (من عمل صالحا) خالصا في الإيمان (فلنفسه) ثواب ذلك (ومن أساء) أشرك بالله (فعلينا) فعدى نفسه عقوبة ذلك (ثم إلى ربكم ترجعون) بعد الموت فيحجز بكم بأعمالكم (واقدر آتينا) أعطينا (بنينا إسرائيل الكتاب والحكم) العلم والفهم (والنبوة) وكان فيهم الأنبياء والكتب (ورزقناهم من الطيبات) من المن والسلوى ويقال من الغنائم (وفضلناهم على العالمين) عالمي زمانهم بالكتاب والرسول (وآتيناهم) أعطيناهم (بينات من الأمر) أي وأضاهت من أمر الدين (فما

الذي فيه الاتخاذه شيخنا وفي زاد هو نقل عن الزجاج أنه قال المخادة أن تكون في حد يخالف حد صاحبك فتكون المخادة كناية عن المعادة لا كونها لازمة للمعادة اه (قوله كتبوا أي اذنوا) وقال أبو عبيدة والاختصاص أي أهلكوا وقال قتادة أخذوا وقال أبو زيد يذبحوا وقال السدي لذنوا وقال الفراء غبطوا يوم الخندق وقيل يوم بدر اه خطيب وفي المصباح كتب الله الموت كتبنا من باب ضرب أمثاله وأذله وكتبته لوجهه صرعه اه (قوله في مخالفتهم) أي بسبب مخالفتهم (قوله وقد أنزلنا الخ) حال من الواو في كتبوا أي كتبوا المخادتهم والحال أنا أنزلنا آيات بينات تدل على صدق الرسول اه أبو السعود (قوله يوم يبعثهم الله الخ) منصوب بعين فهو ظرف له هذا هو الظاهر من سكوت الشارح عن التنبيه على عامله وقيل عامله عذاب وقيل عامله الاستقرار في الظرف الواقع خبرا وهو قوله للكافرين وقيل منصوب بأضمار إذ كرر اه شيخنا (قوله جميعا) أي كلهم بحيث لا يبقى منهم أحد غير مبعوث أو محتجب في حالة واحدة وقوله فينبئهم بما عملوا أي من القبائح ما يبين صدورها عنهم أو بتمويرها في صورة قبيحة هائلة على رؤس الأنعام تخجلهم وتشهر الخالهم وتشديد العذاب اه أبو السعود (قوله أحصاه الله) استئناف وقع جوابا عما نشأه ما قبله من السؤال اما عن كيفية النبوة أو عن سببها كأنه قيل كيف ينبئهم بأعمالهم وهي أعراض متقضية متلازمة فقبل أحصاه الله أي لم يفته منه شيء وقوله ونسوه حال من مفعول أحصى بأضمار قد أوردونه على الخلاف المشهور وقوله والله على كل شيء شهيد اعتراض تذييلي مقرر لأحصاه تعالى وقوله ألم تر أن الله الخ استئناف على شمول شهادته في قوله والله على كل شيء شهيد اه أبو السعود (قوله ونسوه) أي لكثرة أو تناسلهم به واعتقادهم أنه لا يقع عليه حساب اه كرخي (قوله ما يكون من نجوى ثلاثة الخ) استئناف مقرر لما قبله من سعة علمه تعالى مبين لكيفية ويكون من كان التسمية ومن نجوى فاعلمها بزيادة من أي ما يقع من تنجى ثلاثة فالنجوى مصدر ومعناها التقصير سر أو إضافة إلى ثلاثة من إضافة المصدر إلى فاعله وقوله بعلمه أي فيعلم نجواهم كأنه حاضر معهم ومشاهد لهم كأنه يكون نجواهم معلومة عند الأربع الذي يكون معهم اه أبو السعود وخازن (قوله الا هو راسمهم) الا هو سادسهم الا هو معهم) كل هذه الجمل بعد الا في موضع نصب على الحال أي ما يوجد شيء من هذه الاشياء الا في حال من هذه الاحوال فلا استثناء مفرغ من الاحوال العامة وقرأ أبو جعفر ما تكون بناء التانيث لأن ثبت النجوى قال أبو الفضل الا ان الاكثر في هذا الباب التذكير على ما في قراءة العامة اه سمين (قوله بعلمه) نبيه على ما هو المراد وفيه إشارة إلى أن سبب علمه بذلك هو ذاته أي بغير سبب خارجي وخص الثلاثة والجنسة بالذكور لأن قوماء من المنافقين تخلفوا للتناجي وكانوا بعدة العدد المذكور معاينة لأومنين فترزأ الآية بصفة حالهم زعم بضامهم أولان العدد الفرد أشرف من الزوج لأن الله تعالى وتربح الزفر فخص العددان المذكوران بالذكور تبعها على أنه لا بد من رعاية الأمور الإلهية في جميع الأمور ثم بعد ذلك كررها زبد عليهم ما يبعثهم غيرهم من المتناجين اه كرخي (قوله ولا أدنى من ذلك) أي المذكور من المعددين فالأدنى من الجنسة الأربعة والأدنى من الثلاثة الاثنان ولا يأتي الواحد لأن النجوى لا تقع الا من متعدد اه شيخنا وفي الكرخي ولا أدنى من ذلك كالأول واحد فانه أيضا يتناجي نفسه اه وعبارة الخازن فان قلت لم خص الثلاثة والجنسة فأت لان أقل ما يكفي في المشاورة ثلاثة حتى يتم الغرض فيكون الاثنان كالمنازعين في النفي والاثبات والثالث كالموسط الحماكم



ولا أكثر الا هو معهم أينما كانوا

ثم ينشئهم بما علموا يوم القيامة  
ان الله بكل شيء عليم (ثم تر)  
تنظر (الى الذين نهبوا عن  
النهي) ثم يهودون لما نهبوا  
عنه ويتناجون بالاثم والعدوان  
(ومعصيت الرسول) هم اليهود  
نهبهم النبي صلى الله عليه  
وسلم عما كانوا يفعلون من  
تناسلهم أي تخذلهم سرا  
ناطرين الى المؤمنين ليوقعوا  
في قلوبهم الريبة (واذا جازوك  
حيولك) أيها النبي (عالم  
يحيلك به الله) وهو قوتهم  
السام عليك أي الموت

**محمدا**  
اختلفوا في محمد صلى الله  
عليه وسلم والقرآن والاسلام  
(الآمن بعد ما جاءهم العلم)  
بيان ما في كتابهم (بغيا  
بينهم) حسد منهم كقروا عهده  
عليه السلام والقرآن (ان  
ربك) يا محمد (يقضي بينهم)  
بين اليهود والنصارى  
والمؤمنين (يوم القيامة فيما  
كانوا فيه) في الدين (يختلفون)  
يختلفون في الدنيا (ثم  
جعلناك) اخترناك (على شريعة  
من الامر) على سنة ومنهاج  
من أمرى وطاعني (فاتبعها)  
استقم عليها واعل بها وبقا  
اكرمناك بالاسلام وأمرناك  
أن تدعوا لخلق الله (ولا  
تتبع أهواء الذين) دين الذين  
(لا يعلمون) توحيد الله يعني  
اليهود والنصارى والمشركين  
(انهم ان يغفروا عنك من الله)  
من عذاب الله (شيئا) ان اتبعت

يدين ما غفرت محمد المشاورة أي محمد تلك المشاورة ويتم الغرض وكذا كل جمع يجتمع للمشاورة  
لا بد من واحد يكون حكيما بينهم مقبول القول وقيل ان العدد اقر أشرف من الزوج فلهذا  
خص الله تعالى الثلاثة والخمسة اه (قوله ولا أكثر) العامة على الجرح عطف على لفظ نحوي  
رقر الحسن والاعجش وابن ابي اسحق وأبو جوبة ويعقوب بالرفع وفيه وجهان احدهما انه  
معطوف على موضع نحوي لانه مرفوع ومن مزيدة فيه فان كان مصدرا كان على حذف  
مضاف كما تقدم أي من ذوي نحوي وأن كان بمعنى المتعجب فلا حاجة الى ذلك والثاني أن  
يكون أدنى مبتدأ والاهو معهم خبره فيكون ولا أكثر معطوفا على المبتدأ وحيث يكون ولا أدنى  
من باب عطف الجمل لا المفردات اه حين (قوله أينما كانوا) أي من الأما كن ولو كانوا  
تحت الأرض فان علمه تعالى بالاشياء ليس لقرب مكان حتى يتفاوت بقرب الامكنة وبعدها  
اه أبو السعد وأي طرف للاستقرار المفهوم من الماهية في قوله معهم أي مصاحب لهم بعلمه في  
أي مكان لم يتروا فيه اه شيخنا (قوله ألم تر الى الذين نهبوا عن النهي الخ) نزلت في اليهود  
والمنافقين كما يوتناجون فيما بينهم ويتغامزون بأعينهم اذ ارأوا المؤمنين فنهاهم رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ثم عادوا المثل فعلهم اه يضادى (قوله ثم يهودون لما نهبوا عنه) صيغة  
المضارع للدلالة على عكس عودهم وتجدده واستحضار صورته الجهيمة وقوله ويتناجون الخ  
معطوف عليه وفي صيغة المضارع ما تقدم وقوله بالاثم أي ما هو اثم في نفسه وقوله والعدوان  
أي عداوة الرسول والمؤمنين ومعصية الرسول أي التواصي فيما بينهم بمعصية الرسول اه أبو  
السود (فائدة) رحمت معصية هذه والتي بعدها بالناء المجرورة واذا وقف عليها فابوعروا ابن  
كثير والكسافي يفتون بالناء غير ان الكسافي يفت بالناء على أصله والباقون يفتون بالناء  
على الرسم واتفقوا في الوصل على الناء اه خطيب (قوله ليوقعوا في قلوبهم الريبة) أي  
فيهم وهم انهم قد بلغهم خبر اخوانهم الذين خرجوا في السرايا وأنهم قتلوا أو ما تواروا هم زموا  
فيهم ذلك في قلوبهم ويحزنهم اه خطيب وفي القرطبي قال ابن عباس نزلت في اليهود والمنافقين  
كانوا يتناجون فيما بينهم وينظرون للمؤمنين ويتغامزون بأعينهم فيقول المؤمنون اعلمهم بأنهم  
من اخواننا وقراباتنا من المهاجرين والانصار قتل أو مصيبة أو هزيمة فيسوءهم ذلك فلكثرة  
شكواهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم نهاهم عن النهي فلم ينتهوا فقتل مقاتل كان  
بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين اليهود مودة فاذا مر بهم رجل من المؤمنين تناسلوا به حتى  
يظن المؤمن شرافه مرجع من طريقه فنهاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ينتهوا فقتل وقال  
عبد الرحمن بن زيد بن اسلم كان الرجل يأتي النبي صلى الله عليه وسلم فيسأله الحاجة ويناجيه  
والارض يومئذ حرب فنتوه دون أنه يناجيه في حرب أو بادية أو أمرهم فيفزعون لذلك اه  
(قوله حيولك) أي خاطبك عما أي بغيته لم يحيلك به الله أي لم يشعه ولم يأذن فيه أن يقال لك  
وفي المصباح وحياء بغيته أم له الدعاء بالحياة ومنه التحيات لله أي البقاء قبل الملك ثم كثر حتى  
استعمل في مطلق الدعاء ثم استعمله الشرع في دعاء مخصوص وهو سلام عليك اه (قوله)  
وهو قولهم (اسام عليك) أي يوهمون أنهم يقولون السلام عليك وكان صلى الله عليه وسلم  
يرد فيقول عليكم وفي البخاري أن اليهود أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا السلام عليك قالت  
عائشة ففهمتها فقلت عليكم السام ولهكم الله وغضب عليكم فقال عليه الصلاة والسلام مهلا  
يا عائشة عليك بالرفق وإياك والعنف والعش قالوا لم تتعصم ما قالوا قال أولم تسمي ما قلت



يا أيها الذين آمنوا إذا قيل لكم  
 أنكم أنفسكم (تفسهوا) توسعوا (في  
 المجلس) مجلس النبي صلى  
 الله عليه وسلم أو الدكر حتى  
 يجلس من جاءكم وفي قراءة  
 المجلس (فأنفسهوا) فسمع الله  
 لكم في الجنة (وإذا قيل  
 انشزوا) قوموا إلى الصلاة  
 وغيرها من الخيرات  
 (فانشزوا) وفي قراءة بضم  
 الشير فيه (يرفع الله الذين  
 آمنوا منكم)

على وصاحبه (وعملوا  
 الصالحات) الطاعات فيما بينهم  
 وبين ربهم (سواء) يسوا  
 بسواء (محياهم) محي المؤمنين  
 على الأيمان (ومماتهم) م  
 على الأيمان ومحى الكافرين  
 على الكفر ومماتهم على  
 الكفر ويقال محي المؤمنين  
 وممات المؤمنين سواء بسواء  
 على الأيمان والطاعة ومرضاة  
 الله ومحبي الكافرين  
 ومماتهم سواء بسواء على الكفر  
 والمعصية وغضب الله (سواء  
 ما يحكمون) بشئ ما يقضون  
 لأنفسهم (وخلق الله السموات  
 والأرض بالحق) للحق (واهي  
 كل نفس) بره وفاجرة (بما  
 كسبت) من خير أو شر (وعم  
 لا يظلمون) لا ينقص من  
 حسناتهم ولا يزداد على سيئاتهم  
 (أفرايت) يا محمد (من  
 اتخذ الله ذوا) من عبده  
 إلا لله بهوى نفسه كلما هوى  
 نفسه شأ عبده وهو  
 النضر ويقال ذوا بوجهه

أنه على قراءة يحزن بفتح الياء فاعل اه (قوله يا أيها الذين آمنوا إذا قيل لكم أنفسكم توسعوا في المجلس الخ) لما نهي الله المؤمنين عما يكون سببا للتباعد والتمترار أمرهم الآن بما يصير سببا لزيادة المحبة والمودة بقوله يا أيها الذين آمنوا إذا قيل لكم الخ اه خطيب قيل وسبب نزولها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يكرم أهل بدر من المهاجرين والأنصار فبعاء ناس منهم يوما وقد سبقوا إلى المجلس فقاموا حياء النبي صلى الله عليه وسلم وسلموا عليه فرد عليهم السلام ثم سلموا على القوم فردوا عليهم ثم سلموا على النبي صلى الله عليه وسلم فرد عليهم ثم سلموا على القوم فردوا عليهم ثم قاموا على أرجلهم ينتظرون أن يوسع لهم فلم يفسحوا وشق ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لمن حوله من غير أهل بدر قم يا فلان وأنت يا فلان فأقام من المجلس بقدر أو شئت النفر الذي قاموا بين يديه من أهل بدر فشق ذلك على من أقيم من مجلسه وعرف النبي صلى الله عليه وسلم الكراهية في وجوههم فأنزل الله هذه الآية اه خازن وروى عن ابن عباس أنه قال نزلت هذه الآية في ثابت بن قيس بن شماس وذلك أنه دخل المسجد وقد أخذ القوم بمجالسهم وكان يريد المقرب من رسول الله صلى الله عليه وسلم لا وقرأ للصم الذي كان في أذنيه فوسعوا له حتى قرب من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ضايقه بعضهم وجرى بينه وبينهم كلام فزلت وقد تقدمت قصته في سورة الحجرات وقال القرطبي أخرج في الآية أنها عامة في كل مجلس اجتمع المسلمون فيه لا غير سواء كان مجلس حرب أو ذكر أو مجلس يوم الجمعة وإن كل واحد أحق بمكانه الذي سبق إليه قال صلى الله عليه وسلم من سبق إلى ما لم يسبق إليه فهو أحق به ولكن يوسع لأخيه ما لم يتأذ بذلك فيكون المراد بالمجلس الجنس ويؤيده قراءة الجمع اه خطيب وفي القرطبي مسألة إذا مر انسان انسانا أن يتكلم إلى الجماعة فيأخذ له مكانا معه فيه لا يكره فإذا جاءه الأمر يقوم من الموضع ما روى أن أنس بن سيرين كان يرسل غلامه إلى مجلس له في يوم الجمعة فيجلس له فيه فإذا جاءه قام له منه اه وأما إذا أرسل عبدا أو نحوها لتفريش له في المسجد حتى يحضره فيجلس عليها فذلك حرام لما فيه من تعجيز المسجد بلا فائدة وقيل لمكرهه والاول هو المعتمد كما في حواشي المبرج اه (قوله مجلس النبي صلى الله عليه وسلم) فانهم كانوا يتضامون فيه تنافسا على القرب منه وحرسا على استماع كلامه اه كرخي (قوله أو الذكر) كما قال صلى الله عليه وسلم لا يقين أحدكم الرحل من مجلسه ثم يجلس فيه ولكنه نفس هو وتوسعوا ولا يقين أحدكم أناء يوم الجمعة ولكنه ليقبل أفضهوا أو المراد بمجلس القتال إذا سطهوا للحرب قاله ابن عباس اه كرخي (قوله وفي قراءة المجلس) أي سبعية والجمع باعتراف أن لكل واحد منهم مجلسا اه ميم (قوله يفسح الله لكم) مجزوم في جواب الأمر الواقع جوابا للشرط وكذا يقال في قوله يرفع الله الذين آمنوا منكم تأمل (قوله في الجنة) أي وعبرها من كل ما يريدون الله سبحانه فيه كالمكان والزق والصدور والأقبر اه بيضاوي (قوله قوموا إلى الصلاة وغيرها) عبارة الخازن وإذا قيل انشزوا فأنشزوا أي إذا قيل ارتفعوا عن مواضعكم حتى توسعوا لآخوانكم فارتفعوا وقيل كان رجال يتشاقلون عن الصلاة في الجماعة إذا نودي لها فأنزل الله تعالى هذه الآية والمعنى إذا نودي للصلاة فأنشزوا إليها وقيل إذا قيل لكم انفضوا إلى الصلاة وإلى الجهاد وإلى كل خير فأنشزوا إليه ولا تنقصوا عنه اه (قوله وفي قراءة) أي سبعية بضم الشين فيه ما وهما لفتان بمعنى واحد يقال نشزى ارتفع ينشز وينشز كعرش يعرش ويعرش ويكف يكف ويكف من بالي ضرب ونصر اه ميم (قوله

بالطاعة في ذلك (و) برزح  
 (الذين أوتوا العلم درجات)  
 في الجنة (والله يحب المتقون)  
 حبيبها الذين آمنوا وإذا  
 أذنتهم الرسول (أردتم مناجاة  
 فقد مواير يدي بنجواكم)  
 فيها (صدقة)

و يقال هو الحرب بن قيس  
 (واضله الله) عن الايمان  
 (على علم) كما علم الله انه من  
 ال الضلالة (وحتم على منعه)  
 لكي لا يسمع الحق (وقلبه)  
 لكي لا يفهم الحق (وجعل  
 على بصيرة غشارة) غطاء  
 لكي لا يبصر الحق (فن  
 يهديه) نحن يرشده الى دين  
 الله (من بعد الله) من بعد  
 أن أضله الله (أفلان كرون)  
 تنظرون بالقرآن أن الله  
 واحد لا شريك له (وقالوا)  
 كدركا (ما هي الاحسانا  
 الدنيا) في الدنيا (تؤمن  
 ويحيي) يعمنون قوت الآباء  
 ونجى الأبناء (وما يهلكنا الا  
 الدهر) يعمنون طول القمان  
 والايام والشهور والساعات  
 (وما لهم بذلك) بما يقولون  
 (من علم) من جهة ولا بيان  
 (انهم الا يظنون) ما يقولون  
 الا بالظن (واذا تنلى عليهم)  
 على أبي جهل واصحابه (آياتنا  
 بينات) بالامر والنهي  
 (ما كان يحتم) عذرهم  
 وجوابهم لمحمد عليه السلام  
 (الا أن قالوا اثنوا بآياتنا)

بالطاعة) متعلق برفع وقوله في ذلك أي القيام الى الصلاة ونحوه لوقا ليسوا يرفع الله  
 الذين آمنوا منكم بالنص وحين للذكر في الدنيا واوتوا لكم غرف الجنان في الآخرة اه (قوله  
 والذين أوتوا العلم) معطوف على الذين آمنوا كما أشار له بقدر العامل فهو من عطف الخاص  
 على العام لان الذين أوتوا العلم بعض المؤمنين ويجوز أن يكون من عطف الصفات وتكون  
 الصفات لذات واحدة كأنه قيل يرفع الله المؤمنين العلماء اه ميم وفي البضاوي والذين  
 أوتوا العلم درجات أي ويرفع العلماء منهم خاصة درجات عاجموا من العلم والعمل فان العلم  
 مع علو درجته يقتضي العمل المقرون به مزيد رفعة ولذلك يقتدي بالعلم في فعله ولا يقتدي  
 بغيره اه (قوله يا أيها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول فقد مواير يدي بنجواكم صدقة) في هذا  
 الامر تعظيم لرسول الله صلى الله عليه وسلم وانتفاع الفقراء والنهي عن الافراط في السؤال  
 والميز بين الخاص والمنافق ومحبة الدنيا ومحبة الآخرة واختلاف في أنه للمندوب والوجوب  
 لكنه منسوخ بقوله اشفقتم أن تقدموا وهو وان اتصل به تلاوة لم يتصل به تنزلا وعسى على كرم  
 الله وجهه ان في كتاب الله آية ما عمل بها احد غيري كالخديعة فصرفته بعشرة دراهم وناجيت  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر مرات أتصدق في كل مرة بدرهم وهذا على القول بالوجوب  
 لا بدح في حق غيره من الصحابة وله لم يبق الا غنياء مناجاة في مدة بقائه الوجوب بالانسخ  
 اذ روى انه لم يبق الا عشر من الايام وقيل الاساعة اه بضاوي وقيل الا يوما اه قرطبي وعبارته  
 الخازن وفائدة هذا التقديم تعظيم مناجاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فان الانسان اذا وجد  
 الشيء بمشقة استعظمه وان وجد به سهولة استخف به ووقع كثير من الفقراء بتلك الصدقة المقدمة  
 قبل المناجاة قال ابن عباس ان الناس سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأكثروا حتى شق  
 عليه فأراد الله تعالى أن يخفف على نبيه صلى الله عليه وسلم وبزجرهم عن ذلك فأمرهم أن يقدموا  
 صدقة على مناجاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل نزات في الاغنياء وذلك أنهم كانوا يأتون  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فيأثرون مناجاته ويعلمون الفقراء على المحاسن حتى كره رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم طول خلوسهم ومناجاتهم فلما أمروا بالصدقة كفوا عن مناجاته فاما  
 الفقراء واهل العسرة فلم يجدوا شيئا وأما الاغنياء واهل اليسرة فضنوا واشتد ذلك على أصحاب  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فترأت الرخصة قال مجاهد بن واهن المناجاة حتى يتصدقوا فلم  
 ينسأه الا على بن أبي طالب تصدق بدينار وناجاه ثم فترأت الرخصة فكان على بن أبي طالب  
 كتاب الله لم يعمل بها احد قبلي ولا يعمل بها احد بعدى وهي آية المناجاة وعن علي بن أبي طالب  
 رضي الله عنه قال لما نزلت يا أيها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول فقد مواير يدي بنجواكم صدقة  
 فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم ما ترى دينار قلت لا طمعة فنهى عن دينار قلت لا طمعة فنهى  
 قال فكم قلت شعيرة قال انك لزمهيد قال فترأت اشفقتم أن تقدموا مواير يدي بنجواكم صدقات  
 الآيات قال في خفف الله عن هذه الامة أخرجه الترمذي وقال حدث حسن غريب وقوله  
 قلت شعيرة أي وزن شعيرة من ذهب وقوله انك لزمهيد في قليل المال قدرت على قدر حالك  
 فان قلت في هذه الآية منقبة عظيمة لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه اذ لم يعمل بها احد غيره  
 قلت هو كما قلت وليس فيها طعن على غيره من الصحابة ووجه ذلك ان الوقت لم ينسأ له عملوا  
 به هذه الآية ولو اتسع الوقت لم يتهاونوا عن العمل بها ولا تنهوا عن اتساع الوقت ولم ينسأوا ذلك  
 انما هو مراعاة لقلوب الفقراء الذين لم يجدوا ما يتصدقون به لاحتياجوا الى المناجاة فيكون  
 ذلك سببا لحزن الفقراء اذ لم يجدوا ما يتصدقون به عند مناجاته ووجه آخر هو ان هذه

ذلك خبركم وأطهر)

لذنوبكم (فإن لم تجدوا)

ما تصدقون به (فإن الله

غفور) لمنجاةكم (رحيم)

بكم يعني فلا عليكم في المنجاة

من غير صدقة ثم نسخ ذلك

بقوله (أشفقتم) بتحقيق

المهزتين وأبدال الثانية

الفاوتسهما وأدخل ألف

بين المسهلة والأخرى وتركه

أي أخفتم من (أن تقدموا

بين يدي نحوكم صدقات)

الفقر (فأذلم تفعلوا) الصدقة

(وناب الله عليكم) رجع

بكم عنها (فأفقيوا الصلاة

وأتوا الزكاة وأطيعوا الله

ورسوله) أي دعوهم على ذلك

(وأنه خبر عما يعملون الم

نر) تنظر (إلى الذين

تولوا) هم المنافقون (قرما)

هم اليهود (غضب الله عليهم

ما هم) أي المنافقون

(منكم) من المؤمنين (ولا

منهم)

أحيى ما يجد آباءنا حتى نسألهم

عن قولك أحق هو أم باطل

(أن كنتم صادقين) أن كنت

من الصادقين أن نبحث بعد

الموت (قل) يا محمد دلاني

بجهل وأصحابه (الله يجيبكم)

قوله مقاتل وابن حبان كذا

بالأصل وهو في الخطيب

أضالوه ابن حبان ويشير

إلى هذا اقتصار زاده بقرون

وأوبالتجنية على مقاتل اه

المنجاة لم تكن من المفروضات ولا من الواجبات ولا من الطاعات المدبوبة بل إنما كفوا  
بهذه الصدقة ليركوا هذه المنجاة اه بحروفه (قوله ذلك) أي تقديم الصدقة على المنجاة خير  
لكم لما فيه من طاعة الله ورسوله اه خازن (قوله يعني فلا عليكم الخ) أشار به إلى أن جواب  
الشرط في الحقيقة محذوف والجملة المذكورة دليل عليه وقوله ثم نسخ ذلك أي وحسب تقديم  
الصدقة وقوله بقوله الخ ظاهره أن الاستغفار نفسه هو الناسخ وبه صرح الخطيب حيث قال  
والاستغفار معناه التقرير وهو الناسخ عند الأكره اه وقال قبل ذلك اختلفوا في النسخ لذلك  
فقبل نسخ بالزكاة اه كثر المفسرين أنما منسوخة بالآية التي بعدها وهي أشفقتم كما سبأني  
وقال قبل ذلك أيضا واختلف في مقداره مدة تأخر النسخ عن المنسوخ في هذه الآية فقال  
الكلبي ما بقي ذلك التكليف إلا ساعة من النهار ثم نسخ وقال مقاتل وابن حبان بقي ذلك  
التكليف عشرة أيام ثم نسخ اه وتقدم عن القرطبي قول ثالث وهو أنه لم يبق إلا يوما واحدا اه  
(قوله بقوله أشفقتم) فيه تسميع إذا نسخ أي ما هو بقوله وناب الله عليكم أذمه والذي يغيد  
رفع الوجوب وأما مجرد اشفقتم وخوفهم فلا يغيد رفع الوجوب لأن كثير من التكليف  
يخاف منه المكلف ولا ينفه خوفه رفعه تأمل (قوله أشفقتم أن تقدموا بين يدي نحوكم  
صدقات) أي أخفتم الفقر من تقديم الصدقة أو أخفتم التقديم لما يبعثكم الشيطان عليه من  
الفقر وجميع صدقات جمع المخاطبين أولئك كثرة التناجي اه يعضاوى فقوله أن تقدموا مفعول  
من أجله ومفعول أشفقتم محذوف كما أشار لهذا الشارح بقوله أي أخفتم من أن تقدموا بين يدي  
نحوكم صدقات الفقر (قوله بتحقيق المهزتين الخ) اشتمل كلامه على أربع قراءات كلها  
سبعة وبقي خامسة سبعة لم ينبه عليها وذلك لأن تحقيق المهزتين فيه قراءة ثان أدخل ألف بين  
المحققتين وتركه اه شيخنا (قوله فأذلم تفعلوا) في أذهمة ثلاثة أقوال أحدها أنه على بابها  
من المضى والمعنى أنكم أن تركتم ذلك فيما مضى فتداركوه بإقامة الصلاة قاله أبو البقاء الثاني  
أنها بمعنى إذا كقولها إذا غلغل في أعناقهم وقد تقدم الكلام فيه الثالث أنها بمعنى أن الشرطية  
وهو قريب مما قبله إلا أن الفرق بين أن وإذا معروف اه سمين (قوله وناب الله عليكم) جملة  
حالية أو استثنائية معترضة بين الشرط وجوابه فهذه الجملة هي التي فيها نسخ الوجوب كما تقدم  
تأمل (قوله رجع بكم عنها) أي عن وجوبها بان رخص لكم أن لا تفعلوا اه يعضاوى أي نفسها  
عنكم تخفيفا عليكم اه خطيب (قوله أي دعوهم على ذلك) أي المذكور من الأمور الثلاثة  
اه شيخنا (قوله ألم تر إلى الذين تولوا أقواما الخ) تهييب من حال المنافقين الذين كانوا يتخذون  
اليهود أولياء ويناصحونهم وينقلون إليهم أسرار المؤمنين اه أبو السعد ود في الخازن نزلت هذه  
الآية في عهد النبي بن نبتل المنافق وكان يحال رسول الله صلى الله عليه وسلم ورفع حديثه إلى  
اليهود فينبأ رسول الله صلى الله عليه وسلم في هجرة من هجره اه فقال يدخل عليكم اليوم رجل قلبه  
قلب جبار وينظر بعيني شيطان فدخل عبد الله بن نبتل وكان أزرق العين فقال له النبي صلى  
الله عليه وسلم علام تشتمني أنت وأصحابك خلف بالله ما فعل وجاء بأصحابه خافوا بالله ما سبوه  
فأنزل الله هذه الآية اه (قوله ما هم منكم ولا منهم) يجوز في هذه الجملة أوجه أحدها أنها  
مستأنفة لا موضع لها من الأعراب أخبر عنهم بأنهم ليسوا من المؤمنين الخالصين ولا من الكافرين  
الخالصين بل هم كفولة مذنبين بين ذلك أي بين الأيمان والكفر لا ينتسبون إلى هؤلاء المؤمنين  
ولا إلى هؤلاء الكافرين فالضمير في ما هم عائد على الذين تولوا وهم المنافقون وفي منهم عائد على



بالطاعة  
(الذين يذنبون)

هم كاذبون فيه  
هم عذابا شديدا  
انهم ساء ما كانوا يعملون  
من المعاصي (اتخذوا ايمانهم  
حجة) - تراعى انفسهم -  
واموالهم (فصدوا) بها  
المؤمنين (عن سبيل الله)  
اي الجهاد فيهم بقتلهم واحدا  
اموالهم (فلهم عذاب  
مهيمن) ذوا هامة (ان تغنى  
عنهم اموالهم ولا اولادهم  
من الله) من عذابه (شأ)  
من الاغناء (ارثك اصحاب  
النار هم فيها خالدون) اذكر  
(يوم يبعثهم الله جميعا  
فيحافون له) انهم مؤمنون  
(كما يحافون لكم ويحسبون  
انهم على شيء) من نفع حلفهم  
في الآخرة كالدنيا (الا انهم  
هم الكاذبون استخوذوا)  
استولى (عليهم الشيطان)  
بطاعتهم له (فأنساهم ذكر  
الله اولئك خرب الشيطان)  
اتباعه (الا ان خرب  
الشيطان هم الحامرون ان  
الذين يحادون) يخافون  
(الله ورسوله اولئك في  
الاذلين) المغلوبين (كتب  
الله) في اللوح المحفوظ او  
فضى (لا غلبن انا ورسلى)  
بالجحة والسيف (ان الله قوى  
عزيز لا تحقدوا ما يؤمنون بالله  
واليوم الآخر

اليوم وادى الكافرين الخالص الثاني انه حال من فاعل قولوا والمعنى على ما تقدم ايضا الثالث  
انها صفة ثانية لقوم افعلى هذا يكون الضمير في ما هم عائد على قوما وهم اليهود والضمير في منهم  
عائد على الذين تولوا يعني ان اليهود ليسوا منكم اي المؤمنون ولا من المنافقين ومع ذلك تولاهم  
المنافقون قاله ابن عطية الا ان فيه تنافرا للضمير فان الضمير في ويحلفون عائد على الذين تولوا  
وعلى الوجهين الاولين تعذر الضمير لودها على الذين تولوا وعلى الثالث تختلف كما عرفت  
تحقيقه اه مهيمن (قوله مذبذبون) اي مترددون بين الايمان الخالص والكفر الخالص لان  
فيهم طرفان من الايمان بحسب ظاهريهم وطرفان من الكفر بحسب باطنيهم (قوله ويحلفون على  
الكذب) معطوف على الذين تولوا فهو من جملة الصلة اه شيخنا (قوله وهم يعلمون) جملة  
حالية اي يعلمون انه كذب فيمينهم مهيمن غموس لا عذر لهم فيها اه مهيمن وفي الكرخي وفائدة  
الاخبار عنهم بذلك بيان ذمهم بارتكابهم اليمين الغموس فلا يرد ما فائدة قوله وهم يعلمون اه  
(قوله ايمانهم حنة) مضولان لا يتخذوا اه مهيمن (قوله فلهم عذاب مهيمن) وعيدان بوصف  
آخرا لذابهم وقيل الاول عذاب القبر وهذا عذاب الآخرة اه يعضاوى (قوله من عذابه)  
اشارته الى تقدير مضاف في الآخرة وقوله شيا مفعول مطلق كما اشار له بقوله من الاغناء اه  
شيخنا (قوله كما يحافون لكم) اي في الدنيا وقوله ويحسبون حال من الواو في يحافون له اي  
والحال انهم يحسبون في الآخرة ان حلفهم فيها ينفعهم من عذابها كما نفعهم في الدنيا بكف  
القتال عنهم وفي البعضاوى ويحسبون انهم على شيء لا رة مكن النفاق في نفوسهم صبرهم  
بحيث ينجل لهم في الآخرة ان الايمان الكاذبة تروج الكذب على الله تعالى كما تروج به  
عليكم في الدنيا اه (قوله استولى عليهم) من حذت الابل وخزتها اذا استولت عليهم الاول  
بالذال والثاني بالزاي وكون استخوذ من الثاني من حيث الاشتقاق الا كبر قال القاضي وهو  
عما جاء على الاصل يبنى على خلاف القياس فان القياس استخاذ قلب الواو واغنا كما استعاذ  
واستقام ولا يكن استخوذ ههنا احوال الفعل في هذا المعنى لا يستعمل الا بزيادة الكرخي (قوله  
فأنساهم ذكر الله) اي فلا يذكرونها بقلوبهم ولا بالسننهم اه كرخي (قوله اولئك هم  
الخاسرون) اي لانهم فوتوا على انفسهم النعيم المؤبد وعرضوا للعذاب الخلد اه يعضاوى  
(قوله اولئك في الاذلين) اي في جملة الاذلين او مع الاذلين اي الذين هم اذل الخلق وهم الكفار  
مطلقا الخالص والمنافقون اه شيخنا (قوله كتب الله الخ) معنى اقسام ولذا احبب بما  
يجاب به القسم وهو قوله لا غلبن الخ (قوله بالجحة او السيف) او مانعة خلقه فتجوز الجمع فالرسول  
يغلب تارة بالدليل وتارة بالسيف وتارة بما ومن المعلوم ان الذي يستعمل الجحة والسيف هو  
الرسول فقسمة القلبة الى الله من حيث انه المعين للرسول والمقدر له على ذلك فكأنه قال كتب  
الله لاجل ان رسولى غالبا (قوله يؤمنون بالله واليوم الآخر) اي ايمانا يصحها بحيث يتوافق  
فيه الظاهر مع الباطن فالمؤمن الموصوف بهذه الصفة لا يمكن ان يصدق الكفار ويحبهم بقلبه  
لانه ان فعل ذلك لم يكن صادقا في ايمانه ولم يكن ايمانه صحيحا بل يكون نفاقا فقد فزلت هذه  
الآية في عبد الله بن عبد الله بن أبي لهاسم بقتل أبيه المنافق وفي أبي بكر الصديق لما صلب اياه  
ابا قحافة حيث سمعه يسب النبي صلى الله عليه وسلم وفي غيره ما من الصحابة كالذي قتل اياه  
والذي قتل ابنه والذي قتل اخاه لكفرهم (قوله يوادون) مفعول ثان لتعد ان كان بمعنى تعلم وان  
كان بمعنى تصادف وتنافى فالجملة حال اوصفة لقوما والواو في ولو كانوا حالية وقدم اولاء الاء

يوادون) بصادقون (من  
 حاد الله ورسوله ولو كانوا)  
 اى المحادون (آباءهم) اى  
 المؤمنين (أولادهم) اى  
 اخوانهم ووعشـيرتهم) بل  
 يقصدونهم بالسوء ويقاثلونهم  
 على الايمان كما وقع لجماعة  
 من الصحابة رضى الله عنهم  
 (اولئك) الذين لا يوادونهم  
 (كتب) أثبت (في قلوبهم  
 الايمان وأيدهم بروح  
 منه) تعالى (ويدهم  
 جنات تجري من تحتها الانهار  
 خالدين فيها رضى الله عنهم)  
 بطاعته (ورضوا عنه) بثوابه  
 (اولئك حزب الله) يتبعون  
 أمره ويحبتون نبيه (الا ان  
 حزب الله هم المفلحون)  
 الفائزون

\* (سورة الحشر) \*

مدينة أربع وعشرون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم  
 سبح لله ما فى السموات وما  
 فى الارض) اى فزهه فالا  
 مزيدة وفى الايمان بما  
 تغلب لاكثر

في القبر (ثم يبعثكم) فى القبر (ثم  
 يحكمكم الى يوم القيامة) ويقال  
 قل الله يحكمكم مقدم ومؤخر  
 ثم يحكمكم الى يوم القيامة  
 (لا ريب فيه) لا شك فيه

قوله الرغلة كذا فى الاصل  
 بالغين والذى للخطيب وفى  
 الكشف بالمهـالة ومعناه  
 القطعة القليلة من الخيل اهـ

لأنهم يجب طاعتهم ثم نفي بالابناء لأنهم أعلق بالقلب ثم نفي بالاخوان لأنهم هم الناصرون بمنزلة  
 العضد من الذراع ثم ربع بالعشيرة لان بها يستغاث وعليها يعتمد اهـ سمين (قوله بصادقون)  
 اى فالمودة المحظورة هى مناصبتهم وارادة الخير لهم ديناً ودينامع كفرهم وساعد ذلك لاحتظرفيه  
 لان الامة أجمعت على جواز مخالطتهم ومعاملتهم ومعاشرتهم اهـ خازن (قوله كما وقع لجماعة من  
 الصحابة) عبارة الخازن روى عن عبد الله بن مسعود فى هذه الآية قال ولو كانوا آباءهم يعنى آبا  
 عبيدة بن الجراح قتل آباء عبد الله بن الجراح أو أبناءهم يعنى آبا بكر الصديق دعا ابنه يوم بدر  
 للبراز وقال يا رسول الله دعنى أكن فى الرغلة الاولى فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم متعنا  
 بنفسك يا أبابكر أو اخوانهم يعنى مصعب بن عمير قتل أخاه عبيد بن عمير يوم أحد أو عشيرتهم يعنى  
 عمر بن الخطاب قتل خاله العاصى بن هشام بن المغيرة يوم بدر وعلى بن أبى طالب وحـزة وأبو  
 عبيدة قتلوا ابني عمهم عتبة وشيبة ابني ربيعة والوليد بن عتبة يوم بدر اهـ (قوله بنور منه) عبارة  
 القرطبي قال الحسن بن نصر منه وقال الزبيدي بن أنس بالقرآن وحججه وقال ابن جرير بنور  
 وبرهان وهدى وقيل برحمة من الله وقال بعضهم أيدهم يحبريل عليه السلام اهـ (قوله  
 الفائزون) اى يحبري الدارين اهـ بضاوى والله أعلم

\* (سورة الحشر) \*

وتنهي سورة النضير اهـ خازن (قوله مدينة) عبارة القرطبي فى قول الجميع روى ابن عباس  
 رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة الحشر لم يبق شئ من الجنة والدار  
 والعرش والكرسى والسموات والارض والهوام والريح والسمك والطيور والدواب والشجر  
 والجبال والشمس والقمر والملائكة الا صلوا عليه واسـتغفروا له فان مات فى يومه أو ليلته مات  
 شهيداً أخرجه الثعلبى وروى الترمذى عن معقل بن يسار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 من قال حين يصبح ثلاث مرات أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم وقرأ ثلاث آيات  
 من آخر سورة الحشر وكل الله به سبعين ألف ملك يصلون عليه حتى يمسي وان مات من يومه  
 مات شهيداً ومن قرأها حين يمسي فكذلك قال حديث حسن غريب اهـ (قوله سبح لله ما فى  
 السموات وما فى الارض الى قوله والله على كل شئ قدير) قال المفسرون نزلت هذه الآيات فى  
 نبي النضير وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم لما دخل المدينة صالحه بنى النضير على أن لا يكووا  
 عليه ولا معه فلما غزا بدر وأظهر على المشركين قالوا هو النبي الذى نعت فى التوراة لا ترد له رانه فلما  
 غزا أحداهم هزم المسلمون ارتابوا وأظهروا العداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين  
 ونقضوا العهد الذى كان بينهم وبين رسول الله وركب كعب بن الأشرف فى أربعين راكباً من  
 اليهود الى مكة فأقروا قريشاً بالفوهم وعاقدهم على أن تكون كلمتهم واحدة على رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ودخل أبو سفيان فى أربعين وكعب بن الأشرف فى أربعين من اليهود المسجد وأخذ  
 بعضهم على بعض الميثاق بين استار الكعبة ثم رجع كعب وأصحابه الى المدينة فقتل جبريل عليه  
 السلام وأحضر النبي صلى الله عليه وسلم بما عاقد عليه كعب وأبو سفيان وأمر النبي صلى الله عليه  
 وسلم بقتل كعب بن الأشرف فقتله محمد بن مسلمة فلما نزل كعب بن الأشرف أصبح رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم وأمر الناس بالمسير الى بنى النضير وكانوا بقرية يقال لها زهرة فلما سار اليهم رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم وجدهم ينوحون على كعب بن الأشرف فقالوا له يا محمد واعية على اثر  
 واعية وبأكية على اثر بأكية قال نعم فقالوا ذرنا نبكى شجوناً ثم انتم أمرناك فقال النبي صلى الله

(وهو العزيز الحكيم) في ملكه وصنعه (هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب) هم بنو النضير من اليهود (من ديارهم) مساكنهم بالمدينة (لأول الحشر) هو حشرهم إلى الشام وآخره أن جلاهم عمر في خلافته

(ولكن أكثر الناس) أهل مكة (لا يعلمون) ذلك ولا يصدقون (وقته ملك السموات) خزائن السموات المطر (والأرض) النبات (ويوم تقوم الساعة) وهو يوم القيامة (يومئذ يحشر) يغيث (المبطلون) المشركون يذهب الدين والآخر (وترى كل أمة) كل أهل دين (جاثية) جامعة (كل أمة) كل أهل دين (تدعى إلى كتابها) إلى قراءه كتابها كتاب الحسنات والسيئات فمنهم من يعطى كتابه يمينه ومنهم من يعطى كتابه شماله (اليوم تجزون ما كنتم تعملون) وتقولون في الدنيا (هذا كتابنا) يعني ديوان الحفظه (ينطق عليكم) يشهد عليكم (بالحق) بالعدل (إنا كنا نستنسخ) نكتب (ما كنتم تعملون) وتقولون في الدنيا (فأما الذين آمنوا) بهم محمد عليه السلام والقرآن (وعملوا الصالحات) فيما بينهم وبين

عليه وسلم أخرجوا من المدينة فقالوا الموت أقرب إلينا من ذلك ثم تنادوا بالحرب وأذنوا بالقتال ودس المنافقون عبد الله بن أبي وهما به اليهم أن لا يخرجوا من الحصن فان قاتلوكم فخن معكم ولا تخذلكم ولننصرنكم واثن آخرتم أخرج من معكم ثم انهم أجمعوا على القدر برسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسلوا إليه أن أخرج البناي ثلاثين رجلا من أصحابك ويخرج منا ثلاثون حتى نلتقي بمكان نصف بيننا وبينك فيقسم عوامنك فان صدقوك وأمنوا بك آمنا كلنا فخرج النبي صلى الله عليه وسلم في ثلاثين من أصحابه وخرج إليه ثلاثون - من اليهود حتى كانوا في براز من الأرض قال بعض اليهود لبعض كيف تغفلون إليه ومعه ثلاثون رجلا من أصحابه كلهم يجب الموت قبله ولكن أرسلوا إليه كيف نفهم ونحن مستنون أخرج في ثلاثة من أصحابك ويخرج اليك ثلاثة من علمائنا فيقسمهون منك فان آمنوا بك آمنا بك وصدقناك فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثلاثة من أصحابه وخرج ثلاثة من اليهود معهم الخناجروا وأرادوا القتل برسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسلت امرأة ناصحة من بني النضير إلى أخيها وهو رجل من الانصار مسلم فأخبرته بما أراد بنو النضير من القدر برسول الله صلى الله عليه وسلم فأقبل أحوها سر بها حتى أدرك النبي صلى الله عليه وسلم فسار به بخبرهم قبل أن يصل اليهم فرجع النبي صلى الله عليه وسلم فلما كان من الغد غزا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكسائب فحاصرهم احدى وعشرين ليلة فغذ الله تعالى في قلوبهم الرعب وأيسوا من نصر المنافقين لهم فقالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم الصلح فأبى عليهم الا أن يخرجوا من المدينة على ما يأمرهم به النبي صلى الله عليه وسلم فقبلوا ذلك فعصاهم على الجلاء وعلى أن لهم ما ألفت الابل من أموالهم الا الحلقة وهي السلاح وعلى أن يخلو لهم ديارهم وعقارهم وسائر أموالهم قال ابن عباس على أن يحمل كل أهل بيت على بيع ما شاؤا من متاعهم وللنبي صلى الله عليه وسلم ما بقى ففعلوا ذلك وخرجوا من المدينة إلى الشام إلى أذرعات وأريحا وأهل يثرب من آل الحقيق وآل حبي بن اخطب فانهم لحقوا بخيبر ولحق طائفة بالحيرة فذلك قوله تعالى هو الذي أخرج الذين كفروا الخ قال ابن اصفى كان أجلاء بني النضير مرجع النبي صلى الله عليه وسلم من أحد ففتح قرية فربطه رجمه من الأحزاب وكان ينفخ ما سناناه من الخازن والخطيب وفي القرطبي وكان خروج النبي صلى الله عليه وسلم في ربيع الأول أول السنة الرابعة من الهجرة فلم يسلم من بني النضير الا رجلا نسيه بن عير وسعد بن وهب أسما على أموالهما فأحرزاها اه (قوله وهو العزيز الحكيم) حال (قوله هو الذي أخرج الذين كفروا الخ) بيان لبعض آثار عونه تعالى وأحكام حكمته اثر وصفه تعالى بالعزيز القاهر والحكيم الباهرة على الاملاق والضمير راجع إليه تعالى بذلك العنوان اه أبو السعود (قوله من أهل الكتاب) من يجوز أن تكون للبيان فتعلق بمخبره أي أعني من أهل الكتاب والثاني انها حال من الذين كفروا وقوله من ديارهم متعلق باخرج ومعناها ابتداء الغاية ومحجة اضافة الديار اليهم لانهم انشؤا اه سمين (قوله هم بنو النضير من اليهود) وهم من ذرية هرون عليه السلام نزلوا المدينة في فتن بني امرائيل فينظرون بعثة النبي صلى الله عليه وسلم لينصروه اه أبو السعود (قوله بالمدينة) أي بقرها فقد كان بينها وبين المدينة ميلان اه شيخنا (قوله لأول الحشر) هذه اللام متعلق باخرج وهي لام التوقيت كقوله لدولك الشمس أي عند أول الحشر قال الزمخشري وهي كاللام في قوله تعالى يا ليتني قدمت لحياي وقولك حدث لوقت كذا قلت سياي الكلام على هذه اللام في القبر ان شاء الله تعالى

الى خير (ماظنتم) ايها  
 المؤمنون (ان يخرجوا  
 وظنوا انهم ماقتهم) خبر ان  
 (حصونهم) فاعلم به ثم  
 انذر (من الله) من عذابه  
 (فاناهم الله) امره وعذابه  
 (من حيث لم يحتسبوا) لم  
 يخطر ببالهم من جهة  
 المؤمنين (وقذف) القى في  
 قلوبهم الرعب يسكون  
 العيون وضها الخوف يقتل  
 سيدهم كعب بن الاشرف  
 (يخربون) بالتشديد والتخفيف  
 من احرب (بيوتهم)  
 لينقلوا ما استحسنوه منها  
 من خشب وغيره (بايديهم  
 وايدى المؤمنين  
 ربه) (فيدخلهم ربه في  
 رحمته) في جنته (ذلك  
 هو الفوز المبين) النجاة  
 الوافرة فازوا بالجنة وما فيها  
 ونجوا من النار وما فيها وهم  
 الذين يهطون كتبهم بيمينهم  
 (واما الذين كفروا) يقال  
 لهم (أفلم تكن آياتي تتلى)  
 تقرأ (عليكم) في الدنيا بالامر  
 والهي (فاستكبرتم)  
 فتعظمتم عن الايمان بها  
 (وكنتم قوما مجرمين) مشركين  
 (واذا قيل) لهم في الدنيا (ان  
 وعد الله) البعث بعد الموت  
 (حق والساعة) قيام الساعة  
 (لا ريب) لاشك (فيها)  
 كائنة (قلتم ما ندرى ما الساعة)  
 ما قيام الساعة (ان نظن الا  
 ظنا) ان نقول ما نقول الا

تعالى اه سبب والكلام من قبيل اضافة الصفة الى الموصوف والمعنى هو الذي اخرج الذين  
 كفروا في وقت الحشر الاول تأمل (قوله الى خير) صوابه من خير كما عبر به غيره وعبارة الخمازن  
 وقيل كان هذا اول الحشر من المدينة والحشر الثاني من خير وجميع جزيرة العرب الى اذرع  
 وأريحا من الشام في أيام عمر انتهت وقال ابن العربي للحشر اول ووسط وآخر فالاول اجلاء بني  
 النضير والاولى اهل خير والآخر حشر يوم القيامة اه خطيب وعلى هذا المراد  
 بحشرهم واخراجهم من خير اخراج الطائفتين اللتين كانتا ذهبتا الى خير من جهة بني النضير  
 ومما آل الى التحقيق والحق من اخراجهم من خير اخراج الطائفتين اللتين كانتا ذهبتا الى خير من جهة بني النضير  
 الى الشام اه شيخنا (قوله ماظنتم ان يخرجوا) اي لما كان بكم من الضعف ولهم من القوة  
 لكثرتهم وشدة بأسهم وقرب بني قريظة منهم واهل خير ايضا غير بعيد عنهم وكلام اهل  
 ملتهم والمنافقون من انصارهم اه خطيب (قوله ماظنتم) (حصونهم) فيه وجهان أحدهما  
 أن يكون حصونهم مبتدأ وما ظنتم خبر مقدم والجملة خبر انهم الثاني أن يكون ما ظنتم خبر انهم  
 وحصونهم فاعل به نحو ان زيد قائم أو هو وان عمر قائم جارته وتساط الظن هنا على ان المشددة  
 والقاعدة أنه لا يعمل في اولها في المحفة منها الا فعل علم ويقب اجراء له مجرى القيس المشددة  
 وقوته وأنه بمنزلة العلم اه مبین (قوله لم يخطر ببالهم) تفسير لقوله لم يحتسبوا وقوله من جهة  
 المؤمنين تفسير لمن حيث فالجهة هي المؤمنون كانوا لا يخطر ببالهم ان الذل يأتيهم من جهة  
 المؤمنين الضعفاء بالنسبة اليهم في ذلك الوقت اه شيخنا (قوله وقذف في قلوبهم الرعب)  
 اي أنزله فيها انزالا شديدا كأنه قد قذف الحجارة فيها اه خطيب (قوله يسكون العيون  
 وضها) سبعة بيتان وقوله يقتل سيدهم اي بسبب قتل الخ وكان قتله في ربيع الاول من السنة  
 الثالثة وكافة غزوة بني النضير في ربيع الاول من السنة الرابعة وسبب قتله انه لما رأى ما وقع  
 في غزوة بدر من عز الاسلام والمسلمين ازداد الله العيون غظا وحسدا وكان شاعرا فصار يهجو  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين بشعره وذهب الى مكة فحرض قريشا على حرب المسلمين  
 وخبرهم وجمعهم في اوائى وقعة أحد فلما ظهر أمره للنبي صلى الله عليه وسلم أرسل له محمد بن  
 مسلمة ومعه أربعة وكلامهم من الاوس فقتلوه في حصنه عيالة وخديعة فألقى الله الرعب في قلوب  
 بني النضير وخافوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم خوفا شديدا ففرزاهم صلى الله عليه وسلم  
 وأمكنه الله منهم تأمل (قوله يخربون بيوتهم) يجوز أن يكون مستأفلا للآخرة وان يكون  
 حالا من ضمير قلوبهم وليس بذلك اه مبین وانما خبر بآيوتهم بخلافها على المسلمين وكان  
 تخريبهم لها من داخل الحصون واما تخريب المؤمنين فكان من خارجها فكانوا ايضا  
 يخربون حصونهم من طواهرها للذكابة وتوسيع مجال القتال ليدخلوها اه بيضاوى (قوله  
 بالتشديد والتخفيف) سبعة بيتان وقوله من اخرب راجع للتخفيف واما التشديد فهو من خرب  
 اه شيخنا (قوله من خشب) بفتحين كاسد وبضمين كعتق وبضم فسكون كقتل وكل  
 من الثلاثة جمع خشبة بوزن شجرة كما في المختار (قوله بايديهم) أي من داخل الحصون  
 وايدى المؤمنين أي من خارجها اليه لدخولها فان قيل ما معنى قوله يخربون بيوتهم بايدي  
 المؤمنين الذي هو مال انظم اجيب بانهم لما عرضوا المؤمنين لذلك وكانوا السبب فيه صاروا  
 كأنهم أمروهم به وكفؤهم اياه اه خطيب وفي البيضاوى يخربون بيوتهم أي ضنا وبخلافها  
 على المسلمين واخراجا لما استحسنوا من آلاتها وايدى المؤمنين فانهم كانوا ايضا يخربون

قاعنبروا يا أولى الابصار  
 ولولا أن كتب الله (قضى  
 عليهم الجلاء) الخروج من  
 الوطن (لعذبهم في الدنيا)  
 بالقتل والسبي كما فعل بقرينة  
 من اليهود (ولهم في الآخرة  
 عذاب النار ذلك بانهم  
 شاقوا) خافوا (الله ورسوله  
 ومن يشاق الله فإن الله  
 شديد العقاب) له (ما قطعتم  
 يامسلمين) من لينة (نحلة  
 بالظن) وما نحن بمستيقنين  
 بقيام الساعة (وبداهم)  
 ظهر لهم (سيئات ما عملوا)  
 قبح أعمالهم (وحاق بهم)  
 نزل بهم (ما كانوا به  
 يستهزون) عقوبة استهزائهم  
 بالرسول والكتب (وقيل)  
 لهم (اليوم نفسا تم) ترككم  
 في النار (كما نسيت لقاء  
 يومكم هذا) كما تركتم الأقرار  
 بيومكم هذا (وما أوأكم)  
 مستقركم (النار وما أكرم  
 من ناصرين) من مانعين  
 من عذاب الله (ذليكم)  
 العذاب (بأنكم اتخذتم  
 آيات الله) كتاب الله  
 ورسوله (هزوا) مخفية  
 (وغرناكم الحياة الدنيا)  
 ما في الحياة الدنيا عن  
 طاعة الله (فالمسلمون  
 لا يخرجون منها) من النار  
 (ولا هم يستعتبون) يرسعون  
 إلى الدنيا وهم الذين يعطون  
 كتابهم بشمائلهم (فقل الحمد)

ظواهرها كناية وتوسيعا لمجال القتال وعطفها على أيديهم من حيث أن تخريب المؤمنين مسبب  
 عن نقصهم العهد فكأنهم استعملوهم فيه والجملة حال أو تفسير للارعب اه (قوله فاعتبروا  
 يا أولى الابصار) أي فاعتظوا بما لهم ولا تغتروا ولا تعتمدوا على غير الله اه أيضا وي والاعتبار  
 مأخوذ من العبور والمجازة من شيء إلى شيء ولهذا سميت العبرة عبرة لأنها تنقل من العين إلى  
 الخلد وهي علم التعبير لأن صاحبه ينتقل من التخيل إلى المعقول وهي اللفاظ عبارات لأنها  
 تنقل المعاني من لسان القائل إلى عقل المستمع ويقال السعيد من اعتبر بغيره لأنه ينتقل بواسطة  
 عقله من حال ذلك الغير إلى حال نفسه ومن لم يعتبر بغيره اعتبره بغيره ولهذا قال القشيري  
 الاعتبار هو النظر في حقائق الأشياء وجهات دلالتها المعرف بالنظر فيها شيء آخر اه خطيب  
 (قوله ولولا أن كتب الله) ان مصدرية وهي مع ما في حيزها في محل رفع على الامتداء لأن لولا  
 الامتناع لا يليها الا المبتدأ وخبره محذوف أي لولا الكتب موجود اه زاده (قوله الخروج  
 من الوطن) عبارة الخطيب ولولا أن كتب الله عليهم الجلاء الخروج من الوطن والجولان في  
 الأرض فأما معظمهم فأجلهم مجتصر من بلاد الشام إلى العراق وأما هؤلاء فكان جلاؤهم  
 على يده صلى الله عليه وسلم فذهب بعضهم إلى الحيرة وبعضهم إلى الشام مرة بعد أخرى (تنبه)  
 قال الرازي الجلاء أخص من الخروج لأنه لا يقبل إلا الجماعة والخراج يكون للجماعة  
 والواحد وقال بعضهم هم الجلاء ما كان من الأهل والولد والخراج لا يتقيد بذلك انتهت وفي  
 المختار الجلاء بالفتح والمد لا المراد بالجملة تقول منه جلا الخبر يجلو جلاء وضم الجلاء أيضا الخروج  
 من البلد والخراج أيضا وقد جلاوا عن أوطانهم وجلاهم غيرهم بتعدي ويلزم اه وفي المصباح  
 والفاعل من الثلاثي جال مثل قاض والجماعة جالية ومنه قيل لاهل الذمة الذين أجلاهم عمر  
 رضى الله عنه من جزيرة العرب جالية ثم نقلت الجالية إلى الجزية التي أخذت منهم ثم استعملت  
 في كل جزية تؤخذ وان لم يكن صاحبها جلا عن وطنه فيقال استعمل فلان على الجالية والجمع  
 الجوال اه (قوله ولهم في الآخرة عذاب النار) استثنافا معناه أنهم ان نجوا من عذاب  
 الدنيا لم ينجوا من عذاب الآخرة اه أيضا وي ولولا كان معطوفا على قوله لعذبهم في الدنيا  
 لزم أن ينجوا من عذاب الآخرة أيضا لأن لولا تقتضي انتفاء الجزاء بحصول الشرط اه زاده  
 (قوله ذلك) أي المذكور من العذابين بسبب أنهم الخ (قوله ومن يشاق الله) من شرطية  
 وقوله فان الله الخ اما نفس الجزاء قد حذف منه العائد عندهم بالترمه وقد قدره الشارح بقوله  
 له أو تعاليل للجزاء المحذوف أي يعاقبه الله فان الله شديد العقاب وأما ما كان فالشرطية  
 تكملة لما قبلها وتقرير لضمونه وتحقيق للسببية بالطريق البرهاني كأنه قيل الذي حاق بهم  
 من العقاب العاجل والأجل بسبب مشاقهم الله ورسوله وكل من يشاق الله كأنما كان  
 فله بسبب ذلك عذاب شديد فاذن لهم عذاب شديد اه أبو السعود بنوع تصرف (قوله  
 ما قطعتم من لينة) ما شرطية في موضع نصب بقطعتم ومن لينة يمان له وقد أذن الله جلاء الشرط  
 ولا بد من حذف مبتدأ أي فقطعها بأذن الله فيكون بأذن الله الخ برلذلك المبتدأ واللين في  
 خلاف كثير فقبل هي الخلقة مطلقا وقبل هي الخلقة ما لم تكن عجوة ولا برنية وقبل هي الخلقة  
 الذكورية وقبل هي العجوة وقبل هي أغصان الشجر لأنها وفي عين لينة قولنا أحدهما أنما أو  
 لأنها من اللون وإنما قبلت بلاء لكونها وانكسار ما قبلها كدعة وقيمة الثاني أنها باء لأنها من  
 اللين وجمع اللينة لين لأنه من باب اسم الجنس كتمرة وقرود وتكسر على لسان وهو شاذ لأن



(أوتركتموها فأنه على أصولها)

فماذن الله) أي خيركم في ذلك (وليخزي) بالاذن في القطع (الفاسقين) اليهود في اعتراضهم بأن قطع الشجر المثمر فساد (وما أفاء) رد (الله على رسوله منهم فما أوجفتم) أمرهم (بأصنامهم) (عليه من) زائدة (خيل ولا ركاب) ابل أي لم تقاسوا فيه مشقة (والكن الله بساطرله على من يشاء والله على كل شيء قدير) فلا حق لكم فيه ويختص به النبي صلى الله عليه وسلم ومن ذكرهم في الآية الثانية من الأصناف الأربعة على ما كان يقسمه من أن لكل منهم خمس الجنس وله صلى الله عليه وسلم الباقي يفعل فيه ما يشاء

الشكر والمنة (أب السموات

ورب الأرض) خالق السموات وخالق الأرض (رب العالمين) رب كل ذي روح وب على وجه الأرض (وله الكبرياء) العظيمة والسلطان (في السموات والأرض) على أهل السموات وأهل الأرض (وهو العزيز) في ملكه وساطته (الحكيم) في أمره وقضائه

(ومن السورة التي يذكر

فيها الأحقاف وهي مكة) في قوله وتهدشاهد من بني

تكمسيرا يفرق فيه بناء التأنيث شاذ كطبة ورطب وأرطاب والضمير في تركتموها عائدا على معنى ما أمهين روي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل بنى النضير وتحصنوا بمحصونهم أمرهم بقطع نخيلهم وأحراقها فجزع أعداء الله عند ذلك وقالوا يا محمد زعمت أنك تريد الإصلاح أمن الإصلاح قطع الشجر وقطع النخل وهل وجدت فيما زعمت أنه أنزل عليك الفساد في الأرض فوجد المساءون في أنفسهم من قولهم شيئا وخشوا أن يكون ذلك فسادا واختلوا في ذلك فقال بعضهم لا نقطعوا فإنه مما أفاء الله علينا وقال بعضهم بل نقتطعهم بقطعه فأنزل الله هذه الآية بتصديق من غي عن قطعه وتحليل من قطعه من الانتم وان ذلك كان باذن الله أمه خطيب (قوله أي خيركم في ذلك) أي في القطع والترك وأشار بهذا إلى أن الأذن هنا ليس بمعناه الإرادة بل بمعناه الجواز والباحة أمه شيخنا (قوله وليخزي الفاسقين) اللام متعلقة بمحذوف والواو عاطفة على علة محذوفة والتقدير اذن في قطعها ليسر المؤمنين ويعزهم ويخزي الفاسقين تأمل أمه من السمين (قوله وما أفاء الله على رسوله الخ) شروع في بيان حال ما أخذ من أموالهم بعد بيان حال ما حل بانفسهم من العذاب العاجل والآجل وما فعل بديارهم ونخيلهم من التخريب والقطع أمه أبو السعود (قوله رد الله) أي ليدرسوله بعد أن كان خروجه عنها بوضع يد الكفرة عليه ظله وأعدوا ناكدا لعهده التعمير بالنبي الذي هو عود الظل إلى الناحية التي كان ابتدئ منها أمه خطيب وفي الكرخي قوله رد الله على رسوله أي فانه كان حقه قبا بأن يكون له لأن الله تعالى خلق الناس لعبادته وخلق ما خلق لهم ليتوسلوا به إلى طاعته فهو جدير بأن يكون للطيعين وهو صلى الله عليه وسلم رأسهم ورئيسهم وبه أطاع من أطاع فكان أحق به أمه (قوله منهم) ابتدائية (قوله فما أوجفتم) في الصباح وجف الفرس والبعير وحيث أوجفوا وحقت بالآلاف أعدته وهو العنق في السير وقولهم ما حصل بإيجاف أي بإعمال الخيل والركاب في تحصيله أمه (قوله من خيل) من زائدة في المفعول وقوله ولا ركاب هي ما ركبت من الأبل غلب ذلك عليهم من بين المركوبات وأحد هار أحلة ولا واحد لها من لفظها وقال الرازي العرب لا يعلقون لفظ الركاب إلا على ركاب البعير ويسمون ركاب الفرس فارسا والمعنى لم نقطعوا إلا ما ساقوا ولا نعقيم بها مشقة ولا حربا فانها كانت من المدينة على مياين قاله الفراء فشقوا إليها مشيا ولم يركبوا إليها خيلا ولا ابلا إلا النبي صلى الله عليه وسلم فانه ركب جملا وقبل حمارا محظوما بليف فافتتحها صلحا قال الرازي إن الصحابة طلبوا من النبي صلى الله عليه وسلم أن يقسم النبي بينهم كما قسم الغنيمة بينهم فقد كراه الله تعالى الفرق بينهم ما وان الغنيمة هي التي أنعمت أنفسكم في تحصيلها وأما التي فهو ما لم يوجف عليه بخيل ولا ركاب فكان الأمر مفضضا فيه إلى النبي صلى الله عليه وسلم بضعه حيث شاء أمه خطيب وفي الكرخي وهذا وإن كان كالغنيمة لأنهم خرجوا أيا ما وقفوا وصالحوا لكان أقله تعبه أجراه الله تعالى مجرى النقيء أمه (قوله ولكن الله يسلمط رسوله على من يشاء) أي سنه تعالى جارية على أن يسلمطهم على من يشاء من أعدائه تسليطا غير معتاد من غير أن يقتحموا مضايق الخطوب ويقاسوا شدة الحروب أمه أبو السعود (قوله على ما كان يقسمه الخ) متعلق بيقض أي يختص هو ومن ذكر اختصاصا جارا على الوجه الذي كان يقسمه عليه وبينه بقوله من أن الخ أمه شيخنا (قوله من أن لكل منهم) أي الأربعة المذكورين في الآية الثانية وقوله وله الباقي وهو أربعة أخماس النقيء من أصله وخمس خمسة وهذا كان في حياته صلى الله عليه وسلم وبعده صلى الله عليه وسلم الأقسام الأربعة للترزقة وخمس الجنس

فأعطى منه المهاجرين وثلاثة  
من الأنصار لفقرهم (ما أفاء  
الله على رسوله من أهل القرى)  
كالصغراء وادى القرى  
وينبع (فقه) بأمره بما  
يشاء (وللرسول ولذى  
صاحب (القربى) قرابة النبي  
من بنى هاشم وبنى المطلب  
(واليتامى) أقال المسلمين  
الذين هلكوا بأثومهم وهم  
فقراء (والمساكين) ذوى  
الحاجة من المسلمين (وابن  
السبيل) المنقطع في سفره  
من المسلمين أى يستحقه النبي  
صلى الله عليه وسلم والأصناف  
الأربعة على ما كان يقسمه  
من أن لكل من الأربعة  
خمس الخمس وله الباقي  
(كفى لا) كفى معنى اللام  
أمرائيل إلى آخر الآيات  
وثلاث آيات في أبي بكر وأبنة  
عبد الرحمن من قوله ووصينا  
الإنسان بوالديه إلى قوله  
فيقول ما هذا الأساطير  
الأولى فانهم مدينات آياتها  
اثنتان وثلاثون آية وكلما تم  
سنة أربع وأربعون  
وحررها ألفان وستة ثم حرف

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
وبأسناده عن ابن عباس  
في قوله تعالى (حم) بقول  
فضى ما هو كائن بنى ويقال  
قسم أقسم به (تنزيل الكتاب)  
أن هذا الكتاب تكليم (من  
الله العزيز) بالقدرة لمن  
لا يؤمن به (الحكيم) في أمره

لمصالح المسلمين اه شيخنا (قوله فأعطى منه المهاجرين الخ) عبارة المواهب قسمها عليه  
الصلاة والسلام بين المهاجرين ليرفع بذلك مؤثرهم عن الأنصار إذ كانوا قد قاموا بهم في الأموال  
والديار غير أنه أعطى أباد حانة وسهل بن حنيف لما جنتهما وفي الأكليل وأعطى سعد بن معاذ  
سيف ابن أبي الحقيق وكان سيفه له ذكر عندهم انتهت فقوله أفقرهم أى الثلاثة الذين هم من  
الأنصار اه (قوله ما أفاء الله على رسوله الخ) بيان لمصارف الفى بعد بيان رده على رسوله صلى  
الله عليه وسلم من غير أن يكون للفقاة فيه حق وأعادها بغير العبارة الأولى لزيادة التقرير اه  
أبو السموذود هذا أعم مما تقدم اذهو كاري في خصوص أموال بنى النضير وهذا أعم اه شيخنا ولم  
يدخل العاطف على هذه الجملة لأنها بيان للأولى فهى منها غير أحنية عنها اه كرخى (قوله  
كالصغراء الخ) عبارة القرطبي من أهل القرى قال ابن عباس هى قريظة والنضير وهما  
بالمدينة وفدك وهى على ثلاثة أميال من المدينة وخيبر وقرى عريضة وينبع اه (قوله فقه  
وللرسول) احتاف في قسم الفى وقيل بسدس لظاهر الآية وبصرف سهمهم الله في عبارة  
الكعبة وسائر المساجد وقيل بخمس لأن ذكر الله تعالى للتعظيم وبصرف الأثني سهمهم الرسول إلى  
الامام على قول وإلى العساكروا الثغور على قول وإلى مصالح المسلمين على قول وقيل بخمس خمسة  
كالغنيمة فانه صلى الله عليه وسلم كان يقسم الخمس كذلك وبصرف الأثني سهمهم كما يشاء  
والآن على خلاف المذكور اه يضاروى وفي القرطبي وقال قوم منهم الشافعى أن معنى الآية  
واحد أى ما حصل من أموال الكفار غير قتال قسم على خمسة أمهم أربعة منها لرسول الله صلى  
الله عليه وسلم وسهم لذوى القربى وهم بنو هاشم وبنو المطلب لأنهم منفقوا الصدقة فجعل لهم  
حق فى الفى وسهم لليتامى وسهم للمساكين وسهم لابن السبيل وأما بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عليه وسلم الذى كان من الفى لرسول الله صلى الله عليه وسلم وبصرف عند الشافعى في قول إلى  
المجاهدين المرصدين للقتال في الثغور لأنهم قائمون مقام الرسول عليه الصلاة والسلام وفي قول  
أحمله بصرف إلى مصالح المسلمين من سدد الثغور وحفر الأنهار وبناء القنابر بقدم الأهم  
مالاهم وهذا في أربعة أخماس الفى فأما السهم الذى كان من خمس الفى والغنيمة فهو لمصالح  
المسلمين بعد موته صلى الله عليه وسلم بلا خلاف كما قال عليه الصلاة والسلام ليس لى من غنائمكم  
الأثني سهم والخمس مردود فيكم اه (قوله قرابة النبي) أى فالقرى مصدرا اه (قوله وهم) أى  
اليتامى فقراء (قوله المنقطع في سفره) أى المنقطع عن ماله أى الذى ليس عنده مال في سفره اه  
(قوله أى يستحقه النبي الخ) تفسير لقوله فقه وللرسول الخ وظاهر الآية أن الفى بخمس خمسة  
أخماس وأل للنبي خمسة بل سدسه ولما كان هذا غير مراد أشار إلى أن الآية من قبيل حمل  
المطلق على المقيد فهى مطلقة قيدت بآية الانتقال المصروفة بان اشتراك الأصناف الخمسة إنما هو  
في الخمس لافى المال من أصله والمعنى هنا خمسة لله وللرسول الخ فالاشتراك المذكور هنا إنما  
هو في الخمس بخمسة تغيد الآية أن للرسول خمس الخمس وكان في صدر الإسلام يأخذ أيضا أربعة  
أخماسه أى الفى فقول الشارح وله الباقي وهو أربعة أخماس الفى وخمس الخمس وبه صلى  
الله عليه وسلم أربعة أخماس الفى والمرزوق وخمس الخمس مصالحنا اه شيخنا قال البقاعي ومن  
زعم أن شيئا مما في هذه السورة نسخ بشئ مما في سورة الأنفال فقد أخطأ لأن الانتقال نزلت في  
بدر وهى قبل هذه عدة اه خطيب (قوله كفى لا) ترسم كى هنا منسولة من لا اه خطيب (قوله  
بمعنى اللام) أى لام التعديل والمعمل ما يستفاد مما سبق أى جعل الله الفى لمن ذكر لأجل أن لا

يكون لترك على عادة الجاهلية دولة أي بدولة الاغنياء كل من غلب منهم أخذه واستأثر به  
 أنه خطيب وعبارة الخازن وذلك أن الجاهلية كانوا إذا غنموا غنمة أخذ الرئيس ربعها لنفسه  
 وهو المربع ثم يصفى بعد المربع منها ما شاء فجعله الله لرسوله صلى الله عليه وسلم بقسمه على  
 ما أمره الله به (قوله وأن مقدرة بعدها) أي فالنصب بأن لاها وهذاهو المشهور وحوز  
 بعضهم في الآية أن تكون كي مصدرية ويكون قبلها لام التعليل مقدرة اه كرخي (قوله يكون  
 التي) إشارة إلى أن كان نافضة واسمها ضمير مستتر ودولة خبرها منصوب وعلى هذه القراءة  
 يكون بالباء التهمة لا غير وقرئ أيضا برفع دولة على أن كان نامة مع الباء التهمة والتاء الفوقية  
 من يكون فالقرأت ثلاثة وكلها صحيحة اه شيخنا (قوله دولة) في المصباح تداول القوم الشيء  
 تداولوه وحصوله في يده هذا تارة وفي يده هذا تارة والاسم الدولة بفتح الدال وضمتها وجمع المفتوح  
 دول مثل قصعة وقصع وجمع المضموم دول مثل غرفة وغرف ومنهم من يقول الدولة بالضم في  
 المال وبالفتح في الحرب ودالت الايام تداول مثل دارت تدور وزنا ومعنى اه وفي السمين وقرأ  
 العامة دولة بضم الدال وعلى بن أبي طالب والسلي بفتحها ف قيل هما بمعنى وهو ما يدل للانسان  
 أي يدور من الغنى والغلبة وغير ذلك وقال الحذاق من البصريين الدولة بالفتح من الملك بضم  
 الميم والدولة بالضم من الملك بكسر الميم أو بالضم في المال وبالفتح في النصرة وهذا يرده القراءة  
 المروية عن علي والسلي فان النصرة غير مرادة قطعاً هنا وكذا لا على لقوله فتنه ولرسول أي  
 استقراره لهؤلاء هذه العلة اه (قوله وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) أي  
 ما أعطاكم من مال الغنيمة فخذوه وما نهاكم عنه من الأخذ والقول فانتهاوا قاله الحسن وغيره  
 وقال السدي ما أعطاكم من مال النبي فاقبلوه وما منعكم منه فلا تطلبوه وقال ابن جرير ما آتاكم  
 من طاعتي فافعلوه وما نهاكم عنه من معصيتي فانتهاوا عنه واجتنبوه وقال الماوردي اه محمول  
 على العموم في جميع أوامره ونواهيه لا يابر إلا بالصلاح ولا ينهى إلا عن الفساد وقال المهدي  
 وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وهذا هو حب أن كل ما أمر به النبي صلى الله عليه  
 وسلم أمر من الله تعالى وإن كانت الآية خاصة في الغنائم فجميع أوامره صلى الله عليه وسلم  
 ونواهيه داخل فيها اه قرطبي (قوله متعلق بمحذوف الخ) قدم عليه أبو البقاء أنه بدل من قوله  
 ولذي القرنى وما بعده ومقتضاه اشتراط الفقر فيه وهو مذهب الإمام أبي حنيفة ومن ثم حمله  
 الزمخشري كذلك وإطال الكلام في ذلك وتقدير الشيخ المصنف موافق لمذهب امامه الشافعي  
 وأصحابه من الاستحقاق بالقرابة ولم يشترط الحاجة فاشتراطها وادع عدم اعتبار القرابة بضاده  
 ويخالفه ولأن الآية نص فثبت الاستحقاق بشرطها ثم في علمه بالحاجة فثبت هذا المذهب  
 والذي يؤيد نقدر فعل التجهب كما ذكره الشيخ المصنف كان البقية وتبعه الكواشي بحى قوله  
 ألم تر إلى الذين نافقوا يقولون الاتيات مصدر أيا لم تروها كلمة تهجيب لكون ذكرهم جاء مقابلاً  
 لذكر اضدادهم اه كرخي (قوله أي اعجبوا) أي تعجبوا وهذا خطاب لكل من يصلح منه التجهب  
 والتأمل في حال المهاجرين حيث تركوا أوطانهم وأمورهم وتحملوا المضيق والتعرب في حب  
 النبي والاسلام وفي هذا نوع تخويف ونوع توبيخ للكفار والمنافقين القاطنين بأوطانهم مع  
 الامن والسعة ولم يؤمنوا فليتهم اعتبروا بالمهاجرين اه شيخنا (قوله الذين أخرجوا من  
 ديارهم) أي حيث اضطروهم كفار مكة وأحوصوهم إلى الخروج وكانوا يائسة رحل فخرجوا منها  
 اه أبو السعود ولما كان المال يستترصاحه كان كانه طرف له فناسب التعبير فيه بالخروج اه

وأن مقدرة بعدها (يكون)  
 التي علة لقعده كذلك (دولة)  
 متداول (بسر الاغنياء منكم  
 وما آتاكم) أعطاكم  
 (الرسول) من التي وغيره  
 (فخذوه وما نهاكم عنه)  
 فانتهاوا واتقوا الله أن الله  
 شديد العقاب للفقراء  
 متعلق بهذا أي اعجبوا  
 (المهاجرين الذين أخرجوا  
 من ديارهم وأمورهم)  
 وقضائه أمر أن لا بعد غيره  
 (ما حلقنا السموات والأرض  
 وما بينهما) من الخلق والمخاب  
 (الابالخي) للحق (وأجل  
 مسمى) لوقت معلوم ينتهي  
 اليه (والذين كفروا) كفار  
 مكة (عما أنذروا) خوفوا  
 (معرضون) مكذبون بمحمد  
 صلى الله عليه وسلم والقرآن  
 (قل) يا محمد لا همل مكة  
 (أرايت ما تدعون) اتبعون  
 (من دون الله) من الاوثان  
 (أروني) أخرجوني (ماذا  
 حلقوا من الأرض) مما في  
 الأرض (أم لهم شك في  
 السموات) عوب في خلق  
 السموات (ائتوني بكتاب  
 من قبل هذا) من قبل هذا  
 القرآن فيه تقولون (أو أنارة  
 من علم) أو روايه من العلماء  
 ويقال ببقية من علم الانبياء  
 (إن كنتم صادقين) فيما تقولون  
 (ومن أضل) عن الحق وأبدي  
 (من يدعو) بعبدة (مني)

يبتغون فضلا من الله  
ورضوانا وينصرون الله  
ورسوله أولئك هم الصادقون  
في ايمانهم (والذين تبوءوا  
الدار) أى المدينة (والايمان)  
أى الفؤ وهما الانصار (من)  
قلهم يحبون من هاجر اليهم  
ولا يجدون فى صدورهم حاجة)  
حسد (مما أوتوا)

دون الله) وهو الكافر (من  
لا يستجيب له) من لا يجيبه  
ان دعاه (الى يوم القيامة  
وهم) يعنى الاصنام (عن  
دعائهم) عن دعاء من  
يعبدهم (غافلون) جاهلون  
(وإذا حشر الناس) يوم  
القيامة (كانوا) يعنى  
الاصنام (لهم) لمن يعبدوها  
(أعداء وكانوا) يعنى  
الاصنام (بعبادتهم) بعبادة من  
يعبدهم (كافرين) جاحدين  
(وإذا أتتلى) تقرأ (عليهم)  
على كفار أهل مكة (آياتنا)  
القرآن (بينات) واضحات  
بالأمر والنهى (قال الذين  
كفروا) كفار مكة (للعق)  
للقرآن (لما جاءهم) حين  
جاءهم محمد صلى الله عليه  
وسلم به (هذا صهر بين)  
كذب بين (أم يقولون)  
بل يقولون (افتراء) اختلق  
محمد عليه السلام القرآن  
من تلقاء نفسه (قل) لهم  
يا محمد (ان افتريته)  
أخلفت القرآن من تلقاء

خطيب (قوله بقتون فضلا من الله ورضوانا) حال أى حال كونهم طامعين منه تعالى فضلا  
أى رزقا ورضوانا أى مرضاة فى الآخرة وقوله وينصرون الله ورسوله عطف على يبتغون فهو  
حال أيضا لكنهما مقدره أى ناوين نصرته الله ورسوله اذ وقت خروجهم لم تكن نصرة بالفعل  
اه أبو السعود (قوله أولئك هم الصادقون فى ايمانهم) قال قتادة هم المهاجرون الذين تركوا  
الديار والاموال والعشائر وخرجوا حب الله ورسوله واختاروا الاسلام على ما كانوا فيه من شدة  
حتى ذكر لنا أن الرجل كان يعصب الحجر على بطنه ليقيم به صلبه من الجوع وكان الرجل  
يتخذ الحفيرة فى الشتاء ماله دنار غيرها وروى مسلم عن عبد الله بن عمرو بن العاصى رضى الله  
عنه ما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان فقراء المهاجرين يسهقون الاغنياء  
يوم القيامة الى الجنة بأربعين خريفا اه خازن (قوله والذين تبوءوا الدار) مبتدا أخبره يحبون  
وهو كلام مستأنف مسوق لمدح ايمان الانصار بخصال جديدة من جملتهم ما يحبهم للمهاجرين  
اه أبو السعود فى السنين قوله والذين تبوءوا الدار الخ يجوز فيه وجهان أحدهما انه عطف على  
الفقراء فيه يكون مجرورا ويكون من عطف المفردات ويكون مجرورا حالا والثانى أن يكون  
مبتدا أخبره يحبون ويكون حينئذ من عطف الجمل وقوله والذين جاؤا من بعدهم يحتمل  
الوجهين المتقدمين فى الذين قبله فان كان معطوفا على المهاجرين فيقولون حال كحجبون أو  
مستأنف وان كان مبتدا فيقولون خبره اه (قوله تبوءوا الدار) أى اتخذوها منزلا باسلامهم  
من قبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم بسنتين فعصموها وحفظوها بالاسلام فكأنهم استحدثوا  
بناءها وقوله أى أفوه اشار الى أن والايمان معمول لمقدر والعطف عطف جل اذ لا يصح تسليط  
التبوء على الايمان وهذا أحد الوجهين المذكورين نحو \* علفتها تبنا وما باردا \* وقوله من  
قبلهم متعلق بكل من المذكور وهو تبوءوا والمقدر هو أفوا أى حال كون التبوء والاف من  
قبل هجرة المهاجرين وقدومهم عليهم اه شيخنا وفى الكرخى قوله أى أفوه فيه اشارة الى أنه من  
عطف الجمل والمعنى وأفوا الايمان أو أخلصوا واختاروا الايمان لان الايمان لا يتخذ منزلا  
فهو من باب علفتها تبنا وما باردا أى وسقيتها ماء فاخصر الكلام أو منصوب بتبوءا بضمينه  
لزموا كأنه قال لزموا الدار ولزموا الايمان فلم يفرقوا بينهما ولا تضمن على أنه مجاز يجعله منزلا  
لهم لئلا يكتفى به كتمه كنهم فى المدينة فى تبوءا جمع بين الحقيقة والمجاز وهما حائز عند الشافعى  
رضى الله عنه اه (قوله ولا يجدون فى صدورهم) أى نفوسهم (قوله حسدا) أى ولا غيظا ولا  
حرازة فالمراد بالحاجة هذه المعانى واطلاق لفظ الحاجة عليهم من اطلاق المألوم على اللازم  
على سبيل الكناية لان هذه المعانى لا تنقل عن الحاجة غالبا فعلى هذا الصنيع الضمير فى  
لا يجدون لا انصار وفى أوتوا للمهاجرين قال القرطبى كان المهاجرون فى دور الانصار فلما غم صلى الله  
عليه وسلم أموال بنى النضير دعا الانصار وشكرهم فيما صنعوا مع المهاجرين من انزالهم اياهم  
منازلتهم واشراكتهم فى الاموال ثم قال صلى الله عليه وسلم ان احببتم قسمة ما أفاء الله على  
من بنى النضير بينكم وبينهم وكان المهاجرون على ما هم عليه من السكنى فى مساكنكم واموالكم  
وان احببتم اعطيتمهم وخرجوا من دياركم فقال سعد بن عبادة وسعد بن عاذل تقسمه بين  
المهاجرين ويكونون فى دورنا كما كانوا وادت الانصار رضينا وسلمنا يا رسول الله فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم ارحم الانصار وابناء الانصار واعطى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم المهاجرين ولم يعط الانصار الا ثلاثة نفر محتاجين ابادجانة سمك ابن

أي آتى النبي صلى الله عليه  
وسلم المهاجرين من أموال  
بني النضير المختصة به  
(ويؤثرون على أنفسهم ولو  
كان بهم خصاصة) حاجة إلى  
ما يؤثرون به (ومن يوق شح  
نفسه) حرصها على المال  
(فأولئك هم المفطون)

نفسى كما تقولون (فلا تملكون  
لى) فلا تملكون لى (من  
الله) من عذاب الله (شياً  
هو أعلم بما تفيضون فيه)  
يتخوضون في القرآن من  
الكذب (كفى به) كفى  
بآله (شبه ما بيني وبينكم)  
بأنى رسوله وهـ ذا القرآن  
كلامه (وهو الغفور) لمن  
تاب منكم (الرحيم) لمن مات  
على التوبة (قل) لهم يا محمد  
(ما كنت بدعا من الرسل)  
أست بأول مرسل من  
الآدميين قد كان قبلى رسل  
(وما أدري ما يفعل بى ولا بكم)  
من الشدة والرخاء والعافية  
وبقال نزات هذه الآية في  
شأن أصحابه عليه السلام  
حيث قالوا له متى يكون  
خروجنا من مكة ونجائنا  
من الكفار فقال لهم النبي  
صلى الله عليه وسلم ما أدري  
ما يفعل بى ولا بكم أخرج  
وتخرجون إلى الهجرة أم لا  
(ان أتبع) ما عمل (الا  
ما وحي إلى) الأبناء أمرت في  
القرآن (وما أنا إلا نذير  
مبين) رسول مخوف بلغته

خوشة ومهل بن حنيف والحرف بن الصمة اه خطيب والحرازة بفكتين بعد الحاء المهـ له  
المفتوحة أصله مرض في القلب وكفى به عما يضره الإنسان من الغبط والعداوة وهو المراد هنا  
والحسد تقي زوال النعمة والغبطة تقي منها من غير أن تزول اه شهاب (قوله أي آتى النبي)  
بيان للفاعل المحذوف وقوله المهاجرين بيان لنا تبيينه المذكور وهو الواو وقوله من أموال الخ  
بيان لما اه شحنا (قوله ويؤثرون على أنفسهم) أى في كل شئ من أسباب المعاش حتى ان  
من كان عنده امرأتان كان ينزل عن أحدهما ويؤثر وجهها وأحداهما المهاجرين وقوله ولو كان  
بهم خصاصة جملة حاله والخصاصة الحاجة والخلة وأصلها خصاص اليه وهى فروجه اه أبو  
السعود وفى القرطبي الأثر وهو تقديم الصبر على النفس وحفظها الذنوب ورغبة في المخطوط  
الذنبه وذلك منشأ عن قوة البقية وكيد المحبة والصبر على المشقة يقال آثرته كذا أى خصصته  
به وقضائه ومفعول الأثر محذوف أى يؤثرون على أنفسهم بأموالهم ومنازلهم لا عن غنى بل  
مع احتياجهم اليها فقد روى عن ابن عمر أنه قال أهدى لرجل من أصحاب رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لم رأس شاة فقال ان أخى فلانا وعماله أحوج إلى هذا منافعته اليهم فلم يزل يبعث به  
واحد إلى آخر حتى تداولها سبعة أسبات ثم عادت إلى الأول فنزلت هذه الآية وروى الثارقي  
أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أخذ أربعمائة دينار فجعلها في صرة ثم قال للغلام اذهب بها إلى  
أبى عبيدة بن الجراح ثم امكث عنده في البيت حتى تنظر ما يصنع بها فذهب بها الغلام اليه وقال  
يقول لك أمير المؤمنين اجعل هذه في بعض حاجتك فقال وصله الله ورحمه ثم قال تعالى يا جارية  
أذهبي بهذه السبعة إلى فلان وبهذه الخمسة إلى فلان حتى فقداهما فرجع الغلام إلى عرفاء خبره  
ووجدته قد ربط مثلهما معا ذن جبهـ ل فقال اذهب بها اليه وامكث في البيت ساعة حتى تنظر  
ما يصنع فذهب بها اليه وقال له يقول لك أمير المؤمنين اجعل هذه في بعض حاجتك فقال رحمه  
الله ووصله وقال يا جارية اذهبي بيت فلان بكذا وإلى بيت فلان بكذا فغاضت امرأة معاذ وقالت  
ونحن والله مساكين فأعطنا ولم يبق في الخرق إلا ديناران فرمى بهما اليهما فرجع الغلام إلى  
عرفاء خبره فمربى ذلك وقال انهم اخوة بعضهم من بعض ونحوه عن عائشة وغيرها اه (قوله  
ومن يوق شح نفسه) كلام عام ومن شرطية ويوق فعل الشرط وقوله فأولئك الخ جرائره فيه  
رعاية معنى من بعد رعاية لفظها اه سمين (قوله حرصهم على المال) فيه إيماء إلى الفرق بين  
البخل والشح وإيضاحه أن الشح الآثم وهو غريزة والبخل المنع نفسه فهو أعم لأنه قد يوجد البخل  
ولا شح له ولا ينكس وعن النسائي عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لا يجتمع الشح والإيمان في قلب عبد أبدا فاذن الشح صفة راضية يصعب معها على الرجل تأتى  
المعروف وتواطى مكارم الأخلاق ويفتقر في التماس منه إلى معونة الله وتوفيقه وفى الجامع  
الصغير الصحيح لا يدخل الجنة رواء الخطيب فى كتاب الصلوات عن ابن عمر وفى الصحيح الشح  
البخل مع حرص اه كرخى (قوله فأولئك هم المفطون) أى الفاترون بما أرادوا وروى ابن جرير  
قال لابن مسعود انى أخاف أن أكون قد هلكت قال وما ذاك قال اى اسمع الله يقول ومن يوق  
شح نفسه فأولئك هم المفطون وأنا رجل شهيج لا يكاد يخرج من يدي شئ فقال عبد الله بن مسعود  
ذاك بالشح الذى ذكره الله فى القرآن ولكن الشح أن تأكل مال أخيك طامعا فذلك البخل  
وبئس الشئ البخل وقال ابن عمر ليس الشح أن يمنع الرجل له إغما الشح أن تطمع عين الرجل  
فيما ليس له وقبل الشح هو الحرص الشديد الذى يحمل صاحبه على ارتكاب المحارم وقيل من



والذين جاؤا من بعدهم) من بعد المهاجرين والانصار الى يوم القيامة (يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا) (حقدا) للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم (الم تر) تنظروا الى الذين نافقوا يقولون للاخوانهم الذين كفروا من اهـل الكتاب وهم بنوا النضير واخوانهم في الكفر (ان) لام قسم في الاربعة (اخرجتم) من المدينة (اخرجتم) معكم ولا تطبع فيكم) في خذلانكم (احد ابدان) وان قوتلتهم) حذفت منه اللام الموطئة (انصروهم) والله يشهد انهم اذ يوثقون اثنان اخرجوا لا ينجون رجوعهم واثني قوتلوا لا ينصرونهم واثني نصروهم) اي جاؤا لنصرهم

**باب في بيان انهم لا ينجون**  
 تعلموا (قل) يا محمد لا يهود (ارايتم) يا محمد اليهود (ان) كان من عند الله يقول هـذا القرآن من عند الله (وكفرتم به) بالقرآن يا محمد اليهود (وشهد شاهد من بني اسرائيل) بنيا مبر (على مثله) على مثل شهادة عبد الله بن سلام وأصحابه محمد صلى الله عليه وسلم والقرآن فآمن) عبد الله بن سلام وأصحابه محمد عليه السلام والقرآن (واستهكبرتم) تعظمتم انتم يا محمد اليهود

لم يأخذ شيئا من الله عن أخذه ولم يمنع شيئا من الله باعطائه فقد وقاه الله شئ نفسه اهـ خازن (قوله والذين جاؤا) مبتدأ أو قوله يقولون ربنا الخ خبر وقوله من بعد المهاجرين أي من بعد هجرة المهاجرين والانصار أي بعد ايمان الانبياء وقوته فحينئذ البعدية تشمل التابعين كما هو ظاهر اهـ شيخنا (قوله ولاخواننا) في المصباح الاخ لا مه محذوف وهى واو ترد في التثنية على الاشهر فيقال اخوان وفي امة يستعمل منقوصا فيقال اخان وجمعه اخوة واخوان بكسر الهمزة فيهما وضمها لغة وقبل جمعه بالواو والنون وعلى آخا وزان آباء أقل والاثنى اخت وجمعها اخوات وهو جمع مؤنث سالم اهـ (قوله الذين سبقونا بالايمان) ككل واحد من القائلين لهذا القول بقصد من سبقه من انتقل قبله من غير فاصل وينتمى الى عصر النبي صلى الله عليه وسلم فيدخل في اخوانه الذين سبقوه بالايمان جميع من تقدمه من المسلمين ولا يقصد بالذين سبقوه خصوص المهاجرين والانصار لقصوره وان كان اصل سبب النزول اهـ شيخنا (قوله حقدا) هو حرارة وغليان يوجب الانتقام اهـ خطيب وفي المصباح الحقد الانطواء على العداوة والبغضاء وحقد عليه من باب ضرب وفي لغة من باب تيب والجمع احقاد اهـ شيخنا (قوله الذين آمنوا) أى مطلق المؤمنين أيا كانوا اهـ شيخنا (قوله رؤوف) بقصر الهمزة ومدها بحيث يتولد منها واو قراءتان سبعيتان اهـ شيخنا (قوله الم ترالى الذين نافقوا الخ) حكاية لما جرى بين الكفار والمنافقين من الأقوال الكاذبة والأحوال الفاسدة وتجب منها بعد حكاية أحوال المؤمنين وأقوالهم على اختلاف طبقاتهم والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد ممن له حظ في الخطاب وقوله يقولون الخ استئناف لبيان المتعجب منه وصيغة المضارع للدلالة على استمرار قوله ثم أو لا سمحنا صورته واللام في لاخوانهم لام التبليغ اهـ أبو السعود (قوله لام قسم) أى تكون مؤذنة بان الجواب بعدها مبنى على قسم مقدر قبلها لا مبنى على شرط تقديره والله اثنان اخرجتم الخ ومن ثم تسمى اللام المؤذنة والموطئة كما قاله الشيخ المنصف بعد لانها واثبات الجواب للقسم أى مهدته وقوله في الاربعة أى اثنان اخرجتم اثنان اخرجوا واثني قوتلوا واثني نصروهم اهـ كرخى بل في الخمسة هذه الاربعة والى ذكرها في قوله وان قوتلتهم حيث قال حذفت منه اللام الموطئة أى لا قسم المقدر اهـ شيخنا (قوله ولا تطبع فيكم) معطوف على جملة اثنان اخرجتم وكذا قوله وان قوتلتهم فقولم ثلاث جمل وقوله احداهى من رسول الله والمؤمنين وقوله ابد اطرف للنفى لا للنفى كما لا يخفى اهـ شيخنا (قوله حذفت منه اللام الموطئة) أى كما في قوله وان لم ينته واعيان يقولون وهو قليل في كلام العرب والكثير انباتها اهـ كرخى (قوله لا ينجون) أى فيما ذكر من المقالات الثلاث وهذا تكذيب لهم على سبيل الاجمال ثم فصله بقوله اثنان اخرجوا الخ وهذا تكذيب للمقالة الاولى بقوله واثني قوتلوا الخ وهذا تكذيب للمقالة الثالثة وأما الثانية فلم يذكر لها تكذيب في التفصيل وأما قوله واثني نصروهم الخ فمن تمام تكذيبهم في المقالة الثالثة اهـ شيخنا (قوله لا ينصرونهم) وكان كذلك فان ابن أبى وأصحابه راسلوا بنى النضير بذلك ثم اختلفوا وفيه دليل على صحة النبوة حيث أخبر عاصم بن قبيصة كما أخبر وهذا مبنى على تقدم نزول الآية على الواقعة وعلمه يدل النظم فان كلمة ان للاستقبال وعجز القرآن من حيث الاخبار عن الغيب اهـ كرخى (قوله أى جاؤا لنصرهم) أى خرجوا لقتل نصرهم ولا يلزم من خروجهم لذلك نصرهم بالفعل فلا يرد كيف قال أولا واثني قوتلوا لا ينصرونهم وقال ثانيا واثني نصروهم ففي النصرة أولا واثني ثانيا ولا يرد أيضا كيف قال واثني نصروهم وقال ثانيا واثني نصروهم وفي النصرة أولا واثني ثانيا

(ليونان الادبار) واستغنى

بحجاب القسم المقدر عن  
جواب الشرط في المواضع  
الخمس (ثم لا نصرون) اى  
اليهود (لانتم اشد رهبة)  
خوفا (في صدورهم) اى  
المنافقين (من الله) لتأخير  
عذابه (ذلك بانهم قوم  
لا يفتقرون لا يفتقرونكم)  
اى اليهود (جميعا) مجتمعين  
(الا فى قرى محصنة او من  
وراء جدار) سوروفى قراءة  
جدر (باسمهم) حرمهم بينهم  
شديد تحجبهم جميعا) مجتمعين  
(وقلوبهم شتى) متفرقة  
خلاف الحساب (ذلك بانهم  
قوم لا يعقلون) مثلهم فى  
ترك الايمان (كمثل الذين  
من قبلهم) قريبا بزمن  
قريب وهم اهل بدر من  
المشركين

عن الايمان بعمد صلى الله  
عليه وسلم والقرآن (ان الله  
لا يهدي القوم الظالمين)  
لا يرد الى دين اليهود من  
لم يكن اهلا لذلك (وقال  
الذين كفروا) اسد وغطفان  
وحنظلة (الذين آمنوا)  
لجهنمة ومزينة واسلم (لو كان  
خيرا) لو كان ما يقول محمد  
عليه السلام خيرا وحقا  
(ما سبقوا اليه) جهنمة  
ومزينة واسلم (واذ لم يهتدوا  
به) لم يؤمنوا بمحمد عليه  
السلام والقدر ان اسد  
وغطفان (فيقولون هذا

مقتضى النصرة الثبات وعدم الهزيمة فلأشار الشارح لدفع هذين الابراذين بقوله اى جاؤا  
لنصرهم وبعضهم أشار للدفع بقوله وان نصروهم اى على سبيل القرض والتقدير اه شيخنا  
(قوله ليونان الادبار) الضمير فى هذا الفعل لليهود كالمضمير فى قوله ثم لا نصرون هذا ما جرى عليه  
الشارح وقيل الضميران للمنافقين وقيل كل منهم المجموع اليهود والمنافقين معا اه (قوله واستغنى  
بحجاب القسم) ولذلك رفعت الافعال المذكورة لانهما وُضعت فى جواب القسم لافى جواب الشرط  
اه سمعنا وقوله المقدر نعت للقسم اى المقدر وحده وذلك فى المواضع الاربعة التى صرح فيها  
باللام الموطئة او مع اللام وذلك فى الموضع الذى لم تذكر فيه اللام وهو قوله وان قوتلتم الخ اه  
شيخنا (قوله لانتم اشد رهبة فى صدورهم من الله) ايضا حان الربة مصدر رهب المبنى  
للفعل هنا لان المناطيين رهوب منهم لارهابون والمعنى ان رهبتهم فى السر منكم اشد من  
رهبتهم من الله التى يظهرونها لكم وكانوا يظهرهم لهم رهبة شديدة من الله فلا يرد كيف يستقيم  
التفضيل باشدية الربة مع انهم لا يرهبون من الله لانهم لو رهبوا منه لتركوا الكفر والنفاق اه  
كرخى وفى البضاوى لانتم ايها المؤمنون اشد رهبة اى اشد رهوبة مصدر لفعل المبنى للفعل  
فى صدورهم فانهم كانوا يصغرون مخافتهم من المؤمنين اه اى ويظهرون خوفهم من الله وهذا  
فى المعنى كالتعليل لقوله ليونان الادبار الخ كانه قال انهم لا يقدررون على مقابلتكم لانكم اشد رهبة  
الخ اه (قوله ذلك) اى ما ذكر من كون خوفهم من المخلوق اشد من خوفهم من الخالق اه خطيب  
(قوله مجتمعين) اشار به الى ان جميعا حال وقوله الا فى قرى متعلقة بمقاتلتكم اه وقوله محصنة  
اى بالدروب والحنادق اه يبضاوى والدروب جمع درب وهو الباب الكبير اه (قوله وفى قراءة  
جدر) هذه القراءة سبعية وقراءة جدار سبعية ايضا لكن صاحبها اقرم اما الالة فى جدار واما  
الصلة فى بينهم بحيث يتولد منها ووفى قرأ جدار يدون أحد هذين الوجهين فقد قرأ بقراءة لم  
يقرأها احد اه شيخنا (قوله باسمهم بينهم شديد) راجع لقوله لا يقاتلونكم الخ اى فجهزهم عن  
قتالكم ليس لجهنم بل هم فى غاية القوة والشجاعة اذا حارب بعضهم بعضا واما احاربكم  
فيضعفوا ويجهنوا للربة التى فى قلوبهم منكم اه من البضاوى وفى السمين قوله باسمهم بينهم  
شديد بينهم متعلق بشديد وجهه ما مفعول ثان اى مجتمعين وقلوبهم شتى جملة حالية او مستأنفة  
للايمان بذلك والاعامة على شتى بالانوين لانها ألف تأنيث اه (قوله وقلوبهم شتى) اى متفرقة  
لاقتراعى عقائدهم واختلاف مقاصدهم ذلك بانهم قوم لا يعقلون مافه صلاحهم فان تشبعت  
القلوب يوهن قواهم اه يبضاوى (قوله خلاف الحساب) اى حال كونهم خلاف أى بخلاف  
اى مخافين للحسابان اى ظن انهم مجتمعون اه شيخنا (قوله ذلك بانهم قوم لا يعقلون) انما خص  
الاول باليعقون والثانى بلا يعقلون لان الاول متصل بقوله لانتم اشد رهبة فى صدورهم من  
الله اى لانهم يفقهون ظاهر الشئ دون باطنه والفقه معرفة الظاهر والباطن فناسب نفي الفقه  
عنهم والثانى متصل بقوله تحجبهم جميعا وقلوبهم شتى اذ لو عقلوا لاجتمعوا على الحق ولم يتفرقوا  
فناسب نفي العقل عنهم اه كرخى (قوله كمثل الذين من قبلهم) خبر مبتدأ محذوف قدره بقوله  
مثالهم اى مثل اليهود بنى النصير اى صفتهم الغريبة العجيبة وهى ما وقع لهم من الاحلاء والذل  
كمثل وصفه وحال اهل مكة فيما وقع لهم ايضا يوم بدر من الهزيمة والامرو والقتل والمقصود تشبيه  
حال اليهود وهى ما حصل لهم فى الدنيا من الوبال وما سيحصل لهم فى الآخرة من العذاب بحال  
المشركين فى هذين الامرين فقول الشارح فى ترك الايمان قد علمت ان المراد بمثلهم ما نزل بهم فى

(ذاقوا وبال امرهم) عقوبته

في الدنيا من القتل وغيره  
(ولهم عذاب اليم) مؤلم في  
الآخرة مثلهم - م ايتاني  
سماعهم - من المناقبة - ين  
وتخلفهم - عنهم - (كمثل  
الشيطان اذ قال للانسان  
اكفر فلما كفر قال اني  
برىء منك اني اخاف الله  
رب العالمين) كذبا منه ورياء  
(فكان عاقبتهم ما) اي الغاوى  
والمغوى وقسرى بالرفع اسم  
كان (انهم ما في النار خالدون  
فيها وذلك جزاء الظالمين)  
الكافرين (يا ايها الذين  
آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس  
ما قدمت لغد) ليوم القيامة  
(واتقوا الله ان الله خبير بما  
تعملون ولا تكونوا كالذين  
نسوا الله) تركوا طاعته  
(فأنساهم انفسهم)

افك قديم) هذا القرآن  
كذب قد تقدم (ومن قبله)  
من قبل القرآن (كتاب  
موسى) التوراة (اماما)  
يقصد به (ورحمته) من  
الاعذاب لمن آمن به فلم  
يؤمنوا ولم يقتدوا به (وهذا  
كتاب) هذا القرآن كتاب  
(مصدق) موافق للتوراة  
بالتوحيد وصفة محمد صلى  
الله عليه وسلم ونعمته (لسانا  
عربيا) على مجرى لغة  
العرب (لتنذر) لتخوف  
الذين (ظلموا) أثمروا  
(ويشعروا للمحسنين) للمؤمنين  
بالجنة (ان الذين قالوا ربنا  
الله) سبحانه والله (ثم اسأله مرا)

الدنيا وما سينزل بهم في الآخرة فترك الايمان ايسر هو المثل بل هو سببه في سببية تعليلية وقوله  
من قبلهم متعلق بالاستقرار المحذوف الذي هو الخبر في الحقيقة وقوله قريب بطرف زمان  
معقول اما لذاقوا الذي بعده واما المضاف مقدرفي الخبر اي كوقوع وحصول مثل الذين من  
قبلهم قريبا في زمن قريب اذ بين وقعة بدر ووقعة بني النضير نحو سنة ونصف لما تقدم أنها  
كانت في ربيع الأول من الرابعة وبدر كانت في رمضان من الثانية فالإضافة كالم في كلام الشارح  
عني في اه (قوله ذاقوا) أي الذين من قبلهم وهذا بيان لمثل الذين من قبلهم والمراد بأمرهم  
كفرهم وقول الشارح عقوبته أي عقوبة أمرهم - الذي هو الكفر أي العقوبة المسببة عنه اه  
شيخنا (قوله مثلهم ايضا) أي مثل اليمود وقوله في سماعهم - بيان لمثلهم أي اليمود وقوله  
وتخلفهم أي تخلف المنافقين عنهم أي اليمود وقوله كمثل الشيطان المراد به حقيقة لاشيطان  
الانس وقوله اذ قال للانسان الخ بيان لمثل الشيطان اه شيخنا وفي البضاوي مثل المنافقين في  
اغراء اليمود على القتال كمثل الشيطان الخ انتهت وهي أظهر - كما لا يخفى - في اه (قوله اذ قال  
للانسان) المراد به موصفا العابد لما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الانسان الذي  
قال له الشيطان اكفر اراه تزلت عنده امرأة ام اباهم لم يدعوهما فزينا له الشيطان ووطئها  
فحملت ثم قتلهما خوفا من ان يقتضخ فدل الشيطان قومهما على موضعهما فجاها وافتتنوا الزالاه  
ليقتلوه فجاءه الشيطان فوعده ان يجعله من بعدهم فصدقوه فقتله فتراهم اه خطيب (قوله  
قال اني برىء منك) تبرأ منه مخافة ان يشاركه في العذاب وقوله كذبا معقول لقال أي قال اني  
اخاف الله كذبا ورياء والافهو لا يخاف الله اه شيخنا (قوله أي الغاوى) اسم فاعل من غوى  
يعنى كرمى برمى والغاوى هو الانسان وقوله والمغوى اسم فاعل من اغواء يعنوه وهو الشيطان  
فالشيطان مغر والانسان غاو اه شيخنا (قوله وقرى بالرفع) أي شاذ اه شيخنا وقوله خالدون  
فيها مال (قوله وذلك) أي العذاب المحذير جزاء الظالمين اه خطيب (قوله يا ايها الذين آمنوا)  
الخ لما انقضى في هذه السورة وصف المنافقين واليهود وعظ المؤمنين لان الموعدة بعد المصيبة  
أوقع في النفس لفة القلوب والمحذر مما يوجب العقاب اه من النهر (قوله ما قدمت لغد) أي  
ما تريد تقديمه ومعنى تنظر تبحث وتفتش وتحصل كأنه قيل ولتبحث النفس عما تقدمه لغدا  
ليوم القيامة فتفعله وتحصل اه (قوله ليوم القيامة) اطلاق الغد المتبادر منه انه عبارة عن يوم  
بينك وبينه ليلة ويطلق ايضا على مطلق الزمان المستقبل وانما اطلق اسم الغد على يوم القيامة  
تقريباً له كقوله تعالى وما أمرا الساعة الا كلفح البصر فكانه لقرينه شبه بما ايسر بينك وبينه  
الليلة واحدة اولان الدنيا أي زمانها كايوم والآخرة كغده لاختصاص كل منهما ما باحكام  
وأحوال متشابهة وتعقب الثاني للاول فلفظ الغد مستعار وفائدة تذكير النفس بان ان  
الانفس الناطرة في معادها قليلة جدا كأنه قيل ولتنظر نفس واحدة في ذلك وأين تلك النفس  
وفائدة تذكير النفس بتعظيمها واهام أمره كأنه قيل لعد لا تعرف النفس كنه عظمتها وهوله فالتذكير  
فيه للتعظيم وفي النفس للتقليل وللتعريض بغفلة كاهم عن هذا النظر الواجب اه كرخي  
(قوله واتقوا الله) تكرر ثلاثا كيدا والاول في أداء الواجبات لانه مقرون بالعمل فان ما قدمت  
لغد عبارة عن أعمال الخير والثاني في ترك المحارم لاقتراحه بقوله ان الله خبير بما تعملون ووجع  
هذا الوجه بفضل التأسيس على التأكيذ وانت خبير بان التقوى تشمل كل ما فاتها على ما مر  
في أول البقرة هي التجنب عن كل ما يؤثم من فعل أو ترك ولا وجه للتوزيع بل المقام مقام الاهتمام  
بأمر التقوى فالتأكيذ أولى وأقوى اه كرخي (قوله تركوا طاعته) أشار به الى ان النسيان كما يكون

أن يقدموا لها خيرا (أوثلث)

هم الفاسقون لا يستوى  
أصحاب النار وأصحاب الجنة  
أصحاب الجنة هم الفائزون  
لوانزلنا هذا القرآن على  
جبل (جبل) وجعل فيه تعيين  
كالإنسان (لأنه خاشع  
متصدعا) متشفقا (من خشية  
الله وتلك الامثال)

على أداء فرائض الله  
واجتناب معاصيه ولم يروغوا  
روغان الثعالب (فلا خوف  
عليهم) فيما يستقبلهم من  
العذاب (ولاهم يحزقون)  
على ما خلفوا من خلفهم  
وقال فلا خوف عليهم  
حين يخاف أهل النار  
ولاهم يحزقون إذا حزن غيرهم  
(أوثلث) أصحاب الجنة  
خالدون فيها) مقيمون في  
الجنة لا يموتون ولا يخرجون  
منها (جزء مما كانوا  
يعملون) ويقبلون في  
الدنيا (ووصفنا الإنسان)  
أمرئاء به الرحمن بن أبي  
بكر في القرآن (بوالديه  
أحسانا) براهما وهو أبو  
بكر بن أبي قحافة وزوجته  
(جولته أمه) في بطنها (كرها)  
مشقة (ووضعت كرها)  
مشقة (وحمل) في بطن أمه  
(وفصاله) فطامه في اللبن  
(ثلاثون شهرا حتى إذا بلغ  
أشدّه) انتهى ثمان عشرة  
سنة إلى ثلاثين سنة (وبلغ)  
انتمى (أربعين سنة قال)  
وأبو بكر (رب أوزعني)  
الهمني (إن أشكر نعمتك)

بمعنى عدم الحفظ والذكر يكون بمعنى الترك ومنه الآية اه كرخي (قوله ان يقدموا لها خيرا)  
أشاره الى تقديم مضاف أي فأنساهم تقديم غير أنفسهم أي جعلهم ناسير لها حتى لم يسموا  
ما ينفعها ولم يتفقظوا الى ما يخلصها اه كرخي وعلى هذا التفسير يكون قوله فأنساهم أنفسهم  
مكررا مع قوله نسوا الله لرجوعهم الى معنى واحد وهو ترك الطاعات فالاولى ما قاله غيره مما  
يشهد المفاخرة وعبارة القرطبي وقيل نسوا حق الله فأنساهم - حق أنفسهم قاله سفيان وقيل نسوا  
الله بترك شكره وتعظيمه فأنساهم - أنفسهم ان يذكروا بعضهم بعضا حكاه ابن عيسى وقال سهل  
ابن عبد الله نسوا الله عند الذنوب فأنساهم أنفسهم عند التوبة ونسب تعالى الفعل الى نفسه في  
أنساهم اذا تابان ذلك بسبب أمره ونهيه كقوله أحسدت الرجل اذا وجدته مجودا وقيل نسوا  
الله في الرخاء فأنساهم أنفسهم في الشدة أوثلث هم الفاسقون اه واصل نسوا نسوا نقلت ضمة  
الباء الى ما قبلها بعد سبب حركته ثم حذف الباء لانها ماضية مع الواو ويقال نسي بمعنى  
كرهني برضاه اه (قوله لا يستوى أصحاب النار) أي الذين نسوا الله فاستحقوا الخلود في  
النار وأصحاب الجنة أي الذين اتقوا الله فاستحقوا الخلود في الجنة وقوله أصحاب الجنة الخ  
استئناف مبين لكيفية عدم الاستواء بين الفريقين اه أبو السعود فهذا كالتذليل لقوله  
بأيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد والخ وذلك انه تعالى لما أمر المؤمنين  
بالتقوى التي هي قصارى كرامة الله كما قال ان اكرمكم عند الله اتقواكم وبالنظر والتيقظ للعاقبة  
والاحذ في العمل ثم نهاهم ان يكونوا من الغافلين الذين نسوا الله وتركوا الحذر تأملوا العمل  
فأنساهم أنفسهم حتى راوا في العاقبة من الاحوال ما نسيها وفيها أنفسهم - نيل الكلام بقوله  
لا يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة مزيدا للترغيب فيما ينالهم الى الله ويدخلهم دار كرامته  
ويجعلهم من أصحاب ما همون ثم دق واطف استدلال أصحابنا بهذه الآية على ان المسلم لا يقتل  
بالكفر وحسن كلام القاضي حيث قال لا يستوى الذين استكملوا أنفسهم فاستحقوا الجنة  
والذين استغنوا أنفسهم أي استعملوها في المهنة والشهوات فاستحقوا النار اه كرخي (قوله)  
وجعل فيه تعيين كالإنسان) أي لجعلنا في الجبل على قساوته تعيينا كما في الإنسان ثم انزلنا عليه  
القرآن لتشقق خشية من الله وخوفان لا يؤدي حقه في تعظيم القرآن والمقصود تنبيه الإنسان  
على قسوة قلبه وقلة خشوعه عند تلاوة القرآن واعراضه عن تدبر زواجه اه كرخي وعبارة  
الخطيب المعنى اننا لو انزلنا هذا القرآن على الجبل لخشع لوعده وفصدع لوعده وانتم أيها  
المعتزفون بالحجج لا ترغبون في وعده ولا تهربون من وعيده والغرض من هذا الكلام التنبيه  
على قسوة القلب لهؤلاء الكفار وغلظ طباعهم ونظيره ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة  
أو أشد قسوة وقيل الخطيب للنبي صلى الله عليه وسلم أي لو انزلنا هذا القرآن يا محمد على  
جبل لما ثبت وتصدع من نزوله عليه وقد انزلناه عليك وثبتاك له فمكون ذلك امتدانا عليه أن  
ثبتته لما لم تثبت له الجبال وقيل انه خطاب للامة والله تعالى لو انذر بهذا القرآن الجبال  
لصدعت من خشية الله تعالى والإنسان اقل قوة وأكثر ثباتا فهو يقوم بحقه ان اطاع وبقدر  
على رده ان عصي لانه موعود بالثواب ومزجور بالعقاب اه وفي القرطبي لو انزلنا هذا القرآن  
على جبل لرايته خاشعا حث على تأمل مواظب القرآن وبين انه لا عذر في ترك التدبر فانه لو  
خطب بهذا القرآن الجبال مع ترك كعب العقل فيها لانقاذ مواظبه ولرايته على صلاتها  
ورزانها خاشعة متصدعة أي متشفقة من خشية الله والخاشع الذليل والمتصدع المتشقق وقيل

المذكورة) انضربهم بالناس  
 امامهم بفتح كرون  
 فمؤمنون (هو الله الذي لا  
 اله الا هو عالم الغيب  
 والشهادة) السر والعلانية  
 (هو الرحمن الرحيم هو الله  
 الذي لا اله الا هو الملك  
 القدوس) الظاهر عما  
 لا يليق به (السلام) ذو  
 السلامة من النقائص  
 (المؤمن) المصدق رسوله  
 بخلق المجزة لهم (المهين)  
 من هين يهين اذا كان  
 رقيما على الشئ اى الشهيد  
 على عباده بأعمالهم (العزيز)  
 القوي (الجبار)

لاى اعمت على) بالنوحيد  
 (وعلى والدي) بالنوحيد  
 وقد كان آمن ابواه قبل هذا  
 (وان اعل صالحا) خالصا  
 (رضاه) تقبله (واسلم لي في  
 ذريتي) واكرم ذريتي  
 بالتوبة والاسلام ولم يكن  
 مسلما اليه عند الرحمن  
 قبل هذا ثم اسلم بعد ذلك  
 (اني تبت اليك) انى اقبلت  
 اليك بالتوبة (وانى من  
 المسلمين) مع المسلمين على  
 دينهم (او ائتكم الذين تقبل  
 عنهم احسن ما علموا)  
 يا احسانهم (وتجاوز عن  
 سيئاتهم) ولا نعاقيم بها (في  
 تعذيب الجنة) مع اهل الجنة  
 في الجنة (وعند المصدق)  
 الجنة (الذي كانوا يعدون)  
 في الدنيا (والذي قال لوالديه)  
 هو عبد الرحمن بن ابي بكر  
 قال لايه واهمه قبل ان اسلم

خاشع الله بما كلفه من طاعته متصدعا من خشية الله ان يعصيه فيما يقبه وقيل هو على وجه المثل  
 لا كعمار اه (قوله المذكورة) اى في هذه السورة اوفى سائر القرآن ومنه اقول لو انزلناه هذا  
 القرآن على جبل الخ (قوله هو الله الذي الخ) لما وصف تعالى القرآن بالعظم ومعلوم ان عظم  
 الصفة تابع لعظام الموصوف اتبع ذلك بوصف عظمه تعالى فقال هو اى الذى وجوده من ذاته  
 فلا عدم له بوجه من الوجود فلا شئ يستحق الوصف به وغيره لانه الموجود دائما ازلا وبدا فهو  
 حاضر في كل ضمة يرغائب بعظمته عن كل حس فلذلك تصدع الجبل من خشيته ولما عبر عنه  
 باخص اسمائه اخبر عنه لطفا بنا وتزلا لنا باسمه الذى هو مسمى الاسماء كلها بقوله الله اى  
 الله ودالدى لا تنفى العبادة والالوهية الا اله الذى لا اله الا هو فانه لا يجانس له ولا يليق ولا يصح  
 ولا يتصور ان يكافئه او يدانيه شئ اه خطيب (قوله السر والعلانية) او المعلوم والموجود  
 فالمراد بالغيب حيث لا يدان غاب عن الوجود اه كرخى (قوله والسلامة الخ) اشار به الى انه صفة  
 ذات وقال الخطابي معناه الذى سلم الخلق من ظلمه فيكون صفة فعل اه كرخى وفي القرطبي  
 قال ابن العربي اتفق العلماء رجة الله عليهم على ان معنى قولنا في الله السلام النسبة تقديره ذو  
 السلامة ثم اختلفوا في ترجمة النسبة على ثلاثة اقوال الاول معناه الذى سلم من كل عيب وبرئ  
 من كل نقص الثانى معناه ذو السلام اى المسلم على عباده في الجنة كما قال سلام قولاً من رب  
 رحيم الثالث ان معناه الذى سلم الخلق من ظلمه قلت وهذا قول الخطابي وعليه والذى قبله  
 يكون صفة فعل وعلى أنه البرى من العيوب والنقائص يكون صفة ذات وقبل السلام معناه  
 المسلم لعباده اه فان قلت على تفسير السلام بالسلامة من النقائص لا يبق بين القدوس  
 والسلام فرق فيكون كالتكرار وذلك لا يليق بفصاحة القرآن قلت الفرق بينهما ما ان  
 كونه قدوسا اشارة الى برائه من جميع العيوب والنقائص في الماضى والحاضر والسلم  
 اشارة الى انه لا يطرأ عليه شئ من العيوب والنقائص في المستقبل فان الذى يطرأ عليه شئ من  
 ذلك تزول سلامته ولا يبق سايما اه خازن (قوله المصدق رسوله الخ) وقيل المؤمن المصدق  
 للمؤمنين ما وعدهم به من الثواب والمصدق للكافرين ما اوعدهم به من العقاب وقيل المؤمن  
 الذى يأمن او ياتوه من عذابه ويأمن عباده من ظلمه يقال آمنه من الامان الذى هو ضد الخوف  
 كما قال تعالى وآمنهم من خوف فهو مؤمن وقال مجاهد المؤمن الذى وحده نفسه بقوله  
 شهد الله أنه لا اله الا هو اه قرطبي (قوله اذا كان رقيما على الشئ) وقبل هو القائم على خلقه  
 برزقه وقبل هو المصدق وقبل هو القاضى وقبل هو بمعنى الامن والمؤمن وقيل هو بمعنى العلى  
 وقبل المهين اسم من اسماء الله تعالى هو اعلم بتأويله اه خازن (قوله الجبار) قال ابن  
 عباس جبروت الله عظمته فعلى هذا هو صفة ذات وقبل هو من الجبر بمعنى الذى يقضى المقير  
 ويجبر الكسير فعلى هذا هو صفة فعل وهو سبحانه وتعالى كذلك يجبر كل كسير ويقضى كل فقير  
 وقيل هو الذى يجبر الخلق ويقهرهم على ما اراد وسئل بعضهم عن معنى الجبار فقال هو القهار  
 الذى اذا اراد امر افعاله لا يججزه عنه حاجز وقيل الجبار هو الذى لا ينال ولا يدانى والجبار فى  
 صفة الله تعالى صفة مدح وفي صفة الناس صفة ذم وكذلك المتكبر فى صفة الناس صفة ذم  
 لان المتكبر هو الذى يظهر من نفسه الكبر وذلك نقص فى حقه لانه ليس له كبر ولا علو بل  
 له الحقارة والذلة فاذا اظهر الكبر كان كاذبا فى فعله فيكون مذموما فى حق الناس واما المتكبر  
 فى صفة الله تعالى فهو صفة مدح لان له جميع صفات العلو والعظمة وله اذ قال في آخر الآية



جبر خلقه على ما أراد

(المتكبر عما لا يليق به سبحانه الله) نزه نفسه  
(عما يشركون) به (هو الله الخالق البارئ المفعي من العدم) المصور له الاسماء الحسنى (التسعة والتسعون الوارد بها الحديث والحسنى مؤنث الاحسن) (يسبح له مافي السموات والارض وهو العزيز الحكيم) تقدم اولها

(سورة الممتحنة)

(اف ايكم) فذر الكما  
(انهم انتم) اتحدنا في (ان اخرج) من القبر للبعث (وقد خلت) مضت (الفرون من قبلي) ولم يروهم بشوا وكان له حدان من اجداده ما تافى الجمالة جدعان وعثمان ابنا عمرو عناهما (وهما) يعني ابويه (يستغيثان الله) يدعوان الله (ويلك ضيق الله عليك دنالك) (آمن) بحمد عليه السلام والقرآن (ان وعد الله) بالبعث (حق) كائن بعد الموت (فبقول) عبد الرحمن ما هذا الذي يقول محمد (الا اساطير الاولين) الا كذب الاولين (اوائل) اجداده من الرحمن جدعان وعثمان (الذين حق عليهم القول) هم الذين وجب عليهم القول بالسخط والاذاب (في اعم) مع اعم (قد خلت) مضت (من قبلهم من الجن والانس) كفارا الجن والانس

سبحان الله عما يشركون كأنه قيل ان بعض الخلق يتكبر فيكون ذلك نقصا في حقه اما الله تعالى فله العلو والعظمة والعز والكبرياء فان اظهر ذلك كان ذلك ضم كمال الى كمال قال ابن عباس المتكبر هو الذي تكبر برؤيته فلا شئ مثله وقيل هو الذي تكبر عن كل سوء وقيل هو المتعظم عما لا يليق بحمالة وجلاله وقيل هو المتكبر عن ظلم عباده وقيل الكبر والكبرياء الامتناع اه خازن (قوله ايضا الجبار) استدل به من يقول ان امثلة المبالغة تأتي من المزيدي على الثلاثة فانه من اجبره على كذا أي قهره قال القراء ولم اسمع فعلا من افعال جبار ودراك من ادرك اه سمين وتقدم انه يستعمل ثلاثا ايضا اه (قوله جبر خلقه) اشار به الى انه بمعنى الفاهر وقال ابن عباس هو العظيم من الجبروت وجبروت الله عظمته وعاليه فهو صفة ذات اه كرخي (قوله عما لا يليق به) أي من صفات المحدث والذم والكبر في صفات الله مدح وفي صفات المخلوق ذم وفي الحديث الصحيح الكبرياء ردائي والعظمة ازارتي فن نازعتني واحدة منها ما قصته ثم - ذفنته في النار وقال حجة الاسلام الغزالي المتكبر هو الذي يرى الكل حقيرا بالاضافة الى ذاته ولا يرى العظمة والكبرياء لانفسه في نظر الى غيره نظرا للمولك الى العبيد فان كانت هذه الرؤى صادقة كان التكبر حقا وكان صاحب امته كبرا حقا ولا يتصور ذلك على الاطلاق الا لله تعالى اه كرخي (قوله الخالق) أي المقدر لما يوجد فيرجع الى صفة الارادة وتعلقها التمييزي القديم وقوله الممتحن أي المبدع للاعبان والمبرز لهما من العدم الى الوجود فيرجع لناثير القدرة الحادث لكن في خصوص الاعيان وقوله الممزمعنا مصورا لأمور ومركبا على هيأت مختلفة فالتصور آخر والتقدير أول والبره بينهما اه كرخي وفي المختار وبرأ الله الخلق من باب قطع أي خلقها اه وفي المصباح وأصل الخلق التقدير يقال خلقت الادبم للقاء اذ اقدرته له اه (قوله مؤنث الاحسن) أي الذي هو افعال تفضيل أي لا مؤنث احسن المقابل لامرأة حسناء وفي القاموس ولا تقل رجل احسن في مقابلة امرأة حسناء وعكسه غلام امرؤ ولا يقال جارية مرداء وانما يقال هو الاحسن على ارادة افعال التفضيل وجمعه أحاسن والحسنى بالضم ضد السوأي اه وفي البحر في سورة الاعراف عند قوله تعالى وثقه الاسماء الحسنى فادعوه بها ما نصه قال الزمخشري وثقه الاسماء الحسنى التي هي احسن الاسماء لانها نزل على معان حسنة من تحميد وتقدس وغير ذلك اه فالحسنى هنا تانيس الاحسن ووصف الجمع الذي لا يعقل بما توصف به الواحدة كتوله ولي فيه ما تارب أخرى وهو فصيح ولوجاء على المطابقة للجمع لكان التركيب الحسن على وزن الآخر كقوله فعددة من ايام آخر لان جمع ما لا يعقل يخبر عنه ويوصف بجمع المؤنثات وان كان المفرد مذكرا اه

(سورة الممتحنة)

بكر الحساء أي المختبرة اضيف الفعل اليها مجازا كما سميت سورة براءة المبتعة والفاضلة لما كشفت من عيوب المنافقين وعلى هذا فالاضافة بيانية أي السورة الممتحنة ومن قال في هذه السورة الممتحنة بنقح الحساء فانه اضافها الى المرأة التي نزلت في شأنها وهي أم كلثوم بنت عقبة ابن أبي معيط قال الله تعالى فامتنعوا من الله اعلم بايمانن الآية وهي امرأة عبد الرحمن بن عوف والدة ابراهيم بن عبد الرحمن اه قرطبي وفي زاده الممتحنة بكسر الحاء المختبرة اضيفت السورة الى الجماعة الممتحنة من حيث انه ذكر فيها امر جماعة المؤمنين بالامتحان وعلى هذا فليست لاضافة بيانية وان فحقت الحساء يكون المعنى سورة المرأة المهاجرة التي نزلت فيها آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا  
عدوكم عدوكم (أي كفار  
مكة (أولياء تلقون) توصلون  
(اليهم) قصدا النبي صلى الله  
عليه وسلم لم غزوه - م الذي  
أسره اليكم وورى بيمين  
(بالمودة) بينكم وبينهم كتب  
حاطب بن أبي بلتعة اليهم -  
كان بذلك لما له عندهم -  
من الأولاد والأهل -  
المشركين  
في النار (انهم كانوا خاسرين)  
مغبوتين لا يبعثون إلى  
الدنialي يوم القيامة فاسلم  
عبد الرحمن وحسن اسلامه  
(ولكل) أي لكل واحد  
من المؤمنين والكافرين  
(درجات) للمؤمنين في  
الجنة ودرجات للكافرين  
في النار (عما عملوا) بما عملوا  
في الدنيا (وليوفهم) يوفهم  
(أعمالهم) جزاء أعمالهم -  
(وهم لا يظلمون) لا يقص  
من حسناتهم ولا يزداد على  
سيئاتهم (ويوم يعرض الذين  
كفروا على النار) قبل دخول  
النار فيقال لهم (أذهبتم  
طغيانكم) أذهبتم  
حسناتكم (في حياتكم الدنيا  
واستمتعتم) استمتعتم (بها)  
شواب حسناتكم في الدنيا  
(فاليوم تجزون عذاب  
الهمون) الشديد (بما كنتم  
تستهكبون في الأرض) عن  
الايان (بغير الحق) بلا حق

الامتحان اه (قوله مدينة) أي بالاجماع اه قرطبي (قوله عدوكم وعدوكم أولياء) هذان  
مفعولان لتتخذوا والعدو لما كان بركة المصادر وقع على الواحد فوقعوا وضاف العدو إلى  
نفسه تعالى تملطاني جرمهم اه ميم (قوله أي كفار مكة) تفسير له دق (قوله تلقون اليهم)  
مفعوله محذوف فسر به بقوله قصدا النبي غزوه وم والباء في قوله بالمودة سببية اه وقيل زائدة في  
المفعول ولا حذف اه ميم ومعنى المودة نصيحتهم بارسال الكتاب اليهم اه قرطبي وفي جملة  
تلقون أربعة أوجه أحدها أنها تفسر لملا الاتهم أي أنهم الثاني أنها استئناف إخبار بذلك فلا  
يكون لها على هذين الوجهين محل من الأعراب الثالث أنها حال من فاعل تتخذوا أي  
لا تتخذوه - م أولياء حال كونكم ملقين المودة الرابع أنها صفة لأولياء اه ميم (قوله وورى  
بيمين) أي بغزوة حين أي أظهر راداة الناس أنه يريد غزوة حين على عادته من أنه كان إذا  
خرج لغزوة يورى بغيرها كأن يسأل عن طريق الغيرة عن كفة عنده ماء ولا ستر عن  
المنافقين لئلا يرسلوا إلى المطلوب غزوه - م فبينهم وأربعة ظوايف فوت تدبير الحرب اه ش يخن  
وفي المختار وورى الخبر قوية - م ورواه غيره كأنه أخوذ من وراء الإنسان كأنه يحمله وراءه  
حيث لا يظهر اه ويقع في بعض النسخ وورى بخبره وهو تحيف من الله أخ فان غزوة خيبر  
كانت في المحرم من السنة السابعة وفتح مكة كان في رمضان من السنة الثامنة وحين  
كانت بعد الفتح في شوال من سنة الفتح فورى بها على عادته في غزواته فتحه من غير إعلام أحد  
بذلك اه كرخي (قوله كتب حاطب بن أبي بلتعة الخ) وكان حاطب من هاجر مع النبي صلى  
الله عليه وسلم وهذا بيان لسبب نزول قوله يا أيها الذين آمنوا لا يتبين إلى قوله والله بما تنعمون  
بصير وفي القرطبي روى الأئمة واللفظ لمسلم عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال به شارح  
الله صلى الله عليه وسلم أن أبا الزبير المحدث قال: أروضة خاخ بالصرف وتركه موضع بينه وبين  
المدينة اثنا عشر ميلا فان بها طعنة معها كتاب فخذوه منها فانطلقنا نأدى خيلنا أي نسرعها  
فاذا نحن بأمرأة فقلنا أخرجي الكتاب فقالت ما معي كتاب فقلنا القخرجي الكتاب أو انلقن  
الكتاب فأخرجته من عقاصم فأتيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا فيه من حاطب بن أبي  
بلتعة إلى ناس من المشركين من أهل مكة يخبرهم ببعض أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا حاطب ما هذا فقال لا تبجل علي يا رسول الله اني  
كنت امرأ مسلمة في قريش قال سفيان كان حاطباً لهم ولم يكن من أنفسهم أو كان من معك من  
الهاجرين لهم قريبات يحمون بها أهلهم فأحببت إذ فاتني ذلك من النسب فيهم - م أن تتخذ فيهم  
يد يحمون بها قرياني ولم أفعله كفرا ولا ارتداعا عن ديني ولا رضاء بالكفر بعد الإسلام وقد علمت  
أن الله ينزل بهم بأسه وأن يكاتبني لا يقبلي عنهم شيئا وأن الله ناصر كعابهم فقال النبي صلى الله  
عليه وسلم صدق فقال عمر رضي الله عنه دعني يا رسول الله أضرب عني هذا المنافق فقال له  
رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه شهد يدرا وما يدريك لعل الله اطاع على أهل بدر فقال اعلموا  
ما شئتم فقد غفرت لكم فانزل الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوكم وأولياء  
قيل لهم المرأة سارة من موالى قريش وكان في الكتاب أما بعد فان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قد توجه اليكم بحيش كالليل يسير كالسبل وأقسم بالله لو لم يسر اليكم الا وحده لظفره الله  
بكم ولا تجزله موعده فيكم فان الله وليه وناصره ذكره بعض المفسرين وذكر القشيري والعلبي  
أن حاطب بن أبي بلتعة كان رجلا من أهل اليمن وكان في مكة حليف بني أسد بن عبد العزى

وأخرجكم من دياركم وطاهروا) عاونوا (على إخراجكم أن تولوهم) بدل أشـ قال من الذين أي قتلهم وذوهم أو إساءة (ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون) يا أيها الذين آمنوا إزاءكم المؤمنات (بالسنتن مهاجرات) من الكفار بعد الصلح معهم في المدينة على أن من جاءهم من إلى المؤمنين يرد (فامتنوهم) بالخلف أمن من ما خرجن إلا رغبة في الإسلام لا نفصا لأزواجهن الكهارة ولا عشقا لرجال من المسلمين كذا كان صلى الله عليه وسلم يحاهن (الله أعلم بآمانهم) فأن علمتموهن طمأنتموهن بالخلف (مؤمنات فلا ترجموهن) تردوهن (إلى الكهارة)

والذين اتخذوا عداوا (من دون الله قـ ربانا آلهة) فربانا نقر بالآلهة مقدم ومؤخر (بل ضلوا عنهم) بهطل عنهم ما كانوا يبدون (وذلك أفكهم) كذبهم (وما كانوا يفترون) يكذبون على الله (واذ صرفنا ذلك نعمنا) وجهنا إليك جماعة (من الجن) وهم تسعة رهط (يستمعون القرآن) إلى قراءة القرآن (فلما حضروه) أي النبي صلى الله عليه وسلم

القرطبي أي لا يهاكم الله عن أن تبروا الذين لم يقاتلوكم وهم خزاعة صالحوا النبي صلى الله عليه وسلم على أن لا يقاتلوهم ولا يمينوا عليه أحد فامروا ببرهم والوفاء بعهدهم إلى أجلهم حكماء الفراء وثقوا إليهم أي نعمواهم قسطا من أموالكم على وجه الصلة وليس يريد به من العدل فإن العدل واجب فيمن قاتل وفيمن لم يقاتل قاله ابن العربي اهـ (قوله وأخرجكم) أي بأنفسهم وهم عتاة أهل مكة وقوله وطاهروا على إخراجكم وهم الذين لم يباشروا إلا إخراج بل عاونوا عليه من أهل مكة اهـ شيخنا (قوله فأولئك هم الظالمون) فيه مراعاة معنى من بعد مراعاة لفظها اهـ شيخنا (قوله يا أيها الذين آمنوا الخ) لما أمر الله المسلمين بترك موالاة المشركين اقتضى ذلك مهاجرة المسلمين من بلاد الشرك إلى بلاد الإسلام خوفا من موالاة الكفار وكان التناكح من أوكد أسباب الموالاة فبين أحكام المهاجرات من النساء بقوله يا أيها الذين آمنوا الخ قال ابن عباس لما جرى الصلح مع مشركي قريش عام المدينة على أن من أتى النبي من أهل مكة يردوا إليهم وان كان مسلما جاءت سبعة بسعة المتصغير بنت الحرف الأسلمية بعد الفراغ من الكتاب والنبي بالمدينة فاقبل زوجها وكان كافرا وهو صفي بن الراهب وقيل مسافرا المخزومي فقال يا محمد اردد على امرأتى فأنت شرطت ذلك وهذه طيبة الكتاب لم تجف بعد وأنزل الله يا أيها الذين آمنوا الخ اهـ خطيب فاستخلفها رسول الله صلى الله عليه وسلم خلفت فأعطى زوجها ما أنفق وزوجها عمر بن الخطاب اهـ بيشاوي (قوله بالسنتن) متعلق بمؤمنات أي نطقن بالشهادتين أي سواء كن مؤمنات بقلوبهن أولا وقوله من الكفار حال من المؤمنات أي حال كونهن من جملة الكفار ومتعلق بجاءكم وقوله بعد الصلح معهم متعلق بجاءكم أو مهاجرات وقوله على أن من جاءهم من أي جاءهم من أي جاءهم مؤمنات اهـ شيخنا (قوله فامتنوهم بالخلف) أي الخلف أي هل هن مسلمات حقيقة أولا وبسبب الامتحان أنه كان من أرادت من الكفار اضرب زوجها قالت اهـ مهاجرات رسول الله فإلذلك أمر بالامتحان اهـ خطيب (قوله الله أعلم بآمانهم) فائدة هذه الجملة بيان أنه لا سبيل لكم إلى ما تطعن به النفس وبشئ له الصدر من الاحاطة بحقيقة آمانهم فان ذلك مما استأنز الله به له قاله المحمدي اهـ سمين (قوله طمأنتموهن بالخلف) أي بسبب الخلف أي فالمراد بالآمن والظن وسمى عالما ابدا بآمانه كالمعلم في وجوب العمل به ففي الكلام استعارة تبعية اهـ كرخي وقوله مؤمنات أي بقلوبهن أيضا (قوله فلا ترجموهن إلى الكفار) هذا ما منح الشرط الرديا نسبة للنسبة على مذهب من يرى فسح السنة بالقرآن وقال بعضهم ليس من قبيل النسخ وانما هو من قبيل التخصيص أو تقييد المطلق لأن الله قد أطلق في رد من أسلم فكان ظاهرا في عموم الرجال مع النساء فبين الله خروجهن عن عمومهن وبفريق بين الرجال والنساء بان الرجل لا يخشى عليه من الفتنة في الرديا يخشى على المرأة من إصابته بالشرك إياها وأنه لا يؤمن عابها الردة إذا خوفت وأكرهت اضرب قلبها وقلة هدايتها إلى الخروج منه باظهار كلمة الكفر مع التورية واضمار كلمة الإيمان أو طمأنينة القلب عليه ولا يخشى ذلك على الرجل لقوته وحدانيته اهـ خطيب وخازن وفي القرطبي اختلاف العلماء هل دخل النساء في عقد الهدنة لفظا أو عموما فقالت طائفة منهم قد كان شرط ردهن في عقد الهدنة لفظا صريحا ففسخ الله ردهن من العقد ومنع منه وإبقاء في الرجال على ما كان وهذا يدل على أن النبي صلى الله عليه وسلم أن يجتهد في الأحكام ولكن لا يقرر على خطأ وقالت طائفة لم بشرط ردهن في العقد لفظا وانما أطلق العقد في رد من أسلم فكان ظاهرا وعموما لا شقالة عليهم مع

فمن يكلك لكم من الله شياً  
واسـتغفاره له قبل أن  
يتبين له أنه عدو لله كما ذكر  
في براءة (ربنا عليك  
توكلنا واليك أنبنا واليك  
المصير) من مقول الخليل  
ومن معه أي قالوا (ربنا  
لا تجعلنا فتنة للذين كفروا)  
أي لا تظهرهم علينا فيظنوا  
أنهم على الحق فيفتنوا  
أي تذهب عقولهم بنا  
(واغفر لنا ربنا أنك أنت  
العزیز الحكيم) في ملكك  
وصنعك (لقد كان لكم)  
بأمة محمد جواب قسم  
مقدر (فيهم أسوة حسنة  
من كان)

(كذلك) هكذا (نجزي  
القوم المحرمين) المشركين  
(ولقد مكناهم) أعطيناهم  
من المال والقوة والأعمال  
(فيما أن ملكاكم فيه)  
ما لم تكن لكم ولم  
نعطكم بأهل مكة  
(وجعلنا لهم سمعا)  
يسمعون بها (وأبصارا)  
يبصرون بها (وأفئدة)  
قلوباً يعقلون بها (فما أغنى  
عنهم سمعهم ولا أبصارهم  
ولا أفئدتهم) قلوبهم  
(من شيء) شباً من عذاب  
الله (اذكأوا محمد و  
بآيات الله) يكفرون  
بهود وبكتابات الله  
(وحاق بهم) نزل بهم

ار يديه معنى آخر خاص بإبراهيم لا يتأذى به فيه وهو أنه ملك له الاستغفار دون غيره وملكه  
الاستغفار لا يه أي قدرته عليه شرعاً وجوازاً له لا يتأذى به فيه وهذا التقدير لم يسلكه غير  
الشارح وهو أحسن مما أسلكه غيره وقوله قل فن ملك الخ استدلال على قوله يتأذى به فيه فكانه  
قال بدليل قوله الخ اه شيخنا وفي الكرخي وإيضاحه أن الاستثناء مجموع الكلام لكن بعضه  
مقصود بالذات والبعض الآخر تابع له فيكون وما أملاك لك من الله من شيء حالاً وتبعاً لقوله  
لاستغفرن لك أي وما علمه إلا بذل الوسع في الاستغفار ومن ثم جىء بما قسمية اه وفي أي  
السعود وقوله تعالى وما أملاك لك من الله من شيء من تمام القول المستثنى محله النصب على أنه حال  
من فاعل الاستغفرن لك أي استغفر لك وأيسر في طاقتي الاستغفار فورد الاستثناء بنفس  
الاستغفار لا قيده الذي هو في نفسه من خصال الخيرة كونه إظهار للجزالة وتوابعها لا مرأى الله  
تعالى اه وفي زاده قوله فهو مبنى عليه أي مرتب عليه بطريق المطفأ أو بطريق الحالية كأنه  
قال لاستغفرن لك والحال أنه ليس في وسعي وطاقتي إلا الاستغفار فذكر الله عنه هذا المجموع  
اه (قوله واستغفاره له الخ) بيان لعدو إبراهيم في استغفاره لا يه الموعد به هنا بقوله  
لاستغفرن لك والمذكور صريحاً في سورة الشـعراء بقوله واغفر لاني أنه كان من الضالين  
والموعد به في سورة مريم بقوله سأستغفر لك ربي أنه كان في حفا وبين في سورة براءة عذره في  
الوعد بالاستغفار وترتيب الاستغفار على الوعد بقوله وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا به  
وحاصل العذر أنه ظن إسلامه وقد تبين خلافه اه شيخنا (قوله من مقول الخليل ومن معه) أي  
فهو ومن جملة المستثنى منه في تأذي به فيه فهو في المعنى مقدم على الاستثناء وجعله الاستثناء  
اعتراضية في خلال المستثنى منه وقوله أي قالوا أي فهو معمول للقول السابق أي قالوا انار آه  
منكم الخ وقالوا ربنا عليك توكلنا الخ وهذا أحد احتمالين كما في البصائر ونصه ربنا عليك توكلنا  
واليك أنبنا واليك المصير متصل بما قبل الاستثناء وأمر من الله للؤمنين بأن يقولوا نعم ما  
لما وصاهم به من قطع العلائق بينهم وبين الكفار اه وقوله أو هو أمر من الله الخ أي ويجوز أن  
لا يكون من جملة مقالة إبراهيم بل يكون أمر من الله للؤمنين بأظهار قولوا أي أظهروا لهم  
العداوة ولا يهولكم كثرة عددهم وعددهم وقوله ربنا عليك توكلنا الخ أي قولوا عليه لك اعتمدنا  
واليك رجعنا بالاعتراف من ذنوبنا واليك المرجع في الآخرة اه زاده وقوله ربنا لا تجعلنا فتنة  
الخ الظاهر أنه دعاء متعدد لارتباط لكل مسابقة كالجمل المعدودة وليس هو وما بعده مدلاً بما  
قبله كما قيل لهدم اتحاد المعنيين لا كلاً ولا جزءاً ولا ملبسة بينهم ما سوى الدعاء اه شهاب (قوله أي  
لا تظهرهم علينا) أي لا تنهرهم وهذا المعنى هو المراد من اللفظ وقوله فيفتنونا إشارة إلى  
المعنى الظاهر من اللفظ اذ ظاهره لا تجعلنا فائتين لهم وهذا المعنى لا تصح إرادته إذا لم لا يفتن  
الكافر حتى يفتن في هذا المعنى فالكلام كناية لأنه لا يريده لازم معناه وقوله أي تذهب عقولهم  
تفسير لقوله فيفتنونا وبمعنى ذهابها ميلها عن الحق وخطئها اه شيخنا ومحصله أن فتنة بمعنى  
اسم الفاعل أي لا تجعلنا فائتين لهم أي سبباً لافتنانهم ومزيد كفرهم وفي البصائر أي أنه بمعنى  
المعول أي لا تجعلنا مفتونين بهم ونصه بأن تسلطهم علينا فيفتنونا بعذاب لأنهم اه (قوله في  
ملكك وصنعك) لف ونشر مرتب (قوله لقد كان لكم الخ) هذه الجملة تأكيده لقوله سابقاً قد  
كان لكم أسوة الخ أي في اللبالة في التهرىض على الحكم واللام موطنه لقسم مقدور وقوله فيهم  
أي في إبراهيم ومن آمن به أي بهم في التبري من الكفار اه شيخنا وفي البصائر أي لقد كان

بدل اشتغال من كم باعانة  
الجبار (برجوا لله واليوم  
الآخر) أى يخافهما أو  
بظن الثواب والعقاب  
(ومن يتول) بان يوالى  
الكفار (فان الله هو  
الغنى) عن خلقه (الجيد)  
لاهل طاعته (عسى الله أن  
يجعل بينكم وبين الذين  
عاديتهم منهم) من كفار  
مكة طاعة لله تعالى (موده)  
بان يهديهم للإيمان فاصبروا  
لكم أولياء (والله قدير)  
على ذلك وقد فعله بعد فتح  
مكة (والله غفور) لهم  
ماسايف (رحيم) بهم  
(لا ينساكم الله عن الذين لم  
يقاتلوكم) من الكفار (في  
الذين ولم يجسروكم من  
دياركم أن تبزؤهم) بدل  
اشتغال من الذين (وتسخطوا)  
تفضوا (اليهم) بالقسط أى  
بالمعدل وهذا قبل الأمر  
بجهادهم (ان الله يحب  
المقسطين) العدلين (اغنا  
بينهاكم الله عن الذين قاتلوكم  
في الدين

ما كانوا يسـهزؤن  
يهزؤن من العذاب) ولقد  
أهلكنا ما حولكم من  
القرى) بأهل مكة (ومررنا  
الآيات) بينا الآيات بالامر  
والنهي والله لا ينسى  
أهل كتابهم (لعلهم يرجعون)  
عن كفرهم فينبوينا (فلولا  
نصرهم) فله لانصرهم

لكم فيهم أسوة حسنة تكريما لزيد الخلف على التأمي بإبراهيم ولذلك صدره بالقسم اه (قوله  
بدل اشتغال) تجمع فيه المكواشي وعبارة أى حيان وغيره بدل بعض من كل لان من أهم  
موصول يطابق على الذوات المتصفة بالرجاء من المخاطبين ولا شك أن ذلك لبعض المخاطبين  
لكنه لا بد من ضمير في بدل البعض وتقدم بان كان يرجوا الله واليوم الآخر منكم والذي هو منهم  
بعضهم وقد شرط في بدل الاشتغال أن لا يكون بعضا فانهم جعلوا ضابط الاشتغال أن يكون بين  
البدل والمبدل منه ملائمة بغير الجزئية والكلمة لفصل من ذلك التأكيد والتقرير مع الشمول  
والعموم اه كرخي وعبارة أى العود بدل اشتغال من حيث ملاحظة صلة الموصول أمامه  
حيث ملاحظته نفسه فهو بدل بعض كما قاله بعضهم وفائدة هذا البدل الايدان بان من يؤمن  
بالله واليوم الآخر لا يترك الاقتداء بهم وأن تركه من تخاليل عدم الايمان كما ينبغي عنه قوله ومن  
يتول الخ فانه مما يتوعد بامثاله الكفرة اه (قوله ومن يتول) أى عن التأمي بإبراهيم وأمه  
وقول الشارح بان يوالى الكفار نفسه ير باللازم وجواب الشرط محذوف والمذكور تعادل له أى  
فان وبال توله على نفسه اه شيخنا (قوله عسى الله أن يجعل بينكم الخ) لما امر الله المؤمنين  
بعد اودة الكفار هادى المؤمنين أقرىاهم هم المشركين وأظهروا لهم العداء والبراءة وعلم الله  
شدة ذلك على المؤمنين فوعدها المسلمين بالسلام أقرىاهم الكفار في الوهم والافجائزة وذلك من  
رحمته بالمؤمنين ورافته بهم فقال عسى الله الخ اه من انما زان (قوله منهم) حال من الذين أى  
حال كون الذين عاديتهم من جملة الكفار وقوله طاعة لله تعليل لقوله عاديتهم أى عاديتهم  
لأجل طاعة الله الخ اه (قوله على ذلك) أى الجمل المذكور وقوله وقد فعله الخ أى بان أسلم كثير  
منهم فصاروا للمؤمنين أولياء وأخوانا وخالطوهم وناكحوهم اه خازن (قوله والله غفور رحيم)  
أى للذين عاديتهم اه خازن والمراد أنه يغفر لهم ما سلف منهم في الكفر قبل أن يسلموا فلهذا  
كقوله قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف اه شيخنا وفي البيضاوى والله غفور رحيم  
لما فرط منكم في موالاتهم من قبل ولما بقي في قلوبكم من الميل للرحم اه (قوله لا ينساكم الله الخ)  
هذا ترخيص من الله تعالى في صلة الذين لم يعادوا المؤمنين ولم يقاتلوهم فهو في المعنى تخصيص  
لقوله بأيمان الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى الخ وقوله وهذا قبل الامر بجهادهم أى كان هذا الحكم  
وهو حوازه والاداة الكفار الذين لم يقاتلوا في أول الاسلام عند المودعة وترك الامر بالقتال ثم نسخ  
بقوله تعالى فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم اه خطيب وفي القرطبي وقيل كان هذا الحكم  
لهله وهى الصلح فيما زال الصلح بفتح مكة نسخ الحكم وبقي الزعم بتلى وهى مخصوصة بخلفاء النبي  
صلى الله عليه وسلم ومن بينهم وبينه عهد لم ينقض قاله الحسن وقال الكلبي هم خزاعة وبنو  
الحريث بن عبد مناف وقال مجاهد وهى مخصوصة بالذين آمنوا ولم يهاجروا وقيل يعنى به النساء  
والصبيان لانهم من لا يقاتل فأذن الله في برهم حكماء بعض المفسرين وقال أكثر أهل التأويل  
هى محكمة واحقوا بان أسماء بنت أبي بكر سألت النبي صلى الله عليه وسلم هل تصل أمهاتى  
قدمت عليهما مشركة قال نعم خرجه البخارى ومسلم اه (قوله في الدين) أى دينكم أى لأجله  
(قوله بدل اشتغال) فالغنى لا ينساكم الله عن أن تبزؤهم أى تحسنوا اليهم اه شيخنا (قوله  
تفضوا) اغنا فسر بذلك ليصح تعدية تسخطوا بالى ضمن تسخطوا معنى تفضوا فعدى تعديته  
اه شيخنا (قوله أى بالمعدل) فيه أن المعدل واجب فيمن قاتل ومن لم يقاتل قاله ابن العربي  
فالاولى تغديره بان يقال أى تطوهم تسطوا من أموالكم على وجه الصلة اه خطيب وفى



وأخرجكم من دياركم  
وطاهروا) عاونوا (على  
إخراجكم أن تولوهم) بدل  
اشـ قال من الذين أي  
تخـذوهم أو يساء (ومن  
يتولهم فأولئك هم الظالمون  
يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم  
الـمؤمنات) بالسنتن  
(مهاجرات) من الكفار  
بعد الصلح معهم في الحديبية  
على أن من جاء منهم إلى  
المؤمنين يرد (فامتنعوا)  
بالخلف أي من ما خرجن إلا  
رغبة في الإسلام لا بغضا  
لأرواحهن الكفار ولا عشقا  
لرجال من المسلمين كذا  
كان صلى الله عليه وسلم  
يجهلهم (الله أعلم بما بين  
فـمـ علمتموهن) طمئنتموهن  
والخلف (مؤمنات فلا  
ترجعوهن) تردوهن (إلى  
الكفار

(الذين اتخذوا عداواً من  
دون الله - ربنا آلمة -)  
فرمنا نقربا إلى الله مقدم  
وهو خير (بل ضلوا عنهم)  
بطل عنهم ما كانوا يمدون  
(وذلك أفكهم) كذبهم  
(وما كانوا يفترون) يكذبون  
على الله (واذ صرفنا ذلك  
نفرا) وجهنا إليك جماعة  
(من الجن) وهم تسعة رهط  
(يستمعون القرآن) إلى  
أراءة القرآن (فلما حضروه)  
أي النبي صلى الله عليه وسلم

القرطبي أي لا ينهكم الله عن أن تبروا الذين لم يقاتلوكم وهم خزاعة صالحوا النبي صلى الله  
عليه وسلم على أن لا يقاتلوهم ولا يمينوا عليه أحد فامروا ببرهم والوفاء بعهدهم إلى أجلهم  
حكاهم الفراء ونقصوا إليهم أي فمطوهم قسطا من أموالكم على وجه الصلة وليس يريد به من  
العدل فإن العدل واجب فيمن قاتل وفيمن لم يقاتل قاله ابن العربي اهـ (قوله وأخرجكم)  
أي بأنفسهم وهم عتاة أهل مكة وقوله وطاهروا على إخراجكم وهم الذين لم يباشروا إلا خراج  
بل عاونوا عليه من أهل مكة اهـ شيخنا (قوله فأولئك هم الظالمون) فيه مراعاة معنى من بعد  
مراعاة لفظها اهـ شيخنا (قوله يا أيها الذين آمنوا الخ) لما أمر الله المسلمين بترك موالاة المشركين  
أقتضى ذلك مهاجرة المسلمين من بلاد الشرك إلى بلاد الإسلام خوفا من موالاة الكفار وكان  
التناكح من أوكد أسباب الموالاة فبين أحكام المهاجرات من النساء بقوله يا أيها الذين آمنوا  
الخ قال ابن عباس لما جرى الصلح مع مشركي قريش عام الحديبية على أن من أتى النبي من  
أهل مكة يردوا إليهم وإن كان مسلما جاءت سبعة نصبة المتصغير بنت الحرف الإسلامية بعد  
الفرار من الكتاب والنبي بالحديبية فأقبل زوجها وكان كافرا وهو صفي بن الزاهب وقيل  
مسافر المخزومي فقال يا محمد اردد على امرأتى فأنت شرطت ذلك وهذه طيبة الكتاب لم تجف بعد  
فأنزل الله يا أيها الذين آمنوا الخ اهـ خطيب فاستخلفه رسول الله صلى الله عليه وسلم خلفا  
فأعطى زوجها ما أنفق ونزوجهما عمر بن الخطاب اهـ بيضاوي (قوله بالسنتن) متعلق  
بمؤمنات أي نطقن بالشهادتين أي سواء كن مؤمنات بقلوبهن أولا وقوله من الكفار حال  
من المؤمنات أي حال كونهن من جملة الكفار ومتعلق بجاءكم وقوله بعد الصلح معهم متعلق  
بجاءكم أو مهاجرات وقوله على أن من جاء منهم أي جاء مؤمنا اهـ شيخنا (قوله فامتنعوا  
بالخلف) أي التحلف أي هل هن مسلمات حقيقة أولا وسبب الامتناع أنه كان من أراد من  
الكفار اضرار زوجها قالت ساهجا جرى إلى رسول الله فذلك أمر بالامتناع اهـ خطيب (قوله  
الله أعلم بما بين) فائدة هذه الجملة بيان أنه لا سبيل لكم إلى ما تطهثن به النفس وبشئ له المصدر  
من الاحاطة بحقيقة ما بين فان ذلك مما استأثر الله به علمه قاله الزمخشري اهـ سمن (قوله  
طمئنتموهن بالخلف) أي بسبب الخلف أي فالمراد بالعلم الظن وسعى علماء ايدانائه كالمعلم في  
وجوب العمل به في الكلام استعارة تبعية اهـ كرخي وقوله مؤمنات أي بقلوبهن أيضا (قوله  
فلا ترجعوهن إلى الكفار) هذا ما منح لشرط الرابا النسبة للنسبة على مذهب من يرى نسخ السنة  
بالقرآن وقال بعضهم ليس من قبيل النسخ وانما هو من قبيل التفصيل أو تقييد المطلق لان  
الله قد أطلق في ردهن أسلم فكان ظاهرا في عموم الرجال مع النساء فبين الله خروجهن عن  
عمومه ويفرق بين الرجال والنساء بان الرجل لا يخشى عليه من الفتنة في الرد ما يخشى على المرأة  
من اصابته المشرك اباهما وأنه لا يؤمن عابها الردة إذا خوفت وأكرهت لضعف قلبها وقلة  
هدايتها إلى الخروج منه باظهار كلمة الكفر مع التورية واضمار كلمة الايمان أو طمأنينة القلب  
عليه ولا يخشى ذلك على الرجل لقوته وهدايته اهـ خطيب وخازن وفي القرطبي اختلاف العلماء  
هل دخل النساء في عقد الهدنة اعطوا وعموما فقالت طائفة منهم قد كان شرط ردهن في عقد  
الهدنة اعطاهن يحذف الله ردهن من العقد ومنع منه وإبقاءه في الرجال على ما كان وهذا يدل  
على أن النبي صلى الله عليه وسلم أن يجتهد في الأحكام ولكن لا يقرر على خطأ وقالت طائفة لم بشرط  
ردهن في العقد اعطاهن وانما أطلق العقد في ردهن أسلم فكان ظاهرا عموم لاشتماله عليهن مع

فاسترده الذي صلى الله عليه وسلم من أرسله معه بأعلام الله تعالى له بذلك وقبل عذرحاطب فيه (وقد كفروا بما جاءكم من الحق) أي دين الاسلام والقرآن (يخرون الرسول وأياكم) من مكة بتضييعة هم عليكم (أن تؤمنوا) أي لاجل أن آمنتم (بالله ربكم) ان كنتم خرجتم جهاداً للجهاد في سبيلي وابتغاء مرضاتي وجواب الشرط دل عليه ما قبله أي فلا تتخذوهم أولياء

كان لكم (وبما كنتم تفسقون) تكفرون وتعضون في الارض في الدنيا (واذكر) انكم امة كفرة با محمد (أخاعد) بنى عاد هوداً (اذ أنذر قومه) خوفهم (بالاحقاف) يقول بحقوف النارأي سنة النار حقبا بعد حقب ويقال بجبل نحو الين ويقال نحو الشام ويقال بجبل الرمل ويقال كان مكانا بالين قام عليه وانذر قومه (وقد خات المذرمين بين يديه) وقد كانت الرسل من قبل هود (ومن خلفه) من بعده (الاتعبدوا الا الله) قال لهم هود لا توحدوا الا الله (اني أخاف عليكم) أعلم أن يكون عليكم (عذاب يوم عظيم) شديد ان لم تؤمنوا (قالوا أجنثنا) يا هود

(تسرون اليهم - بالموادة وأنا  
اعلم بما أخفيتهم وما أعلمتم  
ومن بفعله منكم) أي امرار  
نمبر النبي اليهم (فقد ضل  
سواء السبيل) أخطأ طريق  
الهدى والسواء في الأصل  
الوسط (ان يثقفوكم)  
يظفروا بكم (يكونوا اليكم  
أعداء ويبسطوا اليكم أيديهم  
بالقتل والضرب) وأنتم  
بالسوء) بالسب والشتم  
(وودوا) غنوا (لوتكفرون  
لن تنفعكم أرحامكم) قربانكم  
(ولا أولادكم) المشركون  
الذين لا جملهم أمر وتم الخير  
من العذاب في الآخرة  
(يوم القيامة بفصل) بالبناء  
للمفعول والفاعل (بينكم)  
و بينهم فـ يكونون في الجنة  
وهم في جملة الكفار في النار  
(والله بما تعملون بصير  
لنا فكنا) لتصرفنا (عن  
آلهمنا) عبادة آلهمنا  
(فأنتم بما تعدنا) من  
العذاب (ان كنت من  
الصادقين) ينزل العذاب  
عليه نالتم تؤمن (قال) لهم  
هود (انما العلم) ينزل  
العذاب (عند الله وأبلغكم  
ما أرسلت به) من التوحيد  
(ولكني أراكم قومًا تجهلون)  
أمر الله وعذابه (فلما رآوه  
عارضاً) مصاباً (مسـ) تقبل  
أوديتهم - أوديتهم ربحهم -  
ومطرهم (قالوا هذا عارض)

كنتم أوليائي وقول النوبيين في مثله هو شرط جوابه محذوف لدلالة ما قبله عليه يريدون أنه  
متعلق به من حيث المعنى وأما من حيث الاعراب فكما قاله جمهور النوبيين اه (قوله تسرون  
اليهم - م) بدل من تلقون اليهم بدل بعض لان القاء المودة أعم من السر والجهر وهو استئناف  
ومفعول تسرون محذوف على قياس ما تقدم كما أشار به بقوله أي امرار خبر النبي والباء في قوله  
بالموادة سببية أو زائدة في المفعول كما تقدم وقوله وأنا أعلم جملة حالية من فاعل تلقون وتسرون  
وأعلم أقول تفضل أي من كل أحد ويصح أن يكون فعلاً مضارعاً وعدى بالباء لانك تقول علمت  
بكذا وقوله بما أخفيتهم أي في صدوركم وما أعلمتم أي بالسفكم اه شيخنا (قوله طريق الهدى)  
أشارة إلى ان ضل متعدي وسواء السبيل مفعوله ويجوز ان يجعل قاصراً وينصب سواء السبيل  
على الظرفية اه كرخي (قوله ان يثقفوكم) في المصباح ثقت الشيء ثقتاً من باب تعب أخذته  
وثقت الرجل في الحرب أدركته وثقته ظفرت به وثقت الحديث فهمته بسرعة والفاعل  
ثقيف اه (قوله يكونوا اليكم أعداء) أي يظهروا العداء اه (قوله وودوا) والكفرون) معطوف  
على جملة الشرط والجزاء ويكون تعالى قد أخبر بخبرين بما تضمنته الجملة الشرطية وودادتهم - م  
كفر المؤمنين وجعل الشيخ هذا راجعاً على غيره من الاحتمالات اه م بين (قوله ان تنفعكم  
أرحامكم الخ) لما اعتذر خاطب بان له اولاداً وأرحاماً فيما بينهم بين الله عز وجل ان الاهل  
والاولاد لا ينفعون شيئاً يوم القيامة اه قرطبي وفي الخطيب لما كانت عداوتهم مع معرفة وانما  
عظماهم محبة القربان لان الحب للشيء يعنى ويصم خطاً تعالى رأيهم في موالاتهم بما أعلمهم به  
من حالهم فقال مسـ: أنفاً علماً بأنها خطأ على كل حال لن تنفعكم الخ اه وفي الخازن ان  
تنفعكم أرحامكم ولا أولادكم أي لا يجدهم منكم ذواً وأرحامكم وقربانكم وأولادكم الذين بركة على  
خيانتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وترك مناصحتهم ونقل أخبارهم وموادعائهم  
فانه لا تنفعكم أرحامكم ولا أولادكم الذين عصيتهم الله لاجلهم - م اه (قوله قربانكم) القرابة  
تكون مصدر أو اسم بمعنى القرب وهو محتمل له ما هنا بان براد بالارحام ظاهرها او يقدر  
ذواً وأرحامكم بدليل عطف الاولاد عليه او يحتمل مجازاً كرجل عدل اه شهاب (قوله  
من العذاب) متعلق بالمنفي في قوله لن تنفعكم وقول يوم القيامة الخ استئناف لبيان عدم  
نفع الارحام والاولاد اه أبو السعود وفي السمين قوله يوم القيامة يجوز فيه وجهان أحدهما  
ان يتعلق بما قبله أي لن تنفعكم يوم القيامة فيوقف عليه ويبتدأ بفصل بينكم والثاني ان  
يتعلق بما بعده أي بفصل بينكم يوم القيامة فيوقف على اولادكم ويبتدأ يوم القيامة اه  
(قوله بالبناء للمفعول) أي مع التخفيف والتشديد وقوله وللفاعل أي مع التخفيف والتشديد  
ايضاً فالقرآت أربعة وكها - م مية اه شيخنا وفي السمين والقراء في بفصل بينكم على أربع  
مراتب الاولى لابن عار بضم الباء وفتح القاء والصاد مثقلة الثانية كذلك إلا أنه بكسر الصاد  
للاخوين الثالثة بفتح الباء وسكون القاء وكسر الصاد مخففة لعلهم الرابعة بضم الباء وسكون  
الفاء وفتح الصاد مخففة للباقيين - م نافع وابن كثير وأبو عمرو - م في السبعة في بناء للمفعول  
فالقائم مقام الفاعل اما ضمير المصدر أي بفصل الفصل أو الظرف وبني على الفتح لاضافته  
إلى غير متمكن كقوله لقد تقطع بينكم في أحد الأوجه والظرف هو باق على نصبه كقوله  
جاس عندك اه (قوله و بينهم) أي الارحام والاولاد (قوله فتكونون في الجنة الخ) أي فلا  
يذهب منكم مادة الكفار لاجلهم اذ لا الله بينكم وبينهم ولا اجتماع في الآخرة فلا تفتنوا

لاهن حل لهم ولا هم يحاون  
 لمن وآتوهم) أى أعطوا  
 الكفار از واجهـ  
 (ما انفقوا) عليهمـ من  
 اليهود (ولاجناح عليكم أن  
 تنكحوهن) بشرطه (إذا  
 آتيتهموهن أجورهنـ)  
 مهورهن (ولا تنكحوا)  
 وهو بطن نخل (قالوا)  
 قال بعضهم لبعض (انستوا)  
 حتى تسموا كلام النبي  
 صلى الله عليه وسلم (فلما  
 قضى) فلما فرغ النبي صلى  
 الله عليه وسلم من قرأته  
 وصلاة آمنا وبعده عليه  
 السلام والقرآن (ولو أنى  
 قومهم منذرين) رجوا  
 الى قومهم مؤمنين بعد صلى  
 الله عليه وسلم والقرآن  
 محتوفين اقومهم (قالوا يا قومنا  
 انا سمعنا كتابا) قراءة  
 كتاب يعنون القرآن (انزل)  
 على محمد صلى الله عليه وسلم  
 (من بعد موسى مصداق لما  
 بين يديه) موافقا بالتوحيد  
 وصفة محمد صلى الله عليه وسلم  
 ونعته لما بين يديه من التوراة  
 وكانوا قد آمنوا بموسى  
 (يهدى) يرشد (الى الحق  
 والى طريق مستقيم) الى  
 دين حق قائم برضا وود  
 الاسلام (يا قومنا اجيبوا  
 داعى الله) محمد صلى الله  
 عليه وسلم بالتوحيد (واضعوا  
 به ينفركم من ذنوبكم)  
 ينفركم بكم ذنوبكم في  
 الجاهلية (ويجركم) يهكم

الرجال فبين الله تعالى خروجهم من عرومه اه ثم قال واكثر العلماء على ان هذا ما منع لما كان  
 عليه الصلاة والسلام عاهدا عليه قريشا ان يرد من جاءه منهم مسلما ففسخ من ذلك النساء وهذا  
 مذهب من يرى فسخ السنة بالقرآن وقال بعض العلماء كله منسوخ في النساء والرجال ولا يجوز  
 ان يهادن الامام العدو على ان يرد اليهم من جاءه منهم مسلما لان اقامة المسلم بارض المشرك  
 لا تجوز وهذا مذهب الكوفيين وعقد الصلح على ذلك جائز عند مالك اه وعبارة شرح المنهج ولو  
 شرط في عقد الهدنة رد من جاءه منهم أو أطلق بان لم يشترط رد ولا عده لم يرد واهل اسلام بان  
 فقط بالشهادتين الا ان كان في الاولى ذكر احرا غير صبي ومجنون طالبة عشيرة اليه الا انها تدب  
 عنه ونحوه مع قوته في نفسه أو طلبة فيها غيرها الى غير عشيرته وقدر على قهره ولو لم يرد عليه  
 حل رد النبي صلى الله عليه وسلم ابانصر لما جاءه في طلبة رجلان فقتل أحدهما في الطريق وأفت  
 الآخر رواء البخاري فلا ترد انى اذا لم يؤمن أن بطأها زوجها أو تزوج كافر أو قد قال تعالى فلا  
 ترجعوهن الى الكفار ولا خنثى احتياطا ولا رقيق وصبي ومجنون ولا من لم تطالبه بعشيرة ولا  
 غيرها أو طلبة غيرها ويجوز عن قهره لضعفهـ م فان باغ الصبي أو افاق المجنون ووصف الكافر رد  
 وخرج بالتقييد بالاول وهو من زياد في مسألة الاطلاق فلا يجب الرد ما لمقا انتهت (قوله لاهن  
 حل لهم) هذا بمنزلة التعليل لقوله فلا ترجعوهن والجملة الاولى لنفى الحل حالا والثانية لنفيه فيما  
 يستقبل من الزمان اه شيخنا وفي السمين قوله ولا هم يحلون لمن قيل هو ناسك لا لاول  
 لتلازمهما وقيل أراد استمرار الحكم بينهم فيما يستقبل كما هو في الحال ماداموا مشركين وهن  
 مؤمنات اه (قوله وآتوهم ما انفقوا) خطاب لولاة الامور والامر لا وجوب فيكون منسوخا كما  
 سيذكره الشارح بقوله ثم رفع هذا الحكم اول للندب كما هو مذهب الشافعي فليس منسوخا اه شيخنا  
 وجوب الايتاء أو نديه انما هو في نساء اهل الذمة كما هو مورد الآية فانها وردت في شأن نساء  
 اهل مكة الذين هادنهم صلى الله عليه وسلم وأما نساء الحريين الذين لم يقد لهم عهد فلا يجب  
 ولا يسن ردمه مهورهن اتفاقا وفي القرطبي وآتوهم ما انفقوا أمر الله تعالى يرد مثل ما انفقوا الى  
 الزوج وان الخطاب بهذا الامام ينفعه مما بين يديه من بيت المال الذي لا يتعين له مصرف وقال  
 مقاتل يرد المهر الذي تزوجها من المسلمين فان لم يتزوجها من المسلمين أحد فليس لزوجهـ  
 الكافرشئى وقال قتادة في رد الصداق انما هو في اهل العهد فاما من لا عهد بينهم وبين المسلمين  
 فلا يرد عليهم الصداق والامر كما قال اه ومحل وجوب الرد أو نديه انما هو فيما اذا طالت المرأة  
 زوجها الكافر وعبارة شرح الرمي والقول الثاني يجب على الامام اذا طالت الزوج المرأة ان  
 يدفع اليه ما بذله من كل الصداق أو بعضه من سهم المصالح فان لم يبدل شيئا فلا شئ له وان لم  
 يطل المرأة لا يعطى شيئا اه (قوله أزواجهن) بدل من الكفار (قوله من اليهود) أى لان المهر  
 في نظير أصل العشرة ودوامها ولم تدم فلا يجمع على الرجل خسارتان الزوجية والمالية واما  
 الكسوة والنفقة فانها لما يهد من الزمان اه خطيب (قوله ولا جناح عليكم ان تنكحوهن)  
 أى وان كان أزواجهن الكفار لم يطلقوهن لانفسا خ العقد بالاسلام وقوله اذا آتيتهموهن  
 أجورهن رد لما يتوهـ م من أن رد المهر الى أزواجهن الكفار مغن عن تجديد مهرهن اذا  
 تزوجهن المسلمون فالمهر المدفوع للكفار لا يقيم مقام المهر الذي يجب على المسلم اذا تزوجهن  
 والمراد بابتاء المهر التزامه وان لم يدفع بالذم اه شيخنا (قوله بشرطه) وهو انقضاء العدة فيما  
 اذا كانت المسلمة مدخولا بها والولى والشاهد ان بوقية شروط النكاح في المدخول بها وغيرها

بالتشديد والتخفيف) بعضهم  
 الكفار (زواجكم لقطع  
 اسلامكم لها بشرطه او  
 الملاحقات بالمشرعين  
 مردات لقطع ارتدادهن  
 نكاحكم بشرطه (واسألوا)  
 اطلبوا (ما أنفقتم) عليهم  
 من المهور في صورة الارتداد  
 من تزوجهن من الكفار  
 (واسألوا ما أنفقوا) على  
 الماهجرات كما تقدم أنهم  
 يؤتونه (ذلكم حكم الله بحكم  
 بينكم) (والله عليم حكيم  
 من عذاب اليم) (وجميع  
 ومن لا يجب دعاي الله)  
 محمدا عليه السلام (فليس  
 بجهر) فليس بغائب من  
 عذاب الله (في الارض  
 وليس له من دونه) (من دون  
 الله (أولياء) اقربا ينفقونه  
 (اولئك في ضلال مبين) في  
 كفر بين (أولم يروا) بما  
 كفار مكة (ان الله الذي  
 تاتى السموات والارض  
 ولم يعى) ولم يجز (بخلقهن  
 قادر على أن يحيى الموتى)  
 لله (بلى انه على كل شئ  
 من الحسابة والموت) (قد  
 ويوم يعرض الذين كفروا)  
 محمد صلى الله عليه وسلم  
 والقرآن (على النار) قبل  
 ان يدخلوا النار فيقال لهم  
 (أليس هذا) العذاب  
 (بالحق) بالعدل (فالوابى  
 وربنا) انه الحق (قال الله  
 لهم (فذوقوا العذاب بما

اه شيخنا (قوله بالتشديد) أى لاسين مع فقع الميم وضم الناء وقوله والتخفيف أى لاسين مع  
 سكون الميم وضم الناء والقراءتان سبعيتان اه شيخنا (قوله بعضهم الكفار) جمع عصمة وهى  
 هنا عقد النكاح والكوافر جمع كافرة كمن واربى ضاربة وقوله زواجكم أى المتأصلات فى  
 الكفر اللاتى أسلمن عليهن وهذا النعت المقدر هو المعطوف عليه قوله واللاحقات الخ وقوله  
 لقطع اسلامكم لها أى للعصمة أى بصورة المسئلة ان الزوج أسلم على زوجته الكافرة أى فهذا منى  
 للزوجة من عى أن يكون بينهما وبين الزوجات المشركات الباقيات فى دار الحرب علة من علق  
 الزوجية اصلاحا حتى لا يمنع زواجهما من نكاح خاصة أو نكاح أختها فى العدة ويحل قطع اسلام  
 الزوج للنكاح اذا لم تمكن المرأة كتابية أما اذا كانت كتابية فإن نكاحها لا يقطع لانه يجوز  
 للإسلم ابتداء نكاحها فقدمه أولى وفى القرطبي والمراد بالكوافر هنا عبدة الأوثان من لا يجوز  
 للإسلم ابتداء نكاحها فهى خاصة بالكوافر من غير أهل الكتاب اه وقوله بشرطه أى شرط  
 القطع وهو أن لا يجتمعهما الاسلام فى العدة فيما اذا كان بعد الدخول وقوله أو الملاحقات الخ  
 وصورة هذه ان الزوجين مسلمان ثم ارتدت الزوجة وقوله اقطع ارتدادهن نكاحكم بشرطه  
 وهو أن لا ترجع للاسلام فى العدة فيما اذا كانت مدخولا بها أما الردة قبل الدخول فتخرج للفرقة  
 اه شيخنا (قوله فى صورة الارتداد) هذا ظاهر فيما اذا كانت الردة قبل الدخول لان الفرقه من  
 جهتهم أفلا تسحق شيئا من المصداق فيرجع عليها بجمعه وأما اذا كانت بعد الدخول فقد  
 استحققت المهر فى مقابلة الوطء فلا يرجع الزوج بشئ منه وقوله من تزوجهن من الكفار مشكل  
 اذ الرجوع فى صورته انما هو على ما لا على من تزوجها فلذلك قال العمادى والشهاب ان قوله  
 وأما لو ما أنفقتم مفسوخ وان لم ينفقه عليه الشارح وقد عرفت ان النكاح انما هو بالنسبة للدخول  
 بها وأما غير المدخول بها فالرجوع عليهم أسلم لانسخ فيه فعلى دعوى التسخ تكون الآية مفسوخة  
 بالنسبة لأحدى صورتين دون الأخرى ونخرج بصورة الارتداد صورة كمر من الأصل المذكورة  
 بقوله زواجكم لان الفرقه جاءت من جهة الزوج فلا رجوع له عليها بشئ من المصداق وهذا  
 مسلم فيما اذا كان الاسلام بعد الدخول أما اذا كان الاسلام قبل الدخول فإنه يرجع عليها  
 بنصف المصداق ان كان قد دفع لها الكل لان الفرقه من جهته وهى تنصف المهر تأمل هذا  
 المقام اه شيخنا فان تقييد الشارح كغيره من المفسرين الرجوع بمسئلة الارتداد مشكل فان  
 الرجوع انما هو فى إحدى صورتين دون الأخرى وكذلك صورة ما اذا أسلم عنها فان الرجوع فى  
 إحدى صورتين دون الأخرى فالخاص ان فى مسئلة ردتها يرجع عليها بكل المهر فيما اذا كانت  
 الردة قبل الدخول ولا يرجع بشئ فيما اذا كانت بعده وأنه فى مسئلة اسلامه عليها يرجع عليها  
 بالنصف فيما قبل الدخول ولا يرجع بشئ فيما بعده فتأمل (قوله من تزوجهن من الكفار)  
 تبع فى هذا الخازن ونصه يعنى أن لحقت امرأة منكم بالمشر كمن مرتدة فاطلبوا ما أنفقتم من المهر  
 اذا منه وهما من تزوجهما منهم اه وعلى هذا تكون الآية مفسوخة قطعا اذا المقر فى الفروع أن  
 الرجوع عليها لا على من تزوجها من الكفار فتأمل (قوله واسألوا ما أنفقوا) هذا راجع لقوله  
 وآتوهم ما أنفقوا فلذلك قال كما تقدم اه شيخنا وفى الخطيب قال المفسرون كان من ذهب من  
 المسلمات مردات الى الكفار من أهل العهد يقال للكفار ما توارها وقال للسامع من اذا  
 جاء أحد من الكافرات مسماة مهاجرة وودوا الى الكفار مهرها وكان ذلك نصف ما وعد لاسين  
 الخالين اه (قوله ذلكم) أى الحكم المذكور فى هذه الآيات وقوله يحكم بينكم استئناف



وان فاتكم شيء من أزواجكم  
 أى واحدة فأكثر منهن أو  
 شيء من مهورهن بالذهب  
 (الى الكفار) مرتدات  
 (بعاقبتهم) فغزوتم وغنمتم  
 (فاتوا الذين ذهب أزواجهم)  
 من الغنيمة (مثل ما أنفقوا)  
 أفواته عليهم من جهة  
 الكفار (واتقوا الله الذى  
 أنتم به مؤمنون) وقد فعل  
 المؤمنون ما أمروا به من الإتيان  
 للكفار والمؤمنين ثم ارتفع  
 هذا الحكم (بأيهما النبي

كنتم تكفرون) فمجدون  
 فى الدنيا بما وعد عليه السلام  
 والقرآن (فأمر) يا محمد  
 على أذى الكفار (كأمر  
 أولو العزم) ذوو البقعة  
 والحزم (من الرسل)  
 مثل نوح وإبراهيم وموسى  
 وعيسى وبنو داود والشدة  
 والصبر مثل نوح وإبراهيم  
 وذكر يا يحيى (ولا تستعجل  
 لهم) بالهلاك (كانهم يوم  
 يرون ما يوعدون) من  
 العذاب مقدم ومؤخر (لم  
 يلبثوا) لم يكتفوا فى الدنيا  
 (الأساعة) قدر ساعة (من  
 نهار بلاغ) بلغة واصل فاذا  
 جاء وقت العذاب والهلاك  
 (فهل يهلك) بالعذاب (الا  
 القوم الفاسقون) الكافرون  
 وهم الذين كفروا وصعدوا  
 عن سبيل الله

(ومن السورة التى يذكر  
 فيها محمد صلى الله عليه وسلم

أحوال بتقدير الرأى وقد جرى عليه الشارح اه شيخنا (قوله وان فاتكم شيء من أزواجكم)  
 فيه تفسيران الاول ابقاؤه على طاهره والثاني حذف المضاف وقد أشار اليه بما قبله أى  
 واحدة فأكثر وقوله أو شيء من مهورهن وفى السبعين قوله شيء من أزواجكم يجوز أن يتعاق  
 من أزواجكم بفاتكم أى من جهة أزواجكم ويراد بالشيء المهر الذى غرمه الزوج لآل النفس  
 ورد أن الرجل المسلم اذا فرقت زوجته الى الكفار أمراه المؤمنين أن يعطوه ما غرمه وفعله  
 النبي صلى الله عليه وسلم مع جمع من الصحابة مذكورين فى التفسير ويجوز أن يتعلق بحذف  
 على أنه صفة انتهى ثم يجوز فى شيء أن يراد به ما تقدم من المهور ولكن على هذا لا بد من حذف  
 مضاف أى من مهور أزواجكم ليتطابق الموصوف وصفته ويجوز أن يراد بشي النساء أى  
 شيء من النساء أى نوع وصنف منهن وهو ظاهر وصفه بقوله من أزواجكم وقد صدر ح الزمخشري  
 بذلك فانه قال وان سبقكم وانفقت منكم شيء من أزواجكم أى واحدة منهن الى الكفار و قراءه  
 ابن مسعود واحد بدل شيء فهذه أقصر بيان المراد بشي النساء الفرات اه فار كلام  
 الشارح للتنبوع فى تفسير الشيء والتفسير الاول لا يستغنى عن الثانى لان مدار العزم على  
 فوات المهر لا على فوات ذات المرأة وان كان حاصل اه شيخنا (قوله أيضا وان فاتكم شيء  
 الخ) راجع لقوله واسألوا ما أنفقتم أى فاذا لم يوطؤكم ما أنفقتموه فيجب على الامام أن يعرض  
 الزوج الذى ارتدت زوجته مهرها من الغنيمة فقوله فاتوا خطاب للامام اه شيخنا روى  
 انه لما نزل قوله تعالى واسألوا ما أنفقتم وليسألوا ما أنفقوا أى المؤمنون مهور مؤمنات  
 المهاجرات الى أزواجهن المشركين وإلى المشركين أن يؤدوا شيئا من مهور المرتدات الى  
 أزواجهن المسلمين فانزل الله وان فاتكم شيء الخ اه زاده وفى الخازن قال ابن عباس لحق  
 بالمشركين من نساء المؤمنين المهاجرين ست نسوة مرتدات فأعطى رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم أزواجهن مهور نساءهم من الغنيمة اه (قوله مرتدات) حال من أزواج (قوله فغزوتم)  
 أى ففهم من العقوبة أى فأصبه موهوم فى القتال بعقوبة حتى غنمتم اه سبعين (قوله  
 مثل ما أنفقوا) أى سواء كانت الردة قبل الدخول أو بعده فـ كان الحكم انه يجب للزوج من  
 الغنيمة جميع المهر (قوله لهواته عليهم من جهة الكفار) أى فلما قوت الكفار على  
 الأزواج اختص الغرم بالغنيمة الجائبة من جهتهم فيخرج منها قبل القعدة يس فهو بمنزلة  
 دين واجب على الكفار اه شيخنا (قوله من الإتيان للكفار) أى ابتداء مهر من جاءت منهم  
 مسئلة فهذا راجع لقوله واتوهم ما أنفقوا وقوله والمؤمنين أى ومن الإتيان للمؤمنين أى ابتداء  
 مهر المرأة المرتدة لزوجها من الغنيمة فهذا راجع لقوله فاتوا الذين ذهب أزواجهم وقوله  
 ثم ارتفع هذا الحكم أى نسخ بشي فيه فلا يجب دفع مهر من جاءت مسلمة للكفار ولا مهر من  
 ارتدت لزوجها سواء كانت الردة قبل الدخول أو بعده وانما التفصيل فى رجوعه هو عليها  
 فان كان قبل الدخول يرجع عليها بالجميع أو بعده لا يرجع عليها بشي اه شيخنا (قوله  
 بأيهما النبي اذا حاكم المؤمنان الخ) نزلت لما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من بيعة  
 الرجال يوم فتح مكة وهو على الصفا وعمر بن الخطاب أسفل منه وهو يابىع النساء بأمر رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم وبلغن عنه أن لا يشركن بالله شيئا وهن بنت عتبة امرأة أبى سفيان  
 منتقبة متبركة مع النساء خوفا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعرفها فاستصغرت  
 بحمزة يوم أحد فقالت والله انك لنا أخذ علينا أمرا ما رأيتك أخذته على الرجال وكان قد يابىع

أذاجاك المؤمنين ببايعتك  
على أن لا يشركن بالله شيئا  
ولا يسرقن ولا يزني ولا  
يقتلن أولادهن) كما كان  
يفعل في الجاهلية من وأد  
البنات أي دفنهن أحياء  
خوف العار والفقر (ولا يأتين  
بميتات

وهي كاهن مكينة نزلت في  
القتال) •

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •  
وبأسناده عن ابن عباس  
في قوله تعالى (الذين  
كفروا) محمد عليه السلام  
والقرآن (وصدوا عن سبيل  
الله) صرفوا الناس عن دين  
الله وطاعته وهم المنطعمون  
يوم بدر عتبة وشيبة ابنا ربيعة  
ومهنه ونبية ابنا الحجاج وابا  
الختري بن هشام وأبو جهل بن  
هشام وأصحابهم (أضلأهم)  
أبطل حسنتهم ونفقتهم  
يوم بدر (والذين آمنوا)  
بالله ومحمد والقرآن (وعلموا  
الصالحات) الطاعات فيما  
بينهم وبين ربهم وهم أصحاب  
محمد عليه السلام (وآمنوا بما  
نزلنا على محمد) بما نزل الله به  
جبريل على محمد عليه السلام  
(وهو الحق من ربهم) يعني  
القرآن (كفروا بهم)  
سبأتهم) ذنبهم بالجهاد  
(وأصلح بهم) حالهم وشأنهم  
ونبأهم وعماهم في الدنيا  
وبقال أطهر أمرهم في  
الاسلام (ذلك) ثم بين الشيء

الرجال يومئذ على الاسلام والجهاد فقط اه خطيب وفي القرطبي وقال عبادة بن الصامت  
أخذ علي بنار رسول الله صلى الله عليه وسلم كما أخذ علي النساء أن لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا  
ولا تزنا ولا تقتلوا أولادكم ولا يسفروا بعضكم بعضا ولا تعصوني في معروف أمركم به اه (قوله  
أذاجاك المؤمنين ببايعتك الخ) ظاهر هذا التركيب ان النساء طابن المبايعه على هذه  
الشروط المذكورة أي انهن التزمنها قبل ان يبايعن النبي وانه أمر بعد ذلك بمبايعتهن على  
ما التزمن من هذه الشروط مع ان المقرر في السنة يراهنه صلى الله عليه وسلم ابتداءهن بالمبايعه  
شارطاعاين هذه الشروط وبعد ان يبايعن التزمنها ويمكن على بعد ان يقال التقدير في الآية  
أذاجاك المؤمنين ببايعتك فبايعهن على أن لا يشركن بالله شيئا الخ تأمل (قوله ببايعتك)  
مبنى على السكون لا اتصاله بنون النسوة والمخلة في محل نصب على الحال المقدره أي حال  
كونهن طالبات للمبايعه اه شيخنا (قوله شيئا) أي شيئا من الاثراك (قوله ولا يسرقن)  
لم قال النبي ولا يسرقن قالت هندان اباسفيان رجل شجع وانى أصبت من ماله كذا وكذا  
فلا أدري أين حل لي أم لا فقال ابوسفيان ما أصبت من شيء فيما مضى فهو حلال ففهمك الذي  
صلى الله عليه وسلم وعرفه فقال لها انك لم تدفني عتبة قالت نعم وأف عباس عفا الله  
عني وفي رواية أنه لما قال النبي صلى الله عليه وسلم في البيعة ولا يسرقن قالت همد بارسل الله  
ان اباسفيان رجل مسبك فهل على حرج ان آخذ ما بكهني وولدي قال لا الا بالمعروف خشيت  
هندان تقصم على ما يعطيهما فتضيع أو تأخذ أكثر من ذلك فتمكون سارقة ناقصة للبيعة  
المذكورة فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم لا حرج عليك فيما آخذت بالمعروف يعني من  
غير استئذان الى أكثر من الحاجة قال ابن العربي وهذا انما هو في الايجز في محاب ولا يسهط  
عليه بفعل فانه اذا هتكته الزوجة وأخذت منه كانت سارقة تعصيه وتقطع يد هابه فلما  
قال ولا يزني قال أرتزى الحرة فلما قال ولا يقتلن أولادهن قالت ربيناهم صفارا وقتلهم وهم  
كبارا وكان ابها حفلة بن أبي سفيان قتل يوم بدر فضحك عمر حتى استلقى وتبسم رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فلما قال ولا يأتين بيهتان الخ قالت والله ان البهتان اقبح وما تأمرنا الا  
بالرشد ومكارم الاخلاق فلما قال ولا يعصينك في معروف قالت ما جئنا بحيلة تها هذا وفي  
أنفسنا ان نعصينك في شيء فاقرا النسوة بما أخذ عليهن من البيعة قال ابن الجوزي وكانت  
جملتهن اذ ذاك اربعة مائة وسبع مائة وخمسين امرأة ولم يوافق في البيعة امرأة وانما يبايعن بالكلام  
اه من الخازن والقرطبي وقوله من وأد البنات في المصباح وأد يد وأدامن باب وعد دفن  
البنات حية فهي مؤودة اه وقوله أي دفنن أحياء فكل ذلك الرجال تارة والنساء  
تارة أخرى وفي الخطيب في سورة التكاوير ما نصه قال ابن عباس كانت المرأة في الجاهلية  
اذا قربت ولادتها حفر حفرة فعمضت على رأس الحفرة فاذا ولدت بنتا رمت بها في الحفرة  
وردت التراب عليها واذا ولدت علما أبقتة وكان الرحر في الجاهلية اذا ولدت له بنت فاراد  
ان يستحيها اليها حجة من صوف أو شعر ترعى له الابل والغنم في البادية وان أراد قتلها  
تركها حتى اذا كانت سدا سبية أي بنت ست سنين يقول لها طيبين اوز فيهما حتى اذهب بها  
الى احسانها وقد حفر لها ثقب في الصحراء فيذهب بها الى البئر فيقول لها انظري فيهما يدفعا  
من خلعها ويهيل عليها التراب اه (قوله بترينه) جملة حاله وفسرها بقوله يذهبها الى  
الزوج وقوله ووصف الخ أي لان هذا الوصف ادخل في الحيلة وترويح الكذب وقوله فان

بفترينه بين أيديهم  
وأرجلهم) أي بولدهم لوط  
بنسبته إلى الزوج ووصف  
صفة الولد الحقيقي فإن  
الأم إذا وضعت ما  
يديها وأرجلها (ولا يصح  
في) قول (معروف) هو ما  
وافق طاعة الله كترك  
النباح وقرب الشيا  
و جزائه وورثه الجيب  
وخش الوجه (فبإيهن)  
فول ذلك صلى الله عليه وسلم  
بالقول ولم يوافق واحدة  
منهن (واستغفر أن الله أن  
الله عفو ورحيم بأبها الذين  
آمنوا لا تنزلوا قوما

الذي أحبط أعمال الكافرين  
وأصل الخ أعمال المؤمنين  
فقال ذلك الأبطال (بأن  
الذين كفروا) عنه مد عليه  
السلام والقرآن (اتبعوا  
المائل) يعني الشرك بالله  
(وأن الذين آمنوا) بمحمد صلى  
الله عليه وسلم والقرآن (اتبعوا  
الحق من هم) يعني القرآن  
(كذلك) هكذا (يضرب  
الله) بين الله (للناس)  
لأمة محمد صلى الله عليه وسلم  
(أمثالهم) أمثال من كان  
قبلهم كمن أهلكهم الله  
عند تكذيب الرسل ثم  
حرض المؤمنين على القتال  
(فادانهم الذين كفروا)  
يوم بدر (فضرب الرقاب)  
فاضربوا أعناقهم (حتى إذا  
أنتهموهم) قهرهم

الأم الخ تمليل ليكون هذا الوصف وصف الولد الحقيقي وقوله إذا وضعت ما أي وضعت الولد  
الحقيقي وقوله بين أيديهم وأرجلهم أي لانه سقط بين رجليها إلى جهة أمامها فيكون بين يديها  
أي أمامها اه شيخنا (قوله بفترينه بين أيديهم) ظرف لمحذوف هو حال من الضمير  
المنصوب في بفترينه أي بخلفته مقدرا وجوده بين أيديهم وأرجلهم الزنا تدم ذكره بل المراد  
أشارته إلى أنه ليس المراد بالتمتان المفتري بين أيديهم وأرجلهم الزنا تدم ذكره بل المراد  
به الولد تلمظه المرأة فتفسد به إلى الزوج اه كرخي (قوله ووصف) أي بقوله بين أيديهم  
وأرجلهم اه خطيب (قوله في فعل معروف) يعني أن المراد بالمعروف ما عرف حسنه من  
قبل الشرع وفي النهاية المعروف اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله والاحسان إلى الناس  
وكل ما أمر به الشرع ونهى عنه اه شهاب وفي الكرخي وقيد بالمعروف في بيعة النبي صلى  
الله عليه وسلم حتى يكون تنبيه على أن غيره أولى بذلك والزم له يعني أنه إذا قيد بمصيبة الرسول  
صلوات الله عليه بالمعروف مع جلالة قدره وعلو منزلته لانه لا يأمر إلا بالمعروف فما ظنك  
بطاعة غيره في المصيبة اه وفي القرطبي مسألة ذكر الله عز وجل رسول الله عليه الصلاة  
والسلام في صفة البيعة خصا لا تناصرح ويمن باركان الذهن في الدين ولم يذكر أركان الامر  
وهي ستة أيضا الشهادتان والولاية والزكاة والصيام والحج والاعتقال من الجنة وذلك لان  
النهى دائم في كل الايمان ونزول الاحوال فكان الاشتراط للتنبيه على الدائم أكد وقيل  
لان هذه المناهي كانت في النساء كثير من يرتكبها ولا يجهزهن عنها شرف النسب فحذرت  
بالذكر لذلك اه (قوله كترك البياحة الخ) أي ومحاذئة الرجال وبالجملة فانه في ولا  
يعصينك في جميع ما تأمرهن اه كرخي (قوله وخش الوجه) في المصباح خشت المرأة  
وجهها بظفرها خشا من باب ضرب جرحت طاهر البشر ثم أطلق الجرح على الاثروجع على  
خوش مثل فلس وفلوس اه (قوله فبإيهن) جواب اذ في أول الآية أي التزم لمن  
ما وعدناهم على ذلك من اطاعة الثواب في تقاير ما الزمن أنفسهم به من الطاعات اه خطيب  
فهو يبيع اعوى والمبيع في اللغة مقالة شيء بشئ على وجه العوضيه اه وفي زاده معيب  
المعاهد مدية مبادية تشبهها لها بها مان الامه اذا التزموا بقول ما شرط عليهم من تكايف الشرع  
طعمه في ثواب الرحمن وهو يأمن عقابه وضمن عليه السلام ذلك في مقابله وفاتهم بالعهود  
المدكور صار كائن كل واحد منهم باع ما عنده بما عند الآخر اه (قوله فعل ذلك) أي  
المبايعة بالاقول الخ وقيل صاغهن بمائل لما روى أنه بايع النساء وبني يديه وأيديهن ثوب  
وقالت أم عطية لما قدم المدينة جمع نساء الانصار في بيت ثم أرسل البنات عربن الخطاب فقام  
على الباب فسلم فرددن عليه السلام فقال أنا رسول رسول الله المبك أن لا تشركن بالله شيئا  
الآية فقلن نعم فديده من خارج البيت ومدنا أيدينا من داخل البيت ثم قال الله هم الله هم  
وروى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي كان إذا بايع النساء دعا بقدر من ماء ثم  
غمس يده فيه فغمس أيديهم فيه اه خطيب وعن أم هانئ بنت يزيد بن السكن اسما قالت  
كنت في النسوة المبايعات فقامت يا رسول الله أسط بدك نيا بك فقال اني لا أصافح النساء  
ولا كن آخذ عليهن ما أخذ الله عليهن رواه البخاري اه كرخي (قوله واستغفر لمن الله)  
أي مما سلف منهن ومما يقع منهن في المستقبل اه (قوله باليه الذين آمنوا الخ) لما افتتح  
السورة بالنهى عن اتخا الكفار أولياء ختمها بمثل ذلك تأكيد المدم هو الاتهم وتنفير المؤمنين

غضب الله عليهم) هم اليهود  
(قد يئسوا من الآخرة) أى  
من ثوابهم مع إيمانهم بها  
لغناهم النسي مع علمهم  
بصدقه (كما يئس الكفار)  
المكاثنون (من أصحاب  
القبور) أى المقبورين من  
خير الآخرة اذ تعرض  
عليهم مقادهم من الجنة  
لو كانوا آمنوا وما يصرون  
إليه من النار

\*(سورة الصف)\*

مكية أو مدنية أربع عشرة  
آية

(بسم الله الرحمن الرحيم  
سبح لله ما فى السموات وما فى  
الارض) أى نزهه فاللام  
مزيدة وجىء بعبادون من  
تغليب اللام كثر (وهو العزيز)  
فى ما كره (الحكيم) فى صنعته  
(بأبصار الذين آمنوا لم تقولون)  
وأمرتهم وهم (فشدوا وثاق)  
فاستوثقوا الأسير (فأما أنا  
بعد) يقول نحن على الأسير  
فترسله بغير فداء (وأما فداء)  
وأما أن يغادى المأسور نفسه  
(حتى تضع الحرب) الكفار  
(أوزارها) أسلحتها يقال  
حتى يترك الكفار أثر أكلها  
(ذلك) العقوبة لمن كفر  
بالله (ولولم ينزل الله لا تنصر  
منهم) لا تنقم منهم من كمار  
مكة بالملأ ثمكة خبركم ويقال  
من غير قتالكم (واسكن  
ليلو منكم بعض)

عنهما قاله أبو حيان وهذا على منوال رد الجزعلى الصدر من حيث المعنى اه كرخى (قوله  
غضب الله عليهم) نفث لقولوا وقوله قد يئسوا نعت ثان أو حال (قوله هم اليهود) هذا هو سبب  
النزول وذلك أن ناسا من فقراء المسلمين كانوا يواصلون اليهود بأخبار المسلمين ليصيبوا من  
ثمارهم لكن أخرج ابن أبى حاتم عن ابن مسعود أنه سمى اليهود والنصارى أوعامة الكفار اه  
كرخى (قوله قد يئسوا من الآخرة) يريد على هذا أنهم طامعون فى ثواب الآخرة لا أنهم يعتقدون  
أنهم على حق وأن عقابهم بشريعة موسى ينفعهم فلا يكونوا آتسين ويمكن أن يقال المراد  
بالأس الحرمان أى قد حرموا من ثواب الآخرة تأمل (قوله من الآخرة) من لا ابتداء الغاية  
أى أنهم لا يوقنون بالآخرة البتة ومن أصحاب القبور فيه وجهان أحدهما أنها لا ابتداء الغاية  
أيضا كالاولى والمعنى أنهم لا يوقنون ببعث الموتى البتة فبأسهم من الآخرة كئيبهم من  
موتهم لا اعتقادهم بعدم بعثهم والثانى أنها اليبان الجنس يعنى أن الكفار هم أصحاب القبور  
والمعنى أن هؤلاء يئسوا من الآخرة كما يئس الكفار الذين هم أصحاب القبور من خير الآخرة  
فكيف يكون متعلق بئس الثانى بمخدونا اه سمين (قوله مع إيمانهم بها) وذلك لأن اليهود وأن  
كانوا يؤمنون بالآخرة لا أنهم لم يصدقوا خاتم النبیین حسدا وعباد مع علمهم أنه رسول  
صادق يئسوا من أن يكون لهم فى الآخرة ثواب الجنة اه زاده (قوله من أصحاب القبور)  
من تبعه ضية ومدخولها فى محل نصب على الحال أى كما يئس الكفار حال كونهم بعض أصحاب  
القبور أى بعض المقبورين إذا المقبورون فيهم المؤمن والكافر وهذا الأعراب هو الذى  
يناسب تقرير الشارح حيث قال المكاثنون وقبر أصحاب القبور بقوله أى المقبورين اه  
شيخنا وبقي تفسير آخر أن ذكرهم القرطبي ونصه ومعنى كما يئس الكفار أى الأحياء من  
الكفار من أصحاب القبور أن يرجعوا إليهم قاله الحسن وقتادة وقال مجاهد المعنى كما يئس  
الكفار الذين فى القبور أن يرجعوا إلى الدنيا اه (قوله اذ تعرض عليهم) ظرف لئسوا  
والمراد عرضها عليهم وهم فى القبور وقوله لو كانوا آمنوا قيد للنسبة فى قوله مقادهم أى التى  
كانت لهم لو آمنوا قبل الموت وقوله وما يصيرون إليه الخ معطوف على مقادهم اه شيخنا  
والله أعلم

\*(سورة الصف)\*

(قوله مكية) قاله عكرمة والحسن وقتادة وخزم به الزمخشري وقوله أو مدنية هو المختار ونسب  
إلى الجمهور اه كرخى (قوله وما فى الارض) أعاد الموصول هنا وفى الحشر والجمعة والتغابن  
جرى على الأصل وأسقطه فى الحديث موافقة لقوله فيها له ملك السموات والارض وقوله هو  
الذى خلق السموات والارض اه من المماثلة وفى الخطيب فان قلت هلا قيل سبح لله السموات  
والارض وما فى ما فى يكون أكثر مبالغة أوجب بان المراد بالسماء جهة العلو فيشمل السماء وما فيها  
والارض جهة السفلى فيشمل الارض وما فيها فان قيل ما الحكمة فى أنه قال فى بعض السور  
سبح بلفظ الماضى وفى بعضها يسبح بلفظ المضارع وفى بعضها يسبح بلفظ الأمر أوجب بان الحكمة  
فى ذلك تعلم العبد بان يسبح الله على الدوام لان الماضى يدل على الزمان السابق والمضارع يدل  
على المستقبل والأمر يدل على الحال اه (قوله لم تقولون) استفهام على جهة الإنكار والتوبيخ  
على أن يقول الانسان عن نفسه من الخير ما لا يفعله أما فى الماضى فيكون كذبا وأما فى المستقبل

فيكون خلفا وكلاهما مذموم قال الزمخشري لم لام الجر داخل على ما لا يستفهمية كما دخل  
عليها غيرهما من حرف الجر قولك بهم وفيهم ومم وعم والام وانما حذف الالف لان ما وحرف الجر  
كشي واحد ووقع استعما لها كثيرا في كلام المستفهم محذوفة الالف وحاء استعمال الاصل  
قليل اه خطيب وعبدارة البضاوي ولم مركبة من لام الجر وما لا استفهامية والاكثر على حذف  
الفهما مع حرف الجر لكثرة استعمالهما معا فلذا استهففت الضميمة ولاعتناقهما في الدلالة على  
المستفهم عنه اه (قوله في طلب الجهاد) قال المفسرون ان المؤمنين قالوا لو علمنا احب  
الاعمال الى الله اذ علمناه وابذلنا فيه اموالنا وافسنا وانزل الله عز وجل ان الله يحب الذين  
يقاتلون في سبيله صفا وانزل هل ادلكم على تجارة لاية فاحسبوا بذلك يوم احدثوا لمديرين  
وكر هو الموت واحبوا الحياة وانزل الله تعالى لم تقولون ما لا تفعلون وقيل لما احب الله تعالى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم شواب اهل بدر قال الله بئنا امة قتالا لم نرغب فيه وسهفه  
فغروا يوم احد فغيرهم الله به هذه الآية اه خازن وفي القرطبي يا ايها الذين آمنوا لم تقولون ما لا  
تفعلون روى الدارمي عن عبد الله بن سلام قال قد نأثرنا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم  
فتذاكرنا فقلنا لونه لم اى الاعمال احب الى الله تعالى لعلمنا وانزل الله تعالى ما يحج الله ما في  
السموات وما في الارض وهو العزيز الحكيم يا ايها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون حتى ختمها  
قال عبد الله بن سلام فقرأها عليا رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ختمها وقال الحكلي قال  
المؤمنون يا رسول الله لونه لم احب الاعمال الى الله تعالى اسارعن اليها فتراب هل ادلكم على  
تجارة تنجيكم من عذاب اليم فكثروا ما نابعولون لم ما هي لا شترينها بالاموال والانفس  
والاهل فدلهم الله تعالى عليهم بقوله تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله الآية  
فامتحنوا يوم احد فغروا ونزل يا ايها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون وقال ابن زيد  
نزلت في المنافقين كانوا يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم واصحابه ان خواتم وقائهم حزننا معكم  
وقائنا فلما خرج النبي واصحابه نكصوا عنهم وتخلفوا وقال الغضبي ثلاث آيات في كتاب الله  
منعتني ان اقضي على الناس انا امرؤ الناس بالبر وتنسوا انفسكم وما اريد ان اخالفكم الى  
ما نهاكم عنه يا ايها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون اه (قوله اذ انتم زمتم باحد) تعليل لقوله  
ما لا تفعلون اه شيخنا (قوله تميز) اى نصبه على التمييز للدلالة على اى قولهم هذا مقت حاص  
وقوله فاعل كبر اى والتميز المذ كرر محمول عنه والاصل ببر مقت قولهم اى المقت الناشئ  
والمرتب على قولهم المذ كور والمقت أشد البغض ويجوز ان يكون كبر من باب نعم وبئس فيكون  
فيه ضمير مبهم بفسره التميز وان تقولوا هو المخصوص بالذم اى بئس مقتا قولكم اه كرحى  
وقيل ان كبر من امثلة التمجيد وقد عده ابن عصفور في التهج المذبول في النور واليه نحا  
الزمخشري وقال هذا من افصح الكلام وابلقه ومعنى التمجيد تعظيم الامر في قلوب السامعين  
لان التمجيد لا يكون الا من شئ خارج عن نظره واشكاله اه خطيب وفي العميد وهذه  
قاعدة مطردة وهي ان كبر فعل يجوز التمجيد منه يجوز ان يبنى على فعل نعم العبر ويجزى مجزى  
نعم وبئس في جميع الاحكام اه (قوله حال) اى من لواو في يقاتلون وقوله اى صافير مفعوله  
محذوف اى انفسهم وقوله كأنهم بنيان حال من الضمير المستتر في صافير واسفة التاويل  
المذكور فهي حال متداخلة وقوله لمزق بعضه الخ اى كأنما بنى بالراسخ وفي السجين  
والمرصوص قيل المتلائم الاجزاء المستوية وقيل المعقود بالراسخ وقيل المتضام من تراص

فيكون خلفا وكلاهما مذموم قال الزمخشري لم لام الجر داخل على ما لا يستفهمية كما دخل  
عليها غيرهما من حرف الجر قولك بهم وفيهم ومم وعم والام وانما حذف الالف لان ما وحرف الجر  
كشي واحد ووقع استعما لها كثيرا في كلام المستفهم محذوفة الالف وحاء استعمال الاصل  
قليل اه خطيب وعبدارة البضاوي ولم مركبة من لام الجر وما لا استفهامية والاكثر على حذف  
الفهما مع حرف الجر لكثرة استعمالهما معا فلذا استهففت الضميمة ولاعتناقهما في الدلالة على  
المستفهم عنه اه (قوله في طلب الجهاد) قال المفسرون ان المؤمنين قالوا لو علمنا احب  
الاعمال الى الله اذ علمناه وابذلنا فيه اموالنا وافسنا وانزل الله عز وجل ان الله يحب الذين  
يقاتلون في سبيله صفا وانزل هل ادلكم على تجارة لاية فاحسبوا بذلك يوم احدثوا لمديرين  
وكر هو الموت واحبوا الحياة وانزل الله تعالى لم تقولون ما لا تفعلون وقيل لما احب الله تعالى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم شواب اهل بدر قال الله بئنا امة قتالا لم نرغب فيه وسهفه  
فغروا يوم احد فغيرهم الله به هذه الآية اه خازن وفي القرطبي يا ايها الذين آمنوا لم تقولون ما لا  
تفعلون روى الدارمي عن عبد الله بن سلام قال قد نأثرنا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم  
فتذاكرنا فقلنا لونه لم اى الاعمال احب الى الله تعالى لعلمنا وانزل الله تعالى ما يحج الله ما في  
السموات وما في الارض وهو العزيز الحكيم يا ايها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون حتى ختمها  
قال عبد الله بن سلام فقرأها عليا رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ختمها وقال الحكلي قال  
المؤمنون يا رسول الله لونه لم احب الاعمال الى الله تعالى اسارعن اليها فتراب هل ادلكم على  
تجارة تنجيكم من عذاب اليم فكثروا ما نابعولون لم ما هي لا شترينها بالاموال والانفس  
والاهل فدلهم الله تعالى عليهم بقوله تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله الآية  
فامتحنوا يوم احد فغروا ونزل يا ايها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون وقال ابن زيد  
نزلت في المنافقين كانوا يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم واصحابه ان خواتم وقائهم حزننا معكم  
وقائنا فلما خرج النبي واصحابه نكصوا عنهم وتخلفوا وقال الغضبي ثلاث آيات في كتاب الله  
منعتني ان اقضي على الناس انا امرؤ الناس بالبر وتنسوا انفسكم وما اريد ان اخالفكم الى  
ما نهاكم عنه يا ايها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون اه (قوله اذ انتم زمتم باحد) تعليل لقوله  
ما لا تفعلون اه شيخنا (قوله تميز) اى نصبه على التمييز للدلالة على اى قولهم هذا مقت حاص  
وقوله فاعل كبر اى والتميز المذ كرر محمول عنه والاصل ببر مقت قولهم اى المقت الناشئ  
والمرتب على قولهم المذ كور والمقت أشد البغض ويجوز ان يكون كبر من باب نعم وبئس فيكون  
فيه ضمير مبهم بفسره التميز وان تقولوا هو المخصوص بالذم اى بئس مقتا قولكم اه كرحى  
وقيل ان كبر من امثلة التمجيد وقد عده ابن عصفور في التهج المذبول في النور واليه نحا  
الزمخشري وقال هذا من افصح الكلام وابلقه ومعنى التمجيد تعظيم الامر في قلوب السامعين  
لان التمجيد لا يكون الا من شئ خارج عن نظره واشكاله اه خطيب وفي العميد وهذه  
قاعدة مطردة وهي ان كبر فعل يجوز التمجيد منه يجوز ان يبنى على فعل نعم العبر ويجزى مجزى  
نعم وبئس في جميع الاحكام اه (قوله حال) اى من لواو في يقاتلون وقوله اى صافير مفعوله  
محذوف اى انفسهم وقوله كأنهم بنيان حال من الضمير المستتر في صافير واسفة التاويل  
المذكور فهي حال متداخلة وقوله لمزق بعضه الخ اى كأنما بنى بالراسخ وفي السجين  
والمرصوص قيل المتلائم الاجزاء المستوية وقيل المعقود بالراسخ وقيل المتضام من تراص

لهم وبعدا لهم (واصل



عن  
ابن  
نفلان

(ي)  
نفلان

عن ابن نفلان  
عن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال يا أيها الناس  
اعلموا أن الله لا يهدي  
القوم الفاسقين  
في الآزل (و) اذكر  
أفعالكم  
عيسى ابن مريم  
يا بني إسرائيل  
لم يقبل باقوم  
لأنه لم يكن له  
قيم - م قرابة  
(اني رسول الله  
أبكم - قال ما بين يدي)  
قبي (من التوراة ومبشرا  
برسول يأتي من بعد اسمه أحمد)  
قال تعالى (فلما جاءهم)  
جاءهم الكفار  
(باليمناب)  
الآيات والعلامات  
(قالوا)  
هذا أي الجحيم  
(محرر)  
أعمالهم  
(أطال حسنة)  
ونفقاتهم يوم بدر  
(ذلك)  
الابطال (بأنهم كرهوا)  
(ما نزل الله)  
به جبريل على  
محمد عليه السلام  
(فأحبط  
أعمالهم)  
فأبطل حسنة  
ونفقاتهم يوم بدر  
(أفلم يسيرا)  
يسافروا كفار مكة  
(في الأرض  
فينظروا)  
يتفكروا  
(كيف كان  
عاقبة)  
جزاء الذين من قباهم  
در الله عليهم  
(أهل الكفر)  
مكة  
(أمثالها)  
أشبههاهم

الاسنان اه وفي المضاوي والرص اتصال بعض النساء ببعض واستحكامه اه وبما ورد اه  
معباح (قوله واذا قال موسى لقومه الخ) لما ذكر تعالى الجهاد المشتمل على المشاق ذكر  
قصتي موسى وعيسى تسلياً لبيته صلى الله عليه وسلم لم يصبر على اذى قومه مستد ثابته موسى  
لتقدمه في الزمان فقال واذا قال موسى الخ اه خطيب (قوله وكذبوه) معطوف على قالوا انه  
الخ (قوله قد لا تخفي) أي تخفي عليهم أي لا لتقر بولادته ولا لتقر بولادته فائدة ذكر ذلك  
المضارع بمعنى الماضي أي ودد علمهم وعبر بالمسارع يدل على استحباب الحال كما قال  
الجملة حال أي مقررة لجهة الانكار فان العلم بره لته يوجب تعظيمه ويمنع ابداءه لان من عرف  
الله وعظمته عظم رسوله اه كرحي (قوله فلما زاغوا وازاغ الله دلوهم) طاهر هذا التركيب  
ان زبغ دلوهم وميله عن الحق سبب لازغة الله قلوبهم أي صرفها عن الهدى مع ان الامر  
بالعكس لان دلوهم ما زاغت الا من أجل ان الله ازاغها وصرفها عن الهدى فهذا التعليق  
مشكل ويمكن ان يقال ان زبغهم المراد منه ترك ما امروا به من احترامه صلى الله عليه وسلم لم  
يشير لهذا بقوله ما يذاته وهذا التركيب سبب لاهرف الله دلوهم عن الحق وخلق الضلال فيها  
وهذا الخلق موافق لما قضاه الله وقدره عليهم في الازل من الشقاوة وعدم الاهتداء  
فليتأمل فان الاراد أقوى من هذا الجواب (قوله وعلمه) متعلق بالكافرين وهذا  
جواب عما يقال انه تعالى هدى كثير من الكافرين بان وفقهم للاسلام ومحصل الجواب  
ان من أسلم منهم لم يكن كافراً في علمه تعالى أي محتوماً عليه بالكفر بحيث يموت عليه اه شيخنا  
(قوله لأنه لم يكن له فيهم قرابة) عبارة الخطيب لأنه لا لب فيهم وان كانت أمه منهم فان  
السبب اغماض من جهة الاب انتم وعيسى لاب له وأمه مريم من أشرفهم نسباً اه شهاب  
(قوله مصداق ما بين يدي) حال من الضمير المستكن في رسول الله لا أو يليه برسل وهو العامل  
في الحال بهذا الاعتبار وكذا قول ومبشرا اه شيخنا والمني ديني التصديق بكتب الله وأنبيائه  
وذكر أن الله كتب الذي حكم به النبيون وأشهر الرسل الذي هو خاتم المرسلين اه من  
المبضاوي (قوله يأتي من بعدى) الجملة نعت لرسول وكذا قوله اسمها أحمد وقرأنا نافع وابن كثير  
وأبو عمرو وشعبة بن قيس والباقر والسكور اه خطيب (قوله اسمها أحمد) يحتمل أن يكون  
أفعل تفصيل من المبني لفاعل أي أكثر حامداً لله تعالى من غيره أي كونه حامداً لله ويحتمل  
أن يكون أفعل تفضيل من المبني للفعول أي أكثر محمداً من غيره أي كونه حامداً لله ويحتمل  
أكثر من كونهم محمداً من غير ذلك بالاعتبار الاول قدم عيسى هذا الاسم على اسم محمد لان كونه  
حامداً لله تعالى سابق على حمد الخلق له لانهم لم يحمدوه الا بعد وجوده في الخارج وحمده  
لرب كان قبل حمد الناس له وذكر بعض حواشي المبضاوي أن له أربعة آلاف اسم وان نحو  
سبعين منها من أسماء الله تعالى اه شيخنا وفي الكرخي فان كانت كيف حص عيسى أحمد بالذكر  
دون محمد مع أنه أشهر أسماء النبي صلى الله عليه وسلم لم فالجواب انه اغماضه بالذكر لانه  
في الانجيل مسمى بهذا الاسم ولان اسمه في السماء أحمد فذكر باسمه السماوي لانه أحمد  
الناس لربه لان حمده لربه بما يفقه الله عليه يوم القيامة من الحامد قبل شفاعته لامته سابق  
على حمدهم له تعالى اه (قوله قال تعالى) جعل الضمير في جاءهم راجعاً لا حمد ويحتمل رجوعه  
لعيسى بل هو المآدر من السابق وهما قولان كما هما المفسرون (قوله أي الجحيم) اسم  
مفعول من جاء وعبارة غير أي المآثر به اه وأصل محي عنه مجبوء به بوزن مضروب نقلت ضمة

وفي قراءة ساحر أي الجاني به  
 (مبين) بين (ومن) أي  
 لحد (أظم) أشد ظمأ (من)  
 اقترى على الله الكذب)  
 بنسبة الشريك ولولدا إليه  
 ووصف آياته بالسحر (وهو  
 يدعى إلى الإسلام والله  
 لا يمدى القوم الظالمين)  
 (كافرون يريدون إطاعتوا)  
 منصوب بأن مقدرة وإلام  
 مزينة (نور الله) شرعه  
 ورايه (دافوه) (م)  
 باقوالهم أنه محروسه  
 وكهانة (والله من) مظهر  
 (نوره) وفي قراءة بلاضافة  
 (ولو كره الكافرون) ذلك  
 (هو الذي أرسل رسوله  
 بالبينات وهدى الدين  
 الذي يشاء) (ذلك) النصرة  
 للمؤمنين (بأن الله مولى)  
 ناصر (الذين آمنوا) بمحمد  
 صلى الله عليه وسلم والقرآن  
 (وأن الكافرين) كفار  
 مكه (لامولى لهم) لأناصر  
 لهم (إن الله يدخل الذين  
 آمنوا) بمحمد عليه السلام  
 والقرآن (وعملوا الصالحات)  
 اطاعات فيما بينهم وبينهم  
 (جنات) بسائر (تجري من  
 تحتها) من تحت شجرها  
 ومساكنها (الأنهار) أنهار  
 الجز والماء والعسل واللبن  
 (والذين كفروا) بمحمد عليه  
 السلام والقرآن أبوسفان  
 واصحابه (يقتلون) يعيشون  
 قوله ابن بحر في الخطيب  
 عز وجل ابن بحر في الخطيب

الباء لسا كن قبلا وهو الجيم فالنقي سا كن ان الواو والياء في حذف الواو ونفس النطق بالياء  
 بعد الضمة فكسرت الجيم لتسهيل الباء اه شيخنا (قوله وفي قراءة ساحر) أي سبعة (قوله  
 ووصف آياته) بالجر عطف على نسبة (قوله وهو يدعى إلى الإسلام) جملة حالية أي يدعو به  
 على لسان نبيه إلى الإسلام الذي فيه سعادته الدارين فيجعل مكان اجابته افتراء الكذب على  
 الله اه خازن (قوله اطعموا نور الله) في هذه اللام أوجه أحدها انها مزيدة في مفعول  
 الارادة قال الزحمرى أسله يريدون أن يطعموا كما جاء في سورة التوبة وكان هذه اللام زبد  
 مع فعل الارادة تؤكد كيد الله لهم من معنى الارادة وقال ابن عطية واللام في اطعموا لام تؤكد  
 دخلت على المفعول لأن المقدر يريدون أن يطعموا الثاني أنها لام العلة والمفعول محذوف  
 أي يريدون إبطال القرآن أو رفع الإسلام أو هلاك الرسول لطعموا الثالث أنها لغة  
 ان الناصبة وانها ناصبة للفعل بنفسها قال الفراء العرب فجعل لام ك في موضع ان و  
 أراد أمر الله به ذهب الكسائي أيضا اه (قوله شرعه ورايه) أي فنى الله  
 استعاره قصر بحية والاطفاء ترشيح وقوله باقوالهم فيه توريق وكذا قوله نوره لكن قوله  
 منهم تجر بلا ترشيح ليدل على الكساف استعاره تعيلية تمثيلا لماله في اجتهاده  
 في إبطال الحق بحال من ينفتح الشمس بغيره ليدل على كماله وخبر بهم اه شهاب وعبار  
 القرطبي يريدون لطعموا الله باقوالهم الاطفاء هو الاتحاد يستعملان في النار ويستعملان  
 فيما يجرى مجراهما من البناء الفل هو ويهترق الاصماء والاحكام من وجهه وهو أن الاطفاء  
 يستعمل في القيام ل فيقبل أدفا - السراج ولا يقال اخذت السراج في نور الله  
 أقول أحدها انه القرآن يريدون اطالة وتكذيبه بالقول قاله ابن عباس وابن زيد  
 الثاني انه الإسلام يريدون دفعه بانه كلالا قال السدي الثالث انه محمد صلى الله عليه  
 وسلم يريدون هلاكه بالأراحيف قال الصمك الرابع انه حجج الله ودلائله يريدون إبطالها  
 بانه كارههم وتكذيبهم قاله ابن بحر الخامس ان مثل مضروب عن أراد اطفاء نور الشمس  
 بغيره فوجده مستحيلا لها كذلك من أراد إبطال الحق - كماه ابن عيسى وسبب نزول هذه  
 الآية ما حكاه عطاء عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم لم ينصأ عليه الوحى أربعين  
 يوما فقال كعب بن الأشرف يا مشرأبى ودأ بشر وافقه دأفة الله فور محمد فيما كان ينزل  
 عليه وما كان لينم امره فخر رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله هذه الآية وانزل  
 الوحى بعدها - حتى جبهه الماوردى رحمه الله اه (قوله بأقوالهم) أي التي لا منشأ لها  
 غير الأقوال دون الاعتقاد في القلوب اه خطيب (قوله والله من نوره) جملة حالية من  
 فاعل يريدون أو يطعموا وقوله ولو كره الكافرون حال من هذه الحال فهم ممتداحون  
 وجواب لو محذوف أي أقمه واطهره وذلك قوله ولو كره المشركون اه (قوله مظهر  
 نوره) أي باطهاره في الاتفاق فلا يرد السؤال وهو ان الاتمام لا يكون الا عند النقصان فما  
 معنى نقصان هذا النور وايضا الجواب ان اتمامه بحسب نقصان الاثر وهو الظهور في سائر  
 البلاد من المشارق إلى المغرب اذ الظهور لا يظهر الا بالاطهار والاتمام يؤيد قوله اليوم  
 اكملت لكم دينكم اه كرخي (قوله وفي قراءة بلاضافة) أي سبعة (قوله ولو كره الكافرون  
 ذلك) أي اتمام النور فاقبل قال اولو كره الكافرون وقال ثانيا لو كره المشركون فما  
 الحكمة في ذلك اجيب بأنه تعالى أرسل رسوله وهو من نعم الله تعالى والكافرون كله - م في

عليه (على الدين كله) جميع  
الاديان المخالفة له (ولو كره  
المشركون) ذلك (باليها  
الذين آمنوا هل ادلكم على  
تجارة نجيكم) بالتخفيف  
والتشديد (من عذاب انهم  
مؤلم فكأنهم قالوا نعم فقال  
(تؤمنون) تدومون على  
الايمان (بالله ورسوله  
وتجاهدوا في سبيل الله  
بأموالكم وانفسكم ذلكم خير  
لكم ان كنتم تعلمون) انه  
خير لكم فافعلوه (يعقر)  
جواب شرط مقدر اى ان  
تفعلوه (يعقر لكم ذنوبكم  
وبدخلكم جنات

في الدنيا (ويا كرون)  
بشهوة انفسهم بلا همّة مافي  
غدا) كما ناكل انعام والنار  
مثوى لهم) منزل لهم في  
الآخرة (وكاين من قربى)  
وكم من اهل قربى (هى  
اشد قوة) بالبدن والمنفعة  
(من قربى) مكة (التي  
اخرجناك) اخرجك اهلها الى  
المدينة (اهلكناهم) عند  
التكذيب (فلاناصرهم) فلم  
مكن لهم مانع من عذاب الله  
(اقرن كان على بينة) على بيان  
ودين (من ربه) وهو محمد صلى  
الله عليه وسلم (كن زين له  
سوء عمله) قبح عمله وهو ابو  
جهل (واتبعوا هواهم)  
بعبادة الاوثان (مثل الجنة)  
صفة الجنة (التي وعد

كفران النعم سواء فلماذا قال ولو كره الكافرون لان لفظ الكافر اعلم من لفظ المشرك فالمراد  
من الكافر من هنا اليهود والنصارى والمشركون فلفظ الكافر ايقن به وأما قوله ولو كره  
المشركون فذلك عند انكارهم التوحيد واصرارهم عليه لانه صلى الله عليه وسلم في ابتداء  
الدعوة امر بالتوحيد بلا اله الا الله فلم يقولوها فلهذا قال ولو كره المشركون اه خطيب  
(قوله بالهدى) اى البيان الشافى بالقرآن او بالمعجزات اه خطيب (قوله ولو كره المشركون  
ذلك) اى اظهارة (قوله باليهما الذين آمنوا هل ادلكم الخ) سبب نزول هذه الآية قوله  
لرسول الله صلى الله عليه وسلم لو تعلم اى الاعمال احب الى الله لعلمنا به والاستغفار ايجاب  
واخبار فى المعنى وذكر بلفظ الاستغفار تشريفا لكونه وقع فى النفس اه خطيب وفى  
القرطبي باليهما الذين آمنوا هل ادلكم على تجارة قال مقاتل نزلت فى عثمان بن مظعون وذلك  
انه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم لو اذنت لي فطلعت خولة وترهيت واختصمت وحرمت  
اللحم ولا اناك اليل ابدأ ولا افطر نهارا ابدأ فقال صلى الله عليه وسلم ان من سقى الذبح كاح  
ولا رهبانة فى الاسلام انما رهبانة امتى الجهاد فى سبيل الله وخصاء امتى الصوم ولا تحرموا  
طيمات ما احل الله لكم ومن سقى اناك واقوم وافطروا صوم فمن رغب عن سقى فليس مني فقال  
عثمان وددت يا نبي الله ان اعلم اى التجارات احب الى الله فأتجر فيها فنزلت وقيل ادلكم اى  
سادلكم والتجارة الجهاد قال الله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم الآية وهذا  
خطاب لجميع المؤمنين وقيل لاهل الكتاب اه (قوله بالتخفيف والتشديد) سمعتان (قوله  
تؤمنون الخ) فى محل رفع خبر مبتدأ مقدر اى هى تؤمنون الخ أو لا محل لها من الاغراب على  
انها مستأنفة فى جواب سؤال كأنه قيل ما هى اه سمين وصنيع الشارح يشير الى الشافى  
حيث قال فكأنهم قالوا نعم الذى هو بمنزلة ان يقولوا وما تلك التجارة اه وفى الكرخى قوله  
تؤمنون جملة مستأنفة وقعت جوابا لمن قال نعم او كيف نعم محل فأخبرهم بقوله تؤمنون اى  
تدومون على الايمان لان الخطاب مع المؤمنين ومحملها الرفع خبر مبتدأ مقدر اى تلك التجارة  
تؤمنون والخبر بنفس المبتدأ فلا رباط وتؤمنون خبر فى معنى الامر وبدل عليه قراءة ابن  
مسعود رضى الله عنه امنوا بالله ورسوله وجاهدوا لانه دلالة على التجارة المنجية وتعليم  
لها كما اشار اليه والمتعارف فى التعليم هو الامر والنهي وفائدة المدول الاشعار بوجوب  
الامتثال وكأنهم امتثلوا فهو يخبر عن ايمان وجهاد موجودين ونظيره قول الداعى عفر  
الله لك جعل المغفرة لقوة الرجاء كأنها كانت ووجدت اه (قوله ايضا تؤمنون بالله  
ورسوله) هذا بمنزلة الثمن الذى يدفعه المشتري وقوله يعقر لكم الخ بمنزلة المبيع الذى يأخذه  
المشتري من البائع فى مقابلة الثمن المدفوع له اه شيخنا (قوله بأموالكم وانفسكم) قدم  
الاموال على النفس لانه تعالى ذلك الوقت اولها اقوام النفس اولها التى يبدأ بها فى الانفاق  
اه خطيب (قوله ذلكم) اى المذكور من الايمان والجهاد وقوله خير لكم اى من كل شئ  
وقوله ان كنتم تعلمون اشار الشارح الى ان الجواب مقدر والى ان تعلمون متعدي حذف  
مفعوله والضمير فى انه وفى فافعلوه يعود لذكركم وقد علمت نفسه يره اه شيخنا وعبارة الكرخى  
قوله انه خير لكم فافعلوه جعله كالمشترى من حذف المفعول للعلم به اختصارا وجعله القاضى  
منزلا بمنزلة اللازم حيث قال ان كنتم من اهل العلم لان الجاهل لا يستدفعه فلا يشاب ولا يكون

فيه خبر وتفسيره المبلغ وأدل على الترويج لدلالته على الشك في كونهم من أهل العلم مطلقا اه  
(قوله تجرى من تحتها) أى من تحت أنهارها وغرفها روى عن الحسن قال سألت عمران بن  
حصين وأبا هريرة عن قوله تعالى ومساكن طيبة فقال على الخبر سقطت سألنا رسول الله صلى  
الله عليه وسلم عنها فقال قصر من لؤاؤة في الجنة في ذلك القصر سبعون دارا من باقوتة حمراء في  
كل دار سبعون بيتا من زبرجدة خضراء في كل بيت سبعون صيرافى كل صيراف سبعون فراشا  
من كل لون على كل فراش سبعون امرأة من المورالين في كل بيت سبعون مائدة على كل مائدة  
سبعون لونا من الطعام في كل بيت سبعون وصيفا أو وصيفة فبعطى الله المؤمن من القوة في غداة  
واحدة ثم أتى على ذلك كله اه خطيب (قوله ذلك) أى المذكور من غفران الذنوب وادخال  
الجنات المذكورة اه شيخنا (قوله ويؤتيكم نعمة أخرى) أشار الشارح بتقدير هذا العامل  
الى ان وأخرى مفعول بفعل مقدور وهذا المقدور معطوف على الجوابين قبله وهو جواب ثالث  
والمراد يؤتيكم في الدنيا فهو واخبار عن نعمة الدنيا بعد الاخبار عن نعمة الآخرة اه شيخنا وفى  
السمين ويصح ان يكون منصوبا بفعل مضمر يفسره تحبونها فيكون من الاشتغال وحينئذ  
لا يكون تحبونها اعتلا لانه مفسر للعامل قبله اه ويصح ان يكون مبتدأ خبره نصر من الله وفق  
قريب ويصح خفضه اعطافا على تجارة اه كرخى (قوله نصر من الله) خبر مبتدأ مضمر أى تلك  
النعمة الأخرى نصر من الله وقوله قريب أى عاجل وهو فخر مكة أو فارس والروم وقوله وبشر  
المؤمنين معطوف على محذوف أى قل يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم وبشر المؤمنين اه شيخنا  
أو معطوف على تؤمنون فانه فى معنى الأمر كأنه قال آمنوا جاهدوا أيها المؤمنون وبشرهم  
يا رسول الله بما وعدتهم عليه عاجلا وأجلا وهذا ما جرى عليه فى الكشف لما تقدم ولان سياق  
الكلام يدل عليه ووضع المؤمنين موضع الضمير للاشعار بأن صفة الإيمان هى التى تقتضى هذه  
البشارة اه كرخى (قوله وفى قراءة بالاضافة) أى سبعة وعبارة السمين قرأنا فى ابن كثير وأبو  
عمر وأنصارا متواترة جارا ومجرورا والباقيون أنصار الله غير مؤمنون بل مضافا للجملة الكريمة  
والرسم يحتمل القراءتين معا واللام يحتمل أن تكون مزيدة فى المفعول لزيادة التقوية اكون  
العامل فرعا اذا الاصل أنصار الله وان تكون غير مزيدة ويكون الجار والمجرور نعتا للأنصار  
والأول أظهر وأما قراءة الاضافة ففرع الاصل المذكور ويؤيد قراءة الاضافة الاجماع عليها  
فى قوله نحن أنصار الله ولم يتصور جريان الخلاف هنا لانه مرسوم بالانف اه (قوله كما كان  
الحواريون كذلك) أى أنصار الله وقوله الدال نعت للكون المنسبك للمجرور والكاف أى  
كسكون الحواريين كذلك وأشار بهذا الى جواب سؤال حاصله ان الآية تقتضى ان المشبه  
كون المؤمنين أنصار الله والمشبه به قول عيسى لأصحابه ما ذكر وهذا لا يستقيم بل المشبه به هو  
كون الحواريين أنصار الله المأخوذ من جوابهم بقولهم نحن أنصار الله وحاصل الجواب ان  
الكلام منظور فيه الى المعنى فالعنى كما كان الحواريون أنصار الله لما سألهم عيسى بقوله من  
أنصارى الى الله اه شيخنا وفى السمين قوله كما قال عيسى بن مريم فيه أوجه أحدها ان الكاف  
فى موضع نصب على انصار القول أى قلنا لهم ذلك كما قال عيسى الثانى انما نعت لمصدر محذوف  
تقديره كونوا كوننا قاله مكى وفيه نظر اذا لا يؤمرون بان يكونوا كوننا الثالث انه كلام محمول على  
معناه دون لفظه واليه نفعنا انجشرى فانه قال فان قلت ما وجه صحة التشبيه وظاهره تشبيه كونهم  
أنصارا بقول عيسى من أنصارى الى الله قلت التشبيه محمول على المعنى وعليه يصح والمراد كونوا

من أنصاري إلى الله) أي  
من الأنصار الذين يكونون  
معي متوجهين إلى نصرته الله  
(قال الحواريون نحن أنصار  
الله) والحواريون أصفياء  
عيسى وهم أول من آمن به  
وكانوا اثني عشر رجلاً من  
الحوار وهو البياض الخالص  
وقيل كانوا قصاريين  
يخبرون الثياب ببيضونها  
(فأمنت طائفة من بني  
إسرائيل) بعيسى وقالوا  
إنه عبد الله رفع إلى السماء  
(وكفرت طائفة) لقولهم أنه  
ابن الله رفعه إليه فاقترنت  
الطائفتان (فأيدنا) قوينا  
(الذين آمنوا) من الطائفتين  
(على عدوهم) الطائفة  
الكافرة (فأصبحوا ظاهرين)  
غالبين

### { سورة الجمعة }

مدنية إحدى عشرة آية

(بسم الله الرحمن الرحيم  
يسبح الله) يزهه فاللام زائدة  
(ما في السموات وما في  
الأرض) في ذكر ما تغلب  
للاكثر (الملك القدوس)  
المنزه عما لا يليق به (العزيز  
الحكيم) في ملكه وصنعه  
(هو الذي بعث في الأميين)  
العرب والاميين من لا يكتب  
ولا يقرأ كتاباً (رسولاً منهم)  
هو محمد صلى الله عليه وسلم  
عندك) تفرقوا من عندك  
(قالوا) يعني المنافقين (الذين  
أوتوا العلم) أعطوا العلم يعني

أنصار الله كما كان الحواريون أنصار عيسى حين قال لهم من أنصاري إلى الله وتقدم في آل عمران  
تعدى أنصاري إلى واختلاف الناس في ذلك اه (قوله من أنصاري إلى الله) ظاهره ان  
النصرة له وهذا لا يلائم حوامهم بقولهم نحن أنصار الله فجعلوا النصرته لله وأشار الشارح إلى ان  
الإضافة من إضافة أحد المتشاركين إلى الآخر لما بينهما من الاختصاص بقوله أي من الأنصار  
الذين يكونون معي أي مصاحبين لي وأشار إلى ان قوله إلى الله متعلق بمحذوف هو حال حيث  
قال متوجهين إلى نصرته الله أي حال كوني متوجهين إلى نصرته الله اه شيخنا وفي السبعين قال  
المنحصر في فان قلت ما معنى قوله من أنصاري إلى الله قلت يجب ان يكون معناه مطابقاً للجواب  
الحواريين بقوله نحن أنصار الله والذي يطابقه ان يكون المعنى من جندي متوجهين إلى نصرته  
الله وإضافة أنصاري خلاف إضافة أنصار الله فان معني نحن أنصار الله نحن الذين ينصرون  
الله ومعني من أنصاري من الأنصار الذين يختصون بي ويكونون معي في نصرته الله ولا يصح ان  
يكون معناه من ينصرون مع الله لانه لا يطابق الجواب والدليل عليه قراءة من قرأ من أنصار  
الله اه قلت يعني ان بعضهم يدعي ان إلى بمعنى مع أي من أنصاري مع الله وقوله قراءة من قرأ  
أنصار الله أي لو كانت بمعنى مع لما صح سقوطها في هذه القراءة وهذا غير لازم لان كل قراءة لها  
معنى يخصها الا ان الأولى توافق القراءة اه (قوله نحن أنصار الله) من إضافة الوصف إلى  
مفعوله أي نحن الذين ننصر الله أي ننصر دينه كما تقدم اه شيخنا (قوله وقيل كانوا قصاريين)  
مقابل لقوله من الحواريين وقوله وقيل من التحوير وهو تبويض الثياب فعلى هذا الحواريون قائم  
بالثياب التي يبيضونها وعلى الأول قائم بذواتهم وفي المختار والتحوير تبويض الثياب اه (قوله  
فأمنت طائفة) مرتبط بمحذوف تقديره فلما رفع عيسى إلى السماء افترق الناس فيه فرقتين  
فأمنت طائفة الخ اه شيخنا وفي الخازن فأمنت طائفة قال ابن عباس لما رفع تفرق قومه  
ثلاث فرق فرقة قالت كان الله فارتفع وفرقة قالت كان ابن الله فرفعه إليه وفرقة قالت كان  
عبد الله ورسوله فرفعه إليه وهم المؤمنون واتبع كل فرقة طائفة من الناس فاقترنت الطائفتان  
الفرقتان الكافرتان حتى بعث الله تعالى محمداً صلى الله عليه وسلم فظهرت الفرقة المؤمنة على  
الكافرة فذلك قوله تعالى فأيدنا الذين آمنوا الآية اه (قوله فاقترنت الطائفتان) أي وظهرت  
الكافرة حتى بعث الله محمداً فظهرت الفرقة المؤمنة على الكافرة وذلك قوله تعالى فأيدنا الخ  
وروي المغيرة عن ابراهيم قال وأصبحت حجة من آمن بعيسى عليه السلام ظاهرة بتصديق محمد  
صلى الله عليه وسلم ان عيسى عليه السلام كلمة الله وعبدته ورسوله اه خطيب (قوله فأصبحوا)  
أي صاروا بعدما كانوا فيه من الذل ظاهرين أي غالبين فاهرين في أقوالهم وأفعالهم لا يخافون  
أحد ولا يستخفون منه اه خطيب

### { سورة الجمعة }

(قوله مدنية) أي بالاجماع وقوله إحدى عشرة آية أي بلا خلاف (قوله تغليب للاكثر) وهو  
مالا يعقل (قوله في الأميين) أي اليهم وكذا قوله وآخرين منهم أي وإلى آخرين من الأميين  
فهذا على حد لقد جاءكم رسول من أنفسكم والاقتصار هنا في المبعوث اليهم على الأميين لا ينافي أنه  
مرسل إلى غيرهم لان ذلك مستفاد من دليل آخر كقوله وما أرسلناك الا كافة للناس اه شيخنا  
(قوله رسولاً منهم) أي من جملتهم ومن نسبهم فاما من حى من العرب الاولة فيهم قرابة وقد ولدوه  
قال ابن امحق الابن تغلب فان الله طهره منهم فلم يجعل لهم عليه ولادة أنصاريين اه خطيب



(يتلو عليهم آياته) القرآن

(ويزكهم) يظهرهم من

الشرك (ويعلمهم الكتاب)

القرآن (والحكمة) ما فيه

من الأحكام (وان) محففة

من الثقلية واسمها محذوف

أي وانهم (كانوا من قبل) قبل

مجيئه (لني ضلال مبين) بين

(وآخرين) عطف على

الاميين أي الموجه ودين

(منهم) والاثنين منهم

بعدهم (لما) لم (يلحقوا

بهم) في السابقة والفضل

(وهو العزيم الحكيم) في

ملاكة وصنعه وهم التابعون

والاقتصار عليهم كاف في

بيان فضل الصحابة لا يفتقر

فيهم النبي صلى الله عليه

وسلم على من عداهم من

بعث اليهم وآمنوا به من

جميع الانس والجن الى يوم

القيامة لان كل قرن حدير

من يليه (ذلك فضل الله

يؤتيه من يشاء) النبي ومن

ذكر معه (واقته ذوالفضل

العظيم مثل الذين

عبد الله بن مسعود (ماذا

قال) محمد عليه السلام (أنفا)

الساعة على المنبر اسمنراه

بما قال محمد صلى الله عليه

وسلم (واوائلك) المتفقون

هم (الذين طبع الله) ختم

الله (على قلوبهم) فهم

لا يهـ قلوب الحق والهدى

(واتبعوا أهوائهم) بكفر

السر والنفاق والخيانة

وفي الخازن رسولاً منهم أي أميائهم وانما كان أميائهم لانهم في كتب الانبياء النبي الامي  
وكونه بهذه الصفة بعد من توههم الاستعانة بالكتابة على ما في الله من الوحي والحكمة وتكون  
حاله مشاكلة لحال أمته الذين بعث فيهم وذلك اقرب الى صدقه اه (قوله يتلو عليهم آياته) حال  
أوفيت (قوله يظهرهم) أي يحملهم على ما يصيرون به أذكاء من حيث العقائد اه كرخي (قوله  
وان كانوا) حال وقوله محففة من الثقلية والدال على كونها محففة وقوع اللام في حيزها فانها  
مختصة بالمحففة اه كرخي (قوله عطف على الاميين) عبارة الاميين قوله وآخرين منهم فيه  
وجهان أحدهما انه مجرور عطف على الاميين أي وبعثه في آخرين من الاميين ولما يلحقوا بهم  
صفة لا آخرين والثاني انه منصوب عطف على الضمير المنصوب في يعلمهم أي ويهـ لم آخرين لم  
يلحقوا بهم وكل من يعلم شريعة محمد صلى الله عليه وسلم الى آخر الزمان فرسول الله معلمه بالقوة لانه  
أصل ذلك الخير العظيم والفضل الجسيم اه (قوله أي الموجودين منهم) تفسير للاميين المعطوف  
عليه أي فالمراد بالاميين من كان من العرب موجوداً في زمنه صلى الله عليه وسلم وقوله  
منهم حال أي حال كون الموجودين في زمنه من مطلق الاميين وقوله والاثنين تفسير لا آخرين  
وفي نسخة وآتين وهي مشاكلة لا آخرين في عدم التعريف وقوله منهم حال من آخرين أي حال  
كون الآخرين من مطلق الاميين وقوله بعدهم متعلق بالآتين أي الآتين بعد الموجودين  
في زمنه وتفسير الآخرين بقوله وهم التابعون اه شيخنا (قوله لما يلحقوا بهم في السابقة) أي في  
السبق الى الاسلام والفضل أي الشرف والدرجة وهذا النبي مستمر دائماً لان الصحابة لا يلحقهم  
ولا يساويهم في شأنهم أحد من التابعين ولا من بعدهم فالمنفي هنا غير متوقع الحصول ولذلك لما  
ورد عليه ان لما تنفي ما هو متوقع الحصول والمنفي هنا ليس كذلك فسرنا بلم التي منفيها أعم  
من أن يكون متوقع الحصول أولاً فلما هنا ناست على بابها اه شيخنا (قوله والاقتصار عليهم)  
أي على التابعين في تفسير الآخرين الذي جرى عليه عكرمة ومقاتل كاف الخ وهذا من الشارح  
اعتذار عن العدول عن تفسير غيرهم بطاقي المسلمين الى يوم القيامة ومحصل الاعتذار انه اذا  
اشير بالآية الى تفصيل الصحابة على التابعين لزم منه تفصيلهم على سائر الناس الى يوم القيامة  
بواسطة ما ثبت ان كل قرن خير من يليه فاذا ثبت فضلهم على التابعين ومن بعد التابعين أدون  
منهم ثبت فضلهم على من بعد التابعين بالطريق الاولى هذا هو مراد الشارح فيما يظهر لا يمكن  
برده عليه أنه ليس السياق في بيان فضل الصحابة كما لا يخفى بل في بيان من بعث اليهم النبي صلى  
الله عليه وسلم فلوقال والاقتصار عليهم كاف في بيان كون رسالته عامة لجميع من بعدهم الى يوم  
القيامة لانه اذا ثبت للاشرف الافضل فغيره أولى له كان أظهر اه شيخنا (قوله من بعث اليهم)  
بيان لقوله من عداهم وقوله من جميع الخ بيان للبيان وقوله الى يوم القيامة عام في الجميع أي  
ويستمر هذا العموم في الاشخاص والازمان والافات أيضاً الى يوم القيامة وقوله لان كل قرن  
الخ تعليل لقوله كاف اولاً استمرار المقاد بالقيامة أي وانما استمرار هذا الحكم وانتهى الى يوم القيامة  
لان كل قرن الخ اه شيخنا (قوله ذلك) أي الامر العظيم الرتبة من تفصيل الرسول وقومه وجهلهم  
متبوعين بعد ان كان العرب أتباعاً لا وزن لهم عند غيرهم من الطوائف اه خطيب (قوله النبي)  
تفسير لمن يشاء وقوله ومن ذكر معه وهم الاميون والآخرين اه شيخنا (قوله مثل الذين حملوا  
التوراة الخ) لما ترك اليهم ودال العمل بالتوراة ولم يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم ضرب الله لهم مثلاً  
وقال مثل الذين الخ اه خطيب وفي الخازن وهذا مثل ضربه الله تعالى لليهود الذين أعرضوا عن

جعلوا التوراة) كلفوا العمل

بها (ثم لم يجعلوها) لم يعملوا بما فيها من نعمته صلى الله عليه وسلم فلم يؤمنوا به (كثل الجار يحمل اسفارا) أى كتباً فى عدم انتفاعه بها (بئس مثل الذين كذبوا بآيات الله) المصدقة للنبي محمد صلى الله عليه وسلم والمخصوص بالذم محذوف تقديره هذا المثل (والله لا يهدى القوم الظالمين) الكافرين (قل يا أيها الذين هادوا ان زعمتم انكم اولياء الله من دون الناس فتمتوا الموت ان كنتم صادقين) تعلق بهموا الشيطان على أن الاول قد فى الثانى أى ان صدقتم فى زعمكم انكم اولياء الله والولى يؤثر الاتساع

والله دابة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم (والذين اهتدوا) بالايان (زادهم بخطبتك) هدى بصيرة فى أمر الدين وتصديقه فى النيات (وآناهم تقواهم) ألهمهم تقواهم يقولون كرمهم بترك المعاصى واجتناب المحارم ويقال والذين اهتدوا بالناسخ زادهم هدى بالتسوخ وآناهم تقواهم تبارك وتعالى تقواهم أكرمهم الله باستعمال الناسخ وترك المنسوخ (فهل ينظرون اذا كذبوك كفار مكة) (الاساعة) قيام

العمل بالتوراة وبالايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم شبه اليهود حيث لم ينتفعوا بما فى التوراة الدالة على الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم بالجار الذى يحمل الكتب ولا يدري ما فيها ولا ينتفع بها فكذلك اليهود الذين يقرؤن التوراة ولا ينتفعون بها الا فى من خالفوا ما فيها وهذا المثل يلحق من لم يفهم معانى القرآن ولم يعمل بما فيه وأعرض عنه اعراض من لا يحتاج اليه ولهذا قال ميمون بن مهران يا اهل القرآن اتبعوا القرآن قبل ان يتبعكم اه (قوله جعلوا التوراة) هذه قراءة العامة وقرأ زيد بن علي ويحيى بن يعمر جعلوا محذوفاً فامتبنا للفاعل اه سمين (قوله كلفوا العمل بها) عبارة الخسارون حيث كلفوا القيام بها والعمل بما فيها وليس هو من الحمل على الظهر وانما هو من الجمالة والجميل هو التكفيل اه وفى المختار حمل يدين ودية من باب ضرب جمالة بفتح الحاء أى كفل وحمله الرسالة تحميلاً كلفه حملها وتحمل الجمالة حملها اه (قوله فلم يؤمنوا به) أى النعت (قوله كثل الجار) أى الذى هو بالجار الحيوان يخص بالذكور لانه فى غاية الغداوة فقوله يحمل اه فاراحال أوصفه اه شيخنا وهذه قراءة العامة وقرأ عبد الله كثل حمار منكر او هى فى قوة قراءة الباقي لان المراد بالجار الجففس ولهذا وصف بالجملة به كجاسه أى وقرأ المأمون بن هرون الرشيد يحمل مشدداً مبنياً للمفعول والجملة من يحمل أو يحمل فيها وجهان أحدهما وهو المشهور انها فى موضع الحال من الجار والثانى انها فى موضع الصفة للحمار لجر يانه مجرى النكرة اذا المراد به الجنس قال الزحشرى أو الجرحى على الوصف وقد تقدم تحريره هذا وان منه عند بعضهم وآية لم لا دليل نسلخ وأن نسلخ نعت لليل والجهور يجه لونه حالاً للتعريف اللفظى واما على قراءة عبد الله فالجملة وصف فقط ولا يمنع أن تكون حالاً عند سيمويه اه سمين (قوله أى كتباً) أى كتباً كباراً من كتب العلم جمع سفروه والكتاب الكبير لانه يسفروه ويكشف اذا قرئ عما فيه من المعانى اه خطيب وقوله فى عدم انتفاعه بها بيان لوجه الشبهة اه شيخنا (قوله مثل القوم) فاعل بئس وقوله الذين كذبوا الخ صفة للقوم اه شيخنا (قوله بآيات الله) أى دلائل الملائكة اعظم على صدق رسله لا سيما محمد صلى الله عليه وسلم اه خطيب (قوله الكافرين) أى الذين سبق فى علمه انهم لا يؤمنون والافقه هدى كثر من الكفار اه شيخنا (قوله قل يا أيها الذين هادوا) أى تدنوا باليهودية وهى ملة موسى ونزل هذا لما ادعت اليهود الفضة ملة وقالوا نحن أولياء الله واحباؤه وادعوا ان الدار الآخرة لم خاصة وادعوا انه لا يدخل الجنة الا من كان هوداً فارساً النبى صلى الله عليه وسلم بان يظهر كذبهم بان يقول لهم ان زعمتم انكم اولياء الخ اه شيخنا (قوله انكم اولياء) سادس المفعولين أو المفعول على الخلاف والله متعلق بأولياء أو جمع حذف نفعا لا أولياء ومن دون الناس كذلك وقوله فتمتوا الموت جواب الشرط والعامة بضم الواو وهو الاصل فى واو الضمير وابن السميع ابن ابي اسحق بكسرها وهو اصل التقاء الساكنين وابن السميع قبيح أيضاً بفتحها وهو طلب للتخفيف اه سمين (قوله تعلق بآية والخ) معناه انه رتب عليهم وقوله الشيطان وهما ان زعمتم ان كنتم صادقين وقوله على أن الاول قيد فى الثانى أى شرط فى الثانى وهذا يقتضى ان الشرط فى الحقيقة هو الثانى وان الاول شرط فيه وهذا عكس القاعدة المشهورة وهى انه اذا علق جزء بشرط كان الاول هو الشرط بالحقيقة والثانى شرط له وأشار اليها ابن الوردي فى البهجة بقوله

وطالق ان قلت ان دخلت \* ان أولاً بهدا خبر فعلت

فقوله ان اولاً الخ يشير الى ان الاول مشروط بالثانى والشرط يتقدم على المشروط فالشرط فى

ومبدؤها الموت وتمنوه (ولا

يتمنونه أبدأ بما قدمت  
أيديهم) من كفرهم بالنبي  
المستلزم لكذبهم (واقه  
عليهم بالظالمين) الكافرين  
(قل إن الموت الذي تفرون  
منه فانه) الفناء زائدة  
(ملاقيكم ثم تردون إلى عالم  
الغيب والشهادة) السر  
والعلائية (فنبئكم بما  
كنتم تعملون) فيجازيكم به  
(يا أيها الذين آمنوا إذا نودي  
للصلاة من)

الصلاة (أن تأتوا) ثم بغتة  
فجأة (فقد جاء أمرها)  
معها ما أنشأه قاق القصر  
وخروج النبي صلى الله عليه  
وسلم بالقرآن من أعلامها  
أي معامها (فأني لهم) فن  
أين لهم (إذا جاءتهم) قيام  
الساعة (ذكراهم) التوبة  
(فاعلم) يا محمد (أنه لا اله الا  
الله) لا ضار ولا نافع ولا مانع  
ولا معطي ولا معز ولا مدخل  
الا لله ويقال فاعلم أنه ليس  
شيء فضله كفضل لا اله الا  
الله (واستغفر لذنبك) يا محمد  
من ضرب اليهودي زيد بن  
السمين (ولا تؤمنوا بهن  
والمؤمنات) ولذنوب  
المؤمنين والمؤمنات (والله  
يعلم متقلبكم) ذهابكم ومجيئكم  
وأعمالكم في الدنيا  
(ومثواكم) مصيركم ومثلكم  
في الآخرة (وبقول الذين  
آمنا) محمد عليه السلام

الحقيقة هو الأول والثاني شرط فيه اه شيخنا وقوله وهذا عكس القاعدة الخ غير وارد لان  
القاعدة التي ذكرها مروضة فيما اذا تقدم الجزاء على الشرطين أو تأخر عنهما وأما اذا توعد  
بينهما كما في الآية فالقاعدة كما قال الشارح من أن الأول شرط في الثاني وقد أوضح شيخ الإسلام  
ذلك في شرح منهجه عند قول المتن أوقال إن وطئت بك فبغدي حرم عن ظهاري إن ظهرت  
تأمل (قوله ومبدؤها) أي طريقها الموت (قوله ولا يتمنونه) قال في البقرة ولن يتمنوه قال  
الزمخشري لافرق بين لا وإن في أن كل واحدة منهما نفي للمستقبل إلا أن في أن تأكد أو تشديدا  
ليس في لا تأتي مرة بافظ التأكيدي وإن يتمنوه مرة بغير لفظه في ولا يتمنونه قال الشيخ وهذا  
رجوع منه عن مذهبه وهو أن النفي يقتضي النفي على التأييد إلى مذهب الجماعة وهو أنها  
لا تقتضيه قالت ليس فيه رجوع غاية ما فيه أنه سكنت عنه وتشربكم بين لا وإن في نفي المستقبل  
لا ينفى اختصاص أن بمعنى آخر اه سمعنا وهذا الخبر بما سيكون منهم في المستقبل والباء في بما  
سببية متعلقة بالنفي وما عبارة عن كفرهم ومعاصيهم الموحية لدخول النار اه شيخنا (قوله  
الذي تفرون منه) أي تخافون أن تمنوه بلسانكم مخافة أن يصيبكم فتؤخذوا بأعمالكم اه  
ببصاوي (قوله الفناء زائدة) عبارة السمين في الفناء وجهان أحدهما أنها داخل لما تضمنه الاسم  
من معنى الشرط وحكم الموصوف بالموصول حكم الموصول في ذلك والثاني أنها مزيدة محضنة  
للا تضمن المذكور فزاد يدين على أنه بدون فاء وفيه أيضا وجه أحدهما أنه مستأنف وحينئذ  
يكون الخبر بنفس الموصول كأنه قيل إن الموت هو الشيء الذي تفرون منه قاله الزمخشري الثاني  
أن الخبر الجملة من أنه ملاقيكم وحينئذ يكون الموصول نعتا للموت الثالث أن يكون أنه تأكد  
لان الموت لما طال الكلام أكد الحرف تؤكد اللفظيا وقد عرفت أنه لا يؤكد كذلك إلا باعادة  
مادخل عليه أو باعادة ضميره فأكدا باعادة ضميره ما دخل عليه ان وحينئذ يكون الموصول  
نعتا للموت ولا يقيم خبره كأنه قيل إن الموت أنه ملاقيكم اه (قوله ثم تردون الخ) لما كان المقام  
في البرزخ أمرا مهولا لا بد منه نبه عليه وعلى طوله بأداة التراخي فقال ثم تردون الخ اه خطيب  
(قوله إذا نودي للصلاة) المراد بهذا النداء الأذان عند قعود الخطيب على المنبر لأنه لم يكن في  
عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم نداء سواه فكان له مؤذن واحد إذا جلس على المنبر أذن  
على باب المسجد فإذا نزل أقام الصلاة ثم كان أبو بكر وعمر وعلى بالكوفة على ذلك حتى كان  
عثمان وكنة الناس وتباعدت المنازل زاد إذا تأخر فمرأنا الذين أولاه على داره التي تسمى  
الزوراء فإذا هموا أقبلوا حتى إذا جلس على المنبر أذن المؤذن ثانيا ولم يخالفه أحد في ذلك الوقت  
لقوله صلى الله عليه وسلم عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى اه خطيب (قوله من يوم  
الجمعة) من هذه بيان لآذان نودي وتفسير لما قاله الزمخشري وقال أبو البقاء أنها بمعنى في أي في يوم  
الجمعة وقرأ العامة الجمعة بضمين وقرأ ابن الزبير وزيد بن علي وأبو حمزة وأبو عمرو في رواية بسكون  
الميم فتدل هي لغة في الأولى وسكنت تخفيفا وهي لغة غم وقيل هو مصدر بمعنى الاجتماع وقيل  
لما كان بمعنى الفعل صار كرجل هزأ أي هزأه فلما كان في الجمعة معنى التجمع سكن لأنه  
مفعول به في المعنى أو يشبهه فصار كهزأ الذي هزأه قاله مكى وكذا قال أبو البقاء هو بمعنى المجمع  
فيه مثل رجل ضحكته أي يضحك منه وقال مكى يجوز أن يكون الميم تخفيفا وقيل هي لغة قلت  
قد تقدم أنها قراءة وأن اللغة غم وقال الشيخ ولغة قصها لم يقرأها قالت قد نقلها قراءة أبو البقاء  
فقال وقرأ بفتح الميم بمعنى الفاعل أي يوم المسكن الجامع مثل رجل ضحكته أي كثر الضحك

معنى في (يوم الجمعة فاسمعوا)  
فامضوا (الى ذكر الله) أى  
الصلاة (وذروا البيع) أى  
اتركوا عقده (ذلكم خير  
لكم ان كنتم تعلمون) أنه خير  
وافعلوه (فاذا قضيت الصلاة  
فانتشروا في الارض) أمر  
اباحه (وابتغوا) اطلبوا  
الرزق (من فضل الله  
واذكروا الله) ذكر (كثيرا  
اعلمكم تفهون) تفوزون  
كان صلى الله عليه وسلم  
يخطب يوم الجمعة فقدمت  
عبر وضرب قدمه بالطبل  
على العادة فخرج لها الناس  
من المسجد غير اثني عشر رجلا  
والقرآن وهم المخلصون  
(لولا) - لا (نزات سورة)  
جبريل بسورة تنزل ذلك  
من انبياءهم الى ذكر الله  
وطاعته (فاذا انزلت سورة)  
جبريل بسورة (محكمة)  
مبينة بالحلال والحرام والامر  
والنهي (وذكر فيها القتال)  
أمر فيه بالقتال (رايت  
الذين في قلوبهم مرض)  
سلك ونفاق (ينظرون  
اليك) يحولك عند ذكرك  
القتال (نظرا مقشعي عليه  
من الموت) كمن هو في  
عشيان الموت من كراهية  
فناهم مع العدو (فاولى لهم)  
وعيد لهم من عذاب الله  
(طاعة)

قوله مخففا منه صوابه ثقيل  
له كما هو كذلك في الكشف

وقال مكي قريبا منه فانه قال وفيه لغة ثالثة بفتح الميم على نسبة الفعل اليها كما انها تجمع الناس  
كما يقال رحل لحنه اذا كان يكن الناس وقرأه اذا كان يقرأ الناس ونقله اقرأه ايضا  
المنحشري الا انه جعل الجمعة بالسكون هو الاصل وبالمضموم تخففا منه اه معين وانما معنى جمعة  
لا اجتماع الناس فيه للصلاة وكانت العرب تسميه العروبة وقيل سمها كعب بن لؤي لاجتماع  
الناس فيه اليه وأول جمعة جمعها رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لما قدم المدينة نزل بقباء واقام  
بها الى الجمعة ثم دخل المدينة وصلى الجمعة في دار بني سالم بن عوف اه ببضاي (فائدة) قال  
الشيخ الرحمانى في حاشيته على التهرير والحاصل ان افضل الليالي ليلة المولد ثم ليلة القدر ثم  
ليلة الامراء ففرقة الجمعة فنصف شعبان فالعيد وافضل الايام يوم عرفة ثم يوم نصف شعبان ثم  
الجمعة والليل افضل من النهار اه (قوله بمعنى في) أى كقوله أروني ماذا خلقوا من الارض وتبع  
في هذا بابا البقاء وقال في الكشف بيان لاذا وتفسير لما وجع الكواشي بينهما اه كرخي (قوله  
فامضوا) اشار به الى انه ليس المراد من السعي الامراع في المشي بل المراد القصد كقوله وان ليس  
للانسان الاماسى وقول الداعى واليك نسعى ونخفد اه كرخي وفي القرطبي واختلاف في معنى  
السعي هنا على ثلاثة أقوال أولها القصد قال الحسن والله ما هو سعى على الاقدام ولكنه سعى  
بالقلوب والنية الثاني انه العمل كقوله تعالى ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن  
وقوله ان سعيكم اشقي وقوله وان ليس للانسان الاماسى الثالث المراد به السعي على الاقدام  
وذلك فضيلة وليس بشرط اه (قوله أى تركوا عقده) أى فالمراد بالبيع العقد بتمامه فالأمة  
خطاب لكل من البائع والمشتري اه شيخنا (قوله ذاكم) أى المذكور من السعي وترك الاشتغال  
بالدنيا خيرا لكم أى من البيع والتكسب في ذلك الوقت اه شيخنا وتسل بهذا الشافعية في ان  
البيع وقت اذان الخطبة الى انقضاء الصلاة صحيح مع الحرمة قال في الكشف عامة العلماء على  
ان ذلك لا يوجب الفساد لان البيع لم يحرم امره بل ما فيه من التشاغل عن الصلاة فهو  
كالصلاة في الارض المغصوبة وقال مالك ما وقع في الوقت المذكور يفسخ وكذا سائر العقود  
اه كرخي (قوله فاذا قضيت الصلاة) أى أدبت وفرغ منها اه ببضاي وقوله فانتشروا في  
الارض أى للتجارة والنصر في حوائجكم اه خطيب وقوله أمر اباحه أخره الخطيب عن قوله  
وابتغوا من فضل الله وهو ظاهر اه شيخنا (قوله وادكروا الله كثيرا) أى فلا تنصرفوا ذكره  
على حالة الصلاة اه خطيب (قوله كان صلى الله عليه وسلم الخ) شروع في بيان سبب نزول قوله  
واذا راوا تجارة اه شيخنا وقوله يخطب يوم الجمعة أى بعد الصلاة كالعبد اه (قوله فقدمت  
غير) أى من الشام فقدم بها حبة بن خليفة الكلابي وكان الوقت وقت غلاء في المدينة وكان في  
تلك انقافة جميع ما يحتاج اليه الناس من برودقيق وزيت وغيره فتنزل بها عند أصحاب الزيت  
موضع بسوق المدينة وضرب الطبل ليعلم الناس بقدومه فيبتاعوا منه وقوله فخرج لها الناس  
أى أسرعين خوفا ان يسبقوا الى الشراء فيفوتهم تحصيل القوت والوقت كان صعبا وقال قتادة  
بلغناهم ففعلوا ذلك ثلاث مرات كل مرة تقدم العير من الشام ووافق قدمها يوم الجمعة وقت  
الخطبة وقيل ضربه أهل المدينة على العادة في أنهم كانوا يستقبلونها بالطبل والتصفيق أو ضربه  
أهل القادم بها أقوال ثلاثة حكاهما الخطيب اه (قوله غير اثني عشر رجلا) وفي رواية أن الذين  
بقوامه أربعون رجلا وفي أخرى أنهم ثمانية وفي أخرى أنهم أحد عشر وفي أخرى أنهم ثلاثة عشر  
وفي أخرى أنهم أربعة عشر فهذا منشأ الخلاف بين الأئمة في العدد الذي تنعقد به الجمعة اه من

فنزّل (وا) اذ اوتوا تجارة ولهموا  
انفضوا اليها) أى التجارة  
لانها مطلوبهم دون الله  
(وتركوك) فى الخطبة (فانما  
قل ما عند الله) من الثواب  
(خير) للذين آمنوا (من  
الله و من التجارة والله خير  
لرازيق) يقال كل انسان  
يرزق عائلته أى من رزق  
الله تعالى

(سورة المنافقون)

مدنية احدى عشرة آية

(بسم الله الرحمن الرحيم  
اذ جاءك المنافقون قالوا  
بالاسنتهم على خلاف ما فى  
قلوبهم

بسم الله الرحمن الرحيم

يقول هذا من المؤمنين  
طاعة لله ولرسوله (وقول  
معروف) كلام حسن  
وبقال طاعة المنافقين لله  
ولرسوله وقول معروف كلام  
حسن لمحمد عليه السلام خير  
لهم من المعصية والمخالفة  
والكراهية ويقال طاعة  
طاعة الله وقولوا قول معروف  
لمحمد (فاذا عزم الامر) جد  
الامروطهر الاسلام وكثر  
المسلمون (فلو صدقوا الله)  
يعنى المنافقين بايمانهم  
وجهادهم (اذا كان خيرا  
لهم) من المعصية (فهو)  
عسى ان توليتهم (فلعلكم  
بمعشر المنافقين تتنون ان  
توليتهم امر هذه الامة بعد  
النبي صلى الله عليه وسلم (ان  
تفدوا فى الارض) بالقتل

القرطبي وعند ذلك قال صلى الله عليه وسلم لو تابعتهم حتى لم يبق منكم احد لاسال بكم الوادى نارا  
اه خطيب (قوله فنزل واذاروا) أى علموا ومفعوله الثانى محذوف أى قدمت وحصلت (قوله  
انفضوا اليها) والذى سوغ لهم الخروج وترك رسول الله صلى الله عليه وسلم بخطاب انهم ظنوا ان  
الخروج بعد تمام الصلاة حائلا لانه قضاء المقصود وهو الصلاة لانه كان صلى الله عليه وسلم اول  
الاسلام يصلى الجمعة قبل الخطبة كالعديد فلما وقعت هذه الواقعة ونزلت الآية قدم الخطبة  
وأخر الصلاة اه خطيب (قوله لانهم مطلوبهم) أى بالذات والله تابع (قوله وتركوك فانما)  
جملة حاله من فاعل انفضوا وقد مقدرة عند بعضهم وقوله ما عند الله ماموصوفه بمبدأ وخير  
خبرها اه سمع (قوله قل ما عند الله) أى قل لهم تأديبا وزجرا لهم عن العود لمثل هذا الفعل  
اه شيخنا وقوله من الثواب أى على الثبات مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله خيرا أى من  
لذة لهم وكم وفائدة تجارتكم اه خطيب وانما كان غير الله محقق بخلاف ما يتوهمونه من  
نفع التجارة والله وانفع الله وليس محقق ونفع التجارة ليس بخالد ومنه يعلم وجه تقديم الله  
فان الاعداء تقدم على المملكات اه كرخى (قوله يقال كل انسان الخ) اشارة الى تصحيح صفة  
التفضيل أى ان الرازيقين متعددون والله خيرهم من حيث انه لا يقطع الرزق عن عصاه وعاداه  
وغيره بقطعه وتعددهم انما هو على سبيل المجاز من حيث انه يقال كل انسان الخ والا فالرازيق  
بالحقيقة هو الله وحده والعائلة العيال وقوله أى من رزق الله تصحيح لهذا القول المذكور أى  
فليس المراد ان كل انسان يرزق عائلته بالاستقلال ولا بحوله وقوته اه شيخنا

(سورة المنافقون)

وفى بعض نسخ المشرح سورة المنافقين بالياء (قوله مدنية) أى بالاجماع وقوله احدى عشرة  
آية أى بخلاف (قوله اذ جاءك) أى حضر مجلسك المنافقون كرسد الله بن أبى وأصحابه  
وهذا شرط وجوابه قالوا وقيل جوابه محذوف وقالوا حال أى اذا جاءك حال كونهم قائلين  
كبت وكبت فلا تقبل منهم وقيل الجواب اتخذوا ايمانهم جنة وهو بعيد وقالوا ايضا حال اه  
سمعت قال ابن ابي عمير وغيره من أصحاب السير ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يماغز ابى  
المصطلق وازدحم الناس على الماء اقتتل رجلان احدهما من المهاجرين جهجاه بن أسيد  
وكان أجبر العمر بقوله فرسه والثانى من الانصار اسمه سنان الجهنى كان حليف العبد الله بن أبى  
فلما اقتتل صاح جهجاه بالمهاجرين وسنان بالانصار فأعان جهجاه رجل من فقراء  
المهاجرين ولطم سنانا فقال عبد الله بن أبى ماسحنا محمد الا لتلطم وجوهنا والله مامثلنا ومثلهم  
الا كما قال القائل سمى كليل ناكك أما والله انى رجعت الى المدينة ليخرجن الاعز من الادل  
ثم قال لقومه ماذا فعلتم بأنفسكم قد أنزلتوهم بلادكم وقامتموهم فى أموالكم أما والله لو أمسكنم  
عنهم فضل الطعام لقتلوا من عندكم فلا تنفقوا عليهم حتى ينفذوا من حول محمد فسمع ذلك زيد  
ابن أرقم رضى الله عنه فبلغه لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
له الله أنت صاحب الكلام الذى بلغنى عنك تخلف انه ما قال شيئا وأذكره وقوله اتخذوا  
ايمانهم حنة الخ فأنزل الله قوله اذ جاءك المنافقون الخ اه خطيب وفى القرطبي روى زيد بن  
أرقم قال كنت مع عبيد الله بن أبى بن سلول يقول لا تنفقوا على من عند رسول الله  
حتى ينفذوا وقال انى رجعت الى المدينة ليخرجن منها الا هذا الذى ذكرته ذلك لعمى فقد كثر ذلك  
على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسل رسولا الى عبد الله بن أبى وأصحابه فبلغوا ما قالوا



(نشتم - دانتك رسول الله  
 والله يعلم انك لرسوله والله  
 يشهد) يعلم (ان المنافقين  
 لكاذبون) فيما أضمره  
 محالفا لما قالوه (اتخذوا  
 أيمانهم حنة) - ستره على  
 أموالهم ودمائهم (فصدوا)  
 به (عن سبيل الله) أى عن  
 الجهاد فيهم - (انهم ساء  
 ما كانوا يعملون ذلك) أى  
 سوء عملهم - (بانهم آمنوا  
 باللسان) ثم كفروا بالقلب أى  
 استمروا على كفرهم به (قطب)  
 ختم (على قلوبهم) بالكفر  
 (فهم لا يفقهون) الايمان  
 (واذا رأيتهم تجهل أجسامهم)  
 بالجمال (وان يقولوا سمع  
 لقولهم) لفصاحتهم (كأنهم  
 من عظم أجسامهم في ترك  
 التفهم - (خشب) يسكون  
 الشين وضما (مسندة)  
 محالة الى الجدار  
 والمعاصي والفساد (وتقطعوا  
 أرحامكم) باظهار الكفر  
 (أولئك) المنافقون (الذين  
 لعنهم الله هم الذين طردهم  
 الله من كل خير) فأصمهم  
 عن الحق والهدى (وأعمى  
 أبصارهم) عن الحق  
 والهدى (أفلا يتدبرون  
 القرآن) أفلا يتفكرون  
 بالقرآن ما نزل فيهم (أم على  
 قلوب أقفالها) أم على  
 قلوب المنافقين أقفال  
 لا يفتقون ما نزل فيهم (ان  
 الذين ارتدوا على أدبارهم)

فصدقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذبني فأصابني هم لم يصبني مثله فخلست في بيتي فأنزل  
 الله عز وجل إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انك لرسول الله الى قوله هم الذين يقولون لا تنفقوا  
 على من عند رسول الله حتى ينفضوا الى قوله ليضرحن الاعز منها الاذل فأرسل الى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ثم قال ان الله قد صدقك خرج الترمذى وقال حديث حسن صحيح اه (قوله  
 نشهد انك لرسول الله) جرى مجرى القسم كقول العلم واليقين ولذلك لم يبق بما يتعلق به القسم في  
 قوله انك لرسول الله اه سمين وفي القرطبي قالوا نشهد انك لرسول الله قبل معنى نشهد بخلاف  
 فببر عن الحلف بالشهادة لان كل واحد من الحلف والشهادة اثبات لا رمة بين ويحتمل أن  
 يكون ذلك محمولا على ظاهره نفي الاتفاق عن أنفسهم وهو الاشبه اه (قوله والله يعلم انك لرسوله)  
 جملة مترضة بين قولهم نشهد انك لرسول الله وبين قوله والله يشهد انك المكذب لقولهم وقاعدة  
 الاعتراض انه لو اتصل التكذيب بقولهم لبعثهم ان قولهم في حد ذاته كذب فأتبع  
 بالاعتراض لدفع الابهام اه خطيب (قوله لكاذبون فيما أضمره) أى من انك غير رسول  
 وفي الخازن لكاذبون بمعنى في قولهم نشهد انك لرسول الله لانهم أضمر واخلاف ما ظهر واو ذلك  
 لان حقيقة الايمان أن يواطئ اللسان القلب فن أخبر عن شئ واعتد دخلا فاه أى أضمر خلاف  
 ما أظهر فبو كاذب الا ترى انهم كانوا يقولون بالسنة - نشهد انك لرسول الله وسماه كذا لان  
 قولهم خالف اعتقادهم اه (قوله اتخذوا أيمانهم) أى كاهما من ثم ادتهم هذه وكل يعين سواها اه  
 خطيب وتقدم انه يجوز ان يكون هذا جارا بالشرط ويجوز ان يكون مستأنفا جى به لبيان كذبهم  
 وحلفهم عليه أى ان الحامل لهم على الايمان اتقاؤهم به على أنفسهم والعامة على فتح الهمة  
 جمع بين والحسن بكسر هاء مصدر او قد تقدم مثله في المجادلة والجنة الترس ونحوه وكل ما يقيك  
 سوا ومن كلام الفصحاء حبة البردجنة البرد اه سمين (قوله ساء ما كانوا يعملون) ساء هذه  
 هى الحاربه مجرى بئس في افادة الذم ومع ذلك ففيها معنى التعجب وتعظيم أمرهم عند السامعين  
 اه من أبى السعود (قوله بانهم آمنوا باللسان الخ) جواب عما يقال المنافقون لم يكونوا الا على  
 الكفر الثابت الدائم فامعنى قوله آمنوا ثم كفروا واضاحه ان معناه أنهم آمنوا بالاستنهم  
 وكفروا بقلوبهم فتم للترتيب الاخبارى لا الايجادى اه كرتخى (قوله فهم لا يفقهون الايمان)  
 عبارة البضاوى فهم لا يفقهون حقيقة الايمان ولا يعرفون محته اه (قوله بالجمال) قال  
 ابن عباس كان ابن أبى جسيما يحيا فصيحا ذاتى اللسان وكان قوم من المنافقين مثله وهم رؤساء  
 المدينة وكانوا يحضرون مجلس النبي صلى الله عليه وسلم ويستندون فيه الى الجدر وكان النبي  
 ومن حضر يهجون بها كادهم اه خطيب (قوله وان يقولوا) أى يشككوا فى مجلسك تسمع  
 أى تسمع اه خطيب وضمن تسمع معنى تصنى وتقبل فلذلك عدى باللام اه سمين (قوله كأنهم  
 خشب مسندة) فى هذه الجملة ثلاثة أوجه أحدها انها مسندة والثانى أنها خبر مبتدأ مضمر  
 أى هم كأنهم قاله ما الرخشى والثالث أنها فى محل نصب على الحال وصاحب الحال الضمير  
 فى قولهم قاله أبو البقاء اه سمين (قوله من عظم أجسامهم الخ) أى من أجل عظم الخ وهذا  
 بيان لوجه الشبه وفى البيت اوى مشبهين بأخشاب منصوبة مسندة الى الحائط فى كونهم أشياحا  
 خالية عن العلم والنظر اه (قوله يسكون الشين وضما) بمعينتان وفى المصباح الخشب معروف  
 الواحدة خشبة والخشب بضمين واسكان الذانى تخفيف مثله وقيل المضموم جمع المفتوح

(يحسبون كل صيحة) نصاح  
 كنداء في العسكر وانشاد  
 صالة (عليهم) لما في قلوبهم  
 من الرعب ان ينزل فيهم  
 ما يبيع دماءهم (هم العدو  
 فاحذرهم) فانهم يغشون  
 سرًا لا كفار (قاتلهم الله)  
 اهلكهم (ان يثؤفكون)  
 كيف يصرفون عن الاعان  
 بعد قيام البرهان (واذا قيل  
 لهم تعالوا) معتذرين  
 (يستغفركم رسول الله لووا)  
 بالتخفيف والتشديد عطفوا  
 (رؤسهم ورايتهم يصدون)  
 يعرضون عن ذلك (وهم  
 مستكبرون

رجعوا الى دين آبائهم وهم  
 اليهود (من بعد ما تبين لهم  
 الهدى) التوحيد والقرآن  
 وصفة محمد صلى الله عليه وسلم  
 ونعمته في القرآن (الشيطان  
 سؤل لهم) زين لهم الرجوع  
 الى دينهم (واملى لهم) الله  
 اهلهم اذ لم يهلكهم  
 (ذلك) الارتداد (بانهم  
 قالوا) يعني اليهود (للذين  
 كرهوا) وهم المنافقون  
 جحدوا في السر (ما نزل  
 الله) به جبريل على محمد  
 صلى الله عليه وسلم  
 (سنتيعم) سنعتهم بامعشر  
 المنافقين (في بعض الامر)  
 امر محمد عليه السلام بلا اله  
 الا الله ان كان له ظهور علينا  
 (والله يعلم اسرارهم) اسرار  
 اليهود مع المنافقين (فكيف)

كالاسد بصمته جمع اسد بفتحين اه (قوله يحسبون كل صيحة عليهم) يعني انهم لا يسمعون  
 صوتا في العسكر من نداء كل مناد في انشاد صالة او انفعالات دابة الاظنوا من خبثهم وسوء ظنهم  
 انهم يرادون بذلك وظنوا انهم قد اوتوا لما في قلوبهم من الرعب وقيل انهم على خوف ووجل  
 من ان ينزل فيهم امر يهلك استارهم ويبيع دماءهم اه خازن (قوله كل صيحة) مفعول اول  
 وقوله عليهم مفعول ثان اي كائن عليهم اه ش يخافون في السمين قوله يحسبون كل صيحة عليهم  
 فيه وجهان اظهرهما ان عليهم هو المفعول الثاني للسمين اي واقعة وكائنة عليهم ويكون قوله  
 هم العدو جملة مستأنفة اخبر تعالى بذلك والثاني ان يكون عليهم متعلقا بصيحة وهم العدو جملة  
 في موضع المفعول الثاني للسمين قال الزمخشري ويجوز ان يكون هم العدو هو المفعول الثاني  
 كالموطرحت الضمير اه وتعبه ابو السعد بقوله والجملة مستأنفة وجعلها مفعولا ثانيا لله سبحانه  
 عما لا يساعده النظم الكريم اصلا فان الغاء في قوله فاحذرهم لترتيب الامر بالاحذر على كونهم  
 اعدى الاعداء اه (قوله لما في قلوبهم من الرعب) متعلق يحسبون اي سبب هذا الحسبان  
 الرعب القائم بقلوبهم وقوله ان ينزل فيهم متعلق بالرعب على تقدير الجار اي لما في قلوبهم من  
 الرعب اي الخوف من ان ينزل فيهم ما يبيع اي قرآن يبيع دماءهم فيقاتلون اي تقتلهم المسلمون  
 اه (قوله قاتلهم الله) دعاء عليهم وهو طلب من ذاته ان يلعنهم او تعليم للاؤمنين ان يدعوا عليهم  
 بذلك اه يضاوي وقوله ان يلعنهم اشارة الى ان قاتل يعني لعن وطرد وعلى هذا فلا طلب واغما  
 المراد ان وقوع اللعن بهم مقرر لا بد منه اه شهاب وفي الذكر في قوله قاتلهم الله اهلكهم  
 ايضا ان معناه اهلكهم الله محل من قاتله عدو قاهر يهلكه لان الله تعالى قاهر لكل معاند  
 فاذا قاتلهم اهلكهم وهذا ما جرى عليه ابو عيسى وجاء عن ابن عباس ان معناه طلب من ذاته  
 تعالى ان يلعنهم فامضى لعنهم الله ولا طلب هناك حقيقة بل عبارة اطلب للدلالة على ان اللعن  
 عليهم محال لا بد منه قال الطبري يعني انه من اسلوب التجريد كقراءة ابن عباس في قوله تعالى  
 ومن كفر فامتنع على الامر اي امتنع يا قادرا اه (قوله بعد قيام البرهان) اي على حقيقة الايمان  
 (قوله واذا قيل لهم تعالوا يستغفر) قد تنازعنا في رسول الله فالاول يطلبه مفعولا والثاني يطلبه  
 فاعلا فاعمل الثاني لقربه وانصرف في الاول اي تعالوا الى الله ويستغفر مجزوم في جواب الامر وقوله  
 لو وارؤسهم جواب اذا اه شيخنا وفي السمين وهذه المسئلة عدها النصارى من الاعمال وذلك ان  
 تعالوا يطلب رسول الله مجرورا بالاي تعالوا الى رسول الله ويستغفر يطلبه فاعلا فاعمل الثاني  
 ولذلك رفعه وحذف الاول اذ التقدير تعالوا اليه ولو اعمل الاول اقبل الى رسول الله فيصير في  
 يستغفر فاعل ويمكن ان يقال ليست هذه من الاعمال في شيء لان قوله تعالوا امر بالاقبال من  
 حيث هو لا بالنظر الى مستقبل عليه اه روي انه لما نزل القرآن بفصيحتهم وكذبهم كقوله والله  
 يشهد ان المنافقين كاذبون الخ انا هم عشائرهم من المؤمنين وقالوا وحكم افترضتم  
 واهلكتم انفسكم فاتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوبوا اليه من النفاق واسألوه ان يستغفر  
 لهم فلو وارؤسهم اي حركوها اعراضا وابعاء قاله ابن عباس وروي ان ابن ابي لوى رأسه وقال  
 لهم قد اثمرتم على الايمان فآمنت وباعطاء زكاة مالي ففعلت ولم يبق الا ان تأمروني بالسجود  
 لمحمد فنزل واذا قيل لهم تعالوا الخ فلم يلبث ابن ابي الا بما قلائل حتى اشتكى ومات منافقا اه  
 خطيب (قوله بالتخفيف والتشديد) سبعيتان (قوله ورايتهم يصدون) رأى بصريته وقوله  
 يصدون حال من الهاء وقوله يعرضون عن ذلك اي عاصوا اليه من الاعتذار واستغفار

سواء عليهم أستمعتم لهم  
استغنى بهمزة الاستفهام  
عن همزة الوصل (أم لم  
تستغفروا لهم أن يغفر الله لهم  
إن الله لا يهدي القوم الفاسقين  
هم الذين يقولون) لا يحاسبهم  
من الانصار (لا تنفقهوا على  
من عند رسول الله) من  
المهاجرين (حتى ينفضوا)  
يتفرقوا عنه (ولله خزائن  
السماوات والأرض) بالرزق  
فهو الرزق للمهاجرين وغيرهم  
(وإم كن المنافقين  
لا يفقهون يقولون لئن  
رجعنا) أي من غزوة بني  
المصطلق (إلى المدينة  
أخرجنا إلا عز) عنوا به  
أنفسهم (منها الأذل) عنوا  
به المؤمنين (ولله العزة)  
الغلبة (ولرسوله وللمؤمنين  
معية) **فصل في**  
بعضهم (إذا توفتهم الملائكة  
قبضتهم الملائكة يدني  
اليهود يضربون وجوههم)  
بمقام من حديد (وإدبارهم)  
ظهورهم (ذلك) الضرب  
والعقوبة (بانهم) أتبعوا  
ما أسخط الله) من اليهودية  
(وكرهوا رضوانه) سجّدوا  
توحيده (فأحبط أعمالهم)  
فأبطل حسناتهم في اليهودية  
ويقال نزلت من قوله أن  
الذين ارتدوا على أدبارهم  
إلى ههنا في شأن المنافقين  
الذين رجعوا من المدينة إلى  
مكة مرتدين عن دينهم  
ويقال نزلت في شأن الحكم

الرسول لهم وقوله وهم مستكبرون حال من الواو في يصدون اه شيخنا (قوله سواء عليهم الخ)  
يتيسر له من إيمانهم لانه ربما كان يحب صلاحهم وأن يستغفروا لهم وربما نديه إلى ذلك بعض  
أقاربهم فقال تعالى منهم إليه على أنهم ليسوا بأهل للاستغفار لأنهم لا يؤمنون بقوله سواء عليهم  
الخ اه خطيب (قوله استغنى) أي في التوصل للنطق بالسككن وقوله بهمزة الاستفهام أي  
بحسب الأصل والأفهي هذا التسوية لوقوعها به سواء اه شيخنا وعبارة الكرخي قوله  
استغنى بهمزة الاستفهام الخ أشار به إلى أن قراءة السبعة استغفرت بهمزة قطع مفتوحة من غير  
مد وهي همزة التسوية التي أصابها الاستفهام وهمزة الوصل محدوفة قال أبو البقاء وقد وصلها  
قوم على حذف حرف الاستفهام لأن أم المعادلة تدل عليه وقرئ شاذاً استغفرت بهمزة ثم ألف  
وخرجها الزخشي على أن المد الشباع لهمزة الاستفهام للأظهار والبيان لا قلباً لهمزة الوصل  
ألفاً كما في السحر وآله اه (قوله هم الذين يقولون الخ) استئناف جار مجرى التعليل لنفسهم  
اه أبو السعود أول مد مدية الله لهم اه شيخنا (قوله من الانصار) أي المخلفين في الإيمان  
ومحبّتهم للمنافقين بحسب ظاهر الحال اه شيخنا (قوله على من عند رسول الله) الظاهر أنه  
حكاية ما قالوه بعينه لأنهم منافقون مقررون برسالة ظاهراً ولا حاجة إلى أنهم قالوه تمكياً أو  
لغلبة عليه حتى صار كالعلم كما قيل ويحتمل أنهم عبروا بغير هذه العبارة فغيرها الله اجلاً لالنبية  
صلى الله عليه وسلم اه شهاب (قوله حتى ينفضوا) حتى تعمل به أي لأجل أن ينفضوا وقوله  
يتفرقوا عنه أي بأن يذهب كل واحد منهم إلى أهله وشغله الذي كان له قبل ذلك اه خطيب  
(قوله ولله خزائن السموات الخ) الجملة حالية أي قالوا ما ذكره الحال أن الرزق بيده تعالى  
لأبديهم اه شيخنا وفازروا بطال لما عزموا من أن عدم انفاقهم يؤدي إلى انقضاء  
الفقراء من حوله ببيان أن خزائن الرزاق بيده تعالى اه أبو السعود فهو يعطى من يشاء  
منها حتى بواسطة أيديهم لا بقدر أحد على منع شيء من ذلك لا مما في يده ولا مما في يد غيره على  
أنهم لو فعلوا ذلك لم يأله تعالى غيرهم للانفاق أو أمر رسوله فدعا في الشيء اليسير فصار كثيراً  
أو كان لا ينفد اه خطيب (قوله بالرزق) متعلق بخزائن على أنها بمعنى الخزونات أي المملوآت  
بالرزق اه شيخنا (قوله يقولون لئن رجعنا الخ) هذا في المعنى معطوف على يقولون قبله  
لأن المقالتين بينهما واحد وهو ما تقدم ذكره الذي حاصله أنه اقتتل بعض المهاجرين وبعض  
الانصار فبلغ ذلك عبد الله بن أبي فقال للمقاتلين المذكورين اه (قوله من غزوة بني المصطلق)  
وكانت في السنة الرابعة وقبل في السادسة وسببها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه أن بني  
المصطلق يجتمعون لحربه وقائدهم الحرب بن أبي ضار وهو أبو جويرية زوج النبي صلى الله  
عليه وسلم فلما سمع بذلك خرج إليهم حتى أقيهم على ماء من مياههم يقال له المر يسبع من ناحية  
قديد إلى الساحل فوقع القتال فهزم الله بني المصطلق وأمكن رسوله من ابتنائهم ونسائهم  
وأموالهم فأفأهأ عليهم اه خازن وكان سببهم سبع مائة فلما أخذ النبي صلى الله عليه وسلم  
جويرة من السبي لنفسه أعتقه وأوزر وجهها فقال المسلمون صار بنو المصطلق أصهار رسول الله  
فأطلقوا ما بأيديهم من السبي أكراماً لرسول الله ولما قالت عائشة رضي الله عنها وما أعلم امرأة  
كانت أعظم بركة على قومها من جويرة ولقد اعتق بتزوج رسول الله لها مائة أهـ لبيت من  
بني المصطلق اه (قوله ولله العزة الخ) الجملة حالية أي قالوا ما ذكره الحال أن كل من له نوع  
بصيرة يعلم أن العزة لله الخ اه شيخنا وعزة الله قهره وغلبته لأعدائه وعزة رسوله اظهار دينه

ولا يكن المنافقين لا يعلمون)

ذلك (يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله) الصلوات الخمس (ومن يفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون وأنفقوا في الزكاة) مما رزقناكم من قبل أن يأتي أحدكم الموت فيقول رب لولا (يعني هلا) أولادك ولولتي (أخوتي) إلى أجل قريب فاصدق) بادغام التاء في الأصل في الصاد أن تصدق بالزكاة (وأكن من الصالحين) بأن أحج قال ابن عباس رضي الله عنهما ما قصر أحد في الزكاة والحج الأسأل الرحمة عند الموت (ولن يؤخر الله نفسا

عن عملها) ابن أبي العاص المنافق وأصحابه الذين شاوروا فيما بينهم يوم الجمعة في أمر الخلافة بعد النبي صلى الله عليه وسلم أن وائما أمر هذه الأمة تفعل كذا وكذا كانوا يشاورون في هذا والنبي يخطب ولا يسمعون إلى خطبته حتى قالوا بعد ذلك لعبد الله بن مسعود ما ذا قال النبي صلى الله عليه وسلم الآن على المنبر استمراء منهم (أم حسب) أيظن (الذين في قلوبهم مرض) شك وتفاق (أن لن يخرج الله أضغانهم) أن لن يظهر الله عداوتهم وبغضهم لله ولرسوله ويقال

على الأديان كله أوعزة المؤمنين نصر الله إياهم على أعدائهم اه خازن (قوله ولا يكن المنافقين لا يعلمون) ختم هذه الآية بلا يعلمون وما قبلها بلا يفقهون لأن الأول متصل بقوله والله خزان السموات والأرض لأن في معرفتها غموضا يحتاج إلى فطنة وفقه فتناسب نفي الفقه عنهم والشأن متصل بقوله والله العزة ولرسوله وللمؤمنين وفي معرفتها غموض زائد يحتاج إلى علم فتناسب نفي العلم عنهم فالعنى لا يعلمون أن الله معز أوليائه ومذل أعدائه والحاصل أنه لما أثبت المنافقون لفريقهم إخراج المؤمنين من المدينة أثبت الله تعالى في الرد عليهم صفة العزة لفريقهم وهو الله ورسوله والمؤمنون اه كرخي وفي شرح جمع الجوامع ومن قواعد العلامة القول بالواجب بفتح الجيم وهو تسليم الدليل مع بقاء النزاع بأن يظهر المعترض عدم استلزام الدليل لحل النزاع وشاهده والله العزة ولرسوله في جواب ليخرجن الأعز منها الأذل اه (قوله يا أيها الذين آمنوا الخ) نهى لهم عن التشبه بالمنافقين في الاعتزاز بالأموال والأولاد اه خطيب (قوله أموالكم) أي تدبيرها والاهتمام بها (قوله الصلوات الخمس) هذا قول الضعفاء وقال الحسن عن جميع الفرائض وقيل عن الحج والزكاة وقيل عن قراءة القرآن وقيل عن إدامة الذكر اه خطيب (قوله ومن يفعل ذلك) أي الاشتغال بها عما ذكر اه شيخنا وقوله فأولئك هم الخاسرون أي لأنهم باعوا العظيم السابق بالحقير الغاني اه بيضاوي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدنيا موعنة ملعون ما فيها إلا ذكر الله وما والاه و عالم ومتمم أخرجه الترمذي عن أبي هريرة اه كرخي (قوله مما رزقناكم) من تبعيضه وفي التبعيض بإسناد الرزق منه تعالى إلى نفسه زيادة ترغيب في الامتثال حيث كان الرزق له تعالى بالحقيقة ومع ذلك اكتفى منهم ببعضه اه شيخنا (قوله من قبل أن يأتي أحدكم الموت) أي علاماته ودلائله اه بيضاوي يعني أن فيه مضافا مقدر أو المراد بدلائله أماراته ومقدماته فالتقدير من قبل أن يأتي أحدكم مقدمات الموت ولا بد من هذا التقدير ليصح تفريع قوله فيقول الخ عليه وأما حمله على ظاهره من غير تقدير وجعل قوله لولا أخرتي الخ سؤالا للرحمة فبعد متكلف اه شهاب (قوله فيقول رب) معطوف على أن يأتي مسبب عنه اه شيخنا (قوله بمعنى هلا) أي التي معناها التخصيص وتختص بما لفظه ماض وهو في تأويل المضارع كما هنا فانه ماض بمعنى المضارع ألا معنى لطلب التأخير في الزمن الماضي والأصل هلا تؤخرني إلى أجل قريب وقوله ولولتي والتقدير حينئذ لئلا أتى أخرتي إلى أجل قريب كقوله لئلا الشيب يعود يوما وقضية كلام الكشف أن لولا بمعنى هل الاستفهامية اه كرخي (قوله أخرتي) أي آخر موتي إلى أجل أي زمن قريب أي قليل بقدر ما استدرك فيه ما فاتني (قوله وأكن من الصالحين) يرسم بدون واو كما في خط المصنف الإمام وأما في اللفظ فمعه قراءة ثان سبعة ما أكون بأشياء أو أو النصيب ونصبه بالعطف على فاصدق المنصوب بأن مضمره بعد فاء السببية في جواب الطلب أي التخصيص أو التقي وأما الجزم فبإلحاقه على محل فاصدق فكأن قيل أن أخرتي أصدق وأكن اه شيخنا (قوله قال ابن عباس الخ) أشار به إلى ما رواه الترمذي عن الضعفاء ابن مزاحم عن ابن عباس قال من كان له مال يبلغه حج بيت ربه أو يجب عليه فيه زكاة فم يفعل الأسأل الله الرحمة عند الموت ورواه الحسن بن أبي الحسن في كتاب منهاج الدين عن ابن عباس مرفوعا اه كرخي (قوله عند الموت) أي عند رؤيته أماراته اه شيخنا (قوله ولن يؤخر الله نفسا الخ) معطوف على مقدر أي فلا يؤخر الله هذا الأحد المتقى لأنه لا يؤخر نفسا إذا جاء

إذا جاء أجلها والله خير بما  
تعملون) بالتاء والياء

(سورة التغابن) \*

مكية أو مدنية ثمانى عشرة آية

(بسم الله الرحمن الرحيم  
يسبح لله ما فى السموات وما  
فى الارض) أى بنزهه  
فلازم زائدة وأتى بعبادون  
من تغليب اللام أكثر (له الملك  
وله الحمد وهو على كل شئ  
قدير هو الذى خلقكم فمنكم  
كافرون ومنكم مؤمن) فى أصل  
الخلق ثم يعينهم ويعيدهم  
على ذلك (والله بما تعملون  
بصير خلق السموات والارض  
بالحق وصوركم فأحسن  
صوركم) اذ جعل شكل  
الادنى أحسن الاشكال  
(وابه المصير

صورة

تفاهم للؤمنين وعداوتهم  
وبعضهم) ولو نشاء لاربنا لهم  
يا محمد بالعلم القبيحة  
(فلعرفتم) فلنعرفهم  
(بسمهم) بعلمهم القبيحة  
بعد ذلك (ولنعرفهم)  
ولكن تعرفهم يا محمد (فى  
لحن القول) فى محاوره  
الكلام وهى معذرة  
المنافقين (والله يعلم  
اعمالكم) أمراكم وعداوتكم  
وبعضكم لله ورسوله  
(ولنبولونكم) والله لنختبرنكم  
بالمقتال (حتى تعلم) حتى يغزى  
(المجاهدين) فى سبيل الله  
(منكم) يا معشر المنافقين  
(والسافرين) وغزى الصابرين

أجلها أية كانت فلا يؤخر نفس هذا القائل لأنها من جملة النفوس التى شملها النفي اه خطيب  
بتصرف واستنبط بعضهم من هذه الآية عمر النبي صلى الله عليه وسلم لان السورة رأس ثلاث  
وستين سورة وعقبت بالتغابن إشارة لظهور التغابن بوفاته صلى الله عليه وسلم اه كرخى (قوله  
إذا جاء أجلها) أى آخر عمرها (قوله بالتاء) أى مناسبة لقوله بالياء الذين آمنوا لانهم هم وقوله  
والياء أى مناسبة لقوله ومن يفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون اه شيخنا

(سورة التغابن)

(قوله مكية) أى الاقوله بالياء الذين آمنوا ان من ازواجكم واولادكم عدوا لكم الى آخر السورة  
فانها نزلت بالمدينة فى عرف بن مالك الاشجعي شيكا الى النبي صلى الله عليه وسلم جفاء اهله  
وولده وكان اذا أراد الغزى بكوا له وورقهوه وقالوا الى من ندعنا فبقى فبقى مدعنا الجهاد ففترت  
هذه الآية الى آخر السورة بالمدينة كما سأتى اه خطيب وهذا قول ابن عباس وغيره وقوله  
أو مدنية قاله عكرمة وهو قول الأكثرين اه كرخى (قوله ثمانى عشرة آية) أى بالاتفاق  
اه كرخى (قوله وما فى الارض) كررت ما هنا وفى قوله وما نعلمون تأ كيدا وتعميما  
وللاختلاف لان تسبيح ما فى السموات يخالف لتسبيح ما فى الارض كثرة وقلة وامرارنا بخالفة  
لما لا نيتنا ولم تكرر فى قوله يعلم ما فى السموات والارض لعدم اختلاف علمه تعالى اذ علمه بما  
تحت الارض كعلمه بما فوقها وعلمه بما كان كعلمه بما يكون اه كرخى (قوله له الملك  
وله الحمد) قدم الخبر فيه الملائكة على اختصاص الامرين به تعالى من حيث الحقيقة لانه  
مبدئ كل شئ ومبدعه فكان الملك له حقيقة دون غيره ولان اصول النعم وفروعهامنه تعالى  
فالحمد له بالحقيقة ومحمد غيره اغايق من حيث ظاهر الحال وجرى بان النعم على يديه اه كرخى  
والملك هو الاسماء والتكهن من التصرف فى كل شئ على حسب ما أراد فى الازل قال الرازى  
الملك تمام القدرة واسمها كماها يقال ملك بين الملك بالضم وملك بين الملك بالكسر اه (قوله  
هو الذى خلقكم) أى قدر خلقكم فى الازل وكذا قوله فمنكم كافرون ومنكم مؤمن أى مقضى بكفره  
وإيمانه ازلا واشارة الى التفسير بقوله فى أصل الخلقة وهو المناسب لقوله ثم يعينهم الخ فان  
الموت اغايق يكون على ما سبق فى الازل لا على ما وقع فى الخارج لانه يتبدل كثيرا ومقتضى ظاهر  
الحال ان يقول ثم يعينكم ويعيدكم لكنه راعى لفظ الخبر وهو ما رواه ابن عباس قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق بنى آدم مؤمنا وكافرا ويعيدهم فى القيامة مؤمنا وكافرا  
رواه الخطيب وغيره اه شيخنا (قوله فمنكم كافرون ومنكم مؤمن) ظاهرة تقريرهم انه معطوف  
على الصلة ولا يضره عدم العائد لان المعطوف بالفاء يكفيه وجود العائد فى احدى الجملتين  
أو نقول هى معطوفة على جملة هو الذى الخ اه شهاب وفى الخطيب وقبل انه خلق الخلق ثم  
كفروا وآموا والتقدير هو الذى خلقكم ثم وصفكم فقال فمنكم كافرون ومنكم مؤمن كقوله والله  
خلق كل دابة من ماء فمنهم من عشى على بطنه الآية قالوا فانه خلقهم وامشى فعلهم وهذا الاختصار  
الحسين بن الفضيل قال لو خلقهم مؤمنين وكافرين لما وصفهم بفعلهم فى قوله تعالى فمنكم كافرون  
ومنكم مؤمن واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه  
وينصرانه ويمجسانه اه (قوله بالحق) البناء للاسمة أى خلقا ملتبس بالحق أى الحكمة البالغة  
اه شيخنا (قوله اذ جعل شكل الادنى احسن الاشكال) دليل ان الانسان لا يتعنى ان  
يكون على صورة من سائر الصور غير صورة البشر ومن حسن صورته ان خلقه منتصبا غير منقلب



يعلم ما في السموات والارض

ويعلم ما تسرون وما تعلنون

والله عليم بذات الصدور

عاقبة امن الامراء والمعتقدات

(الم يا ناسكم) ما كفار مكة

(نبا) خير (الذين كفروا

من قبل فذاقوا وبال امرهم)

عقوبة كفرهم في الدنيا

(ولهم) في الآخرة (عذاب

اليم) مؤلم (ذلك) أي عذاب

الدنيا (بانه) ضمير الشأن

(كانت) تأتهم رسولهم

بالدينات) الحجج الظاهرات

على الايمان (فقالوا ابشر)

أريد به الجنس (يهود ونا

فكفروا وتولوا) عن الايمان

(واستغنى الله) عن ايمانهم

(والله غني) عن خلقه

(حميد) محمدي أفعاله

(زعم الذين كفروا أن)

مخففة واءها محذوف أي

انهم (لن يبعثوا قل بلى وربي

لنبعثن ثم لنبعثن بما علمتم

وذلك على الله يسيرا فمنوا

بأنه ورسوله والنور) القرآن

(الذي أنزلنا والله بما تعملون

خير) اذكر (يوم يحكمكم

ليوم الجمع) يوم القيامة

(ذلك يوم التغابن)

في الحرب منكم) ونبلو

أخباركم) تظهر أسراركم

وبعضكم وعداوتكم

ومخالفتمكم لله ورسوله

ويقال نفاقكم (ان للذين

كفروا) بهم مدصلي الله عليه

وسلم والقرآن (وصدوا عن

على وجهه فان قيل قد يوجد كثير من الناس مشوه الخلق مسج الصورة أجيب بان صورة  
البشر من حيث هي أحسن سائر الصور والسمجة والنشوة اغماها بالنسبة لصورة أخرى منها فلو  
قابلت بين الصورة المشوهة وبين صورة الفرس أو غيرها من الحيوانات لأبنت صورة البشر  
المشوهة أحسن اه من الخطيب (قوله يعلم ما في السموات والارض وقوله يعلم ما تسرون وما  
تعلنون وقوله والله عليم بذات الصدور) كل واحدة من هذه الثلاث أخص بما قبلها وجمع  
بينها إشارة إلى ان علمه تعالى محيط بالجزئيات والاكليات لا يبرز عنه شيء من الأشياء اه  
خطيب (قوله الم يا ناسكم) استفهام توبيخ أو تقرير وقوله نبا الذين كفروا من قبل أي من قبلكم  
وقوله فذاقوا معطوف على كفروا عطف المسبب على السبب وهو برعن العقوبة بالو بال إشارة  
إلى انها كالشيء الثقيل المحسوس وذلك لان الو بال في الاصل الثقل ومنه الو بيل للطعام الذي  
يشقل على المعدة والو بال للطعام الثقيل القطر اه شيخنا (قوله أي عذاب الدنيا) أي وعذاب  
الآخرة أيضا كما في البيضاوي (قوله فقلوا ابشر) معطوف على كانت أي قال كل فريق من  
المدكورين في حق رسولهم الذي اتاهم ابشر يهدينا كما قالت عبود اشرا منا واحد اتبعه وقد  
أجل في الحكمة فاستند القول إلى جميع الأقوام كما أجل الخطاب والامر في قوله يا أيها الرسل  
كلوا من الطيبات واعلموا اصلها اه أبو السعود والاستفهام للاستفهام لانكار ومن غباوتهم أنهم أنكروا  
أن يكون الرسول بشرا وسلموا واعتقدوا أن الاله يكون حجرا وبشر مرفوع على الفاعلية بفعل  
مضمير بفسره المذكور فالمسئلة من باب الاشتغال وهو الارجح ويجوز أن يكون مبتدأ وما بعده  
خبره وقوله أريد به الجنس أي فلذا صرح الجمع في قوله يهدونا ولم يقل يهدينا الذي هو مقتضى  
الظواهر اه شيخنا (قوله فكفروا) الفاء للانبية أي فكفروا بسبب هذا القول لالة تعقيب اه  
شيخنا (قوله واستغنى الله) مقتضى عطف هذا على ما قبله أن يكون غناه تعالى متأخرا ومسببا عن  
مجيء الرسل اليهم مع ان غناه تعالى أزلي والجواب عن هذا أن يسلك التأويل في المعطوف  
فيقال واستغنى الله أي أظهر غناه عن ايمانهم حيث لم يجهنم ولم يضطرهم اليه مع قدرته على  
ذلك اه خطيب واستغنى عن المجرد وقال الزمخشري أي ظهر غناه فاستغن بسبب لطلب اه  
مبين (قوله زعم الذين كفروا الخ) الزعم ادعاء العلم وهو يتعدى إلى مفعولين وقوله أن لن  
يبعثوا سادسهما والمراد بهم أهل مكة كما قاله أبو حيان وهو الملائم للخطاب في قوله قل بلى الخ  
ولا تناسب جملة على الذين كفروا من قبل كما قاله بعض حواشي البيضاوي لانه لا يلائم الخطاب  
كما علمت اه شيخنا (قوله ان محققه) أي لانا صفة ثلاثيدخل ناصب على مثله اه مبين (قوله قل  
بلى) من المعلوم ان بلى تنقض النفي وثبت المنفي فالمنفي هنا قل بلى تبعثون فقوله لنبعثن هو  
المفاد بها وانما أعيد توصل لا لتوكيده بالقسم ولطف ما بعده عليه اه شيخنا (قوله وذلك) أي  
المدكور من البعث والحساب على الله يسير (قوله فآمنوا بالله ورسوله) خطاب لكفار مكة  
والفاء في جواب شرط مقدر أي اذا كان الأمر كذلك فآمنوا الخ قاله أبو السعود ولم يقل وباليوم  
الآخرة على ما هو المناسب لقوله زعم الذين كفروا الخ اكتفاء بقوله والنور الذي أنزلنا فانه مشتمل  
على البعث والحساب اه شيخنا (قوله القرآن) أي فانه بما يجازي ظاهر نفسه مظهر لغیره مما  
فيه شرحه وبيانه اه بيضاوي (قوله ليوم الجمع) أي لأجل ما فيه من الحساب والجزاء اه  
بيضاوي وهو بذلك لان الله تعالى يجمع فيه بين الأولين والآخرين من الانس والجن وجميع  
أهل السماء وأهل الارض وبين كل عبد وعمله وبين الظالم والمظلوم وبين كل نبي وأمتة وبين

فمن المؤمنين الكافرين  
وأخذ منازلهم وأهلهم في  
الجنة لو آمنوا (ومن يؤمن  
بالله ويعمل صالحاً يكفر  
عنه سيئاته ويدخله) وفي  
قراءة بالنون في الفعلين  
(جنات تجري من تحتها  
الأنهار خالدين فيها أبداً ذلك  
الفوز العظيم والذي كفروا  
وكذبوا بآياتنا) القرآن  
(أو تلك أصح النار خالدين  
فيها وبئس المصير) هي  
(ما أصاب من مصيبة إلا  
بإذن الله) بقضائه (ومن  
يؤمن بالله) في قوله ان  
المصيبة بقضائه

سبيل الله) صرفوا الناس  
عن دين الله وطاعته (وشاقوا  
الرسول) خالفوا الرسول  
في الدين (من بعد ما تبين لهم  
الهدى) التوحيد (لن يضروا  
الله شيئاً) لن ينقصوا الله  
بمخالفتهم وعداوتهم  
وكفرهم وصددهم عن سبيل  
الله شيئاً (وسيجب أفعالهم)  
يبطل حسناتهم ونقصاتهم  
يؤم بدمهم المطعمون يوم  
مدر (يا أيها الذين آمنوا)  
بالعانية (اطيعوا الله واطيعوا  
الرسول) في السر (ولا  
يجتنبوا أعمالكم) حسناًكم  
بالتفاق والبغض والعداوة  
ومخالفة الرسول ويقال  
ترت هذه الآية في المخلصين  
يقول يا أيها الذين آمنوا  
عبدوا الله والقرآن

تواب أهل الطاعة وعقاب أهل المعصية اه خطيب (قوله يعين المؤمنين الخ) أشار بهذا إلى ان  
التفاعل ليس على يابه فان عكس هذه الصورة وهو كون الكافر يأخذ منزلة المؤمن من النار  
لومات على الكفر ليس يعين للمؤمن بل هو سرور له وغيب من باب ضرب اه شيخنا (قوله  
لو آمنوا) بيان للاضافة في قوله منازلهم وأهلهم أي ان الكفار لهم في الجنة منازل وأهل من  
الحور العين لو آمنوا اه شيخنا وعبارة الكرخي قوله بأخذ منازلهم ومنازل أهلهم في الجنة لو  
آمنوا ايضاً انه ان التفاعل من الغيب وهو فوت الحظ والمراد بالمؤمنين من غيب عن منازل  
ومنازل أهلهم في الجنة فيظهر يومئذ غيب كل كافر بترك الايمان وغيب كل مؤمن بتقصيره في  
الاحسان والتعاقب مستعار من تعاقب القوم في التجارة وهو ان يعين بعضهم بعضاً لنزول السعداء  
منازل الاشقياء التي كانوا ينزلونها لو كانوا سعداء ونزول الاشقياء منازل السعداء التي كانوا  
ينزلونها لو كانوا اشقياء كما في حديث روى البخاري عن أبي هريرة في صحيحه وأورده الصاغاني في  
مشارك الانوار ما من عبد يدخل الجنة الا أرى مقعده من النار لو أساء ليزداد شكريا وما من عبد  
يدخل النار الا أرى مقعده من الجنة لو أحسن ليزداد حسرة والحاصل ان التفاعل ليس من اثنين  
فالمباينة بين الشخص ونفسه وكذا المباينة على سبيل التجريد ومنه ما روي عن الامام أحمد بن  
حنبل عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لكعب بن عجرة الناس غاديان فمتاع نفسه  
فمنها ما ياتع نفسه فبقها اه وفي زاده والتعاقب تفاعل من الغيب وهو أخذ الشيء من صاحبه  
أقل من قيمته وهو لا يكون الا في عقد المعاوضة ولا معاوضة في الآخرة فالتعاقب على  
ما يكون فيه انما هو بطريق الاستعارة وذلك لان كل من الفريقتين جعله الله قادراً على اختيار  
ما يؤدي الى سعادته الآخرة فاختر كل فريق ما يشتهي مما كان قادراً عليه بدل ما اختاره الآخر  
فهذا الاختيار منه ما مشبه بالمبادلة والتجارة وشبه ما يتفرع عنه من نزول كل واحد منهم ما منزل  
الآخر بالتعاقب اه ملخصاً (قوله ومن يؤمن بالله الى قوله ذلك الفوز العظيم وقوله والذين  
كفروا الى قوله وبئس المصير) قال القاضي كان هاتين الآيتين بياناً للتعاقب وتفصيل له اه  
أي لاحتوائهما على بيان منازل السعداء والاشقياء وهو ما وقع فيه التعاقب اه شهاب واغما  
قال كان لا الواو وقع من الحمل على ذلك ادلو كان كما قال لقال من يؤمن بالله أو فني يؤمن بالله  
الخ اه من الكرخي (قوله يكفر عنه سيئاته) ذكر هذا هنا واسقطه في الطلاق فقال ومن يؤمن  
بالله ويعمل صالحاً يدخله جنات الخ وذلك لان ما هنا قد تقدمه إشرافه ونسأل الخ المشتمل على  
سيئات الكفار يحتاج الى تكفير فتناسب ذكر يكفر عنه سيئاته بخلاف ما في الطلاق لم تقدمه  
شيء من ذلك اه كرخي (قوله بالنون في الفعلين) أي تكفرون ويدخل وعلى هذه القراءة ففي  
الكلام التفات من الغيبة الى التكلم اه شيخنا (قوله خالدين فيها) فيه مراعاة معنى من وقوله  
ذلك أي المذكور من الأمرين تكفير السيئات وادخال الجنات ولذلك جعله فوزاً عظيماً والعظيم  
أعلى حالاً من الكبير الذي ذكر في سورة البروج لان ما فيه اقدر تربع على ادخال الجنات فقط  
وما هنا قدر تربع على الأمرين المذكورين فهو جامع للصالح من دفع المضار وجلب المنافع اه  
كرخي (قوله ما أصاب) مفعوله محذوف أي أحد أو قوله من مصيبة فاعل بزيادة من على حد  
اما أصابك من سيئة فنفسك اه شيخنا وسبب نزول هذه الآية ان الكفار قالوا لو كان ما عليه  
ولمسلون قالصاتهم الله من المصائب في الدنيا اه خطيب (قوله في قوله) أي في قول من أي  
في قول القائل ان المصيبة بقضاء الله أي من يكن قلبه مطمئناً ومصدقاً بهذا القول الذي يقوله

(يهد قلبه) للصبر عليها اه كرخي (قوله)  
 (والله بكل شيء عليم)  
 وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول  
 فان توليتم فاعصوا الله على رسولنا  
 (البلاغ المبين) (البين) (الله)  
 لا اله الا هو وعلى الله فليتوكل  
 المؤمنون يا أيها الذين آمنوا  
 ان من أزواجكم وأولادكم  
 عدو لكم فاحذروهم) ان  
 تطيعوهم في التخلف عن  
 الخير كالجهاد والهجرة فان  
 سبب نزول الآية الاطاعة  
 في ذلك (وان تعفوا) عنهم  
 في تبيطهم اياكم عن  
 ذلك الخيرة متعين بمسقة  
 فراقكم عليهم (وتصفحوا  
 وتغفروا فان الله غفور رحيم  
 انما أموالكم وأولادكم  
 فتنة لكم شاغلة عن أمور  
 الآخرة (والله عنده

اطيعوا الله فيما أمركم من  
 انقراض والصدقة وأطيعوا  
 الرسول فيما أمركم من  
 السنة والفزرو والجهاد ولا  
 تطلموا أعمالكم بالربا والسمعة  
 (ان الذين كفروا) بجهنم  
 صلى الله عليه وسلم والقرآن  
 وهم المطفون يوم بدر  
 (وصدوا عن سبيل الله)  
 صرفوا الناس عن دين الله  
 وطاعته (ثم ما نزلوا)  
 (وهم كفار) بانه وبرسوله  
 (فان يغفر الله لهم) لانهم كفار  
 بالله وبرسوله (فلا تنهوا) فلا

لسانه يهد قلبه للصبر عليها واما من قال بلسانه فقط فلا يعطى فضيلة الصبر عليها اه كرخي (قوله)  
 (يهد قلبه) أي للشباب والاسترجاع عندهم حلولها اه بيضاوي وانما فسر الله دابة بالشباب  
 والاسترجاع لان المؤمن مهتد فلما بقي على ظاهره لم يقد اه شهاب (قوله وأطيعوا الله) أي في  
 جميع الاوقات ولا تشغلكم المصائب عن الاشتغال بطاعة الله تعالى والله مل بكتابه ولما ورد ان  
 يقال كيف يستمر المرء على الطاعة حالة المصيبة وهي تغلب على المرء دفعه بان الايمان  
 بالوحدانية وبان الكل من عند الله يقتضى التوكل عليه في دفع المضار وغيرها اه زاده (قوله)  
 فان توليتم) جواب الشرط محذوف تقديره فلا ضرر ولا بأس على رسوا في توليكم فانه ليس عليه  
 الا البلاغ وقد فعل اه شيخنا (قوله لا اله الا هو) الجملة مبتدأ وخبر (قوله وعلى الله فليتوكل  
 المؤمنون) هذا حديث للرسول صلى الله عليه وسلم على التوكل على الله والتقوى به حتى ينصره على  
 من كذبه وتولى عنه اه خطيب (قوله يا أيها الذين آمنوا ان من أزواجكم الخ) يدخل في الأزواج  
 الذكر والانثى فكما ان الرجل تكون زوجته عدو له كذلك المرأة تكون زوجها عدو لها بهذا  
 المعنى اه خطيب (قوله عدو لكم) أي يشغلكم عن طاعة الله أو يخافكم في أمر الدين أو الدنيا  
 اه بيضاوي (قوله ان تطيعوهم) اشار به الى تقديره مضاف أي فاحذروا اطاعتهم اه (قوله فان  
 سبب نزول الآية الخ) عن ابن عباس أن رجلا أسلموا من أهل مكة وأرادوا ان يهاجروا الى النبی  
 صلى الله عليه وسلم فنعهم أزواجهم وأولادهم وقالوا لهم صبرنا على اسلامكم فلا صبر لنا على فراقكم  
 فأطاعوهم وتركوا الهجرة وقال عطاء بن يسار نزلت في عوف بن مالك الأشجعي كان ذا أهل وولد  
 فأراد ان يغزو فبكوا اليه ورقوه وقالوا له الى من تدعنا ففرق عليهم م وأقام عن الغزوا خازن  
 وهذا معنى قول الشارح كالجهاد والهجرة اه (قوله وان تعفوا) أي تتركوا عقابهم بترك  
 الاتفاق عليهم وذلك ان من تخلف عن الهجرة والجهاد بسبب منع أهله وأولاده قد تبه به ذلك  
 فرأى غيره من الصحابة قد سبقه للخير فقدم وعزم على عقاب أهله وأولاده بترك الاتفاق عليهم  
 فأمر الله وان تعفوا الخ اه شيخنا وفي البيضاوي وان تعفوا أي عن ذنوبهم بترك المعاقبة  
 وتصفحوا بالاعراض وترك التثريب عليهم أو تغفروا باخفاءاتهم وعدم معذرتهم فيها فان الله غفور  
 رحيم يعاملكم بمثل ما عاتمتم وبفضل عليكم اه (قوله في تبيطهم) في المختار تبيطهم عن الأمر  
 تبيط ما شغل عنه اه (قوله انما أموالكم وأولادكم فتنة) أي ابتلاء واختبار وشغل عن الآخرة  
 وقد يقع الانسان بسببهم في العظام ومنع الحق وتناول الحرام وغصب مال الغير ونحو ذلك اه  
 خازن وفي القرطبي انما أموالكم وأولادكم فتنة أي اختبار من الله تعالى لكم وهو أعلم بما في نفوسكم  
 منكم لكن لم يظهر في عالم الشهادة من يشغل ذلك عن الحق فيكون عليه نعمة من لا يشغل  
 فيكون عليه نعمة فربما رام الانسان صلاح ماله وولده فباتع فأفسد نفسه ثم لا يصلح ذلك ماله  
 وولده وروى أبو نعيم في الحلية في ترجمة عفيان الثوري عنه انه قال يؤتى برجل يوم القيامة فيقال  
 أكل عياله حسنة وعن بعض السلف العيال سوس الطاعات وبكى في فتنة المال قصة تعبئة  
 ابن حاطب أحد من نزل فيه م قوله تعالى ومنهم من عاهد الله الآية وقال ابن مسعود لا يقولن  
 أحد اللهم أعصمني من الفتنة فانه ليس أحد منكم يرجع الى مال وولد الا هو ومشتل على فتنة  
 ولكن ليقول اللهم اني أعزبك من مضلات الفتن وفي حكمة عيسى عليه السلام من اتخذ أهلا  
 ومالا وولدا كان في الدنيا عبدا وقال الحسن في قوله تعالى ان من أزواجكم وأولادكم أدخل من  
 للتبعض لانهم كاهم يسوا بأعداء لم يذكروا من في قوله انما أموالكم وأولادكم فتنة لانهم ما

أجر عظيم) فلا تفوتوه  
 بأشغالكم بالأموال والأولاد  
 (فاتقوا الله ما استطعتم)  
 ناهية لقوله اتقوا الله حق  
 تقاته (وامنعوا) ما أمر به  
 مماع قبول (وأطيعوا  
 وأنفقوا) في الطاعة (خيرا  
 لأنفسكم) خبر يمكن مقدرة  
 جواب الأمر (ومن يوق شح  
 نفسه فأولئك هم المفلحون)  
 الفاترون (ان تقربوا الله  
 قرضا حسنا) بأن تصدقوا  
 عن طيب نفس (يضاعفه  
 لكم) وفي قسرة يد - عفه  
 بالانشد يد بالواحدة عشرة  
 الى سبعة مائة وأكثر (ويغفر  
 لكم) ما يشاء (والله شكور)  
 مجاز على الطاعة

تصدقوا يا معشر المؤمنين  
 بالقتال مع العدو (وتدعوا  
 الى السلم) الى الصلح ويقال  
 الى الاسلام قبل القتال  
 (وانتم الاعلون) الغالبون  
 وآخر الأمر لكم (والله معكم)  
 معيكم بالنصر على عدوكم  
 (ولن ينزعكم أعمالكم)  
 ولن ينقص أعمالكم في  
 الجهاد (انما الحياة الدنيا)

قوله بسبب قوم كفار هكذا  
 في نسخة المؤلف وهو سبق  
 قلم والصواب مؤمنين كما  
 لا يخفى اه مصححه

لا يخلون من الفتنة واشتغال القلب به ما وقدم الاموال على الاولاد لان فتنة المال أكثر وزرك  
 ذكر الأزواج في الفتنة قال البقاعي لان منهن من يكن صلاحا وعونا على الآخرة اه (قوله أجر  
 عظيم) وهو الجنة (قوله اتقوا الله حق تقاته) معناه أن يطاع فلا يعصى وأن يذكر فلا ينسى وأن  
 يشكر فلا يكفر ولذلك لما نزلت الآية قال الصحابة ومن يعرف قدر الله فتمتبه حق تقواه وضابقي  
 بعضهم نفسه في العبادة حتى قام فتورمت قدماه من طول القيام خفف الله عنهم وأنزل فاتقوا الله  
 ما استطعتم اه شيخنا وقال ابن عباس هي محكمة ولا نسخ فيها ولا يكن حق تقاته أن يجاهد وافية  
 حق جهاده ولا تأخذهم في الله لومة لائم ويقوموا لله بالقسط ولو على أنفسهم وبآبائهم وأبنائهم  
 (فان قيل) اذا كانت الآية غير منسوخة فكيف الجمع بين الآيتين وما وجه الأمر بما تقاته حق  
 تقاته مطلقا من غير تخصيص ولا اشتراط شرط والأمر بما تقاته بشرط الاستطاعة (أجب) بأن  
 قوله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم معناه فاتقوا الله أيها الناس أي راقبوه فيما جعله فتنة لكم  
 من أموالكم وأولادكم ان تغلبكم فتنتهم - وتصدكم عن الواجب لله عليكم من الهجرة من أرض  
 الكفار الى أرض الاسلام فتتركوا الهجرة وأنتم مستطيعون وذلك ان الله تعالى قد عذر من  
 لم يقدر على الهجرة فتركها بقوله تعالى ان الذين توفاهم الملائكة قطا لمي أنفسهم - م الى قوله  
 فاتقوا الله ان الله ان يعفو عنهم فأخبر تعالى انه قد عفا عنكم لا يستطيع حيلة ولا يهتدي سبيلا  
 بالاقامة في دار الشرك فكذلك معنى قوله تعالى ما استطعتم أي في الهجرة من دار الشرك الى  
 دار الاسلام أن تتركوها من أجل فتنة أموالكم وأولادكم ويدل على صحة هذا ان قوله تعالى  
 فاتقوا الله ما استطعتم عقب قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا ان من أزواجكم وأولادكم عدوكم  
 فاحذروهم ولا خلاف بين علماء التأويل في ان هذه الآية نزلت بسبب قوم كفار تأخروا عن  
 الهجرة من دار الشرك الى دار الاسلام فنبط أولادهم أباهم عن ذلك كما تقدم وهذا اختيار  
 الطبري اه من القرطبي (قول خبريكن) أوتي من هذا قول سيويه ان النصب بفعل مقدر مثل  
 انتم واخيرا لكم وما سلكه الشيخ المصنف تبع فيه ابا عبيد وهو قليل لان حذف كان وانهما مع  
 بقاء الخبر انما يكون بعد ان ولو وقوله جواب الأمر وهو اتقوا اه شيخنا وفي السمين قوله خيرا  
 لانفسكم فيه أوجه أحداهم هو قول سيويه انه مفعول بفعل مقدر أي واتقوا خيرا لانفسكم كقوله  
 انتم واخيرا لكم الثاني تقديره يكن الاتفاق خيرا فهو خبريكن المضمرة وهو قول أبي عبيد الثالث  
 انه نعت مصدر محذوف وهو قول الكسائي والقراء أي اتفاقا خيرا الرابع انه حال وهو قول  
 الكوفيين الخامس انه مفعول بقوله اتقوا أي اتقوا ما لا خيرا اه (قوله ومن يوق شح نفسه)  
 أي يكف أي يكفه الله شح نفسه فيفعل في ماله جميع ما أمر به موقفيه هذه ثمانية حتى ترتفع عن  
 قلبه الاخطار والشح خلق باطن هو الداء العضال والبخل فعل ظاهر ينشأ عن الشح والنفس تارة  
 تشح بترك المعاصي بأن تفعلها وتارة تشح بالطاعات فتتركها وتارة تشح باعطاء المال ومن فعل  
 ما فرض عليه خرج من الشح اه خطيب (قوله ان تقرضوا الله قرضا حسنا) سماه قرضا من حيث  
 التزام الله المجازاة عليه وفي تسميته قرضا أيضا مزيد ترغيب في الصدقة حيث جعلها قرضا لله مع  
 ان العبد انما يقرض نفسه لان النفع عائد عليه اه شيخنا قال القشيري وتوجه الخطاب بهذا  
 على الأغنياء في بذل أموالهم وعلى الفقراء في عدم اخلاؤا وقتهم - م عن مراد الحق ومراقبته على  
 مراد أنفسهم فالقبي يقال له أترككم على مرادك في مالك وغيره والفقير يقال له أترككم في  
 نفسك وقلبك ووقتك اه خطيب (قوله وفي قراءة يضاعفه) أي سبعة (قوله عن طيب نفس)  
 في نسخة عن طيب قلب (قوله مجاز على الطاعة) أي ويمطى الجزيل بالقليل اه بياضوي

(حليم) في العقاب على  
المعصية (عالم القلوب)  
السر (والشهادة) العلانية  
(المعزى) في ملكه  
(الحكيم) في صنعه

(سورة الطلاق)

مدنية ثلاث عشرة آية

(بسم الله الرحمن الرحيم  
بأيها النبي) المراد أمته  
بقرينة ما بعده أو قل لم  
(أذاتلقتن النساء) أي أردتم  
الطلاق (فطلقوهن لعدتهن)  
لاولها بان يكون الطلاق  
في طهر

~~~~~

ما في الحماة الدنيا (لعب)  
باطل (ولو) فرح لا يبقى  
(وان تؤمنوا) تستقيموا  
على إيمانكم بالله ورسوله  
(وتنقوا) الكفر والشرك  
والفسواحش (تؤمنكم)  
به طمكم (أجوركم) ثواب  
أعمالكم (ولا يسألكم  
أموالكم) كلها في الصدقة  
(ان يسألكموها) كلها في  
الصدقة (فيحلفكم) بجهدكم  
(تقبلوا) بالصدقة في طاعة  
الله (وتخرج أضغاثكم)  
يظهر بخرائكم (هاأنتم  
هؤلاء) أنتم يا هؤلاء (ندعون  
لتنفصوا في سبيل الله) في  
طاعة الله (فمنكم من يبخل)  
بالصدقة عن طاعة الله  
(ومن يبخل) بالصدقة عن  
طاعة الله (فإنما يبخل)  
بالثواب والكرامة (عن

(قوله حليم في العقاب على المعصية) أي فلا يبخل به بل يعجل طويلا لئلا يذكر العبد الاحسان مع  
العيبان فيمتوب ولا يبخل ولا يفتربحله تعالى فان غضب الحليم لا يطاق اه خطيب (قوله السر)  
شامل لما في القلوب مما يؤثره الجبلة ولا علم لصاحب القلب به فضلا عن غيره اه خطيب والله أعلم

(سورة الطلاق)

(قوله ثلاث عشرة آية) وقيل ثنتا عشرة وقيل احدى عشرة اه يعضاوى (قوله المراد أمته)  
أي المراد بالنبي أمته أي لفظ النبي أطلق وأريد به أمته فكأنه قيل بأيها الامة اذا طلقتم الخ  
وهذا الاسلوب صاكنه الكازروني وفي نسخة المراد و أمته أي المراد من السياق هـ هذا المحذوف  
أي ان في الكلام كنفاء على حدسراييل تعميم الحرف على هـ هذا اللفظ النبي لا يجوز فيه بل هو  
منادى مع أمته فكأنه قيل بأيها النبي والامة اذا طلقتم الخ وهـ هذا الوجه قررره الصمين وقوله  
بقرينة ما بعده وهـ واذ اطلقتم النساء الخ وقوله أو قل لم الخ يحصل هـ هذا القيل أن لفظ النبي  
مستعمل في معناه و ليس في الكلام حذف المعطوف بل الخطاب بيأياها النبي هو النبي وحده  
وأن في الكلام حذف أمر مقدر أي قل لم اذا طلقتم الخ فظهر التغير بين هـ هذا القيل وما قبله  
على كائنا النسختين اه شيخنا وفي الصمين قوله بأيها النبي اذا طلقتم في هـ هذا الخطاب أوجه  
أحد هاته خطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بلفظ الجمع تعظيما كقوله

فان شئت حرمت النساء سواكم هـ الثاني أنه خطاب له ولا مته والتقدير بأيها النبي وأمته اذا  
طلقتم حذف المعطوف لدلالة ما بعده عليه الثالث أنه خطاب لأمته فقط لا لدلالة عليه السلام  
وهو من تلويح الخطاب مخاطب أمته بعد أن خاطبه الرابع أنه على إضمار قول أي بأيها النبي قل  
لا تملك اذا طلقتم الخامس قال الزمخشري خص النبي صلى الله عليه وسلم بالنداء وعم بالخطاب  
لأن النبي امام أمته وقد وثقهم كما يقال لرئيس القوم وكبيرهم يا فلان افعلوا كيت وكيت اعتبارا  
بتقدمه واطهار التروسة بكلام حسن وهذا هو معنى القول الثالث الذي قدمته اه وفي القرطبي  
بأيها النبي اذا طلقتم النساء الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم خو طيب بلفظ الجمع تعظيما وتقييما  
وفي سنن ابن ماجه عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس عن عمر بن الخطاب أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم طاق حصة ثم راجعها وروى قتادة عن أنس قال طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم  
حصة رضى الله عنها فأتت أهلها فانزل الله تعالى عليه بأيها النبي اذا طلقتم النساء فطلقوهن  
لعدتهن وقيل له راجعها فانها صوامه قوامه وهى من أزواجك في الجنة ذكره الماوردي  
واللهمبي زاد القشيري ونزل في خروجها الى أهلها قوله تعالى لا تخرجوهن من بيوتهن اه ثم قال  
وروى الثعلبي من حديث ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من أبغض الحلال  
الى الله الطلاق وعن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تزوجوا ولا تطلقوا فان الطلاق يهترز  
منه العرش وعن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تطلقوا النساء الا من ربية  
فان الله عز وجل لا يحب الدواقين ولا الذواقات وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ما حلف بالطلاق ولا استخاف به الا منافق استدعيه الله الى رحمة الله في كتابه اه (قوله  
أي أردتم الطلاق) وانما احتج لهذا التجوز ليصح قوله فطلقوهن لعدتهن لان الذي لا يترتب  
على نفسه ولا بأمر أحد بتحصيل الحاصل اه كرخي والمراد بالنساء المدخول بهن ذوات الأقراء  
اما غير المدخول بهن فلا عدة عليهن بالكتابة واما ذوات الأشهر فسيأتين في قوله واللائى يئسن  
الخ اه شيخنا (قوله لعدتهن) اللام للوقبة أي مستقبلا بين بطلاقهن العدة أي الوقت الذي



لم تنس فيه لتفسيره صلى الله عليه وسلم بذلك رواه الشيخان (واحصوا العدة) احفظوها تراجعوا قبل فراغها (واتقوا الله ربكم) اطعوه في امره ونهيه (لا تخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن) منها حتى تنقضي عدتهن (الا ان يأتين بفاحشة) زنا (مدينة) نفسه والله الغني) هو الغني عن أموالكم وصداقاتكم (وأنتم الفقراء) الى رحمة الله وجهته ومغفرته (وان تنولوا) عن طاعة الله وطاعة رسوله وعما أمركم من الصدقة (يستبدل قوما غيركم) يهلككم ويأت بالآخرين خيرامنكم وأطوع (ثم لا يكونوا أمثالكم) بالمعصية والطاعة ولكن يكونوا خيرامنكم وأطوع لله ويقال نزل من قوله بآيها الذين آمنوا الى ههنا في شان المنافقين أسود وعطفان فبدل الله بهم جهنم ومزينة خيرامنهم وأطوع لله وذلك انا فعلنالك

(ومن السورة التي يذكر فيها الفتح وهي كلها مدنية آياتها تسع وعشرون آية وكلها خمسمائة وستون كلمة وحروفها ألفان وأربعمائة)

(بسم الله الرحمن الرحيم) وباسناده عن ابن عباس

بشرعن فيه فيها اه شيخنا وفي البضاوي لعدتهن أي في وقتها وهو الطهر فان اللام في الازمان وما يشبهها للتأقبت ومن عد العدة بالحيض وهو أبو حنيفة علق اللام بمحذوف مثل مستقلات وظاهره يدل على ان العدة بالاطهار وان طلاق المعتدة بالاقراء ينبغى أن يكون في الطهر وأنه يحرم في الحيض من حيث ان الامر بالشئ يستلزم النهي عن ضده ولا يدل على عدم وقوعه اذ النهي اذا كان لامر خارج لا يستلزم الفساد اه وقوله علق اللام بمحذوف أي لانه لا يمكن جعل اللام للتأقبت للاجماع على ان الطلاق في حال الحيض منهي عنه بل يعلقها بمحذوف دل عليه معنى الكلام أي فطلقوهن مستقلات لعدتهن أي متوجهاً اليها واذا طلقت المرأة في الطهر المنة تقدم على القرء الاول من اقراءها فعدت طلقت مستقبلة لعدتها والمراد ان يطلقن في طهر لم يجامعن فيه ثم يتركن حتى تنقضي عدتهن وأيد هذا بقراءة فطلقوهن من قبل عدتهن اه زاده (قوله لم تنس فيه) أي لم توطأ وهذا قيد دفع حرمه الطلاق للحسبان بقية الطهر من العدة فهي تحسب قرأ سوء وطئ في ذلك الطهر أم لا سكن ان لم يطأ كان الطلاق حلالا وان وطئ كان حراما لانه بدعي اه (قوله رواه الشيخان) فقد روى بعض ابن عمر أنه طلق امراته وهي حائض فذكر ذلك عمر (رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم مره فليراجعها ثم ليسكنها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر فان بداله أن يطلقها فليطلقها قبل أن يحبسها فتلک العدة التي أمر الله أن تطلق لها النساء ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم بآيها النبي اذا طلقت النساء فطلقوهن لعدتهن اه خازن (قوله احفظوها) أي احفظوا الوقت الذي وقع فيه الطلاق اه قرطبي وقوله تراجعوا قبل فراغها أي ولتتفرغوا من النفقة والسكنى وحل النكاح لاخت المطلقه مثلاً ونحو ذلك من الفوائد اه خطيب وظاهر النظام أن المأمور بالاحصاء الأزواج وهو ظاهر لان الضمائر كلها من طلقتهم واحصوا ولا تخرجوهن على نظام واحد في الرجوع الى الأزواج ولكن الزوجات داخلات في هذا الخطاب بالالحاق بالأزواج لان الزوج يحصى ليراجع وينفق أو يقطع ويسكن أو يخرج ويلحق نفسه به أو يقطع وهذه كلها أمور مشتركة بينه وبين المرأة اه كرخی (قوله لا تخرجوهن من بيوتهن الخ) اغماص بين النبيين إشارة الى ان الزوج لو أذن لها في الخروج لا يجوز لها الخروج لان في العدة حقايقه تعالى فلا يقطع بتراضيها والمراد ببيوتهن المساكن التي وقع الفراق فيها وهي مساكنهن التي يسكنها قبل العدة وهي بيوت الأزواج واضيف اليهن لاختصاصها بهن من حيث السكنى ولنا كيد النبي ببيان أن كمال استحقاقهن لسكناهن ما يبرها كأنها احل كهن اه خطيب وابو السعود وهذا كله عند عدم العذر اما اذا كان العذر كسراه من اس له على المفارق نفقة فيجوز لها الخروج منها اه خطيب واذا خرجت من غير عذر فانها تعصى ولا تنقض عدتها اه قرطبي (قوله الا ان يأتين بفاحشة) حال من فاعل لا يخرجن ومن مفعول لا تخرجوهن أي لا يخرجن ولا تخرجوهن في حال من الحالات التي حال كونهن آيات بفاحشة معينة وأن مع الفعل في تأويل مصدر أي الاتيانا يعني آيات أو ذوات آيات بفاحشة اه زاده وفي الخطيب وقوله تعالى الا ان يأتين بفاحشة معينة مستثنى من الاول والمعنى الا ان تبذروا على الزوج فإنه كالشور في اسقاط حقها وقال ابن عباس الفاحشة المبينة ان تبذروا على أهل زوجها فيحل اخراجها السوء خلقها وقال ابن مسعود أراد بالفاحشة المبينة أن تبنى فخرج لاقامة الحد عليها ثم ترد الى منزلها وقال قتادة الفاحشة الشور وذلك أن يطلقها على الشور فيقول عن بيتيه ويجوز أن يكون مستثنى من الثاني للامانة في النهي والدلالة على ان خروجها فاحشة اه

بقوله بفتح الباء وكسر هاء) سبع مائة (قوله ونلك المذكور) أي من قوله فطلقوهن لعدتهن  
 الخ والحدود هي الامور المنفعة من المجاوزة شبهت احكام افع بها فاطلاق عليها اسم الحدود اه  
 زاده (قوله فقد ظلم نفسه) أي بان عرضها للعقاب اه بضم واو وعبارته اني السوء وقد ظلم  
 نفسه أي اضر بها وتغير الظلم بتغير العقاب بأباه قوله لا تدري لعل الله الخ فانه استئناف  
 مسوق لتعميل مضمون الشرطية وقد قالوا ان الامر الذي الذي يحده الله أن يقلب قلبه عما فعله  
 بالتعدي الى خلافه فلا بد أن يكون الظلم عبارة عن ضرر دينوي يلحقه بسبب تعديه ولا يمكنه  
 تداركه أو عن مطلق الضرر الشامل للدينوي والاخرى ويخص التعامل بالدينوي ليكون  
 احتراز الناس منه أشد واهمهم بدفعه أقوى وقوله لا تدري خطاب للتعدي بطريق  
 الالتفات لزيد اللاحق بالرجوع عن التعدي لالاني كما توهم فالمعنى ومن يتعد حدود الله فقد  
 اضر بنفسه فانك لا تدري أيها المتعدي عاقبة الامر لعل الله يحدث في قلبك بعد ذلك الذي  
 فعلت من التعدي امر يقتضي خلاف ما فعلت فيبدل بغضها محبة وبالأعراض عنها اقبالا  
 اه (قوله لا تدري) أي بأياها المطلق ولعل معلقة لتدري عن العمل في اللفظ غملاها في محل  
 نصب سادة سد المقعوبين اه شيخنا والمقصود من الكلام التحريض على طلاق الواحدة  
 أو اثنتين والنهي عن الثلاثة اه خطيب وقبل ان جملة لعل الله مستأنفة لاتفاق لها بما قبلها  
 لان الجهور لم يعدوا لعل من المعلقات اه ههنا (قوله لعل الله يحدث بعد ذلك امرا) اجمع  
 المفسرون على ان المراد بالامر هنا الرغبة في الرجعة والندامة على الطلاق والميل الى امساكها  
 بالمعروف والالتية لتعديس للعاقبة على الاحكام المذكورة من تطليقهن لعدتهن واحصاء  
 العدة والتجانب عن الخروج والانحراج فان التطبيق على الوجه المذكور لم يقطع على  
 الزوج سبيل الرجعة صح تعديله بقوله لعل الله الخ فان العدة اذا لم تكن مفصلة أو مبطنة أو انقلت  
 المرأة من منزل زوجها الشكلى امر الرجعة اه زاده (قوله مراجعة) بأن يقلب قلبه من بغضها  
 الى حبها ومن الرغبة عنها الى الرغبة فيها ومن عزية الطلاق الى الندم عليه اه خطيب (قوله  
 قارب انقضاء عدتهن) أي فالكلام من مجاز المشارة بقرينة ما بعده لانه لا يؤمر بالامساك  
 بعد انقضاء العدة اه شهاب (قوله أمسكوهن بعروف) أي بحسن عشرة وانفاق مناسب  
 اه بضم واو (قوله ولا تضاروهن بالمراجعة) تقرير للمعروف في الشق الاول من المعروف  
 في الامساك ان مراجعتها بقصد بقاء الزوجية لا بقصد ان يرداها الى عصمة ويضاروها ولا  
 لقصد ان يمسكها لاجل ان يطلقها مرة أخرى فيطول عليها المدة ولم يفرع على المعروف بالنسبة  
 للشق الثاني وعبارته الخطيب فأمسكوهن بعروف أي بحسن عشرة لا لقصد المضارة بطلاق  
 آخر لاجل ايجاب عدة أخرى أو غير ذلك أو فارقوهن بعد المراجعة لتتم العدة فتلك نفسها  
 بعروف أي بإفشاء الحق مع حسن الكلام أو كل أمر حسن الشرع فلا يقصد اذاها بتفريقها  
 من ولدها مثلا ومنه ان كانت عاشقة له لقصد الاذى فقط من غير مصلحة وكذا ما أشبهه  
 ذلك من انواع الضرر بالقل والقول فقد تضمنت الآية بإفصاها بالحق على فعل الخيرات  
 وبإفهامها اجتناب المنكرات اه (قوله وأشهدوا) أمر بذب ذوي عدل أي صاحبي عدل  
 أي عدالة فان العدل ضد الجور وهو يرجع لمعنى العدالة اه شيخنا (قوله وأقيموا الشهادة  
 لله) أي لوجه الله لا للشهوة ودعليه أوله حتى يكون رياءه والخطاب في واهد واللازواج وفي  
 وأقيموا للشهود أي أقيموا بأياها الشهود أي أدوا الشهادة التي فحمتوها وانما حث على

بفتح الباء وكسر هاء أي بينت  
 أو بينة فيخرجن لاقامة  
 الحد عليهن (و نلك)  
 المذكورات (حدود الله  
 ومن يتعد حدود الله فقد ظلم  
 نفسه لا تدري لعل الله يحدث  
 بعد ذلك) الطلاق (أمرا)  
 مراجعة فيما اذا كان واحدة  
 أو اثنتين (فأذا بلغن أجلهن)  
 قارب انقضاء عدتهن  
 (فأمسكوهن) بأن  
 تراجعوهن (بعروف) من  
 غير ضرر (أو فارقوهن  
 بعروف) ان تكون حتى تنقضي  
 عدتهن ولا تضاروهن  
 بالمراجعة (واشهدوا ذوي  
 عدل منكم) على المراجعة  
 في قوله تعالى (أنا فحنالك  
 فتقام بيننا) بغير قتال وصلح  
 الحديديّة منه غير أن كان  
 بينهم رمى بالحجارة ويقال  
 أنا فحنالك فتقام بيننا يقول  
 قضيتك قضاء بيننا يقول  
 أكرمناك بالاسلام والنسوة  
 وأمرناك أن تدعو الحلق  
 اليها (ليعقرلك الله) لكي  
 يغير الله لك (ما تقدم من  
 ذنبك) ما سلف من ذنوبك  
 قبل الوحي (وما تأخر) وما  
 يكون بعد الوحي الى الموت  
 (ويقيم نعمته) منته (عليك)  
 بالنسوة والاسلام والمغفرة  
 (ويهديك صراطا مستقيما)  
 يثبتك على طريق قائم  
 برضاء وهو الاسلام  
 (ويصبرك الله) على عدوك

أو الفراق (واقعه والشهادة لله) لا للشهادة عليه أوله (ذلكم يوم عظمة من كان يؤمن بالله واليوم الآخر ومن يتق الله يجعل له مخرجا) من كرب الدنيا والآخرة (ويرزقه من حيث لا يحتسب) يحطربه الله

(نهر اعزى) منه بالاذل (هو الذي أنزل السكينة) الطمانينة (في قلوب المؤمنين) المخلصين يوم الحديبية (ابن دوا ايماننا) بقيتنا وتصدقنا وعلما (مع ايمانهم) بالله ورسوله وهو تذكر بالاعان مع ايمانهم بالله ورسوله (ولله جنود السموات والارض) المؤمنون بسلط على من يشاء من اعدائه (وكان الله عليما) بما صنع بك من الفتح والمفخرة والهدى والنصرة وانزال السكينة في قلوب المؤمنين (حكيم) فيما صنع بك فقال المؤمنون المخلصون حين سمعوا بكرة الله انبياءه هنيئا لك يا رسول الله بما أعطاك الله من الفتح والمفخرة والكرامة فقالنا عند الله فانزل الله (لدخل المؤمنين) المخلصين من الرجال (والمؤمنات) المحاصيات من النساء (جنات) مسانين (تجري من تحتها) من تحت شجرها ومساكنها وغرفها (الانهار) انهار الانوار والماء والعسل واللبان

اداء لشهادته من العسر على الشهود لانه ربما يؤدي الى أن يترك الشاهد مهماته ولما فيه من عسر لقاء الحاكم الذي يؤدي عنده دور بما يعدم مكانه وكان للشاهد عوائق اه خطيب (قوله أو الفراق) أي الطلاق فيمن الاشهاد عليه كما يسن على الرجعة وعجالة الخازن وأشهدوا ذوي عدل منكم أي على الرجعة والفراق أمر بالاشهاد على الرجعة وعلى الطلاق عن عمران بن حصين أنه سئل عن رجل يطلق امرأته ثم يقع عاها ولم يشهد على طلاقها ولا على رجعتها فقال طلقت لغير سنة وراجعت لغير سنة أشهد على طلاقها وعلى رجعتها ولا نه أخرجه أبو داود وهذا الاشهاد مندوب اليه عند أي حنة كما في قوله وأشهدوا اذا تباعدتم وعند الشافعي هو واجب في الرجعة مندوب اليه في الفرقة وفائدة هذا الاشهاد أن لا يقع بينهم ما التجاحد وأن لا يتهم في امساكها وأن لا يعوت أحد الزوجين فيسدي الآخر ثبوت الزوجية ليرث اه وقوله واجب في الرجعة هذا على قول ضعيف في مذهب الشافعي ومعه انه ان الاشهاد على الرجعة سنة (قوله ذلكم) أي المذكور من أول السورة الى هنا وعظمة أي يمين ويرقى من كان يؤمن بالله الخ وأما من لم يكن متصفا بذلك فهو لقساوة قلبه لا يوعظ لانه لم ينتفع به اه خطيب (قوله ومن يتق الله يجعل له مخرجا الخ) جملة اعتراضية مؤكدة لما سبق بالوعد على الانتقاء عما سمي عنه صريحا وأضمان الطلاق في الحيض والاضرار بالمعتدة واخراجهم من المسكن وتعدى حدود الله وكتان الشهادة وتوقع جعل على اقامتها بأن يجعل الله له مخرجا مما في شأن الأزواج من المضايق والغموم ويرزقه فرجا وخلفا من وجه لم يحظر به الله أو بالوعد لعامة المتقين بالخلاص عن مضار الدارين والفوز بخيرهما من حيث لا يحتسبون أو كلام حتى يذهب الاستطراد عند ذكر المؤمنين وعنه صلى الله عليه وسلم اني لاعلم آية لو أخذ الناس بها لكفتمهم ومن يتق الله يجعل له مخرجا فما زال يقرؤها ويعددها اه يعضاوى وفي الخطيب قال أكثر المفسرين قرأت هذه الآية في عوف بن مالك الا شجعي أمر المشركون ان يناله يسمى سالما فاني عوف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يشتمكي اليه الفاقة وقال ان العدو أمراني وخزعت الام فأتاني فأتاني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتق الله واصبر وأمرك وياها ان تستكثر من قول لا حول ولا قوة الا بالله فعاد الى بيته وقال لا مراة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرني وياك أن تكثرت من قول لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فقالت نعم ما أمرنا به فبعلا يقولان ففعل العدو عن ابنه فساق غنمهم وجاء بها الى المدينة وهي أربعة آلاف شاة فقزلت الآية وجعل النبي صلى الله عليه وسلم تلك الأغنام له وروى انه جاء وقد أصاب ابل من العدو وكان فقيرا فقال الكلبى انه أصاب خمسين بعيرا وفي رواية فأقلت ابنه من الامر وركب ناقه لقوم فبرسرح لهم فاستاقه وقال مقاتل أصاب غنما ومتاعا فقال أبو النبي صلى الله عليه وسلم أجعل لي أن آكل مما اتى به ابني فقال نعم وفزل ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب وروى الحسن عن عمران بن الحصين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من انقطع الى الله كفاه الله كل مؤنة ورزقه من حيث لا يحتسب ومن انقطع الى الدنيا وكفه الله اليها وقال الزجاج أي اذا اتقى وآثر الحلال والصبر على أهله فغف الله عليه ان كان ذا ضيق ورزقه من حيث لا يحتسب وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أكثر من الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجا ومن كل ضيق مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب اه والتوكل على الله لا ينافي تعاطى الأسباب فترك تعاطيها انكالا على الله خسة همة وعدم مروءة لان فيه ابطال الحكمة

(ومن يتوكل على الله) في

أموره (فهو حسبه) كافيه  
(ان الله بالغ أمره) مراده  
وفي قراءة بالاضافة (قد  
جعل الله لكل شئ) كرخاء  
وشدة (قدرا) ميقانا  
(واللأني) بهمة وبإعزاز  
بإحدى الموضعين (بئس من  
الحيض) بمعنى الحيض (من  
نسائكم ان اريتم) شككنكم  
في عدتهن (فعدتهن ثلاثة  
أشهر واللائى لم يحضن)  
لشهر من فعدتهن ثلاثة  
أشهر والمثلثان في غير  
المتوفى عنهن أزواجهن اماهن  
فعدتهن ما في آية يتربص  
بأهلهن من أربعة أشهر  
وعشرا (وأولات الاحمال  
اجلهن) انقضاء عدتهن  
مطلقات

(خالد بن قيس) مقيم في  
البحر لاعتقون ولا يخرجون  
منها (ويكفر عنهم سيئاتهم)  
ذنوبهم في الدنيا (وكان  
ذلك) الذي ذكرت للمؤمنين  
(عند الله فوزا عظيما) نجاة  
وافرة فازوا بالجنة وما فيها  
ونجوا من النار وما فيها عذاب  
عبد الله بن أبي اسود الجولي  
حين مع بكر أمه المؤمنين  
فقتل بامر من الله والله  
ما نحن الا كمنهم في الدنيا  
عند الله فانزل الله فيهم  
(وبعد ذب) ليعذب  
(الماضين) من الرجال  
بإيمانهم (والمنافات) من

التي أحكمها الله في الدنيا من ترتيب المسببات على الاسباب اه خطيب فار قيل نرى كثيرا  
من الاتقياء مضيقا عليه في الرزق أجيب بأنه لا يخلو عن رزق والاية لم تدل على ان المتقي يوسع  
له في الرزق بل دلت على انه يرزق من حيث لا يحتسب وهذا امر مطرد في الاتقياء اه من الكرخي  
(قوله ومن يتوكل على الله فهو حسبه) أي من فوض اليه أمره كما ما أهمه وقبل أي من اتقى  
الله وجانب المعاصي ومن توكل عليه فله فيما يعطيه في الآخرة من ثوابه كفاية ولم يرد الدنيا لان  
المتوكل قد يصاب في الدنيا وقد يقتل اه قرطبي (قولنا ان الله بالغ أمره) أي فلا بد من كونه  
بنفسه سواء حصل توكل أولا فهو قاض أمره في توكل عليه وفيه لم يتوكل لم يكن من توكل  
يكفر عنه سيئاته ويعظم له اجرا اه خطيب (قوله وفي قراءة بالاضافة) أي سبعة (قوله قد  
جعل الله لكل شئ قدرا) أي تقدير الايتعداد في مقداره وزمانه وأحواله وان اجتمعت جميع  
الحوادث في أن يتعداه فن توكل استنفاد الاجر وخف عنه الالم وقذف في قلبه السكينة ومن لم  
يتوكل لم ينفعه ذلك وزاد له وطال غمه بشدة سعيه وخيبة أسبابه التي يعتقدها هي المنجية فمن  
رضي فله الرضا ومن مضطرب فله المضطرب جف القلم عما أنت لاق فلا يزد في المقادير شئ ولا ينقص  
منها شئ اه خطيب (قوله واللائى بئس الخ) قال مقاتل لما ذكر قوله تعالى والمطلقات  
يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء قال خلا بن النعمان يا رسول الله فاعدة التي لم تحض وعدة التي  
انقطع حبسها وعدة الحبلى فنزلت وقيل ان هذا من جبل سأل عن عدة الكبيرة التي بئس  
فنزلت اه خطيب واللائى اسم موصول مبتدأ وبئس صلته وجلة الشرط والجواب خبره اه  
شيخنا وفي الشهاب قالوا ان اللاني مبتدأ خبره جلة فعدتهن الخ وان اريتم جوابه محذوف  
تقديره فاعلموا انها لانه أشهر والشرط وجوابه المقدر جلة معترضة ويجوز ان يكسر قوله فعدتهن  
الخ جواب الشرط باعتبار الاحبار والاعلام والجلة الشرطية خبر من غير حذف اه (قوله  
شككنكم في عدتهن) أي في قدره والمراد بالشك الجهل وقيد بموافقة الواقع فلا مفهوم له بل  
عدتهما ما ذكر سواء علموا أو جهلوا المكن الواقع في نفس الامر ان السائلين عن عدة الآية كانوا  
جاهلين بقدرها فالآية مخزنة على سبب اه شيخنا وفي الكرخي قوله شككنكم في عدتهن صفة  
كاشفة لان عدتهن ذلك سواء وجد شك أم لا والمراد بالشك الجهل بمقدار عدة الآية والصغيرة  
وإنما علقه بالشك لانه لما نزل بيان عدة ذوات الاقراء في سورة البقرة قال بعض الصحابة قد بقي  
الكبار والصغار لا يدري كم عدتهن فنزلت هذه الآية على هذا السبب فلذلك جاءت مقيدة  
بالشك اه (قوله واللائى لم يحضن) مبتدأ خبره محذوف كما قدره الشارح وفي المصنفين قوله  
واللائى لم يحضن مبتدأ خبره محذوف فقد روه جلة كالاول أي فعدتهن ثلاثة أشهر أي  
والاولى ان بقدر مفردا أي فكذلك أو مثلهن ولو قيل انه معطوف على اللاني بئس عطف  
المفردات وأخبر عن الجميع بقوله فعدتهن لكان وجهها حسنا وأكثرا فيه توسلا للخبرين  
المبتدأ وما عطف عليه وهذا ظاهر قول الشيخ واللائى لم يحضن معطوف على قوله واللائى  
بئس فاعرابه مبتدأ كاعراب الاول اه (قوله لم يحضن) أولاهن لا حيض لهن أصلا وان  
كن بالغات اه خطيب (قوله والمثلثان) أي مسئلة الآية ومسئلة الصغيرة وقوله في غير  
المتوفى عنهن الخ أي فاعلمنا مخصوص بآية البقرة اه شيخنا (قوله وأولات الاحمال) مبتدأ  
وأجلهن مبتدأ ثان وان يصح خبر الثاني والثاني وجبه خبر الاول اه شيخنا والاحمال جمع  
حل بفتح الحاء كعصب وأصحاب وفي المختار الجمل بالفتح ما كان في البطن أو على رأس شجر والجمل

لوه يوقى عنهن أزواجهن  
 (أن يضعن حملهن ومن يتق  
 الله يجعل له من أمره يسرا)  
 في الدنيا والآخرة (ذلك)  
 المذكور في العدة (أمر الله)  
 حكمه) أنزله اليكم ومن يتق  
 الله يغفر عنه سيئاته  
 ويعظم له اجرا أسكنوهن  
 أي المطلقات (من حيث  
 سكنتم) أي بعض مساكنكم  
 (من وجدكم) أي سكنتم  
 عطف بيان أو بدل محاقله  
 بأعادة الجار وتقدر مضاف  
 أي أمكنة سكنكم لأمدونها  
 (ولا تضاروهن لتضيقوا  
 عليهن) المساكن فيخرجن  
 إلى الخروج أو النفقة  
 فيفتدين منكم (وان كن  
 أرلات حمل فأنفقوا عليهن  
 حتى يضعن حملهن  
 النساء) والمشردين) بالله من  
 الرجال بإيمانهم) والمشرقات)  
 من النساء ثم ذكر أيضا  
 المتافقين فقال (المتافقين  
 بالله ظن السوء) أن لا ينصر  
 الله قبه (عليهم) على  
 المتافقين (دائرة السوء)  
 متقلبة السوء وعاقبة السوء  
 (وغضب الله) صخط الله  
 (عليهم ولهم) طردهم من  
 كل خير (وأعد لهم جهنم)  
 في الآخرة (وساءت مصيرا)  
 بنس المصير صاروا إليه في  
 الآخرة (ولله جنود  
 لمسهوات) الملائكة

بالكسر ما كان على ظهر أو راسه (قوله أو متوفى عنهن أزواجهن) أشار بهذا إلى بقاء عموم  
 وأولات الاحمال فهو مخصص لآية يتبرعن بأنفسهن أي ما لم يكن حوامل ولغا لم يكس لأن  
 المحافظة على عموم هذا أولى من المحافظة على عموم ذلك لأن أزواجهن آية البقرة عموم مدلى  
 لا يصلح لجميع الافراد في حال واحد لانه جمع من ذكر في سياق الاثبات وأما أولات الاحمال  
 فعمومهن شمولي لأن الموصول من صبيح العموم وأيضا المحكم هنا مطلق بوصف الحليمة بخلاف  
 ما هناك وأيضا هذه الآية متأخرة في النزول عن آية البقرة فتقدم بها على تلك تخصيص وتقدم  
 تلك فيما لو عمل به عمومها رافع لما في الخاص من الحكم فهو نسخ والتخصيص أولى منه أه خطيب  
 (قوله المذكور في العدة) أي من تقاصيلها أه وقوله أنزله أي بينه وبينهم أه (قوله أسكنوهن)  
 قال الرازي أسكنوهن وما بعده بيان لما شرط من التقوى في قوله تعالى ومن يتق الله كأنه قيل  
 كيف تعمل بالتقوى في شأن المعتدات فقيل أسكنوهن أه خطيب (قوله أي المطلقات) هذا  
 التقييد انما هو من السياق والافضل مفارقة تحجب لها السكنى سواء كان فراقها بطلاق أو غيره  
 كالفرق بالموت فالمتوفى عنها يجب لها السكنى ولا تجب لها النفقة ولو كانت حاملا نأمل (قوله  
 من حيث سكنتم) فيه وجهان أحدهما أن من التبعيض قال الزمخشري مبعضها محذوف معناه  
 أسكنوهن مكانا من حيث سكنتم أي بعض مكان سكنكم كقوله تعالى يفوضوا من أبصارهم أي  
 بعض أبصارهم قال قتادة ان لم يكن الاية واحدة أسكنها في بعض جوانبها وقال الرازي  
 والكسائي من صله والمعنى أسكنوهن حيث سكنتم والثاني انه ابتداء الغاية قاله الحوفي وأبو  
 البقاء والمعنى تسبوا إلى أسكانهن من الوجه الذي تسكنون أنفسكم يدل عليه قوله من وجدكم  
 أي من وسهكم أي مما تطيقونه أه خطيب (قوله من وجدكم) بضم الواو باتفاق القراء أه  
 شيخنا وفي المختار ووجد في المال ووجد بضم الواو وقصها وكسرها أو حدة أيضا بالكسر أي  
 استغنى أه (قوله بأعادة الجبار) راجع للوجهين وتبع فيه الزمخشري وتبعه أبو حيان بأن  
 تكرر العامل لم يهد في عطف البيان فالأولى رجوعه للبدلية أه شيخنا (قوله لا مادونها) أي  
 لا المساكن التي دونها أي دون أمكنة سكنكم والمراد دونها في الطائفة بأن يكون تحصيلها مشقا  
 لا ارتفاع سهرا ونقاساتها فهي دون ما في وسع الانسان في الطائفة أي ان طاقتهم لها أقل من  
 طاقتهم لما في وسع أه شيخنا وكما لا تكلف ما فوق طاقتهم من المساكن لا يكفيه مادون الملائق بها  
 بل لا بد أن يكون المسكن لا ثقابها (قوله أو النفقة) عطف على المساكن وقوله فيفتدين فيه أنه  
 فرض الكآلم في المطلقات والافتداء انما يكون في الزوجة أه شيخنا ويمكن جملة على الرجعية  
 فانها تجب نفقة فلا يضيقها عليهم الا ل أن نفقدي نفسها من أه (قوله وان كن أرلات حمل)  
 أي وان كن أي المطلقات الرحيمات والباثئات وأما الحوامل المتوفى عنهن فلا تجب لهن نفقة  
 نأمل (قوله أيضا وان كن أرلات حمل فأنفقوا عليهن) هذا يدل على اختصاص استحقاق  
 النفقة بالحامل من المعتدات والاحاديث تؤيده أه يضاهي وهو مذهب الشافعي ومالك وأما  
 عند الحنفية فلكل مطلقة حق النفقة والسكنى ودليله أن عمر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم  
 يقول لها النفقة والسكنى وأنه جزء الاحتباس وهو مشترك بينها وبين غيرها ولو كان جزءا لم يعمل  
 لوحب في ماله اذا كان له مال ولم يقولوا به والدليل المذكور معني على مفهوم الشرط ونحن  
 لا نقول به مع أن فائدة الشرط هنا ان الحامل قد تنوهم انها لا نفقة لها لطول مدة الحمل فأثبت  
 لها النفقة ليعلم غيرهما بطريق الأولى كفاي الكشاف فهو من مفهوم الموافقة أه شهاب (قوله)





غيره أخرجت أو خرجت اه (قوله يعني أهلها) أي بمعنى بلفظ القرية أهلها أي فهو مستعمل  
في أهلها مجازا من إطلاق المحل وأرادة الحال فالضمير في قوله أعد الله لهم راجع للقرية  
لما علمت من أن المراد بها أهلها اه شيخنا (قوله لتحقن وقوعها) إشارة إلى أنه جيء  
بجاء بنائها وعذبنا بلفظ الماضي وإن لم يجيء تحقيقه كقوله ونادي أصحاب الجنة أصحاب  
النار ونحو ذلك لأن المنتظر من وعد ووعدته لا بد من وقوعه فكأنه وقع ويجوز أن يراد  
أحصاء السيئات واستقصاؤها عليهم في الدنيا وأنبأها في محائف الحفظة وما أمسيوا به من  
العذاب في العاجل وعلى هذا جيء بحاسبنا وعذبنا ماضيين على ظاهرهما أوفى الكلام تقديم  
وتأخير فعذبنا عذابا نكرا في الدنيا بالجوع والقيح والسيف والخسف وحاسبنا في  
الآخرة حسابا شديدا اه كرخي (قوله حسابا شديدا) أي بالاستقصاء والمناقشة اه  
بضم واو (قوله بذكرن الكاف وضهما) سبعينان (قوله فظيما) أي شنيعا قبيحا اه وفي المختار  
فقطع الأمر من باب ظرف فهو فظيع أي شديد شنيع جاوز المقدار وكذا أقطع الأمرة ومقطع  
وأقطع الشيء واستفظة وجده فظيما اه (قوله تكرر الوعيد) أي المذكور في الجمل الأربع  
المتقدمة وهي قوله غاسبنا الخ فقوله أعد الله لهم عذابا شديدا مفاده هو مفاد ما تقدم في  
الجمل الأربع وإنما عيد توكيدها اه شيخنا (قوله أو يبين له) أي عطف بيان (قوله منصوب  
بفعل مقدرا الخ) عبارة السمين فيه أوجه أحدها والله ذهب الزجاج والفارسي أنه منصوب  
بالمصدر المنون قبله لأنه يخل بحرف مصدرى وفعل كما قيل إن ذكر رسول الله لقوله تعالى أو  
طعام في يوم ذي مسغبة يتيما الثاني أنه جعل نفس الذكركم مبالغة فأبدل منه الثالث أنه بدل منه  
على حذف مضاف من الأول تقديره أنزل فاذكر رسول الله الرابع كذلك إلا أن رسول الله  
لذلك المحذوف الخامس أنه بدل منه على حذف مضاف من الثاني أي ذكر إذا رسول السادس  
أن يكون رسول الله نكرا على حذف مضاف أي ذكر إذا رسول فذا رسول نعمت لذكر السابع  
أن يكون رسول الله في رسالة فيكون رسول الله لا مريحا من غير تأويل أو بيانا عنده من يرى جريانه  
في التكرات كالفارسي إلا أن هذا يبعد قوله يتلو عليكم لأن الرسالة لا تتلو إلا بمجاز الشامن  
أن يكون رسول الله منصوبا بفعل مقدرا أي رسول الله لا لالة ما تقدم عليه التاسع أن يكون  
منصوبا على الأغراء أي أتبعوا الزموا رسول الله هذه صفة واختلاف الناس في رسول الله هو  
الغبي صلى الله عليه وسلم أو القرآن نفسه أو جبريل قال الزمخشري هو جبريل أبدل من ذكر  
لأنه وصفه بتلاوة آيات الله فكان أنزاله في معنى أنزال الذكر فصح إبداله منه اه (قوله  
يتلو عليكم) نعمت رسول الله وقوله مبینات حال (قوله كما تقدم) أي في قوله بغا حشة مبينة من  
أن معنى المفتوح يثبت أي بينها الله ومعنى المكسور بينة أي هي بينة في نفسها اه شيخنا (قوله  
ليخرج) متعلق أما بانزل فالضمير في يخرج راجع لله وأما يتلو فالضمير في يخرج راجع له صلى  
الله عليه وسلم والمناسبت لتول الشارح بعد مجيء الذكروا الرسول هو الوجه الأول تأمل اه  
شيخنا (قوله وفي قراءة بالنون) أي سبعة وعليها في الكلام التغيرات من الغيبة إلى التكم اه  
(قوله خالدين فيها) فيه مراعاة معنى من بعد مراعاة لفظها وقوله قد أحسن الله فيه رجوع  
لمراعاة لفظها في هذه العبارة مراعاة اللفظ أو لانه المعنى ثانيا ثم اللفظ ثالثا اه شيخنا وجملة قد  
أحسن حال ثانية أو حال من الضمير في خالدين فتكون متداخلة اه سمين (قوله قد أحسن الله  
له رزقا) أي عظيم ما عجب فيه بهج وتعظيم لما رزقوا من الثواب وقال القشيري الحسن ما كان

جديدا  
حسابا عذابا نكرا) بكون  
الكاف وضهما فظيما وهو  
عذاب النار (فذاقت وبال  
أمرها) عقوبته (وكان  
عاقبة أمرها خسرا) خسارا  
وهلا كما (أعد الله لهم عذابا  
شديدا) تكرر الوعيد  
توكيد (فاتقوا الله يا أولي  
الالباب) أصحاب العقول  
(الذين آمنوا) نعمت للمدري  
أو يبين له (قد أنزل الله  
اليكم ذكرا) هو القرآن  
(رسولا) أي محمدا صلى الله  
عليه وسلم منصوب بفعل  
مقدرا وارسول (يتلو  
عليكم آيات الله مبينات)  
ينفع آياته وكسرها كما تقدم  
(ليخرج الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات) بعد مجيء  
الذكروا الرسول (من  
الظلمات) الكفر الذي كانوا  
عليه (إلى النور) الإيمان  
الذي قام بهم بعد الكفر  
(ومن يؤمن بالله ويعمل  
صالحا يدخله) وفي قراءة  
بالنون (جنات تجري من  
تحتها الأنهار خالدين فيها  
أبدًا قد أحسن الله له رزقا)  
هو رزق الجنة التي لا ينقطع  
نعمها (الله الذي خلق سبع  
سموات

ومن الارض مثلهن) يعني  
سبع ارضين (ينزل الامر)  
الوحي (بينهن) بين السموات  
والارض ينزل به جبريل  
من السماء السابعة الى  
الارض السابعة

بالله (ورسوله) محمد صلى الله  
عليه وسلم (وتعزروه)  
تنصروه بالسيف على عدوه  
(وتوقروه) تعظموه (وتسبحوه)  
نص لموا الله (بكره واصيلا)  
غدوة وعشبة ثم ذكر بيعة  
الرضوان يوم الحديبية تحت  
الشجرة وهي شجرة السمرة  
بالحديبية وكانوا نحو ألف  
 وخمسة مائة رجل بايعوا نبي  
الله على النصح والنصرة  
 وأن لا يفرأ فقال (ان الذين  
 بايعوك) يوم الحديبية  
(انما يبايعون الله) كانوا  
 يبايعون الله (يد الله)  
 بالثواب والنصرة (فوق  
 ايديهم) بالصديق والوفاء  
 والتمام (فن نكثت) نقض  
 بيعته (فانما يبايعون الله)  
 ينقض (على نفسه) عقوبة  
 ذلك (ومن اوفى) وفي (بما  
 عاهد عليه الله) بعهد بآله  
 بالصديق والوفاء (فسوف  
 يؤتية) يعطيه (أجرا عظيما)  
 ثوابا وافر في الجنة فلم ينقض  
 منهم احدا لانهم كانوا كلهم  
 مخلصين وما توالى بيعة  
 الرضوان غير رجل منهم  
 يقال له جدي بن قيس وكان  
 منافقا اختبأ يومئذ تحت ابط

على حد الكفاية لانقصان فيه يتطاول عن أموره بسببه ولا زيادة تشغله عن الاستمتاع بما  
 رزق لحرصه كذلك أرزاق القلوب احسنها ان يكون له من الاحوال ما يستقل بهامن غير  
 نقصان ولا زيادة لا يقدر على الاستمرار عليها اه خطيب (قوله ومن الارض) بيان لمثلهن  
 مقدم عليه ومثلهن معطوف على سبع سموات وفي السبعين قوله مثلهن العامة بالنصب وفيه  
 وجهان أحدهما انه عطف على سبع سموات قاله الزمخشري والثاني انه منصوب بقدر بعد الواو  
 أي وخلق مثلهن من الارض واختلاف الناس في المثلية فقبل مثلها في العدد وقبل في بعض  
 الاوصاف فان المثلية تصدق بذلك والاول هو المشهور وقرأ عاصم في رواية مثلهن بالرفع على  
 الابتداء والجار قبله خبره اه (قوله يعني سبع ارضين) عبارة الخطيب ومن الارض مثلهن  
 أي سبعها أما كون السموات سبعها بعضها فوق بعض فلا خلاف فيه لحديث الاسراء وغيره وأما  
 الارضون فقال الجمهور انها سبع ارضين طبقا لبعضها فوق بعض بين كل أرض وأرض  
 مسافة كما بين السماء والارض وفي كل أرض سكان من خلق الله وقال الضحاك انها سبع  
 ارضين ولاكنها مطبقة بعضها على بعض من غير فوق بخلاف السموات قال القرطبي والاول  
 أصح لان الاخبار دالة عليه وفي كتاب الفردوس عن ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم  
 قال ما بين السماء الى السماء خمسة مائة عام وعرض كل سماء وثلاثة مائة عام  
 وما بين السماء السابعة وبين الكرسي والعرش مثل ذلك وما بين السماء الى الارض مسيرة  
 خمسة مائة عام والارضون وعرضهن وثلاثون مثل ذلك اه قال الماوردي وعلى انها سبع  
 ارضين تختص دعوة الاسلام باهل الارض العليا ولا يلزم من في غيرهما من الارضين وان كان  
 فيما من يعقل من خلق عجز وفي مشاهدتهم السماء واستمدادهم الضوء منها قولان أحدهما انهم  
 يشاهدون السماء من كل جانب من ارضهم ويسعدون الضياء منها قال ابن عادل وهذا قول  
 من جعل الارض مبسوطة الثاني انه لا يشاهدون السماء وان الله تعالى خلق لهم ضياء  
 يشاهدونه قال ابن عادل وهذا قول من جعل الارض كرية وحكى السكيت عن أبي صالح عن  
 ابن عباس انها سبع ارضين منبسطة ليس بعضها فوق بعض تفرق بينها البهار ونظل جميعهم  
 السماء فعلى هذا ان لم يكن لاحد من اهل الارض وصول الى أرض اخرى اختصت دعوة  
 الاسلام بهذه الارض وان كان لقوم منهم وصول الى أرض اخرى احتل ان تلزمهم دعوة الاسلام  
 لا مكان الوصول اليهم لان فصل البهار اذا امكن سلوكها لا يمنع من لزوم ما عم حكمه واحتمل ان  
 لا تلزمهم دعوة الاسلام لانها لو لم تلزمهم لكان النصب بها واردا وكان النبي صلى الله عليه وسلم بها  
 مأمورا وقال بعض العلماء السماء في اللغة عبارة عما علاك فالاولى بالنسبة الى السماء الثانية  
 أرض وكذلك السماء الثانية بالنسبة الى الثالثة أرض وكذلك البقية بالنسبة الى ماتحتها  
 سماء وبالنسبة الى ما فوقه أرض فعلى هذا تكون السموات السبع وهذه الارض الواحدة  
 سبع سموات وسبع ارضين اه بحرفه (قوله بينهن) الضمير عائدة على السموات والارضين  
 عند الجمهور وأعلى السموات والارض عند من يقول انها أرض واحدة اه سمين (قوله ينزل  
 به جبريل الخ) قال القاري لم نجد هذا القول لغيره من المفسرين ادغابة من فسر الامر بالوحي  
 قال في تفسيره قوله بينهن أي بين هذه الارض العليا التي هي اولها وبين السماء السابعة التي  
 هي اعلاها اه وهذا التوقف من القاري مبني على ان المراد بالوحي وحى التكليف بالاحكام  
 وليس بلازم لا مكان حمله على وحى التصرف في الكائنات وعبارة الخطيب والاكثر من على

(اتعلموا) متعلق بمحذوف  
أى اعلمكم بذلك الخلق  
والنزول (أن الله على كل  
شئ قدير وأن الله قد أحاط  
بكل شئ علماً)

(سورة التحريم مدنية  
ثلاثة عشرة آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم  
يا أيها النبي

بسم الله الرحمن الرحيم

بعبير ولم يدحل في بيعتهم  
فأما لله على نفاقه (سبق قول  
لك المخلفون) من غزوة  
الحديبية (من الأعراب)  
من بني غفار وأسلم وأبجج  
وديل وقوم من مزينة  
وجهية (شغلنا أموالنا  
وأهلونا) عن الخروج معك  
إلى الحديبية خفنا عليهم - م  
الضبعة فمن ذلك تخلفنا  
عنك (فاستغفرنا) يا رسول  
الله بتخلفنا عنك إلى غزوة  
الحديبية (يقولون بألسنتهم)  
يسألون بألسنتهم المغفرة  
(ما ليس في قلوبهم) حاجة  
لذلك استغفرت لهم أم لم  
تستغفر لهم (قل) لهم يا محمد  
(فإن علمك لكم من الله) فإن  
بقدرتكم من عذاب الله  
(شيئاً إن أرادكم ضراً)  
قتلاً وهزيمة (أو أراد بكم  
نفعاً) نصراً وغنيمة وعافية  
(بل كان الله بما تعملون)  
بتخلفكم عن غزوة الحديبية  
(خبيراً بل ظننتم) بأعشر  
المنافقين (أن لن ينقذ  
الرسول) أن لا يرجع من

أن الأمر هو القضاء والقدر فعلى هذا يكون المراد بقوله تعالى يبين إشارة إلى ما بين الأرض  
السفلى التي هي أقصاها وبين السماء السابعة التي هي أعلاها فيجربى أمر الله وقضائه يبين  
و قد حكمه فيهم وعن قتادة في كل أرض من أرضه وسما من سمائه خلق من خلقه وأمر  
من أمره وقضاه من قضائه وقيل هو ما يدبره فيهم من عجائب تدبره وعن ابن عباس إن نافع  
ابن الأزرق سأله هل تحت الأرض خلق قال نعم قال فما الخلق قال إماماً لك أوجن وقال  
بجاهه ينزل الأمر من السموات السبع إلى الأرض السبع وقال الحسن بن علي بن كل سما من  
أرض وأمر وقيل ينزل الأمر يبين بحياة بعض وموت بعض وغنى قوم وفقير قوم وقيل ما يدبره  
فيهم من عجائب تدبره فينزل الله المطر ويخرج النبات ويبقى بالليل والنهار وبالصفى  
والشتاء ويخلق الحيات على اختلاف أنواعها وهياكلها فينقلها من حال إلى حال قال ابن  
كيسان وهذا على اتساع اللغة كما يقال للموت أمر الله ولأريج السحاب ونحوها اه (قوله اتعلموا  
أن الله على كل شئ) أى من غير هذا العالم يمكن أن يدخل تحت المشيئة قد يبالغ القدرة فبأنى  
بالم آخر مثل هذا العالم وأبدع منه وأبدع من ذلك إلى ما لا نهاية له بالاستدلال بهذا العالم فإن  
من قدر على إيجاد ذرة من العدم قدر على إيجاد ما هو دونها ومثلها وفوقها إلى ما لا نهاية له لانه  
لا فرق في ذلك بين قليل وكثير وجليل وحقيق ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت اه خطيب  
وهذا كله بالنظر لا مكان العقلى وهذا الإخالف ما نقل عن الغزالي من قوله ليس في الامكان  
أبدع مما كان لا من معناه أنه قد تعلق علم الله في الازل بأنه لا يخلق عالماً غير هذا العالم وإن كان  
خلق حائزاً مكثفاً في حيث تعلق العلم بعدمه صار غير ممكن لانه لو وقع الخالف مقتضى العلم الازلى  
فيلزم انقلاب العلم حله لا فصلاً إيجاداً عالماً آخر غير هذا المحال لا عرضاً وان كان ممكناً ذاتاً فهذا  
معنى قول الشيخ أبس في الامكان أبدع مما كان أى لا يمكن أن يخلق الله عالماً غير هذا العالم  
ونفى الامكان هو الاستحالة فكأنه قال محال أن يخلق الله عالماً غير هذا العالم وقد عرفت ان هذه  
الاستحالة عرضية لا ذاتية وبهذا نعرف سقوط ما نقل عن البقاعى هنا تأمل (قوله علماً) تمييز  
محول عن الفاعل اه

(سورة التحريم)\*

وتسمى سورة النبي صلى الله عليه وسلم اه قرطبي (قوله مدنية) أى في قول الجميع اه قرطبي  
(قوله يا أيها النبي لم تحرم الخ) جرى الشارح كما كثير المفسرين على أن الذي حرمه رسول الله  
صلى الله عليه وسلم هو مارية القبطية والذي في الصحيحين أن الذي حرمه على نفسه هو شرب  
العسل وقد روى الشيخان عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحب الخمر والعسل  
وكان إذا صلى العصر دار على نسائه فيبذلن من كل واحدة منهن فدخل على حفصة بنت عمر  
فاحتبس عندها أكثرهما كان يحتبس فسألت عن ذلك فقيل لى اه مدت اليها امرأة من  
قومها عكة عسل فسقت رسول الله صلى الله عليه وسلم منه شربة فقلت والله لتهتن له  
فذكرت ذلك لسودة وقالت لها إذا دخل عليك ودنا منك فقولى له يا رسول الله أكلت مغافير  
بغين مخممة وفاء بهدها يا وراء جمع مغفور بالضم كعصفور رأى صفاً حلو الريحانة كريمة  
ينضح شجر يقال له العرفط بضم العين المهملة والقاء يكون الجازله رائحة كرائحة الخرفانة  
سبق قولك لا تقول له وما هذه الريح وكان صلى الله عليه وسلم يذكره أن يوجد منه الريح الكريمة  
فانه سيقول لك سقتى حفصة شربة عسل فقولى له أكلت نخلة العرفط حتى صار فيه أى في

لم تحرم ما أحل الله لك) من  
 امتك ما ربه القبطية لما  
 واقعها في بيت حفصة وكانت  
 غائبة بخائن وشق عليها  
 كون ذلك في بيتها وعلى  
 فراشها حيث قلت هي حرام على  
 (تبتني) بتعريضها (مرضات  
 أزواجك) أي رضاهن  
 (والله عفو ورحيم) غفر لك  
 هذا التحريم (قد فرض  
 الله) شرع (لكم تحلة  
 أيمانكم) تحليلها بالكفارة  
 المذكورة في سورة المائدة  
 الحديبية محمد صلى الله عليه  
 وسلم (والمؤمنون إلى أهلهم)  
 إلى المدينة (أبدوا زيارتهم)  
 ذلك) استقر ذلك الظن  
 (في قلوبكم) فن ذلك تخفتم  
 (وطنهم ظن السوء) ان  
 لا ينصر الله نبيه (وكنتم  
 قوما بورا) هذا كى فاسدة  
 القلوب قاسية القلوب (ومن  
 لم يؤمن بالله ورسوله)  
 يقول ومن لم يصدق بإيمانه  
 بالله ورسوله (فانا أعتدنا  
 للكافرين في السرا والعلاية  
 سعة) ناراً وقوداً (ولله  
 ملك السموات والأرض)  
 خزائن السموات والمطر  
 والارض النبات (يعلمون  
 يساء) من المؤمنين على  
 الذنب العظيم وهو فضل منه  
 (وبعد من يشاء) على  
 الذنب الصغير وهو عدل منه  
 ويقال يغفر لمن يشاء بكرم  
 من يشاء بالإيمان والتوبة

العسل ذلك الریح الكريه وإذا دخل على فسا قول له ذلك وقول أنت يا صفية ذلك فلما دخل على  
 سودة قالت له مثل ما علمت عائشة وأحبابها تقدم فلما دخل على صفية قالت له مثل ذلك فلما  
 دخل على عائشة قالت له مثل ذلك فلما كان اليوم لا يخرج ودخل على صفية قالت له يا رسول  
 الله ألا أسقك منه قال لا حاجة لي به قالت ان سودة تقول سبحان الله لقد حرمناه منه فقالت لها  
 اسكتي ففي هذه الرواية أن التي شرب عندها النبي صلى الله عليه وسلم العسل هي حفصة وفي  
 رواية أخرى ان التي شرب عندها هي زينب بنت جحش وروى ابن أبي مليكة عن ابن عباس  
 أن التي شرب عندها هي سودة وقيل إنها سلمة أو خطيب ونخازر وفي البيضاوي وقيل  
 شرب عسلاً عند حفصة فوطأت عائشة سودة وصفية فقلن له أنا نشم منك ريح المغافير فحرم  
 العسل فنزلت الآية اه (قوله لم تحرم ما أحل الله لك) فيه تنبيه له صلى الله عليه وسلم لم على أن  
 ما صدر منه لم يكن على ما ينبغي والمراد بالتحريم هنا الامتناع من الاستمتاع بما ربه لا اعتقاد  
 كونها حراماً بعد ما أحلها الله له فان هذا الاعتقاد لا يصدر منه صلى الله عليه وسلم لم لأنه كفر اه  
 خطيب (قوله من أمتك مارية) هذا قول أكثر المفسرين في سبب النزول ومحصله ان النبي  
 صلى الله عليه وسلم كان يقسم بين نسائه فلما كان يوم حفصة استأذنت رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم في زيارة أبيها فأذن لها فلما خرجت أرسل إلى جاريته مارية القبطية التي أهداها له  
 المفوقس ملك مصر فادخلها بيت حفصة فوقع عليها فلما رجعت حفصة وجدت الباب مغلقاً  
 فطلعت عند الباب فخرج النبي صلى الله عليه وسلم ووجهه بقطر عرقاً وحفصة تبكي فقال لها  
 ما بك كى فقالت انما أذنت لي من أحل ذلك أذات أمتك بيتي ثم وقعت عليهم في برحى على  
 فراشي أما رأيت لي حرمه وحقا فقال أليس هي جاريتي قد أحلها الله لي وهي حرام على  
 التمس بذلك رضاك ولا تخبري هذا المرأة ممن فلما خرج قرعت حفصة الباب الذي بينها  
 وبين عائشة فقالت ألا أبشرك ان رسول الله قد حرم عليه أمة مارية وان الله قد أراحنا منها  
 وأحبرتها بما رأيت وكانتما متصافيتين متظاهرتين على سائر أزواج النبي صلى الله عليه وسلم  
 اه خطيب (قوله حيث قلت) متعلق بقوله لم تحرم على أبيه طرف أو تعاميل له اه شيخنا  
 (قوله تبتني مرضات أزواجك) جملة حالية من فاعل تحرم فهو من جملة محل العتاب أي فهذا  
 لا ينبغي منك أن تشغل عابري الخلق بل اللائق أن أزواجك وسائر الخلق تسعي في رضاك  
 وتفرغ أنت لما يوحى إليك من ربك اه خطيب (قوله أي رضاهن) مصدر مضاف لفاعله  
 أو مفعوله أي فالمرضاة بمعنى الرضا اه خطيب (قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم) أي قد شرع  
 الله لكم تحليلها وهو حل ما عقدته بالكفارة أو الاستئناء فيها بالمشيمة حتى لا تحث من قولهم  
 حل في عيونه إذا استغنى فيها واحتج به من رأى التحريم مطلقاً عينا وتحريم المرأة عينا وهو ضعيف  
 إذا يلزم من وجوب كفارة اليمين فيه كونه عينا مع احتمال أنه عليه الصلاة والسلام أتى بالفظ  
 اليمين كما قيل اه بيضاوي (قوله لكم) أي أنت وأمتك وقوله تحليلها أي الخروج والخلاص  
 منها اه شيخنا (قوله تحلة أيمانكم) مصدر لحال مضغوا هي نحو تكرمة وهذا ان لم يسم قيسين  
 فان قياس مصدر فعل التفعيل إذا كان صحيحاً غير مهموزاً ما الممثل اللام نحو زكى والمهموز  
 اللام نحو نأ فصدرهما تركة وتنبه على أنه قد جاء التفعيل كما لا في المعتل نحو  
 باتت تنزى ذلوهاتنزا وأصله تحلة كتركمة فأذغمت وانتصاهما على المفعول به اه ميم (قوله  
 تحليلها بالكفارة الخ) أشار إلى أن التحلة تحليل اليمين فكأنه عقد وتحلته الكفارة وقيل  
 التحلة الكفارة أي ما انحلت للعالم ما حرم على نفسه فإذا كفر صار كمن لم يحلف اه كرخي (قوله



ومن الأيمان) أي إيمان الطلاق تحريم الامة أي بقوله أنت حرام على أو حرمته فكتب به  
 وكفارة عمن ولا تحرم عليه وهذا ما ذهب اليه الشافعي ويدل له قوله قد فرض الله لكم الآية اه  
 كرخي وعبارة شرح المنهج ولو قال لزوجه أنت على حرام أو حرمته ونوى طلاقا وان تعدد  
 أو ظهرا أو وقع المنوى لان كلامه ما يقتضي التحريم بخلاف أن يكفى عنه بالحرام أو فواها معا  
 أو مرتبا تحريمه وثبت ما اختاره منه ما ولا يشترطان جميعا لان الإطلاق يزيل النكاح والظهار  
 يستدعي بقاءه والابان نوى تحريم عينا أو نحوها كفرهما أو راسها أو لم ينوشيا فلا تحرم عليه  
 لان الاعيان وما الخلق بها لا توصف بذلك وعليه كفارة عمن كما لو قاله لامته فانه لا تحريم عليه  
 وعليه كفارة عمن أخذ من قضية مارية لما قال صلى الله عليه وسلم لم هي على حرام نزل قوله  
 تعالى يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك لي قوله قد فرض الله لكم تحريم إيمانكم أي أوجب  
 عليكم كفارة كفارة إيمانكم ولو حرم غير ما ركأن قال هذا الثوب حرام على فقلوا نه غير  
 قادر على تحريمه بخلاف الزوجة والامة فانه قادر على تحريمه ما بالطلاق والاعتاق انتهت وفي  
 القرطبي اختلف العلماء في الرجل يقول لزوجه أنت على حرام على ثمانية عشر قولا وذكرها  
 مستوفاة بالتوجيه والتفريع عليه فراجعهم ان شئت اه (قوله قال مقاتل الخ) هذا هو الصحيح  
 (قوله وقال الحسن لم يكفر) أي وكفارة اليمين في هذه الصورة انما أمر بها الامة والاول اصح  
 وأن المراد بذلك النبي صلى الله عليه وسلم ثم ان الامة تقتدي به في ذلك اه قرطبي (قوله لانه  
 صلى الله عليه وسلم مغفورا) في هذا التعليل نظر لان وجوب الكفارة لا يستلزم سبق ذنب بل  
 قد يجب الحنث ونحو الكفارة كما لو حلف أن ينزى فيجب عليه أن يحث نفسه بترك الزنا ومع  
 ذلك يجب عليه الكفارة مع أنه فعل خيرا بالحنث تأمل (قوله حديثا) أي حديثا ليس من  
 شأن الرسالة والالام به ولم يخص به ولا أمره اه خطيب (قوله هو تحريم مارية) وأمر اليها  
 ايضا أن أباهما عمر وأبا عائشة أبابكر يكونان خليفين على الامة بعده وهذا كله في طاب رضاها  
 اه خطيب وفي البضاوى حديثا وهو تحريم مارية أو العسل أو أن الخلافة بعده لابي بكر وعمر اه  
 (قوله فلما نأت به) أصل نأ وأنبأ وخبروا بروحدث أن تتعدى لاثنتين الى الاول بنفسهما  
 والى الثاني بحرف الجر وقد يحذف الجار تخفيفا وقد يحذف الاول للدلالة عليه وقد جاءت  
 الاستعمالات الثلاث في هذه الآية فقوله فلما نأت به تعدى لاثنتين حذف أولهما والثاني  
 مجرور بالباء أي نأت به غيرهما وقوله فلما نأها به ذكرهما وقوله من أنبأك هذا ذكرهما  
 وحذف الجار اه يمين (قوله طامنها الخ) أي فهو باجتماعها فهي مأجورة فيه وذلك لان  
 الاجتهاد جائز في عصره صلى الله عليه وسلم على الصحيح كما في جمع الجوامع اه شيخنا (قوله  
 اطامه عليه) أي على لسان جبريل فأخبره بأن النبي قد أفشى على عادته في مناصحته واعلامه  
 بما يقع في غيبته اه ذكره ان كان شرا وثبت عليه ان كان خيرا اه خطيب (قوله هـ) على  
 المنبأ به) فيه تسميع لان المنبأ به هو تحريم مارية وهو فله فلا يصح أن يقال فيه وظهره الله  
 عليه وعبارة القرطبي أي اطامه الله على أنها قد نأت به اه وهي أوضح تأمل (قوله عرف  
 بعضه) وهو تحريم مارية أو العسل وأعرض عن بعض وهو أن أباهما وأبا بكر يكونان خليفين  
 بعده فهذا من جملة الحديث الذي أمره اليها كما تقدم وانما أعرض عن ذلك البعض خوفا  
 من أن ينتشر في الناس فرجا أناره بعض المنافقين حسدا وقر الجهور وعرف بالاشديد والمفعول  
 محذوف كما اشار اليه الشارح أي عرفها بعض ما فعلت وقرأ الكسائي بالتخفيف ومعناها جازي

تكر ما منه (فلما نبأ ما به  
 قالت من أنباءك هذا قال  
 نبأ في العالمين خير) أي الله  
 (أن تتوبوا) أي حفصة  
 وعائشة (إلى الله فقد صغت  
 قلوبكما) مالت إلى تحريم  
 مارية أي سر كما ذلك مع  
 كراهة النبي صلى الله عليه  
 وسلم له وذلك ذنب وجواب  
 الشرط محذوف أي تقبلا  
 واطلاق قلوب على قلبين ولم  
 يعبر به لاستئصال الجمع بين  
 ثنية بين فيما هو كالجملة  
 الواحدة (وان تظاهرا)  
 بادغام التاء الثانية في  
 الأصل في الظاء وفي قراءة  
 بدونها اتعانا (عليه) أي  
 النبي فيما يكرهه (فإن الله  
 هو) فصل (مولاه) ناصره  
 (وجبريل وصالح المؤمنين)  
 أبو بكر وعمر رضي الله عنهما  
 معطوف على محل اسم ان  
 فيكونون ناصريه (والملائكة  
 بعد ذلك) بعد نصر الله  
 والمذكورين (طهير) طهرا  
 أعوان له في نصره عليهما  
 لهم ابني عامر ودبل وأشجع  
 وقوم من مزينة وجهينة  
 (ان تبهونا) إلى غزوة خيبر  
 الامطوعين ليس لكم من  
 الغنيمة شيء (كذلكم) كما  
 قلنا لكم (قال الله من قبل)  
 من قبل هذا وما ذكرنا  
 في سورة التوبة فقل ان  
 نخرجوا معي أبدا إلى آخر الآية

على ذلك البعض بأن طاق حفصة مجازاة على بعض ما فعلت ولم يؤخذ بها الباقي فهذا على حد  
 وما تفعلوا من خير يعلمه الله أي يجازي عليه اه من الخطيب وفي القرطبي وجازها النبي صلى  
 الله عليه وسلم بأن طلقها طلقه واحدة فقال لها عمر لو كان في آل الخطاب خير لما كان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم لم يطلق فأمره جبريل بمراجعتها وشفع فيها اه (قوله تكر ما منه) أي  
 وحياء وحسن عشرة قال الحسن ما استقصى كريم قط وقال سفيان ما زال التغافل من فعل  
 الكرام اه خطيب (قوله قالت من أنباءك هذا) أي أنى أفشيت السر وقد كانت ظنت ان  
 عائشة هي التي أخبرت اه خطيب (قوله مالت إلى تحريم مارية) عبارة القرطبي فقد صغت  
 قلوبكما أي زاغت ومالت عن الحق وهو أنهما أحبا ما كره النبي صلى الله عليه وسلم من اجتناب  
 جاريته أو اجتناب العسل وكان عليه الصلاة والسلام يحب العسل والنساء وقال ابن زيد  
 مالت قلوبهم أي بان مرهم ما أن يجبس عن أم ولده فمرهم ما كرهه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 اه (قوله وجواب الشرط محذوف) أي وأما قوله فقد صغت قلوبكما فهو تليد للشرط أي  
 ان تتوبا إلى الله لأجل الذنب الذي صدر منكما وهو أنه قد صغت قلوبكما الح اه شيخنا (قوله  
 ولم يعبر به) أي بأن يقول قلبا كما وقوله فيما هو أي في تركيب اضافي وهو مجموع المضاف  
 والمضاف اليه فهما كالشيء الواحد من أجل تمام العلاقة والنسبة بينهما اه (قوله وفي قراءة  
 بدونها) أي سبعة (قوله فإن الله هو مولاه) تعادل لجواب الشرط المحذوف تقديره فلا يعدم  
 ناصرا ولا معينا فإن الله الح اه شيخنا (قوله فصل) أي ضمير فصل (قوله وصالح المؤمنين) بن  
 ه راسم جنس لاجمع ولذلك يكتب من غير واو بعد الحاء كما هو في رسم المصحف الامام وفي السهين  
 قوله وصالح المؤمنين الظاهر أنه مفرد ولذلك كتب بالحاء دون واو والجمع وجوزوا ان يكون  
 جمعا بالواو ولنون وحذف النون للاضافة وكتب دون واو اعتبارا بالفظ لان الواو ساكنة  
 لا انتقاء الساكنين نحو وجمع الله الباطل ويدع الداع سندع الزبانية إلى غير ذلك اه (قوله  
 معطوف على محل اسم ان) أي قبل دخول الناصح وهذا أجازره البعض دون البعض وقوله  
 فيكونون ناصريه أي فالنصر عن الكل هو قوله مولاه فيقدر بعد كل واحد منها اه شيخنا وفي  
 السهين ويجوز أن يكون الكلام تم عند قوله مولاه ويكون جبريل مبتدأ وما بعده عطوف عليه  
 وظهر خبر الجميع فخص الولامة بالله ويكون جبريل قد ذكر في المعونة مرتين مرة بالتخصيص  
 عليه مرة بدخوله في عموم الملائكة اه (قوله والملائكة بعد ذلك طهير) تعظيم لظاهرة  
 الملائكة من جملة ما ينصره الله اه بيننا أي لأن موقع قوله بعد ذلك هنا موقع ثم في قوله  
 ثم كان من الذين آمنوا في أفادة التفاوت الرتبة ولما أورد هذا أن نصره الملائكة أعظم من  
 نصره الله وهو محال دفعه بان نصره الله على وحوه شئ من أعظمها نصرته بالملائكة فتهظيم  
 نصره الملائكة ليكونا نصرته الله يتضمن تعظيم نصرته تعالى واليه أشار بقوله من جملة ما ينصره  
 الله اه شهاب (قوله والملائكة) مبتدأ وقوله طهير خبر وقد وضع فيه المفرد موضع الجمع كما  
 أشار إلى ذلك بقوله طهرا وأن فعلا يستوي فيه الواحد وغيره كما مر في قوله عن اليه من وعن  
 الشمال فبعد وانما عدل عن عطف المفرد إلى عطف الجملة لمؤذن بالفرق فان نصرته الله هي  
 النصر في الحقيقة وأنه تعالى اغناهم اليها المظاهرة بجبريل وصالح المؤمنين وبالملائكة للتميم  
 تطيبها لقلوب المؤمنين وتوقير الجانب الرسول واطهار الآيات البينات كما في يوم بدر وحسين  
 قال الله تعالى وما جعله الله إلا بشري لكم ولتطهثن قلوبكم به وما النصر إلا من عند الله اه

(عسى ربه ان طلقه كن) أى  
طلق النبي أزواجه (ان  
بدله) بالتشديد والتخفيف  
(أزواجه خير منهن) خبر  
عسى والجملة جواب الشرط  
ولم يقع التبديل لعدم وقوع  
الشرط (مسلمات) مقررات  
بالاسلام (مؤمنات) محصلات  
(قائبات) مطمعات (تأثبات  
عائبات سائحات) صائحات  
أو مهاجرات

أى لا تأذرن لهم بالخروج  
الى غزوة أخرى فقالوا المؤمنين  
لم يأمركم الله بذلك ولكن  
تخشون عسى الغنيمة فتأذرن  
الله في قولهم (فسبق قولون بل  
نحسد ونسأ) على الغنيمة  
(بل كانوا لا يفقهون) أمر الله  
(الاقبلا) لا قبلا ولا كثيرا  
(قل) يا محمد (للمخلفين من  
الأعراب) دبل وأشجع  
وقوم من مزينة وجهينة  
(ستدعون) بعد النبي صلى  
الله عليه وسلم (الى قوم) الى  
قتال قوم (أولى بأس شديد)  
ذو قتال شديد أهل  
اليمامة بنى حنيفة قوم  
مسيمة الكذاب (نقائلونهم)  
على الدين (أويس لمون)  
حتى يسلموا (فان تطيعوا)  
تجيبوا وتوافقوا على القتال  
وتخلصوا بالترجيد (ثبوتكم  
الله أجرا) يملككم الله ثوابا  
(حسننا) في الجنة (وان  
تقولوا) عن التوحيد والتوبة

كرخى وفي القرطبي ومعنى ظهير أعوان وهو بمعنى ظهراء كقوله تعالى وحسن أولئك رفيقا  
وقال أبو علي قد جاء فعيل للكثرة كقوله ولا يسأل حميم حيماء بصرونهم اه (قوله عسى ربه ان  
طلقه كن الخ) سبب نزولها أنه صلى الله عليه وسلم لما أشاعت حفصة ما أسرها به اغتم صلى الله  
عليه وسلم وحلف أن لا يذخر عليهم ثم رآه وأخذته فلهن ومكث الشهر في بيت مارية فلما مضت  
تسع وعشرون ليلة بدأ بعائشة فدخل عليها فقالت له اذلك أقسمت على شهر وأذلك دخلت في  
تسع وعشرين ليلة فقال لها هذا الشهر تسع وعشرون ليلة قالت عائشة ثم بعد هذه القضية نزلت  
آية التخيير فبدأ في فاختره ثم خيره من فاختره وآية التخيير هي قوله تعالى يا أيها النبي قل  
لأزواجك ان كنتم تنفرون الدنيا ولزينة ما بقوله عظيم ما يبلغ عمر أن النبي صلى الله عليه  
وسلم لم اعتزل نساءه وشاع عند الناس أنه طلقهن أثناءه وقال له يارب الله لا يشق عليك أمر  
النساء فان كنت طلقتهن فان الله معك وملائكته وبريل وميكائيل وأنا وأبو بكر والمؤمنون  
معك قال عمر وقلما كانت تكلم بكلام الأرحوت ان الله يصدق قولي الذي أقوله فنزلت هذه الآية  
عسى ربه ان طلقه كن الخ ونزل وان تظاهرا عليه الآية فاستأذن عمر النبي صلى الله عليه وسلم أن  
يخبر الناس أنه لم يطلق نساءه فاذن له فقام على باب المسجد ونادى بأعلى صوته لم يطلق رسول  
الله نساءه ولما كان أشد ما على المرأة أن تطلق ثم إذا طلق أن يستبدل بها ثم يكون البدل خيرا  
منها قال تعالى محذر لهن من مخالفتي صلى الله عليه وسلم عسى ربه ان طلقه كن الخ اه من الخازن  
والخطيب (قوله ان طلقه كن) تعليق تطليق الكل لا يدل على أنه لم يطلق حفصة فقد روى أنه  
طلقها اطلقه ولم يزد هذا ذلك الا فضلا وشرفا لان الله أمره أن يراجعها الا انما هو امة اه  
خطيب فالمتنع عمة تضي الآية انما هو تطليق الكل فلا ينافي أنه طلق واحدة وانها لم تبدل لان  
التبدل انما هو للكل وانما هو مرتب على تطليق الكل اه شيخنا (قوله بالتشديد والتخفيف)  
سبعيتان (قوله خيرا منهن) فان قيل كيف تكون المبدلات خيرا منهن ولم يكن على وجه  
الأرض نساء خيرا منهن لانهن أمهات المؤمنين أجيب بأنه اذا طلقهن اعصمانهن وايدأهن اياه  
كان غيرهن من الموصوف بالصفات الآتية من الطاعة له خيرا أو ان هذا على سبيل الفرض  
أوهو عام في الدنيا والآخرة فلا يقتضي وجود من هو خير منهن مطلقا اه خطيب وفي  
الكرخى والمراد خيرا منهن في حفظ سره ومتابعة رضاه مع انصافهن بهذه الصفات المشتركة  
بينهن وبينهن فلا يرد كيف أثبت الخيرية لهن بالصفات المذكورة بقوله مسلمات الخ مع  
انصاف أزواجه صلى الله عليه وسلم بها أيضا اه (قوله والجملة جواب الشرط) أى أن جملة  
عسى وامهها وخبرها جواب الشرط واعتراض بالشرط بين امهها وخبرها اه تمامه ومبادرة  
الى تخويفهن اكن فيه أن هذه الجملة فعلها حامد والجملة اذا كانت كذلك ووقعت جزاء للشرط  
وحب قرنهابا لغاء كما هو مقررى محله وقوله ولم يقع التبديل الخ عبارة الخطيب قيل كل عسى  
في القرآن واجب الوقوع الا هذه الآية وقيل هي من الواجب أيضا ولكن الله علقه بشرط  
وهو التطليق للكل ولم يطلقهن اه وفي الكرخى قال ابن عرفة ونسب هنا للتخويف لا للوجوب  
اه (قوله مسلمات الخ) امانات أحوال أو منصوب على الاختصاص (قوله تأثبات) أى  
راجمات عن الهفوات والزلات وقوله عائبات أى متذلات اه خطيب (قوله صائحات أو  
مهاجرات) الأول فاله ابن عباس والثاني قاله الحسن وقال الفراء وغيره سمى الصائم سائحات لان  
السائح لا زاد معه فلا يزال محسبا الى ان يحج مدما يطعمه فشبه الصائم في امساكه الى ان يحج

وقت افطاره واصل السباحة الجولان في الارض اه خطيب (قوله ثيبات وابكارا) اي بعضهن  
 كذا وبعضهن كذا وانما وسط الوابيين ثيبات وابكارا التنا في الوصفين فيه دون سائر  
 الصفات وثيبات ونحوه لا ينقاس لانه اهم جنس مؤنث والثيب وزنها قيل من ثاب يشوب اي  
 رجح كانهما ثابت بعد نزول عذرتها واصلاها ثيب كسيد وميت اصلهما سيمود ومموت فأعلا  
 الاعلال المشهور اه ميم وفي القيرطي وانما سميت الثيب ثيبا لانها راحعة الى زوجها ان  
 اقام معها والى غير مان فارقها وقيل لانها ثابت الى بيت ابويها وهذا اصح لانه ليس كل ثيب  
 تعود الى زوجها واما البكر فهي المذراء سميت بكر لانها على اول حالتها التي خلقت بها اه فان  
 قلت اي مدح في كونهن ثيبات قلت الثيب قدمت مدح من جهة انها اكثر تجربة وعقلا واسرع  
 حجة لا غالبا والبكر مدح من جهة انها اطهر واطيب واكثر مداعة وملاعبة غالبا اه كرخي  
 (قوله قوا انفسكم) اي اجمعوا لهما وقاية بالتأسي به صلى الله عليه وسلم لم يترك المعاصي وفعل  
 الطاعات وقوله واهليكم اي من النساء والولدان وكل من يدخل في هذا الاسم بالنصح  
 والتأديب اه خطيب فقول الشارح بالحميل على طاعة الله راجع لقوله واهليكم اي ما  
 تأمروهم بالمعروف وتنهونهم عن المنكر اه شـ يخنا وقوا امر من الوقاية فوزنه عوالا ان الفاء  
 حذفت لوقوعها في المضارع بين باء وكسرة وهذا محمول عليه واللام حذفت لجلاله على المجزوم  
 بيانه ان اصله اوقبوا كاضر بوا فحذفت الواو التي هي فاء الكلمة لما تقدم وحذفت همزة  
 الوصل لحذف مدخولها الساكن واستثقلت الفضة على الباء فحذفت فالتقي سا كان فحذفت  
 الباء وضم ما قبل الواو لتصح اه سمى (قوله وقودها) اي ما توغده (قوله كاصنامهم) مثال  
 للحجارة التي توغدا النار بها وقوله منها حال من اصنامهم والضمير للعجالة اي حال كون اصنامهم  
 من جملة الحجارة ومضخوة منها اه شـ يخنا (قوله عليهم لائكة) اي تلى امرها وتعذب اه لها  
 وهم الزبانية اه ابو السعود (قوله من غلط القلب) اي قسوته لامن غلط الجسم ولا من غلط  
 الاقوال كما قيل وعجالة القيرطي غلاظ شدا ديعني الزبانية غلاظ القلوب لا يرجحون اذا استرحوا  
 خلقوا من الغضب وحبب اليهم عذاب الخلق كما حبب لبي آدم كل الطعام والشراب وقيل  
 شدا د الاندان وقيل غلاظ في اخذهم اهل النار شدا د عليهم يقال فلان شـ يدعي فلان اي  
 قوى عليه يعذبه بأنواع العذاب وقيل اراد بالغلط ضخامة اجسادهم وبالشدة القوية قال  
 ابن عباس ما بين منكبى الواحد منهم مسيرة سنة وقوة الواحد منهم ان يضرب بالمقمع فتدفع  
 الضربة سبعين ألف انسان في قعر جهنم وكرابن وهب قال حدثنا عبد الرحمن بن زيد قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في خزنة جهنم ما بين منكبى احدثهم كما بين المشرق والمغرب اه  
 (قوله ما أمرهم) ما مضى دربة كما اشار له بقوله أمر الله وفي السماء من قوله ما أمرهم يجوز ان  
 تكون ما بمعنى الذي والعائد محذوف اي أمرهموه والاصل ما أمرهم به لا يقال كيف  
 حذفت العائد المحرور ولم يجر الموصول بعثله لانه يطرده حذف هذا الحرف فلم يحذف الا منصوبا  
 وان تكون مضى دربة ويكون محلها بدل لامن اسم الله بدل اشتمال كانه قيل لا يعصون أمره  
 اه (قوله ويغفلون ما يؤثرون) اي ما يؤثرون به اه (قوله تأكيد) اي لان مفاد الجملة  
 الثانية هو مفاد الاولى وقال الزمخشري فان قلت أليست الجملةتان في معنى واحدة قلت لا فان  
 معنى الاولى انهم يغفلون وامره ويلتزمونها ومعنى الثانية انهم يزقون ما يؤثرون به لا يتناقلون  
 عنه ولا يتوانون فيه فخصت المغيرة وقيل لا يعصون الله فيما مضى ويغفلون ما يؤثرون فيما

(ثيبات وابكارا) اي بها الذين  
 آمنوا قوا انفسكم واهليكم  
 بالحميل على طاعة الله (نارا  
 وقودها الناس) الكفار  
 (والحجارة) كاصنامهم منها  
 هي انها مفردة الحـ رارة  
 تنقد عما ذكر لا كذا الدنيا  
 تنقد بالحطب ونحوه (عليها  
 ملائكة) خزنتها أعدتهم  
 تسعة عشر كما سيأتي في المذكر  
 (غلاظ) من غلط القلب  
 (شدا د) في البطش (لا يعصون  
 الله ما أمرهم) بدل من  
 الحـ لا لئلا لا يعصون امر  
 الله (ويغفلون ما يؤثرون)  
 تأكد

والاخـ لاص والاجابة الى  
 قتال سيلة الكذاب (كما  
 توأمت) عن غزوه المدينة  
 (من قبل) من قبل هذا  
 (يعذبكم عذابا أليما)  
 وجميعا ثم جاء أهل الزمان  
 الى رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فقالوا يا رسول الله قد  
 اوعده الله بعذاب اليم لمن  
 يتخلف عن الغزوة فكيف  
 لنا ونحن لا نقدر على الخروج  
 الى الغزوة فأنزل الله فيه  
 (ليس على الاعى حرج)  
 ما ثم ان لا يخرج الى الغزو  
 (ولا على الاعرج حرج)  
 ما ثم ان لا يخرج الى الغزو  
 (ولا على المريض حرج)  
 ما ثم ان لا يخرج الى الغزو

والآية تخويف للمؤمنين  
عن الارتداد وللمنافقين  
المؤمنين بأسمائهم دون  
قلوبهم (بأيها الذين كفروا  
لا تفتنوا اليوم) يقال لهم  
ذلك عند دخولهم النار أي  
لأنه لا ينفعكم (انما تجزون  
ما كنتم تعملون) أي جزاءه  
(بأيها الذين آمنوا توبوا  
إلى الله توبة نصوحا) بفتح  
النون وضمها صادق بأن  
لا يمد إلى الذنب ولا يرد  
العواد إليه (عسى ربكم)

**م**  
(ومن بطع الله ورسوله) في  
السرا والعلانية والاجابة  
والوفاء إلى قتال العدو  
(يدخله جنات) بساكن  
(تجري) تطرد (من تحتها)  
من تحت شجرها ومساكنها  
وغرفها (الأنهار) إمارات الخمر  
والماء والعسل واللبن (ومن  
يتول) عن طاعة الله ورسوله  
والاجابة (يعذبه عذابا  
أليما) وجميع ما ذكر  
رضوانه على من يابى من  
أهل بيعة الرضوان فقال  
(أعذرني الله عن المؤمنين  
أذبا يعونك تحت الشجرة)  
يوم الحديبية شجرة السمرة  
وكانوا نحو ألف وخمسمائة  
رجل بآية ورسول الله بالفتح  
والنصرة وأن لا يفرروا من  
الموت (فعلم ما في قلوبهم) من  
الصدق والوفاء (فانزل) الله  
تعالى (السكينة) الطمأنينة

يستقبل وصدر به هذا البيضاوي اه خطيب (قوله والآية تخويف للمؤمنين الخ) جواب  
عن سؤال حاصله أنه تعالى خاطب المشركين في قوله فان لم تفعلوا وان تفعلوا الخ فجعلها مودة  
للكافرين فاعنى مخاطبة المؤمنين بذلك وحاصل الجواب ان الآية امر بالتوبى عن الارتداد  
المؤدى للنار المدة للكافرين واما ايضا خطاب للمنافقين وهم من جملة الكافرين اه خطيب  
(قوله يقال لهم ذلك) اى يقال لهم يا ايها الذين كفروا الخ فهو مقول لقول قد حذف ثقة  
بدلالة الحال عليه اى يقال لهم ذلك عند ادخال الملائكة اياهم النار حسبما امر به اه ابو  
السعود (قوله اى لانه لا ينفعكم) اى لانه يوم الجزاء لا يوم الاعتذار وقد فات زمان الاعتذار  
وصار الاموالى ما صار اه خطيب (قوله اى جزاءه) اشار به الى تقدير مضاف فى قوله  
ما كنتم تعملون اه شيخنا (قوله بفتح النون وضمها) وعلى الفتح فهو صفة مشبهة فيه مبالغة  
من حيث اسناد النصيح الى التوبة مجازا وانما هو من التائب وقوله وضمها وعليه فهو مصدر  
كالشكور والكفور ووصفت به التوبة مبالغة على حد زيد عدل وقوله صادق راجع لكل من  
القراءتين اه شيخنا وفى السمع قرأ الجمهور بفتح النون وهى صيغة مبالغة اسند النصيح اليها  
مجازا وهى من نصيح الثوب اى خاطبه فكأن التائب يرقع ما رقع بالمعصية وقيل من قوله هم  
عسى ناصح اى خالص وقرأ ابو بكر عن عاصم بضم النون وهو مصدر انصح يقال نصحتهم نصحا  
ونصوحا نحو كفر وكفرا وكفورا وشكر وشكرا وشكورا وفى قوله اوحده اوحدها انه مفعول له  
اى لاجل النصيح العائد نفعه عليهم والثانى انه مصدر مؤكد لفعل محذوف اى تنصيحهم نصحا  
الثالث انه صفة لها ما على المبالغة على انها نفس المصدر او على حذف مضاف اى ذات نصوح  
اه (قوله بان لا يمد الى الذنب) اشار الى ان وصف التوبة بالنصح مجاز وانما هو وصف  
التائبين لانهم ينصحون نفوسهم قد كرت بلفظ المبالغة على حد قوله هم شعرا عراى ارجعوا  
الى طاعة الله ناصحين انفسكم وما ذكره فى نفسه بمرها واحدا ما قيل فيها من ثلاثة وعشرين  
قولا متقاربة المعنى منها ما روى عن معاذ مرفوعا هى ان لا يحتاج بعد هذا الى توبة اخرى اه  
كرخى وعبارة الخطيب تنبيه امرهم بالتوبة وهى فرض على الاعيان فى كل الاحوال وفى  
كل الازمان واختلافها فى معناها فقال عمر ومعاذ التوبة النصوح ان يتوب ثم لا يعود الى الذنب  
كما لا يعود اللبى الى الضرع وقال الحسن هى ان يكون العبد نادما على ما مضى مجعما على ان  
لا يعود فيه وقال الكلبي ان يستغفر باللسان ويندم بالقلب ويعمل بالبدن وعن حوشب  
ان لا يعود ولو خرب بالسيف واحرق بالنار وعن سمالك ان تنصب الذنب الذى اقلت فيه الحياء  
من الله تعالى امام عينيك وتقبله فترك وعن السدى لا تصح الا بتصححة النفس والمؤمنين  
لان من صحت توبته احب ان يكون الناس مثله وتال سعيد بن المسيب توبة ينصحون فيها  
انفسهم وقال القرطبي يحجمها اربعة اشياء الاستغفار باللسان والاقلع بالابدان واضمه ترك  
العود بالجنان ومهاجرة سيئ الاخوان وقال الفقهاء التوبة التى لا تعلق لخلق آدمي فيها لها  
ثلاثة شروط أحدها أن يقطع عن المعصية وثانيها أن يندم على ما فعله وثالثها أن يعزم على ان  
لا يعود اليها فاذا اجتمعت هذه الشروط فى التوبة كانت نصوحا وان فقد شرط منها لم تصح توبته  
وان كانت تتعلق بآدمي فشروطها اربعة هذه الثلاثة مقدمة والرابع ان يبرأ من حق  
صاحبها فان كانت المعصية مالا ونحوه رده الى مالكه وان كانت حذو كذف ونحوه ممكنه من  
نفسه أو طاب العفو منه وان كانت غيبة استعمله منها قال العلماء التوبة واجبة من كل معصية





(واغظ عليهم) بالانتهاب  
والمقت (وماواهم جهنم  
ونفس المصير) هي (ضرب  
الله مثلا للذين كفروا امرأت  
نوح وامرات لوط كانتا  
تحت عبدين من عبدنا  
صالحين فغناهما) في  
الدين اذ كفرتا وكانت  
امراة نوح واسمها واهلة  
تقول لقومه انه يحبون وامراة  
لوط واسمها واهلة تدل قومه  
على اضيافه اذ انزلوا به  
ليلا بايقاد النار ونهارا  
بالتدخين (فلم يغنيا) اى  
نوح ولوط (عنهما من الله)  
من عذابه (شيا

ويهديك صراطا مستقيما)  
يشتمكم على دس قائم برضاه  
(واخرى) غنيمة اخرى (لم  
تقدر واعليها) بعد (قد احاط  
الله بها) قد علم الله انها  
ستكون وهي غنيمة فارس  
(وكان الله على كل شئ)  
من الفتح والنصرة والغنيمة  
(قدبر اولوقا ناكم الذين  
كفروا) اسد وغطفان مع  
اهل خيبر (لولوا الاديبار)  
منهم زمين (ثم لا يجدون ولما  
عن قتلكم (ولا نصيرا)  
مانعا ما راد بهم من القتل  
والهزيمة (سنة الله) هكذا  
سيرة الله (التي قد دخلت)  
مضت (من قبل) في الامم  
انما الية بالقتل والعذاب  
حين خرجوا على الانبياء  
(وان تجد لسنة الله) لعذاب

الى الله تعالى بالاعمال لا يتقرب اليه في الاخرة قلت اما الاشفاق فيحوز ان يكون على العادة  
البشرية وان كانوا معتقدين للامن واما التقرب فلما كانت حالهم كحال المة قريين حيث  
يطالبون ما هو حاصل لهم من الرحمة سماه تقربا اه (وانت خير بانته جاء في الحديث ما يخالف  
قوله وليست الدار الخ روي عن الامام احمد بن حنبل والترمذي وابي داود عن عبد الله بن عمر  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقال لصاحب القرآن اقرأ وارتق ورتل كما كنت ترتل في  
الدينا فان منزلتك عند آخر آية تقرأها وروي ابن ماجه عن ابي سعيد نحوه ويمكن ان يقال ان  
الترقي بحسب ما ثبت له في الدنيا من المنزلة والترقي في الجنة بالقراءة علامة انتهاء تلك المرتبة  
قاله الطيبي اه (قوله واغظ عليهم) اى شدد عليهم في الخطاب ولا تعاماهم باللين وفي  
القاموس الغظة مثلثة والغلاظة بالكسر وكعب ضد الرقة والفعل ككرم وضرب فهو غليظ  
وغلاظ كغراب واغظ له في القول خشن اه وقوله بالانتهاب اى الزجر وفي القاموس ونهره  
كنهه زجره فانتهرا وقوله والمقت اى البعض ففي القاموس مقتته مقتا على مثال كتب ابغضه  
اه (قوله ضرب الله مثلا الخ) لما كان لبعض الكفار قرابة بالمسلمين فرمى بتوهموا وانها تنفعهم  
وكان لبعض المسلمين قرابة بالكفار ورمى بتوهموا وانها تضرهم ضرب لكل مثلا وليد بالاول  
فقال ضرب الله مثلا الخ اه خطيب وفي البيضاوى ضرب الله مثلا للذين كفروا امرأت نوح  
وامرات لوط اى مثل الله حالهم في انهم يعاقبون اكفرهم ولا يحابون لمساكينهم وبين النبي عليه  
السلام والمؤمنين من النسبة بحال هاتين المرأتين اه وفي ابي السعد ضرب الله مثلا لى بين  
وقرر وضرب المثل في امثال هذه المواضع عبارة عن ايراد حالة غريبة ليعرف بها حالة اخرى  
مشاكلة لها في الغرابة ومثلا مفعول ثان لضرب مقدم واللام متعلقة به وقوله امرأت نوح الخ  
على حذف مضاف اى حالهما مفعول ضرب الاول اخر عنه ليتصل به ما هو تفسير وشرح لهما اى  
جعل الله حال هاتين المرأتين مثلا اى لامشابه الحال هؤلاء الكفرة فالكفار اذ اتصلوا بالنبي ولم  
ينفعهم الاتصال بدون الايمان والمرأتان كذلك فقوله كانتا الخ بيان لهما لهما الداعية الى الخير  
والصلاح وقوله فغناهما بيان لمصدر غنهما من الخيانة العظيمة مع تحقيق ما نفقها من محبة  
النبي فهو تصوير لهما المحاكاة لهما هؤلاء الكفرة في خيانتهم رسول الله بالكفر والعصيان  
مع فكبرهم من الايمان والطاعة وقوله فلم يغنا عنهما الخ بيان لما أدت اليه خيانتهم اه (قوله  
امرات نوح) ترسم امرات في هذه المواضع الثلاثة وابقت بالثناء المجرورة ووقف عليهن بالهاء ابن  
كثير وأبو عمرو والاكسائي ووقف الباقر بن التاء اه خطيب (قوله كانتا تحت عبدين) جملة  
مستأنفة كأنهما مفسرة لضرب المثل ولم يؤت بضميرهما فية قال تختم ما اى تحت نوح ولوط لما  
قصد من تشریفهما بهذه الاضافة الشريفة اه سمين وفي الكرخى وفي ذلك مبالغة في المعنى  
المقصود وهو ان الانسان لا ينفعه عادة الاصلاح نفسه لا صلاح غيره وان كان ذلك الغير في أعلى  
مراتب الاصلاح والقرب من الله تعالى اه (قوله فغناهما في الدين) اى لافى الزنافة ودور عن  
ابن عباس أنه ما زنت امرأة نبي قط اه خطيب وقوله اذ كفرنا لتليل اه (قوله واسمها واهلة)  
بتقديم الهاء على اللام وقبل بالاكس اى بتقديم اللام على العين اه من الخازن والخطيب (قوله تدل قومه)  
نسخة تدل قومه على اضيافه (قوله شيا) اى من الاغناء فهو مفعول مطلق أو مفعول به كما  
تفيد عبارة الكرخى ونصه والحاصل ان معنى الآية لم يدفع نوح ولوط مع كرامتهم ما عند الله

تعالى عن زوجتهم لما عصتا من عذاب الله شيئا تنبيهها بذلك على أن العذاب يدفع بالطاعة  
 لا بالوسيلة اه (قوله وقيل لهما ادخلا النار) الماء منى بمعنى المضارع اى ويقال لهما عند  
 ادخالهما اى تقول لهما خذتا النار ادخلا النار مع الداخلين اه (قوله امرأت فرعون) اى  
 جعل حالهما مثالا لخال المؤمنين فى أن وصلة الكفرة لا تضر مع الإيمان وقوله اذا قالت طرف لائل  
 المحذوف اى مثلهم كمثلها حين قالت الخ اه خطيب وأبو السعود (قوله آمنت بموسى) اى لما  
 غلب الشهوة وتبين لها أنه على الحق ولم تضرها الوصلة بالكافروها الزوجية التى هى من  
 أعظم الوصل ولا تنفعها إيمانها كل امرئ بما كسب رهين وأبدلها الله عن هذه الزوجية أن جعلها  
 فى الآخرة زوجة خير خلقه محمد صلى الله عليه وسلم وكذا زوجته الله تعالى فى الجنة مريم بنت  
 عمران وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل على خديجة وهى فى الموت فقال لهما  
 يا خديجة اذ القيت ضرائك فاقريهين منى السلام فقالت يا رسول الله وهل تزوجت قبلى قال لا  
 ولا كن الله زوجى مريم بنت عمران وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون وكلثوم أخت موسى فقالت  
 له يا رسول الله بالرفاء والبنين وروى الشيخان عن أبى موسى الأشعرى أنه قال كل من  
 الرجال كثير ولم يكمل من النساء الأربع مريم بنت عمران وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت  
 محمد وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون اه خطيب مع بعض زيادات (قوله واسمها آسية) بالمد  
 وكسر السين بنت مزاحم قبل انها امراة ايلية وانما عمة موسى وقيل انها ابنة عم فرعون وانما  
 من العمة العمة وكانت ذات فراسة صادقة فى موسى حين قالت قرة عير لى ومن فضائلها انها  
 اختارت القتل على الملك وعذاب الدنيا على النعيم الذى كانت فيه اه زرقانى على المواهب  
 (قوله بان أوتديديها الخ) اى دق لها أربعة أوتاد فى الارض وشعبها فيها كل عضو بجمل اه  
 خطيب (قوله وألقى على صدرها رضى عظيمة) عبارة الخطيب وفى القصة أن فرعون أمر  
 بصخرة عظيمة لتلقى عليها فلما أتوها بالهضرة قالت رب ابن لى عندك بيتا فى الجنة فأبصرت  
 البيت من ممره بيضاء وانترعت روحها فالتقت الهضرة على جسد لا روح فيه ولم تجد ألبا اه  
 (قوله واستقبل بها الشمس) اى جعلها فى مقابلتها اه (قوله اذا قالت الخ) ظرف لائل اه (قوله  
 ابن لى عندك) اى قريبا من رحمتك أوفى أعلى درجات المقربين اه يعضاوى وقوله قريبا من  
 رحمتك هو تفسير لقوله عندك وعندك حال من ضمير المتكلم أومن بيتا تقدمه عليه وفى الجنة  
 بدل أو عطف بيان لقوله عندك أو تعلق بقوله ابن وقدم عندك هنا للإشارة الى قولهم الجار  
 قبل الدار أو هو بمعنى أعلى الدرجات لأن ما عند الله خير اه شهاب (قوله فرأته) اى البيت  
 (قوله وتعذبه) عطف تفسير لعله وفى الخطيب وعمله فلان ساطع على بما يضرنى عندك فى  
 الآخرة بأن لأعمـل بشئ من عمله وهو شركه وقال ابن عباس جماعة اه (قوله عطف على  
 امرأة فرعون) اى فهى من جملة المثل الثانى فمثل حال المؤمنين بامرأتين كما مثل حال الكفار  
 بامرأتين اه شيخنا (قوله حفظته) اى من الرجال فلم يصل اليها رجل لأنه كاح ولا بزنا اه من  
 الخطيب (قوله أى جبريل) تفسير لروحنا وقوله حيث نفخ الخ بين به أن الاسناد فى نفخنا مجازى  
 اى فأسند الى الله من حيث انه الخالق والموجد وقوله فى جيب درعها اى طوق قبضتها وقوله  
 بخاق الله سبحانه حقيقة الاسناد وقوله فعله أى فعل جبريل وهو النفخ وقوله الواصل الى فرجهما  
 اى بواسطة كونه فى جيب القميص لا مباشرة وقوله غمات ببسى اى عقب النفخ فالنفخ والحمل  
 والوضع فى ساعة واحدة على ما تقدم للشارح فى سورة مريم اه شيخنا وقيل المراد بالروح روح  
 حتى دخلوا مكة (وكان الله

وقيل لهما) ادخلا النار مع  
 الداخلين) من كفار قوم  
 نوح وقوم لوط (وضرب الله  
 مثلا للذين آمنوا امرأت  
 فرعون) آمنت بموسى  
 واسمها آسية فعذبها فرعون  
 بان أوتديديها ورجلها  
 وألقى على صدرها رضى  
 عظيمة واستقبل بها الشمس  
 فكانت اذا تفرق عنها من  
 وكل بها ظلماتها الملائكة  
 (اذ قالت) فى حال التعذيب  
 (رب ابن لى عندك بيتا فى  
 الجنة) فكشف لها فرأته  
 فسهل عليها التعذيب  
 (ونجى من فرعون وعمله)  
 وتعذبه (ونجى من القوم  
 الظالمين) أهل دينه فقبض  
 الله روحها وقال ابن كيسان  
 رفعت الى الجنة حية فهى  
 تأكل وتشرب (ومريم)  
 عطف على امرأة فرعون  
 (ابنت عمران التى أحصفت  
 فرجها) حفظته (فنفخنا  
 فيه من روحنا) اى جبريل  
 حيث نفخ فى جيب درعها  
 الله بالقتل (تدبلا) تحويلا  
 (وهو الذى كف أيديهم)  
 امدى أهل مكة (عـكم عن  
 قتالكم) (وأيدىكم عنهم) عن  
 قتالهم (بطن مكة) فى وسط  
 مكة غير أن كان بينهم رضى  
 بالحجارة (من بعد أن أنطقكم  
 عليهم) حيث همزهم أصحاب  
 النبي صلى الله وسلم بالحجارة  
 حتى دخلوا مكة (وكان الله

بخلق الله تعالى فعله الواصل  
الى فرجها فخلعت بعيسى  
(وصدقت بكلمات ربها)  
شراعه (وكتبه) المنزلة  
(وكانت من القانتين) من  
القوم المطيعين

«(سورة الملك)»

مكية ثلاثون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم  
تبارك) تنزه عن صفات  
المحدثين (الذي بيده) في  
قصره (الملك) السلطان  
والقدرة

بأنعمون) من رمى الحجارة  
وغیره (بصيراهم الذين  
كفروا) بمدد صلي الله

عليه وسلم والقرآن يعني اهل  
مكة (وصدوكم عن المسجد  
الحرام) وصرفوكم  
عن المسجد الحرام عام  
الحديبية (والهدى معكوا)  
محبوسا (ان يبلغ محله)  
مضمره يقول لم يتركوا ان  
تبلغوه مضمره (ولو لارجال  
مؤمنون) الوليد وسليمان  
هشام وعياش بن ربيعة

وابوجندل بن سهيل بن عمرو  
(وفساء مؤمنات) بمكة (لم  
تعالوهم ان تطأوه) ان  
تقتلوهم (فتصيبكم منهم)  
من قتلهم (معرة) دية وانهم  
لولا ذلك لسلطوكم عليهم  
بالقتل (بغير علم) من غير  
ان تعلموا أنهم مؤمنون  
(لما دخل الله في رحمته)

عيسى التي صار بها أقوصات الى فرجها بواسطة شيخ جبريل فعني من روحنا فنفخنا فيه  
روحاها بعض أرواحنا التي خلقناها قبل خلق آدم بألفي عام واصله الأرواح الى الله تعالى  
اضافة مخلوق خالقه لا تشريف اه وفي القرطبي ومعنى فنفخنا فيه أرسلنا جبريل فنفخ في حبسها  
من روحنا أي روحا من أرواحنا وهي روح عيسى اه (قوله بخلق الله تعالى) متعلق بنفخنا  
وكان المقام للاضمار بأن يقول بخلقنا وقوله فعله أي فعل جبريل وهو النفخ ومعنى خلقه اتصال  
أثره وهو الرجوع والهواء الحاصل به الى فرجها فعني فنفخنا فيه من روحنا وأصلنا اليه الرجوع  
والهواء الخارج من نفس جبريل لما نفخ في جيب قصتها وقوله خلعت بعيسى مطوف على  
الواصل أي فوصل اليه خلعت بعيسى اه شيخنا (قوله وكتبه المنزلة) أي على الأنبياء كإبراهيم  
وموسى وإسحاق عيسى اه خازن (قوله وكانت من القانتين) يجوز في من وجهان أحدهما أنها  
لا ابتداء الغاية والثاني أنها للتمييز فعلى الأول لا يلزم التقلب في الكلام لأنها مبتدأة ومشاة  
من القوم أي الرجال الصالحين إذ لفظ القوم خاص بالذكور على ما قاله بعضهم وعلى الثاني  
يحتاج للتقلب فيستعمل لفظ القانتين في مجموع الذكور والإناث حتى يصح كونها بعض ذلك  
المجموع اه شيخنا وفي البيضاوي والتذكير للتغليب والاشعار بأن طاعتهم تقصر عن طاعة  
الرجال الكاملين حتى عدت من جملتهم أو من نسلهم فتكون من ابتدائية اه (قوله من  
القوم المطيعين) وهم ردها وعشيرتها لأنهم أهل بيت صالحين لأنهم من أعقاب هرون أخي  
موسى اه خازن وخطيب

«(سورة الملك)»

وتسمى أيضا الواقعة والمنجية وقد عني في التوراة المانعة لأنها تقي وتبقي من عذاب القبر وعن ابن  
شهاب أنه كان يسميها المجادلة لأنها تجادل عن صاحبها في القبر وروى أبو هريرة أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لم قال أن سورة من كتاب الله ما هي إلا ثلاثون آية شفعت لرجل يوم القيامة  
فأخرجته من النار وأدخلته الجنة وهي سورة تبارك وعن عبد الله بن مسعود قال إذا وضع الميت  
في قبره يؤتى من قبل رجله فيقول رجلاه ليس لك عليه سبيل لأنه كان يقوم بسورة الملك ثم  
يؤتى من قبل رأسه فيقول لسانه ليس لك عليه سبيل لأنه كان يقرأ بسورة الملك ثم قال هي  
المانعة من عذاب الله وهي في التوراة سورة الملك من قراءات في ليلة فدا كثيرا وطيب وعن  
ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وددت أن تبارك الملك في قلب كل مؤمن  
اه قرطبي (قوله عن صفات المحدثين) أي عن أن يكون جسمه أو في مكان أو غير ذلك مما يأتي  
أيضا في سورة الاخلاص اه كرخي (قوله السلطان) أي الاستيلاء والتمكين من سائر  
الموجودات يتصرف فيها كقوله اراد قال الرازي الملك تمام القدرة واستقامتها يقال ملك بين  
الملك بالضم وملك بين الملك بالكسر اه كرخي وعلى هذا فإفراد الملك المملوكات أي الممكّنات  
وسائر الكائنات وذلك ليصح قوله بيده إذا المراد بها القدرة أي بيده أي قدرته سائر الكائنات  
بمعنى أنه متمكن من التصرف فيها على حسب ما يريد وأما حمل الملك على تمام القدرة فلا يظهر معه  
قوله بيده الملك لأنه يؤتى الى أن يقال بقدرته تمام القدرة فليتام وعبارة الخطيب تبارك أي  
تكبر وتقدس وتعالى وتعاظم وثبت ثباتا لا مثل له مع اليمين والبركة وقيل دام فهو الدائم الذي  
لا أول لوجوده ولا آخر له والذ الذي بيده أي بقدرته وتصرفه لا بقدرة غيره الملك أي له الأمر  
والنهي وملك السموات في الدنيا والآخرة وقال ابن عباس بيده الملك يعز من يشاء ويذل من

(وهو على كل شيء قدير)  
 (الذي خلق الموت) في الدنيا  
 (والحياة) في الآخرة أو  
 هما في الدنيا فالنطفة تعرض  
 لها الحياة وهي ما به الاحساس  
 والموت ضدها أو عدها  
 قولان والخلق على الثاني  
 بمعنى التقدير (ليس لو لم)  
 لكي يكرم الله بدينه  
 (من يشاء) من كان أهلاً  
 لذلك منهم (لوتزبلوا) لو  
 خرج هؤلاء المؤمنون من  
 بين أظهرهم فتفرقوا من  
 عندهم (اعذبنا الذين  
 كفروا) كفار مكة (منهم)  
 (عذابا لهما) بسبب وفكهم  
 (اذ جعل) أخذ (الذين  
 كفروا) كفار مكة (في قلوبهم  
 الحمية حمية الجاهلية) بينهم  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وأصحابه عن البيت (فأنزل  
 الله سكينته) طمأنينته  
 (على رسوله وعلى المؤمنين)  
 وأذهب عنهم الحمية  
 (والزهم) الهمهم (كلمة  
 التقوى) لا اله الا الله محمد  
 رسول الله (وكانوا أحنى بها)  
 بلا اله الا الله محمد رسول الله  
 في علم الله (وأهلها) وكانوا  
 أهلها في الدنيا (وكان الله  
 بكل شيء) من الكرامة  
 للمؤمنين (عليما لقد صدق  
 الله رسوله) حقق الله رسوله  
 (الرؤيا بالحق) بالصدق  
 حيث قال النبي صلى الله  
 عليه وسلم لأصحابه (لقد خلقن

بشاه ويحيى ويميت ويغنى ويفقر ويعطي ويمنع قال الرازي وهذه الكلمة تستعمل لتأكيده  
 كونه تعالى ملكا وما يكما يقال بيد فلان الأمر والنهي والحل والعقد وذكر البداهة وتصوير  
 للاحاطة ولتمام قدرته لأنها مجملها مع التنزه عن الجارية وعن كل ما يفتهم حاجة أو شبهها اه (قوله  
 وهو على كل شيء قدير) هذه الجملة معطوفة على الصلة مفعولة مضمرة ما مفيدة لمجرى بان أحكام  
 ملكه تعالى في جلائل الأمور وقائتها اه أبو السعود وفي السكوني قوله وهو على كل شيء قدير لما  
 اقترن الشيء بقوله قدير علم ان المراد منه المعدوم الذي يدخل تحت القدرة دون غيره وفي كلامه  
 اشارة الى ان الآية من باب التكميل فالقرينة الاولى تدل على التصرف التام في الموجودات  
 على مقتضى ارادته ومشيقته من غير منازع ولا مدافع تصرف الملاك في ملكهم لا تصرف فيها  
 غيره حقيقة ولهذا قدم الظرف للخصيص والقرينة الثانية دالة على القدرة الكاملة الشاملة  
 ولو اقتصر على القرينة الاولى لا وهم ان تصرفه مقصور على تغييرا - والملك كما يشاهد  
 في تصرف الملاك المجازي فقرنت بالثانية لئلا يؤخذ بأنه عز سلطانه قادر على التصرف وعلى إيجاد  
 الالهيان المتصرف فيها وعلى إيجاد عوارضها الذاتية وغيرها اه (قوله الذي خلق الموت الخ)  
 شروع في تفاصيل بعض أحكام الملك وآثار القدرة وبيان ابتنائها على قوانين الحكم والمصالح  
 والموصول بدل من الموصول قبله اه أبو السعود وحكى عن ابن عباس والسكبي ومقاتل أن  
 الموت والحياة جسمان والموت في هيئة كبش أمخ لا يمر بشيء ولا يجدر بحياة الامات وخلق  
 الحياة على صورة فرس أنشى بقاءه وهي التي كان جبريل عليه السلام والانبياء عليهم السلام  
 يركبونها أخطوتها امد البصر فوق الحمار ودون البقل لا تمر بشيء ولا يجدر بحياة الاحي ولا تطأ على  
 شيء الاحي وهي التي أخذ السامري من أثرها ترابا فالقاء على الجهل بخفي اه حطاب (قوله  
 خلق الموت في الدنيا) وهو الموت الفاطم للعبادة الدنيوية وقوله في الآخرة وهي حياة البعث  
 وهذا القول لا يناسب قوله ليعلم الخ اذا ابتلاء اغما يترب على حياة الدنيا وقوله أو هما في  
 الدنيا أي فالمراد بالموت عدم الحياة السابق على وجودنا الشامل لمآل النطفة والعلقة والمضغة  
 والمراد بالحياة هي الحياة الدنيوية التي يدور عليها التكليف فقوله فالنطفة اشارة الى الموت على  
 ضرب من التسمع اذ النطفة ليست متنازعا والموت قائم بها وقوله وهي ما به الاحساس نفسه  
 للحياة على كل من القولين أي صفة يحصل بها الاحساس أي صفة وجودية تقتضي الحس  
 والحركة وقوله والموت ضدها أي على كل من القولين فهو صفة وجودية تضاد الحس والحركة  
 وقوله أو عدها أي عدم الحياة أعم من ان يكون سابقا عايم أو متاخرا عنها وقوله قولان أي  
 في تعريف الموت جاربان على كل من القولين في تفسير الحياة اه شيخنا (قوله والخلق على  
 الثاني) أي القول الثاني في تفسير الموت وهو أنه عدم الحياة وقوله بمعنى التقدير أي وهو يتعلق  
 بالوجوديات والعدميات والمراد بالتقدير تعلق الارادة الازلي وكذا تعلق العلم القديم بمعنى  
 خلق الموت على كونه عدميا انه اراده وعلمه في الازل أي وإما على الاول وهو أنه ضدها فمتعلق به  
 الخلق حقيقة لانه أمر وجودي يخرج من العدم اه شيخنا (قوله ليعلمكم) أي بهامكم معاملة  
 المبني والخبر والافعله محيط بكر شيء وقوله أياكم أحسن عملا مبتدأ وخبر وعمل لا تعبير والجملة في  
 محال نصب مفعول ثان ليعلمكم قال أبو السعود وتعلق فعل البلوى مع اختصاص التعليق  
 بأفعال القلوب لما فيه أي في فعل البلوى من معنى العلم باعتبار عاقبته كالنظر فلذلك أجرى  
 مجراه بطريق التمثيل وقيل بطريق الاستعارة التبعية اه وفي الشهاب قوله ليعلمكم ليخبركم



ليخبركم في الحياة (أيكم  
أحسن عملاً) أطوع لله (وهو  
العزیز) في انتقامه من  
عباده (الفقور) لمن تاب إليه  
(الذي خلق سبع سموات  
طباقاً) بعضها فوق بعض  
من غير مياسة (ماترى في  
خلق الرحمن) لمن أوافيرهن  
(من تفاوت) تباين وعدم  
تناسب

المعبد الحرام ان شاء الله  
بآمنين) من العدو (مخلفين  
رؤسكم ومقصرين  
لانتخافون) من العدو  
فوفى الله على ما قال النبي  
صلی الله عليه وسلم لاصحابه  
(فلم لم تعلموا) فلم الله  
أن يكون الى السنة القابلة  
ولم تعلموا أنتم ذلك (فجعل  
من دون ذلك) من قبل  
ذلك (فحقا قريبا) سر بها  
يعنى فحق خبيبر (هو الذي  
أرسل رسوله) محمد اعليه  
السلام (بالحدى) بالتوحيد  
ويقال بالقرآن (ودين  
الحق) شهادة ان لا اله الا  
الله وان محمدا عبده ورسوله  
(ليظهره) لبعابه (على الدين  
كله) على الاديان كلها فلا  
تقوم الساعة حتى لا يبقى  
الا مسلم او مسلم (وكفى بالله  
شميذا) بان لا اله الا الله  
(محمد رسول الله) من غير  
شهادة محمد بن عمرو  
(والذين معه) يعنى يا باكر  
أول من آمن به وقام معه

الحل لكن هذا المعنى لا يليق به تعالى لان الاختبار يقتضى عدم علم المختبر بالكسر بحال المختبر  
بالفهم فلهذا جعلوه استعارة تشبيلية أو تنبيهية على تشبيه حالهم في تكليفه تعالى لهم بتكاليفه وحق  
الموت والحياة لهم واثابته لهم وعقوبته بحال المختبر مع من اختبره وجوبه لينظر طاعته  
وعصيانته فيكرمه أو يهينه اه (قوله ليخبركم في الحياة) أشار الى ان اللام متعلقة بخلق من  
حدث تعلقه بالحياة اذ هي محل الاختبار والتكليف واما الموت فلا اختبار ولا تكليف فيه اه  
شيخنا (قوله أيكم أحسن عملاً) أي من جهة العمل أي عمله أحسن من عمل غيره وروى عن عمر  
مرفوعاً أحسن عملاً أحسن عقلاً وأورع عن محارم الله وأسرع في طاعة الله وقال الفضيل بن  
عباس أحسن عملاً أخصه وأصوبه وقال العمل لا يقبل حتى يكون خالصاً وابتغاءاً لخالص  
إذا كان لله والصواب إذا كان على السنة وقال الحسن أيكم أزهد في الدنيا وأترك لها وقال  
السدي أيكم أكثر لثوت ذكر أو أحسن استعداداً وأشد خوفاً وحذراً وقيل يعاملكم معاملة  
المختبر فيبطلوا بعد موت من يعز عليه أي بين صبره وبالحياة ليعين شكره وقيل خلق الله الموت  
للعبث والجزاء وخلق الحياة للابتلاء فان قيل الابتلاء هو التجربة والامتحان حتى يعلم انه بطبع  
أو يعصى وذلك في حق الله تعالى العالم بجميع الاشياء محال أجيب بان الابتلاء من الله تعالى  
هو أن يعامل عبده معاملة تشبه معاملة المختبر كما مرّت الإشارة اليه اه خطيب (قوله الذي خلق  
سبع سموات) نعمت للعزیز ان الله قد رآه أو بديله منه أو انه في محل رفع خبر مبتدأ محذوف  
أو نصب على المدح اه أبو السعود (قوله سبع سموات) الاولى من موج مكفوف والثانية من  
مرمرة بيضاء والثالثة من حديد والرابعة من صفراى نحاس أصفر والخامسة من فضة  
والسادسة من ذهب والسادسة من ياقوتة حمراء وبن السابعة والحب يحارى من نور اه  
خطيب (قوله طباقاً) صفة لسبع سموات جمع طبقة كرحبة ورحاب أو جمع طبق كعمل وجمال  
وجبيل وجمال اه أبو السعود أو ممدوداً مطابقاً مطابقة وطباقاً وصف به على المبالغة أو انه  
منصوب بفعل مقدر أي طبقت طباقاً من قوله مطابق النعل أي جعله طبقة فوق أخرى روى  
عن ابن عباس طباقاً أي بعضها فوق بعض قال المقاعى بحيث يكون كل جزء منها طباقاً للجزء  
من الأخرى ولا يكون جزء منها خارجاً عن ذلك قال وهى لا تكون كذلك الا ان تكون الارض  
كرة والسماء الدنيا محيطة بهما الحاطة قشر البضعة من جميع الجوانب والثانية محيطة بالدنيا  
وهكذا الى أن يكون العرش محيطاً بالكل والذكر مسمى الذي هو أقر بها بالنسبة اليه كخلقها  
في فلاة فما ظنك بما تحته وكل مسماء في التي فوقها بهذه النسبة وقد قرر أهل الهيئة انها كذلك  
وليس في الشرع ما يخالفه بل ظواهره توافقه اه خطيب (قوله من غير مياسة) كأنه أخذ  
من السياق والمقام والافليس في اللغة ما يدل على هذا المعنى وفي المصباح كغيره وأصل الطبق  
الشيء على مقدار الشيء مطبقاً له من جميع جوانبه كالغطاء له اه (قوله ماترى في خلق الرحمن)  
استئناف والمطاب للرسول أول كل أحد من يصلح للخطاب ومن زائدة لتوكيد النفي اه أبو  
السعود واصله خلق الرحمن من اضافة الممدود الى فاعله والمفعول محذوف قدره الشارح بقوله  
لمن أوافيرهن اه شيخنا وعبارة السبع سموات من قوله من تفاوت من مزيدة فيه  
وقرأ الاخوان من تفاوت بتشديد الواو دون ألف والمباقون بتخفيفها وبألف وهم الثقات بمعنى  
واحد كالتعهد والتمهيد والظهور والنظاير وحكى أبو زيد تفاوت الشيء تفاوتا بضم الواو  
وفتحها وكسرها والقياس هو الضم كالنقاب والفتح والكسر شاذان والتفاوت عدم التناسب

(فارجع البصر) أهـ ده في  
 السماء (هل ترى) فيها  
 (من فطور) صدوع  
 وشقوق (ثم ارجع البصر  
 كرتين) ككرة بعد كرة  
 (ينقلب) يرجع (البص  
 البصر خاسئا) ذليلا لعدم  
 ادراك خال (وهو حسير)  
 منقطع عن رؤية خال  
 (ولقد زيننا السماء الدنيا)  
 القربى الى الارض (بصايب)  
 يدعو الكفار الى دين الله  
 (أشـاء على الكفار)  
 بالغلظة وهو عر كان شديدا  
 على أعداء الله قويا في  
 دين الله ناهيا لرسول الله  
 (رحاء بينهم) متوادون فيما  
 بينهم يارون وهو عثمان بن  
 عفان كان بارا على المسلمين  
 بالنفقة عليهم رحيا بهم  
 (تراهم ركعا) في الصلاة  
 (سجدا) فيها وهو على بن  
 ابي طالب كرم الله وجهه  
 كان كثير الركوع والسجود  
 (يبتغون) يطلبون (فضلا)  
 ثوبا (من الله ورضوانا)  
 مرضاة عنهم بالجهد وهم  
 طالحة والزبير كانا غليظين  
 على أعداء الله شديدين  
 عليهم (سيماهم في وجوههم)  
 علامة السم في وجوههم  
 (من اثر اليهود) من كثرة  
 اليهود بالليل وهم سلمان  
 وزبال وصهيب وأصحابهم  
 (ذلك مثلهم) هكذا فتم  
 (في التوراة ومثلهم) صفتم

لان بعض الاجزاء بقوت الاخر هذه الجملة المنقمة صفة لقوله طباقا واصلها ما ترى فيهن  
 فوضع مكان الضمير خالق الرحمن تعظيما لخلقهن وتبيينا على سبب سلامتهن وهو خالق الرحمن  
 قاله الزمخشري وطاهر هذا أنها صفة لطباقا وقام الظاهر فيها مقام المظهر وهذا الغناء عرفة في خبر  
 المبتدأ وفي الصلة على خلاف فيهما وتفصيل وقال الشيخ الظاهر انه مستأنف وليس بظاهر  
 لانفلات الكلام بهن من بعض وخلق مصدر مضاف لغايله والمفعول محذوف أى في خلق  
 الرحمن السموات أو كل مخلوق وهو أولى ايعم وان كان السياق مرشدا للاول اه (قوله فارجع  
 البصر) متعلق بقوله ما ترى على معنى التثبت حيث أخبر اولابانه لاتفاوت في خلق الله ثم  
 قيل فارجع البصر أى ايتضح لك ذلك بالمعاينة ولا يبقى عندك شبهة اه أبو السعود فكأنه قيل  
 ان أردت العيان بهذا الاخبار فارجع البصر الخ اه وفي البصاوى فارجع البصر أى قد نظرت  
 اليها مرارا فانظر اليها مرة أخرى متأملا فيها لتعابن ما أخبرت به من تناسها واستقامتها  
 واستجماعها ما ينبغي لها وعبرة السمين قوله فارجع البصر متسبب عن قوله ما ترى وكرتين  
 نصب على المصدر كرتين وهو معنى لا يرايه حقيقة بل التكثير بدليل قوله ينقلب اليك البصر  
 خاسئا وهو حسير أى مزدجر أو هو كليل وهذا ان الوصفان لا يأتان بنظرتين ولا ثلاث وإنما معنى  
 كرات وهذا كقولهم ايك وسعديك وحنانيك وهذا ذيل لا يريدون بهذه التثنية شفع الواحد  
 اغاير بدون التكثير أى اجابة لك بعد أخرى والاتناقض الغرض والتثنية قد تغيد التكثير  
 بقرينة تكميله أصلها وهو العطف وقال ابن عطية كرتين معناه مرتين ونصبها على المصدر  
 وقيل الاولى ليرى حسناتها واستوائها والثانية ليعبر كواكبها في سيرها وانتهائها اه (قوله هل  
 ترى من فطور) هذه الجملة يجوز أن تكون معلة لفعل محذوف يدل عليه فارجع البصر أى  
 فارجع البصر فانظر هل ترى وأن يكون فارجع البصر مضمنا معنى فانظر لانه بمعناه فيكون هو  
 المعاق وأدغم أبو عمرو لام في التاء معناه في الحاقة وأظهرها بالاقون وهو المشهور في اللغة  
 والفطور الصدوع والشقوق جمع فطر كفلس وفلوس اه سمين وفي المختار والفطر الشق يقال  
 فطره فانفطر وتطرأ الشئ تشق وبابه نصر اه (قوله ينقلب) العامة يجوزمه على جواب الامر  
 والكسائي في رواية برفعه وفيه وجهان أحدهما أن يكون حالا مقدرة والثاني انه على حذف  
 الفاء أى فيه قلب وخاسئا حال وقوله وهو حسير حال امامن صاحب الاولى وامامن الضمير المستتر  
 في الحال قبلها فمكون متداخلة اه سمين (قوله خاسئا ذليلا) عبارة القرطبي خاسئا أى  
 خاسعا صاعرا متباعدة عن أن يرى شيئا من ذلك يقال خسات الكلب أى أبعدته وطردته  
 وخسأ الكلب بنفسه من باب قطع ينعسدى ولا ينعدى وانخسأ الكلب أيضا وخسأ نصره خسأ  
 وخسأ أى سد ومنه قوله تعالى ينقلب اليك البصر خاسئا وهو حسير أى قد بلغ الغاية في الإعياء  
 فهو بمعنى فاعل من الحسور الذى هو الأعياء ويجوز أن يكون مفعولا من حسره بعد الشئ  
 ويقال حسره بصره يحسره حسورا أى كل وانقطع نظره من طول المدى وما أشبه ذلك اه  
 وفي المختار حسره بصره انقطع نظره من طول المدى وما أشبه ذلك فهو حسير وحسورا أيضا وبابه  
 جلس اه (قوله ولقد زيننا السماء الدنيا الخ) شروع في ذكر دلائل أخرى على تمام قدرته بعد  
 تلك الدلائل اه خطيب (قوله القربى الى الارض) صيغة تفضيل أى التي هي أقرب الى  
 الارض من بقية السموات وتزينها بالكواكب لا يقتضى أنها مثبتة فيها فيخالف ما تقدم من  
 أنها مثبتة في السموات لان تزيينها بما من حيث ما يظهرون لنا وفي البصاوى ولا يمنع ذلك كون بعض

بهموم (وجعلناها رجوما)  
مراجع (للسياطين) اذا  
استرقوا السمع بان يفصل  
شهاب عن الكوكب  
كاقبس يؤخذ من النار  
فيقتل الجنى أو يخبئه لأن  
الكوكب يزول عن مكانه  
(واعتدنا لهم عذاب  
السمير) النار الموقدة  
(وللذين كفروا بربهم عذاب  
جهنم وبئس المصير) هي  
(اذا القوا فيها سمعوا لها  
شهيقا) صوتا مكررا كهوت  
الحمار (وهي تفور) تفل  
(تكاد تمزق) وقرئ تنمز على  
الاصل تنقطع (من الغظ)  
غضبا على الكفار (كلماتي  
قيم افوج) جماعة منهم  
(سألهم خزنتها) سؤال توبيخ  
(الم باتكم نذير) رسول  
يذكركم عذاب الله تعالى  
(قالوا بلى)

في الانجيل كزرع) وهو  
النبي صلى الله عليه وسلم  
(أخرج) أي الله (شطاء)  
فراخه وهو أبو بكر أول من  
آمن به وخرج معه - على  
أعداء الله (فأزره) فأعاناه  
وهو عمر أمان النبي صلى الله  
عليه وسلم بسيفه على  
أعداء الله (فاستغلظ) فتقوى  
بمال عثمان على الغزو  
والجهاد في سبيل الله (فاستوى  
على سوقه) فقام على أظفار  
أمره في قرش بعلي بن أبي  
طالب (يحب الزراع)

الكواكب مركوزة في سموات فوقها الذنوبين باظهارها فيها اه (قوله بهموم) أي في  
الكلام استعارة تصريحية لان حقيقة المصباح كافي المختار السراج اه شيخنا (قوله رجوما)  
جمع رجم وهو مصدروا المراد به المفعول أي ما رجم به فلذلك قال الشارح مراجع أي أمورا  
يرجم بها اه شيخنا وفي السمين والر جوم جمع رجم وهو مصدر في الاصل أطلق على المرجوم به  
كضرب الامير ويجوز ان يكون باقيا على مصدر بته ويقدر مضاف أي ذات رجوم وجمع  
المصدر باعتبار أنواعه اه (قوله بان يفصل شهاب الخ) جواب عن سؤال وعبرة الخمازن  
فان قلت جعل الكواكب زينة للسماء بقتضى ثبوتها وبقاءها فيها وجعلها رجوما بقتضى  
زوالها وانفصالها عنها فكيف الجمع بين هاتين الحالتين قلت قالوا انه ليس المراد انهم يرمون  
باجرام الكواكب بل يجوز ان يفصل من الكواكب شعلة يرمى بها الشيطان والكواكب باق  
بحاله وهذا كمثل القبس الذي يؤخذ من النار وهي على حالها اه (قوله أو يخبئه) أي يفسد  
عقله وفي المختار الخيل بسكون الباء الفساد وبفتحها الجن يقال به خبيل أي شئ من الارض  
وقد دخله من باب ضرب وخبئه تخيلا واختبئه اذا فسد عقله أو عضوه والخيال الفساد أيضا  
اه (قوله لان الكوكب يزول عن مكانه) أي فقوله وجعلناها رجوما للشياطين على حذف  
مضاف أي جعلناها رجوما ليه الامن خلف الخطفة فاتبه شهاب ناقب لكن قال قتادة خلق  
الله بهموم لثلاث زينة للسماء ورجوما للشياطين وعلامات يهتدى بها فن تأول فيها غير ذلك  
فقد تكاف ما لا علم له به (قوله واعتدنا) أي هيأنا لهم أي للشياطين عذاب السمير في الآخرة  
بعد الاحراق بالشهب في الدنيا اه بضمواي (قوله وللذين كفروا) أي من الشياطين والانس  
والجار والمجرور خبر مقدم وعذاب جهنم مبتدأ مؤخر (قوله اذا القوا فيها) مع مول لسمعوا  
والجمل مستأنفة وقوله لها متعلق بمحذوف على انه حال من شبهة قاله في الاصل صفة ومجوز  
أن يكون على حذف مضاف أي سمعوا الا لها وقوله وهي تفور جملة حالية من لها وفي قوله  
تكاد الخ حال من الضمير المستتر في تفور وقوله كلما مع مول لسألهم والجمل استئناف اه من  
أبي السهم ودوالهين (قوله صوتا مكررا الخ) عبارة القرطبي سمعوا لها شهيقا أي صوتا قال ابن  
عباس الشهيق الجهم عند الفاء الكفار فيها شهيق اليهم شهقة البغل للسمير ثم تفرز فورة لا يبقى  
أحد الاخاف وقيل الشهيق من الكفار عند القائم فيها قاله عطاء اه (قوله تكاد تمزق) أي  
تقرب وقوله وقرئ تنمز أي شاذ (قوله غضبا) تفسير لقوله من الغظ أشار به الى أن الغنى على  
التعليل وغضبا من غضب سبدها وخالقها وتأتى يوم القيامة نقاد الى المحشر بألف زمام لكل  
زمام سبعون ألف ملك بقودونها وهي من شدة الغيظ تقوى على الملائكة وتحمل على الناس  
فتقطع الازمة جميعها وتحطم على أهل المحشر فلا يبرها عنهم الا النبي صلى الله عليه وسلم  
يقابلها بنوره فترجع مع أن لكل ملك من القوة ما لو أمر أن يقام الارض وما عليها من الجبال  
ويصعد بها في الجوف - عمل من غير كلفة اه خطيب (قوله سألهم) أي سأل الفوج والجمع أفواج  
باعتبار معناه ولذلك قال الشارح جماعة وفي المختار الفوج الجماعة من الناس والجمع أفواج  
وفوج بوزن فلوس اه (قوله ألم باتكم نذير) مفعول ثان لسأل أي سألوهم جواب هذا  
الاستفهام وعن جوابه اه وقوله عذاب الله أي الذي نزل بكم اه (قوله قالوا بلى الخ)  
جمعوا بين حرفه الجواب ونفس الجملة المفادة به تأكيدها لولا قصر واعلى بلى لفهم المعنى  
لكنهم صرحوا بالمفادة بلى تحسرا وزيادة تدم في تقريرهم وليعطفوا عليه قوله فكذبنا

يحتمل ان يكون من كلام  
الملائكة لكفار حين اخبروا  
بالكذب وان يكون من  
كلام الكفار لانذر (وقالوا  
كنا نسمع) اي سمعناهم  
(او عقل) اي عقل تفكر  
(ما كذابي اصحاب السوء  
فما ترفوا) حيث لا ينفع  
الاختراف (بذنبهم) وهو  
تكذيب النذر (فسحقا)  
بسكون الحاء وضمها  
(لاصحاب السوء) فبعد الله  
عن رحمة الله (ان الذين  
يخشون ربهم) يخافونه  
(بالغيب) في غيبهم عن اعين  
الناس فبطيعة من سرفا يكون  
علانية اولي (لهم مغفرة واجر  
كبير) اي الجنة (واسروا)  
ايهم الناس (قولكم لو اذعروا  
به انه) تعالى (علم بذات  
الصدور) بما فيها فكيف  
بما نطق به وبما نزل ذلك  
ان المشركين قال بعضهم  
لبعض اصروا قواكم لا يسمعكم  
اله محمد (الايه لم من خلق)  
ما تسرون اء انتهي علمه  
بذلك (وهو اللطيف) في علمه  
(الخبير) فله لا (هو الذي  
جعل لكم الارض دلويا)  
سمله لاسي بها (فامشوا في  
مناكبها) جوانبها (وكلوا من  
رزقه) المحلوق لاحكام (واليه  
النشور) من القبور للجزاء  
(انتم) بتحقيق المرتين  
وتهيل الثانية وادخال ألف  
بينها وبين الآخرة وتركه  
وايدلها ألفا

الح اخطيب (قوله قد جاءنا نذير) اي جاء كلامنا نذيرا وان هذا من كلام الفوج وكل  
فوج لنذير فلا يحتاج الى التأويل اه شيخنا (قوله فكذبنا) اي فتسبب عن مجيئه اننا  
كذبناه في كونه نذيرا من جهة تعالى وقلنا في حق ما نلاه علينا من الآيات افراطا في  
التكذيب ما نزل الله على احد من شيء من الاشياء فضلا عن تنزيل الآيات عليكم اه ابو  
السعود (قوله الا في ضلال كبير) اي بعيد عن الحق وقوله ويحتمل اي قوله ان انتم الخ ان  
يكون من كلام الملائكة وعلى هذا فقلنا ان انتم الا في ضلال كبير اي في الدنيا كما ذكره الخ زن  
وقوله وان يكون من كلام الكفار هذا الاحتمال هو الذي استظهره جمهور المفسرين اه شيخنا  
(قوله وقالوا لو كنا نسمع الخ) اي زيادة في توبيخ أنفسهم اه خطيب وقوله كما في اصحاب  
السوء اي في عددهم وهم الشياطين اه ابو السعود (قوله فسحقا) فيه وجهان احدهما انه  
منصوب على المفعول به اي الزمهم الله محققا والثاني انه منصوب على المصدر تقديره محققهم الله  
محققا فنساب المصدر عن عامر في الدعاء نحو وجد عاليه وعقرا فلا يجوز اضمار عامله اه سمين وفي  
المختار والحق البعد يقال سحقا له والسحق بضمهم مثله وقد هو الياء بالضم سحقا بوزن بعد  
فهو سحق اي بعيدا وحقه الله اي ابعده اه (قوله بسكون الحاء وضمها) سبعيتان (قوله  
في غيبهم عن اعين الناس) اشار به الى ان بالغيب حال من الواو في يخشون وان الباء بمعنى  
في وقوله فيكون اي الخوف علانية اولي اي لانهم اذا اخافوه فيما بينهم وبينه من غير الاع حد  
عليهم فيخافونه علانية اولي لان العادة ان الانسان يستتر عن الناس وان لم يخف الله اه شيخنا  
(قوله لهم مغفرة) اي لذنوبهم (قوله بما فيها) اي من الخواطر التي لا يتكلم بها وقوله فكيف  
بما نطق به اي سوا هذا استدلال على تساوي السرف والجهر بالنسبة الى علمه تعالى اه شيخنا  
(قوله قال بعضهم لبعض الخ) وذلك انهم كانوا في شأن النبي بما لا يليق فاخبره  
حزبيل بذلك فاخبرهم النبي به فقال بعضهم لبعض امروا قواكم الخ وقوله لا يسمعكم اله محمد  
محزوم في جواب الاسر (قوله من خلق) من فاعل يعلم وقوله ما تسرون تنازعه كل من به لم  
وخلق وصرح به غيره في كل منهما فقال الابع لم السر من خلق السرفا لمعني انه اذا كان خائفا  
للسر الذي هو من جملة مخلوقاته لم ان يكون عالما به فكيف يدعون انه لا يعلمه وذلك لان الخلق  
هو الايجاد والتكوير على سبيل القصد والقاصد للشي لا بد ان يكون عالما بحقيقته كصفة  
وكفة وقوله بذلك اي بما تسرون اه شيخنا (قوله وهو اللطيف الخ) حال وقوله لا اى  
فلا استقام انكارى فقله لاني اقول اه يذني الخ فالقصد ونفي عدم احاطة علمه تعالى بالمضمر  
والمظهر اه ابو السعود (دونه دلويا) ومول معنى مفعول اي مذلة مسخرة مقادة لما تر يدور  
منها من مشى عليها وزرع - بوب وغرس اشجار وغير ذلك اه خطيب (قوله مهيلا للشي  
فيها) بان ثبتم بالجبال وبان جعلها من الطين اذ لو جعلها حديد او حبالا كاس تسخن حدا  
في الصيف وتبرد حدا في الشتاء ولا يسقط طاع المشي عليهم او قوله فامروا امراباة اه شيخنا  
وقوله في مناكبها اصل المنكب الجانب وقيل في مناكبها حبالها وويل اطرافها وقيل فبحاها  
اه قرطبي (فائدة) حتى قتادة عن ابي الجلد ان الارض اربعة وعسرون ألف فرسخ  
للسودا اثنا عشر ألفا وللروم ثمانية آلاف وللقرم ثلاثة آلاف وانرب ألف اه خطيب  
(قوله للجزء) اي فيسألكم عن شكر انهم عليكم اه يساوي (قوله وادخل ألف  
بينها) اي بين الثانية بقسميها المحققة والمسهلة فقد اشتمل كلامه على خمس قراآت ثنتان

(من في السماء) سلطانه  
وقدرته (أن يخسف) بدل  
من من (بكم الارض فاذا  
هي تمور) تهرك بكم وترتفع  
فوقكم (أم أمنتم من في  
السماء أن يرسل) بدل من  
من (عليكم حاصبا) ريجا  
ترميكم بالحصاة (فستعلمون)  
عند معاناة العذاب (كيف  
نذير) أنذاري بالعذاب  
أي أنه حق (واقعد كذب  
الذين من قبلهم) من الامم  
(فكيف كان تكذيب  
الكارى عليهم بالكذب  
عند ادلائهم أي أنه حق  
(أولم يروا) ينظروا (الى  
الطير فوقهم) في الهواء  
(صافات) باسطات أجنهن  
(ويقبضن) أجنهن  
بعد البسط أي وقابضات  
أجنهن  
عجب النبي صلى الله عليه  
وسلم بطهارة الزبير (ليفيظ  
بهم) بطهارة الزبير  
(الكفار) ويقال نزلت  
من قوله والذين معه الى  
ههنا في مدحة أهل بيعة  
الرضوان وجلة أصحاب  
النبي صلى الله عليه وسلم  
المخلصين المطيعين لله  
(وعبد الله الذين آمنوا)  
تبعه عليه السلام والقرآن  
(وعملوا الصالحات)  
إطاعات فيما بينهم وبين  
ربهم (منهم معقرة) أي لهم  
معقرة لذنوبهم في الدنيا  
والآخرة (وأجر أعظم ما)

في التحقيق وثنتان في التسهيل والخامسة في الابدال وكها مبعية وقوله وأبدلها أي الثانية  
(قوله من في السماء) من مفعول به وهي عبارة عن الباري سبحانه وتعالى وأنا ورد على ظاهر  
النظم أنه يقتضى أن الباري تعالى في مكان وهو السماء أحاب عنه بأن الكلام على حذف  
المضاف للضمير المستكن في الطرف والاصل من ثبت واستقر في السماء أي ثبت واستقر هو أي  
سلطانه وقدرته أه شيخنا (قوله سلطانه وقدرته) أي محل سلطانه ومحل قدرته وهو العالم  
العلوى وخص بالذكروا ن كان كل موجود محلا للتصرف فيه ومقدوره تعالى لان العالم  
العلوى أعجب وأعجب فالتخويف به أشد من التخويف بغيره أه شيخنا (قوله أن يخسف بكم  
الارض) أي بعد ما جعلها لكم ذلولا لتمشون في مناكبها وتأتوا كلون من رزقه الكائن فيها أه أبو  
السعود وقوله بدل من أي بدل اشتمال (قوله تهرك بكم) قال الرازي إن الله تعالى يحرك  
الارض عند الخسف بهم حتى تضطرب وتهرك فتدلو عليهم وهم يخسفون فيها فتقلب فوقهم  
وتخسفهم الى أسفل سافلين وتصير فوقهم تهرك أي تحي وتذهب كدوران الرمح على الحب  
أه خطيب وفي المختار ما من باب قال تحرك وجاء وذهب ومنه يوم تمور السماء مورقا قال الضحاك  
تموج موجاه (قوله أم أمنتم) اضرب عن التهديد عما ذكرنا فقال الى التهديد بوجه آخر أي  
بل أمنتم من أي الذي في السماء سلطانه وقدرته أه شيخنا (قوله بدل من من) أي بدل اشتمال  
(قوله رجا ترميكم الخ) عبارة القرطبي حاصها أي حجارة من السماء كما أرسلها على قوم لوط  
أصحاب القبل وقيل ريح فيم حجارة وحصاة وقيل سحاب فيها حجارة أه (قوله عند معاناة  
العذاب) ظاهر السباق أن المراد العذاب الموعود به وهو خسف الارض وكذا في قوله الاتي  
فكيف كان تكبير فيقتضى أن كفار مكة قد خسف بهم ورموا بالاحجار مع أنهم لم يقع لهم ذلك فان  
قيل المراد بقوله فستعلمون الخ التخويف بعذاب الآخرة قلنا يصير في الكلام نوع تذكير  
خصوصا وقد قال أبو السعود أي أنذاري عند مشاهدتكم للذير به ولكن لا ينفعكم العلم حينئذ  
أه وهذا يقتضى أن الكلام في العذاب المخوف به وقد علمت ما فيه ولم نرم من الشراح من نبه  
على هذا والله أعلم بمراده واستمرار كتابه أه شيخنا (قوله كيف نذير) أثبت ورش ما نذير  
وتكبر وقفا وحذفها وصلوا وحذفها السابقون في الخالين أه ممنوع وعلى كل حال فهي مخدوفة  
رسميا كما في خطأ المصحف الامام أه قرطبي (قوله أي أنه) أي الانذار حق أي نافذ وواقع مقتضاه  
(قوله واقعد كذب الذين من قبلهم) أي من قبل كفار مكة أه أبو السعود (قوله أي أنه) أي  
الانكار حق أي نافذ وواقع مقتضاه وهو التعذيب (قوله أولم يروا الى الطير) الواو عاطفة على  
مقدره ومودخول المهمة أي أغفلوا ولم يروا أه أبو السعود وأجمع القراء على قراءته بياء الغيبة  
لان السباق للرد على المكذبين بخلاف ما في النحل ففيه الغيبة والخطاب أه خطيب (قوله الى  
الطير) في المصباح جمع الطائر طير مثل صاحب وصحب وراكب وركب وجمع الطير طيور وأطيار  
وقال أبو عبيدة وقطرب ويقع الطير على الواحد والجمع وقال ابن الأنباري الطير جماعة وتأتيها  
أكثر من تذكيرها ولا يقال للواحد طير بل طائر وقيل ما يقال للأنثى طائفة أه (قوله صافات)  
حال (قوله ويقبضن أجنهن) أي يضعمنها الى جنوبهن إذا ضربن بها حينما نفيها للاستظهار  
والاستعانة على التحرك والطيران أه أبو السعود (قوله أي وقابضات) أي فالفعل  
في تأويل اسم الفاعل فان قلت لم لم يبر باسم الفاعل ابتداء فيقال وقابضات قلت لان الاصل  
في الطيران هو صف الأجنحة لان الطيران في الهواء كالسباحة في الماء والاصل في السباحة



(ما عسكه) عن الوقوع في  
 حال البسط والقبض (الرحمن)  
 شيء بصير (المعنى) لم يستدلوا  
 بموت الطير في الهواء على  
 قدرتنا أن نفعل بهم ما تقدم  
 وغيره من العذاب (أمن)  
 مبتدأ (هذا) خبره (الذي)  
 بدل من هذا (هو جند)  
 أعوان (أحكم) صلة الذي  
 (ينصركم) صفة جند  
 (من دون الرحمن) أي غيره  
 يدفع عنكم عذابه أي  
 لا نأمر أهلكم (أن) ما  
 (الكافرون) أي غرور  
 غرهم الشيطان بأن  
 العذاب لا ينزل بهم (أمن)  
 هذا الذي يرزقكم أن  
 أمسك الرحمن (رزقه)  
 أي المطر عنكم وجواب  
 الشرط محذوف دل عليه  
 ما قبله أي فن يرزقكم  
 أي لا رازق لكم غيره (بل  
 لجوا) تمادوا (في عتو) تكبر  
 (ونفور) تباعد عن الحق  
 (أفمن يمشى مكباً) واقفاً  
 (على وجهه) أهدي أمن  
 يمشى سوياً معتدياً (على  
 صراط) طريق (مستقيم)  
 وخبر من الثانية محذوف  
 دل عليه خبر الأولى أي  
 أهدي والمثل في المؤمن  
 والكافر أيهما على هدى  
 ثواباً وأجرافاً الجنة

(ومن السورة التي يذكر  
 فيها الجحيم وهي كلها مدنية

مد الاطراف وبسطها وأما القبض فطارئ على البسط للاستظهار به على التحرك فجيء بها  
 طارئ غير أصل بلفظ الفعل الدال على التجدد على معنى أنهم صافات ويكون منهم القبض  
 تارة بعد تارة كما يكون من السابح قاله الزمخشري اه خطيب (قوله ما عسكه) (الرحمن)  
 يجوز أن تكون الجملة مستأنفة وأن تكون بدلاً من الضمير في قبض قاله أبو البقاء والاول  
 أظهر اه سمين (قوله انه بكل شيء بصير) يعلم كيف يخلق الغرائب ويدير الهائب اه يضاوي  
 قبصير بمعنى العالم بالاشياء الدقيقة الغريبة اه زاده (قوله أن نفعل بهم ما تقدم) أي من  
 الخسوف ولرسال الحاصب (قوله أمن هذا الذي الخ) قال بعض المفسرين كان الكفار يمتنعون  
 عن الإيمان ويعاندون رسول الله معتمدين على شئئين أحدهما ما قوتهم بأموالهم وعددهم  
 والثاني اعتقادهم أن الاوثان توصل اليهم جميع الخيرات وتدفع عنهم جميع الآفات فأبطل  
 الله عليهم الاول بقوله أمن هذا الذي هو جند لكم الآية ورد عليهم الثاني بقوله أمن هذا  
 الذي يرزقكم الخ اه خطيب وأم هنا منقطة مقدرة بدل وحدها لا يهاو بالهمزة والادخل  
 الاستفهام على مثله لأن من استفهامية وبل للاضراب الانتقالي من توبيخهم على ترك التأمل  
 فيما يشاهدونه من أحوال الطير المنبئة عن آثار قدرته الجبيلة الى التكبيل بما ذكره الالتفات  
 عن الغيبة الى الخطاب للتشديد في ذلك التكبيل اه أبو السعد وفي السمين العامة بتشديد  
 الميم على ادغام ميم أم في ميم من وأم بمعنى بل لأن بعد هاء اسم استفهام وهو مبتدأ خبره اسم  
 الإشارة وقراطة بخفيف الاول وثقل الثاني قال أبو الفضل معناه هذا الذي هو جند لكم  
 أم الذي يرزقكم اه (قوله هو جند) لفظ مفرد ومعناه جمع (قوله يدفع عنكم عذابه) نفسه  
 لقوله ينصركم (قوله ان الكافرون) (الغرور) اعراض مقرر لما قبله والالتفات عن  
 الخطاب الى الغيبة للإيذان باقتضاء حالهم الاعراض عنهم والاطهار في موضع الاضمار لزمهم  
 بالكفر وتعليل غرورهم به اه أبو السعد (قوله أمن هذا الذي يرزقكم) تكبيل أم موصولة  
 في من أي تكبيل ميم واحدة بعد الهـ مزة وتكبيل النون في الميم موصولة بها وكذا يقال فيما  
 تقدم ويقال أيضاً في الاعراب كما تقدم اه شيخنا (قوله ان أمسك رزقه) أي أسباب رزقه  
 التي ينشأ عنها كالمطر بل لو كان الرزق موجوداً كثيراً لمهل التناول فوضع الـ كل لقمة في فيه  
 فأمسك الله تعالى عنه قوة الزرداد لجزأه أهل السموات وأهل الأرض عن أن يسوغوه تلك  
 اللقمة اه خطيب (قوله بل لجوا الخ) اضراب انتقالي مبني على مقدر يستدعيه المقام كأنه  
 قيل اترعنا التكبيل والتنجين انهم لم يتأثروا بذلك ولم يدعوا للحق بل لجوا الخ اه أبو السعد  
 قال الرازي والباحث تقعم الأمر مع كثرة الصوارف عنه اه خطيب (قوله أفمن يمشى مكباً الخ)  
 مثل ضرب للشرك والموحد توضيحاً لحاله ما وتحققاً لاشأن مذهبه ما والفاء لترتيب ذلك على  
 ما ظهر من سوء حاله وسقوطهم في مهاوى الغرور وركوبهم من عشواء اه أبو السعد  
 (قوله مكباً) اسم فاعل من أكب اللازم المطاوع لكبه يقال كبه الله على وجهه في النار فأكب  
 أي سقط وهذا على خلاف القاعدة من أن الهمزة اذا دخلت على اللازم نصير منه مداً وهنا  
 قد دخلت على المتعدي فصيرته لازماً اه (قوله وخبر من الثانية محذوف) لاجابة الى هذا  
 لأن قولك أز يد فاقم أم عمر ولا يحتاج فيه من حيث الصناعة الى حذف الخبر بل تقول هو  
 معطوف على زيد عطاف المفردات ووحيد الخبر لأن أم لاجد الشئيين اه سمين (قوله والمثل في  
 المؤمن والكافر) أي فشببه المؤمن في تمسكه بالدين الحق ومشيئه على منهاجه عن يمشي في

(قل هو الذي أنشأكم) خلقكم  
(وجعل لكم السمع والابصار  
والأفئدة) القلوب (فلا يلا  
ما تشكرون) ما موزنة  
والجملة مستأنفة مخبرة بقله  
شكرهم جدا على هذه النعم  
(قل هو الذي ذرأكم) خلقكم  
(في الأرض واليه تحشرون)  
الحساب (ويقولون) للمؤمنين  
(منى هذا الوعد) وعد الحشر  
(ان كنتم صادقين) فيه  
(قل انما العلم) بحقيقته (عند  
الله وانما انذار مبين) بين  
الانذار (فلما رآه) أي العذاب  
بعد الحشر (زلفه) قريبا  
(سبئت) اسودت (وجوه  
الذين كفروا وقيل) أي  
قال الخزنة لهم (هذا) أي  
العذاب (الذي كنتم به)  
بانذاره (تدعون) انكم  
لا تبعثون

آياتها ثمان عشرة وكلما تها  
ثلثمائة وثلاث وأربعون  
وحرورها ألف وأربعمائة  
وسنة وسبعون

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
وباسناده عن ابن عباس  
في قوله تعالى (يا أيها الذين  
آمنوا لا تقدموا بين يدي  
الله) لا تقدموا بقول  
ولا بفعل حتى ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
هو الذي بأمركم وبهاكم  
ويقال لا يقتل ولا يذبح

الطريق المعتدل الذي ليس فيه ما يمتد به وشبه الكافر في ركوبه ومشبه على الدين الباطل بمن  
عشى في الطريق الذي فيه حفرة ارتفاع وانخفاض فيمتدو يسقط على وجهه كلما تخلص من  
عثرة وقع في أخرى فالمدكور في الآية هو المشبه به والمشبه محذوف لدلالة السياق عليه وأشار  
بقوله أي أيهما على هدى إلى أن فعل التفضيل ليس على باه بل المراد أصل الفعل اه شيخنا  
(قوله قل هو الذي أنشأكم) أي قل لهم يا أشرف الخلق مذكرا لهم بما دفع عنهم المولى من  
المفاسد وجمع لهم من المصالح ايرجموا اليه ولا يقولوا في حال من الأحوال الاعليه اه خطيب  
(قوله وجعل لكم السمع) أي اتهموا آيات الله وتمسكوا بما فيها من الأوامر والنواهي  
وتعظوا واعظها والابصار لتتفكروا بها في آيات التزلية وفيما تشهدونه من الآيات  
وجعلوا الأفئدة لتتفكروا بها في آيات التزلية وفيما تشهدونه من الآيات  
التكوينية قلبه لاما تشكرون أي باستعمال هذه الحواس فيما خلقت لاجله اه أبو السعد  
(قوله قلبه لاما تشكرون) تقدم أن قلبه لاصفة مصدر مقدر أي شكر قلبه لا وما يزيد لنا كبد  
التقليل والجملة حال مقدرة والقله على ظاهرها أو بمعنى العدم ان كان الخطاب للكفرة اه  
شهاب (قوله قل هو الذي ذرأكم) أي خلقكم وبشركم وكثرتكم وأنشأكم بعدما كنتم  
كالذرا اه خطيب (قوله ويقولون) أي من فرط عتوهم أي يقولون استهزاء وتكذيبا متي  
هذا وزادوا في الاستهزاء بقولهم الوعد اه خطيب (قوله ان كنتم صادقين) خطاب للنبي  
والمؤمنين لانهم كانوا مشاركين له في الوعد وتلاوة الآيات المتضمنة له وجواب الشرط محذوف  
أي ان كنتم صادقين فيما تخبرون به من مجي الساعة والحشر فينبوا وقته اه أبو السعد  
(قوله بمجيئه) أي بوقت مجيئه (قوله بين الانذار) أي بإقامة الأدلة حتى يصير ذلك كأنه  
مشاهد اه خطيب أي والانذار يكفي له العلم بل الظن بوقوع المحذر منه اه بيضاوي  
(قوله فلما رآه زلفه) الفاء فصيغة معربة عن تقدير جملتين وترتيب الشرطية عليهما كأنه قيل  
وقد أناهم الموعود به فرأوه فلما رآه الخ كما مر تحقيقه في قوله فلما رآه مستقرا عنده الآية  
الآن المقدر هناك أمروا على ما قبله بالفاء وما هنا أمر منزل منزلة الواقع واردة على  
طريقة الاستئناف اه أبو السعد وعبارة القرطبي فلما رآه زلفه مصدر بمعنى مزلفا أي  
قريبا قاله مجاهد وقال الحسن عيانا وكثيرا المقدرين على أن المعنى فلما رآه يعني العذاب  
وهو عذاب الآخرة وقال مجاهد يعني عذاب بدر وقيل أي رآوا ما وعدوا من الحشر قريبا  
منهم ودل عليه تحشرون وقال ابن عباس فلما رآوا عملهم السيئ قريبا اه (قوله زلفه) أمم  
مصدر لازف فان فعله أزالا فأكا كرم اكراما وهذا الاعمى اسم الفاعل وهو مزلف  
ككرم بمعنى قريب فلذلك قال الشارح قريبا وهو حال من مفعول رآه تأمل اه شيخنا وفي  
المختار زلفه قربه والزلفى والزلفة القرية والمنزلة ومنه قوله تعالى وما أموالكم ولا أولادكم  
بالتى تقر بكم عندنا زلفى وهو اسم مصدر كأنه قال بالتى تقر بكم عندنا زلفا اه (قوله  
سبئت) مبنى للفعل والاصل ساء وجوههم العذاب ورؤيته أي أجزأها وساءت هناك هي  
المرادفة لبئس اه خطيب وقوله وجوه الذين كفروا المقام للضيم وأتى بالمظهر توصلا  
لذمهم بالكفر وتعليل المساءة اه أبو السعد (قوله أي قال الخزنة لهم) أي توبيخا وتقريرا  
اه (قوله تدعون) من الدعوى كما أشار له بقوله انكم تبعثون به متعلق بتدعون والباء  
سببية على تقدير مضاف كما قدره الشارح أي ادعيتهم عدم البعث وأنكرتم البعث بسبب

وهذه حكاية حال ثاني عبر

عنها بطريق المضي لتحقيق

وقوعها (قل أرأيتم أن

أهل كفى الله ومن مهي) من

المؤمنين بعذابه كما تصعدون

(أورحننا) فلم يعذبنا (فن

يجير الكافرين من عذاب

اليم) أي لا يجير لهم منه (قل

هو الرحمن أمنابه وعليه

توكلنا فستعلمون) بالنساء

والبياء عند معاناة العذاب

(من هو في ضلال مبين) بين

أنحن أم أنتم أم هم (قل

أرأيتم أن أصبح ماؤكم غورا)

غائرا في الأرض (فن يأتيكم

بماء معين) جارثنا له الأبدى

والدلاء كما نذككم أي لا يأتي

به إلا الله تعالى فيكشف

تذكرون أن بعثكم

ويستحب أن يقول القارئ

عقب معين الله رب العالمين

كما ورد في الحديث وتليت

هذه الآية عند بعض

المخبرين فقال تأتي به الفؤس

والمعاول فذهب ماء عينه

وعى

بسم الله الرحمن الرحيم

يوم الحساب بين يدي الله

(ورسوله) دون أمر الله وأمر

رسوله ويقال لا تخالفوا الله

ولا تخالفوا الرسول ويقال

لا تخالفوا كتاب الله ولا

تخالفوا سنة رسول الله

(واتقوا الله) اخشوا الله في

أن تفعلوا وتقولوا دون

أمر الله وأمر رسوله وأن تخالفوا

كتاب الله وسنة رسوله (ان

انذاركم وتخويفكم به اه شيخنا وفي السهين والعامية على تشديد الدال مفتوحة فقل من  
الدعوى أي تدعون أنه لاجنة ولا نار قاله الحسن وقيل من الدعاء أي تطلبونه وتستجلبونه وقرأ  
الحسن وقتادة وأورجاء والضحاك ويعقوب وأوزيد وأبو بكر وابن أبي عمير ونافع في رواية  
الأصمعي يسكون الدال وهي مؤيدة للقول بأنهم من الدعاء في قراءة العامة اه (قوله وهذه  
حكاية حال الخ) الإشارة إلى قوله فلما راوه زلفه الخ والتأنيث باعتبار أنه آية اه شيخنا (قوله  
قل أرأيتم أن أهل كفى الله) أي أماتني وأرأيتم عني أخبروني كما ذكره بعض المفسرين وتقدم  
أنها إذا كانت كذلك تنصب مفعولين الأول مفرد والثاني جملة لاستغماية ولا شيء منها ههنا  
فكان الجملة الشرطية سدت مسد المفعولين وقوله فن يجير الكافرين جواب الشرط وفي  
تسبيه على الشرط بعد ويمكن أن يقال الجواب محذوف تقديره فلا فائدة لكم في ذلك ولا نفع  
بعد ذلك لكم لأنكم لا يجير لكم من عذاب الله تأمل وفي القرطبي قل أرأيتم أن أهل كفى الله  
أي قل يا محمد لم شركتي مكة تكافؤا بموت محمد صلى الله عليه وسلم كما قال أم يقولون شاعر  
تترى بصيرب المنون أرأيتم أن متنا وأورحننا الخ اه (قوله كما تصعدون) أي تتقصدون لحذف  
منه إحدى التانيين أي تنتظرون وتترصون وتتمنون على حدام يقولون شاعر تترى بصيرب  
المنون اه شيخنا (قوله أي لا يجير لهم منه) أي سواء متنا أو بقينا فترى بهم موتنا لا ينفعهم  
ووضع الظاهر موضع المضمر للتعميل عليهم بالكفر وتعليل في الإجابة اه أبو السعود  
(قوله قل هو) أي الذي أدعوكم إليه الرحمن الخ اه وقوله أمنابه وعليه توكلنا قال الزمخشري  
فان قلت لم أخرج مفعول آمننا وقدم مفعول توكلنا قلت لوقوع أمننا بضمها بالكافرين حين ورد  
عقب ذكرهم كأنه قيل آمننا ولم نكفر كما كفرتم ثم قال وعليه توكلنا خصوصا لم نتوكل على  
ما أنتم منوكلون عليه من رجالكم وأموالكم اه كرخي (قوله فستعلمون بالنساء) أي نظرا  
للخطاب في قوله قل أرأيتم وقوله والبياء أي نظر اللغية في قوله فن يجير الكافرين وقوله أنحن  
أشابه إلى أن من استغماية وهي مبتدأ وهو ضمير فصل والظرف خبر المبتدأ والجملة سادة  
مسد المفعولين لم المعلقة بالاستفهام وقوله أم أنتم ناظر لقراءة الخطاب وقوله أم هم ناظر لقراءة  
الغنية فالكلام على التوزيع اه شيخنا (قوله عند معاناة العذاب) أي في الآخرة (قوله  
ان أصبح ماؤكم) أي الذي تعدونه في أيديكم كما نبئت عليه الأضافة وقوله غورا مصدر وقع خبر  
لا أصبح وقد أوله بأمم الفاعل ليصبح الأخبار اه شيخنا وكان ماؤهم من بئر من بئر زمزم وبئر  
معيون اه خطيب وفي القرطبي قل أرأيتم أن أصبح ماؤكم غورا أي غائرا إذا هبا في الأرض  
لأننا له الدلاء وكان ماؤهم من بئر زمزم وبئر معيون فن يأتيكم بماء معين أي جارثنا له قتادة  
والضحاك فلا بد لهم أن يقولوا لا يأتينا به إلا الله فقل لهم لم تشركون به من لا يقدر على أن يأتيكم  
به يقال غار الماء يغور غورا أي نصب اه (قوله معين) قال ابن عباس أي ظاهر نراه العيون فعلى  
هذا أصله معين بوزن مفعول كسب مع أصله ميسوع فنقلت ضمة البياء إلى العين قبلها فالتقى  
ساكنان البياء والواو واغذفت الواو ثم كسرت العين فصع الباء وقيل هو من معن الماء أي تعرفه  
على هذا فعمل لا مفعول فالميم على الثاني أصلية وعلى الأول زائدة اه خطيب (قوله أم يقول  
القارئ الخ) أي سواء قرأ في الصلاة أو خارجها اه شيخنا (قوله تأتي به الفؤس والمعاول) في  
المصباح الفؤس أنثى وهي موزونة ويجوز التخفيف وجعها أفؤس وفؤس مثل فلس وأفاس  
وفؤس اه وفي المختار والمعول الفؤس العظيمة التي يتقرب بها المصخر والجمع المعاول اه (قوله

نعوذ بالله من الجراءة على  
الله وعلى آياته

\*(سورة ن)\*

مكية ثمان وخمسون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
أحدهم (والقلم) الذي كتب  
به الكائنات في اللوح  
المحفوظ (وما يسطرون) أي  
الملائكة من الخير والصلاح  
(ما أنت) يا محمد (بنعمة  
ربك بمجنون) أي أنت في  
الجنون عنك بسبب انعام  
ربك عليك بالنبوة وغيرها  
وهذا رد لقولهم أنه مجنون  
(وان لك لأجر غير ممنون)  
مقطوع (وانك لعلی خلق)  
دين (عظيم فستبصر  
وبصرون) أي بكم المفتون  
مصدر كما تقول أي المفتون  
بشيء الجنون أي أبل أم بهم

الله (جميع) لمقاتلهم (عليهم)  
بأعمالكم نزلت هذه الآية  
في ثلاثة نفر من أصحاب  
النبي صلى الله عليه وسلم  
فتلوا رجلين من بني سليم  
في صلح رسول الله بغير أمر  
الله وأمر رسوله فنهاهم الله  
عز وجل وقال لا تقدموا  
بين يدي الله دون أمر الله  
وأمر رسوله إن الله جميع  
لمقالة الرجلين عليه السلام  
اقترافا وكان قوله لو كان  
هكذا لكان كذا فنهاهم الله  
عن ذلك (يا أيها الذين آمنوا)

نعوذ بالله من الجراءة في المصباح واجترأ على القول بالهمز أسرع بالهمز عليه من غير توقف  
والاسم الجراءة وزان غرقة وحزارة عليه بالتشديد فتجرا هو ورجل جرى بالهمز أيضا على فاعل  
اسم فاعل من جأ جراءة مثل ضخم ضخمه اه

\*(سورة ن)\*

وتسمى سورة القلم اه خطيب (قوله مكية) أي في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجار وقال ابن  
عباس وقتادة من أولها إلى قوله ستمه على الخطوط مكية ومن بعد ذلك إلى قوله أكبر لو كانوا  
يعلمون مدني ومن بعد ذلك إلى قوله فهم يكتبون مكية ومن بعد ذلك إلى قوله من الصالحين  
مدني وباقيها مكية قاله الماوردي اه قرطبي (قوله ن) يقرأ بفك الادغام من واو القسم  
وبادغامها فيها قراءة سبعين وهو يسكنون النون عند السبعة وقرئ بكسر هاو بقصها ووضهها  
وقوله أحدهم (والقلم) الذي كتب به الكائنات (قوله ن) يقرأ بفك الادغام من واو القسم  
أو النصير والناصر والنور وقوله الله أعلم مراده أي فهو من المشابه الذي اختص الله بعلمه  
كسائر حروف الهجاء التي افتتحت بها كثير من السور وقبل المراد به الحروف التي جعل الله  
الأرض على ظهره وقبل المراد به الدواة التي يكتب بها وقبل انه اسم للسورة وقبل اسم للقرآن  
وقبل غير ذلك (قوله الذي كتب به الكائنات) هذا أحد قولين والآخر أن المراد به جنس القلم  
الشامل للأقلام التي يكتب بها في الأرض وعبرة الخطيب تنبيهه في القلم المقسم به قولان  
أحدهما أن المراد به الجنس وهو واقع على كل قلم يكتب به في السماء والأرض قال تعالى وربك  
الأكرم الذي علم بالقلم ولأنه ينتفع به كما ينتفع بالمنطق قال تعالى خلق الإنسان على السنان فالقلم  
بين كايين اللسان في الخطابة بالكتابة للغائب والحاضر ولهذا قيل القلم أحد اللسانين  
والثاني أنه القلم الذي جاء في الخبر عن ابن عباس أول ما خلق الله تعالى القلم ثم قال له اكتب  
قال ما اكتب قال اكتب ما كان وما يكون وماه وكاش إلى يوم القيامة من عمل أو أجل أو رزق  
أو أثر فخرى القلم ما هو كاش إلى يوم القيامة قال ثم ختم فم القلم فلم ينطق ولا ينطق إلى يوم القيامة  
وهو قلم من نور طوله كما بين السماء والأرض وروى مجاهد أول ما خلق الله تعالى القلم قال اكتب  
المقادير فكتب ما هو كاش إلى يوم القيامة وما يجري بين الناس فهو أمر قد فرغ منه اه (قوله  
وما يسطرون) أي الملائكة في صحفهم يكتبون في المقادير التي تقع في العالم يتسهبون ذلك من  
اللوحة المحفوظ أو المراد به الحفظ الكائنون على بني آدم اه من القرطبي وهذا معطوف على  
القلم وما مصدرية أو موصول اسمي فاقسم أولا بالقلم ثم بسطر الملائكة أو بسطوهم فاقسم  
به شيان على ثلاثة أشياء في الجنون عنه وثبوت الاجل وكونه على دين الاسلام اه شيخنا  
(قوله ما أنت الخ) جواب القسم والباء في قوله بنعمة ربك سببية متعلقة بمعنى النفي المدلول  
عليه بما ومفعول النعمة محذوف والباء في معنون زائدة أشار لها ذاك في التقرير اه شيخنا  
(قوله وهذا رد لقولهم أنه مجنون) أي كما ذكر في قوله تعالى وقالوا يا أيها الذي نزل عليه الذكر  
انك لمجنون اه شيخنا (قوله وان لك لأجر الخ) هذا وما بعده معطوفان على جملة جواب القسم  
فهو ما من جملة المقسم عليه اه شيخنا (قوله فستبصرون) قال ابن عباس فستعلم ويعلمون  
يوم القيامة حين يتميز الحق من الباطل وقيل في الدنيا بظهور عاقبة أمرك بغلبة الاسلام  
واستيلائك عليهم بالقتل والنهب قال مقاتل هذا وعيد بعد ذاب يوم بدر اه أبو السعود (قوله يا أيكم  
المفتنون) ترسم ههنا ميامين اه خطيب وبأيكم خبر مقدم والمفتنون مبتدأ مؤخر أي حصل

(ان ربك هو اعلم بمن ضل  
عن سبيله وهو اعلم  
بالمهتدين) له واعلم بعني  
عالم (فلا تطع المكذبين  
ودوا) تمنوا (لو) مصدرية  
(تدهن) تلبس لهم (فيدهنون)  
يلبسون لك وهو معطوف  
على تدهن وان جعل جواب  
التي المفهوم من ودوا قدر  
قبله بعد الفاء هم (ولا تطع  
كل حلاف) كثير الحلاف  
الباطل (مهين) حقير (هنا)  
غياب اي مغتاب (مشاء

شماس يرفع صوته عند  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
حين قدم وفد بني عيم فنهاه  
الله عن ذلك فقال يا ايها  
الذين آمنوا عمد صلى الله  
عليه وسلم والقرآن يعني  
ثانثا (لا ترفعوا أصواتكم  
فوق صوت النبي) صلى  
الله عليه وسلم لا تشبهوا  
كلامكم عند كلام النبي صلى  
الله عليه وسلم (ولا تجهروا  
له بالقول) لا تدعوه بأصواتهم  
(كجهر بعضكم لبعض)  
كدعاء بعضكم لبعض بأصواتهم  
ولا تكن عظموه ووقروه  
وشرفوه وقولوا له يا نبي الله  
ويا رسول الله ويا أبا القاسم  
(ان تحبط أعمالكم وانتم  
لا تسعرون) لكيلا تبطل  
حسنتكم بترككم الأدب  
وحمة النبي صلى الله عليه  
وسلم وأنتم لا تشبهون  
لا تعلمون بحبطها (ان الذين

المفتون اي الجهنون واستقر وثبت بآيكم والجملة في محل نصب مع موله لما قبلها لانه معلق باداة  
الاستفهام اه شيخنا وفي السبعين قوله بآيكم المفتون فيه أربعة أوجه أحدها ان الباء مزيدة في  
الابتداء والتقدير بآيكم المفتون فزيدت الباء كز يادتها في نحو يحسبك زيدوا الى هذا ذهب قتادة  
وأبو عبيدة معمر بن المثنى الا انه ضعيف من حيث ان الباء لا تزداد في المبتدأ الا في محسبك فقط  
الثاني ان الباء بعني في فهي ظرفية كقولك زيد بالبرية أي فيها والمعنى في أي فرقة وطائفة منكم  
المفتون واليه ذهب مجاهد والقراء ويؤيد قراءه ابن أبي عمير في آيكم والثالث انه على حذف  
مضاف أي بآيكم فتن المفتون فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه واليه ذهب الاخفش  
وتكون الباء سمية والرابع ان المفتون مصدر جاء على مفعول كالمفعول واليسر والتقدير بآيكم  
المفتون فعلى القول الاول يكون الكلام تاما عند قوله ويبصرون ويستدل بقوله بآيكم المفتون وعلى  
الوجه بعده تكون الباء متعلقة بما قبلها ولا يوقف على يبصرون وعلى الوجه الاول الثلاثة  
يكون المفتون اسم مفعول على أصله وعلى الوجه الرابع يكون مصدر او ينبغي أن يقال ان  
الكلام انما يتم على قوله المفتون سواء قيل بان الباء مزيدة أو لا لان قوله فببصرون يبصرون  
معلق بالاستفهام بعده لانه فعل بعني الرؤية والرؤية البصرية تعاقب على الصحيح بدليل قوله هم  
اماترى أي برق ههنا فذلك الابصار لانه هو الرؤية بالعين فعلى القول بزيادة الباء تكون  
الجملة الاستفهامية في محل نصب لانها واقعة موقع مفعول الابصار اه (قوله ان ربك الخ) تعليل  
لما نبئ عنه ما قبله من ظهور جنونهم بحيث لا يخفى على أحدونا كيد لما فيهم من الوعد  
والوعيد اه أبو السعود (قوله له) أي السبيل (قوله فلا تطع المكذبين) الفاء لترتيب النهي  
على ما نبئ عنه ما قبله من اهتدائه صلى الله عليه وسلم وضلالهم أو على جميع ما فصل من أول  
السورة وهذا تبيين للتصميم على مبايعةهم وقوله ودوا الخ تعليل للنهي اه أبو السعود (قوله تلبس  
لهم) أي يتركهم عن الشرك أو يوافقهم فيه أحيانا وقوله يلبسون لك أي يترك الطعن  
والموافقة اه يضاوي وعبارة الخازن ودوا لودن فبدهنون أصل الادها ان اللين والمصانعة  
والمقاربة في الكلام وقيل ادهن الرجل في دينه وداهن في امره اذ خان فيه وأظهر خلاف  
ما أبطن ومعنى الآية أنهم تمنوا لو ترك بعض ما أنت عليه مما لا يرضونه مصانعة لهم فيفعلوا مثل  
ذلك ويتركوا بعض ما ترضى به فتلبس لهم ويلبسون لك وقيل معناه ودوا لودن ككفر فيكفرون وهو  
أن تعبد آلهتهم مدعو بعدون الله مدة اه (قوله وهو معطوف الخ) أي فهو في حيز لو فهو من  
المتنبي فالمتنبي شيئا أن نأنيهم ما نسب عن الاول وقوله وان جعل الخ وعلى هذا لا يكون من جملة  
المتنبي وقوله قدر قبله الخ جواب عن ابراد صرح به الزمخشري وعبارة السبعين المشهورة في قراءة  
الناس ومصاحفهم فيدهنون بثبوت فون الرفع وفيه وجهان أحدهما انه عطف على تدهن  
فمكون داخل في حيزه والثاني انه خبر مبتدأ مضمرة أي فهم يدهنون وقال الزمخشري فان قلت  
لم رفع فيدهنون ولم ينصب باضمار أن على القاعدة في جواب التي قلت قد عدل به الى طريق  
آخر وهو انه جعل خبر مبتدأ محذوف أي فهم يدهنون فالجواب جملة اسمية اه (قوله حقير) أي  
في الرأي والتقدير اه أبو السعود (قوله عتاب) بالعين المهملة أي كثيرا العيب للناس وقوله  
أو مغتاب من الغيبة وهي ذكر أهلك بما يكره فهما قولان في تفسير الهماز وقيل الهماز الذي  
يهمز الناس بيده ويضر بهم والمماز باللسان اه خطيب وفي المختار الماوالعيب وأصله الإشارة  
بالعين ونحوها وبابه ضرب ونصر وقرئ بهما في قوله تعالى ومنهم من يترك في الصدقات ورجل



بنميم) ساع بالكلام بين  
الناس على وجه الافساد  
بينهم (مناع للغير) بخيل  
بالمال عن الحقوق (معتد)  
ظالم (اثم) آثم (عتل) غليظ  
جاف (بعد ذلك زعيم) دعى  
في قرين وهو الوليد بن المغيرة  
ادعاه ابوه بعد ثمانى عشرة  
سنة قال ابن عباس لانه لم ان  
الله وصف أحدا بما وصفه  
به من العيوب فالحق به  
عارا لا يفارقه أبدا وتعالى  
بزيم الظرف قبله (أن كان  
ذاملا وبنين) أى لان وهو  
متعلق بما دل عليه (اذ اتلى  
عليه آياتنا) القرآن (قال) هى  
بعضون أصواتهم) نزلت  
أيضا في ثابت بن قيس بن  
شماس بعد ما نهاه الله عن  
رفع الصوت (عند رسول  
الله) صلى الله عليه وسلم  
فدحه به بعد ذلك بخفض  
صوته عند النبي صلى الله  
عليه وسلم فقال ان الذين  
يفضون يكفون ويخفضون  
أصواتهم عند رسول الله  
(أو أولئك الذين امتحن الله  
قلوبهم) صفي الله وطهر الله  
قلوبهم (للتقوى) من  
الماصية ويقال أخلص الله  
قلوبهم للتوحيد (لهم مغفرة)  
لذنوبهم في الدنيا (واجز  
عظيم) ثواب وافر في الجنة  
(ان الذين ينادونك من  
وراء الجرف) نزلت هذه  
الآية في قوم من بني  
همجر من خزاعة نزلت

لما زولمة يوزن همزة أى عياب اه وفيه أيضا الهمز كاللوزنا ومعنى وبابه ضرب والهماز  
والهماز العياب والهمزة مثله يقال رجل همزة وامرأة همزة أيضا وهمزات الشيطان خطراته  
التي يخطر بها قلب الانسان والهماز حديدية تكون في مؤخر خف الرأض اه (قوله  
بنميم) النميم قيل مصدر كالنمية وقيل هو جمعها أى اسم جنس لها كثرة وغرو هو نقل  
الكلام الذي يسو سامعه ويحرس بين الناس وقال الرخشي النميم والنميمة السعاية اه  
وفي المصباح ثم الرجل الحديث غما من بالى قتل وضرب سعى به ليقوع فتنة أو وحشة فالرجل ثم  
تسمية بالمصدر وغمام مبالغة والاسم النميمة والنميم أيضا اه (قوله عن الحقوق) أى  
الواجبة والمندوبة (قوله غليظ) أى في الطبع وقيل في الجسم وقوله جاف أى قامى القلب وفى  
السمين والعتل الذي يعتل الناس أى يجمع لهم ويجرهم الى ما يكرهون من حبس وضرب ومنه  
خذوه فاعتلوه وقيل العتل الشديد الخصومة وقال أبو عبيدة هو الفاحش اللئيم وقيل الغليظ  
الجاف ويقال عتله وعتنه باللام والنون نقله يعقوب اه (قوله بعد ذلك) أى المذكور من  
الصفات السابقة وهى ثمانية وسبأ فى ان هذا الظرف متعلق بزيم وهذه البعدية فى الرتبة  
لا فى الخارج أى هذا الوصف وهو زيم متأخر فى الرتبة والشائعة عن الصفات السابقة أى هو  
أشنع منها وأقبح قال الشهاب فبعدها كنتم التى لتراخى فى الرتبة اه شيخنا وفى المختار الزيم  
المستلحق فى قوم ليس هو منهم فكأنه فهم زغة وهى شئ يكون للزنى فى أذنها كالقرط وهى  
أيضا شئ يقطع من اذن البعير ويترك معلقا وقوله تعالى عتل بعد ذلك زيم قال عكرمة هو اللئيم  
يعرف بلؤمه كما تعرف الشاة بزغها اه (قوله وهو الوليد بن المغيرة الخ) وهو الذى نزل فيه قوله  
تعالى ذرى ومن خلقت وحيد الآيات فى سورة المدثر وعبارة القرطى واختلاف فى سبب نزول  
قوله ولا تطع كل حلاف الخ فقال مقاتل يعنى الوليد بن المغيرة عرض على النبي صلى الله عليه  
وسلم مالا وحلف له انه يعطيه له ان يرجع عن دينه فقال ابن عباس هو أبو جهل بن هشام وقال  
عطاء هو الاخنس بن مريض لانه حليف لمحق فى بني زهرة فاذلك سمي زيميا وقال مجاهد هو  
الاسود بن عبد يغوث اه (قوله ادعاه ابوه) وهو المغيرة أى تبناه ونسبه لنفسه بعد ان كان  
لا يعرف له أب وقوله بعد ثمانى عشرة سنة أى من ولادته ولما نزلت الآية قال لأمه ان محمدا  
وصفى بتسع صفات أعرفها غير التاسع منها فان لم تصدقنى الخ برضيت عنك فقالت له  
ان أباك عني نغفت على المال فكنت الراعى من نفسك فأنت منه اه شيخنا وفى الخطيب  
قيل بغت أمه ولم يعرف حتى نزلت الآية وهـ ذالان الغالب ان النطفة اذا حبست خبت الولد  
كما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة ولد زنا ولا ولده ولا ولد ولده وقال عبد  
الله بن عمران النبي صلى الله عليه وسلم قال ان أولاد الزنا يحشرون يوم القيامة فى صورة القردة  
والخنزير ولعل مراده الدخول مع السابقين والافن مات مسلما دخل الجنة وقالت ميمونة  
سمعت النبي صلى الله عليه وسلم لم يقول لا نزال أمتى بخير ما لم يفس فيه ثم ولد الزنا فاذا فشا فيه ثم  
ولد الزنا وشك ان يعدهم الله به ذابه وقال عكرمة اذا كثرت ولد الزنا قطع المطر اه (قوله  
من العيوب) بيان لما (قوله أن كان ذاملا وبنين) سبأ فى الكلام على ماله وبنيه فى سورة  
المدثر اه (قوله بما دل عليه) أى بما دل عليه اذ اتلى الخ وقد بينه بقوله أى كذب  
بها ولا يصح أن يكون معـه ولا لغيره الشرط لان اذا انضاف للمعملة بهـ ذها والمضاف اليه  
لا بهـ مل فيما قبل المضاف ولا يصح أن يكون معـه ولا لغيره الذى هو جواب الشرط

(قال) هي (أساطير الاولين)

أي كذب بها لانعامنا عليه  
بما ذكره وفي قراءة أن  
هم مرتين مفتوحين (نسبهم  
على الخرطوم) - جعل على  
أنفه علامة يدير بها ما عاش  
نظم أنفه بالسيف يوم بدر  
(انابولونا هم) - امتحننا أهل  
مكة بالقحط والجوع (كما  
بلونا أصحاب الجنة) البستان  
(إذا قسموا)

النبى عليه السلام اليهم -  
مربية وأمر عليهم - عبيدة بن  
حصن الفزاري فسار اليهم  
فلما بلغهم انه خرج اليهم -  
فروا وتركوا عيالهم وأموالهم  
فسبى ذرارهم وجاءهم -  
الى النبي صلى الله عليه وسلم  
فخاؤا ليفادوا ذرارهم -  
فدخلوا المدينة عند  
القبولة فبادوا النبي صلى  
الله عليه وسلم بالمحمد اخرج  
المباوكان نائما فذمهم - الله  
بذلك فقال ان الذين ينادونك  
يدعونك من وراء الحجابات  
من خلف حجرات نساء النبي  
صلى الله عليه وسلم (أكثرهم  
كاهن) (لا يهملون) لا يفقهون  
أمر الله وتوجيهه ولا حمة  
رسول الله (ولو أنهم) بنى  
عنبر (صبروا حتى تخرج  
اليهم) الى الصلاة لكان  
خير لهم) لا عنتى ذرارهم  
ونساءهم - كاهن ففدى النبي  
صلى الله عليه وسلم نصفهم  
واعنتى نصفهم (والله غفور)

لان ما بعد اداء الشرط لا يعمل فيما قبلها اه شيخنا (قوله قال أساطير الاولين) جمع أسطورة  
بضم الهمزة كالكذوبة بالضم أيضا وهي ما سطر أي دون كذا اه شيخنا (قوله بما ذكر) أي  
من المال والبنين (قوله وفي قراءة) أي سبعة أن بهم مرتين مفتوحين الاولى همزة الاستفهام  
التقريبى التوبيخى والثانية همزة أن المصدرة واللام مقدرة كما سبق والعامل هو المقدر كما  
سبق أيضا والتقدير لأن كان ذامال وبنين أي لا ينبغي  
ولا يلقى منه ذلك لأن المال والبنين من النعم فكان ينبغي مقابلته بالشكر والتصدق لا بالكفر  
والتكذيب كما فعل هذا اللعين اه شيخنا وفي السبعين قوله ان كان ذامال العامة على فتح همزة  
أن ثم اختلفوا بعد ذلك فقرأ ابن عامر وحزرة وابوبكر بالاستفهام وباقي السبعة بالخبر والقارئون  
بالاستفهام على أصولهم من تحقيق ونسبهم - ل وادخل ألف بين المسلمات وعدمه وقرأنا في  
رواية الزهري عنه ان كان بكسر الهمزة على الشرط وجوابه مقدر تنقذ بره ان كان كذا يكفر  
ويجهد دل عليه ما بعده اه (قوله على الخرطوم) أي على خرطومه أي على أنفه وفي التعبير عنه  
بالخرطوم استهجان واسم زعماء هذا اللعين لان الخرطوم انف السباع وغالب ما يستعمل في  
أنف الغبل والخنزير اه شيخنا وفي القاموس الخرطوم كزبور الانف أو مقدمه أو ما ضمت  
عليه الحنك كين كالخرطوم كقنفذ اه وفي السبعين وهو هنا عبارة عن الوجه كله من التعبير عن  
الشكل باسم الجزء لانه أطهر ما فيه وأعلاه اه (قوله نظم أنفه) بالخاء المعجمة وفي القاموس  
خطمه إذا أثر في أنفه جراحة وقد جرح أنف هذا اللعين يوم بدر فبقي أثر الجرح في أنفه بقية عمره  
اه شيخنا (قوله انابولونا هم) الابتلاء الاختبار والمعنى أهطيناهم أموالا ليشكروا ولا يبطروا فلما  
بطروا وعادوا محمد أصلى الله عليه وسلم ابتليناهم بالجوع والقحط كما بلونا أصحاب الجنة المعروف  
خبرها اه قرطبي (قوله بالقحط) وهو احتباس المطر الذي دعا به صلى الله عليه وسلم عليهم حتى  
أكلوا الحبيقة اه خطيب (قوله كما بلونا أصحاب الجنة) الكاف في موضع نصب نعت لمصدر  
محذوف أي بلونا هم بلاء كما بلونا وما مصدرية أو بمعنى الذي واذن منصوبة ببلونا وليصر منها جواب  
اقسم وجاء على خلاف منطوقهم ولوجاء عليه اقبل انصر منها بنون التثنية وقوله معجيين حال  
من فاعل انصر منها وهو من أصبح التامة أي داخلين في الصباح كقوله تعالى وانكم اتمرون عليهم  
معجيين وقوله ولا يستشون هذه الجملة مستأنفة ويضعف كونها حالا من حيث ان المضارع  
المنفي بلا كالمثبت في عدم دخول الواو عليه واضمار مبتدأ قبله كقوله قت وأصل عنه مستغنى  
عنه ومعنى لا يستشون لا يشنون عزمهم عن الحرمان وقيل لا يقولون ان شاء الله تعالى وسعى  
استثناء وهو شرط لان معنى لا يخرج ان شاء الله ولا يخرج الا ان يشاء الله واحد قال الزمخشري  
اه سمين (قوله البستان) هو بستان عظيم كان بقية يقال لها صروان بالصاد المهملة بينهما وبين  
صنعا بالعين فرسهان وكان صاحبه ينادى الفقراء وقت الجحاذ ويترك لهم ما أخطأ الفحل من  
الزروع أو لفته الريح أو بعد عن البساط الذي بسط تحت الخيلة وكان يجتمع لهم من ذلك شيء  
كثير فلما مات ورثه بنوه وكانوا ثلاثة وشعروا بذلك وقالوا ان فعلنا ما كان بفعل أبونا ضاق  
عالمنا لا نروى نحن ذوو عيال فلفروا على أن يجذوه قبل الشمس حتى لا تأتى الفقراء إلا بعد فراغهم  
اه خطيب قال الزرقاني على المواهب وكانت قصة أصحاب الجنة بعد عيسى بن مريم بمن يسير  
اه من حوامش البيضاوى والقرطبي (قوله إذا قسموا) اذ تعاليمه أو ظرفية بنوع تسمح لان  
الاقسام كان قبل ابتلائهم اه شيخنا (قوله أيضا إذا قسموا) أي معظمهم والا فالأوسط قال لهم

ليصير منها) يقطعون ثمرتها  
(م-هـ-ج-ين) وقت الصباح  
حتى لا يشربهم المساكين فلا  
يعطونهم منها ما كان أبوهم  
يتصدق به عليهم منها (ولا  
يستثنون) في يوم عيشة  
الله تعالى والجملة مستأنفة  
أي وشأنهم ذلك (فطاف عليهم  
طائف من ربك) نارا حرقتها  
إيلا (وهم ناعثون فأصابت  
كالهريم) كالليل الشديد  
الظلمة أي سوداء (فتنادوا  
معيهين أن اغدوا على  
حزبك) غلبتكم فغلب  
اننادوا وأن مصدرة أي  
بأن (ان كنتم صارمين)  
مريد بن القطع وجواب  
الشرط دل عليه ما قبله  
(فانطلقوا وهم يتخافتون)  
يتشاورون (أن لا يدخلوها  
اليوم عليكم مسكينين)  
تفسير لما قبله أو ان مصدرة  
أي بأن (وغدوا على حرد)  
منع للفقراء

من تاب منهم (رحيم) حين  
لم يجعلهم باله قوبة (يا أيها  
الذين آمنوا) ان جاءكم فاسق  
بنفا) نزات هذه الآية في  
الوايد بن عقبة بن ابى معيط  
بعثه النبي صلى الله عليه  
وسلم الى بنى المصطلق ليحيى  
بهدد قاتلهم فرجع من  
الطريق وجاء بنجر بن قبيح  
وقال انهم ارادوا قتلى فاراد  
النبي صلى الله عليه وسلم  
واحياه ان يغزوهم فنهاهم

لا تفسدوا مواضعنا من الاحسان ما كان يصنعه ابوكم قال البقاعي وكانه تعالى طواه لانه مع  
الدلالة عليه بما أتى لم يؤثر شيئا اه خطيب (قوله ليصير منها) الصرم القطع يقطع الصرم العزق  
عن الخلة وأصرم النخل أي حان وقت صرامه مثل أركب المهر وأحصد الزرع أي حان ركوبه  
وحصاده اه قرطبي وفي المختار صرم النخل جذبه وبابه ضرب وأصرم النخل حان له أن يصرم  
والانصرام الانقطاع والتصارم التقاطع والتصرم التقطع اه (قوله فلا يعطونهم الخ) معطوف  
على المنى ولذلك رفع رلو كان معطوفا على المنى لنصب وفسد المعنى وقوله ما كان أبوهم أي  
القدر الذي كان أبوهم الخ وتقدم بيانه اه شيخنا (قوله والجملة مستأنفة) يجوز بعضهم الجملة  
وهي أظهر في المعنى وعمل الشارح عنها لان المضارع المنى بلا كالمثبت في أنه لا يقع حالا بالوار  
والا فباضمار مبتدأ حتى تكون الجملة اسمية وهو مستغنى عنه بالحل على الاستئناف اه شيخنا  
(قوله فطاف عليهم طائف) أي هلاك أولاء والطائف غلب في الشرف فالغراء هو الامر الذي  
يأتي إيلا ورد عليه بقوله تعالى اذا مسهم طائف من الشيطان وذلك لا يختص ببليل ولا نهار وقرأ  
النجي طيف وقد تقدم في الاعتراف الكلام على هذين الوصفين ومن ربك يحوزان يتعاق  
بطائرب وان يتعلق بمعدون صفة لطائف اه سمين وفي هذه الآية دليل على ان العزم مما  
يؤاخذ به الانسان لانهم عزموا على ان يفعلوا فعوقبوا قبل فعلهم ونظيره قوله تعالى ومن يرد فيه  
بالحاد يظلم نذقه من عذاب اليم وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم لم اذا التقى المسلمان  
بسيوفهم ما فالقاتل والمقتول في النار قيل يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول قال انه كان  
حرصا على قتل صاحبه وهذا محمول على العزم المصمم اما ما يخبر بالبال من غير عزم فلا يؤاخذ به  
اه قرطبي (قوله وهم ناعثون) جملة حالية (قوله كالليل) مسمى الليل صريحا لانصرامه وافصله  
من النهار وانقطاعه عنه كما يسمى النهار صريحا ايضا لانصرامه عن الليل ومادة الصرم تدل على  
القطع اه شيخنا وعبارة البياض أي كالصريم أي كالبستان الذي صرم ثماره بحيث لم يبق فيه  
شيء فيعمل بمعنى معقول أو كالليل باحتراقها واسودادها أو كالنهار ببايضاضها من فرط البس  
سمايا الصريم لان كلامها منصرم عن صاحبه أو كالرمال اه وقوله أو كالرمال فان الصريم  
يطاق ايضا على قطعة ضخمة من الرمل منصرمة عن سائر الرمل وقيل الصريم مملوءة  
بالين لا تثبت شيئا وعلى هذا التفسير فشبها الجنة وهي محترفة بالرملة التي لا تثبت شيئا ولا  
توقع منها نفع اه زاده (قوله فتنادوا) معطوف على افسه او ما بينهما ما اعتراض لبيان ما نزل  
بتلك الجنة وقوله معجيين حال (قوله ان اغدوا) أي بكر واجدا وقت الغدوة وعدها بعلى لتعنه  
معنى اقبلوا اه خطيب وقوله غلبتكم هي ما يستغل ويحصل شيئا فشيئا وكانت غرار وزرعا وغنيا  
اه شيخنا (قوله تفسير اننادوا الخ) قد ذكرنا معنى هذين الاحتمالين وكذا ذكرهما في قوله  
ان لا يدخلنها في النسخ من التعبير باوهو الصحيح لانه يفيد ابداء الاحتمالين بخلاف ما في بعض  
النسخ من التعبير بالواو تأمل (قوله فانطلقوا) معطوف على فتنادوا وقوله وهم يتخافتون حال  
وقوله ان لا يدخلها الخ اصل الكلام ان لا تدخلوها مسكيننا وأوقع النهي على دخول المساكين  
لانه ابلغ لان دخولهم اعم من ان يكون بادخالهم أو بدونه اه شيخنا (قوله وغدوا) أي ساروا  
اليها غدوة وقوله قادرين خبر غدوا ان كانت بمعنى أصبحوا ويصبح ان تكون تامة وهو منصوب  
على الحال ويصح ايضا ان تكون بمعنى صار وقادرين خبرها اه شيخنا وقوله على حرد في المختار  
حرد قصد وبابه ضرب وقوله تعالى وغدوا على حرد قادرين أي على قصد وقيل على منع والحرد

(قادرين) عليه في ظنهم  
(فلما راوها) رواد محترقة  
(قالوا اننا ضالون) عنها  
ليست هذه ثم قالوا لما علموها  
(بل نحن محرومون) ثمرتها  
بمنعنا الفقراء منها (قال  
اوسلهم) خيرهم (الم اقل  
لكم لولا) هلا (تسبحون)  
الله تائبين (قالوا سبحان  
ربنا اننا كنا ظالمين) بمنع الفقراء  
حقهم (فاقبل بعضهم على  
بعض يتساورون قالوا يا  
للتفانية) ويلنا) هلا كنا) انا  
كنا ظالمين عسى ربنا ان  
يبدلنا) بالتشديد والتخفيف  
(خيرا منها) قال ربنا  
راغبون) ليقبل توبتنا ويرد  
علينا خيرا من جناتنا روى  
انهم ابدلوا خيرا منها

الله عن ذلك فقال يا ايها  
الذين آمنوا بجمع ر عليه  
السلام والقرآن ان جاءكم  
فاسق من منافق الواسقين  
عقبة بنبا يخبر عن بني  
المصطلق (فتبينوا) قفوا  
حتى يتبين لكم ما جاء به  
اصدق هو ام كذب (ان  
تصيروا) لكي لا تنقلوا (قوما  
بجهالة فتصيروا) فتصيروا  
(على ما فعلتم) بقتلهم  
(نادمين واعلموا) بامعشر  
المؤمنين (ان فيكم) معكم  
(رسول الله لو يطعكم في  
كثير من الامر) فيما تأمرونه  
(اغثم) لا تغمثم (ولكن الله  
حبيب اليكم الايمان) الاقرار

الغضب وقال ابو نصر صاحب الاصحى هو مخفف فعلى هذا بابهم وقال ابن السكيت وقد يحرك  
فعلى هذا بابهم فهو حار ذو حردان اه وفي السمين قوله على حرد قادرين يجوز ان يكون قادرين  
حالا من فاعل غدا وعلى حرد متعلق به وان يكون على حرد والحوال وقادرين اما حال ثانية واما  
حال من ضمير الحال الاولى والحرف فيه اقوال كثيرة قيل الغضب والحنق وقيل المنع من حارذت  
الابل قل لبنها او السنة قل مطرها قاله ابو عبيد والقتبي ويقال حرد بالاسكس يحرد حردا وقد يفتح  
فيقال حرد في حردان وحارذ ويقال اسد حارذ وليوث حوارد وقيل الحرد والحرد الانفراد يقال  
حرد بالفتح يحرد بالضم حردا وحردا وحردا انزعزل ومنه كوكب حارذ اي منفرد قال الاصمعي هي  
الغلة هذيل وقيل الحرد القصد يقال حرد يحرد حردك اي قصد قصدك وقد فسرت الآية الكريمة  
بجميع ما ذكرت وقيل الحرد اسم جنسهم يعنيها قاله السدي وقيل اسم قريتهم قاله الازدري  
وفيهم ما بعد بعيد وقادرين اما من القدرة وهو الظاهر واما من التقدير وهو الضيق اي مضيقين  
على المساكن وفي التفسير قصة توضع ما ذكرته اه (قوله قادرين عليه في ظنهم) اي واما في الواقع  
فليس كذلك لهلاك الثمر عليهم وعلى الفقراء وفي نفس الامر لم يمنعوه منهم منه اه (قوله قالوا انا  
لضالون) اي قالوا ذلك ببداهة الرأى قبل التأمل وقوله ثم قالوا اي بعد التأمل والعلم بحقيقة  
الحال قالوا مضربين اضربا باطلا لكونهم ضالين اه (قوله بمنعنا الفقراء) الباء سببية (قوله  
خيرهم) اي رايا وعقلا ونفسا فانكر عليهم بقوله لم اقل لكم الخ ومفعوله محذوف اي لم اقل لكم  
ان ما فعلتموه لا ينبغي وان الله لما مرصدا لمن حاد وغير ما في نفسه وقوله لولا تسبحون من جملة مقول  
القول فهو بعض المقول اه شيخنا (قوله لولا تسبحون الله) اي تستغفرونه من فعلكم وتنبون  
اليه من خيب نيتكم قيل انهم لما عزموا على منع الفقراء قال اوسلهم توبوا عن هذه المعصية قبل  
نزول العذاب فلما رآوا العذاب ذكرهم كلامه الاول وقال لم اقل لكم الخ فبما اشتغلوا بالتوبة  
بان قالوا سبحان ربنا اي نزهه عن ان يكون وقع منه ظلم فيما فعل بناوا كدوا وقبحا فنعلم هضمنا  
لانفسهم وتحققا لتوبتهم بقولهم انا كنا ظالمين اه خطيب (قوله تائبين) اي مستغفرين من  
منعكم الفقراء وهذا قول ابن عباس وقال غيره كان اسد ثأؤهم قول سبحان الله يدل عليه قوله  
تعالى اذا قسموا البصر منكم اصبحين ولا يستنون وجوز التعبير عن الاستئذان بالتسبيح والتكبير  
في معنى التعظيم لان المفوض مثبت لذاته الاقدس الحول والقوة وبه تفهم ما عن غيره تعظيما  
والنزهة بنفي عنه النقائص تعظيلا وتكريما قال القاسمي فسمي الاسد ثأؤا تسميها لانه ينزعه عن  
ان يجري في ملكه ما لا يريد اه كرخي (قوله متلاومون) حال اي يلوم بعضهم بعضا يقول هذا  
لماذا انت اشرفت على ما هذا الرأى ويقول ذلك لماذا انت خوفتنا الفقراء يقول الثالث لغيره انت  
رغبتي في جمع المال ثم نادوا على انفسهم بالويل فقالوا يا ويلنا اي هذا وقت حضورك المنان  
ومنادماتك لنا فانه لا ندع لك الا ان غيرك اه خطيب (قوله ظالمين) اي بمنع الفقراء وترك  
الاستئذان اه (قوله عسى ربنا الخ) رجوع منهم الى الرجاء والطمع في فضل الله وقوله بالتشديد  
والتخفيف سبب عبتان اه شيخنا (قوله انا الى ربنا راغبون) اي راجعون وزدي بالي وهو انما  
يتعدى بعن اوبى لتفهمه معنى الرجوع اه ابو السعود (قوله روى انهم ابدلوا خيرا منها) فامر  
الله جبريل ان يفتح تلك الجنة المحترقة فيجعلها برزخا من ارض الشام وياخذ من الشام الجنة  
فيجعلها مكانها وقال ابن مسعود ان القوم اخصوا وعرف الله منهم الصديق فايدلهم الله الجنة  
يقال له الحيوان فيه اعجب يحمل البغل منه عنقودا واحدا وقال اليماني ابو خالد دخلت تلك

(كذلك) أي مثل العذاب لهؤلاء (العذاب) أن خالف أمرنا من كفار مكة وغيرهم (والمذاب) الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون) عذابها ما خالفوا أمرنا ونزل لما قالوا إن بعثنا نعطى أفضل منكم (إن للمؤمنين عند ربهم جنات النعيم أفجعل المسلمون كالمجرمين) أي تابعين لهم في العطاء (مالكم كيف تحكمون) هذا الحكم الفاسد (أم) أي بل (لكم كتاب) منزل (فيه تدرسون) أي تقرأون

بالله وبالرسول (وزينه في قلوبكم) حسنه إلى قلوبكم (وكره اليكم) بغض اليكم (الكفر) الجحود بالله والرسول (والفسوق) النفاق (والعصيان) جملة المعاصي (أو تلك) أهل هذه الصفة (هم الراشدون) المهتدون (فضلا من الله) منان الله عليهم (ونعمة) رحمة (والله عليهم) بكرامة المؤمنين (حكيم) فيما جعل في قلوبهم حب الإيمان وبغض الكفر والفسوق والعصيان (وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا) نزلت هذه الآية في عبد الله بن أبي بن سلول المنافق وأصحابه وعبد الله ابن رواحة المخلص وأصحابه في كلام كان بينهما فقتلوا واقتتل بعضهم بعضا فاتهم

الجنة فرايت فيها كل عنقود منها كالجل القاشم الأسود وقال الحسن قول أهل الجنة أنا إلى ربنا راغبون لا أدري كان إيماننا من أم أو على حد ما يكون من المشركين إذا أصابهم الشدة فتوقف في كونهم مؤمنين وسئل قتادة عن أصحاب الجنة أم من أهل النار قال لقد كلفتني تعباً والمعظم يقولون أنهم تابوا وأخلصوا وحكامه القشيري أه قرطبي وقوله بزغبر بالزاي والغين المجهمة وفي القاموس وزغبر كل شيء كثرت وأفرطه وأهم استلوط عليه السلام ومنه زغر بلدة بالشام لأنها نزلت بها وبها عين غور مائهة لامتة خروج الدجال أه (قوله كذلك) خبر مقدم وقوله العذاب ممتد أم مؤخر وقوله لهؤلاء أي أصحاب الجنة أه شيخنا (قوله أي مثل العذاب لهؤلاء) أي مثل الذي يلونابه أصحاب الجنة من أهلاك ما كان عندهم في غاية القدرة عليه والثقة به أه خطيب قال ابن عباس هذا مثل لأهل مكة حين خرجوا إلى بدر وحلفوا ليقتلون محمدا صلى الله عليه وسلم وأصحابه ويرجعون إلى مكة ويطوفون بالبيت ويشربون الخمر وتضرب القينات على رؤوسهم فآخلف الله ظنهم فقتلوا وأروا وأنهم زموا كأهل هذه الجنة لما خرجوا غازمين على الصرام فإبوا ثم قبل أن الحق الذي منعه أصحاب الجنة المساكين يحتمل أنه كان واجبا عليهم ويحتمل أنه كان تطوعا والاول أظهر والله أعلم أه قرطبي (قوله أكبر) أي من عذاب الدنيا أه (قوله لما قالوا الخ) وسبب قولهم هذا نزول هذه الآية وهي أن المؤمنين عند ربهم جنات النعيم فنزلوا بسبب لقولهم المذكور ولما قالوا نزل الرد عليهم بقوله أفجعل المسلمين الخ فكان الأولى للشارح كما صنع غيره أن يؤخر قوله ونزل لما قالوا الخ عن قوله جنات النعيم فان القول المذكور هو السبب في نزول أفجعل المسلمين الخ كما عرفت وعبارة الخطيب قال مقاتل لما نزلت هذه الآية وهي أن المؤمنين الخ قال كفار مكة للمسلمين إن الله فضلنا عليكم في الدنيا فلا يدوان بفضلنا عليكم في الآخرة فان لم يحصل التفاضل فلا أقل من المساواة فأجابهم الله تعالى بقوله أفجعل المسلمين الخ أه (قوله عند ربهم) أي في الآخرة جنات النعيم ضيفت إلى النعيم لأنه ليس فيها إلا النعيم الخالص الذي لا يشوبه ما ينقصه كما يشوب جنات الدنيا أه شيخنا (قوله أفجعل المسلمين كالمجرمين) الله مزلة لأنكاروا الغاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام أي أنحب في الحكم فجعل المسلمين كالمجرمين أه كرخي وكان العبارة ملوبة والاصل أفجعل المجرمين كالمسلمين لأنهم جعلوا أنفسهم كالمسلمين بل أفضل فالمناسب أن يكون الإنكار متوجها لجهلهم المذكور تأمل أه والاستفهام للتقريع والتوبيخ للكفار على هذا القول الذي قالوه وقد وبخوا وقرعوا بإستفهامات مبهمة الأول هذا والثاني ما لكم والثالث كيف تحكمون والرابع أم لكم كتاب والخامس أم لكم إيمان والسادس إيهـم بذلك زعيم والسادس أم لهم شركاء أه شيخنا (قوله أي تابعين لهم في العطاء) في نسخة في الفضل وكان الأولى أن يقول أي مساوين لهم في العطاء كما ذكر في آية أخرى لا يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة قاله القاري وبهـ وهذا ليس في الآية إلا نفي المساواة والكفار أرادوا الأفضلية أو المساواة كما علمت من عبارة الخطيب إلا أن يقال إذا انتفت المساواة انتفت الأفضلية بالأولى أه شيخنا (قوله ما لكم) جملة من مبتدأ وخبر فينبغي الوقف عليهم أي أي شيء يحصل لكم من هذه الأحكام البعيدة عن الصواب فهذا سؤال عن فائدة هذا الحكم وقوله كيف تحكمون جملة أخرى فيها السؤال عن كيفية الحكم أي هل هو عن عقل أو عن اختلال فكر أو عوجاج رأي أه من الخطيب (قوله أم لكم كتاب فيه تدرسون) بـل التي في ضمن أم



(ان لكم فيه لما تخبرون)

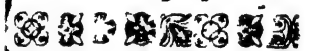
تختارون (أم لكم إيمان) عهد  
(علمنا بالغة) واثقة (اليوم  
القيامة) متعلق معنى بعلمنا  
وفي هذا الكلام معنى القسم  
أي أقسمنا لكم وجوابه (ان  
لكم لما تخبركمون) به  
لافسكم (سأهم ايهم بذلك)  
الحكم الذي يحكمون به  
لانفسهم من انهم يعطون  
في الآخرة افضل من  
المؤمنين (زعم) كفييل  
لهم (أم لهم) أي عندهم  
(شركاء) موافقون لهم في  
هذا المقول يكفلون لهم به  
فان كان كذلك (فليأتوا  
بشركائهم) الكافلين لهم به  
(ان كانوا صادقين) اذ كرر  
(يوم يكشف عن ساق)

بالحق

الله عن ذلك وامرهم بالصلح  
فقال وان طائفتان فرقتان  
من المؤمنين اقتتلوا قاتل  
بعضهم بعضا (فأصلحوا  
بينهما) بكتاب الله (فان يفت  
استطالت وظامت) (احدهما)  
قوم عبد بن أبي بن سلول  
(على الأخرى) على قوم عبد  
الله بن رواحة الانصاري ولم  
يرجع الى الصلح بالقرآن  
(فقاتلوا حتى تبيح)  
تستطيل وتظلم (حتى  
تبيح) ترجع (الى أمر الله)  
الى الصلح بكتاب الله (فان  
فأنت) رجعت الى الصلح  
بكتاب الله (فأصلحوا بينهما  
بالعدل وأقسطا) اعدوا

للاضراب الانتقالي لا الابطال والهمزة التي في ضمن الالاسم تفهم التقريبي التوبيخي وكذا  
يقال فيماني أي شيخنا (قوله أيضا أم لكم كتاب الخ) هذا مقابل لما قبله نظرا لمعنى  
المعنى اذ محمله افسد عقلكم حتى حكمتم بهذا ام جاءكم كتاب فيه تخييركم وتفويض الامر اليكم  
فقوله فيه متعلق بتدريسون والضمير للكتاب او هو متعلق بما قبله والضمير لكم وتدرسون حال  
من الضمير أو مستأنف اه شهاب (قوله ان لكم فيه لما تخبرون) لكم خبر هام مقدم وما اسمها  
مؤخر واقرن بلام التركيد وهذه الجملة هي المدروسة في الكتاب فهي مفعول في المعنى لتدريسون  
وكان الظاهر فتح ان لكم لما جيء باللام المختصة بالمدروسة كسرت وعلفت العمل وهو  
تدريسون عن العمل في لفظ الجملة ودخله التعليق وان لم يكن من افعال القلوب لثمنه معنى  
الحكم اه شيخنا وفي السهين قوله ان لكم فيه لما تخبرون العامة على كسر الهمزة على ان الجملة  
معمولة لتدريسون أي تدريسون في الكتاب ان لكم ما تختارونه فلما دخلت اللام كسرت الهمزة  
وقرأ الهمزة والضم الحاك ان لكم بفتح الهمزة وهو منصوب بتدريسون الان فيه زيادة لام  
التأكيد اه (قوله عهد) أي عهد مؤكدة بالاعتماد اذ الله بكلام مؤكدة بالقسم فاطلق  
الجزء وأريد الكل اه شيخنا (قوله بالغة) العامة على رفعها نعمة الايمان واليوم متعلق بما  
تعلق به لكم من الاستقرار أي ثابتة لكم الى يوم أو بالغة أي تبلغ الى ذلك اليوم وتنتهي اليه  
وقرأ زيد بن علي والحسن بن صهبا نقيلا على الحال من ايمان لانها تخصصت بالعمل أو بالوصف  
وقيل من الضمير في علمنا ان جعلنا مصدقة لايمان اه سمين (قوله متعلق معنى بعلمنا) أي  
متصل به وايس المراد التعلق الصناعي فانه مختص بالفعل أو ما فيه راحة الفعل أو بالمقدور في  
الظرف أي هي ثابتة لكم علمنا الى يوم القيامة لا يخرج عن عهدتنا الا يومئذ اذا حكمناكم أو  
بالغة على انها تبلغ ذلك اليوم وتنتهي اليه وافرة لم تبطل منها عبر الى ان يحصل المقسم عليه من  
التحكيم فانه في الكشف اه كرخی (قوله وفي هذا الكلام) أي قرله أم لكم إيمان الخ اه  
شيخنا (قوله أي أقسمنا لكم) مفعوله محذوف أي أقسمنا لكم إيماننا موثقة ان تخبركم بان  
تسووا بين المسلمين والمجرمين ولا يخرج عن عهدتنا الا اذا حكمناكم يوم القيامة أو إيماننا وافية  
ولا تؤديها كاملة الا اذا حكمناكم يوم القيامة اه كرخی (قوله سألهم) ينصب مفعولين الضمير  
المتصل هو الاول والثاني جملة ايهم زعمهم أي مبتدأ وزعم خبرو بذلك بفتح زعم وعلق سألهم  
بالاستفهام الذي هو جزء الجملة عن العمل في لفظ الجملة اه شيخنا (قوله أم لهم شركاء) لهم خبر  
مقدم وشركاء مبتدأ مؤخر وهذه الجملة في المعنى معطوفة على جملة ايهم زعمهم فكأنه قيل هل  
فيهم كفييل بحجة ذلك القول أو هل لهم مشارك من غيرهم يساعدهم على صحتهم قبل المراد  
بالشركاء ناس غيرهم يشاركونهم في القول المذكور وقيل المراد بهم الاصنام حكى الوجهين  
في المحرر وقول الشارح موافقون لهم الخ ينطبق على الاول وفي بعض النسخ بعد شركاء في زعمهم  
وهم الاصنام وهذه النسخة تنطبق على القول الثاني لكنه لا يوضح معها قوله موافقون لهم الخ  
لان هذه العبارة أي قوله موافقون لهم الخ لم يذكرها المفسرون الا في تقرير القول الاول  
فكيف يكون في هذا البعض من النسخ تليق فالصواب اه هذه النسخة وما على منوالها من النسخ  
اه شيخنا (قوله يكملون لهم به) أي يصنعونه فوه (قوله ان كانوا صادقين) أي في دعواهم  
اذ لا اقل من التقليد قال القاضي وقد نبهه سبحانه وتعالى في هذه الآيات على نفي جميع ما يمكن  
ان يشبه جوابه لدعواهم من عقل أو نقل أو وعد أو محض تقليد على الترتيب نذيرها على مراتب

هو عبارة عن شدة الامريوم  
القيامه للحساب والجزاء  
يقال كسفت الحرب عن  
ساق اذا اشتد الامر فيها  
(ويدعون الى السجود)  
امتحانا لايمانهم (فلا  
يستطيعون) تصيرظهورهم  
طباقا واحدا (خاشعة) حال  
من ضمير يدعون أى ذليلة  
(ابصارهم) لا يرفعونها  
(ترهقهم) تغشاهم (ذلة وقد  
كانوا يدعون) في الدنيا الى  
السجود وهم سالمون (فلا  
يتون به بان لا يصلموا  
(فذرني) دعني (ومن  
مكذب به هذا الحديث)  
آلقرآن (سنة تدرجهم)  
نأخذهم قليلا قليلا (من  
حيث لا يعلمون



بينهم (ان الله يحب  
المقسطين) العادلين بكتاب  
الله العالمين به (انما  
المؤمنين اخوة) في الدين  
(فاصلوا بين اخوتكم)  
مكتاب الله (واتقوا الله)  
احشوا الله فيما امركم من  
الصالح (لعلكم ترحمون) لكي  
ترحموا ولا تعذبوا (يا ايها  
الذين آمنوا لا يسخر قوم من  
قوم) نزات هذه الآية في  
ثابت بن قيس بن شماس  
حيث ذكر رجلا من  
الانصار بسوء كرامه  
كانت في الجاهلية ثم غيرها  
خير منها وعابها فنهاه الله  
عن ذلك يا ايها الذين آمنوا  
يجعل الله على الله عليه وسلم

النفار وتزيفا لاسناده اه كرخي (قوله هو عبارة) أى هذا التركيز وهو يكشف عن  
ساق عبارة الخ أى من قبيل الكتابة أو الاستعارة التمثيلية واصل هذا الكلام يقال لمن شهر عن  
ساقه عند العمل الشاق وعبارة الخطيب والاصل فيه ان من وقع في شئ يحتاج الى الجدي شمر  
عن ساقه فاستعير الساق والكشف عنها الشدة الامرا انتهت ونائب فاعل يكشف هو قوله عن  
ساق وقال الرمح شري الكشف عن الساق والابداء عن الحزام مثل في شدة الامرو صعبوبة  
الخطيب واصله في الروع والهزيمة وتسمير المخدرات عن سوقهن في الحرب وابداء خزامهن  
عند ذلك اه ميم وفي القرطبي قال أبو عبيدة اذا اشتد الامر والحرب قيل كشف الامر عن  
ساقه والاصل فيه ان من وقع في شئ يحتاج فيه الى الجدي شمر عن ساقه فاستعير الساق والكشف  
في موضع الشدة وقيل ساق الشئ اصله الذي به قوامه كساق الشجرة وساق الانسان أى يوم  
يكشف عن اصل الامر فتظهر حقائق الامور واصلها وقيل يكشف عن ساق جوفهم وقيل عن  
ساق العرش وقيل يريد وقت اقتراب الاجل وضعف البدن أى يكشف المريض عن ساقه  
ايهم وضعفه اه (قوله للحساب) أى لا حيلة (قوله ويدعون) أى الكفار وقوله امتحانا  
لايمانهم أى لا تكليفيا بالسجود اذ تلك الدار ليست دار تكليف اه شيخنا (قوله طباقا واحدا)  
أى عظاما واحدا (قوله ابصارهم) فاعل بخاشعة ونفس الخشوع والدليل ان ما في  
القلب يعرف في العلم وفي ذلك المقام يسجد المؤمنون شكر الله على ما أعطاهم من النعم  
فيرفعون رؤسهم من السجود ووجوههم أضواء من الشمس ووجوه الكافرين والمنافقين سوداء  
مظلمة وقوله ترهقهم حال أخرى وقوله ذلة أى من التمسر والتندم على ما فاتهم من الاعيان في  
الدنيا اه شيخنا وقوله تغشاهم في المختار رفق غشيه وبابه طرب ومنه قوله تعالى ولا يرق  
وجوههم فتر ولا ذلة وبما قال ارفقه طغيانا أى اغشاه اه (قوله وقد كانوا يدعون) أى دعوة  
تكليف والجملة حال وقوله وهم سالمون حال (قوله بان لا يصلموا) يشير به الى ان المراد بالسجود  
الثاني هو الصلاة واتفق المفسرون على ان المراد بالسجود الاول نفسه وحينئذ فليس في الكلام  
اظهار في موضع الاضمار تأمل اه شيخنا (قوله فذرني) تسليته صلى الله عليه وسلم وتهديد  
لهم أى كل امرئ مكذبين الى اكفكم أى حسبكم في الايقاع ثم والانتقام منهم أن تكمل أمرهم  
الى وتخلي بني وبينهم فاني عالم بما يستحقونه من العذاب والعاء الترتيب الامر على ما قبلها من  
أحوالهم المحكية أى اذا كانت أحوالهم كذلك فذرني ومن يكذب وتوكل على في الانتقام منهم  
اه أبو السعود (قوله ومن يكذب) في محيل نسب بالعطف على الماء أو على انه مفعول معه  
والاول أرجح على حد قوله والعطف ان يمكن بلا ضعف أحق اه شيخنا (قوله فسنة تدرجهم)  
استثنى ف مسوق لبيان كيفية التعذيب المستفاد من الامر السابق اجمالا والعنفير ليل والجمع  
باعتبار معناه كما أن الأفراد في كذب باعتبار انظها اه أبو السعود (قوله نأخذهم قليلا  
قليلا) عبارة غير مستنزهة في العذاب درجة درجة بالاحسان وادامة الصحة وازديادهم وقال  
بعضهم سنة تدرجهم ونقر بهم من العذاب درجة درجة بالامهال وادامة الصحة وازدياد النعم حتى  
يحسبوه تفضيلا لهم على المؤمنين اه شيخنا وعبارة الخطيب سنة تدرجهم أى سنأخذهم  
بعظمنا على التدرج لا على غرة في عذاب لاشك فيه من حيث أى من جهات لا يعلمون أى  
لا يتجدد لهم علم ما في وقت من الاوقات فعذبوا يوم بدر وقال أبو روق كلما احدثوا خطيئة جددنا  
لهم نعمة وانسيناهم الاستغفار وقال سفيان الثوري نسيغ عليهم النعم ونسيبهم الشكر وقال

والحسن كم مستدرج بالاحسان اليه وكم مفتون بالثناء عليه وكم مغرور بالستر عليه وقال ابن عباس سمعنا من وروى ان رجلا من بني اسرائيل قال يا رب كم اعصيتك وانت لا تعاقبني فأوحى الله الي نبي زمانهم ان قل له كم من عقوبة لي عليكم وانت لا تشعرون جود عيبيكم وقساوة قلبك استدرج مني وعقوبة لوعقاتي والاستدرج ترك المعاملة واصلة النفل من حال الى حال كالتدرج ومنه قيل درجات وهي منزلة بعد منزلة واستدرج فلان فلانا أي استخرج ما عنده قليلا قليلا وبقال درجه الى كذا واستدرجه معناه أدناه منه على التدرج فتدرج ومعنى الانما انما انعمنا عليهم امتقدوا ان ذلك الانعام تفضيل لهم على المؤمنين وهو في الحقيقة سبب لهلاكهم اه (قوله وأملى لهم) الظاهر انه معطوف على سند تدرجهم عطف تفسير اه قرطبي (قوله ان كيدي متين) سمي انعامه عليهم استدرجا بالاكيد لانه في صورته اه بيضاوي أي فاطق مجزاعا لانه لا جمل الاستدرج كيد لان ذلك الانعام ذكر في صورة الكيد لان حقيقة الكيد ضرب من الاحتيال والاحتمال ان تقع له ما هو نفع وحسن ظاهرا وتريد به ضده وما وقع من سوء أرزاقهم وطول أعمارهم احسان عليهم ونفع ظاهر والمقصود به الضرر فهو موقع لهم في ورطة الهلاك وهو المراد منه اه شهاب (قوله أم تسألهم اجرا) هذا في المعنى مرتبط بقوله سابقا لم لم شركاء فلما أتوا بشركائهم أي أم نلتهم منهم ثوابا على ما ندهوهم الله من الايمان بالله اه قرطبي (قوله مثقلون) أي مكفون حملا ثقيلا اه أبو السعود (قوله أي اللوح المحفوظ) عبارة القرطبي أم عندهم الغيب أي علم ما غاب عنهم فهم يكتبون وقيل أي انزل عليهم الوحي هذا الذي يقولون وعن ابن عباس الغيب هذا اللوح المحفوظ يكتبون مما فيه ويخاطمونك به ويكتبون انهم أفضل منكم وانهم لا يعاقبون وقيل يكتبون أي يحكمون لانفسهم ما يريدون اه (قوله ما يقولون) أي ما يحكمون به ويستغنون عن علمك اه بيضاوي (قوله فاصبر لحكم ربك الخ) قيل ان هذه الآية نزلت بأحد حين حل برسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل فأراد ان يدعو على الذين انتمزوا وقيل حين أراد ان يدعو على ثقيف اه خطيب (قوله اذ نادى) اذ منسوب بمضاف محذوف أي ولا يكن حالك كذا له او قصته لك كقصته في وقت نداءه ويدل على المحذوف ان الذوات لا نصب عليهم النسي وانما ينصب على ا- والمهاوصفات اه سمين (قوله وهو مكظوم) الجملة حال من ضمير نادى وعليها بدور النسي لا على النداء لانه أمر مستحسن اه أبو السعود (قوله مملوء غمما) عبارة القرطبي مملوء غمما وقيل كرا بالاول قول ابن عباس ومجاهد والثاني قول عطاء ربي مالك قال الماوردى والفرق بينهما انهم في القلب والكرب في الانفاس وقيل مكظوم محبوس والكظم الحبس ومنه قولهم فلان يكظم غظه أي يحبس غظه قاله ابن حجر وقيل انه المأخوذ بكظمه وهو مجرى النفس قاله المبرد اه (قوله لولا ان تداركك نعمة من ربه) قرأ العامة تداركك وقرأ ابن جرير والحسن تداركك تشديد الدال وهو مضارع ادغمت التاء منه في الدال وهو على تقدير حكاية الحال كأنه قال لولا انه كان يقال فيه تداركك نعمة وقرأ ابن عباس وابن مسعود تداركته وهو خلاف المرسوم وتداركك فعل ماض بذكر حمل على معنى النعمة لان تأنيث النعمة غير حقيقي وتداركته على لفظها واختلاف في معنى النعمة هنا فقبل النبوة قاله الضحاك وقيل عبادة التي سلفت قاله ابن جبر وقيل ندأؤه لا اله الا انت س- جهانك اني كنت من الظالمين قاله ابن زيد وقيل نعمة الله عليه اخراجه من بطن الحوت قاله ابن جبر وقيل أي رحمة من ربه فرجته وناب

واملى لهم) امهلهم (ان كيدي متين) شديد ليطاق (أم) بل (أ) تسألهم) على تباعد الرسالة (اجرا فؤم من مغرم) مما به طوبى لكم (مثقلون) فلا يؤمنون لذلك (أم عندهم الغيب) أي اللوح المحفوظ الذي فيه الغيب (فهم يكتبون) منه ما يقولون (فاصبر لحكم ربك) فيهم عيشه (ولا تكن كصاحب الحوت) في الضجر والجملة وهو يؤنس عليه السلام (اذ نادى) دعاربه (وهو مكظوم) مملوء غمما في بطن الحوت (لولا ان تداركك) أدركك (نعمة) رحمة (من ربه) انبذ من بطن الحوت (بالبراءة)

والفرقان يبنى ثابته لا يسخر قوم من قوم على قوم عسى ان يكونوا خيرا منهم) عند الله وأفضل نصيبا (ولا نساء من نساء) نزلت هذه الآية في امرأتين من نساء النبي صلى الله عليه وسلم مخزنا بام سامة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فنهاهم الله عن ذلك فقال ولا نساء من نساء عسى ان نساء عسى ان يكن خيرا منهن) عند الله وأفضل نصيبا (ولا تلزوا أنفسكم) لا تعيوا أنفسكم يعني اخوانكم من المؤمنين ولا تطعنوا بعضكم بعضا بالغبية (ولا تباينوا بالانقباب)

بالأرض الفضاء (وهو مذموم)

لكنه رحم فبئذ غير مذموم  
(فاجتباه ربه) بالنسبة  
(بجمله من الصالحين) الأنبياء  
(وأن يكاد الذين كفروا  
ليرلقونك) بضم الياء وفهها  
(بأبصارهم) أي ينظرون  
إليك نظرا شديدا يكاد أن  
يصرعك ويسقطك عن  
مكانك (لما هموا الذكور)  
القرآن (ويقولون) حسدا  
(أنه لمجنون) بسبب القرآن  
الذي جاء به (وما هو) أي  
القرآن (الأذكر) موعظة  
(للعالمين) الجن والإنس  
لا يحدث بسببه جنون

لا تطعنوا بكم بعضا

باللقب واسم الجاهلية

(بئس الاسم الفسوق) بئس

التسمية لأخيل يهودي

وبأنصراني وبأجموسي (بعد

الاعيان) بعدما آمن وترك

ذلك (ومن لم يتب) من

قسمة أخيه يهودي

بأنصراني وبأجموسي والتلقب

والتنازع بعد الاعيان

(فألك هم الظالمون)

الضارون لأنفسهم بالعقوبة

نزلت هذه الآية في أبي

برد بن مالك الأنصاري

وعبد الله بن حذر الأسلمي

اذتازعا في ذلك فنهاهما

الله عن ذلك (يا أيها الذين

آمنوا) محمد صلى الله

عليه وسلم والقرآن (اجتنبوا

عليه اه قرطبي (قوله رحمة من ربه) وهي توفيقه للتوبة وقبولها منه اه أبو السعود (قوله  
بالأرض الفضاء) أي الخالية من النبات والأشجار والجبال اه أبو السعود (قوله وهو مذموم)  
أي ملوم ومؤاخذ بذنبه والجمله حال من مرفوع بـ ذوهي محط الامتناع المقاديل ولا فهي  
المنفة لا التنبه بذبا فراء ولذلك قال الشارح لكنه رحم الخ فإذا كان لولا حرف امتناع لوجود  
وإن امتنع القيد في جوابها لاهو نفسه اه شيخنا وفي الخطيب وهو مذموم أي ملوم على الذنب  
وقيل مع من كل خبر وقال الرازي وهو مذموم على كونه فاعلا للذنب قال والجواب من ثلاثة  
أوجه الأول أن كلمة لولا دالة على أن هذه المذمومة لم تحصل الثاني أن المراد من المذمومة  
ترك الأفضل فان حسنات الأبرار سيئات المقيمين الثالث أن هذه الواقعة كانت قبل النبوة  
لقوله تعالى فاجتباه ربه اه (قوله فاجتباه ربه) عطف على مقدراي فأدركته نعمة من ربه  
فاجتباه وهذا ما أشار له الشارح بقوله لكنه رحم فبئذ غير مذموم اه شيخنا (قوله بالنسبة)  
هذا في على أنه وقت هذه الواقعة لم يكن نبيا وانما نبى بعدها وهو أحد قولين للفسرين والثاني  
أنه كان نبيا ومعنى اجتباؤه أنه رد عليه الوحي بعد أن كان قد انتطع عنه اه شيخنا (قوله فجعله  
من الصالحين) أي السكاملين في الإصلاح بأن عهده من أن يفعل فلا يكون تركه أولى وأليه  
أشار الشيخ المصنف في التقرير اه كرخي وفي القرطبي فاجتباه ربه أي اصطفاه واختاره فجعله  
من الصالحين قال ابن عباس ردا لله عليه الوحي وشفعه في نفسه وفي قومه وقيل توبته وحمله  
من الصالحين بأن أرسله إلى ما شاء أن يزيدون بسبب صبره اه (قوله وإن يكاد) ان مخففة  
من الثقيلة واسمها ضمير الشأن اه شيخنا (قوله بضم الياء وفهها) سبعينان فأما الضم فن  
أزلقه أزل رجله فالتعدي به بالهمزة من زلق بزاق وأما الفتح فالتعدي بالحركة يقال زلق بالكسر  
وزلقته بالفتح ونظيره شترت عينه بالكسر وشترها لله بالفتح وقد تقدم لذلك نظائر وقيل زلقه  
وأزلقه بمعنى واحد والباء في أبصارهم أمالة التعدي كالأخلة على الآلة أي جعلوا أبصارهم  
كالآلة المزقة لك كما تقول عملت بالقدم وأما للسببية أي بسبب عيونهم اه معين (قوله أي  
ينظرون إليك الخ) من قولهم نظروا إلى فلان نظرا يكاد يصرعني ويكاد يأكلي أي لو أمكنه  
ينظره الصرع أو أكل لفعل فليس المراد أنهم يصيرونه بأعينهم كما يصيب العائن بعينه ما يجهه  
وانما المراد أنهم ينظرون إليه نظرا شديدا باعداوة والبغضاء بكادسة طه من شدة عداوتهم هذا  
ما جرى عليه الشارح وقيل أرادوا أن يصيروه بالعين فنظر إليه قوم من قريش المجربة أصابهم  
فهمه الله وحمامهم فم توتر فيه فترات هذه الآية وذكر الماوردي أن العين كانت في  
بني أسد من العرب وكان إذا أراد أحدهم أن يصيب أحدا في نفسه أو ماله جوع نفسه ثلاثة  
أيام ثم يتعرض للمعونة أو ماله فيقول ما رأيت أقوى منه ولا أشجع ولا أكبر ولا أحسن فيم لك  
المعونة هو ماله فأنزل الله هذه الآية وقال الحسن البصري دواء الإصابة بالعين أن تقرأ هذه  
الآية على المعيون اه من الخطيب (قوله لما هموا الذكور) وذلك أنهم كانوا إذا هموا بهم  
عند معاهه بغضهم وحسداهم اه بيناوي ومن جعل لما طرفية جعلها منصوبة بيزلقونك ومن  
جعلها حرفا جعل جوابها محذوفا لدلالة عليه أي لما هموا الذي ذكر كادوا بيزلقونك ومن جوز تقديم  
الجواب قال هو هنا مقدم اه معين (قوله حسدا) أي وتنفيرا عنه اه (قوله وما هو الخ) الجمله  
حال من فاعل يقولون مفيدة لقاية بطلان قولهم وتجب السامعين من جوارهم على رسول  
وكتابه اه أبو السعود وفي البيناهي لما جنته لاجل القرآن بين الله أنه ذكر عام لا يدركه

مكة احدى اوائنتان  
وخسون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم  
الحاقة) القيامة التي يحق  
فيها ما أنكر من البعث  
والحساب والجزاء والمظاهرة  
لذلك (ما الحاقة) تعظيم  
لشأنها وهو مبتدأ وخبر  
خبر الحاقة (وما أدراك)  
أعلمك (ما الحاقة) زيادة  
تعظيم شأنها فإلا الأولى  
مبتدأ وما بعدها خبر وما  
الثانية وخبرها في محل  
المفعول الثاني لأدري

كثيرا من الظن) نزلت  
هذه الآية في رجلين من  
أصحاب النبي صلى الله عليه  
وسلم اغتابا صاحبا لهما وهر  
سلمان وطفيا بإسامة خادم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ظن السوء ونجس أهله  
عنده ما قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لإسامة إن  
أعطاهم فأنسأهم الله عن  
ذلك الظن والتجسس  
والقيبة فقال بإيها الذين  
آمنوا عمد عليه السلام  
والقرآن اجتنبوا كثير من  
الظن مما تظنون بأخيك من  
مدخله ومخرجه (إن بعض  
الظن) ظن السوء وما  
تخفونه (أثم) معصية وهو  
ما ظن رجلان بإسامة بن زيد  
(ولا تجسسوا) ولا تبهنوا  
عن عيب أخيك ولا تظنوا

ولا يتعلموا إلا من كان أكمل الناس عقلا وأمنهم رأيا اه والله أعلم

(سورة الحاقة)

(قوله مكة) أي بالاجماع (قوله الحاقة) نعمت لمنعوت محذوف أشار له بقوله القيامة وقدره  
غيره بقوله الساعة الحاقة والاسناد مجازي على كل من المعنيين الذين ذكرهما الشارح وقوله  
التي يحق فيها الخ من باب ضرب ورد أي يظهر ويحقق بحيث لا يمكن إنكاره وأشار به هذا إلى  
أن الاسناد في الحاقة من الاسناد للزمان على حدليل قائم فالمراد بها الزمان الذي يحق أي يتحقق  
فيه ما أنكر في الدنيا من البعث وغيره فيصير فيها محسوسا معينا وقوله والمظاهرة لذلك أي لما  
أنكر في الدنيا يشير به إلى أن الحاقة بمعنى اسم الفاعل أي المحققة والمظاهرة وهو أيضا اسناد  
مجازي وفي البصاوى الحاقة أي الساعة أو الحالة التي يحق وقوعها والتي تحق فيها الامور أي  
نعرف حقيقة أنها أوقع فيها حواق الامور من الحساب والجزاء على الاسناد المجازي اه وقوله  
أي الساعة الخ أي فهي اسم جامد وقوله أو الحالة التي يحق فيها بكسر الحاء وضمة هاء من باب ضرب  
وكتب ومعناه يتحقق ويجب فهي صفة ما وصف بمقدر وكذا معنى قوله أو التي تحق فيها الامور  
بصيغة المعلوم والمجهول أي يتحقق من حقيقة اذا عرفته اه شهاب وعبارة زاده الحاقة اسم  
فاعل من حق الشيء وجب حذف موصوفها وهو الساعة أو الحالة وكذا على قوله أو التي تحق  
فيها الامور الا انه من حقيقة أحقه بالضم اذا عرفت حقيقة فعله هذا الحاقة بمعنى العارفة  
للأمر بحقيقة سميت الساعة بهامع أن الفعل لا يلاها على الاسناد المجازي على طريقة نهارة  
صائم فان الخلائق هم الذين يعرفون الامور على حقيقة أيام القيامة فاسند العرفان إلى الوقت  
مجازا وقوله أوقع فيها الخ على أن الحاقة بمعنى الثابتة من حق الشيء يحق بالكسر أي ثبت  
والثبوت وصف لما يقع في الساعة من الحساب والجزاء وصفت به الساعة على الاسناد المجازي  
أيضا اه وفي القرطبي الحاقة ما الحاقة يريد القيامة سميت بذلك لان الامور تحق فيها قاله  
الطبري كأنه جعلها من باب ليله قائم وقبل سميت حاقة لأنها تكون من غير شك وقبل سميت  
بذلك لان فيها يصير كل انسان حقيقة بجزاء عمله وقال الازهرى يقال حاقته حقيقة أحقه أي  
غابته فقلته فاقبالة حاقة لأنها تحق كل محاق في دين الله بالباطل أي كل مخاضهم وفي الصحاح  
وحاقه أي خاصمه وادعى كل واحد منهم الحق فاذا غلبه قبل حقه والحق الخصام  
والاحتقاق الاختصاص والحاقة والحق لغات ثلاث بمعنى اه (قوله تعظيم شأنها) أي  
هذا الاسم فاهم المقصود منه تعظيم شأنها وتهويله وتفضيله كأنه قال ما وصفها وما حالها أي  
أي شيء هو لا تحيط به العبارة فان ما يسئل بها عن الصفة والحال والمقام للضمير أي ما هي فوضع  
الظاهر موضعها لتأكيدها ولها زيادة تفضيله اه أبو السعود (قوله وما أدراك الخ) يعني أنك  
لا علم لك بكنهها ومدى عظمتها على أنه من العظم والشدة بحيث لا تبلغه دراية احد ولا هو... اه  
والنبي صلى الله عليه وسلم كان عالما بالقيامة ولكنه لا علم له بكنهها وصفها قبل له ذلك تفهوما  
لشأنها كأنه ليس عالما بها راسقا لسفيان بن عيينة كل شيء في القرآن قال فيه وما أدراك فانه  
صلى الله عليه وسلم أخبر به وكل شيء قال فيه وما يدرك فانه لم يخبر به اه خطيب (قوله زيادة  
تعظيم) أي أن الاسم فاهم في ما الحاقة ثانيا زيادة تعظيم وتهويل شأنها اه شيخنا (قوله وما الثانية  
وخبرها في محل المفعول الثاني) أي والمفعول الاول هو الكاف والجملة في موضع نصب على



(كذبت ثمود وعاد بالقارة)

القيامه لانها تفرع القلوب  
بأهـ والها (فأما ثمود  
فأهلكوا بالطاغية)  
بالصيحة المجاوزة للحد في  
الشدة (وأما عاد فأهلكوا  
بريح صرصر) شديدة الصوت  
(عانية) قوية شديدة على  
عادم شدة ثمود وقوتهم  
(سخرها) أرسلها بالقهر  
(عليهم سبع ليال وثمانية  
أيام) أولها من صبح يوم  
الأربعاء لثمانيتين من  
شوال وكانت في عجز الشتاء

ما ستر الله عليه وهو ما تجسس  
الرجلان (ولا يغيب بعضكم  
بعضا) وهو ما اغتاب  
الرجلان به سلمان (أحب  
أحدكم أن يأكل لحم أخيه  
ميتا) حرما بغير الضرورة  
(فكرهتموه) فخرموا أكل  
الميتة بغير الضرورة وكذلك  
الغيبه فخرموها (وانقوا  
الله) اخشوا الله في ان  
تفتابوا أحدا (ان الله  
تواب) متجاوز لمن تاب من  
الغيبه (رحيم) لمن مات  
على التوبة (يا أيها الناس  
انا خلقناكم) نزلت هذه  
الآية في ثابت بن قيس بن  
شماس حيث قال لرجل  
انت بن فلانة ويقال نزلت  
في بلال مؤذن النبي صلى الله  
عليه وسلم ونقر من قريش  
سهل بن عمرو والحارث بن  
هشام وأبي سفيان بن حرب

اسقاط الخافض لان أدري بالهمزة يتعدى لاثنتين الاول بنفسه والثاني بالباء كما قال تعالى ولا  
أدراككم به فلما وقعت جملة الاستفهام معلقة لها كانت في موضع المفعول الثاني وبدون الهمزة  
يتعدى لواحد بالباء نحو دوريت بكذا أو يكون بمعنى علم فيتعدى لاثنتين أهـ سمين وفي زاده وجملة  
ما الحاقه في محل نصب سادة مسد المفعول الثاني والثالث لأدري لانه بمعنى أعلم أهـ (قوله كذبت  
ثمود الخ) استئناف مسوق للاعلام ببعض أحوال الحاقه أهـ أبو السعد ثمود وعاد قوم صالح  
وكانت منازلهم بالمجربين الشام والمجاز وقال ابن اسحق هو وادي القري وعاد قوم هود وكانت  
منازلهم بالاحقاف وهو رمل بين عمان وحضر موت باليمن وقدم ذكر ثمود لان بلادهم أقرب الى  
قريش وواظ القريب أكبر ولان اهلاكم بالصيحة وهي أشبه بالصيحة المنفوخ في الصور أهـ  
خطيب (قوله بالقارة) أي بالحاقه ووضعها موضع ضمير الحاقه لأجل وصفها بأنها تفرع  
القلوب بشدة أهـ والها أهـ أبو السعد (قوله لانها تفرع القلوب) أي تؤثر فيها خوفا وفزعاً  
كثيراً تفرع المحسوس فان القرع في اللغة نوع من الضرب وهو ما ساس جسم لجسم بعنف  
وفي المصباح وقرعت الباب من باب نفع طرقة ونقرت عليه أهـ (قوله فاما ثمود الخ) المقصود  
من ذكر هذه القصص زجر هذه الأمة عن الاقتداء بهؤلاء الأمام في المعاصي أمثالهم بها ما حل  
بهم أهـ خطيب (قوله بالصيحة) أي صيحة جبريل أي أوبال رحمة أهـ بضم واو وقوله بالصيحة  
أي لقوله في هود وأخذ الذين ظلموا الصيحة وقوله أوال جفة لقوله في الاعراف فأخذتهم الرحفة  
أي الزلزلة المسببة عن الصيحة فلا تعارض بين الآيات لاسنادها الى السبب القريب أو البعيد  
وأما الصاعقة المذكورة في حم السجدة فمفسرة بالصيحة فلا تغايرهما أهـ شهاب (قوله  
المجاوزه للحد في الشدة) عبارة القرطبي فأهلكوا بالطاغية فيه اضمماراً في بالفعل الطاغية وقال  
قتادة أي بالصيحة الطاغية أي المجاوزة للحد أي لحد الصيحات من الهول لما قال انا أرسلنا  
عليهم صيحة واحدة فكفوا كهشم المحتظر والطغيان بمجاوزه الحد وقال الكلبي بالطاغية هي  
مصدر كالكاذبة والعافية أي أهلكوا بطغيانهم وكفرهم وقيل ان الطاغية عاقر الناقة قاله ابن  
زبد أي أهلكوا بما أقدم عليه طاغيتهم من عقر الناقة وكان واحداً وانما أهلكوا جميعاً لانهم  
علموا بفعله ورضوا به وقيل له طاغية كما يقال فلان راوية الشر وداية وعلامه ونسابة أهـ  
(قوله مع شدة ثمود وقوتهم) أي فاقدر واعي ردها بحيلة من استنار ببنيان أوليا نجيـ ل أو  
اختفاء في حفرة هذا وقيل عنت على خزائنها خرجت بلا كيل ولا وزن وروى انه صلى الله  
عليه وسلم قال ما أرسل الله سفة من ريح الا بكيال ولا قطرة من ماء الا بكيال الا يوم عاد ويوم نوح  
فان الماء يوم نوح طغى على الخزان فلم يكن لهم عليه سبيل وان الريح يوم عاد عنت على الخزان  
فلم يكن لهم عليها سبيل أهـ خطيب (قوله أرسلها بالقهر) عبارة القرطبي سخرها عليهم أي  
أرسلها وسلطها عليهم والتسخير استعمال الشيء بالقتل أو بالحد (قوله أولها من صبح الخ) أي  
وأخرها غروب شمس يوم الأربعاء التالى للأربعاء الأول وكان الشهر كاملاً فكان آخرها هو  
اليوم الاخير منه وقوله لثمان أي لثمانية أيام الخ أهـ شيخنا وقبل كان أولها يوم الأحد وقبل  
يوم الجمعة أهـ قرطبي (قوله حسوما) جمع حاسم كشهود جمع شاهد كما أشار له بقوله متابعات أي  
متابعات المبوب لا تغتر لحظة وقوله شئت أي شبه متابعها وقد صرح بهذا غيره أي فالكلام  
من قبيل الاستعارة التصريحية التبعية حيث شبه المتابع بالتابع واستعير الثاني للاول واشتق  
منه بالنظر لانه حسوما اسم فاعل أهـ شيخنا وفي الشهاب قوله متابعات أي فهو مجاز مرسل

(حسوما) متتابعات شبيهة  
بتتابع فعل الحسام في  
اعادة الكي على الداء كره  
بعد أخرى حتى يغصم  
(فتري القوم فيها صرعى)  
مطروحين هالكين (كانهم  
أعجاز) أصول (نخل  
خاوية) ساقطة فارغة  
(فهل ترى لهم من باقية) صفة  
نفس مقدرة أو التاء للباقية  
اي باقى لا (وجاء فرعون  
ومن قبله) اتباعه وفي قراءة  
بفتح القاف وسكون الباء اي  
من تقدمه من الامم الكافرة  
(والمؤثفات) اي اهلها  
وهي قري قوم لوط (بالخطائة)  
بالفعلات ذات الخطا  
(فعصوا رسول ربهم) اي  
لوطا وغيره  
**وحيث**  
قالو باللال عام فتح مكة حيث  
سمعوا اذان بلال ما وجد  
الله ورسوله رسولا غير هذا  
الغراب فقال الله يا ايها  
الناس انا خلقناكم (من  
ذكر وانثى) من آدم وحواء  
(وجعلناكم شوبا) يعني  
الاخاذا (وقبائل) يعني رؤس  
القبائل ويقال شعوبا موالى  
وقبائل عربيا (لنعرفها)  
لكي تعرفوا اذا سئلتهم  
انتم فتقولوا من قريش من  
كنده من عجم من بجليه (ان  
اكرمكم) في الاخرة (عند  
الله) يوم القيامة (انقاكم)  
في الدنيا هو بلال (ان الله  
علم) بحسبكم ونسبكم

من استعمال المقيد وهو الحسم الذي هو تتابع الكي اطلاق التتابع او استعارة بتشبيه تتابع  
الريح المستأصلة بتتابع الكي القاطع للداء اه شهاب (قوله ايضا حسوما) فيه اوجه أحدها  
أن ينتصب نعم السبع لبال وثمانية أيام والثاني أن ينتصب على المصدر بفعل من لفظه اي  
تغصمهم حسوما الثالث أن ينتصب على الحال من مفعول تخبرها اي ذات حسوم الرابع أن  
يكون مفعولا له ويضع ذلك بقول المخبر الحسم لا يخلمون أن يكون جمع حسم كشاهد  
وشهود أو مصدرا كالشكور والكور فان كان جمعا فعني قوله حسوما نحسات حسمت كل خير  
واستأصلت كل بركة أو متتابعة هبوب الريح ما خفت ساعة تمثيلا لتتابعها بتتابع فعل الحسام  
في اعادة الكي على الداء كره بعد أخرى حتى يغصم وان كان معذرا فاما أن ينتصب بفعل  
مضمرا يغصمهم حسوما بمعنى تستأصلهم استئصالا أو يكون صفة كقولك ذات حسوم أو  
يكون مفعولا له اي تخبرها عليهم للاستئصال وقال عبد العزيز بن زرارة الكلابي الحسم  
الفصل يقال حسمت الشيء من الشيء فصلته منه ومنه الحسام والجملة من قوله تخبرها عليهم  
يحوز أن تكون صفة لريح وأن تكون حالها التخصيص بالصفة أو من الضمير في عاتية وأن  
تكون مستأنفة اه سمين (قوله فتري القوم) اي تبصرائت يا محمد لو كنت حاضر هذه الواقعة  
قال الكلام على سبيل الفرض والتقدير اه خطيب وقوله صرعى حال جمع صرعى كقتيل  
وقتل وجرح وجرحى والضمير في فيها للأيام واللسان اول البيوت اول الريح أظهرها الاول لقربه  
ولانه مذكور وقوله كانهم حال من القوم أو مستأنف اه سمين (قوله كانهم أعجاز نخل)  
اصول نخل بلارؤس فالمراد بأصل النخلة الجذع بتمامه فانهم كانوا أطول من الجذوع وكانت  
الريح تقطع رؤسهم كما تقطع رؤس النخل اه خطيب (قوله ساقطة) اي من خوى الفهم اذا  
سقط للغروب وقوله فارغة اي من خوى المنزل اذا خلا من سكانه والمراد أنها فارغة من الحشور  
لما روى من أن الريح كانت تدخل من أفواههم فتخرج ما في أجوافهم من الحشور أدبارهم  
اه خطيب (قوله من باقية) من زائدة في المفعول اه سمين (قوله لا) اشار به الى ان الاستفهام  
للاذكار قال ابن جرير مكشوا سبع لبال وثمانية أيام احيا في العذاب بالريح فلما أمسوا في  
اليوم الثامن ما توافوا حتمتهم الريح فآلقتهم في البحر وذلك قوله تعالى فهل ترى لهم من باقية اه  
خطيب وورد أنهم لم يعقبوا أحد القوله فهل ترى لهم من باقية اه شيخنا (قوله ومن قبله) قرأ  
بكسر القاف وفتح الباء أبو عمرو والكسائي اي ومن هو في جهنم ويؤيده قراءة أبي موسى ومن  
تلقاه وقرأ أبي ومن تبعه والباقون بالفتح والسكون على انه ظرف اي ومن تقدمه اه (قوله  
والمؤثفات) اي المنقليات من اثقلت اي انقلب اي التي اقتلعه جبريل على جناحه ورفعهها  
الى قرب السماء ثم قلبها وقوله اي اهلها يشير به الى تقدير مضاف فهو على حد واسأل القرية اه  
شيخنا (قوله وهي قري قوم لوط) وكانت خمسة كما تقدم صنعة وصغر قوقعة ودوما وسدوم  
وهي القرية العظمى اه قرطبي (قوله بالخطائة) معنى مجيئهم فاعلمهم لها وقوله بالفعلات  
اي الافعال وقوله ذات الخطا اشار به الى ان الخطائة صيغة نسب كتأمر وياقل على حد قوله

ومع فاعل وفعل فعل \* في نسب اغنى عن اليافعل

اه شيخنا (قوله فعصوا) اي فرعون ومن قبله والمؤثفات اي فتسبب عن ارتكابهم المعاصي  
انهم نذر جوافيها حتى عصوا رسول ربهم اه شيخنا (قوله اي لوطا وغيره) اي فالمراد بالرسول  
الجنس والمراد بالغير خصوص موسى على قراءة كسر القاف وموسى ومن تقدمه من الرسل

(فأخذهم - أخذت رابية)  
 زائدة في الشدة على غيرها  
 (أنا لما طغى الماء) علا  
 فوق كل شيء من الجبال  
 وغيرها زمن الطوفان  
 (حملناكم) يعني آباءكم إذا كنتم  
 في أصلاهم (في الجارية)  
 السفينة التي عملها نوح  
 ونجاها ومن كان معه فيها  
 وغرق الباقون (لنصلها)  
 أي هذه الفعلة وهي انجاء  
 المؤمنين واهلاك الكافرين  
 (أكرم نذكرة) عظة (وتعبيها)  
 واتحفظها (أذن واعية)  
 حافظة لما تسمع (فإذا نفع في  
 الصورة نعمة واحدة) للفصل  
 بين الخلائق وهي الثانية  
 (خبر) بأعمالكم وبأكرامكم  
 عند الله (قالت الأعراب آمنة)  
 نزلت هذه الآية في بني أسد  
 أصابهم سنة شديدة فدخلوا  
 في الإسلام متوافرين بأهاليهم  
 وذرائعهم وجاءوا إلى النبي  
 صلى الله عليه وسلم بالمدينة  
 ليصيبوا من فضله فغلو أسعار  
 المدينة وأفسدوا طرقها  
 بالعدرات وكانوا منافقين  
 يقولون أطعمونا أكرمتنا  
 يا رسول الله فأنما يخلصون  
 مصدقون في إيماننا وكانوا  
 منافقين في دينهم كاذبين  
 في قولهم نذكر الله معالهم  
 فقال قالت الأعراب بنو أسد  
 آمننا صدقنا في إيماننا بالله  
 ورسوله (قل) لهم يا محمد  
 (لم تؤمنوا) لم تصدقوا في

على قراءة فصحها اه شيخنا (قوله زائدة في الشدة على غيرها) أي من عذاب الام يقال ربنا الشيء  
 بر إذا زاد ومنه (أنا لما طغى الماء) علا  
 الشدة على عقوبات سائر الكفار كما كان أفعالهم كانت زائدة في القبح على أفعال سائر الكفار  
 اه شيخنا (قوله علا فوق كل شيء) عبارة القرطبي أنا لما طغى الماء أي ارتفع وعلا وقال على  
 رضى الله عنه طغى على خزانه من الملائكة غضبا لربه فلم يقدر روعا على حبسه وقال قتادة زاده على  
 أعلى جبل خمسة عشر ذراعا وقال ابن عباس طغى الماء زمن نوح على خزانه وكثر عليهم فلم يدروا  
 كم خرج وليس من الماء قطرة تنزل قبله ولا بعده إلا يكيل معلوم غير ذلك اليوم اه (قوله زمن  
 الطوفان) عبارة الخازن وذلك في زمن نوح وهو أوى الماء الطوفان اه وهي أظهر من عبارة  
 الشارح كما لا يخفى (قوله يعني آباءكم) جواب عما يقال إن الخطابين لم يدركوا السفينة فكيف  
 يقال حملناكم فيها وحاصل الجواب أن الكلام على حذف المضاف وقوله إذا كنتم إذا كنتم أنظرفية وهذه  
 العبارة تقتضي أن الجواب واحد وعليها حاجة لقوله إذا كنتم الخ وفي النهر حملهم أجوابين  
 فقال حملناكم في أصلاهم آباءكم أو حملنا آباءكم اه وهي أولى (قوله التي عملها نوح) أي  
 بأمر الله وهو أول من صنع السفن وكان يعلم جبريل صنعها فأنخذها على هيئة صدر الطائر  
 يكون ما يجري في الماء مقاربا لما يجري في الهواء اه خطيب (قول أي هذه الفعلة الخ) وقيل  
 أضمير عائذ على السفينة وعبارة القرطبي أنه لما أكرم نذكرة يعني سفينة نوح عليه السلام  
 جعلها الله نذكرة وعظة لهذه الأمة حتى أدركها أوائلهم في قول قتادة قال ابن جرير كانت  
 الواحها على الجودي والمعنى أقيمت لكم تلك الخشعات حتى قد كروا ما حل بقوم نوح وانجى  
 الله آباءكم من سفينة هلكت وصارت ترابا ولم يبق منها شيء وقيل أنه لما تلك الفعلة من اغراق  
 قوم نوح وانجاء من أمر به وعظة لكم اه (قوله وتعبيها) بكسر المعرب باتفاق القراء السبعة  
 وهو مضارع وعى يعي وأصله يعى كرمى يرمى غدت الوار التي هي فاء الكامة تخففها الوقوعها  
 ببر فحة وكسرة وهو منصوب بالهطف على نجعل كما أشار له بقوله واتحفظها اه شيخنا (قوله)  
 حافظة لما تسمع) أي شأنها أن تحفظ ما ينبغي حفظه من الأحوال والأفعال الإلهية والأمرار  
 الربانية والوعى الحفظ في النفس والايحاء الحفظ في الوعاء اه خطيب وفي البيضاوي أذن  
 واعية من شأنها أن تحفظ ما يجب حفظه بتذكروا شأنها والتفكر فيه والعمل بموجبه اه  
 وجعل الأذن حافظة ومستمعة ومتذكرة ومفكرة وعاملة تجرولان الفاعل لذلك صاحبها ولا  
 ينسب اليها غير السمع وإنما أتى به مشاكلة لقوله واعية اه شهاب (قوله فإذا نفع في الصور  
 الخ) لما ذكر الله تعالى القيامة وهول أمرها بالتمبير بالحقا وغيره شرع في تفاصيل أحوالها  
 وبدأ بذكر مقدماتها بقوله فإذا نفع في الصور الخ اه خطيب وقال أبو السعد وهذا شروع في  
 بيان نفس الحاقة وكيفية وقوعها أثر بيان عظم شأنها بأهلاك مكذبها اه وإذا شرطية  
 وجوابا في يومئذ وقعت الواقعة وقيل يومئذ تعرضون كما في السهين اه (قوله واحدة) تأكيد  
 ونقطة مصدر قام مقام الفاعل وقال ابن عطية لما نعت صغر رفعه اه ولولم ينع لصر رفعه أيضا  
 لانه مصدر مختص دلالة على الوحدة والمنوع عند البصريين انما هو إقامة المبهمة نحو ضرب  
 ضرب والعامية على الرفع فيها وقرأ أبو السعال بنصبهما كأنه أقام الجار مقام الفاعل فترك  
 المصدر على أصله ولم يثبت الفعل وهو رفع لان التأنيث مجازي وحسنه الفصل اه سمين (قوله)  
 (وهي الثانية) هكذا الرواية عن ابن عباس رضى الله عنهما وقد روى عنه أنها الأولى قال

(وجات) رفعت (الارض  
والجبال فدكتا) دكتا  
واحدة فيومئذ وقت الواقعة  
قامت القيامة (وانشقت  
السماء فهي يومئذ واهية)  
ضعيفة (والملك) يعني الملائكة  
(على ارجائها) جوانب السماء  
(ويحمل عرش ربك فوقهم)  
أي الملائكة المدكورين  
إيمانكم بالله ورسوله  
(ولكن قولوا أسلمنا) أي  
أسلمنا من السف والسي  
(ولما دخل الإيمان) لم  
يدخل حب الأيمان  
وتصدق الإيمان (في  
قلوبكم وان تطيعوا الله  
ورسله) في السر كما أطعتموهما  
في العلانية وتنبؤوا من  
الكفر السر والنفق  
(لا يأتكم من أعمالكم)  
لأنهم من ثواب حسناتهم  
(شأن الله عفو) أن تاب  
منكم (رحيم) لمن مات على  
التوبة ثم بين نعم المؤمنين  
المصدقين في إيمانهم فقال  
(اغما المؤمنون) المصدقون  
في إيمانهم (الذين آمنوا  
بالله) صدقوا في إيمانهم  
بالله (ورسوله ثم لم يرتابوا)  
لم يشكوا في إيمانهم (وجاهدوا  
بأموالهم وأنفسهم في سبيل  
الله في طاعة الله) (أولئك  
هم الصادقون) المصدقون  
في إيمانهم وجهادهم (قل)  
يا محمد لبني أسد (أنهم  
الله) أنخبرون الله (بدينكم)

القاضي كالكشاف المراد بها النعمة الأولى التي عندها الخواب العالم قال في الكشاف فان قلت  
اغما قال بعد يومئذ تعرضون والعرض اغما هو عند النفقة الثانية وبين النفقتين زمن طويل قلت  
جاء اليوم اسم الله الواسع الذي يقع فيه النفقتان والصعقة والفشور والوقوف والحساب  
فلذلك قيل يومئذ تعرضون كما تقول جئته عام كذا واغما كان مجيئك في وقت واحد من أوقاته  
اه كرخي (قوله وجات الارض والجبال) أي رفعت من أماكنها اه خازن أي حملتها الرياح  
أو الملائكة أو القدرة اه خطيب وهذا الرفع بعد خروج الناس من قبورهم اه شيخنا (قوله  
دكتا) أي ضربت إحدى الجبلتين بالأخرى ضربة واحدة ففتقت وصارت كتيبامه لا وهباء  
مشور فلم يقرب شيء من اجزائه اعن الآخر اه أبو السموذ وخطيب وفي القرطبي فدكتا أي  
فتتا وكسر تادكة واحدة لا يجوز في دكة إلا النصب لارتفاع الضمير في دكتا وقال الفراء لم يقل  
فدكتا لأن له جعل الجبال كلها كالجلة الواحدة والارض كالجلة الواحدة فومئذ ان السموات  
والارض كانتا رتقا ففتقناهما وما لم يقل كن وهذه الدكة كالزلزلة كما قال تعالى اذا زلزلت  
الارض زلزالها وقيل دكتا أي بسطت بسطة واحدة اه (قوله فيومئذ وقت الواقعة) التنوين  
عوض عن محذوف وهو جلتا ففتح وجات وقوله وقت الواقعة كقولك قام القائم في عدم  
الافادة فلا بد من تأويل حتى يفيد وتأويله ان الواقعة صارت علما بالغبلة على القيامة فلم يلاحظ  
فيها معنى الاشتقاق وقد أشار لهذا بقوله قامت القيامة أي حصلت ووحدت اه شيخنا (قوله  
وانشقت السماء) أي جفست أي انصدعت وتقطرت من هول ذلك اليوم وقوله يومئذ أي يوم  
اذ قد تشقت وقوله ضعيفة أي متساقطة خفيفة لا تتماسك كالعن المنفوش اه شيخنا وفي  
القرطبي واهية أي ضعيفة يقال وهي البناء يهي وهيا فهو اه اذا ضعف جدا ويقال كلام  
واه أي ضعيف فقيل انها تصير بعد صلاحيتها بمنزلة الصوف في الوهي ويكون ذلك لنزول الملائكة  
كما ذكرنا قبل لمول يوم القيامة وقيل واهية أي مخرقة قال ابن حجر فما خوذ من قولهم وهي  
السقاء اذ انخرق اه (قوله على ارجائها) أي واقفون على أطرافها التي لم تسقط لخراب مساكنهم  
منها بالتشقق والانقطاع ووقوفهم هنالك لينظروا أمر الله لهم لينزلوا فيحيطوا بالارض ومن  
عليها اه شيخنا وفي السهمين قوله على ارجائها أي جوانبها ونواحيها واحد هارجا بالقصر يكتب  
بالالف عرس رخي لانه من ذوات الواو لقولهم رحوان اه سمير (قوله فوقهم) حال من العرش  
أي حال كونه فوق الملائكة الواقفين على الأرجاء فان قيل الملائكة يموتون في الصعقة الأولى  
لقوله فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله فكيف يقال انهم يموتون على  
أرجاء السماء اجيب بأن هؤلاء الواقفين من جملة المستثنى بقوله الا من شاء الله اه شيخنا وعبرة  
السفناوي وله أي ما ذكر من قوله وانشقت السماء الخ تمثل لخراب السماء بخراب البنين  
والنقاء أهلها إلى أطرافها وحواليها وان كان على ظاهره فعل هلاك الملائكة اثر ذلك اه وقوله  
وله الخ الظاهر انه إشارة إلى ما أورده الامام الرازي بقوله فان قيل الملائكة يموتون  
بالنفقة الأولى لقوله ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله  
فكيف يقال انهم يموتون لحظة على أرجاء السماء يومئذ واجاب عنه بقوله قلنا الجواب من  
وجهين الأول انهم يموتون على أرجاء السماء ثم يموتون والثاني أن المراد بالملائكة هم الذين  
استثناهم الله بقوله الا من شاء الله وأشار المصنف إلى جوابه الأول بقوله وان كان على ظاهره  
الخ بعد ما أجاب عنه من قبل نفسه بأن الكلام ليس على ظاهره حتى يرد ما ذكره من قبيل

(يوم ثمانية) من الملائكة  
أو من صفوفهم (يومئذ  
تعرضون) للحساب (لا تخفى)  
بالتاء والياء (منكم خافية)  
من السرائر (فأما من أوتى  
كتابه يمينه فيقول) خطابا  
لجماعته لجامعته (هاؤم)  
خذوا (أقروا)

الذي أنتم عليه أمصدقون  
به أم مكذبون (والله يعلم ما في  
السموات وما في الأرض)  
ما في قلوب أهل السموات وما  
في قلوب أهل الأرض (والله  
بكل شيء عليم) من سر أهل  
السموات والأرض (يعنون  
عليك) يا محمد بنو أسد (أن  
اسماؤا) وهو قولهم أطعمنا  
واكرمنا يا رسول الله فقد  
أسماؤا متوافرين (قل)  
لهم يا محمد (لا تنوعوا على  
إسلامكم) بإسلامكم (بل الله  
يعن عليكم) بل لله المنة  
عليكم (أن هذاكم) أن  
دعاكم (للايمان) التصديق  
اللايمان (ان كنتم صادقين)  
بأنهم صدقون ولكن أنتم  
كاذبون لستم بمصدقين في  
أيمانكم (ان الله يعلم غيب  
السموات والأرض) غيب  
ما يكون في السموات والأرض  
(والله بصير بما تعملون)  
في نفاقكم يا معشر المنافقين  
وبعقوبتكم أن لم تتوبوا  
ومن السورة التي يذكر فيها  
وهي كلها مكية آياتها

الاستعارة التمثيلية اه زاده ويحسب أيضا بأن الملائكة يحمون بالنفخة الثانية ويكونون  
في السماء قبل تساقطها فإذا أخذت في التساقط وقفوا على أطرافها الباقية بلا سقوط فكلموا  
سقطت منها قطعة وقفوا على ما بقي منها حتى يأمرهم الله بالنزول إلى الأرض ليخطبوا بأطرافها  
ويجمعوا الناس إلى المحشر تأمل (قوله ثمانية من الملائكة أو من صفوفهم) عبارة الخطيب  
واختلف في هذه الثمانية فقال ابن عباس ثمانية صفوف من الملائكة لا يعلم عددهم إلا الله تعالى  
وقال ابن زيد هم ثمانية أملاك وعن الحسن الله أعلم هل هم ثمانية أملاك أم ثمانية آلاف أم  
ثمانية صفوف من الملائكة لا يعلم عددهم إلا الله وفي الحديث أنه صلى الله عليه وسلم قال إن حملة  
العرش اليوم أربعة فإذا كان يوم القيامة أمدهم الله تعالى بأربعة أخرى فكانوا ثمانية على  
صورة الأوعال أي تبوس الجبل وفي رواية ثمانية أوعال من أطلافهم إلى ركبتهم كما بين سماء إلى  
سماء وفي حديث آخر لكل ملك منهم وجه رجل ووجه أسد ووجه ثور ووجه نسر وكل وجه منها  
يسأل الله الرزق لذلك الجنس وعن شهر بن حوشب قال حملة العرش ثمانية أربعة منهم يقولون  
سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على عفوك بعد قدرتك وأربعة منهم يقولون سبحانك اللهم  
وبحمدك لك الحمد على حملك بعد عملك اه خطيب وفي الخبر أن فوق السماء السابعة ثمانية أو  
عالم بين أطلافهن وركبتن مثل ما بين سماء إلى سماء وفوق ظهورهن العرش ذكره القشيري  
وخرجه الترمذي من حديث العباس بن عبد المطلب وفي تفسير الكلبي ثمانية أجزاء من تسعة  
أجزاء من الملائكة وعنه ثمانية أجزاء من عشرة أجزاء من الملائكة ثم ذكر عدة الملائكة بما  
يطول ذكره حكى الأول الثعلبي والثاني القشيري وقال الماوردي عن ابن عباس ثمانية أجزاء  
من تسعة وهم الكروبيم اه قرطبي (قوله يومئذ تعرضون) أي تسئلون وتحاسبون وغير  
عنه بذلك تشبيهه به عرض السلطان العسكر والجند لينظر في أمرهم فيختار منهم المصلح للتقريب  
والإكرام والمفسد للإبعاد والتعذيب وروى أن في القيامة ثلاث عرضات عرضتان للاعتذار  
والتوبيخ والثالثة فيها تنشر الكتب فيأخذها أئمة كتابه يمينه ويأخذها لك كتابه  
بسماله اه أبو السعود وخطيب (قوله للحساب) أشار به إلى أن العرض عبارة عن المحاسبة  
والمسئلة شبه ذلك بعرض السلطان العسكرات تعرف أحواله وهذا وإن كان بعد النفخة الثانية  
ليكن لما كان اليوم اسم الزمان متسع تقع فيه الصفحتان والصعقة والنشور والحساب وادخال  
أهل الجنة الجنة وأهل النار النار مع جملة ظرفه لا بكل اه يضاوي (قوله لا تخفى منكم خافية)  
حال من الواو في تعرضون أي لا تخفى على الله من سرائركم التي كنتم تخفونها في الدنيا وتظنون  
أنه لا يطلع عليكم أو لا تخفى على أحد خافية من الامرار التي كان من حقها ان تخفى في دار الدنيا  
اه شيخنا (قوله بالتاء والياء) سبعيتان (قوله فأما من أوتى كتابه الخ) تفصيل لأحوال  
الناس عند العرض (قوله خطابا لجماعته) عبارة لما زان المعنى أنه لما بلغ الغاية في السرور  
وعلم أنه من الناجين باعطاء كتابه يمينه أحب أن يظهر ذلك لغيره حتى يفرح حواله وقيل يقول  
ذلك لاهله وأقربائه اه (قوله هاؤم) أي خذوا وفيها استعجالان وذلك أنها تكون فعلا  
صريحاً وتكون اسم فعل ومعناها في الحالين خذوا فإن كانت اسم فعل وهي المذكورة في الآية  
الكرية ففيها الغتان والمد والقصر تقول هاء درهما ياريد وها درهما ياريد ويكونان كذلك في  
الأحوال كلها من أفراد وثنية وجمع وتذكير وتأنيت وتتصل به ما كاف الخطاب انصالحا  
بأمم الإشارة فتطابق مخاطبك بحسب الواقع مطابقة وهي أي السكاف ضمير المخاطب تقول





فدعول يا) للتنبيه (المتى  
لم أوت كتابيه ولم أدر  
ما حسابيه بالمتى) أي  
الموت في الدنيا (كانت  
القاضية) القاطعة لحياي  
بأن لا أبعث (ما أغنى عني  
ماله هلاك عني سلطانيه)  
قوتي وجهني وهاء كتابيه  
وحسابيه وماله وسلطانيه  
للسكت تثبت وقفها وصلها  
اتباعا للمصحف الامام والنقل  
ومنه من حذفها وصلها  
(خذوه) خطاب لخزنة  
جهنم (فقلوه) اجمعوا يديه  
الى عنقه في الغل (ثم الجحيم)  
النار المحرقة

بعد الموت (شيء عجيب)  
أذيقول (أثنا متنا وكنا  
ترابا) صرنا ترابا ريمنا بعث  
(ذلك) الذي يقول محمد  
عليه السلام (رجع) رد  
(بعيد) طويل لا يكون  
إيكارا منهم للبعث قال  
الله (قد علمنا ما تنقص  
الأرض منهم) ماتا كل  
الأرض من لحومهم بعد  
موتهم وما ترك (وعندنا  
كتاب حفظ) من  
الشیطان وهو اللوح  
المحفوظ فيه مكتوب موتهم  
ومكثهم في القبر وميعتهم  
يوم القيامة (بل كذبوا)  
قريش (بالحق) محمد  
صلى الله عليه وسلم والقرآن  
(لما جاءهم) محمد عليه  
السلام حين جاءهم وهذا

وذهب واسترحتم من تعبها وعن مجاهد أيام الصيام أي كانوا أو اثر بوابدل ما أمسكتهم عن الأكل  
والشرب (وجه الله تعالى وروى يقول الله تعالى يا أوليائي طامنا نظرت اليكم في الدنيا وقد  
قلصت شفاهكم عن الاثربة وغارت أعينكم ونصبت بطونكم فكونوا اليوم في نعمكم وكلاوا  
واشربوا هنيئا) أسلفتم في الايام الخالية ولما كانت العادة جارية بأن أهل الأرض ينقسمون الى  
مقبول ومردود وذكر سبحانه المقبول وبدأ به تشويقا الى حاله وتغيبا عما يقبته وحسن ماله  
أتبعه المرود وتغيرا عن أعماله بما ذكر من قبائح أحواله فقال وأما من أدنى كتابه بشماله الخ  
اه خطيب (قوله فيقول) أي لما يرى من سوء عاقبته التي كشف له عنها الغطاء اه خطيب  
(قوله ولم أدر ما حسابيه) ما أسسته فهمية مبتدأ وحسابيه خبرها والجملة سدت مسدفعولي  
أدر والاستفهام للتعظيم والتمويل على حسد ما الخاق والمعنى ولم أدر عظم حسابي وشدة  
وشناعته والمعنى ولم أدر ما حقيقة حسابيه من ذكر العمل وذكر الجزاء بل استقرت جاهلا  
كذلك كما كنت في الدنيا اه (قوله أي الموت في الدنيا) أو الضمير للحالة أي باليت هذه الحالة  
كانت الموت التي قضيت على لانه رأى تلك الحالة أشنع وأمرها ذاقه من مرارة الموت اه كرخي  
(قوله ما أغنى عني) ما نافية والمفعول محذوف للتعميم واسـ تفهامية للتوبيخ في نفسه أي  
أي شيء أغنى ما كان لي من اليسار الذي منعت منه حق الفقراء وتظلمت به على عبد الله وقوله  
ماله ما اسم موصول فاعل بأغنى واللام حرف جر والياء في محل جر والجار والمجرور صلة  
الموصول أي الذي ثبت واستقر أنه اه شيخنا وفي أبي السعد ما أغنى عني ماله مالي من المال  
والاتباع أي أي شيء أغنى عني ما كان لي من اليسار اه وصنيع الخطيب يقتضي ان مالي كلمة  
واحدة بمعنى المال (قوله هلاك عني سلطانيه) أي ضل وغاب عني سلطاني أي قوتي التي كانت  
لي في الدنيا ولم أجدها الآن فقار بقيب خبير اذ لا وقال ابن عباس ضلت هجتي التي كنت  
أحتج بها على الناس اه خطيب (قوله وهاء كتابيه وحسابيه الخ) هاء مبتدأ وقوله للسكت خبر  
أول وقوله تثبت الخ خبر ثان وهذه المواضع الاربعة ترجع لسته تفصيلا لان كتابيه وحسابيه  
ذكر امرتين في السعد والشقي وقوله تثبت وقفها وهذا على القاعدة في هاء السكت وقوله  
وصلها الخ للقاعدة لان قاعدة هاء السكت أن تثبت وقفها وتحذف وصلها فلذلك أجاب عنه  
بجوابين بقوله اتباعا للمصحف الامام أي فلما كانت ثابتة فيه ثبتت في النطق حتى في الوصل  
اتباعا للرسم وبقوله والنقل أي واتباعا للنقل عن النبي صلى الله عليه وسلم فقد ثبت عنه ثبوتها  
وصلا فادس لحنا لان ما خرج عن القواعد لا يكون لحنا الا اذا لم يثبت وهذا قد ثبت عن النبي  
ونقل النبا بالتواتر وقوله ومنهم أي القراء السبعة والعشرة من السبعة حمزة يحذفها وصلا جريا  
على القاعدة في ماله وسلطانيه فقط ومن العشرة يعقوب يحذفها وصلها في المواضع الاربعة التي  
ترجع لسته وما سلكه حمزة ويعقوب منقول عن النبي أيضا فقد نقل عنه صلى الله عليه وسلم لم  
ما هو على طبق القاعدة وما هو على خلافها اه شيخنا (قوله خذوه) معمول لقول مقدر  
وهو جواب عن سؤال نشأها سبق كأنه قيل وما يفعل به بعد هذا التحسر الصادر منه فقيل  
يقال من قبل الله للزبانية خذوه الخ اه شيخنا (قوله خطاب لخزنة جهنم) أي زبانيتهما كما  
عبر به غيره وسألي في سورة المدثر أن عدتهم تسعة عشر قيل مائة وكذا قيل صفا وقيل صفا حكى  
اللائحة الرازي اه شيخنا (قوله ثم الجحيم الخ) الترتيب بشم في الزمان فان ادخال النار بعد غله  
وكذلك ادخاله في الساحة بعد ادخال النار والتراخي المغايبه للفتاوت في الترتيب في كل واحد

(صلوه) ادخلوه (ثم في

سلسلة ذرعها سبعون ذراعاً)  
بذراع الملك (فاسلكوه)  
أي ادخلوه فيها بعد ادخاله  
النار ولم تمنع الغاء من تعلق  
الفعل بالظرف المتقدم  
(انه كان لا يؤمن بالله  
العزيز ولا يحض على طعام  
المسكين فليس له اليوم ههنا  
سليم) قريب ينتفع به (ولا  
طعام الا من غسلين) صديد  
اهل النار او شجر فيها

~~~~~

جواب القسم أن قد جاءهم  
محمد عليه السلام بالقرآن  
(فهم في أمر مريح) ضلال  
ويقال ملتبس ويقال في  
قول مختلف بعضهم مكذب  
وبعضهم مصدق (افلم  
ينظروا) كفار مكة (الى  
السماء فوقهم) فوق رؤسهم  
(كيف بيناهما) خلقناهما  
بالعزم (وزيناهما) بالنجوم  
يعني سماء الدنيا (وما لها  
من فروع) من شقوق  
وصدوع وعيوب وخدال  
(والارض مددناها) بسطناها  
على الماء (والقينا فيها) في  
الارض (روابي) جبالا  
ثواب او ناداهم لكي لا يمتد  
بهم (وانبتنا فيها) في الارض  
(من كل زوج بهيج) من كل  
لون حسن في المنظر (تبصرة)  
لكي تبصروا (وذكري)  
عظة لكي تتفطروا ويقال  
تبصرة عبرة وتفكر  
وذكري عظة (لكل عبد

من المعطوفين بها أشد في العذاب وأعلى مما قبله اه شيقنا (قول صلو) أي بالغوا في تصليته  
اياها وكرروها بغيره في النار كالشاة المذمومة مرة بعد مرة لانه كان يتعاطم على الناس فناسب  
أن يصلي أعظم النيران اه خطيب (قوله ثم في سلسلة) أي عظيمة جداً وقوله ذرعها سبعون  
ذراعاً يحتمل أن يكون هذا العدد حقيقة وعلى هذا قال ابن عباس سبعون ذراعاً بذراع الملك  
فتدخل في دبره وتخرج من مغزله وقبل تدخل من فيه وتخرج من دبره وقال نوف البكالي  
سبعون ذراعاً كل ذراع سبعون باعاً كل باع أربعين يديك وبين مكة وكان في رحبة الكوفة  
وقال سفيان كل ذراع سبعون ذراعاً وقال الحسن الله أعلم أي ذراع هو ويحتمل أن يكون مبالغة  
كما قال تعالى ان تستغفر لهم سبعين مرة يريد مرات كثيرة لانها اذا طالت كان الأرهاب أشد  
وعن كعب انه قال لو جمع حديد الدنيا ما وزن حلقة منها أجازنا الله تعالى ومحمدنا منها وجمع  
المسلمين فأشار بهانه الى ضيقها على ما تحيط به من بدنه بتعبه بالسلك فقال فاسلكوه أي  
ادخلوه بحيث يكون كأنه السلوك أي الجبل الذي يدخل في ثقب الخمرات بعد راضيق ذلك  
الثقب اما باحاطتها بعنقه أو بجوده بدنه بأن تلف عليه اه خطيب (قوله ولم تمنع الغاء) أي  
في قوله فاسلكوه من تعلق الفعل أي الدخلة عليه بالظرف المتقدم وهو في سلسلة وتقدمها  
كتقديم الجحيم للدلالة على التخصيص والاهتمام بذكر أنواع ما يدخلون به ويتم لتفاوت ما يدخلون  
في الشدة للدلالة على تراخي المدة ثم على ذلك مستأنفا فقال انه كان الخ وهو أبلغ كأنه قيل  
ما له يعذب هذا العذاب الشديد فاجيب بذلك وذكر العظم للاشعار بأنه هو المستحق للعظمة  
فن لا يعظمه فقد استوجب ذلك اه كرخي وفي زاده ثم ان كلمة ثم والغاء الواقعة بين الجملة  
الاخرى ان كانتا لطف جملة فاسلكوه لم اجتمع حرفي اللطف على معطوف واحد فينبغي أن  
تكون كلمة ثم لطف قول مضمر على ما مضى قبل قوله خذوه أي قيل لخزنة جهنم خذوه فقلوه ثم  
الجحيم صلوه ثم قيل لهم في سلسلة ذرعها الخ وتكون الغاء لطف المقول على المقول وتم لطف  
المقول على القول اه (قوله انه كان لا يؤمن الخ) هذا تمليل على طريق الاستئناف كأنه  
قيل ما باله يعذب هذا العذاب الشديد فأجيب بذلك اه خطيب واهل وجه التخصيص  
لهذين الأمرين بالذكر ان أقبح العقائد الكفر بالله تعالى وأشنع الرذائل البخل وقسوة القلب  
اه يضاوى (قوله ولا يحض) أي لا يبحث ولا يحرض نفسه ولا غيرها على طعام المسكين بمعنى  
الا طعام فالإضافة للفعل أو في الكلام حذف المضاف أي على بذل طعام المسكين والإضافة له  
لكونه مستحقه وأخذه فهي لادنى ملائمة اه شيخنا فالحض البعث والحث على الفعل والحرص  
على وقوعه ومنه حروف التخصيص المتيقن له في التحول انه يطلب به وقوع الفعل وإيجاده اه  
سهي (قوله فليس له اليوم ههنا) أي في الآخرة وحيم وما عطف عليه اسم ليس وفي خبرها  
وجهان احد ههنا والثاني ههنا وإيهما كان خبراً تعلق به الآخرة وكان حالاً من حيم ولا يجوز  
أن يكون اليوم خبراً لانه زمان والمخبر عنه جنة اه سهي فان قلت ما التوفيق بين ما هنا  
وبين قوله في محمل آخر الا من ضريح وفي موضع آخر ان شجرة الزقوم طعام الاثيم وفي موضع  
آخر اوائك ما يأكلون في بطونهم الا النار قلنا لا منافاة اذ يجوز ان يكون طعامهم جميع ذلك  
أو ان العذاب أنواع والمعذبين طبقات فثم أكلة الغسلين ومنهم أكلة الضريع ومنهم أكلة  
الزقوم ومنهم أكلة النار لكل باب منهم جزء مقسوم اه كرخي (قوله الا من غسلين) فعلمين  
من الغسالة فنونه وبأوه زائدتان قال اه ل اللغة هو ما يجري من الجراح اذا غسلت وفي التفسير

(لا يأكله الا الخاطئون)  
الكافرون (فلا) لازائدة  
(اقسم بما تبصرون) من  
المخلوقات (وما لا تبصرون)  
منها اي بكل مخلوق (انه)  
اي القرآن (لقول رسول  
كريم) اي قاله رساله عن  
الله تعالى (وما هو بقول  
شاعر

منيب) مقبيل الى الله والى  
طاعته (ونزلنا من السماء  
ماء) مطرا (مباركا) بالنبات  
والمنفعة فيه حياة كل شئ  
(فانبثابه) بالمطر (جنات)  
بساتين (وحب الحصيد)  
المحبوب كلها التي تحصد  
(والفصل باسفات) طاولا  
غلاظا (لها طلع) كفرتي  
وغير (نضيد) منضود مجتمع  
(رزقا للعباد) طعاما للخلق  
يعني الحبوب (واحييناه)  
بالمطر (بلد مميثا) مكانا  
لانبثابه فيه (كذلك الخروج)  
هكذا يخرجون ويخرجون  
من القبور يوم القيامة بالمطر  
(كذبت قلوبهم) قبل قومك  
يا محمد (قوم نوح) نوحا  
(واحباب الرس) والرس  
بمردون الجماعة وهم قوم  
شعيب كذبوا شعيبا (وعود)  
قوم صالح صالحا (وعاد) قوم  
هود هودا (وفرعون) كذب  
فرعون وقومه موسى  
(واخوان لوط) قوم لوطا  
(واصحاب الايكه) الغيبة  
من الشجر وهم قوم شعيب

هو صيد اهل النار وقيل هو شربا كونه اه سمين وفي الخطيب وهذا الشجر اذا اكوه يغسل  
بطونه ثم اى يخرج ما فيه من الحشو اه وفي السمين قوله الامن غسبين صفة اطعام فقط على  
تفسير الجيم بالقرب فدخل الحصر على الصفة كقولك ليس عندي رجل الامن بنى قيم  
والمراد بالجيم الصديق فعلى هذا الصفة مختصة بالطعام اى ليس له صديق بنفسه ولا طعام الا  
من كذا وقيل التقدير ليس له جيم الامن غسبين ولا طعام قاله ابو البقاء فعمل من غسبين  
صفة للجيم كما انه اراد به الشئ الذي يحرم به البدن من صديد النار ثم قال وقيل من الطعام  
والشراب لان الجميع يطعم بدليل قوله ومن لم يطعمه فله هذا يكون قوله الامن غسبين صفة  
لجيم والطعام والمراد بالجيم ما يشرب والظاهر ان خبر ليس هو قوله من غسبين اذا اراد بالجيم  
ما يشرب اى ليس له شراب ولا طعام الا غسبين ما اذا اراد بالجيم الصديق فلا يأتى ذلك اه  
(قوله لا يأكله الا الخاطئون) صفة لغسبين والعامه بمزورون الخاطئون وهو اسم فاعل من خطئ  
يخطئ من باب علم اذا فعل غير الصواب متعمدا والخطئ من بفعله غمير متعمد وقرأ الزهرى  
والعسكى وطهنا الحسن الخطيئون بناء معهومة بدل المحزنة وقد تقدم مثله فى يسخر زنون  
وقرأنا فاع فى رواية وشبهة بقاء معهومة دون همز فها هو هان احدهما انه كقراءة الجماعة الا انه  
خفف بال حذف والثانى انه اسم فاعل من خطا يخطو اذا اتبع بخطوات غيره فيكون من قبيل  
قوله لا تتبعوا خطوات الشيطان قاله الزمخشري اه سمين (قوله لازائدة) وقيل اصله وفى  
البضاوى فلا أقسم لظهور الامر واستغنائه عن التحقيق بانقسم أو فاقسم ولا مزيدة أو فلارد  
لا سكارهم البعث واقسم مستأنف اه وفى الكرخى وامامه على معنى نفى الاقسام لظهور  
الامر واستغنائه عن التحقيق فبيده تعيين المقسم به بقوله بما تبصرون وما لا تبصرون كما مر فى  
سورة الواقعة اه (قوله اى بكل مخلوق) والاقسام بغير الله انما هى عنده فى حقنا واما هو تعالى  
فيقسم بما شاء على ما شاء اه شيخنا (قوله انه لقول رسول الخ) جواب القسم فهو المخلوف  
عليه وكذا قوله وما هو بقول شاعر ولا يقول كاهن اه شيخنا (قوله كريم) اى على الله فهو فى  
غاية الكرم الذى هو البعد عن مساوى الاخلاق وهو محمد صلى الله عليه وسلم وقوله قاله رساله  
اى تبليغ عن الله وهذا جواب عما قال ان القرآن قول الله وكلامه فكيف يقال انه لقول  
رسول والجواب انه يقوله على سبيل التبيين لانه وصف له كما انه كذلك لله تعالى اه شيخنا وفى  
الخطيب انه اى القرآن لقول اى تلاوة رسول اى انا ورسالته به وليس لده شئ من تلقاء نفسه  
انما هو كونه رساله واضحة جدا بما له من العجز الذى يشهد انه كلامى كريم اى على الله تعالى  
فهو فى غاية الكرم الذى هو البعد عن مساوى الاخلاق ما ظهرا ومعاليها الشرف النفس وشرف  
الآباء وهو محمد صلى الله عليه وسلم ذكر المثلث اجتماع الكمالات الثلاثة به فيه وقيل هو جبريل  
عليه السلام قال الحسن والسككى لقوله تعالى انه لقول رسول كريم ذى قوة واستدل لا اقول  
بقوله تعالى وما هو بقول شاعر وهو الذى باتى بكلام مقفى موزون بقصد الوزن قال مقاتل سبب  
نزل هذه الآية ان الوابد بن المغيرة قال ان محمدا ساحر وقال ابو جهل شاعر وقال عقبه كاهن  
فرد الله عليهم ثم بذلك فان قيل كيف يكون كلاما لله تعالى وجبريل ومحمد صلى الله عليه وسلم  
اجيب بان الاضافة بكفى فيما ادنى ملازمة فانه تعالى اظهره فى اللوح المحفوظ وجهه جبريل عليه  
السلام بلفظه لاني صلى الله عليه وسلم والنبي بلفظه لامة اه (قوله وما هو بقول شاعر الخ) ذكر  
الايمان مع نفى الشهرة والتدكير مع نفى الكهانة لان عدم مشابهة القرآن للشعر امر بين لا يتركه الا

معاند كافر بخلاف مباينته لـ كنهانها فتوقف على تذكر أحواله صلى الله عليه وسلم وتذكر  
معاني القرآن المنافية لطريقة الكهنة ومعاني أقوالهم اهـ أبو السعود (قوله قليلا ما تؤمنون)  
القليلة باعتبار المؤمن به أي تؤمنون بشئ قليل مما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم كما أشار له  
الشارح بقوله والمعنى أنهم آمنوا بالخوف والخطيب وقال البغوي أراد بالقيل نفى إيمانهم أصلا  
كقوله ان لا يزورك فلما تأتينا وانت تريد لا تأتينا أصلا اهـ (قوله بالثناء) أي المناسبة تبصرون وقوله  
والثناء أي الثناء عن الخطيب إلى الغيبة اهـ شيخنا (قوله وما زائدة مؤكدة) أي معنى القلة  
وانتصب قليلا في الموضعين على أنه نعت لمصدر محذوف أي إيمانا قليلا وقوله والمعنى أنهم آمنوا  
الخ أي إيمانا بالغويا لأنهم صدقوا بأن الخير والصلوة والعفاف التي أمر بها رسول الله صلى الله عليه  
وسلم حق وصواب اهـ معين (قوله مما أتى به النبي صلى الله عليه وسلم) من تبعية حقيقة واقعة في محل  
الحال من أشياء أي حال كونها بعض ما أتى به النبي وقوله من الخير الخ بيان للاشياء البسيطة التي  
هي بعض ما أتى به النبي فكان حق هذا البيان أن يتقدم على الحال والمراد بالخير الصدقة  
وبالصلة صلة الأرحام وبالعفاف السكف عن الزنا وانما آمنوا بهذه الأشياء لأنها على وفق طبائعهم  
وما تقتضيه مروا عنهم اهـ شيخنا (قوله ولو تقول علينا) قال الزمخشري المتقول افتعال القول لأن  
فيه تكلفا من المقتل والاقاويل جمع أقوال وأقوال جمع قول فهو نفي إيمانهم بجمع إيمانهم  
اهـ معين رحمت الاقوال المنقولة اقاويل تصغير لها وتحقيرها كقولك الأعاجب والأضاحك  
كانها جمع أقواله من القول والمعنى لو نسب اليها قولاً لم نقله أولم تأذن له في قوله لاخذنا  
الخ اهـ خطيب (قوله باليمين) يجوز أن تكون الباء على أصلها غيره زائدة والمعنى لاخذناه بقوة  
منافاة حاله والحال من الفاعل وتكون منه في حكم الزائدة واليمين هنا مجاز عن القوة والغلبة  
وجوز أن تكون مزيدة والمعنى لاخذنا منه عيونه والمراد باليمين الجارحة كما يفعل بالقتول مبرا  
يؤخذ بيمنه ويضرب بالسيف في عنقه مواجهة وهو أشد عليه اهـ معين والشارح جرى على الأول  
غير أنه جعل مفعول أخذنا محذوفاً وفسر الأخذ بالنيل وعلى صفة تكون من أيضا غير زائدة  
فهو والباء غير زائدتين اهـ شيخنا (قوله ثم لقطعنا منه الوتين) يعني يباط القلب أي ثم لا هلكناه  
والوتين عرق يتصل به القلب إذا انقطع مات صاحبه قاله ابن عباس وأكثر الناس وقال مجاهد  
هو جيل القلب الذي في الظهر وهو الضاع فإذا انقطع بطلت القوى ومات صاحبه فاما موتون  
الذي قطع وتبينه وقال محمد بن كعب أنه القلب ومراقه وما يليه وقال الكلبى أنه عرق بين العلاء  
والحقوم والعلاء عصب العنق وهما علباوان بينهما العرق وقال ابن قتيبة لم يردنا نقطه بعينه  
بل المراد أنه لو كذب علينا لامتناه فكان كمن قطع وتبينه ونظيره قوله صلى الله عليه وسلم ما زلت  
أكله خبير تعاودني فهذا وان انقطاع أبيه رى والابهر عرق متصل بالقلب فإذا انقطع مات  
صاحبه فكأنه قال هذا وان يفتاى السم وجبئ ثم كثر انقطاع أبيه اهـ قرطبي (قوله  
عنه) أي عن عقابه فالكلام على حذف المضاف وقوله حاجزين مفعول محذوف أي حاجزين  
لأبوهذا مأخوذ من قول الشارح أي لا مانع لنا عنه اهـ شيخنا (قوله وأنه لتذكر الخ) الظاهر  
أنه ذا وما بعده معطوف على جواب القسم السابق فهو من جملة المقدم عليه وما بعده مما  
اعتراض اهـ شيخنا وخص المتقين بالذكر لأنهم المنتفعون به لا قبلهم عليه اقبال مستفيد اهـ  
خطيب (قوله ان منكم مكذبين) أي فأنزلنا الكتب وأرسلنا الرسل ليظهر لكم في عالم الشهادة  
ما كنا نعلمه في الأزل من تكذيب وتصديق تستحقون به الثواب والعقاب فلا ذلك وجب في

قليل لا ما تؤمنون ولا بقول  
كاهن قليل لا ما نذكرون  
بالثناء والثناء في الفعلين وما  
زائدة مؤكدة والمعنى أنهم  
آمنوا بأشياء يسيرة  
وتذكروها مما أتى به  
النبي صلى الله عليه وسلم  
من الخير والصلوة والعفاف  
فلم تكن عنهم شئ ما بل هو  
(تنزيل من رب العالمين ولو  
تقول) أي النبي (علينا بعض  
الاقاويل) بأن قال عنا ما لم  
عقله (لاخذنا) لعلنا (منه)  
نقابا (باليمين) بالقوة والقدرة  
(ثم لقطعنا منه الوتين) نباط  
القلب وهو عرق متصل به  
القطع مات صاحبه (فما  
منكم من أحد) هو اسم  
ما ومن زائدة لتأكيد  
النفي ومنكم حال من أحد  
(عنه حاجزين) مانعين  
خبر ما وجمع لأن أحدا في  
سياق النفي جمع في الجمع  
وضمير عنه للنبي صلى الله  
عليه وسلم أي لا مانع لما  
عنه من حيث العقاب  
(وأنه) أي القرآن (لتذكر  
للمتقين وأنا لنعلم أن منكم)  
أيها الناس (مكذبين)  
بالقرآن ومصدقين (وأنه)  
أي القرآن (لحسرة على  
الكافرين) إذا رآوا ثواب  
المصدقين وعقاب المكذبين  
به (وأنه) أي القرآن (لحق  
البعين)



أى لليقين الحق (فسيح) نزه  
(بامم) زائدة (ربك  
العظيم) سبحانه

{سورة المعارج  
مكية أربعة وأربعون آية}

(بسم الله الرحمن الرحيم  
سأل سائل) دعا داع  
(بعذاب واقع للكافرين  
ليس له دافع) هو النضر بن  
الحرث

كذبوا شعبيا (وقوم تبع) تبعا  
وتبع كان ملكا - يروكان  
امهم اسعد بن مالا كيرب  
وكنته ابو كيرب ومضى تبعا  
لكثرة تبعه وكان رجلا  
مسلم (كل) كل هؤلاء  
(كذب الرسل) كما كذبك  
قومك قريش (خلق وعبد)  
فوجبت عليهم عقوبتي  
وعذابي عند تكذيبهم  
الرسول (افعيينا بالخلق)  
الاول (افعيينا بالخلق)  
حين خلقناهم حتى يعيينا  
خلقهم الاخر حين نخلقهم  
للبعث بعد الموت (بل هم)  
يعني قريشا (في لبس) في  
شدة (من خلق جديد) بعد  
الموت (ولقد خلقنا الانسان)  
يعني ولد آدم ويقال هو ابو  
جهل (ونعلم ما توسوس به)  
ما تحدث به (نفسه) ونحن  
اقرب اليه اعلم به واقدر  
عليه (من حمل الوريد) وهو  
العرق الذي بين العباة  
والخقوم وليس في الانسان

الحكمة أن نعد الخلق الى ما كانوا عليه من اجسامهم قبل الموت انهم لم يكن بينهم فهازي كلاهما  
يليق به اظهار العدل اه خطيب (قوله أى لليقين الحق) أى فهو من اضافة الصفة للموصوف  
وحق اليقين فوق علم اليقين وقال ابن عباس هو كقولك عين اليقين ومحض اليقين اه خطيب  
(قوله زائدة) أى لفظة بامم زائدة وعبارة الخازن أى نزه ربك العظيم واشكره على ان جعلك  
اهلا لان يوحى اليك تأمل انتهت

{سورة المعارج}

وتسمى سورة سأل سائل اه خازن (قوله مكية) أى بالاجماع (قوله سأل) قرأنا نافع وابن عامر  
بألف محذوفة والمافون همزة محققة وهى الاصل فاما القراءة بالالف ففيها ثلاثة اوجه احدها  
انها بضم نى قراءة الله - حمزة وانما خففت بقاها الف والفاء والثاني انها من سال يسأل مثل خاف يخاف  
والالف منقلبة عن واو والواو منقلبة عن اله - حمزة والثالث انه من السيلان والمعنى سأل وادى  
جهنم به - ذاب فالالف منقلبة عن باء اه من السمين وقال ابو علي وغيره واذا كان من السؤال  
فاصله أن يتعدى الى مفعولين ويجوز الاقتصار على احدهما واذا اقتصر على احدهما جاز أن  
يتعدى اليه بحرف جر فيكون التقدير سأل الله أو النبي صلى الله عليه وسلم أو المسلمين  
بعذاب او عن عذاب اه قرطبي وهذه الوجوه كلها فى الفعل وأما الفاعل وهو سائل فباله - حمز  
لا غير سواء كان من السؤال أو من السيلان وفى القرطبي وهمزة سائل على القول الاول أصلية  
وعلى الثانى بدل من واو وعلى الثالث بدل من باء وقال القشيري وسائل مهموز لانه ان كان من  
سأل باله - حمز فهو مهموز وان كان من غير الله - حمز فهو مهموز ايضا نحو قائل وخائف لان العين  
أعلنت فى الفعل فاعلت فى اسم الفاعل ايضا ولم يمكن الاعلال بالحذف لخوف الالتباس فكان  
بالقلب الى الله مزولك تخفيف الهمزة حتى تكون بين بين اه (قوله دعا داع) أشار الى أنه ضمن  
سأل معنى دعا فعدى تعديته كأنه قيل دعا داع بعذاب واقع من قوله دعا بكذا اذا استدعاه  
وطله وقال الواحدى الباء فى عذاب للتوكيد كقوله وهزى اليك يجذع الخلة والمعنى سأل  
سائل عذابا واقعا وقد ابقاها الشيخ المصنف كالزحشرى على بابها كما سبق تقريره اه كرخي  
(قوله واقع للكافرين) أى سيقع وعبر بالصيغة الظاهرة فى انه وقع إشارة الى تحقق وقوعه على  
حد أنى أمر الله اه شيخنا وفى أبى السعود وصيغة الماضى للدلالة على تحقق وقوعه اما فى الدنيا  
وهو عذاب يوم بدر فان النضر قتل يومئذ - ببر او اما فى الآخرة وهو عذاب النار اه وقوله  
للكافرين فيه أوجه أحدها أنه متعلق بسأل مضمنا معنى دعا أى دعا لهم الثانى أن يتعدى بواقع  
واللام للعلة أى نازل لاجلهم الثالث أن تكون اللام معنى على أى واقع على الكافرين ويؤيده  
قراءة أبى على الكافرين وعلى هذا فهى متعلقة بواقع اه سمين (قوله لبس له دافع) يجوز أن  
يكون نفعا آخر لعذاب وأن يكون مستأنفا والاول أظهر وأن يكون حالا من عذاب أو من الضمير  
فى الكافرين اه سمين (قوله هو النضر بن الحرث الخ) عبارة الخطيب واختلف فى هذا الداعى  
فقال ابن عباس هو النضر بن الحرث حيث قال الله - حمز ان كان هذا هو الحق من عندك الآية  
فنزله مسؤله وقتل يوم بدر صبرا هو وعقبته بن أبى معيط ولم يقتل صبرا غيرهما وقتل هو الحرث بن  
النعمان وذلك انه لما بلغه قول النبي صلى الله عليه وسلم لعلى من كفت مولاه فعلى مولاه ركب ناقته  
فجاء حتى انما راحلته بالابطح ثم قال يا محمد أمرنا عن الله أن نشهد أن لا اله الا الله وانك رسول  
الله فقبلناه منك وأن نخرج فقبلناه منك وأن نصوم شهر رمضان فى كل عام فقبلناه منك ثم لم

قال الله -م ان كان هذا هو

الحق الآية (من الله)  
متصل بواقع (ذي المعارج)

مساعد الملائكة وهي

السعوات (تخرج) بالناء

والباء (الملائكة والروح)

جبريل (البه) الى مهبط

أمره من السماء (في يوم)

متعلق بمحذوف أي يقع

العذاب بهم في يوم القيامة

(كان مقداره خمسين ألف

سنة) بالنسبة الى الكافرين

يبقى فيه من الشهداء وأما

المؤمن فيكون عليه أخف

من صلاة مكتوبة يصلها في

الدنيا كما جاء في الحديث

قرب اليه منه والحبيل

والوريد واحد (اذنبتني في

المتلقين) اذ يكتب الملائكة

الكائنات (عن اليمين) عن

يمين نبي آدم (وعن الشمال)

شمال نبي آدم (قعيد) قعود

هذا على نابه وهذا على نابه

(ما يلغظ من قول) ما يتكلم

العبد بكلام حسن اوسحق

(الالديه) عليه (رقيب)

حافظ (عتيد) حاضر لا يزال

يكتب له اوعليه (وجاءت

سكرة الموت) نزعات الموت

(بالحق) بالشقاء والسعادة

(ذلك) يا ابن آدم (ما كنت

منه تحيد) تفرو وتكره (ونفخ

في الصور) وهي نفخة البعث

(ذلك يوم الوعيد) وعيد

الاولين والآخرين ان يجتمعوا

فيه (وجاءت) يوم القيامة

ترض حتى فضلت ابن عمك علينا فهذا شيء منك أم من الله تعالى فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
والذي لا اله الا هو ما هو الا من الله فولى الحرف وهو يقول الله -م ان كان ما يقول محمد حقا  
فأمطر عليه نجارة من السماء فوالله ما وصل الى ناقته حتى رماه الله تعالى بحجر فوقع على دماغه  
فخرج من دبره فقتله ففزلت وقال الربيع هو ابو جهل وقيل انها نزلت في جماعة من كفار قريش  
وقيل هو فوخ عليه السلام سأل العذاب على الكافرين وقيل هو النبي صلى الله عليه وسلم  
استهل بعذاب الكافرين وبذل عليه قوله بعد ذلك فاصبر صبرا جميلا أي لا تستهزل فانه قريب  
اه والقتل مبرأ ان يحبس الرجل مدة ثم يقتل اه (قوله قال اللهم الخ) أي قال استهزاء  
وايهما ما انه على بصيرة وخبر به طلائع ان كان هذا أي الذي يقرؤه محمد اه سيوطي من سورة  
الانفال فأجيب مطلوبه كما تقدم (قوله متصل بواقع) أي متعلق به أي واقع من عنده ومن  
جهته ولم يمنع النفي من ذلك لان ليس فعل لاحرف فصيح ان يعمل ما قبلها فيجاء بها وجهه ليس  
له دافع اعتراضية بين العامل ومفعوله هي كونها مستأنفة أما على كونها صفة له ذاب فليست  
اعتراضية ويجوز ان يتعلق بدافع بمعنى ايس له دافع من جهته اذا جاء وقته اه سمين (قوله  
ذي المعارج) أي صاحبها بمعنى انه خلفها على وجه خاص بحيث لم يكن للعبد مدخل في خلقها  
اصلا وقوله مساعد الملائكة اشارة الى أن العروج به -ني الصعود والمعارج جمع معرج يقع  
الميم وهو موضع الصعود لا يكسر هالا لانه آله الصعود وهو غير مناسب لهذا المقام وفي زاده ثم ان  
المراد بالمعارج امام معارج الاعمال الصالحة فانها تتفاوت بحسب اجتماع الادب والسنن  
وخلوص النية وحضور القلب وامام معارج المؤمنين في سلوكهم في مراتب المعارف الالهية  
ولاشك في تفاوت طبقات اولياء الله في ذلك أو معارحهم في دار ثوابهم وهي الجنة وامام معارج  
الملائكة ومنازل ارتفاعهم بحسب الامكنة وهي السعوات وبحسب الفضائل الروحانية  
والمعارف وبحسب تفاوت قوتهم في تدبيره هذا العالم فانهم متفاوتون في ذلك اه (قوله بالناء)  
أي قرأ الكسائي بالناء كبر لانه كبر الملائكة على الاصل والباقيون بالتأنيث نظر اللفظ  
كقراءة في ناداه ونادته الملائكة اه كرخي (قوله جبريل) اشارة الى أن الروح من باب  
عطف الخاص على العام واخرها نوافذ في قوله يوم يقوم الروح والملائكة صفا لان المقام هنا  
بمقتضى تقديم الجمع على الواحد من حيث انه مقام تحويف وتهويل اه كرخي (قوله الى مهبط  
أمره) يكسر الباء بوزن مسجد كما في المصباح ونصه مكة مهبط الوحي وزان معجده اه وفي المختار  
وهبط نزل وبابه جلس اه أي الى المحل الذي ينزل اليه امره تعالى وتلقاه منه الملائكة  
الموكلون بالتصرف في العالم اه وبعبارة الكرخي قوله الى مهبط أمره أي الموضع الذي لا يجري  
لاحد سواه فيه حكم اه (قوله متعلق بمحذوف) أي دل عليه واقع وقوله كان مقداره الخ أي  
كان في علم الله مقداره الخ (قوله لما يلقى فيه من الشدائد) اشارة الى أن الكلام من  
قبيل التمثيل والتخييل فليس المراد حقيقة ذلك العدد بل المراد الاشارة الى انه بطول على الكافر  
لما يلقى فيه من الشدائد وحينئذ لا تنافي بين هذه الآية وبين آية الصبرة في يوم كان مقداره  
ألف سنة لانه أيضا مسوق على سبيل التشديد على الكافرين والاشارة لشدة عذابهم ولا بين  
الآيتين وبين الحديث الذي أشار له الشارح وهو ما رواه أبو سعيد الخدري انه قيل لرسول الله  
صلى الله عليه وسلم يوم كان مقداره خمسين ألف سنة فما أطول هذا اليوم فقال والذي نفسي  
بيده انه ليخفف على المؤمن حتى يكون أخف عليه من صلاة مكتوبة يصلها في الدنيا اه من

(فأصبر) هذا قبل أن يؤثر  
بالقتال (صبرا جيلا) أى  
لا جزع فيه (أهم برونه) أى  
العذاب (بعيدا) غير واقع  
(ونزاه قريبا) واقفا لا محالة  
(يوم تكون السماء) متعلق  
بمخدوف أى يقع (كالهمل)  
كذائب الفضة (وتكون  
الجبل كاهن) كالمخوف  
في الخفة والطيران بالريح  
(ولا يسأل حميم حميما)  
قريب قربه لا شغل كل  
بجالة (بصرونهم) أى يبصر  
الاجزاء بعضهم بم بعضها  
ويتعارفون ولا يتكلمون  
والجملة مستأنفة (يود  
المجرم) يتمنى المكافؤ (لو)  
بمعنى أن (يقضى من  
عذاب يومئذ) بكسر الميم  
وفتحها (بنيته وصاحبه)  
زوجته (وأخيه وفصيلة)  
عشيرته

﴿﴾

(كل نفس معها سائق)  
يسوقها إلى ربها وهو الملك  
الذى يكتب عليها السيئات  
(وشهيد) يشهد عليها عند  
ربها وهو الذى يكتب لها  
الحسنات ويقال اللهم شهد  
عليه (أقد كنت) يا ابن آدم  
(في غفلة) في جهالة وعي  
(من هذا اليوم) فكشفنا  
ورفعنا (عنك غطاءك)  
عملك ما كان محجوبا عنك  
في دار الدنيا (فبصرك اليوم)

الخطيب والاولو كان المراد حقيقة هذا العدد لم يعقل أن الزمان الواحد يكون مقداره خمسين  
الف سنة ويكون مقداره ألف سنة ويكون مقداره تدرجلا زكمتين أه شيخنا وفي الكرخي  
وابضاحه أن الزمان يطول بسبب الشدة أئدا الواقعة فيه فيطول على قوم وبصير على آخرين  
وقيل في الجمع أيه أن الله يقضى فيه قضاء لوقضاء غيره لا يحتاج إلى خمسين ألف سنة من سنى  
الدنيا وقيل العدد على حقيقة فان يوم القيامة خمسون موطن كل موطن ألف سنة أه (قوله)  
فأصبرا جيلا قال الرازي متعلق بسأل سائل لأنه سأل على سبيل الاستمراء رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فأمر بالصبر على هذا الأذى أه خطيب وقوله هذا قبل أن يؤثر بالقتال أى  
فهو منسوخ (قوله أنهم برونه بعيدا) أى يعتقده وقوله ونزاه أى نعمه وهذه الذنون المتكلم  
المظام نفسه وهو الله سبحانه وتعالى أه شيخنا (قوله يوم تكون السماء كاهل) فيه أوجه  
أحدها أنه متعلق بقربها وهو ظاهر إذا كان الضمير في نزاه العذاب الثاني أنه متعلق بمخدوف  
بدل عليه واقع أى يقع يوم تكون الثالث أنه متعلق بمخدوف مقدر بعده أى يوم تكون السماء  
تكون كبت وكبت الرابع أنه بدل من الضمير في نزاه إذا كان عائدا على يوم القيامة أه  
ر قوله كذائب الفضة وقيل المهمل دردى الزيت وعن ابن مسعود كالفضة أى ضياء تلونها  
أه خطيب (قوله كالصوف) أى مطلقا وقيل بقيد كونه أحمرو قيل بقيد كونه مصبوغا وقيل  
بقيد كونه مصبوغا ألوانا أه ميم وهذه الأقوال في معنى العهن في اللغة أه (قوله ولا يسأل  
حميم) قر العامة يسأل مبنيا للفاعل والمفعول الثاني مخدوف فقيل تقديره لا يسأل نصره ولا  
شقاؤه أعلمه أن ذلك منقود وقيل لا يسأل شيئا من حمل أوزاره وقيل حميما منصوب على إسقاط  
الخافض أى عن حميم لشغله عنه وقرأ أبو جعفر من العشرة يسأل مبنيا للمفعول فقيل حميما  
مفعول ثان على حذف مضاف أى لا يسأل أحضاره وقيل بل على إسقاط الخافض أى عن حميم  
أه ميم (قوله يبصرونهم) عدى بالتضعيف إلى مفعول ثان وقام الأول مقام الفاعل وانما  
جمع الضمير في يبصرونهم وهما اللعوم ميم حميما على معنى اللعوم لانهم ما نكرتان في سياق  
النفي أه ميم وفي الكرخي وجمع الضمير في يبصرونهم وهما اللعوم ميم لان المعنى على  
اللعوم لكل حميمين لا حميمين اثنين قاله في الكشف وانما حمل على معنى اللعوم لانهم ما  
نكرتان في سياق النفي قال الطيبي فيه دليل على أن الفاعل والمفعول الواقعي في سياق النفي  
بعمان كما التزم في قوله والله لا أشرب ماء من أداؤه يعم المياه والأدوى خلافا لبعضهم في  
الأداة أه (قوله والجملة مستأنفة) أى استأنفا بيانيا في جواب سؤال تقديره هل عدم  
السؤال لكونه لا يبصر أه كرخي فقيل في الجواب يبصرونهم أى يعرفونهم أى يعرف الميم  
الحميم حتى يعرفه ومع ذلك لا يسأل عن حاله لشغله بنفسه أولا استغناؤه عن السؤال بسبب أنه  
نه إلى ميزان الجنة من أهل النار وبالعكس بالعلامات الدالة على الحال من السعادة والشقاوة  
فاستغنوا بذلك عن السؤال يقال بصرت الشيء أى عرفت أه زاده وفي أى السوء يبصرونهم  
أى يبصرونهم الاجزاء أى فلا يخفون عليهم ولا يعلمهم من التماساؤل الانتشاغلهم بحال أنفسهم  
وقيل ما يقتضى عنه من مشاهدة الحال كعباض الوجه وسواده والأول أدخل في التحويل أه  
(قوله بمعنى أن) أى المصدرية أى فلا جواب لها بل ينسبك منها وما بعد ما مصدره فقول ليرد  
أى يود افتداه الخ أه كرخي أى يود أنه يملك هذه الأشياء ويفتدى بها وأن الافتداء بها بقده  
أه شيخنا (قوله بكسر الميم) أى على الأعراب على الأصل في الأسماء وقوله وفتحها أى على البناء

لاضافته الى مبنى والتعويض عن جمل محذوفة أى يوم اذ تكون السماء كالمهل  
وتتكون الجبال كالعن ولا يسأل حميم حبيما اه شيخنا (قوله لفصله منها) أى فهى فعيلة  
بمعنى مفعولة أى مفصول منها وفى المصنفين قال ثعالب الفصلية الآباء الادنون وقال أبو عبد الله  
المفخذ وقيل عشيرة الاقربون وقد تقدم ذلك عند قوله شعوبا وقبائل اه (قوله تضمه) أى  
فى النسب وعند الشدة اه خطيب (قوله عطف على يقتدى) أى فهو داخل فى - يزلو (قوله  
رد) أى فى لما يوده أى من الافتداء أى لا افتداء ولا نفع فى ذلك اليوم وقال القرطبي ان  
كلا تكون بمعنى حقوا بمعنى لا النافية وهى هنا تحتل الامرين فاذا كانت بمعنى حقا كان تمام  
الكلام بضمه فالوقى عليه واذا كانت بمعنى لا كانت تمام الكلام عاينها فالوقى عليها اه خطيب  
(قوله انها) أى النار فاضمير عائد عليها وان لم يجر لها ذكر لدلالة لفظ العذاب عليها واظنى  
خبران ونزاعة خبر ثان وقوله اسم لجهنم أى منقول اذ هو فى الاصل اللهب وتقل علمها ولذا  
منع من الصرف للعلمية والتأنيث اه من المصنفين وفى الكرخى قوله انها هى النار فاذا  
الضمير لدار وان لم يجر لها ذكر لدلالة لفظ العذاب عليها وقيل ان الضمير للجنة وقيل انه ضمير  
مبهم يترجم عنه الخبر قاله الزمخشري فعلى الاول يجوز فى اظنى نزاعة ان يكون لظنى خبران أى  
النار لظنى ونزاعة خبر ثان أو خبر مبتدأ مضمرا أى هى نزاعة أو تكون اظنى بدلا من الضمير  
المنصوب ونزاعة خبران اه (قوله نزاعة للشوى) الشوى الاطراف جمع شواه كزوى ونواة  
وقيل الشوى الاعضاء التى ليست بممتل ومنه يقال للراعى اذا رمى الصيد ولم يصب مقله رماه  
فأشواه أى أصاب الشوى وقيل هو جلد الانسان وقيل جلد راسه وقوله نزاعة للشوى أى قلاعة  
للاعضاء التى فى اطراف الجسم ثم تعود كما كانت وهكذا أبدا اه زاده وسهين (قوله عن  
الايمن) متعلق بالعاملين قبله وقوله بأن تقول الخ أى ثم تلتقطهم النقاط الظاهر للعب اه  
خطيب (قوله ان الانسان) أى الجنس ع- بر به لما له من الانس لنفسه والروية لمحاسنها  
والفسيان لربه ولد منه اه خطيب (قوله حال قدرة) أى لانه ليس متصفا بالصفات المذكورة  
وقت خلقه ولا وقت ولادته وقوله وتفسيره الخ أى تفسير مرادوا الافتداء - ير للفردى خش الخزع  
مع شدة الحرص وقلة الصبر والشغ بالمال والسرعة فيما لا فى اه من الخطيب وفى المختار  
الملاح الخش الخزع وبابه طرب فهو ملوع وه- ملوع اه وفى القاموس الملح محرك خش الخزع  
وكسر دال الحرص والمملوع من يحزع ويفزع من الشئ وبحرص ويشح على المال أو الضحور  
لا يصبر على المصائب اه (قوله وقت مس الشر) أشاربه الى أن اذامه - هولة الجزوعا وكذا  
ما بعده وخروعا ومنوعا فيهما ثلاثة أوجه أحدها أنه - ما منصوبان على الحال من الضمير فى  
ملوعا وهو العامل فيهما - ما والتقدير به ملوعا حال كونه جزوعا وقت مس الشر ومنوعا وقت مس  
الخبر الثانى انه ما خبر ان لمكان أو صار مضمرة أى اذامه - ه الشركان أو صار جزوعا واذامه الخبر  
كان أو صار منوعا الثالث أنه ما منعان لمملوعا اه ميم فان قيل حاصل هذا الكلام أنه نفور  
عن المضار طالم للراحة وهذا هو الاثني بالمثل فلم ذمه الله تعالى عليه أجيب بأنه انما ذمه عليه  
لنقصه ونظره على الامور العاجلة والواجب عليه ان يكون شاكرا راضيا بكل حال اه خطيب  
(قوله الا المصلين) استثناء من الانسان المراد به الجنس فهو متصل اه ميم وفى المصنفين  
بالمؤمنين لا المصلين - لالة الشرعية تستلزم الايمان اه شيخنا وفى البيضاوى الا المصلين استثناء  
للموصوفين بالصفات المذكورة بعد من المطبوعين على الاحوال المذكورة قبله لمضادة تلك

لفصله منها (التي تؤويه)  
تضمه (ومن فى الارض  
جميعا ثم بضمه) ذلك الافتداء  
عطف على يقتدى (كلا)  
رد لما يوده (انها) أى النار  
(لظنى) اسم لجهنم لانها  
تنطق أى تناله - ب على  
الكفار (نزاعة للشوى)  
جمع شواه وهى جلدة  
الرأس (تدعوهم من أدير  
وتولى) عن الايمان بأن  
تقول الى الى (و- جمع) المال  
(فأوعى) امسكه فى وعائه  
ولم يؤد حق الله منه (ان  
الانسان خلق ملوعا) حال  
مقدرة وتفسيره (اذامه  
الشر جزعا) وقت مس  
الشر (واذامه الخبر منوعا)  
وقت مس الخبر أى المال  
خلق الله منه (الا المصلين)  
أى المؤمنين (الذين هم على  
صلاتهم دائمون)

حديد) حادو يقال فعلك  
اليوم نافذ فى البعث (وقال  
قريبه) كانه الذى يكتب  
حسنته ويقال الذى يكتب  
- مئاته (ه- ذا مآلدى)  
ه- ذا الذى وكأنى عليه  
(عقيد) حاضر فيقول الله  
له (ألقبا) يعنى ألق (فى  
ج- م كل كفار) كافرا لله  
الولد - دين المغيرة المخزومى  
(عند) معرض عن الايمان  
(مناع للغير) للاسلام  
بنية وبني بنيه وبني اخيه

مواظبون (والذين في أموالهم  
حق معلوم) هو الزكاة  
(السائل والمحرور)  
المتعفف عن السؤال فيحرم  
(والذين يصدقون بيوم  
الدين) الجزاء (والذين هم  
من عذاب ربهم مشفقون)  
خائفون (أن عذاب ربهم  
غير مأمون) نزول (والذين  
هم لفروجهم حافظون إلا  
على أزواجهم أو ما ملكت  
أيمانهم) من الأماء (فأنهم  
غير ملومين فمن ابتغى وراء  
ذلك فأولئك هم العادون)  
المحبازون الحلال إلى  
الحرام (والذين هم لأماناتهم  
وفي قراءة بالأفراد ما اتقوا  
عليه من أمر الدين والدنيا  
(وعهدهم) المأخوذ عليهم  
في ذلك (راعون) حافظون  
(والذين هم بشهادتهم)  
وفي قراءة بالجمع (قائمون)  
بقيومها ولا يكتونها (والذين  
هم على صلاتهم محافظون)  
بأدائها في أوقاتها (أولئك  
في جنات مكرمون فيقال الذين  
كفروا قبلك) نخول (مطعمين)  
حال أي مدي النظر (عن  
اليمن وعن الشمال) منك  
(عزيزين) حال أيضا أي  
جماعات خلقا خلقا يقولون  
استمراء بالثؤنين اثني  
دخل هؤلاء الجنة لندخلها  
قباهم

الصفات لها من حيث أنها الدالة على الاستعفاف في طاعة الحق والاشفاق على الخلق والإيمان  
بالجزاء والخوف من العقوبة وكسر الشهوة وإيثار الآجل على العاجل وتلك ناشئة من الانتماء  
في حب العاجل وقصور النظر عليه اه (قوله مواظبون) أي لا يتركونها أداء ولا قضاء أي  
يفعلونها ولو قضاء فليست مل هذا المعنى مع قوله لا تأتي بأدائها في أوقاتها انظر التفسير بين  
المتعافين وان الأول يرجع للصلاة في نفسها أي يفعلونها ويأتون بها أو الثاني يرجع لوصفها  
أي يفعلونها أداء لا قضاء اه شيخنا (قوله هو الزكاة) وقال علي بن أبي طالب هو المقدر وما عهد الزكاة  
صلة الرحم وحمل الكل والأول أصح لأنه وصف الحق بأنه معلوم والمعلوم هو المقدر وما عهد الزكاة  
ليس بمعلوم وإنما هو على قدر الحاجة وذلك بقل وبكثرة اه كرخي (قوله فيحرم) أي لكونه يظن  
غنى على حد يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف اه شيخنا (قوله والذين يصدقون بيوم الدين)  
التصديق به حق التصديق به لا لزوم الاستعداد له بالأعمال الصالحة اه خطيب (قوله غير  
مأمون) أي لا ينبغي لأحد أن يأمنه لجواز أن يحل به وإن بلغ في الطاعة ما بلغ اه خطيب  
(قوله لفروجهم حافظون) أي عن المحرمات (قوله من الأماء) ولشبههن بالبهائم في جريان  
التصرف عليهن عبر عنهن بما التي اغتر العاقل اه خطيب (قوله فمن ابتغى وراء ذلك  
أي الاستمتاع بالنكاح وملك اليمن وقوله فأولئك هم العادون أي المتعدون ما حد لهم دخل  
في هذا حرمة وطء الذكور والبهائم والزنا اه زاده (قوله وفي قراءة بالأفراد) أي سبعة (قوله  
وعهدهم) المأخوذ عليهم في ذلك (أي فيما اتفقوا عليه من أمر الدين والدنيا (قوله وفي قراءة  
بالجمع) أي سبعة (قوله قائمون) أي يتحملونها ويؤدونها على غاية التمام وحسن الأداء اه  
خطيب (قوله بأدائها في أوقاتها) أشار به إلى الفرق بين قوله فيما سجد في دائمون وقوله هنا  
يحافظون وهو أن المراد بدائمه م علم أن لا يتركوها في وقت من الأوقات وبما حفظهم  
عليها أن يأتوا بها على أكمل أحوالها من الاتيان بجميع واجباتها وسفها ومنها الاجتهاد  
في تقريب الخلق عن الوسوسة والرياء والسمعة وتكرير ذكر الصلاة ووصفهم بها أولا وآخرا  
باعتبارين للدلالة على فضلها وانا فاتها على غيرها وفي هذه الصلوات مبالغات لا تخفى وهي تقديم  
الضمير وبناء الجملة عليه وتقديم الجار والمجرور على الفعل وجعل بعض الجمل اسمية مفيدة للدوام  
والثبات وبعضها فعلية مفيدة للاستمرار التجدي اه كرخي (قوله فيقال الذين كفروا) ما مبتدا  
والذين كفروا خبره أي فأي شيء ثبت لهم وحملهم على نظرهم اليك وانفرق ومطعمين حال من  
الموصول وكذا قبلك وكذا عزيزين وكذا عن اليمن وعن الشمال فالاربعة أحوال من الموصول  
وقوله حال أيضا أي من الموصول وقوله أي جماعات تفسير لعزين وقوله خلقا يشير به إلى أن عن  
اليمن متعلق بعزين وهو صحيح أيضا وقوله يقولون الخ دخول على ما به مده فهو بيان اسبب نزوله  
اه شيخنا (قوله أي مدي النظر) وفسر غيره الاطعاع بالاسراع كما تقدم له هو أيضا  
وفي البيضاوي مطعمين مسرعين اه وفي الشهاب أي مسرعين للضرورة عند ذلك ليظفروا  
باستماع ما يجعلونه هزوا اه وكل من المعنيين ثابت لغة وفي القاموس هطع كنع هطعا وهطوعا  
أمرع مقبلا خائفا وأقبل بصرة على الشيء لا يقع عنه وهطع مدعنه ومو وب رأسه كاستمطع  
وكأمر الطريق الواسع وكعسن من ينظر في ذل ونضوع لا يطلع بصره أو الساكت المنطلق  
إلى من هتف به وبغيره مطع في عنقه تصويب خلقه اه (قوله عزيزين) حال من الذين كفروا  
وقبل حال من الضمير في مطعمين فتكون حالا متداخلة وعن اليمن مجوز أن يتعلق بعزين لانه



قال تعالى (أطعم كل

امرئ منهم أن يدخل جنة  
نعيم كلا) ردع لهم عن  
طمعهم في الجنة (أنا خلقناهم)  
كغيرهم (مما يعلمون) من  
نطف فلا يطمع بذلك في  
الجنة وأما يطمع فيها  
بالتقوى (فلا) لازائدة  
(أقسم رب المشارق والمغرب)  
للشمس والقمر وسائر  
السيارات (أنا القادرون  
على أن نبذل) تأتي بدلهم  
(خير منهم) وما نحن  
بمسبوقين عاجزين عن  
ذلك (فذرهم) أتركهم  
(يخوضوا) في باطلهم  
(ويلعبوا) في دنياهم (حتى  
يلاقوا) يلقوا (يومهم الذي  
يوعدون) فيه العذاب (يوم  
يخرجون

منهم)  
وذويه ولجته وقرباته (معتد)  
غشوم ظلوم (مريب) ظاهر  
الشك مفترع على الله (الذي  
جعل مع الله لها آخر)  
الذي قال لله ولد وشريك  
(فألقياه) فيقول الله لآلئ  
كاتبه ألقه (في العذاب  
الشديد) الغليظ (قال  
قريبه) كاتبه الذي يكتب  
عليه سبحانه (ربنا ما أطعناه)  
ما أمجنا بالكتابة وما كتب  
عليه ما لم يقل وما لم يفعل  
وهذا بعد ما يقول الكافر  
يا رب كتب علي هذا الملك  
ما لم أقل وما لم افعل وعجني  
بالكتابة حتى نسبت ويقال

بعض متفرقين قاله أبو البقاء وأن يتعلق به طعن أي مسرعين عن هاتين الجهتين وأن يتعلق  
بمخزون على أنه حال أي كائنين عن البقاء قاله أبو البقاء وعزيرين جمع عزة والعزة الجماعة قال  
مكي وأما جمع بالواو والنون لأنه مؤنث لا يعقل أن يكون ذلك عوضا عما حذف منه قبل أن أصله  
عزوة كما أن أصل سنة سنة ثم حذف الهمزة اه وقد اختلفوا في لام عزة على ثلاثة أقوال  
أحدها أنها واو من عزوته أعزوه أي نسبته وذلك أن المنسوب مضموم إلى المنسوب اليه كما أن  
كل جماعة مضمومة بعضها إلى بعض الثاني أنها ياء إذ يقال عزيت به بالياء أعز به يعني عزوته  
فعل هذا في لاهما الغتان الثالث أنها هاء وتجمع تكسيرا على عزى نحو كسرة وكسر واستغنى  
بهذا التفسير عن جمعها بالالف والتاء فلم يقولوا عزات كما لم يقولوا في شفة وأمة شفات ولا مات  
استغناء شفاء واما وقد كثر ورودها بالواو والنون والعزة لغة الجماعة في تفرقة  
هذا قول أبي عبيدة وقال الأصمعي العزوة الاصناف يقال في الدار عزون أي اصناف وقال  
غيره الجماعة البسيرة كالثلاثة والأربعة وقال الراغب هو من قولهم عزى كرضى فهو عزى  
إذا صبر وتعزى تصبر فكأنها اسم للجماعة التي يتأذى بعضها ببعض اه (قوله قال  
تعالى أطعم الخ) عبارة الخطيب فرد الله عليهم هذه المقالة بقوله أطعم الخ انتهت وفي  
البيضاوي كالأردع لهم عن هذا الطمع أنا خلقناهم مما يعلمون تعليل له والمعنى أنكم مخلوقون  
من نطقة قدرة لا تناسب عالم القدس فمن لم يستكمل بالإيمان والطاعة ولم يتخلق بالاخلاق  
الملائكية لم يستعدل دخولها أو أنكم مخلوقون من أجل ما تعلمون وهو تكميل النفس بالعلم  
والعمل فمن لم يستكملها لم يتوافق منازل الكاملين أو هو الاستدلال بالنشأة الأولى على إمكان  
النشأة الثانية التي بنوا الطمع على فرضها فرضا محتملا لا عندهم بعد ردعهم عنه اه (قوله جنة  
نعيم) أي لا شيء فيها غيره (قوله من نطف) أي ثم من عاق ثم من مضغ (فائدة) قال ابن العربي  
في الفتوحات خلق الله تعالى الناس على أربعة أقسام قسم لامن ذكروا من أنثى وهو آدم عليه  
السلام وقسم من ذكروا فقط وهو حواء وقسم من أنثى فقط وهو عيسى وقسم من ذكروا وأنثى  
وهو بقية الناس اه خطيب (قوله أنا القادرون) جواب القسم (قوله على أن نبذل خيرا منهم)  
أي بالخلق أو بتحويل الوصف فيكون أشد بطشا في الدنيا أو أكثر أموالا وولادا أو أعلى قدرا  
وأكثر حشما وجاها وخدماء فيكونوا عندك على قلب واحد في سماع قولك وتوقيرك وتعظيمك  
والسعي في كل ما يشرح صدرك بدل ما يعمل هؤلاء من الهزؤ والنصه غيبق والصغير وكل  
ما يضيئ به صدرك وقد فعل سبحانه ما ذكر من هذه الاوصاف بالمهاجرين والانصار والتابعين  
لهم باحسان مع السعة في الرزق بأخذ أموال الجبارين من كسرى وقبصر والتمكن في الارض  
حتى كانوا ملوك الدنيا مع العمل بما يوجب لهم ملك الآخرة ففرجوا الكرب عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وبذلوا في مرضاته الانفس والاموال اه خطيب (قوله وما نحن بمسبوقين)  
معطوف على جواب القسم فهو من جملة المقسم عليه اه شيخنا (قوله فذرهم) متفرع  
على قوله وما نحن بمسبوقين أي إذا تبين أنه لا فوئنا ما نريد منهم وبهم وأنه ليس تأخير عقابهم  
لجذبهم للحكمة داعية اليه فذرهم فيما هم فيه من الاباطيل اه زاده فقيه تهديد لهم وتسلية  
له صلى الله عليه وسلم اه شيخنا (قوله يلاقوا) أشار به إلى أن التفاعل ليس على يابه  
وقوله يومهم الذي يوعدون هو يوم كشف الغطاء الذي أوله عند الفرقة وتناهيه النفقة  
الثانية ودخول كل من الفريقين في داره وحمل استقراره وهذه الآية منسوخة بآية السيف

من الاجداث) القبور  
(سراعا) الى المشرق) كأنهم  
الى نصب) وفي قراءة بضم  
الحرفين شئ منصوب كعلم  
أورانية (يوفضون) يسرعون  
(خاشعة) ذليلة (أبصارهم  
ترهقهم) تغشاهم (ذلة  
ذلك اليوم الذي كانوا  
يوعدون) ذلك مبتدأ وما  
بعده الخبر ومعناه يوم القيامة

{سورة نوح}

مكية ثمان وتسع وعشرون  
آية

(بسم الله الرحمن الرحيم  
انا ارسلنا نوحا الى قومه  
أن انذر) أي بانذار (قومك  
قرينه يعني شيطانه يعتذر  
به الى ربه ربنا ناربا نأطعته  
ما اضلته (ولكن كان في  
ضلال) في خطا (بعيد) عن  
الحق والهدى (قال) الله  
لهم (لا تختصموالذي) عندي  
(وقد قدمت اليكم بالوعيد)  
قد أعلمتكم في الكتاب مع  
الرسول من هذا اليوم  
(ما يبدل القول لدي) ما يغير  
القول عندي بالكذب  
ويقال ما يغير اليوم قضائي  
على عبادي ويقال لا يتغير  
القول عندي (وما نأظلام  
للعبيد) أن آخذهم بلا حرم  
منهم (يوم) وهو يوم القيامة  
(نقول لهم هل امتلأ) هل  
كأ وعدتكم (وتقول هل من  
مزيد) فتستزيد ويقال وتقول  
قد امتلأ وهل من مزيد

كما قال البقاعي وابن عادل وقوله يوم يخرجون يدل من يومهم اه خطيب أي يدل بعض من  
كل على ما يقتضيه تفسير يومهم باذكر اه شيخنا (قوله من الاجداث) جمع جثث وهو القبر  
كفرس وأفراس اه شيخنا (قوله سراعا) حال من فاعل يخرجون جمع سرّيع كظريف وظراف  
وقوله كأنهم الخ حال ثانية من فاعل يخرجون أو من ضمير الحال فتكون مترادفة على الأول  
ومتداخلة على الثاني اه ممين (قوله الى نصب) متعلق بالخبر والعامة على نصب بالقبح  
والاسكان وابن عامر وحفص بضمين وأبو عمران الجوني ومجاهد بفتحين والحسن وقتادة  
بضمه وسكون فالاول اسم مفرد يعني العلم المنصوب الذي يسرع الشخص نحوه وقال أبو عمرو  
هو شبكة الصائد يسرع اليها عند وقوع الصيد فيها مخافة انقلاته وأما الثانية فتحتمل ثلاثة أوجه  
أحدها أنه اسم مفرد يعني الصنم المنصوب للعبادة الثاني أنه جمع نصاب ككذب في كتاب  
الثالث أنه جمع نصب كرهن في رهن وسقف في سقف وهـ ذاقول أي الحسن وجمع الجمع  
أنصاب وأما الثالثة ففعل بمعنى مفعول أي منصوب كالقبض والرابعة تخفيف من الثانية  
ويوفضون أي يسرعون وقيل يستبقون وقيل يسعون وقيل ينطلقون وهي متقاربة اه ممين  
(قوله كعلم أورانية) أي فهم يسرعون اليه اسراع من ضل عن الطريق الى اعلامها اه زاده  
(قوله يوفضون) في القاموس وفض بضم فاضل وفوضا بالسكون وفوضا بالضم بفتح واو امرع  
كأوفض واستوفض والافاض الفرق من الناس والاخلطوا الجماعة من قبائل شتى كاصحاب  
الصفة اه (قوله خاشعة) حال امامن فاعل يوفضون وهو الاقرب أو من فاعل يخرجون وفيه  
بعد وأبصارهم فاعل بخاشعة اه خطيب (قوله ترهقهم ذلة) يجوز أن يكون استثناء أو أن  
يكون حالا من فاعل يوفضون أو يخرجون اه ممين وفي الخطيب ترهقهم ذلة أي ضلما كانوا  
عليه في الدنيا لان من تعزز فيها عن الحق ذل في الآخرة ومن ذل للعق في الدنيا عز في الآخرة  
اه (قوله الذي كانوا يوعدون) أي يوعدون في الدنيا أن لهم فيه العذاب وهذا هو العذاب  
الذي سألو عنه أول السورة فقد رجع آخرها على أولها اه خطيب (قوله وما بعده) أي اليوم  
وأما الموصول وما بعده فهو صفة للخبر اه شيخنا

{سورة نوح}

(قوله ثمان) بكسر النون ان اعمل اعلال قاض فيكون منقوصا وعاربه على الباء المحذوفة  
وبرفع النون ان حذف الباء اعتباطا وتخفيفا لالعة تصير بقية فيكون كبدودم اه شيخنا  
(قوله الى قومه) وكانوا جميع أهل الارض من الاذميين أهل عصره وروى قتادة عن ابن  
عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أول نبي أرسل نوح عليه السلام وأرسل الى جميع أهل  
الارض ولذلك لما كفر وأغرق الله أهل الارض جميعا قال ابن عباس وأرسل نوح وهو ابن  
اربعمائة سنة وقال عبد الله بن شداد وهو ابن ثلثمائة وخمسين سنة وقال وهب وهو ابن خمسين  
سنة اه خطيب وقوله في الحدوث أول نبي أرسل نوح لعل المراد منه انه أول نبي أرسل بالنهي عن  
عبادة غير الله لان عبادة غيره إنما حدثت في زمن نوح والافن المعلوم ان قبله رسلا آدم وشيث  
وادريس اه شيخنا وفي الشهاب ونوح أطول الانبياء عمرا بل أطول الناس وهو أول من  
شرعت له الشرائع وأول رسول أنذر من الشرك وأهلكت أمته والانداز الاخبار بما فيه  
تخويف اه (قوله أي بانذار) أشار به الى أن أن حرف مصدرى طلبى ناصب للفعل المضارع  
والمعنى أرسلناه بأن قلنا له أنذر أي أرسلناه بالامر بالانداز ويصح كونها تفسيرية لان الأرسال

من قبل ان يأتهم) ان لم يؤمنوا

(عذاب اليم) مؤلم في الدنيا

والآخرة (قال يا قوم الى اكم

نذير مبين) بين الانذار (ان)

اي بان اقول لكم (اعبدوا

الله واتقوه واطيعون يغفر

لكم من ذنوبكم) من زائدة

فان الاسلام يغفر به ما قبله

او به عبادة لاخراج حقوق

العباد (ويؤخركم) بلا عذاب

(الى اجل مسمى) اجل الموت

(ان اجل الله) بعد اكم ان

لم تؤمنوا (اذا جاء لا يؤخر لو

كنتم تعلمون) ذلك لا تمنتم

(قال رب اني دعوت قومي

للايمان) اي دائما متصلا

(فلم يزدهم دعائي الا فرارا)

عن الايمان (واني كلما

دعوتهم لتغفر لهم جعلوا

أصابعهم في آذانهم) لئلا

يسمعوا كلامي (واستمعوا

ثيابهم) غطوا رؤسهم بها

لئلا ينظروني (واصروا) على

كفرهم (واستكبروا) تكبروا

عن الايمان (استكبروا ثم

اني دعوتهم جهارا) اي

بإعلانه صوتي (ثم اني أعلنت

لهم) صوتي

فليس في مكان رجل واحد

(وازلفت) قربت (الجنة

للتقين) الكفر والشرك

والفواحش (غير بعيد)

منهم (هذا) الثواب والكرامة

(ما توعدون) في الدنيا

(لكن اواب) مقبل الى الله

والى طاعته (حفظ) الامر

فيه معنى القول اه كرخي (قوله من قبل ان يأتهم عذاب اليم) اي على ما هم عليه من  
الاعمال الخبيثة وهو عذاب الآخرة والاطوفان اه خطيب (قوله بين الانذار) اي امرى بين  
في نفسه بحيث صار في شدة وضوحه كأنه ظهر لما يتخذه مناد بذلك للقریب والبعيد والفظن  
والغبي اه خطيب (قوله اي بان اقول لكم الخ) اشار به الى ان تفسيره ويصح كونها  
مصدرية كأنها السابقة اه كرخي (قوله يغفر لكم) مجزوم في جواب الاوامر الثلاثة (قوله  
من زائدة) اي على رأي الاخفش الذي لا يشترط في زيادتها تقدم نفي ولا تنكير المجرور بها وقوله  
فان الاسلام يغفر به ما قبله اي حتى حقوق العباد وهذا ليس موافقا لما في الفروع اذا المذكور  
فيها أنه اذا سلم الشخص يؤخذ بحقوق العباد فالاولى هو الوجه الثاني وقوله لاخراج حقوق  
العباد اي فانها لا تغفر بالاسلام اه شيخنا وهذا كلام ظاهر في الحق انها تغفر من حيث  
المؤاخذة الاخروية بمعنى أنهم لا يعاقبون عليها في الآخرة وان كانت من حيث المؤاخذة عليها  
في الدنيا لا تغفر بطالب الكافر اذا سلم بالحدود وكحد القذف وبالمال الذي ظلم به في الكفر  
تأمل (قوله بلا عذاب) اي في الدنيا اي فالمؤخر انما هو العذاب فلا يخالف قوله ان اجل الله  
اذا جاء لا يؤخر لان المنفى تأخير فيه هو الاجل نفسه فلا يخالف بين هذين المعنيين اه شيخنا  
وعبارة الكرخي قوله ويؤخركم بلا عذاب جواب كيف قال ويؤخركم الى اجل مسمى خطابا لقوم  
نوح لانه ان كان المراد تأخيرهم عن الاجل المقدر ازل فهو محال لقوله تعالى ولن يؤخر الله نفسا  
اذا جاء أجلها او تأخيرهم الى محيى أجلهم المقدر فهم كفبرهم سواء آمنوا أم لا وايضا حه ان  
معناه يؤخركم عن العذاب الى منتهى آجالكم على تقدير الايمان فلا يعذبكم في الدنيا ان وقع  
منكم ذنب كما عذب غيركم من الامم الكافرة فيها اه (قوله مسمى) اي معلوم معين عند الله  
لا يزيد ولا ينقص اه شيخنا وازافة الاجل اليه لانه هو الذي أثبتته وقد يضاف الى القوم كقوله  
اذا جاء أجلهم لانه مضروب لهم اه خطيب (قوله لا تمنتم) اشار بتقديره الى ان لو شرطية اه  
شيخنا (قوله فلم يزدهم دعائي) قرأ عاصم وحزرة والكسائي بسكون الياء والباءقون بغضها اه  
خطيب (قوله الا فرارا) مفعول ثان ليزدهم وهو استثناء مفرغ فالمنتمني منه مقدر اي فلم  
يزدهم دعائي شيئا من احوالهم التي كانوا عليها الا فرارا اي بعد اوعارضا عن الايمان كأنهم  
حرم مستغفرة اه خطيب (قوله واني كلما دعوتهم) كلما مفعول ليعملوا والجملة خبر ان واللام في  
لتغفر لهم للتعليل والمدعوا له محذوف اي دعوتهم للايمان بل لاجل مغفرتكم لهم ويجوز  
أن تكون للتعبية ويكون قد عبر عن السبب بالمسبب والاصل دعوتهم للتوبة التي هي سبب في  
الغفران فأطاق الغفران وأريد به التوبة اه مهن (قوله جعلوا أصابعهم) اي حقيقة في  
آذانهم اه خطيب (قوله لئلا ينظروني) اي فكره والنظر الى من فرط كراهتهم دعوتي اه  
بيضاوي (فائدة) قد أفادت هذه الآية بالتصريح أنهم عصوا نوحا وخالفوه مخالفة لا أقيع منها  
ظاهرا بتعطيل الاسماع والابصار وباطنا بالاصرار والاستكبار اه خطيب (قوله جهارا)  
يجوز أن يكون مصدرا من المعنى لان الدعاء يكون جهارا وغيره فهو من باب فقد القرفصاء وان  
يكون المراد بدعوتهم جاهرتهم وأن يكون نعت مصدر محذوف اي دعاء جهارا وان يكون  
مصدرا في موضع الحال اي مجاهرا او ذاهرا وجعل نفس المصدر مبالغة قال الزمخشري  
فان قات ذكر أنه دعاهم ليلوا ونهارا ثم دعاهم جهارا ثم دعاهم سرا وعلنا فيجب أن تكون ثلاث  
دعوات مختلفات حتى يصح العطف قلت قد فعل عليه السلام كما يفعل الذي يأمر بالمعروف

(وأمررت لهم) الكلام  
(أمرار افقلت استغفروا ربكم)  
من الشرك (أنه كان غفارا  
يرسل السماء المطر وكانوا  
قد منهوه) (عليكم مدوارا)  
كثير الدور (ويعمدكم بأموال  
وبنين ويجعل لكم جنات)  
بساتين (ويجعل لكم أنهارا)  
جارية (ما لكم لا ترجون لله  
وقارا)

الله في الخلووات ويقال  
على الصلووات (من خشى  
الرحمن بالغيب) من عمل  
للرحمن وإن لم يره (وجاء  
بقلب منيب) مخلص بالمادة  
والتوحيد يقول الله لهم  
(ادخلوها) بمعنى الجنة  
(بسلام) بسلامة من عذاب  
الله (ذلك يوم الخلود)  
خلود أهل الجنة في الجنة  
(لهم ما يشاؤون) ما يشتهون  
(فيها) في الجنة (ولدينا  
مزيد) يعني النظر إلى وجه  
الرب ولهم عندنا كل يوم  
وساعة من الكرامة  
والثواب الزيادة (وكم  
أهلكنا قبلهم) قبل قومك  
(من قرن) من القرون  
الماضية (هم أشد منهم)  
من قومك (بطشا) قوة  
(فتقبوا في البلاد) فطافوا  
وتقبلوا في الأسفار بتجاراتهم  
(هل من محيص) هل  
كان لهم ما يأوؤنهم من  
عذابنا ويقال هل بقي  
أحد منهم (إن في ذلك) فيما

وينسى عن المنكر في الابتداء بالاهون والترقي للأشد فالأشد فافتتح في المناجحة بالسرف فلما لم  
يقبلوا نوى بالمجاهرة فلما لم يقبلوا نلت بالجمع بين الأسرار والاعلان ونم للدلالة على تساهل  
الأحوال لان الجهار أغلظ من الأسرار والجمع بين الأمرين أغلظ من أفراد أحدهما اه سمين  
وفي الكاز روفي مانصه ويهلم من قوله ثم أتى دعوتهم جهارا أن الدعوة السابقة بالأسرار  
فأفادت ثم التفاوت بين الجهار والأسرار السابق وأفادت ثم الثانية ان الجمع بينهما أغلظ من  
أفراد كل منهما اه (قوله استغفروا ربكم) أي اطلبوا منه أن يعوذوكم بكم أعيانها وأنارها  
بأن تؤمنوا به وتتقوه وذلك لان من لازم الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجا ومن كل ضيق  
مخرجا وعن الحسن أن رجلا شكاه إليه الجذب فقال استغفر الله وشكاه إليه آخر الفقر وشكاه إليه  
آخر قلة النسل وآخر قلة ربيع أرضه فأمرهم كلهم بالاستغفار فقال له الربيع من صبيح أناك  
رجال يشكون إليك أبوابا وبساتين أنوا عافا مرتهم كلهم بالاستغفار فتلا الآية وقال القشيري  
من وقعت له حاجة إلى الله لم يصل إلى مراده الا بتقديم الاستغفار اه خطيب وليس المراد  
بالاستغفار مجرد قول استغفر الله بل الرجوع عن الذنوب وتطهير الاسنة والقلوب اه شهاب  
(قوله وكانوا قد منهوه) أي لما كذبوا نوحا وخس الله عنهم المطر وأقم أرحام نساءهم أربعين  
سنة فهلك أموالهم ومواشيهم فقال لهم نوح استغفروا ربكم الخ اه خطيب (قوله مدوارا)  
حال من السماء ولم يؤثف لان مفعلا لا يستوى فيه المذكر والمؤنث اه سمين (قوله بساتين)  
يشير به إلى أن المراد جنات الدنيا ليكون مما وعدوا به عاجلا وأعاد فعل الجعل دون أن  
يقول يجعل لكم جنات وإنما انفارهما فان الأول مفعلا عنهم فيه مدخل بخلاف الثاني ولذا  
قال ويعمدكم بأموال وبنين ولم يعد الأعمال اه شهاب (قوله ما لكم) مبتدأ وخبر أي شيء  
ثبت لكم وقوله لا ترجون لانه حاله من الكاف وقوله وقارا أي توفيرا من الله لكم وهو مفعول  
به لترجون كما تفضل به صنعه حيث قال أي تؤملون وقارا لله أي توفيرا لله أي كما أشار إلى أن  
الرجاء بمعنى الأمل وأن الوفا بمعنى التوفير وأن مفعوله محذوف قدره بقوله أي كما واللام في  
الله للتبيين أي تبين فاعل التوفير وهو الله تعالى فكأنهم لما سمعوا ما لكم لا ترجون أن توفروا  
وتعظموا بالبناء للفعول قالوا لمن التوفير أي من الذي يوفركم فقبل الله ورجع هذا المعنى إلى  
أن اللام بمعنى من أي وقارا لكم كالثامن لله ويصح على هذا المعنى أن تتعلق اللام بترجون  
وتكون بمعنى من والمعنى ما لكم لا تؤملون من الله توفيرا لكم بأن تؤمنوا به فتصيروا موقرين  
عنده وهذا المعنى هو ما سلكه البيضاوي أولا ونصه ما لكم لا ترجون لله وقارا لا تؤملون  
له توفيرا أي تعظمه من عبده واطاعه فتكونون على حال تؤملون فيها تعظمه أي كما وثقه بيان  
للموقر بالكسر مفاعل ولو تأخر كان صلة للوقار اه وذكر أي البيضاوي معنى آخر محصاه أن  
الوقار بمعنى عظمة الله تعالى وإن لكم مفعوله أي ما لكم لا تعتقدون عظمة الله تعالى وأوصاه  
أبو السعد حيث قال ما لكم لا ترجون لله وقارا إنكار لان يكون لهم سبب ما في عدم رجائهم لله  
تعالى وقاراه إلى أن الرجاء بمعنى الاعتقاد ولا ترجون حال من ضمير المخاطبين والعامل فيها  
معنى الاستعقار في لكم والله متعلق بضمير وقع حالا من وقارا ولو تأخر كان صفة له أي سبب  
حصل لكم حال كونكم غير معتقدين لله تعالى عظمة موجبة لتعظيمه بالاعيان به والطاعة له وقد  
خلقكم أطوارا أي والحال أنكم على حال منافية لما أنتم عليه بالكيفية وهي أنكم تعلمون أنه  
تعالى خلقكم نارة عناصر ثم اغذية ثم أخلاط ثم نطفات ثم مضغيات ثم عظاما ولحمات ثم أنشأكم

أي تأملون وقار الله أياكم  
 بأن تؤمنوا (وقد خلقكم  
 أطواراً) جمع طور وهو  
 الحال فطوراً نظفة وطوراً  
 علة إلى غمام خلق الإنسان  
 والنظر في خلقه يوجب  
 الإيمان بخالقه (الم تروا)  
 تنظروا (كيف خلق الله  
 سبع سموات طباقاً) بعضها  
 فوق بعض (وجعل القمر  
 فيهن) أي في مجموعهن  
 الصادق بالسماء الدنيا  
 (نورا وجعل الشمس سراجاً)  
 مصباحاً مضيئاً وهو أقوى  
 من نور القمر (والله  
 أنبتكم) خلقكم (من  
 الأرض) أذ خلق أباكم آدم  
 منها نباتاً ثم يعيدكم فيها  
~~فمنها نباتاً ثم يعيدكم فيها~~  
 منعهم (لذكرى) لعلظة  
 لقومك (لأن كان له قلب)  
 عقل حتى (أو ألقى السمع)  
 أو استمع إلى قراءة القرآن  
 (وهو شهيد) قلبه حاضر غير  
 غائب (واقذ خلقنا السموات  
 والأرض وما بينهما) من  
 الخلق والجاثب (في ستة  
 أيام) من أيام أول الدنيا  
 طول كل يوم ألف سنة من  
 هذه الأيام أول يوم منها يوم  
 الأحد وآخر يوم منها يوم  
 الجمعة (وما من آمن لغوب)  
 ما أصابنا من أعياء كما قالت  
 اليهود حيث قالوا لما فرغ  
 الله منها وضع أحدهما عليه  
 على الأخرى واستراح يوم  
 السبت كذب أعداء الله على

خلقاً آخر فان التخصير في توقيير من هذه شؤنه في القدرة القاهرة والاحسان التام مع العلم بها مما  
 لا يكاد يصدر عن العاقل وقيل ما لكم لا تخافون الله عظيمة وقدرة على أخذكم بالعقوبة أي  
 أي عذراكم في ترك الخوف منه تعالى وعن سعيد بن جبير عن ابن عباس رحمه الله تعالى ما لكم  
 لا تخشون الله عقاباً ولا ترجون منه ثواباً (قوله أي تأملون وقار الله أياكم بأن تؤمنوا) يعني فهذا  
 حث على رجاء الوفاق لله والمراد الحث على الإيمان والطاعة الموجهة لرجاء ثواب الله فهو من  
 الكناية التلويفية لأن من أراد رجاء تعظيم الله وتوقيره أياه آمن به وعبدته وعمل صالحاً ومن  
 عمل الصالحات رجاء ثواب الله وتمظيمه أياه في دار الثواب فإن الحث على تحصيل الرجاء مسبوق  
 بالحث على تحصيل الإيمان فهو من باب مقدمة الواجب قال الامام ان القوم كانوا يبالغون في  
 الاستخفاف بنوح عليه الصلاة والسلام فأمرهم الله بتوقيره أي انكم اذا وقستم نوحاً وتركتم  
 استخفافه كان ذلك لاجل الله فالحكم لا ترجون الله وقارا أه كرخي (قوله وقد خلقكم) جملة  
 حالية من فاعل ترجون وأطواراً حال مؤولة بالمشية أي منتقلين من حال إلى حال أه سمين  
 وفي المصباح والطور بالفتح التارة فعمل ذلك طوراً بعد طور أي مرة بعد مرة والطور الحال  
 والهيئة والجمع أطواراً من ثوب وأثواب وتعدي ما ورأى حاله التي تليق به (قوله والنظر)  
 أي التأمل في خلقه أي الإنسان أي في خلق نفسه وأطوارها أه شيخنا (قوله تنظروا) أي  
 تنفكروا وتعتبروا فإيها علمة معلقة عن الجملة بعد ما كيف الاستفهامية المعهولة تخلق  
 على سبيل الحالية أه شيخنا (قوله بعضها فوق بعض) أي من غير محاسة (قوله أي في  
 مجموعهن) تقدم أن هذا الصنيع معترض لأن المجموع لا بد فيه من جملة أفراد متعددة وهذا  
 ليس كذلك فالأولى ما صنفه غيره من بقاء اللفظ على ظاهره وعبارة أبي السعد ونسبته إلى  
 الكل مع أنه في السماء الدنيا لما أنها محاطة بسائر السموات فساقيها يكون في الكل أولان كل  
 واحدة منها شافقة لا تحجب ما وراءها فيرى الكل كأنه سماء واحدة ومن ضرورة ذلك أن يكون  
 ما في كل واحدة منها كأنه في الكل أه (قوله وجعل الشمس) أي فيهن وهي في السماء الرابعة  
 وقيل في الخامسة وقيل في السابعة وفي الصيف في السابعة وروى عن ابن عباس وابن  
 عمر أن الشمس والقمر وجههما ما يبلى السماء وقفاهما ما يبلى الأرض أه خطيب (قوله سراجاً)  
 أي مثل السراج فشبّهت به لانها تزيل ظلمة الليل عن وجه الأرض كما يزيلها السراج عما حوله  
 أه بيضاوي (قوله وهو) أي المصباح أقوى من نور القمر هذا ليس بصواب لأن القمر أقوى  
 من المصباح كما هو مشاهد فالأولى جعل الضمير راجعاً للضوء المفهوم من مضيئاً أه قارى وقوله  
 كما هو مشاهد المشاهد خلافه وهو أن المصباح في محل انتشار ضوءه أقوى من القمر وإن كان  
 القمر أوسع امتداداً منه ودليل ذلك أن الإنسان اذا وضع المصباح في القمر يقرأ الخط في ضوءه  
 كالشمعة والقنديل وأما يدون المصباح فلا يقرأ الخط في ضوء القمر الا القليل من الناس أه  
 (قوله خلقكم) أي أنشأكم منها فاستعير النبات للانشاء والخلق لأنه أدل على الحدوث  
 والتكون من الأرض أي لأنه محسوس وقد تكررا حساسه فكان أظهر في الدلالة على الحدوث  
 والتكون من الأرض أه من البيضاوي والشهاب وفي الكرخي فان قلت كيف قال أنبتكم  
 واليدوان ضد النبات فالجواب كما أشار إليه الشيخ المصنف أنه استعاره للخلق والخراج من  
 الأرض بواسطة آدم عليه السلام أه (قوله نباتاً) يجوز أن يكون مصدر الانبت على حذف  
 الزوائد يعني اسم مصدر ويجوز أن يكون مصدر النبت مقدراً أي فنبتم نباتاً فيكون منصوباً



مقبورين ( ويخرجكم )  
 للبعث ( اخراجا واقه جعل  
 لكم الارض بساطا ) مبسوطه  
 ( اتسلكوا منها سبلا ) طرقا  
 ( فجاجا ) واسعة ( قال نوح  
 رب انهم عصوني واتبعوا  
 اى السفلة والفقراء ( من لم  
 يزده ماله وولده ) وهم  
 آل رؤساء المنعم عليهم بذلك  
 وولده بضم الواو وسكون  
 اللام وبفتحها ما والاول  
 قيل جمع ولد فقههما كخشب  
 وخشب وقيل بمعناه كجمل  
 ويحلى ( الا خسارا ) طغيانا  
 وكفرا ( ومكروا ) اى الرؤساء  
 ( مكرا كبيرا ) عظيما  
 جدا بان كذبوا نوحا وآذوه  
 ومن اتبعه ( وقالوا ) للسفلة  
 ( لا تذرنا آلهتنا ) ولا تذرنا  
 ودا ( بفتح الواو وفتحها ) ولا  
 سواها ولا يغوث ويعوق  
 ونسرا ) هى أسماء أصنامهم  
 الله ( فاصبر ) يا محمد ( على  
 ما يقولون ) على مقالة اليهود  
 من الكذب ويقال اصبر على  
 ما يقولون يعنى على مقالة  
 المستشرقين وهم خمسة رهط  
 قد ذكرتهم فى موضع آخر  
 ( وسبح بحمد ربك ) صل  
 ما أمر بك ( قبل طلوع  
 الشمس ) وهى صلاة العداة  
 ( وقبل الغروب ) وهى صلاة  
 الظهر والعصر ( ومن الليل  
 فسبحه ) فصل له صلاة  
 المغرب والعشاء أو التهجد  
 ( وأدبار السجود ) وهى

بالطواع المقدر قال الزمخشري أو نصب بأنبتكم لتضمنه معنى نبتهم اه سمين ( قوله مقبورين )  
 حال ( قوله مبسوطه ) أى لامتددة ( قوله اتسلكوا منها سبلا فجاجا ) أى طرقا واسعة جمع فج  
 وهو الطريق الواسع وقيل هو المسلك بين الجبلين ومن متعلقة بما قبلها لما فيه من معنى الاتخاذ  
 أو بعضهم هو حال من سبلا أى كائنه من الأرض ولو تأخر كان صفة لها اه أبو السعود  
 وفى الانبياء تقديم الفجاج فقال فجاجا سبلا لتناسب الفواصل هنا اه سمين ( قوله قال نوح )  
 اى بعد ناسه من ايمانهم وقوله عصوني أى كلهم ( قوله وبغصهما ) سمعتان ( قوله ومكروا )  
 معطوف على صلة من كما أشار له بقوله اى الرؤساء اى واتبعوا من مكروا وانما جمع الضمير  
 محلا على معنى من بعد عمله على لفظها فى قوله من لم يزده ماله وولده اه سمين ( قوله مكرا  
 كبيرا ) العامة على ضم الكاف وتشديد الباء وهو بناء مبالغة أبلغ من كبار بالضم والتخفيف  
 يقال رجل طوال وحمال وحسان وقرأ عيسى وأبو السمال وابن محيصن بالضم والتخفيف  
 وهو بناء مبالغة أيضا دون الاول وقرأ زيد بن على وابن محيصن أيضا بكسر الكاف وتخفيف  
 الباء قال أبو بكر هو جمع كبير اه سمين ( قوله بان كذبوا نوحا الخ ) عبارة الخازن ومكرهم  
 احتيالهم فى الذين وكيدهم لنوح عليه السلام وتخريش السفلة على آذاه وصد الناس عن  
 الايمان به والميل اليه والاستماع منه وقيل مكروهم هو قولهم لا تذرنا آلهتنا وتعبدا لله نوح  
 وقال ابن عباس فى مكرهم قالوا قولوا عظيما وقيل افتروا على الله الكذب وكذبوا رسله اه  
 ( قوله وقالوا لا تذرنا آلهتنا ) معطوف أيضا على الصلة اه ( قوله ولا تذرنا ) يجوز ان  
 يكون من عطف الخاص على العام ان قيل ان هذه الاسماء لا صنام وأن لا يكون ان قيل انها  
 أسماء رجال صالحين على ما ذكر فى التفاسير وقرأ نافع ودانضم الواو والباقيون بفتحها اه  
 سمين ( قوله ولا يغوث ويعوق ) قرأها العامة بغير تنوين فان كانا عربيين فالمنع من الصرف  
 للعامة والوزن وان كانا أجنبيين فللعامة والجمة وقرأ الاعشى ولا يغوثا ويعوقا مصر وفين  
 لا مري أحده ما أنه صرفهما للتناصب اذ قبلهما الهما منصرفان وبعدهما ما اسم منصرف  
 كما صرف سلاسل والثانى انه جاء على لغة من يصرف غير المنصرف مطلقا وهى لغة حكاها  
 الكسائى اه سمين ( قوله ويوق ونسرا ) لم يذكر النفى مع هذين لكثرة التكرار وعدم الابس  
 اه شهاب ( قوله هى أسماء أصنامهم ) عبارة الخطيب واختلف المفسرون فى هذه الاسماء  
 فقال ابن عباس وغيره هى أصنام وصور كان قوم نوح يعبدونها ثم عبدتها العرب وهذا قول  
 الجمهور وقيل انها للعرب لم يعبدوها غيرهم وكانت اكبر أصنامهم وأعظمها عندهم فلذلك خصوا  
 بالذكر بعد قوله لا تذرنا آلهتنا وقال عروة بن الزبير كان لآدم خمس بنين ودوسواع ويغوث  
 ويعوق ونسر وكانوا عبادا فأتى رجل منهم فخرنوا عليه فقال الشيطان انا أصور لكم مثله اذا  
 نظرتم اليه ذكرتموه قالوا اقل فصوره فى المسجد من صفور صاص ثم مات آخر فصوره حتى ماتوا  
 كلهم وصورهم فلما تقدم الزمان تركت الناس عبادة الله فقال لهم الشيطان ما لكم لا تعبدون  
 شيئا قالوا وما نعبد قال آلهتنا وآله آبائكم الاترون انها فى مصلاكم فعبدوها من دون الله  
 تعالى حتى بعث الله نوحا عليه السلام فقالوا لا تذرنا آلهتنا والآية وقال محمد بن كعب أيضا  
 ومحمد بن قيس بل كانوا قوم صالحين بين آدم ونوح عليهم السلام وكان لهم أقباع يقتدون بهم  
 فلما ماتوا زين لهم ابائهم أن يصوروا ورهم لينذكروا بها واجتمع ادهم وليتسلوا بالنظر اليها  
 فصورهم فلما تواجأ آخرون فقالوا ليت شعري ما هذه الصور التى كان يعبدونها آبائنا فاجاءهم

(وقد أضلوا) بها (كثيرا)

من الناس بأن أمرهم  
بعبادتها (ولا تنزدا الظالمين  
الأضلالا) عطف على قد  
أضلوا دعا عليهم لما أوحى  
إليه أنه لن يؤمن من قومك  
الآن من قد آمن (عما)

ركعتان بعد المغرب  
(واسمع) يا محمد حتى  
تسمع صفة (يوم يناد المناد)  
ويقال عمل يا محمد ليوم  
ينادي المنادي ويقال انتظر  
يا محمد يوم ينادي المنادي في  
الصور (من مكان قريب)  
إلى السماء من حضرة بيت  
المقدس وهي أقرب مكان  
إلى السماء من الأرض  
بأثنى عشر ميلا ويقال من  
مكان قريب يسمعون من  
تحت أقدامهم (يوم يسمعون  
الصيحة بالحق) بالخروج  
من القبور (ذلك يوم  
الخروج) من القبور وهو  
يوم القيامة (أنا نحن نحيي)  
للبعث (ونميت) في الدنيا  
(والينا المصير) بعد الموت  
(يوم تشق الأرض) تنصدع  
الأرض (عنه) مراعا  
وخروجهم من القبور  
سريعا (ذلك حشر) سوق  
(علينا يسير) حين  
أعلم بما قولون) في البعث  
ويقال في الدنيا (وما أنت)  
يا محمد (عليهم بجمار) بسلط  
أن تجبرهم على الإيمان ثم  
أمره بعد ذلك بقتالهم

الشيطان فقال كان أبأؤكم يعبدونها فترجمهم وتسقيهم المطر فعبدها فانتدت عبادة الاوثان  
من ذلك الوقت وبهذا المعنى فسر ما جاء في الصحيحين من حديث عائشة أن أم حبيبة وأم سلمة  
ذكرنا كنيسة رأيتها بأرض الحبشة تسقى مائة فيها تصاوير لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أوائلكم كان آذامات الرجل الصالح منهم بنو عدي بنو عدي بنو عدي  
ثم صور وافيه تلك الصور أوائلكم شر الخلق عند الله يوم القيامة وروى عن ابن عباس أن فوحا  
عليه السلام كان يحرس جسد آدم عليه السلام على جبل الله فنجع الكافرين أن يطوفوا بقبره  
فقال لهم الشيطان إن هؤلاء يقفرون عليكم وينزعون أنتم بنو آدم دونكم وانما هو جسد وأنا  
أصوركم مثله تطوفون به فصور لهم هذه الأصنام الخمسة وحملهم على عبادتها فلما كان أيام  
الطوفان دفنهم الطين والتراب والماء فلم تزل مدفونة حتى أخرجها الشيطان فاشركى العرب  
وكان لا عرب أصنام أخرفا لآلات كانت أقديدا وأساف ونائلة وهبل كانت لأهل مكة وكان أساف  
بجبال الحجر الأسود ونائلة بجبال الركن اليماني وكان هبل في جوف الكعبة وقال الماوردي أما  
ودقه وأول صنم معبود سمي ودالودهم له وكان بعد قوم نوح الكلب يدوم الجندل في قول ابن  
عباس وعطاء وأما سواع فكان له ذيل بساحل البحر في قول وقال الرازي وسواع له مدان وأما  
بعوث فكان لقطيف من مراد بالجرف من سبأ في قول قتادة وقال المهدوي مراد ثم لغطفان  
وأما بعوث فكان له مدان وقيل مراد أو أنسر فكان لذي الكلاع من حمير في قول قتادة  
ومقاتل وقال الواقدي كان ود على صورة رجل وسواع على صورة امرأة وبعوث على صورة أسد  
وبعوث على صورة فرس ونسر على صورة النسر الطائر قال البقاعي ولا يعارض هذا أنهم صور  
لناس صالحين لأن تصويرهم لهم يمكن أن يكون منه نزاع من معانيهم فكان ود لكامل في  
الرجولية وكان سواع امرأة كاملة في العبادة وكان بعوث شجاعا وكان بعوث سابقا قويا وكان  
نسر عظيم أطويل العمر اه ومثله في القرطبي (قوله وقد أضلوا) معمول لقول مقدر أي وقال  
قد أضلوا وهذا القول المقدر معطوف على القول السابق أي قال أنهم عصوني وقال قد أضلوا  
هذا هو الذي ينبغي في تقرير مراد الشارح لأنه جعل قوله ولا تنزدمه طوعا فعلى قد أضلوا وإذا  
كان كذلك لم يصح أن يكون قد أضلوا معطوفا على صلة من أذبحوا التقدير واتباعوا من قد  
أضلوا ومن لا تنزدا الخ فيلزم أن تكون الصلة جملة دعائية وهو غير صحيح فتعين ما تقدم وهو  
ما قرره أبو حيان صريحا إذا علمت هذا علمت أن ما قاله الكرخي تخطط وتلفيق اه شيخنا وفي  
السمين قوله ولا تنزدمه طوف على قوله رب أنهم عصوني على حكاية كلام نوح بعد قال وبعد  
الواو النائية عنه أي قال أنهم عصوني وقال لا تنزداي قال هذين القولين فهما في محل النصب  
قوله الزمخشري وقال الشيخ ولا تنزدمه عطف على قد أضلوا لأنهما مكتبة يقال مضمرة ولا يشترط  
المناسبات في الجمل المتعاطفة بل يعطف خبر على طلب وبالعكس خلافا لمن أشترطه اه وفي  
الشهاب يعني لا تنزدمه قول ثان لنوح عليه السلام عطف الله أحد مقولاه على الآخر والواو فيه  
من كلامه تعالى لا من كلام نوح لاستلزامه عطف الانشاء على الاخبار فكأن الله أحد مقولاه  
بتصديقه بلفظ قال وحكي قوله الآخر بعطفه على قوله الأول بالواو النائية عن لفظ قال اه  
فالتقدير وقال لا تنزدا الخ فهو من عطف الخبر على الخبر أي والظاهر أن قوله أنهم عصوني الخ  
ليس المراد به اخبار علام الغيوب بل الشكاية والاعلام بهجته وبأسه منهم فهو طلب لأنصرة  
عليهم اه (قوله دعا عليهم) جواب عما يقال أنه مبعوث لهدايتهم وإرشادهم فكيف ساغ

مأصلة (خطاياهم) في  
قراءة خطباتهم بالله من  
(أغـرقوا) بالطوفان  
(فأدخلوا ناراً) عوقبوا بها  
عقب الاغراق تحت الماء  
(فلم يجدوا لهم من دون)  
اي غير (الله انصاراً)  
يمنعون عنهم المذاب (وقال)  
نوح رب لا تذر على الارض  
من الكافرين دياراً) اي  
نازل دار والمعنى احدى انك  
ان تذرهم يضلوا عبادك  
ولا يلبثوا الا فاجراً كفاراً  
من يعمر ويكثر قال ذلك  
لما تقدم من الاجساء اليه  
(رب اغفر لي ولوالدي) وكانا  
مؤمنين (ولم يدخل بي)  
منزلي أو مسجدي (مؤمننا  
وللمؤمنين والمؤمنات) الى  
يوم القيامة (ولا تزد الظالمين  
الانتباراً) هلاكاً فاهلكوا  
~~فذكر~~ (عظ) بالقرآن من  
يخاف وعبد (ومن لا يخاف  
وعبد فاعقاباً) بل عظتك  
من يخاف عذابي في  
الآخرة

• (ومن السورة التي يذكر  
فيها الذاريات وهي كلها  
مكية آياتها ستون وكلما فيها  
ثلثمائة وستون وحروفها  
ألف ومائتان وسبعة  
وثمانون) •

• (بسم الله الرحمن الرحيم)  
وبأسناده عن ابن عباس في  
(الذاريات)

له الدعاء عليهم بالضلال ومحصله أنه انما دعاء عليهم لئلا يسهل من ايمانهم باخبار الله له بذلك كما  
اشار له الشارح بقوله لما أوحى اليه انه لن يؤمن من قومك الا (قوله مأصلة) اي ومن تعاليمه  
(قوله وفي قراءة خطباتهم) اي سبعة (قوله فأدخلوا ناراً) اي في الدنيا عقب الاغراق فكانوا  
يغرقون من جانب ويحترقون في الماء من جانب بقدره الله تعالى اه خطيب وفي السمين  
قوله فأدخلوا ناراً يجوز ان يكون من التعبير عن المستقبل بالماضى لتحقيق وقوعه نحو اتي امر الله  
وان يكون على بابه والمراد عرضهم على النار في قبورهم كقوله في آل فرعون النار يعرضون  
عليها غداً واولعشياً اه (قوله وقال نوح رب الخ) انظر لما الحكمة في تأخير عن قوله مما  
خطاياهم أغرقوا الخ مع أن مقتضى الظاهر تقدمة عليه لئلا يكون سبباً لاغراقهم تأمل ثم رأيت  
أبا السهمود قال وقال نوح رب الخ عطف على نظيره السابق وقوله مما خطاياهم الخ اعتراض  
وسط بين دعائه عليه السلام لا يذان من أول الامر بان ما أصابهم من الاغراق والاحراق لم  
يصبهم الا لاجل خطاياهم التي عددها نوح واشاره الى أن استحقاقهم للاهلاك لاجلها اه  
(قوله اي نازل دار) فالديار مأخوذة من الدار فهو خاص بمن ينزلها وليكن المعنى هنا على العموم  
فذلك قال والمعنى احدى اوقبل ان دياراً مأخوذة من الدوران وهو التحرك وعلى كل من القولين  
فأصله ديار اجتمع الماء والواو وسبقت احداهما بالسكون فقلت الواو ياء وأدغمت الباء في  
الياء اه شيخنا وفي التفسيرين قال الزمخشري ديار من الاسماء المستعملة في النفي العام يقال  
ما بالدار ديار وديور كقيام وقيام وهو في مال من الدوار أو من الدار أصله ديار فعمل به كما فعل  
بأصل سبيد وميت اه (قوله من يفجر) اي ففى الكلام مجاز الاول لانهم لم يفجروا وقت  
الولادة بل بعد هاب زمان طويل اه شيخنا (قوله قال ذلك) اي قال لا تذر على الارض الخ وأما  
قوله ولا يلبثوا الخ فاعاقله لعله بالتجربة من احوالهم أن اولادهم يكونون مثلهم اه شيخنا  
وعبارة الخطيب فان قيل كيف علم أن اولادهم يكفرون أجيب بانه لبث فيهم ألف سنة الا  
خمسين عاماً فعرف طبعهم وحوالهم وكان الرجل منهم يتطلى اليه بانه ويقول له احذر هذا  
فانه كذاب وان ائني حذرني منه فيموت الكبير ويثأ الصغير على ذلك انتهت (قوله رب  
اغفر لي ولوالدي) العامة على فتح الدال على أنه تنفية والديريد اوبوه وقرأ الحسن بن علي رضي  
الله عنه ما وصي بن يعمر والنخعي ولولدي تنفية ولدي تنية ساما واما ما وقرأ ابن جبير  
والحدري ولوالدي بكسر الدال بمعنى اياه فيجوز أن يكون أراد اياه الاقرب الذي ولده وخصه  
بالذكر لانه أشرف من الام وأن يريد جميع من ولده من لدن آدم الى من ولده وهو هنا حال اه  
سهمين (قوله وكانا مؤمنين) واسم أبيه ملك بفتحين أو بفتح فسكون ابن متوشلخ بضم الميم وفتح الراء  
والواو وسكون الشين وكسر اللام ابن اخنوخ وهو ادريس عليه السلام واسم أمه شمخي  
بوزن سكري بنت أنوش اه شيخنا (قوله منزلي أو مسجدي) اي أو سفينة اه بضواي  
(قوله الى يوم القيامة) اي فهو دعاء عام لكل مؤمن ومؤمنة في سائر الامم اه شيخنا (قوله  
الانتبار) مفعول ثان والاستثناء مفرغ اه سهمين وفي المصباح ونبر يتبر من بالي قتل وتعب  
اذا هلك ويتعدى بالتضعيف فيقال تبره والاسم التبار والفعال بالفتح يأتي كثيراً من فعل نحو  
كلم كلاماً وسلم سلاماً ودع وداعاً اه (قوله فاهلكوا) اي وغرق معهم صبيانهم ايضا  
اكن لا على وجه العقاب لهم بل لتشديد عذاب آباءهم وأمهاتهم باراءة هلاك أطفالهم الذين  
كانوا اعز عليهم من انفسهم قال عليه الصلاة والسلام لا يكون مهلكاً واحداً ويصدرون

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
 قل يا محمد للناس (أوحى  
 الى) أي أخبرني بالوحي من  
 الله (أنه) الضمة يرسلان  
 (استمع) لقراءتي (تفهم من  
 الجن) جن نصيبين وذلك في  
 صلاته الصبح بطن نخل  
 موضع بين مكة والطائف  
 وهم الذين ذكروا في قوله  
 تعالى وأذ صرفنا إليك نفرا  
 من الجن الآية (فقالوا)  
 لقومهم لما رجعوا إليهم  
 (أنهم معاذقرا ناجحيا) يتجيب  
 منه في فصاحته وغازاة  
 معانيه وغير ذلك (يهدى  
 الى الرشـد) الايمان  
 والصواب (فأمنابه ولن  
 نترك) بعد اليوم (ربنا  
 أحدا وأنه) الضمة يرسلان  
 فيه

يقول أقسم الله بالرياح  
 ذوات الهبوب (ذروا)  
 ما ذرت به الرمح في منازل  
 القوم (فالحاملات) وأقسم  
 بالسحاب تحمل الماء  
 (وقرا) ثقبلا بالمطر  
 (فالجاريات) وأقسم بالسفن  
 (يسرا) سيراه يئنا يسير  
 (فالقهارات) وأقسم  
 بالملائكة جبريل وميكائيل  
 وإسرافيل وملك الموت  
 (أمرأ) يقسمون بين العباد  
 أقسم هؤلاء الأشياء (أعما  
 توعيدون) من البعث

مصادر شتى وعن الحسن أنه مثل عن ذلك فقال علم الله برأيتهم فأهلكهم بغير عذاب وقيل  
 أعظم الله تعالى أرحام نساءهم وأبىس أصلاب آبائهم قبل الطوفان بأربعين أو سبعين سنة فلم  
 يكن معهم صبي حين غرقوا اه أبو السعود

## \* (سورة الجن) \*

وتسمى سورة قل أوحى اه خطيب (قوله قل يا محمد للناس) ليعرفوا بذلك أنك مبعوث الى  
 الجن كالانس ولتعلم قريش أن الجن مع محمد هم لما سمعوا القرآن وعرفوا عجزه آمنوا اه  
 خطيب (قوله أي أخبرني بالوحي) أي أخبرني جبريل وفيه دلالة على أنه صلى الله عليه وسلم لم  
 يشعر به ولا باستماعهم ولم يقرأ عليهم وأعما اتفق حضورهم في بعض أوقات قراءته وهو قول  
 ابن عباس كما هو ظاهر الآية وروى ابن مسعود أنه رآهم وربحهم العلماء والحق صحتهم ما وان  
 الاول وقع أولا ثم نزلت السورة ثم أمر بالخروج اليهم والجن أجسام عاقلة خفية يغلب عليها  
 النارية أو الهوائية اه كرخي (قوله أنه استمع) هذا والقائم مقام الفاعل لأنه هو المفعول  
 الصريح وعنه ذلك كوفيين والاختصاص يجوز أن يكون القائم مقامه الجبار والمجرب وفيكون هذا  
 باقيا على نصبه والتقدير أوحى الى استماع نفرو من الجن صفة لنفراهم من والنفر الجماعة ما بين  
 الثلاثة الى العشرة قال البغوي وكانوا تسعة وقيل كانوا تسعة واختاف العلماء في أصل الجن  
 فروى عن الحسن البصري أن الجن ولد ابليس كما أن الانس ولد آدم وأن منهم المؤمن  
 والكافرو أن الكافر هو الشيطان وروى الضحاك أن الجن ولد الجان وایسوا شياطين وأن  
 الشياطين ولد ابليس لا يعوتون الا مع ابليس اه خطيب (قوله لقراءتي) قيل كان يقرأ في هذه  
 الصلاة سورة الرحمن وقيل سورة اقرار باسم ربك اه شيخنا (قوله نصيبين) قرية باليمن بالصرف  
 على الاصل وعدمه للعلمية والجمعة اه شيخنا (قوله في صلته الصبح) وذلك أنه سار هو ووجهه من  
 الصحابة قاصدين سوق عكاظ وهو سوق معروف بقرب مكة كانت العرب تقصده في كل سنة  
 مرة في الجاهلية وأول الاسلام وكان في ذلك الوقت قد حبل بين الشياطين وبين خبر السماء  
 فقال بعضهم لبعض ما ذاك الا من شئ حدث فاضربوا مشارق الارض ومغاربها لتنظروا وما  
 الذي حال بيننا وبين السماء حتى منعنا بالشهب فانطلق جماعة منهم فروا بالانبي وأصحابه وهو  
 يصلي بهم الصبح بطن نخل عامدين الى سوق عكاظ فلما سمعوا القرآن قالوا هذا الذي حال بيننا  
 وبين خبر السماء فرجعوا الى قومهم فقالوا يا قومنا اننا سمعنا قرأنا عجبا الخ فانزل الله على نبيه قل  
 أوحى الى الخ اه خازن وذو الخطيب في سورة الاحقاف أن صلته بطن نخل كانت حين  
 رجوعه من الطائف فان النبي في السنة الحادية عشرة من النبوة لما أبىس من أهل مكة خرج الى  
 الطائف ليدعوهم الى الاسلام فلم يجيبوه فانصرف راجعا الى مكة فاقام بطن نخل يقرأ القرآن  
 فربه نفر من جن نصيبين الخ اه (قوله بين مكة والطائف) بينه وبين مكة مسيرة ليلة اه  
 شيخنا (قوله في فصاحته) بدل مما قبله على أن في معنى من أوهى سببية اه وقوله وغازاة معانيه  
 أي كثرتها والغازاة مصدر غزرك ظرف وقوله وغير ذلك كالاخبار بالمغنيات اه (قوله ولن  
 نترك ربنا أحدا) هذا يدل على أنهم كانوا مشركين وروى أنهم كانوا يهودا واذكر الحسن أن  
 منهم يهودا ونصارى ومجوسا ومشركين اه شيخنا (قوله وأنه تعالى جدر بنا) قرأ الاخوان وابن  
 عامر وحفص بفتح أن وما عطف عليهم بالواو في ثلث عشرة كلمة والباقيون بالكسر وقرأ ابن عامر  
 وأبو بكر وأنه لما قام بالكسر والباقيون بالفتح وانفتحوا على الفتح في قوله وأن المساجد لله وتلخيص

جدر بنا) تنزه جلاله وعظمته عما نسب اليه (ما اتخذ صاحبة) زوجة (ولا ولدا) وانه كان يقول (سفيها) جاهلنا (على الله شططا) غلوا في الكذب بوصفه بالصاحبة والولد (وانا طغنا ان) مخففة أي انه (ان تقول الانس والجن على الله كذبا) بوصفه بذلك حتى تبينا كذبهم بذلك قال تعالى (وانه كان رجال من الانس يعوذون المستعذون) (برجال من الجن) حين ينزلون في سفرهم يخوف فيقول كل رجل أعوذ بسيد هذا المكان من شرهائه

(لصادق) لكائن (وان الدين) الحساب والقضاء والقصاص فيه (لواقع) لكائن نازل (والسماء ذات الحبك) وهذا قسم آخر أقسم بالسماء ذات الحبك ذات الحسن والجمال والاستواء والطرق ويقال ذات النجوم والشمس والقمر ويقال ذات الحبك كحبك الماء اذا ضربته الريح أو حبك الرمل اذا

قوله الاثنتا عشرة كذا في الاصل وسقط منه الحادية عشرة وهي وانا طغنا ان نجز الله اه

هذا ان المشددة في هذه السورة على ثلاثة أقسام قسم ليس معه واو العطف فهذه الاخلاف بين القراء في فتحه أو كسره على حسب ما جاءت به التلاوة واقتضته العربية كقوله قل أوحى الى أنه استمع لا خلاف في فتحه لوقوعه موقع المصدر وكقوله انا مع مناقرا لا خلاف في كسره لانه محكى بالقول القسم الثاني ان يقترب بالواو وهو أربع عشرة كلمة احداها لا خلاف في فتحها وهي قوله تعالى وان المساجد لله وهذا هو القسم الثالث والثانية وانه لما قام كسرهما ابن عامر وأبو بكر وفتحهما الباقر والاثنتا عشرة الماقسة فتحها الاخوان وابن عامر وحفص وكسرهما الباقر كما تقدم فحيز بذلك كله والاثنتا عشرة هي قوله وانه تعالى جدر بنا وانه كان يقول وانا طغنا وانه كان رجال وانهم ظنوا وانا لمسنا وانا كنا وانا لا ندرى وانا من الصالحون وانا لما سمعنا وانا من المسلمون اه سمين (قوله وفي الموضوعين بعده) وهما وانه كان يقول وانه كان رجال واسم كان في أولهما ضمير الشأن والجملة بعدها خبرها وهي واسمها وخبرها خبران اه من السمين (قوله تنزه جلاله) فهو من اضافة الصفة للوصف فالجد العظمة والجد أيضا الخط ومنه الحديث ولا ينفع ذا الجد منك الجد والجد أيضا بالاب وأما الجد بالكسر فهو ضد التأني اه سمين وفي القرطبي الجد في اللغة العظمة والجلال ومنه قول أنس كان الرجل اذا حفظ البقرة وآل عمران جدي عيوننا الى عظم وجل فمضى جدر بنا الى عظمته وجلاله قاله عكرمة ومجاهد وقتادة وقال أنس بن مالك والحسن وعكرمة أيضا غناه ومنه قيل للخط جدر وجل مجدود أي محظوظ وفي الحديث ولا ينفع ذا الجد منك الجد قال أبو عبيد والخليل أي ذا الغنى منك الغنى انما تنفعه الطاعة وقال ابن عباس قدرته وقال الضحاك فعله وقال القرطبي والضحاك أيضا الآؤه ونعمه على خلقه وقال أبو عبيدة والاحفش ما كره وسلطانه وقال السدي أمره وقال سعيد بن جببر وانه تعالى جدر بنا أي تعالى ربنا اه (قوله عما نسب اليه) أي من اتخاذ صاحبة والولد وقوله ما اتخذ صاحبة ولا ولدا هذه الجملة مقسرة لما قبلها اه شيخنا (قوله بوصفه الخ) متعلق بغلوا (قوله وانا طغنا الخ) اعتذار من هؤلاء النفر عما صدر منهم قبل الايمان من نسبة الولد والصاحبة اليه تعالى ومحصل الاعتذار أنهم يقولون وانا طغنا واعتقدنا ان أحدنا لا يكذب على الله وان ما قاله سفيها وانا من نسبة صاحبة والولد اليه حق وصدق فلما أسلمنا وسمعنا القرآن علمنا انه كذب اه شيخنا (قوله مخففة) أي واسمها ضمير الشأن مضمرة كقدره والجملة المنفية خبرها والفاصل هنا حرف النفي وكذا ما معمول به أو نعت مصدر محذوف اه سمين (قوله بوصفه بذلك) أي بالصاحبة والولد وقوله حتى تبينا كذبهم بذلك أي بالقرآن وهو متعلق بقبينا وعبارة غير حتى تبينا وظاهر لنا بالقرآن كذبهم اه (قوله قال تعالى وانه كان رجال الخ) قد جرى الشارح على ان هذه المقالة والتي بعدها من كلامه تعالى معترضان في خلال كلام الجن المحكى عنهم وهو أحد قولين للفسرين والآخر أنهما أيضا من جملة كلام الجن وعلمه فلا اعتراض في الكلام تأمل (قوله كان رجال) أي في الجاهلية (قوله حين ينزلون الخ) وذلك أن العرب كانوا اذا نزلوا واديا قفرا تعبت بهم الجن في بعض الاحيان لانهم لم يكونوا يخصصون بذكر الله وليس عندهم دين صحيح ولا كتاب من الله صريح فغماهم ذلك على أن يستجيروا بعظمائهم فكان الرجل يقول عند نزوله أعوذ بسيد هذا الوادي من سفهاء قومه فبييت في أمن وجوار منهم حتى يصح فلا يرى الا خيرا ورعا هادوا الى الطريق وردوا عليه ضالته قال مقاتل كان أول من توثبوا لجن قوم من أهل اليمن من بني حنيفة ثم فشا ذلك في العرب فلما جاء الاسلام صار التعوذ بالله تعالى لا بالجن



(فزادوهم) بعوذهم بهم  
 (رهقا) طغيانا فقلوا سدا  
 الجن والانس (وانهم) أى  
 الجن (ظنوا كما ظنتم)  
 بالانس (ان) مخففة أى انه  
 (ان يبعث الله أحدا) بعد  
 موته قال الجن (وانا لمسننا  
 السماء) رمنا استراق  
 السمع منها (فوجدناها  
 ملئت حرسا) من الملائكة  
 (شديد اوشها) نجومها حرقه  
 وذلك لما بعث النبي صلى  
 الله عليه وسلم (وانا لثنا) أى  
 قبل بعثته (نقدم منها  
 مقاعد للسمع) أى نستع  
 (فنستع الان يجده له  
 شهابا رصدا) أى أرصد له  
 ليرمى به (وانا لاندرى اثر  
 أريد) بعدم استراق السمع  
 (عن فى الارض أم أراد بهم  
 رجمهم رشا) خيرا (وانا هنا  
 الصالحون) بعد استماع  
 نفسه الريح أو كجبل الشعر  
 الجهد أو كجبل درع الحديد  
 ويقال هى السماء السابعة  
 أقسم الله بها (انكم) يا أهل  
 مكة (لنى قول مختلف)  
 مصدق بمحمد عليه السلام  
 والقرآن ومكذب بهم ما  
 (يدؤلك عنه) يصرف عن  
 محمد صلى الله عليه وسلم  
 والقرآن (من أفلك) من  
 قد صرف عن الحق والهدى  
 وهو الوليد بن المغيرة  
 الخزرجى وأبو جهل بن هشام  
 وأبى بن خلف وأميرة بن

أه خطيب (قوله فزادوهم) الواو عبارة عن رجال الانس والسماء عبارة عن رجال الجن كما يفهم  
 من تقريره وقوله فقالوا أى الجن المستعاذ بهم سدا الجن أى غيرنا الذين هم تحت سيادتنا وقهرنا  
 أه شيخنا وانما قالوا ذلك لما رأوا من استعاذة الانس بهم أه (قوله رهقا) فى المختار رهقه غشيه  
 وبابه طرب ومنه قوله تعالى ولا يرفق وجوههم فتر ولا ذلة وقوله تعالى فزادوهم رهقا أى  
 سفاها وطمعانا أه (قوله أن ان يبعث الله أحدا) كقوله أن لن تقول وأن وما فى حيزها سادة  
 مسددة فعلى الظن والمسئلة من باب الاعمال لان ظنوا يطلب من عولين وطمعتم كذلك وهو من  
 اعمال الثانى للتعذف من الاول أه سمين قال بعضهم والاولى أن يكون من اعمال الاول للتعذف  
 من الثانى لان الاول هو المحدث عنه أه (قوله رمنا) أى قصدنا وطمعنا فاللس مستمار للطلب  
 يقال لسه والتمسه وتلمسه كطلبه واطلبه وطلبه أه أبو السعود (قوله فوجدناها) فيها وجهان  
 أظهرهما أنها متعددة لواحد لان معناها أصنافا وصادفنا وعلى هذا فالجمله من قوله ملئت فى موضع  
 نصب على الحال والثانى أنها متعددة لاثنتين فتكون الجملة فى موضع المفعول الثانى وحرسا  
 منصوب على التمييز نحو ما تلاءم الاناء ماء والحرس اسم جمع لحارس نحو خدم نخادم والحارس  
 الحافظ الرقيب والمصدر الحراسة وشديد اضافة للحرس على اللفظ ولو جاء على المبنى لقل شدا  
 بالجمع وقيل رشها جمع شهاب ككتاب وكتب أه سمين (قوله من الملائكة) أى الذين  
 يرمونهم بالشهب ويمنعونهم من الاستماع أه خطيب وقوله نجومها حرقه عبارة غير وشعلا  
 منقضة من نار الكواكب انتهت وهى أولى لما تقدم له هو أيضا أن الشهاب شعله نار تنفصل  
 من الكواكب أه شيخنا (قوله وذلك) أى امتلاؤها بالحرس والشهب أه شيخنا (قوله  
 مقاعد للسمع) أى خالية عن الحرس والشهب وهما متعلق بمقاعد وللسمع متعلق بنقعد أى نقعد  
 لأجل السمع أو متعلق بمضمر هو صفة مقاعد كانه للسمع أه أبو السعود (قوله أى  
 نستع) الظاهر أنه بالرفع تفسير النقعد تفسير مراد ويصح على بعد أن يكون بالنصب تفسير المصدر  
 وهو للسمع فكأنه قال نستع أه شيخنا (قوله الآن) ظرف حالى واستعبر هنا للاستقبال أه  
 سمين أى لانهم لا يريدون به وقت قولهم فقط \* (تنبيه) \* اختلفوا هل كانت الشياطين تقذف  
 قبل البعث أو ذلك أمر حدث ببعث النبي صلى الله عليه وسلم لم فقال قوم لم تكن السماء تحرس  
 فى الفترة بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم جسمائهم عام وانما كان من أجل بعث النبي صلى الله  
 عليه وسلم فلما بعث منعوا من السموات كلها وحرس بالملائكة والشهب وقال عبد الله بن عمر  
 لما كان اليوم الذى نبي فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم منعت الشياطين ورموا بالشهب وقال  
 الزمخشري والصحيح أنه كان قبل البعث فلما بعث صلى الله عليه وسلم كثر الرجم وازداد زيادة  
 ظاهرة حتى تنبه لها الانس والجن ومنع الاستراق أصلا وعن معمر قلت للزهري أكان يرمى  
 بالنجوم فى الجاهلية قال نعم قلت أرايت قوله تعالى وانا كذا فعد منها قال غلظت وشد أمرها  
 حين بعث النبي صلى الله عليه وسلم فان قيل كيف تتعرض الجن لاحتراق أنفسها بسبب سماع  
 انذار بعد أن صار ذلك معلوما لهم أجيب بأن الله تعالى فيهم ذلك حتى تعظم المنية أه خطيب  
 (قوله رصدا) صفة لشهابا وهو بمعنى اسم المفعول كما أشار به بقوله أى أرصد له أى أعدوهى له  
 وله متعلق برصدا كما يشير له قوله أى أرصد له أه شيخنا (قوله أثر أريد) يجوز فيه وجهان  
 أحسنهما الرفع بفعل مضمر على الاشتغال وانما كان أحسن لتقدم طالب الفعل وهو أداة  
 الاستفهام والثانى الرفع على الابتداء ولما قيل أن يقول يتعين هنا الرفع باضمار فعل لمدرك

القرآن (ومنادون ذلك) أي قوم غير صالحين (كناطرائق) خلف ومنه ونبيه ابن الحاج صرفوا الناس عن محمد عليه السلام والقرآن بالكذب والزور فلعنهم الله فقال (قتل الخراصون) لعن الكذابون بنحو مخزوم الوليد ابن المغيرة وأصحابه (الذين هم في غمرة) في جهالة وعمى من أمر الآخرة (ساهون) لاهون عن الإيمان بمعهد صلى الله عليه وسلم والقرآن (يسألون) يا محمد بنو مخزوم (أبان يوم الدين) متى يوم القيامة الذي نعذب فيه قال الله (يوم) وهو يوم القيامة (هم على النار يفتنون) بحرقون ويقال ينضجون ويقال في النار يعذبون ويقال على النار يجرون تقول لهم الزبانية (ذوقوا فننكم) حرقكم وعذابكم ونضجكم (هذا) العذاب (الذي كنتم به تستهلون) في الدنيا بين مستقرا المؤمنين أي بكر وأصحابه فقال (ان المتقين) الكفار والشرك والفواحش (في جنات) بساكنين (وهيون) ماء ظاهر (آخذين) قابضين راضين (ما آتاهم) ما أعطاهم ربهم في الجنة ويقال عاملين بما أمرهم (ربهم) في الدنيا (انهم كانوا قبل ذلك) الثواب والكرامة (محسنيين) في الدنيا بالقول

آخر وهو أنه قد عطف بام فعل فاذا أخبرنا الفعل رافعا كنا قد عطفنا جملة فعليه على مثلها بخلاف رفعه بالابتداء فانه حينئذ يخرج أم عن كونها عاطفة الى كونها منقطعة الأبتاء ويل بعد وهو ان الأصل أشرأر يدهم أم خير فوضع قوله أم أراد بهم ربهم رشدا ووضع أم خير وقوله أشر سادس مدحهم على نذري بمعنى انه معلى له وراعى معنى من في قوله بهم ربهم فجمع اهـ بين واختلف فيمن قال وانا لا ندرى أشرأر يدهم في الأرض الآية فقال ابن زيد معنى الآية ان ابليس قال لا ندرى هل أراد الله بهذا المنع أن ينزل على أهل الأرض عقابا أو يرسل اليهم رسولا وقبل هو من قول الجن فيما بينهم قبل أن يستمعوا قراءة النبي صلى الله عليه وسلم أي لا ندرى أشرأر يدهم في الأرض بإرسال محمد صلى الله عليه وسلم اليهم فانهم يكذبونه ويهلكون بتكذيبه كما هلك من كذب من الأمم أم أراد أن يؤمنوا فيه تدوا بالشر والرشد على هذا الإيمان والكفر وعلى هذا كان عندهم علم بعث النبي صلى الله عليه وسلم ولما سمعوا قرآنه علموا أنهم منه ومن السماء حراسة للوحى وقبل قالوه اقومهم بهدان انصرفوا اليهم منذرين أي لما آمنوا أشفقوا ان لا يؤمن كثير من أهل الأرض فقالوا انا لا ندرى أبكفرا أهل الأرض بما آمنوا به أم يؤمنون اهـ قرطبي (قوله ومنادون ذلك) فيه وجهان أحدهما أن دون بمعنى غيرى ومنها غير الصالحين وهو مبتدأ وانما فتح لضافته الى غير ممة يكن كقوله لقد تقطع بينكم فمن نصب على احد الاقوال والى هذا انما الاخفش الثاني أن دون على بابهم من الظرفية وانما اضافة لمخدوف تقديره ومنافريق أو فوج دون ذلك وحذف الموصوف مع من التبعيضية كثير كقولهم مناظمن ومناقام اي منا فربق الخ والمعنى ومناصالحون دون أوائل في الصلاح اهـ بين (قوله اي قوم غير صالحين) اي غير صالحين في الصلاح وفيهم أصل الإيمان وانما احتيج لهذا التفسير ما هنا مع قوله الاتي وانا من المسلمين الخ هكذا قرره بعض حواشي المصاوى لكن هذا الابل في صنيع الشارح حيث قال فرقا مختلغة مسلمين وكافرين اهـ فهذا يقتضى أن المراد بغير الصالحين هم الكفار تأمل (قوله كناطرائق) فيه أوجه أحدها ان التقدير كذا ذوى طرائق اي ذوى مذاهب مختلفة الثاني أن التقدير كنافي اختلاف أحوال النامثل الطرائق المختلفة الثالث أن التقدير كنافي طرائق مختلفة الرابع أن التقدير كانت طرائقنا قد داع على حذف المضاف الذى هو الطرائق واقامة الضمير المضاف اليه مقامه قاله الزمخشري اهـ بين وفي القرطبي وانا من الصالحون ومنادون ذلك كناطرائق قد داهنا من قول الجن اي قال بعضهم لبعض لما دعوا اليهم الى الإيمان بمعهد صلى الله عليه وسلم وانا كنا قبل استماع القرآن من الصالحون ومن الكافرون وقبل ومنادون ذلك اي ومنادون الصالحين في الصلاح وهو أشبه من حمله على الإيمان والشرك كناطرائق قد داهنا اي فرقا شتى قاله السدى وقال الضحاك ادبانا مختلفة وقال قتادة أهواء متباينة والمعنى أنه لم يكن كل الجن كفارا بل كانوا مختلفين منهم كفار ومنهم مؤمنون صلحاء ومنهم مؤمنون غير صلحاء وقال ابن المسيب كنا مسلمين ويهودا و نصارى ومجوسا وقال السدى في قوله تعالى طرائق قد داهنا قال في الجن مثلكم قدرية ومرجئة وخوارج ورافضة وشيعة وسنية وقال قوم اي وانا بهداسة سمع القرآن مختلفون منا المؤمنون ومنا الكافرون اي ومنا الصالحون ومنهم مؤمنون لم يتناهوا في الصلاح والاول أحسن لانه كان في الجن من آمن بموسى وعيسى وقد أخبر الله عنهم أنهم قالوا انا معنا كتابا أنزل من بعد موسى مصداقا لما بين يديه وهذا يدل على إيمان قوم منهم بالتوراة وكان هذا مبالغة منهم في دعاء من دعوه

قددا) فرقا مختلفين مسلمين  
وكافرين (وانا طائفتان)  
مخففة أى انه (إن نجزه الله  
في الأرض ولن نجزه ههنا)  
أى لانقوته كائنين في الأرض  
أوهار بين منها الى السماء  
(وانا لما سمعنا الهدى)  
القرآن (أمنابه في يؤمن  
بربه فلا يخاف) بتقدير  
هو بعد الفاء (بخسا) نقصا  
من حسنة (ولارهما)  
ظلمنا بالزبادى فى سبائنا (وانا  
مننا المسلمون ومننا القاسطون)  
الجارون بكفرهم (فن أسلم  
فأولئك نحرور ارشدا)  
قصصوا هداية (واما  
القاسطون فكانوا لجهنم  
حطباً) وقودا وانا وانهم وانه  
فى اثني عشر موضعا هـ  
وانه تعالى وانا منا المسلمون  
وما يدين ما يكسر الهمة  
استثناها وبفتحها بما يوحى  
به قال تعالى فى كفار مكة  
والفعل (كانوا قلوبا لامن  
الليل ما يجمعون) يقول  
قلما ينسمون من الليل  
(وبالاسهارهم يستنفرون)  
يصلمون (وفى أموالهم  
حق) ويرون فى أموالهم  
حقا معلوما (للسائل)  
الذى يسأل (والحرور)  
الذى لا يسأل ولا يعطى ولا  
يقطن به ويقال الحرور الذى  
قد حرم أجره وغنيمته  
ويقال الحرور هو المحترف  
المقر عليه معيشته والذى

الى الايمان وايضا لافائدة فى قوله هم نحن الآن منقسمون الى مؤمن وإلى كافر اه (قوله  
قددا) جمع قد بال كسر والمراد بها الطريقة وأصلها السيرة يقال قد فلان حسنة أى سيرته وهو  
من قد السير أى قطعه فاستعير للسيرة المعتدلة والقدي بال كسر سبر يقصد من جلد غير مدبوغ اه  
خطيب فعلى هذا استعمال القدي فى الفرق مجاز اه شيخنا لىكن فى المصباح ما نصه والقدي  
الطريقة والفرقة من الناس والجمع قد مثل سدره وسدره بعضهم يقول الفرقة من الناس اذا  
كان هوى كل واحد على حدة اه (قوله وانا طائفتان) أى علمنا وتيقنا بالتفكر والاستدلال فى آيات  
الله أنافى قبضة الملك وساطعته ان نفوته بهرب ولا غيره اه خطيب (قوله فى الأرض) هو حال  
وكذلك ههنا مصدر فى موضع الحال تقديره لن نجزه كائنين فى الأرض أينما كنا فيها ولن نجزه  
ههنا بين منها الى السماء اه سمين (قوله بتقدير هو) أى بعد الفاء ولولا ذلك لقل لا يخف بالجزم  
قاله الزمخشري بتقدير المبتدأ أصبح دخول الفاء والرفع والا لوجب الجزم وحذف الفاء اه  
من السمين (قوله وانا منا المسلمون الخ) أى وانا بعد سماع القرآن مختلفون فبما من أسلم ومننا  
من كفروا القاسطون الجار لانه عدل عن الحق وانقسط العادل الى الحق من قسط اذا جاروا وقسط  
الرباعى بمعنى عدل وعن سعيد بن جبيران الججاج قال له حين أراد قتله ما تقول فى قال قاسط  
عادل فقال القوم ما أحسن ما قال حسبوا أنه يصفه بالقسط والعدل فقال الججاج يا جهم له انه  
سمانى ظالم مشركا وتلاهم قوله تعالى واما القاسطون فكانوا لجهنم حطباً ثم الذين كفروا يبرهم  
يعدلون اه خطيب (قوله نحرور ارشدا) أى قصصوه وطالبوه باجتهاد ومنه التحرى فى الشئ قال  
الراغب حرى الشئ يحرقه أى قصصه أى جانبه ونحره كذلك اه سمين (قوله فكانوا لجهنم  
حطباً) فان قيل الجن مخلوقون من النار فكيف يكونون حطباً له اأجيب بأنهم هم وان خلقوا  
منها لم يكنهم تغيروا عن تلك الكيفية فصاروا لحما ودماء هكذا قيل اه خطيب وايضا النار قوياتها  
قدراً كل ضعيفة فليكون الضعيف ههنا لل قوى (قوله وانا وانهم وانه) مبتدأ وقوله فى اثني  
عشر موضعا خبر أول وقوله بكسر الهمزة الخ خبر ثان وقوله هـ مبتدأ وانه تعالى الخ خبره والجملة  
اعتراضية لبيان الاثنى عشر هذا وقوله وانا أى فى ثمان مواضع وانا طائفتان والمسلمون نال آخرها  
وقوله وانهم أى فى موضع واحد وانهم هم طائفتان وقوله وانه أى فى ثلاثة مواضع وانه تعالى وانه كان  
يقول وانه كان رجال فصح قوله فى اثني عشر موضعا وقوله هـ وانه تعالى أى هـ أولها وانه  
تعالى وآخرها وانا منا المسلمون وما يدين ما أى بين الأول والاخر وهو عشرة مواضع اه شيخنا  
(قوله فى اثني عشر موضعا) وقبلها موضعان أحدهما بالفتح لا غير أنه استمع نفرونا فمها بال كسر  
لا غير انما هنا قرأنا تعجباً وبعداه موضعان أحدهما بالفتح لا غير وأن المساجد لله وثانيهما فيه  
الوجهان وانه لما قام عبد الله فاجله ستة عشر ثقتان منها يجب فيه ما الفتح أنه استمع وان  
المساجد وواحدة يجب فيها الكسر انما هنا وثلاثة عشر مجوز فيه الوجهان اثنتا عشرة التى  
ذكرها الشارح والثالثة عشرة وانه لما قام عبد الله كما سأتى فى كلامه تأمل (قوله استثناها)  
هكذا انفرد بهذا القول عن سائر المفسرين والمعربين ولم يذكره غيره من المفسرين الا ابن جرير  
وعبارة السمين ووجه الكسر للعطف على قوله انما معناه فيكون الجميع مع ولا لقول أى فقالوا  
انما معناه قالوا انه تعالى جسد ربنا الخ اه ويضعف هذا التوجيه بان من جملة الاثنى عشر  
موضوعين هما من كلام الله تعالى كما نص عليه ما الشارح وهما قوله وانه كان رجال وانهم هم طائفتان  
فلا يصح كونهما من مقول قول الجن وحينئذ فعلى هذا التوجيه يتعين كما قال بعضهم أن يكون

(وإن) مخففة من الثقلية  
واسمها محذوف أى وأنهم  
وهو معطوف على أنه استمع  
(لو استقاموا على الطريقة)  
أى طريقة الاسلام  
(لا سقيناهم ماء)

**باب**

لا يلقى قوت يومه (وفى  
الأرض آيات) علامات  
وعبرات مثل الشجر والدواب  
والجبال والبحار (للموقنين)  
المصدقين بحمد عليه  
السلام والقرآن (وفى  
أنفسكم) أيضا علامات من  
الاجاع والامراض  
والابلايا حتى ياكل الرجل  
من مكان واحد ويخرج  
من مكانين (أفلا تبصرون)  
أفلا تفلحون فتمكروا فيما  
خلق الله (وفى السماء  
رزقكم) ومن السماء باتى  
رزقكم بمعنى المطر (وما  
تؤعدون) يعنى الجنة ويقال  
وفى السماء رزقكم على رب  
السماء رزقكم وما تؤعدون  
من الثواب والعقاب  
(فوزب السماء والأرض)  
أنفسهم بنفسه (أنه) الذى  
قصص لكم من أمر الرزق  
(الحق) صدق كائن (مثل  
ما أنكم تنطقون) تقولون  
لا اله الا الله (هل أنالك)  
يا محمد (حديث ضيف  
إبراهيم) خبر أيضا إبراهيم  
(المكرم من) أكرمهم  
بالجمل (أندخلوا عليه)

هاتان الجملتان معترضتين فى اثنا كلام الجن فلاحظ هذا عدل الشارح عن هذا التوجيه الى  
القول بالاستئناف ليسلم من الاعتراض ويدفع هذا الاعتراض من أصله بأن توجيه السمين  
المذكور مبنى على ان هاتين الجملتين من جملة كلام الجن وبه قال بعض المفسرين وقوله وبفقهها  
بما أى بتوجيه وجهه به قال تعالى ونائب الفاعل قال تعالى مع نوع تقدير أى بما وجهه به قول  
قال تعالى الخ وقد وجهه بأنه معطوف على أنه استمع فتكون المواضع الاثناعشر معطوفة على  
أنه استمع فالمعطوف ثلاثة عشر وسبأ تى وان المساجد معطوف عليه أيضا وسبأ تى وانه لما قام  
عبد الله معطوف عليه أيضا على قراءة الفتح فتكون المعطوفات على أنه استمع خمسة عشر وقد  
اعتراض السمين هذا التوجيه ونصه وقد اختلف الناس فى ذلك فقال أبو حاتم فى الفتح هو  
معطوف على مرفوع أوحى فتكون كلها فى موضع رفع لما لم يسم فاعله وهذا الذى قاله قدره  
الناس عليه من حيث ان أكثرها لا يصبح دخوله تحت معجول أوحى ألا ترى انه لو قيل أوحى  
الى اناسنا السماء وانما كنا ولا ندري وانما لنا الصالحون وانما لنا السميناء وانما لنا المسلمون لم يستقم  
معناه وقال مكى وعطف أن على آمنابه أى فى المعنى من العطف على أنه استمع لأنك لو عطف  
وانما نحن وانما لنا السميناء وانما لنا من الانس وانما لنا وشبه ذلك على أنه استمع لم يحزن لانه  
ليس مما أوحى اليه انما هو امر أخبر وابه عن انفسهم والكسر فى هذا أبين وعليه جماعة من  
القراء الثانى ان الفتح فى ذلك عطف على محل به من آمنابه قال الزمخشري كأنه قال صدقناه  
وصدقناه تعالى حذر بنا وانه كان يقول صفينا وكذا فى البواقي الا ان مكى باضعف هذا الوجه  
وقال والفتح فى ذلك على الحمل على معنى آمنابه وفيه بعد فى المعنى لانهم لم يخبروا أنهم آمنوا  
بأنهم لما سمعوا الهدى آمنوا به ولم يخبروا أنهم آمنوا أنه كان رجال انما حكى الله عنهم انهم قالوا  
ذلك نخبرين به عن انفسهم لا يصحهم فالكسر أولى بذلك وهو هذا الذى قاله غير لازم فان  
المعنى على ذلك صحيح وقد سبق الزمخشري الى هذا التخريج القراء والواجب الا ان القراء  
استشعروا شكالا وانفصل عنه فانه قال ففتح وقوع الايمان عليها وانت تجد الايمان يحسن  
فى بعض ما فتح دون بعض فلا ينع من امضائهم على الفتح فانه يحسن فيه ما يوجب فتح ان نحو  
صدقنا وشهدنا وقال الزجاج اكن وجهه أن يكون محمولا على معنى آمنابه لان معنى آمنابه  
صدقناه وعلمناه فيكون المعنى صدقنا الله تعالى حذر بنا الثالث انه معطوف على السماء فى به أى  
آمنابه وبانه تعالى حذر بنا وبانه كان يقول الخ وهو مذهب الكوفيين وهو وان كان قويا من  
حيث المعنى الا انه ممنوع من حيث الصناعة لما عرفت من انه لا يعطف على الضمير المحرور الا  
بإعادة الجار وقد تقدم تحقيق هذين القولين مستوفى فى سورة البقرة عند قوله وكفر به والمسيح  
الحرام على أن مكى قد قوى هذا المدرك آخر وهو حسن جدا قال رحمه الله يعنى أن العطف  
على الضمير المحرور دون إعادة الجار فى أن أجود منه فى غيرها لكثرة حذف حرف الجر مع  
أن اه (قوله وان لو استقاموا) هذا من قول الله تعالى أى لو آمن هؤلاء الكفار لو استقاموا  
فى الدنيا ولبسطنا لهم فى الرزق وهذا محمول على الوحي أى وأوحى الى أن لو استقاموا قال  
ابن الانبارى ومن قرأ بالكسر فيما تقدم وفتح وان لو استقاموا أخره رسما تقديره والله أن لو  
استقاموا على الطريقة أو عطفه على أنه استمع أو على آمنابه وعلى هذا يكون جميع ما تقدم  
معترض بين المعطوف والمعطوف عليه اه من القرطبي وقرأ العامة بكسر واو لو على الاصل  
والاعمش بعضها تشبيها بواو الضمير اه سمين (قوله لا سقيناهم ماء غدا) ليس المراد

غدا) كثير من السماء

وذلك بعد ما رفع المطر عنهم  
سبع سنين (لنفتنهم)  
لنفتنهم (فيه) فنعلم كيف  
شكرهم علم ظهور (ومن  
يعرض عن ذكر ربه)  
القرآن (نسلكه) بالفون  
والباء ندخله (عذابا  
صعبا) شاقا (وإن المساجد)  
مراضع الصلاة (لله فلا  
ندعوا) فيها (مع الله أحدا)  
بان تشركوا كما كانت اليهود  
والنصارى إذا دخلوا  
كنائسهم وبيعتهم أشركوا

على إبراهيم عليه السلام  
جبريل ولم يكن معه، ويقال  
جبريل وأثناعشر ملكا  
كانوا معه (فقالوا سلاما)  
سلاما على إبراهيم (قال  
سلام) رد عليهم إبراهيم  
السلام أنتم (قوم منكرون)  
لم يعرفهم ولم يعرف سلامهم  
في تلك الأرض في ذلك  
الزمان (فراغ إلى أهله)  
فرجع إبراهيم إلى أهله  
(فداء) إلى أضيافه (بجمل  
سبعين) صغير مشوي (فقربه)  
يعني الجمل المشوي (الهم)  
إلى أضيافه فلم يعد وأيديهم  
إلى الطعام (قال إبراهيم  
ألا تأكلون) من الطعام  
(فأوحس منهم خيفة)  
فاضمر إبراهيم في نفسه خيفة  
حيث لم يأكلوا من طعامه  
فظن أنهم أصوص وكان  
في زمانه إذا أكل الرجل  
من طعام صاحبه أمنه فلما

خصوص السقيا بالمراد لو سقنا عليهم في الدنيا وبسطنا لهم في الرزق واقتصر على ذكر الماء  
لأن الخبز والرزق كله في المطر وقال عمر بن الخطاب ما كان الماء كان المال وإنما كان المال كانت  
الفتنة اه خطيب (قوله غدا) الغدق بفتح الدال وكسر هالفتان في الماء الغزير ومنه الغيداق  
للماء الكثير ولأرجل الكثير العدو والكثير النطق ويقال غدقت عنه تغدق أي هطل دمعها  
غدقا وقرأ العامة غدقا بفتحين وعاصم فيماري عنه الأعمش بفتح الغين وكسر الدال وقد  
تقدم أنهم ما الغتان اه سبعين وفي المصباح غدقت العين غدقا من باب تعب كثيرا وهما فهي  
غدقة وفي التنزيل لاسقيناهم ماء غدقا أي كثيرا وأغدقت أغدقا كذلك وغدق المطر غدقا  
وأغدق أغدقا مثله وغدقت الأرض تغدق من باب ضرب ابتلت بالغدق اه (قوله من  
السماء) ليس من مفهوم الغدق وإنما مفهومه الكثير سواء كان من السماء أو من الأرض  
وقوله وذلك الخ لم يظهر مرجع اسم الإشارة فانه إن رجع إلى السقيا لم يستقم لأن مقتضى لو  
انتفاؤها فيصير المعنى وانتغت السقيا عنهم بعد ما رفع المطر سبع سنين فيقتضى أنهم لم يسقوا  
بعد السبع وليس مراد فعله راجع لما يفهم من السياق والتقدير ونزول الآية كان بعد  
ما رفع الخ اه شيخنا (قوله انفتنهم فيه) أي في الماء بسببه وقوله كيف شكرهم أي هل يشكرون  
أو يكفرون وقوله علم ظهور أي للخلائق والافهوت تعالى لا يخفى عليه شيء اه شيخنا (قوله  
ندخله) إشارته إلى جواب ما يقال إن سلك به مدى لفعل الثاني بني وإنما عدى له هنا بنفسه  
وحاصل الجواب أنه إنما عدى له هنا بنفسه لتضمنه معنى ندخله كما في الكشف اه شهاب  
(قوله صعدا) مصدر صعد بكسر العين كفرح ووصف به العذاب على تأويله بامم الفاعل  
فلذلك قال شاقا وهذا تفسير باللائم والأفعى الصعود العلو والارتفاع فكأنه قال عذابا يغمره  
ويعلو عليه اه شيخنا (قوله وأن المساجد) بالفتح لا غير مطوف على أنه استمع أي وأوحى إلى  
أن المساجد لله أي محتصة به والمساجد قيل جمع مسجد بكسر الجيم وهو موضع السجود وقال  
الحسن أراد بها كل البقاع لأن الأرض جعلت كلها مسجدا للنبي صلى الله عليه وسلم يقول  
أينما كنتم فصلوا وإنما صليتم فهو مسجد وقيل أنه جمع مسجد بالفتح مراد به الأعضاء الواردة  
في الحديث الجبهة والأنف والركبتان والبدان والقدمان وهو قول سعيد بن المسيب وابن  
حبيب والمعنى أن هذه الأعضاء أنعم الله بها عليكم فلا تسجد بها غير الله فتجهد نعمة الله وقيل  
المراد بها البيوت التي تبنيها أهل المال للعبادة والقول بأنها البيوت المبنية للعبادة أظهر الأقوال  
إن شاء الله تعالى وهو مروى عن ابن عباس وإضافة المساجد إلى الله تعالى إضافة تشريف  
وتكريم وقد تنسب إلى غيره تعريفا قال صلى الله عليه وسلم لم صلاة في مسجدي هذا خير من  
ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام اه قرطبي (قوله فلا تدعوا) أي فلا تعبدوا مع الله  
أحدا هذا توحيه للشركين في دعائهم مع الله غيره في المسجد الحرام وقال مجاهد كانت اليهود  
والنصارى إذا دخلوا كنائسهم وبيعتهم أشركوا بالله فامر الله تعالى نبيه والمؤمنين أن يخضعوا لله  
الدعوة إذا دخلوا المساجد كلها يقول فلا تشركوا فيها صنما أو غيره مما يعبد وقبل المعنى افردوا  
المساجد بذكر الله تعالى ولا تجعلوا غير الله تعالى فيها نصيبا وفي الصحيح من تشد ضالته في  
المسجد فقولوا لا إله إلا الله فان المساجد لم تبين لهذا وقال الحسن من السنة إذا دخل رجل  
المسجد أن يقول لا إله إلا الله لأن قوله تعالى لا تدعوا مع الله أحدا في ضمة أمر بذكر الله تعالى  
ودعائه وروى الضحاك عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا دخل المسجد قدم



(وانه) بانفع والكسر  
استدنافا والضمير للشان  
(لما قام عبد الله) محمد النبي  
صلى الله عليه وسلم (بدعوه)  
بعده ببطن نخل (كادوا)  
أي الجن المستمعون لقراءته  
(يكونون عليه لبدا) بكسر  
اللام وضمها جمع لبدة كاللبد  
في ركوب بعضهم بعضا  
زدحاما حوصا على سماع  
القرآن (قال) مجيبا للكفار  
في قولهم ارجع عما أنت  
فيه وفي قراءة قل (انما  
أدعواي) الها (ولا أشرك  
به أحد اقل اني لا أملاك لكم  
خبرا)

علموا خوف ابراهيم (قالوا)  
لا تخف) منا يا ابراهيم  
انا رسول ربك (وبشروه)  
من الله (بغلام) بولد  
(عليه) في صغره حليم  
عظيم في كبره وهو مصفى  
(فأقبلت امرأته) أخذت  
امرأته سارة (في صرة) في  
صبيحة وولولة (فصكت  
وجها) فجمعت اطراف  
أصابعها وضربت على  
وجها وجبهتها (وقالت  
عجوز عقيم) أعجوز عقيم  
تلد كيف هذا (قالوا)  
قال جبريل ومن معه  
(كذلك) كما قلنا لك بأسارة  
(قال ربك انه هو الحليم)  
يحكم بالولد من العقيم وغير  
العقيم (العليم) يعلم بما

رجله النبي وقال وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا اللهم انا عبدك وذا نرك وعلى كل  
مزور حق وانت خير موزر فأسألك برحمتك أن تفك رقبتى من النار واذا خرج من المسجد قدم  
رجله اليسرى وقال اللهم صب على الخبر صبا ولا تنزع عني صالح ما أعطيتني ابدا ولا تجعل معي شئ  
كذا واجعل لي في الارض جندا أي غنى أه قرطبي (قوله وانه لما قام عبد الله الخ) سياق  
هذه الآية انما يظهر في المرة الثانية من مرتي الجن وهي التي كانت يجعون مكة وكان معه  
فيها ابن مسعود وكان الجن اثني عشر الفا أو أكثر وأما المرة الاولى التي تقدم الكلام فيها التي  
كانت بطن نخل فمكنا وفيها تسعة أو سبعة ولا يظهر في حقهم أن يقال كادوا يكونون عليه لبدا  
كما لا يخفى فليست أم (قوله بالفتح) أي عطفًا على أنه استمع أي وأوحى إلى أنه لما قام عبد الله وكان  
مقتضى الظاهر أن يقول لما كنت لكنه عبر عن نفسه بالعبد تواضعا ونذلا لحضرة الحق كما هو  
شأنه وعادته الجميلة أو بالعطف على الها في قوله آمنا به على ما تقدم اه شيخنا (قوله بدعوه)  
حال أي داعيا أي مصليا صلاة الصبح كما تقدم اه شيخنا (قوله كادوا يكونون عليه لبدا) قال  
الزبير بن العوام هم الجن حين استمعوا القرآن من النبي صلى الله عليه وسلم أي كاد يركب بعضهم  
بعضا وقال الضحاك وابن عباس رغبة في سماع الذكر وروى عن مكحول أن الجن يابعدوا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الليلة وكانوا سبعة من ألفا و فرغوا من بيعته عند انشقاق  
الفجر وعن ابن عباس أيضا أن هذا من قول الجن لما رجعوا إلى قومهم أخبروهم بما رأوا من  
طاعة أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم واثبات ما هم به في الركوع والسجود وقيل المعنى كاد  
المشركون يركب بعضهم بعضا حردا على النبي صلى الله عليه وسلم وقال الحسن وقنادة وابن  
زبد يعني لما قام عبد الله محمدا لدعوة تلبد الانس والجن على هذا الامر لطفة فأي الله الآن  
ينصره ويتم نوره واختار الطبري أن يكون المعنى كادت العرب يجتمعون على النبي صلى الله  
عليه وسلم ويتظاهرون على اطفاء النور الذي جاء به اه قرطبي (قوله بكسر اللام وضمها)  
سبعينان وقوله جمع لبدة بكسر اللام كسدره وسدروه هذا على القراءة الاولى وضمها كغرفة  
وغرف وهذا على القراءة الثانية وقوله كاللبد تفسير لا تشبيه وكان الاولى أن يقول أي كاللبد  
وفي المختار اللبذ بوزن الجلد واحد اللبذ واللبدة أخص منه قلت وجه اللبذ ومنه قوله تعالى  
كادوا يكونون عليه لبدا اه وفي القرطبي قال مجاهد لبدا أي جماعات وهو من تلبد الشيء  
على الشيء أي تجمع ومنه اللبذ الذي يفرش ليراكم صوفه وكل شئ الصقته الصفاق شديد افقد  
لبدته ويقال للشعر الذي على ظهر الاسد لبدة وجهه البد ويقال للجراد الكثير لبذ وفيه أربع  
لغات وهي قرأت فتح الباء وكسر اللام وهي قراءة العامة وضم اللام وفتح الباء وهي قراءة مجاهد  
وابن محبة ومن هشام عن أهل الشام واحدتها لبدة بضم اللام وكسرها و بضم اللام والباء  
وهي قراءة أبي حنيفة ومحمد بن السميع وأبي الأشهب العقبلي والمجدي واحدتها لبذ مثل  
سقف في سقف ورهن في رهن وبضم اللام وتشديد الباء المفتوحة وهي قراءة الحسن وأبي  
العالية والمجدي أيضا واحدها لبذ مثل راكع وركع وساجد وسجد اه (قوله ازدحاما) غلة  
لركوب بعضهم بعضا وقوله حوصا غلة لليلة اه (قوله قال مجيبا للكفار الخ) عبارة القرطبي  
سبب نزولها أن كفار قريش قالوا انه جئت بامر عظيم وقد عادت الناس كلهم فارجم عن  
هذا فخن نجيرك فخرت اه (قوله انما أدعواي) أي أعتقدي والمفعول الثاني محذوف فلذا  
قدره بقوله الها ولو فسر أدعوا بعباد لا تستغنى عن التقدير المذکور (قوله وفي قراءة قل) أي

غيا (ولارشده) خيرا (قل اني

ان يجيرني من الله) من عذابه ان عصبته (احد وان اجده من دونه) أي غيره (ما تحدا) ما تحدا (الا بلاغا) استثناء من مفعول املاك أي لا املاك لكم الا بلاغ اليكم (من الله) أي عنه (ورسالاته) عطف على بلاغا وما بين المستثنى منه والاستثناء اعتراض لنا كيد نفى الاستطاعة (ومن بعض الله ورسوله) في التوحيد فلم يؤمن (فان له نار جهنم خالدين) حال من ضمير من في له رعاية لعناها وهي حال مقدرة والمعنى يدخلونها مقدرا خلودهم (فيها ابدا حتى اذاروا) حتى ابتدائية فيها معنى الغاية لمقدر قبلها أي لا يزالون على كفرهم الى أن يروا (مؤعدون) من العذاب (فيعلمون) عند حلوله بهم يوم بدر أو يوم القيامة (من اضعف ناصرا وأقل عددا) أعوانا هم ام المؤمنين على القول الاول أو اننا هم على الثاني

يكون مشككا (قال) ابراهيم (فما خطبكم) فما شأنكم وما بالكم وعماذا جئتم (أيها المرسلون) قالوا انا أرسلنا الى قوم مجرمين (مشركين اجترموا الهلاك على أنفسهم) يعلمون الخبيث يعمدون قوم لوط (انزل عليهم حجارة من

قراءة سمعة وعلم اففى الكلام الغفات من الغيبة الى الخطاب اه شيخنا (قوله غيا) استعمال الضم في الغي من استعمال المسبب في السبب فهو مجاز مرسل اه شيخنا (قوله قل اني ان يجيرني الخ) بيان الجيزة عن شؤن نفسه بعد بيان عجزه عن شؤن غيره اه أبو السعود (قوله ملتحدا) في التماسوس والحد اليه مال كالتحد والملتحد الملتحدا اه وفي المصباح والمتهدي بالفتح اسم الموضع وهو الملبأ اه (قوله استثناء من مفعول املاك) أي من مجموع الامرين وهما ضرا ورشدا بعد تأويلهما شيئا كما أنه قال لا املاك لكم شيئا الا بلاغا فهو استثناء متصل هكذا قرر بعض حواشي البضاوي وعبارة السهين قوله البلاغا فيه أوجه أحدها انه استثناء منقطع لان البلاغ من الله لا يكون داخل تحت قوله وان اجده من دونه ملتحدا لانه لا يكون من دون الله بل يكون من الله وباعائه وتوفيقه الثاني أنه متصل والمعنى ان اجده شيئا اميل اليه واعتصم به الا ان ابلغ وأطيع فيجبرني وان كان متصلا جاز نصبه من وجهين أحدهما وهو الارجح ان يكون بدلا من ملتحدا لان الكلام غير موجب والثاني أنه منصوب على الاستثناء والى البدلية ذهب أبو اسحق الثالث أنه مستثنى من قوله لا املاك لكم ضرا قال قتادة أي لا املاك لكم الا بلاغا اليكم وقدره الزخشي فقال أي لا املاك الا بلاغا من الله وقل اني ان يجيرني جملة معترضة اعترض بها لنا كيد نفى الاستطاعة قال الشيخ وفيه بعد لطول الفصل بينهما قلت وأين الطول وقد وقع الفصل باكثر من هذا وعلى هذا فالاستثناء منقطع اه (قوله عطف على بلاغا) أي كأنه قيل لا املاك لكم الا التبليغ والرسالة والمعنى الان ابلغ عن الله فاقول قال الله كذا باسبا قوله الله وان ابلغ رسالاته التي أرسلني بها من غير زيادة ولا نقصان قاله في الكشف وانما قدر ان ابلغ لانه معطوف على مصدر ابلغ المضمر فيدل الاول على ايجاد التبليغ على التاكيد والثاني على تبليغ اشياء واجبة الارسال وهذا من باب العطف على التقدير لا الانسحاب لانه لا يلزم عطف المفعول به على المفعول المطلق والظاهر انه معطوف على الله أي الان ابلغ عن الله وعن رسالاته اه كرخي (قوله وما بين المستثنى منه الخ) وهو قوله قل اني لن يجيرني الى ملتحدا اه شيخنا (قوله في التوحيد) فن عبارة عن الكافر وقربته هذا الحل قوله خالدين فيها أبدا اه شيخنا (قوله فان له نار جهنم) العمامة على كسر هاء جعلوها جملة مستقلة بعد فاء الجزاء وقرأ طه بفتحها على انها مع ما في حيزها في تأويل مصدر واقع خبر المبتدأ مضمر تقديره فجزأوه ان له نار جهنم أو فكمه ان له نار جهنم اه مهين (قوله في له) أي حال من الهاء المحرورة باللام والها في هذه الحال هو الاستقرار المحذوف لان هذا الظرف خبر عن ان اذ التقدير فان نار جهنم مستقرة وكأنه له اه شيخنا (قوله حتى اذاروا) الظاهر ان اذ امر طيبة وان قوله فسيملون جوابها لكن بشكل عليه الاستقبال انقاد بالسين وذلك لان وقت رؤية العذاب يحصل علم الضعيف من القوى والسين تقتضي أنه يتأخر عنه فليتأمل هذا المحل فانه لم يفته عليه أحد من المفسرين ولا يخلص منه الا يجعل السين مجرد التأكيده للاستقبال وله نظائر كثيرة اه شيخنا (قوله لمقدر قبلها) أي يدل عليه الحال وهي قوله خالدين فيها أبدا فان الخلود في النار يستلزم استمرارهم على كفرهم وعدم انقطاعه بالاعمان اذ لو آمنوا لم يجحدوا في النار اه شيخنا ولو جعلت مجرد الابتداء من غير ملاحظة معنى الغاية كما أشار اليه القرطبي لكان أمهل وأوضح فتكون جملة مستقلة بالافادة (قوله من العذاب) بيان لما (قوله من اضعف) يجوز في من أن تكون استفهامية ترفع بالابتداء وأضعف خبره والجملة في موضع نصب سادة

فقال بعضهم متى هذا الوعد  
نزل (قل ان) أى ما أدرى  
أقرب ما توعدون) من  
العذاب (أم يجعل له ربي  
أمدا) غاية واجلا لا يعلمه  
الا هو (عالم الغيب) ما غاب  
به عن العباد (فلا يظهر)  
يطلع (على غيبه أحدا) من  
الناس

طين) مطبوخ كالآجر  
(مسومة) مخططة بالسواد  
في الحجرة (عند ربك) من  
عند ربك تأتي تلك الحجرة  
(للمشركين) على المشركين  
(فاخرجنا من كان فيها)  
في قربات لوط (من المؤمنين)  
من الموحدين (فما وجدنا  
فيها) في قربات لوط (غير  
بيت) غير أهل بيت (من  
المسلمين) من المقربين وهو  
لوط وابنتاه زاعورا ورشا  
(وتركنا فيها) يعني وتركنا  
في قربات لوط (آية) علامة  
وعبرة (للذين يخافون  
العذاب الاليم) في الآخرة  
فلا يفتدون بفعالهم (وفي  
موسى) أيضا عبرة (أذارسنا)  
الى فرعون بسلطان مبين)  
بجعة بدنة الدد والعصا  
(فتولى بركنه) فاعرض  
فرعون عن الايمان بالآية  
وبموسى بركنه بمنجوده  
(وقال ساحر ومجنون) يختمون  
(فاخذناه وجنوده) جموعه  
(فبذناهم) فاغرقناهم  
(في اليم) في البحر (وهو

مستدام فعولين لانها معلقة للعلم قبلها وان تكون موصولة واضعف خبره بتد امضى رأى هو  
اضعف والجملة صلة وعائد وحسن الحذف طول الصلة بالتمييز والموصول مفعول للعلم بمعنى  
العرفان اهـ سمين وناصر اتميز على حدنا كثر منك ما لا وكذا قوله وأقل عددا وقوله أعوانا  
الظاهر انه نفى - ير معنى لمجموع الامرين ناصر او عددا وقوله على القول الاول هو قوله يوم بدر  
وقوله على الثاني هو قوله أو يوم القيامة والظاهر ان هذا التوزيع غير متعين ولذا لم يسلكه  
غيره من المفسرين بل يصلح كل من المعنيين لكل من القولين اهـ شيخنا وقوله أو أنا هذا الضمير  
للنبي صلى الله عليه وسلم وفي الخطيب أى أنا وان كنت في هذا الوقت وحسب امس متصفا  
أو هم وأقل عددا وان كانوا الا نبحث لا يحصيهم عدد الا الله تعالى فيا لله ما أعظم كلام الرسل  
حيث يستضعفون أنفسهم وبذكرون قوتهم من جهة مولاهم الذى بيده الملك وله جنود  
السموات والارض بخلاف الجبابرة فانهم لا كلام لهم الا في تعظيم أنفسهم وازدراء غيرهم اهـ  
(قوله فقال بعضهم) هو النضر بن الحرث أى قال لما سمع قوله تعالى حتى اذاروا الخ وقاله  
استمراء وانكار العذاب وقوله الوعد عبارة عن قوله متى يكون هذا الموعد اهـ (قوله أقرب) خبر  
مقدم وما توعدون مبتدأ مؤخر ويجوز ان يكون قريب مبتدأ للاعتداده على الاستفهام وما  
تعدون فاعل به أى أقرب الذى توعدون نحو أقيم ابوك وما يجوز ان تكون موصولة فاعائد  
محذوف وان تكون مصدرة فلا عائد وأم الظاهر انها متصلة وقال الزمخشري فان قلت  
ما معنى أم يجعل له ربي امدا والامد يكون قريبا وبعد الا ترى الى قوله تودلون يدها ويدها امدا  
بعد اقلت كان النبي صلى الله عليه وسلم يستقرب الموعد فكأنه قال ما أدرى أهو حال متوقع  
في كل ساعة أم مؤجل ضربت له غاية اهـ سمين وفي الخطيب أقرب ما توعدون أى فيكون  
واقعا الا أن أقر بيا من هذا الا وان بحيث يتوقع عن قرب وقوله أم يجعل أى أم بعد يجعل له  
ربي امدا فلا يتوقع دون ذلك الامد فهو في كل حال متوقع فكأنه قال على غاية الحد لانه لا بد من  
وقوعه لا كلام فيه وانما الكلام في تعيين وقته وايس الى فان قيل أليس أنه صلى الله عليه وسلم  
قال بعثت انا والساعة كهاتين فكان عالما بقرب وقوع القيامة فكيف قال ههنا لا أدرى  
أقرب أم بعد الخ احب بان المراد بقرب وقوعه الذى علمه هو ان ما بقى من الدنيا اقل مما  
انقضى فهذا القدر من القرب معلوم وامام معرفة مقدار القرب فغير معلوم اهـ (قوله لا يعلمه الا  
هو) صفة لاجلا (قوله عالم الغيب) العامة على رفعه اما بدلا من ربي وامام ما ناله واما خبر  
مبتدأ امضى رأى هو عالم وقرئ بالنصب على المدح وقرئ السدى علم الغيب فعلا مضيا ناصبا  
لغيب اهـ سمين (قوله ما غاب به) لو أسقط به لكان اوضح ويمكن ان يفسر غاب باختص أى  
ما اختص به عن العباد وعبرة البصاوى أى على الغيب الخصوص به علمه اهـ (قوله فلا يظهر  
على غيبه) العامة على كونه من أظهر وأحد مفعول به وقرأ الحسن يظهر بفتح المياء والماء من  
ظهر ثلاثيا وأحد فاعل به اهـ سمين (قوله أيضا فلا يظهر الخ) استئناف مقرر لما قبله من عدم  
الدراية والفاء لترتيب عدم الاظهار على تفرد به علم الغيب على الاطلاق أى فلا يطالع على غيبه  
اطلاعا كاملا لا يكشف به حقيقة الحال انكشافا تاما وجبا لعين اليقين فليس فى الآية ما يدل  
على نفى كرامات الاولياء المتعلقة بالكشف فان قصر الغاية القاصية من مراتب الكشف على  
الرسل لا يستلزم عدم حصول مرتبة ما من تلك المراتب غيرهم ولا يدعى أحد أن لا أحد من  
الاولياء مرتبة الرسل من الكشف الكامل الحاصل بالوحى الصريح اهـ أبو السموء وفي

(الامن ارتضى من رسول  
فانه) مع اطلاعه على ما شاء  
منه مجهزة له (يسلك) يجعل  
ويسير (من بين يديه) أى  
الرسول (ومن خلفه وصدا)  
ملائكة يحفظونه حتى يبلغه  
في جملة الوحي (ليعلم) الله  
علم ظهور (ان) محففة من  
الثقل أى انه (قد بلغوا)  
أى الرسل (رسالات ربهم)  
مليم) مذموم عند الله يلوم  
نفسه (وى عاد) فى قوم هود  
أيضا عبرة (اذا رسلنا) سلطانا  
(عليهم) الرجح العقيم  
الشديدة التى لا فرج لهم فيها  
وهى الرجح الدبور (ماتذر)  
ماترك (من شئ) منهم  
ولهم (أتت عليه) مرت عليه  
الرجح (الاجملته كالريم)  
كالتراب (وفى ثود) أى فى  
قوم صالح أيضا عبرة (اذ  
قبل لهم) قال لهم صالح بعد  
عقرهم الناقة (فتمتوا) عيشوا  
(حتى حين) الى حين العذاب  
(فتمتوا) فأبوا (عن أمر  
ربهم) عن قبول أمر ربهم  
(فاخذتهم الصاعقة)  
الصيحة بالعذاب (وهم  
ينظرون) الى العذاب نازلا  
عليهم (فما استطاعوا من  
قياس) لم يقدروا ان يقوموا  
من عذاب الله (وما كانوا  
منتصرين) منتعنين بايدانهم  
من العذاب (وقوم نوح)  
أهل كنهاهم (من قبل)  
من قبل قوم صالح (انهم)

القسطلانى على البخارى ما نصه قال الطائى اطلاع الله الانبياء على الغيب أقوى من اطلاعه  
للاولياء يدل عليه حرف الاستعلاء فى قوله على غيبه فممن يظهر معنى بطالع أى فلا يظهر الله  
تعالى على غيبه اظهارا تاما وكشافا جليا الامن ارتضى من رسول وان الله تعالى اذا اراد ان  
يطالع النبى على الغيب يوحى اليه أو يرسل اليه الملك وأما كرامات الاولياء فهى من قبيل  
التلوحيات واللمعات أو من جنس اجابة دعوة فان كشف الاولياء غير تام كالانبياء اه بن لقمة  
على البضاوى (قوله الامن ارتضى) استثناء متصل أى الارسلوا ارتضاه لظهاره على بعض  
غيبه ائمة ملقة برسالته كما يرب عنه بيان من ارتضى بالرسول اه أبو السعود فقوله من رسول  
بيان لمن ارتضى اه خطيب وفى السنين قوله الامن ارتضى يجوز أن يكون منقطعاً الى لك  
من ارتضاه فانه يظهره على ما يشاء من غيبه بالوحي وقوله من رسول بيان للارتضى وقوله فانه  
يسلك بيان لذلك وقيل هو متصل ورصد اقد تقدم الكلام عليه ويجوز أن تكون من شرطية أو  
موصولة مضممة معنى الشرط وقوله فانه خبر المبتدأ على القولين وهو من الاستثناء المنقطع  
أيضاً أى لكن والمعنى لاكن من ارتضاه من الرسل فانه يجعل له ملائكة رصداً يحفظونه اه وقوله  
على القولين صوابه أن يقول جزاء الشرط على الاول وخبر المبتدأ على الثانى كما هو مقرر فى محله  
(قوله فانه مع اطلاعه الخ) عبارة الخطيب فانه يظهر ذلك الرسول على ما يريد من ذلك الغيب  
وذلك أنه اذا اراد اظهاره عليه يسلك من بين يديه أى من الجهة التى يعلمها ذلك الرسول ومن خلفه  
أى الجهة التى تغيب عن علمه فصار ذلك كناية عن كل جهة انتهت وقال أبو السعد عود فانه يسلك  
تقرير وتحقيق للظهار المستفاد من الاستثناء وبيان لكيفية اه أى فانه تعالى يسلك من  
جميع جوانب الرسول عند اظهاره على غيبه حرمان الملائكة بحرسونه من تعرض الشياطين  
لما أظهره عليه من الغيوب المتعلقة برسالته اه (قوله يسلك من بين يديه) بابه دخل (قوله  
ملائكة يحفظونه) أى من الجن أن يستمعوا الوحي فيبلغوه الى الكهنة قبل الرسول فيطردونهم  
عنه حتى يبلغ ما يوحى اليه وقال مقاتل وغيره كان الله اذا بعث رسولا أتاه إبليس فى صورة ملك  
يخبره فيبعث الله من بين يديه ومن خلفه رصداً من الملائكة بحرسونه ويطردون الشياطين  
عنه فاذا جاءه شيطان فى صورة ملك أخبره بأنه شيطان فيحذره فاذا جاءه ملك قالوا له هذا  
رسول ربك اه قرطبي (قوله حتى يبلغه فى جملة الوحي) أى حتى يبلغ ما أظهره عليه من بعض  
الغيوب حال كونه فى جملة الوحي الصادق بالغيب وغيره اه شيخنا (قوله ليعلم الله الخ) متعلق  
بیسلك غاية له من حيث أنه مترتب على الإبلان المترتب عليه اه أبو السعد عود وعبارة القرطبي  
لعمري لم أن قد بلغوا قال مقاتل وقتادة أى ليعلم محمد أن الرسل قبله قد بلغوا الرسالة كما بلغ هذا  
الرسالة وفيه حذف تعلق به اللام أى أخبرناه بحفظنا الوحي ليعلم أن الرسل قبله كانوا على مثل  
حالته من التبليغ بالحق والصدق وقيل ليعلم محمد أن قد بلغ خبر بل ومن معه الله رسالة ربه  
قاله ابن جبير قال ولم ينزل الوحي الا ومعه أربعة حفظه من الملائكة عليهم السلام وقيل ليعلم  
الرسل ان الملائكة يبلغون رسالات ربهم وقيل ليعلم الرسول أن الرسل سواه بلغوا وقيل  
ليعلم إبليس ان الرسل قد بلغوا رسالات ربهم سليمة من تخطيطه واستراق أصحابه وقال ابن  
قتيبة أى ليعلم الجن أن الرسل قد بلغوا ما نزل عليهم ولم يكونوا هم المبالغين باستراق السمع عليهم  
وقال مجاهد ليعلم من كذب الرسل ان المرسلين قد بلغوا رسالات ربهم وقال الزجاج أى ليعلم الله  
ان رساله قد بلغوا رسالات ربهم اه أبو السعد (قوله أن قد بلغوا رسالات ربهم) أى كما هى

روعي بجمع الضمير معنى  
من (واحاط بما لديهم)  
عطاف على مقدر اى فـ لم  
ذلك (واحصى كل شئ  
عددا) تميز وهو محمول عن  
المفعول والاصل احصى  
عدد كل شئ

### {سورة المزمل}

مكية أو الا قوله ان ربك  
يعلم الى آخرها فـ دنى تسع  
عشرة وأعوشر آية

بسم الله الرحمن الرحيم  
يا أيها المزمل (الذي وأصله  
المتزمل أدغمت التاء في الزاي  
أى المتلفظ بشباهة

كانوا قومًا فاسقين) كافرين  
(والسماء بينهما) خلقتهما  
(وأيد) بقوة (وانا الموسعون)  
لهما منشاء ويقال انا الموسعون  
بالرزق (والأرض فرشناها)  
على الماء (فنعم الماهدون)  
الفارشون (ومن كل شئ  
خلقنا زوجين) لوتين في  
الأرض (لعلكم تذكرون)  
لكي تمنعوا فيما خلق الله  
(فقرأوا الله) فقرأوا من  
الله الى الله ويقال من  
معصية الله الى طاعة الله  
ويقال من طاعة الشيطان  
الى طاعة الرحمن (انى لكم  
منه) من الله (نذير مبين)  
رسول مخوف مبین بلغة  
تدلهونها (ولا تجعلوا مع الله  
الهملائي) لا تقولوا الله ولد  
ولا شريك (انى لكم منه)  
من الله (نذير مبين) مخوف

محروسة من الزيادة والنقصان اه خطيب (قوله روعي بجمع الضمير معنى من) اى فى قوله من  
ارتضى اى كماروعى لفظها فى من بين يديه ومن خلفه اه شيخنا (قوله واحاط بما لديهم) اى احاط  
علمه بما عندهم اى بما عند الرسل وما عند الملائكة وقال ابن جبريل المعنى ايعلم الرسول ان ربهم  
ده احاط بما لديهم فبلغوا رسالته اه قرطبي (قوله واحصى كل شئ عددا) اى احاط بعدد كل  
شئ وعرفه فلم يخف عليه منه شئ اه قرطبي وكلام الخطيب يقتضى انه تعليل لقوله واحاط بما  
لديهم فانه قال واحصى كل شئ عددا من القطر والرمل وورق الاشجار ووزن البحار وغير ذلك ولو  
على اقل من مقدار الذر فيما لم يزل وفيما لا يزال فكيف لا يحيط بما عند الرسل من وحده وكلامه  
اه وبشارة ابي السعد ودوافئته بيان ان علمه تعالى ليس على وجه كل اجمالى بل هو على وجه  
جزئى تفصيلى وان الاحصاء قد يراد به الاحاطة الاجمالية كما فى قوله تعالى وان تعدوا نعمة الله  
لا تحصوها اى لا تقدر وعلى حصرها اجمالا فـ لا عن التفصيل بل وذلك لان اصل الاحصاء  
ان المحاسب اذا لمع عقد امه من عقود الاعداد كالعشرة والمائة والالف وضع حصاة ليحفظ  
بها كمة ذلك العقد فبنى على ذلك حسابه انتهت

### {سورة المزمل}

(قوله مكية) اى فى قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر وقوله أو الا قوله الخ اى فى قول النعماني  
اه خطيب (قوله يا أيها المزمل) هذا الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وفيه ثلاثة أقوال الاول  
قال عكرمة يا أيها المزمل بالنبوة والتمتدثر بالرسالة وعنه أيضا يا أيها الذي زمل هذا الامر اى حمله  
ثم فقرأوا الثاني قال ابن عباس يا أيها المزمل بالقرآن والثالث قال قتادة يا أيها المزمل بشباهة وكان  
هذا فى ابتداء ما أوحى اليه فانه صلى الله عليه وسلم لما جاءه الوحي فى غار حراء رجع الى خديجة  
زوجته برحمة فؤاده فقال زملنى زملنى فـ قد خشيت على نفسى ان يكون هذا مبادى شعرا و  
كهانة وكل ذلك من الشيطان وان يكون الذى ظهر بالوحي ليس الملك وكان صلى الله عليه وسلم  
يغضب الشعروا لكهانة غاية البعض فقالت له خديجة وكانت وزيرة صدق رضى الله تعالى عنها  
كلا والله لا يخزيك الله أبدا انك تصلى الرحم وتقرى الضيف وتعين على فوائب الحق ونحو هذا  
وقيل انه صلى الله عليه وسلم كان نائما فى الليل متزلا فى قطيفة فنهى ونودي بما به جرتلك الحالة  
التي كان عليها من التزمل فى قطيفته فقيل له يا أيها المزمل قم الليل الخ اه خطيب وفى المصباح  
زملته بشو به تزملا فتمزمل مثل لففته فتأفف وزملت النى حملته ومنه قيل للغير زاملة بالهاء  
للبالغة لانه يحمل متاع المسافر اه (فائدة) قال السهيلي ليس المزمل من أسماء النبي صلى الله  
عليه وسلم كما ذهب اليه بعض الناس وعدوه فى أسماءه صلى الله عليه وسلم وانما المزمل اسم مشتق  
من حاله التي كان عليها حين الخطاب وكذلك المذثروب فى خطابه صلى الله عليه وسلم هذا الاسم  
فائدة ان احداهما الملاطفة فان العرب اذا قصدت ملاطفة المخاطب وترك المعاتبة سموه بامم  
مشتق من حالته التي هو عليها كتول النبي صلى الله عليه وسلم اعلى حين غاضب فاطمة رضى  
الله عنها ما قاتاه وهو نائم وقد لصق بجنبه الثراب فقال له قم يا تراب اشعارا له بانه غير عاتب عليه  
وملاطف له وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم لا ذبة قم يا نومان وكان نائما ملاطفة له واشعارا  
بترك العتب فقوله تعالى لمجد صلى الله عليه وسلم يا أيها المزمل قم الليل فيه تأنيس له وملاطفة  
ليد تشعرا بغير عاتب عليه والفائدة الثانية النبوية لكل متزمل راقدا ليله أن يتنبه الى قيام الليل  
وذكر الله تعالى لان الاسم المشتق من الفـ هل يشترك فيه مع المخاطب كل من حمل ذلك العمل



حين مجي الوحي له خوفا  
منه لم يمتنه (قم الليل) صل  
(الاقليل انصفه) بدل من  
قليل لا وقتله بالنظر الى  
الكل (او انقص منه) من  
النصف (قليل) الى الثلث  
(او زد عليه) الى الثلثين واو  
للخبر

بأعنة تعلمونها (كذلك) كما  
قال لك قومك ساحرا ومجنون  
(ما أتى الذين من قبلهم) من  
من قبل قومك (من رسول)  
دعاهم الى الله (الاقالوا)  
لذلك الرسول (ساحر  
أو مجنون أو قاصو به) أو وافق  
كل قوم على ان قالوا الرسول  
ساحر أو مجنون (بل هم قوم  
طاغون) كافرون (فتول  
عنهم) فاعرض عنهم يا محمد  
(فما أنت بمعلوم) بمذموم  
عندنا قد أعذرت وأبلغت  
ثم أمر بعد ذلك بالقتال  
(وذكر) عظم بالقرآن (فان  
الذكرى) العظة بالقرآن  
(تنفع المؤمنين) تزيد  
المؤمنين صلاحا (وما خلقت  
الجن والانس الا ليعبدون)  
ليطيعون وهذا أمر خاص  
لأهل طاعته ويقال لو  
خلقه لم للعبادة ما عدا  
ربهم طرفة عين وقال على بن  
أبي طالب ما خلقتهم الا ان  
أمرهم وأكفهم ويقال وما  
خلقت الجن والانس الا  
ليعبدون الا أمرتهم ان  
يؤحدوني ويعبدوني (ما أريد

واتصف بتلك الصفة اه اه خطيب (قوله حين مجي الوحي) اي جبريل في ابتداء الرسالة  
بعد ان جاءه بأمر ربك وقترعته ثلاث سنين اه شيخنا (قوله قم الليل) اي الذي هو وقت  
الخلوة والخفية والد تر فصل لنا في كل ليلة من هذا الجنس وقف بين يدينا بالمناجاة والانس بما  
أنزل عليك من كلامنا فانريد اظهارك واعلاء قدرك في البر والبحر والسر والجهر اه خطيب  
والعمامة على كسر الميم لالتقاء الساكنين وأبو السمال يصفها اتباعا لحركة القاف وقرئ بفقهها  
طلب الخفة قال أبو الفتح والغرض المهرب من التقاء الساكنين فبأي حركة حرك الاول حصل  
الغرض قلت الآن الاصل الكسر لدايل ذكره النحويون والليل ظرف للقيام وان استغفره  
الحدث الواقع فيه هذا قول البصريين وأما الكوفيون فيجعلون هذا النوع مفعولا به اه سمين  
والامري قم الليل للوجوب وكان واجبا عليه صلى الله عليه وسلم وعلى أمته بل وعلى سائر الانبياء  
قبله وأول ما فرض عليه صلى الله عليه وسلم بعد الدعاء والانداء لقيام الليل وقوله الى الثالث اي  
انقص من النصف الذي تنامه الى أن ينتهي الى ثلث الليل ففي هذه العبارة قم ثلثي الليل  
وقوله الى الثاني اي زد على النصف الذي تنامه حتى تبلغ الثلثين فعناها قم ثلث الليل فحصل  
جملة الكلام قم نصف الليل ونم نصفه أو انقص من نصف النوم سدساضفه لنصف القيام أورد  
على نصف النوم سدسا فانقصه من نصف القيام فقوله وأول التحيير اي بين قيام النصف وقيام  
الثلاثين الذي هو مفاد قوله أو انقص منه قليلا وقيام الثالث الذي هو مفاد أورد عليه ولما خبر صلى  
الله عليه وسلم بين هذه المقادير صار هو وأصحابه يقومون كل الليل خوفا من الاخلال بشئ من  
المقدار واشتد ذلك عليهم حتى انتفعت أقدامهم فرحمهم الله ونسخ وجوب قيام الليل في حقه  
وحقنا بقوله فتساب عليكم فاقروا ما تسر من القرآن قبل وليس في القرآن سورة نسخ آخرها  
أولها الا هذه السورة وكان بين نزول أولها المنسوخ وآخرها الناسخ سنة وقيل سنة عشر شهرا  
وهذا على القول بان السورة كلها مكية وأما على القول بان قوله ان ربك يعلم الخ مدني فبين  
الناسخ والمنسوخ عشر سنين لما علمت أن نزول المنسوخ كان في أول الوحي بكة ونزول الناسخ  
كان بالمدينة وأقل ما يهتق بينهما عشر سنين وقد قال سعيد بن جبير مكث النبي صلى الله عليه  
وسلم وأصحابه عشر سنين يقومون الليل فتزلت بعد عشر سنين ان ربك يعلم أنك تقوم أدنى الخ  
وقيل نسخ التقدير بكة وبقي التبريد حتى نسخ بالمدينة وقيل نسخ أولها بآخرها ثم نسخ آخرها  
بأجباب الصلوات الخمس وفي القرطبي واختلف هل كان قيام الليل فرضا أو فلا ولا لائل تقوى  
أن قيامه كان فرضا على النبي صلى الله عليه وسلم وحده أو عليه وعلى من كان قبله من الانبياء  
أو عليه وعلى أمته على ثلاثة أقوال الاول قول سعيد بن جبير توجه الخطاب له الثاني قول ابن  
عباس كان قيام الليل فريضة على النبي صلى الله عليه وسلم والانبياء قبله الثالث قول عائشة  
وابن عباس أيضا انه كان فرضا عليه وعلى أمته اه من الخطيب والخازن والقرطبي (قوله  
صل) فالمعنى قم للصلاة والعبادة وأجر هذه الحالة واشتغل بالصلاة والعبادة اه خازن وفي  
الخطيب وقيام الليل في الشرع معناه الصلاة فالذا لم يقده وهي جامعة لانواع الاعمال الظاهرة  
والباطنة وهي عبادة فاذكر هادال على ما عداها اه (قوله وقتاته الخ) جواب عما قال ان  
النصف مساو للنصف الآخر فكيف يوصف بالقلة ومحصل الجواب أنه يوصف بها بالنظر الى كل  
الليل لا بالنظر للنصف الآخر منه اه شيخنا (قوله وأول التحيير) اي بين قيام نصف الليل وبين  
الزائد عليه الى الثلثين وبين الناقص عنه الى الثلث فان قلت هل هذا كسائر الواجبات المخير

(ورتل القرآن) تثبت في تلاوته (ترتيلاً) اناسناقي عليك قولاً) قرأنا (ثقيلاً) مهيباً أو شديداً لما فيه من التكليف

منهم من رزق) لم أكفهم ان رزقوا أنفسهم (وما أريد ان يطعمون) ولم أكفهم أن يعينوني على أرزاقهم (ان الله هو الرزاق) لعباده (ذوالقوة) على أعدائه (المتين) الشديد العقوبة لهم (فان للذين ظلموا) كعاصمكة (ذنوباً) عذاباً بعضه على اثر بعض (مثل ذنوب أصحابهم) مثل عذاب الذين كانوا من قبلهم (فلا يستجروا) بالعذاب والهلاك (فويل) شدة عذاب (للذين كفروا) بعد مدد على الله عليه وسلم والقرآن (من يومهم الذي يوعدون) يخوفون فيه من العذاب الذي بين في سورة الطور

\*(ومن السورة التي يذكر فيها الطور وهي كلها مكية آياتها ثمان وأربعون وكلها ثمانمائة واثنان عشرة كلمة وحروفها ألف وخمسمائة)\*

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\* وبالله تبارك وتعالى (والطور) يقول أقسم الله بحبل زبير

ففيها الجواب أنه ليس كذلك لان الثالث هنا مقسم عليه فعمله على كل تقدير كما ساقى ايضا به آخر السورة وما زاد عليه من النصف وأكثرت منه يجوز له تركه على كل تقدير فالثلث واجب مطلقا وما عداه مندوب مطلقا فلا تخيير في واجب على هذا التقدير اه كرخي والظاهر ان هذا غير مسلم بل كل مقدر من المقادير الثلاثة قامه كان متصفا بكونه واجبا وان كان في حد ذاته يجوز العدول عنه الى غيره وهذا لا ينبغي كون كل واحد من خبراتنا مل (قوله ورتل القرآن) أي في انشاء ما ذكر من القيام اه أبو السعد أي اقراه بترتيل وتؤدة وتبين حروف واشباع حركات بحيث يتكلم السامع من عدها اه خطيب (قوله اناسناقي) أي سنزل وهذه الجملة اعتراض بين الأمر بقيام الليل وبين تعامله بقوله ان ناشئة الليل الخ والقصد به هذا الاعتراض تسهيل ما كلفه من القيام كأنه يقول ان قيام الليل وان كان عليك فيه مشقة لكنه أسهل من غيره من التكليف فاناسناقي عليك الخ اه أبو السعد وفي السبعين قوله اناسناقي عليك هذه الجملة مستأنفة وقال المفسري وهذه الآية اعتراض ثم قال وأراد به هذا الاعتراض أن ما كلفه من قيام الليل من جملة التكليف الثقيلة الصعبة التي ورد بها القرآن لان الليل وقت الثبات والراحة والهدوء فلا بد ان احياه من مضادة لطبعه ومجاهدة لنفسه اه يعني بالاعتراض من حيث المعنى لا من حيث الصنعة وذلك أن قوله ان ناشئة الليل هي أشد وطأ مطا بقوله قم الليل فكأنه شبه الاعتراض من حيث دحوله بين هذين المتناسبين اه (قوله مهيباً) يعني كلاماً عظيماً جليلاً لا إذا خطر وعظيمة لانه كلام رب العالمين وكل شيء له خطر ومقدار فله وثقل وقوله لما فيه من التكليف فعمله للشافى أي من الوعد والوعود والاحلال والحرام والحدود والعرائض والاحكام اه خازن وفي الخطيب واختلف في معنى قوله ثقيل فقال قتادة ثقيل والله فرائضه وحدوده وقان مجاهد حلاله وحرامه وقال مجاهد كعب ثقيل على المنافقين لانه يهلك أمرارهم ويبطل أديانهم وقيل على الكفار لما فيه من الاحتجاج عليهم والبيان لضلالهم وسب آلهتهم قال السدي ثقيل بمعنى كريم مأخوذ من قولهم فلان ثقل على أي كرم على وقال الفراء ثقيل أي رزينا وقال الحسن بن الفضل ثقيل أي لا يحمله القلب مؤيد بالتوفيق ونفس مزينة بالتوحيد وقال ابن زيد هو والله ثقيل مبارك كما نقل في الدنيا ثقل في الميزان يوم القيامة وقيل ثقيل أي ثابت كثبوت الثقل في محله ومعناه أنه ثابت لا يحجزه نزول المعجزات أبداً وقيل ثقيل بمعنى أن العمل الواحد لا ينبغي بأدراك فوائده ومعانيه بالكيفية فالتكامل غاصوا في مجارعة قولانه والعقهاء يجحشوا في أحكامه وكذا أهل اللغة والنحو وأرباب المعاني ثم لا يزال كل متأخر يفوز منه بفوائد ما وصل اليها المتقدمون فعلمنا أن الانسان الواحد لا يقوى على الاستقلال بحمله فصار كالجبل الثقيل الذي يهجز الخلق عن حمله والاولى أن جميع هذه المعاني فيه وقيل المراد بالقول الوحي كما في الخبر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا وحى اليه وهو على ناقته وضعت جرائنها الى صدرها على الارض فانسه تطمع أن تتحرك حتى يسرى عنه وعن الحرب بن هشام أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم كيف يأتيك الوحي فقال له صلى الله عليه وسلم احيايا أتيتني في مثل صلصلة الجرس وهذا أشد على فيفصم عني وقد وعيت ما قال واحيايا أتيتني لي الملك رجلا فيكأني فأعني ما يقول قالت عائشة ولقد رأيته ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وان جبينه ليتفصد مدراً فأي يجرى عرقه كما يجري الدم من الفاسد وقوله فيفصم عني أي يفصل عني ويفارقتي وقد وعيت أي حفظت ما قال وقال القشيري القول

(ان ناشئة الليل) القيام

بعد النوم (هي اشد وطاء)  
موافقة السمع للقلب على  
تفهم القرآن (وأقوم قبلاً)  
ابن قولاً (ان لك في النهار  
سجاً طويلاً) تصرفاً في  
أشغالك لا تفرغ فيه  
لتلاوة القرآن (واذكر اسم  
ربك) اي قل بسم الله  
الرحمن الرحيم في ابتداء  
قراءتك (وتبتل) انقطع  
(اليه) في العبادة (تبتلاً)  
مصدر بتل جي به رعاية  
للقواصل وهو ملزوم التبتل

هو

وكل جبل فهو طور بلسان  
السريانية والقبض واكن  
عني الله به الجبل الذي كلم  
الله عليه موسى وهو جبل  
مدين واسمه زبير أقسم الله به  
(وكتاب مسطور) وأقسم  
بالوحي المحفوظ مكتوب فيه  
أعمال بني آدم (في رقب) يعني  
أديماً (منشور) مكتوب في  
صحف مفتوحة بقرآن ابنو  
آدم يوم القيامة وهو ديوان  
الحفظة (والبيت المعمور)  
وأقسم بالبيت المعمور  
بالملائكة وهو في السماء  
السادسة بحبال الكعبة  
ما بينه وبين الكعبة الى  
تقوم الارضين السابعة حرم  
يدخل فيه كل يوم سبعون ألف  
ملك لا يعدون اليه أبداً  
وهو البيت الذي بناه آدم  
ورفع الى السماء السادسة

الثقل هو قول لا اله الا الله لانه ورد في الخبر لا اله الا الله خفيفة على اللسان ثقيلة في الميزان اه  
(قوله ان ناشئة الليل) في الناشئة أو جه أحدها أنها صفة لمحدوف اي ان النفس الناشئة بالليل  
التي تنشأ من مضجعتها للعبادة أي تنهض وترتفع من نشأت الصباحة إذا ارتفعت ونشأ من مكانه  
ونشأ إذا ارتفع والثاني أنها مصدر بمعنى قيام الليل على أنها مصدر من نشأ إذا قام ونهض  
فتكون كالعاقبة فالله ما الزمخشري الثالث أنها باعثة للحشة معناه نشأ الرجل أي قام من  
الليل قال الشيخ فعلى هذا هي جمع ناشئ أي قائم قلت يعني أنها صفة لشيء يفهم الجمع أي طائفة أو  
فرقة ناشئة والافعال لا يجمع على فاعله الرابع ان ناشئة الليل ساعاته لأنها تنشأ شيئاً بعد شيء  
وقيدها ابن عباس والحسن بما كان بعد العشاء وما كان قبلها فليس بناشئة وخصصتها عائشة  
بمعنى آخر وهو أن تكون بعد النوم فلم يمتد لها نوم لم تكن ناشئة أهـ سمين وفي المختار وناشئة  
الليل أول ساعاته وقبل ما ينشأ فيه من الطاعات اهـ (قوله وطاء) منصوب على التمييز أي أشد  
من جهة المواطأة الواقعة فيها فقوله موافقة السمع الخ على تقدير أي موافقة السمع للقلب فيها  
وعبارة غير يواطئ فيها السمع القلب الخ انتهت ووطاء مصدر وواطأ على حد قوله

\* لفاعل الفعل والمفاعله \* وقرئ في السمع أيضاً واطأ بوزن ضرب ومعناها أشد ثباتاً  
للقدم وروى في العبادة اهـ شيخنا وفي السمين قرأ أبو عمرو وابن عامر وطاء بكسر الواو وفتح  
الطاء بعدها ألف والهاء اقون بفتح الواو وسكون الطاء وقرأ قنادة وشبل عن أهل مكة وطاء بكسر  
الواو وسكون الطاء وظاهر كلام أبي البقاء يوزن انه قرئ بفتح الواو مع المدفانه قال وطاء بكسر الواو  
بمعنى مواطأة وبفتحها اسم للمصدر ووطأ على فعل وهو مصدر ووطئ فالوطاء مصدر وواطأ كقتال  
مصدر قاتل والمعنى أنها أشد مواطأة اهـ (قوله أبين قولاً) اي أصوب قراءة وأصح قولاً من  
النهار لسكون الاصوات اهـ خازن (قوله سبطاً طويلاً) السج مصدر سجع وقد استعير من السباحة  
في الماء لا تصرف في الحوائج وقال القرطبي السج الجري والدوران ومنه السباح في الماء لثقله  
بيديه ورجليه وفرس ساجح شديد الجري اهـ خطيب وظاهر القول الثاني انه لا يجوز فيه هنا  
اهـ (قوله لا تفرغ فيه لتلاوة القرآن) اي فعل بك في الليل الذي هو محل الفراغ اهـ ابو  
السعود وفي المختار فرغ من الشغل من باب دخل وفراغاً ايضا وفرغ الماء بالكسر فراغاً اي  
انصب وأفرغه غيره وتفرغ الظروف اخلاؤها اهـ (قوله واذكر اسم ربك) اي دم عليه ليلاً  
ونهاراً على أي وجه كان من تسبيح وتهليل وتحميد وصلاة وقراءة قرآن ودراسة علم قاله القاضي  
كالـ كشاف وقول الشيخ المصنف اي قل بسم الله الرحمن الرحيم في ابتداء قراءتك تبسح فيه  
سهلاً وزاد عليه سهل توصلك ببركة قراءتها الى ربك وتقطعك عما سواه اهـ كرخي (قوله في  
ابتداء قراءتك) اي سواء قرأت في الصلاة او في خارجها وهذا اذا قرأ من أول سورة وأما اذا قرأ  
من أثناء سورة فإنه ان كان في غير الصلاة سن له أن يبسهل وان كان فيها لم تسهله البسمة  
لان قراءة السورة بعد الفاتحة تعد قراءة واحدة فتأمل (قوله مصدر بتل) اي على حد قوله

وغير ذي ثلاثة مقبس \* مصدر وكقدس التقديس

وهذا من الشارح إشارة لسؤال حاعله أن هذا المصدر ليس لهذا الفعل وإنما هو مصدر لفعل  
آخر وقوله جي به الخ جواب عن السؤال من وجهين الأول من جهة اللفظ وهو رعاية القواصل  
الثاني من جهة المعنى وهو أن هذا المصدر المذكور قد أطلق وأريد به مصدر هذا الفعل المذكور  
الذي هو التبتل على حد قوله وضم ما \* يربح في أمثال قد تبلمما فقوله وهو ملزوم التبتل اي

(وبالمشرق والمغرب لاله)  
 الا هو فانتخذه وكيلا) هو كولا  
 له امورك (واصبر على  
 ما يقولون) اي كفار مكة  
 من اذاهم (واهمهم هجرا  
 جملا) لاجزع فيه وهذا قبل  
 الامر بقتالهم (وذري)  
 اتركني (والمكذبين) عطف  
 على المفعول او مفعول معه  
 والمعنى انا كافيتكم وهم  
 صناديد قريش (اولى  
 النعمة) التمتع (ومهامهم  
 قايلا) من الزمن فقتلوا  
 بعد سير منه بدر (ان لدينا  
 انكالا) قيودا ثقالا جمع  
 نكل بكسر النون (وبحميما)  
 نارا حارقة (وطعما ماذغصة)  
 يغص به في الحلق وهو الزقوم  
 او الضريع او الفسولين او  
 شوك من نار لا يخرج ولا  
 ينزل (وعذابا اليما) مؤلما  
 زيادة على ما ذكر من كذب  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 (يوم ترجف) تنزل (الارض  
 والجبال وكانت الجبال  
 كتيما) رملا مجتمعا (مهيلا)  
 سائلا بعد اجتماعه وهو من  
 هال يهبل واصله مهبول  
 استثقلت الغمة على الباء  
 فنقلت الى الهاء وحذفت  
 الواو ثاني الساكنين زيادتها  
 وقامت الغمة كسرة  
 لمجانسة الباء (انا ارسلنا اليكم)  
 يا اهل مكة (رسولا) هو محمد  
 صلى الله عليه وسلم (شاهدا  
 عليكم) يوم القيامة بما يصدر  
 منكم من العصيان

فاطلق التبتيل واريد به لازمه وهو التبتيل الذي هو مصدر الفعل المذكور في الآية اه شيخنا  
 وفي السمين قوله تنبئ لا مصدر على غير المصدر وهو واقع موقع التبتيل لان مصدره تفعل تفعل نحو  
 تصرف تصرفا وتكرم تكريما واما التفتيل فمصدر فعل نحو صرف تصرفا وقال المفسر لان  
 معنى تبتل تبتل بنفسه غي على معناه مراعاة لحق الفواصل والتبتل الالة قطع ومنه امرأه  
 بتول اي انقطعت عن الذكاح وبتلت الحبل قطعت اه (قوله رب المشرق والمغرب) قرئ  
 بالرفع كما اشار له الشارح وبالجر على انه بدل من ربك والقراءتان سبعيتان اه شيخنا (قوله)  
 فانتخذه وكيلا) اي على كل من خالفك بأن تهوض جميع امورك اليه فانه يكفكها كلها قال  
 البقاعي وليس ذلك بأن يترك الانسان كل عمل فان ذلك طمع فارغب بالاجمال في طلب كل  
 ما نذب الانسان الى طلبه ليكون متوكلا في السبب منتظرا للسبب فلا يهمل الاسباب ويتركها  
 طامعا في المسببات لانه حينئذ يكون كمن يطلب الولد من غير زوجة وهو مخالف لحكمة هذه  
 الدار المبنية على الاسباب اه خطيب (قوله واصبر على ما يقولون) لما ارشده رسول الله الى كيفية  
 معاملته مع ربه اقبه ببيان كيفية معاملته مع الخلق فقال واصبر على ما يقولون ثم لما خطر  
 بالبال ان من بعث لدعوة الخلق وارشادهم كيف بهجرا المكذبين مع ان تهديدهم بالمجازاة  
 على الكذب اذ دخل في ظهور انار الرسالة دفع ذلك بقوله وذري والمكذبين به غي ان الامر  
 كذلك الا انه ينبغي ان تتكلم امر مجازاتهم الى وان لا تنهم بهم اه زاده (قوله هجرا جملا) بان  
 تهاجمهم وتدارهم ولا تكافئهم وتكلم امرهم الى الله فانه يكفكهم كما قال وذري الخ اه  
 ايضا (قوله قبل الامر بقتالهم) اي فهو فسوخ (قوله اولى النعمة) نعمت للمكذبين والنعمة  
 بالفتح التمتع وبالكسر الانعام وبالضم المسرة اه سمين (قوله انه كالا) جمع نكل وفيه قولان  
 أشهرهما انه القيد وقيل الغل والاول اعرف اه سمين (قوله وهو الزقوم) تقدم له في الدخان  
 انه شجر مر من اخبث الشجر وسينبته الله في اصل الجحيم وقوله او الضريع ساقى له في الغاشية  
 انه نوع من الشوك لا ترعاه دابة تخبئه وقوله او الفسولين تقدم له في الحساقة انه صديد اهل النار  
 وقوله لا يخرج ولا ينزل نفسه سير لقوله يغص به فـ كان الاولى ذكره بجنبه كما صنع غيره اه شيخنا  
 (قوله يوم ترجف الارض) منصوب بالاستقرار العام في الدنيا الذي هو الخبر في الحقيقة اي  
 استقرارهم عند ما ذكر يوم ترجف الخ وكذا قوله من كذب متعلق بهذا الاستقرار اه شيخنا وفي  
 السمين قوله يوم ترجف الارض فيه اوجه احدثها انه منصوب بذري وفيه بعد والثاني انه  
 منصوب بالاستقرار المتعلق به لـ بنا والثالث انه صفة لعذابا فمتعلق بعذاب اي عذابا واقعا  
 يوم ترجف والرابع انه منصوب باليما والعامه ترجف بفتح التاء وضم الجيم مفعلا للفعل وزيد  
 ابن علي يقرؤه مبنيا للمفعول من ارجفها الله اه (قوله تنزل) اصله تنزل فحذفت منه احدى  
 التاءين اه شيخنا (قوله وكانت الجبال) اي وتكون الجبال التي هي مراسي الارض  
 واوتادها اه خطيب (قوله وحذفت الواو) اي عند سيبويه واتباعه وكانت اولى بالحذف  
 لانها زائدة فلذلك قال زيادتها والكسائي ومن تبعه يقولون المحذوف الباء لان القاعدة ان  
 الذي يحذف لا تنقاء الساكنين هو الاول اه شيخنا وفي المختار هال الدقيق في الجراب صبه من  
 غير كيل وكل شيء ارسله ارسلنا من رمل او تراب او طعام ونحوه فقد هاله فان هال اي جرى وانصب  
 وبابه باع واهال لغة فيه فهو مهال ومهيل اه وقال الكلبي المهيل هو الذي اذا أخذت منه شيئا  
 تبعك ما بعده اه قرطبي (قوله يا اهل مكة) اي ففيه التفات من الغيبة في قوله واصبر على

(كما أرسلنا إلى فرعون

رسولا) هو موسى عليه  
الصلاة والسلام (فهو  
فرعون الرسول فأخذناه  
أخذاً وبيلاً) شديداً (فكيف  
تتقون أن كفرتم) في الدنيا  
(يوما) مفعول تتقون أي  
عذابه أي بأي حصن  
تتصنون من عذاب يوم  
(يحمل الولدان شيئا) جمع  
أشيب لشدة هوله وهو يوم  
القيامة والاصل في شين  
شيئا الضم وكسرت لمجانسة  
الياء ويقال في اليوم الشديد  
يوم يشيب نواصي الاطفال  
وهو مجاز ويجوز أن يكون  
المراد في الآية الحقيقة

**ويوم يمشي**  
من الطوفان وهو يسمي  
الضراح وهو مقابل الكعبة  
(والسقف المرفوع) واقسم  
بالسما المرفوعة فوق كل  
شيء (والبحر المسجور)  
واقسم بالبحر الممتلئ وهو  
بحر فوق السماء السابعة  
نحت عرش الرحمن يسمي  
الحوان يحيي الله به الخلائق  
يوم القيامة ويقال والبحر  
المسجور هو بحر حار يصير  
نارا ويفتح في جهنم يوم  
القيامة أقسم الله بهذه الاشياء  
(أن عذاب ربك) يوم  
القيامة (لواقع) لكائن  
نازل على قريش (ماله)  
للعذاب (من دافع) من  
مانع (يوم تور السماء) تدور  
السماء (مورا) باهلها دورانا

ما يقولون وقوله والمكذابين اه شهاب (قوله كما أرسلنا الخ) خص موسى وفرعون بالذكر  
لان اخبارهما كانت مشهورة عند اهل مكة اه عمادى (قوله فعصى فرعون الرسول) انما  
عرفه لتقدم ذكره وهذه الالهيته والعرب اذا قدمت اسماء حكت عنه ثانيا التوابه معرقا بال  
أو التوابه بغيره لئلا يلتبس بغيره فمخورايت رجلا فافا كرمتم الرجل أو فافا كرمتموه ولو قلت فافا كرمتم  
رجلا لتوهم انه غير الاول وسأني تحقيق هذا عند قوله ان مع العسري سرا وقوله عليه السلام  
لن يغلب عسري سرين اه سمين (قوله شديدا) عبارة القرطبي أي ثقيل شديدا وضرب وبيل  
وعذاب وبيل أي شديدا قاله ابن عباس ومجاهد ومعه مطروا بل أي شديدا قاله الاخفش وقال  
الزجاج أي ثقيل لا غليظا ومنه قيل للطر وابل رقيق مهلكا والمعنى عاقبناه عقوبة غليظة اه وفي  
المصباح وبليت السماء بلام من باب وعدو وبولا شدة مطرها وكان الاصل وبيل مطر السماء  
مخفف للعلم به ولهذا يقال للطر وابل والوبيل الوخيم وزنا ومعنى اه (قوله فكيف تتقون ان  
كفرتم) أي كيف توجدون الوقاية التي تنقي أنفسكم اذا كفرتم في الدنيا والمعنى لا سبيل لكم الى  
التقوى اذا رايتم القيامة وقيل معناه فكيف تتقون العذاب يوم القيامة اذا كفرتم في الدنيا  
اه خطيب (قوله مفعول تتقون) عبارة السمين يوما منصوب اما تتقون على سبيل المفعول به  
تجوزا وقال الخمشري يوما مفعول به أي فكيف تتقون أنفسكم يوم القيامة وهوله ان بقيتم على  
الكفر ويجوز ان يكون مفعولا به ان كفرتم اذا جعل كفرتم بمعنى جحدتم أي فكيف تتقون الله  
وتخشونه ان جحدتم يوم القيامة ولا يجوز ان ينتصب ظرفا لانهم لا يكفرون في ذلك اليوم بل  
يؤمنون فيه لا محالة ويجوز ان ينتصب على اسقاط الجار أي ان كفرتم يوم القيامة والعامية على  
تنوين يوما وجهل الجملة بعده نعماله والعاث محذوف أي يجعل الولدان فيه قاله أبو البقاء ولم  
يتعرض للفاعل في يجعل وهو على هذا ضمير البارئ تعالى أي يوما يجعل الله فيه وأحسن من  
هذا ان يجعل العاثر مضمرا في يجعل هو فاعله ويكون نسبة الجعل الى اليوم من باب المبالغة  
أي ان نفس اليوم يجعل الولدان شيئا وقرأ زيد بن علي يوم يجعل باضافة الظرف للجملة والفاعل  
على هذا هو ضمير البارئ تعالى والجعل هنا بمعنى التصيير فشيء مفعول ثان وهو جمع أشيب اه  
(قوله يشيب نواصي الاطفال) في المصباح والشيب اي فضا الشجر المسود وشيب الحزن رأسه  
وبرأسه بالشد يد وأشابه بالالف وأشابه به فشابه في المطاوع اه وفي القاموس الشيب الشعر  
ويباهه كما شيب وهو أشيب ولا فعلا له أي لا يقال امرأه شيئا كما في المصباح وقوم شيب وشيب  
بضم تين (قوله وهو مجاز) أي لفظ الشيب مجاز أي كناية عن شدة الهول وقوله ويجوز الخ أي  
فيكون الشيب على حقيقته وكونه مجازا وحقيقة في الطرف لا ينافي التجوز السابق في الاسناد  
كما هو معلوم والتجوز في الاسناد انما هو على كون الضمير في يجعل راجعا ليوم فان كان راجعا  
الى الله كما أشار له الشاويح فلا تجوز في الاسناد كما هو ظاهر ثم ان كلام الشارح فيه نوع اجمال  
اذ في المقام توزيع فكون الشيب حقيقة بمعنى على ان المراد باليوم التفتحة الثانية وعبارة الخازن وفي قوله يجعل  
الولدان شيئا وجهان الاول انه عند زلزلة الساعة قبل خروجهم من الدنيا فعلى هذا هو على  
ظاهره الثاني انه في القيامة فعلى هذا يكون ذكر الشيب مجازا لان القيامة ليس فيها شيب وانما  
هو مثل في شدة الامرو هوله وذلك لان الهموم والاحزان اذا تعاقبت على الانسان أسرع اليه  
الشيب فلما كان الشيب من لوازم كثرة الهموم والاحزان جعل الشيب كناية عن الشدة



(السماء منقطر) ذات  
انفطار اي انشقاق (به)  
بذلك اليوم لشدة (كان  
وعده) تعالى لمجي ذلك  
اليوم (مفعولا) اي هو كائن  
لا محالة (ان هذه) الآيات  
المخوفة (تذكرا) عظة للخلق  
(فن شاء اتخذ الى ربه سبيلا)  
طريقا بالايان والطاعة (ان  
ربك يعلم انك تقوم أدنى)  
أقل (من ثلثي الليل ونصفه  
وثلثه) بالجر عطف على ثلثي  
وبالنصب عطف على أدنى  
وقيامه كذلك فهو ما أمر به  
أول السورة (وطائفة من  
الذين معك) عطف على  
فيه يترقوم

كذلك دوران الرجا وتوحي  
الخلائق بعضهم في بعض  
من المول (وتسير الجبال)  
على وجه الارض (سيرا)  
كسير السحاب في الهواء  
(قوبل) شدة العذاب  
(يومئذ) وهو يوم القيامة  
(للكاذبين) بجمع مد صلي الله  
عليه وسلم والقرآن وهو أبو  
جهل وأصحابه (الذين هم في  
خوض يلعبون) في باطل  
يخوضون (يوم يدعون)  
يدفعون (الى نار جهنم دعا)  
دفعات دفعهم الملائكة وتجرهم  
على وحوهم الى جهنم وتقول  
لهم الزبانية (هذه النار التي  
كنتم بها) في الدنيا  
(تكذبون) أنها لا تكون  
(أفسح هذا) هذا اليوم وهذا

والمول من اطلاق اللازم على المألوم اه (قوله السماء منقطر الخ) الجملة صفة ثانية ليوما  
وقوله ذات انفطار جواب عن سؤال تقديره لم تؤثت الصفة فيقال منقطر واجب باجوبة منها  
أن هذه الصيغة صيغة نسب أي ذات انفطار نحو امرأة مرضع وحائض أي ذات ارضاع وذات  
حيض ومنها أنها لم تؤثت لان السماء بمعنى السقف قال تعالى وجعلنا السماء سقفا محفوظا اه  
خطيب وفي السمين قوله السماء منقطر به صفة أخرى أي متشققة بسبب هوله وانما لم تؤثت  
الصفة لاحد وجوه منها تأويلها بمعنى المشتق ومنها أنها على النسب أي ذات انفطار نحو مرضع  
وحائض ومنها أنها تذكروا وتؤثت ومنها انها اسم جنس يفرق بينه وبين واحد بالتاء فيقال سماء  
وقد تقدم أن في اسم الجنس التذكير والتأنيث ولهذا قال الفارسي هو كقوله تعالى جراد  
منتشرة وأعجز نخل منقعر يعني فجاء على أحد الجائزين والباقي به سبيبة كما تقدم وجوز  
الزخشي أن تكون للاستعانة فانه قال والباء في به مثلهما في قولك فطرت العود بالقدم دوم  
فانقطر به اه وفي القرطبي انها بمعنى في وهو ظاهر (قوله كان وعده تعالى) أعاد الضمير على  
الله تعالى وان لم يجز له ذكر لعل به نالو عدم مصدره ضاف لفاعله ويصح عوده ليوم فيكون مضافا  
لمفعوله أي وعده يوم القيامة والفاعل محذوف اه كرخي ومعنى مفعولا أنه مقتضى نأفذا لا يرعى  
حد من قبل أن يأتي يوم لا مرد له من الله (قوله ان هذه الآيات) أي القرآنية وهي قوله ان لدينا  
انكالا الخ وبعضهم قال ان هذه السورة اه شيخنا (قوله فن شاء اتخذ الى ربه سبيلا) ان قالت  
ان جعل اتخذ الى ربه سبيلا جوابا فإين الشرط ان شاء لا يصلح شرطاً يدون ذكر مفعوله أو جعل  
المجموع شرطاً فإين الجواب قلنا المفعول محذوف أي فن شاء ان شاء اتخذ الى ربه سبيلا أو فن شاء  
ان يتخذ الى ربه سبيلا اتخذ الى ربه سبيلا اه كرخي وفي القرطبي ما يقتضي أن الجواب محذوف  
حيث قال أي من أراد أن يؤمن ويتخذ بذلك الى ربه سبيلا أي طريقا الى رضاه ورجته فليطلب  
فقد أمكن له لانه أظهر له الحجج والدلائل اه (قوله بالايان والطاعة) به به على ان معنى اتخاذ  
السبيل التقرب والتوسل بما ذكر اه كرخي (قوله ان ربك يعلم الخ) شروع في بيان النامع  
لقوله قم الليل الخ ومحل النسخ هو قوله فتأب عليكم وما قبله نوطئة له وقوله فاقروا ما تبسم من  
القرآن بيان للبدل الذي وقع النامع اليه وقوله وأقيموا الصلاة الخ بيان لنامع ذلك البدل كما  
سأني ايضاحه اه شيخنا (قوله ثلثي الليل) بضم اللام وسكونها سبع عتمان وهذا بخلاف وثائه  
فانه بضم اللام لا غير قراءة وان كان لغة يجوز اسكانها اه شيخنا (قوله ونصفه وثلثه) قد أوضع  
الزخشي هذا المحل فقال وقرئ ونصفه وثلثه بالنصب على معنى انك تقوم أقل من الثلثين  
وتقوم النصف والثلث وهو مطابق لما مر في أول السورة من التخيير بين قيام النصف بتمامه  
وبين قيام الناقص منه وهو الثلث وبين قيام الزائد عليه وهو الأدنى من الثلثين وقرئ بالجر أي  
تقوم أدنى من ثلثي الليل وأقل من النصف والثلث وهو مطابق للتخيير بين النصف وهو أدنى من  
الثلثين وبين الثلث وهو أدنى من النصف اه وقال عبد الله القاسبي وفي قراءة النصب  
اشكال إلا أن بقدر نصفه نارة وثلثه نارة وأقل من النصف والثلث نارة فيصح المعنى اه سمير  
(قوله وقيامه) مبتدأ وقوله نحو ما أمر به الخ خبره أي مثله وقوله كذلك مفعول فيه في المعنى لانه  
عبارة عن أدنى من ثلثي الليل الخ وعبارة الخطيب وقيامه كذلك مطابق لما رقع التخيير فيه أول  
السورة من قيام النصف بتمامه أو الثلث أو الثلثين أنتهت فقوله هنا أدنى من ثلثي الليل المراد  
به الثلثان على سبيل التقريب وهو المذكور أولا بقوله أو انقص منه قليلا وقوله ونصفه المراد

به النصف تقرىباً وهو المذكور أولاً بقوله قم الليل الا قليلا نصفه وقوله وثلاثة المراد به الثالث  
 تقرىباً وهو المذكور أولاً بقوله أورد عليه ولا يحتاج لقولنا تقرىباً الا على قراءة الجوز وأما على  
 قراءة النصب فالمرطاهر اه شيخنا (قوله وجاز) أى العطف على ضمير الرفع المتصل من غير  
 تأ كيدى بالضمير المنفصل وقوله للفصل أى بغير الضمير فهو على حد قول ابن مالك أو فاصل ما  
 وقوله ومنهم من كان الحبيان لمختر من التبعية في قوله من الذين معك اذ مقتضاها ان هناك  
 طائفة لم تقم النصف أو الثلث أو الثلثين وقد بين حالها بقوله ومنهم من كان الخ اه شيخنا (قوله  
 وقيام طائفة) مبتدأ وقوله كذلك أى أدنى من ثلثي الليل الخ فهو مفعول فيه وقوله للتأسي به خبر  
 المبتدأ اه (قوله سنة) أى على القول بأن السورة كلها مكية وقوله أرا أكثرى ستة عشر شهرا  
 أى على القول بأنها مكية أيضاً أو عشر سنين على القول بأن قوله ان ربك يعلم الخ مدنى كما تقدم  
 نقله عن سعيد بن جبير وقوله تخفف عنهم أى عن الطائفتين من الصحابة وعن النبي أيضاً على  
 المعتمد هذا هو المراد وإن كان ظاهر عبارته ان الضمير وان تقدم عليه ذكر الليل والنهار فهو راجع الى  
 اه شيخنا (قوله أى الليل) أشار به الى ان الضمير وان تقدم عليه ذكر الليل والنهار فهو راجع الى  
 الليل لانه المحدث عنه من أول السورة اه كرخي وقوله لنقوموا الخ علة للنفى (قوله رجع بكم الى  
 التخفيف) أى فالمراد التوبة اللغوية لا التوبة من الذنب والمراد بالتخفيف الذى رجع بهم اليه  
 ما كان قبل وجوب قيام الليل امكن الرجوع في الجملة لانه قبل وجوب قيام الليل لم يكن عليهم  
 قيام شئ منه وفي هذا الرجوع والتخفيف وجوب جزء مطلق يصدق بركتين اه شيخنا وفي  
 البيضاوى فتاب عليكم أى بالتخصيص في ترك القيام المقدر ورفع التبعة فيه كما رفع التبعة عن  
 التائب اه (قوله فاقروا ما تبسروا من القرآن) بيان للبدل الذى وقع النسخ اليه أى فسخ  
 التقدير بالأجزاء الثلاثة الى جزء مطلق من الليل وسماي ان هذا الجزء نسخ أيضاً بوجوب  
 الصلوات الخمس وقوله في الصلاة بيان معنى القراءة في الأصل وقوله بان تصلوا بيان للمعنى المراد  
 هنا أى فالمراد بالقراءة الصلاة نفسها من اطلاق الجزء على الكل كما صرح به الخطيب وعبارة  
 الكرخي فاقروا ما تبسروا من القرآن أشار الى أحد التأويلين في الآية وعبر عن الصلاة بالقراءة  
 لانها بعض أركانها كما عبر عنها بالقيام والركوع والتسجود فهو من اطلاق الجزء على الكل  
 وقوله بعد فاقروا ما تبسروا منه تأ كيد للبحث على قيام الليل بما تبسروا كما أشار اليه بعد ودليله ترتب  
 قوله فاقروا ما تبسروا بالفاء على قوله ان ان تحصوه وهذا هو الصحيح والثاني حمل القراءة على  
 الحقيقة أى فاقروا فيما تصلونه في الليل ما خف عليكم ورجحه القرطبي وظاهر الحديث أن النسخ  
 وقع في حقه صلى الله عليه وسلم وحقه ورواه قال العلماء وهو ظاهر كلام الشافعي في الرسالة اه  
 (قوله بان تصلوا ما تبسروا من القرآن) أى من الصلاة في الليل ولوركتين اه (قوله علم أن سيكون الخ)  
 استئناف مبين لحكمة أخرى للنسخ فالحكمة الأولى هي قوله علم أن ان تحصوه والثانية هي  
 قوله علم أن سيكون الخ اه شيخنا وفي البيضاوى علم أن سيكون منكم مرضى استئناف مبين  
 لحكمة أخرى مقتضية للتخصيص والتخفيف ولذلك كرر الخكم معهما مرتباً له عليها بقوله فاقروا  
 ما تبسروا منه بعد قوله فاقروا ما تبسروا من القرآن لان كلامهم ما معنى الاستخفاف لاف المرتب  
 عليه وهو الحكمة ستوخ تكرير الخكم مرتباً على كل من العلتين اه مع بعض زيادة (قوله  
 وآخرون يضربون في الأرض الخ) سوى سبحانه وتعالى في هذه الآية بين درجة الماهدين  
 والماكتسبين لئلا يخلط لافهم على نفسه وعياله والاحسان فكان هذا دليل على أن كسب

وجاز من غير تأ كيد للفصل  
 وقسام طائفة من أصحابه  
 كذلك للتأسي به ومنهم من  
 كان لا يدري كم صلى من  
 الليل ولم يبق منه فكان  
 يقوم الليل كله احتياطاً  
 فقاه واحتمل انتفعت اقدامهم  
 سنة أو أكثر تخفف عنهم قال  
 تعالى (والله بقدر) يحصى  
 (الليل والنهار علم ان) تخفة  
 من الثقلية واسمها مخدوف  
 أى انه (ان تحصوه) أى  
 الليل لنقوموا ما يجب  
 القيام فيه الا قيام جميعه  
 وذلك يشق عليكم (فتاب  
 عليكم) رجع بكم الى التخفيف  
 (فاقروا ما تبسروا من القرآن)  
 في الصلاة بان تصلوا ما تبسروا  
 (علم ان) تخفة من الثقلية  
 أى انه (سيكون منكم مرضى  
 وآخرون يضربون في الأرض)  
 يسافرون (يتبعون من  
 فضل الله) يطلبون من  
 رزقه بالتجارة

العذاب لانكم قاتم في الدنيا

للأنبياء هم مصرة (أم أنتم  
 لا تبصرون) لا تفتقرون  
 يقول الله (اصلوها)  
 ادخلوها يعنى النار  
 (فاصبروا) على عذابها  
 (أولاً تصبروا) على عذابها  
 (سواء عليكم) المزعج  
 والصبر (انما تجزون ما كنتم  
 تعملون) وتقولون في الدنيا  
 ثم بين مستقر المؤمنين اى  
 بكر وأصحابه فقال (ان)

وغيرها) وآخرون يقاتلون في سبيل الله) وكل من الفرق الثلاثة شق عليهم ما ذكر في قيام الليل فحفف عنهم بم بقيام ما تيسر منه ثم نسخ ذلك بالصلوات الخمس (فاقرأ ما تيسر منه) كما تقدم (واقموا الصلوة المفروضة) (واتوا الزكاة واقضوا الله) بان تنفقوا ما سوى المفروض من المال في سبيل الخير (قرضا حسنا) عن طيب قلب (وما تقدموا لانفسكم من خير نخدوه عند الله هو خيرا) مما خلفتم وهو فصل وما بعده وان لم يكن معرفة بشيها لانه اعلم من التعريف (واعظم اجرا واستغفروا الله ان الله غفور رحيم) للؤمنين

\*(سورة المدثر)\*

مكية خمس وخمسون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم يا ايها المدثر) النبي صلى الله عليه وسلم واسله المتدثر

المتقين) الكفر والشرك والفاوحش (في جنات) في بساتين (ونعيم) دائم (فاكفين) محبين (بما آناهم ربهم) بما أعطاهم ربهم في الجنة (ووفاهم) دفع عنهم (ربهم عذاب الجحيم) عذاب النار فيقول الله لهم (انوا) من شمار الجنة (واثر بها) من

المال بمنزلة الجهاد لان الله جمعه مع الجهاد في سبيل الله قال صلى الله عليه وسلم ما من جالب يحلب طعما من بلد الى بلد فيبذره بسعير يومه الا كانت منزلته عند الله منزلة الشهداء ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وآخرون يضربون في الارض يبتغون من فضل الله وآخرون يقاتلون في سبيل الله وقال ابن مسعود اعمار رجل جلب شيئا من مدينة من مدائن المسلمين صار محسبا فباعه بسعير يومه كان له عند الله منزلة الشهداء وقرأوا آخرة وقال ابن عمر ما خلق الله تعالى مائة اموات بعد الموت في سبيل الله احب الى من الموات بين شعبي رجل ابغى من فضل الله ضاربا في الارض وقال طاوس الساعى على الارملة والمسكين كالجهاد في سبيل الله اه قرطبي (قوله وغيرها) كطالب العلم (قوله وكل من الفرق الثلاثة الخ) في بعض النسخ وضع هذه العبارة بعد قوله واقموا الصلوة وصورة هذا البعض وآخرون يقاتلون في سبيل الله فاقرأ ما تيسر منه كما تقدم واقموا الصلوة المفروضة وكل من الفرق الثلاثة شق عليهم ما ذكر من قيام الليل فحفف عنهم بم بقيام ما تيسر منه ثم نسخ ذلك بالصلوات الخمس واتوا الزكاة الخ (قوله ثم نسخ ذلك) اي قيام ما تيسر وقوله بالصلوات الخمس فيه نظرا لان وجوب الصلوات الخمس لا ينافي وجوب قيام الليل بشرط النامع ان يكون حكمه منافيا ومعارضيا للحكم المنسوخ كوجوب العدة بحول مع وجوبها بأربعة أشهر فليتأمل فالصواب ان يكون النسخ بغير ذلك كالحديث الشريف وهو ان النبي صلى الله عليه وسلم اخبر اعرابيا بان الله افترض عليه خمس صلوات في كل يوم و ليلة فقال الاعرابي هل على غير ما يارسول الله قال صلى الله عليه وسلم لا الا ان تطوع اه فقوله لا ينبغي وجوب اي صلاة كانت غير الخمس فينبغي وجوب قيام الليل كثيرا كان او قليلا تأمل (قوله كما تقدم) اي من ان معناه المراد هنا بان تصلوا وهذا عين ما تقدم وانما أعيد تأكيده كما قاله الخازن وغيره وحسنه كونه قدر تب على حكمة أخرى وهي قوله علم ان سيكون الخ كما ان المؤكدة فتح السكاف قدر تب على حكمة غير هذه وهي قوله علم ان ان تحضوه الخ اه شيخنا (قوله وما تقدموا لانفسكم) ما شرطية وتجذوه جواب الشرط وعند الله طرف التجذوه اوحال من المساء وخيرا هو المفعول الثاني لتجذوه اه (قوله مما خلفتم) اي تركتم وراءكم اه وفيه ان الذي يتركه الانسان يصير ملكا لا ورثة فلا خير له فيه ولا ثاب عليه والتفضيل المذكور هنا يقتضي ان فيه خيرا واجرا وفي البضاوي هو خيرا واعظم اجرام من الذي تؤخرون الى الوصية عند الموت او من متاع الدنيا اه (قوله وهو فصل) اي ضمير فصل وقوله وما بعده الخ اشارة لسؤال حاصله ان ضمير الفصل لا يقع الا بين معرفتين وهنا قد وقع بين معرفة وفكرة وقد اجاب عنه بقوله فهو يشبهها وقوله لا امتناع من التعريف اي بال وعبارة غيره لا امتناع من التعريف باداة التعريف ووجه امتناعه من التعريف بها انه امم تفضيل وهو لا يجوز دخول ال عليه اذا كان معه من لفظا او تقديرا وهما من مقدرة كما قال الشارح مما خلفتم اه شيخنا (قوله واستغفروا الله) اي في مجامع احوالكم فان الانسان لا يخلو عن تقريط اه ببضاوي

\*(سورة المدثر)\*

(قوله مكية) اي في قول الجميع اه قرطبي (قوله يا ايها المدثر) اختلاف في أول ما نزل من القرآن اختلاف طويلا وتحقيق المعتمد منه وطريق الجمع بين الاحاديث المتناقضة فيه ان أول ما نزل على الاطلاق اقرا باسم ربك الى ما لم يعلم وأول ما نزل بعد فترة الوحي يا ايها المدثر الى والجزءا هجر اه

أدغمت التاء في الدال أي

المتلف بثيابه عند نزول  
الوحي عليه (قم فأنذر)  
خوف أهل مكة النار أن لم  
يؤمنوا (وربك فكبر)  
عظم عن أشراك المشركين  
(وثيابك فطهر) عن التجاسة  
أو قصرها خلاف جر العرب  
ثيابهم خيلاء

انهارها (هنيئا) بلاداء  
ولا تم ولا موت (عما كنتم  
تعملون) وتقولون في الدنيا  
(مكة كمين) جالسين (على  
مرمر مصفوفة) قد صف  
بعضها إلى بعض (وزوجناهم)  
قرناهم في الجنة (بحور)  
بحوار بيض (عين) عظام  
الآعين حسان الوحوه  
(والذين آمنوا) بمحمد عليه  
السلام والقرآن وصدقوا  
بآياتهم (واتبعهم ذريتهم)  
بإيمان) بإيمان الذرية في  
الدنيا (الحقنا بهم)  
بالآباء (ذريتهم) في الآخرة  
في درجة آباءهم ويقال  
والذين آمنوا بمحمد عليه  
السلام والقرآن وصدقوا  
بآياتهم واتبعهم ذريتهم النار  
في درجاتهم بإيمان بآياتهم  
الذرية يوم الميثاق الحقانهم  
بالآباء يقول الحقان درجات  
الآباء ذريتهم المذكورين  
إذا كانت درجة آباءهم أرفع  
(وما ألتسأهم من عملهم من  
شيء) يقول لم نقص من درجة  
الآباء وثوابهم لأجل الحاق

من الخطيب وتقدم في صدر هذه الحاشية استيفاء الكلام على ترتيب القرآن نزولا نقلا عن  
الخازن رضي الله عنه فراحه أن شئت وفي أبو السعد وروى عن جابر رضي الله عنه عن النبي  
صلى الله عليه وسلم أنه قال كنت على جبل حراء فتوديت يا محمد أنك رسول الله فنظرت عن يميني  
وبساري فلم أر شيئا فنظرت فوق فاذ به قاعد على عرش بين السماء والأرض يعني الملك الذي  
ناداه فرعبت ورجعت إلى خديجة فقلت دثروني دثروني فنزل جبريل وقال يا أيها المدثر وعن  
الزهري أن أول ما نزل سورة اقرأ إلى قوله تعالى ما لم يعلم ثم انقطع الوحي فخرن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وجعل يعلوشوا في الجبال فأنابه جبريل عليه السلام وقال إنك نبي الله فراجع إلى  
خديجة فقال دثروني وصبو على ماء بارد فأنزل يا أيها المدثر وقيل سمع من قريب ما كرهه فاغتم  
فتغلى بشو به متفكر كما فعل المغموم فإمران لا يدع أنذارهم وإن أعوه وآذوه وقيل كان نائما  
متدرا وقيل المراد المتدثر بلباس النبوة والمعارف الإلهية وفي السمين ومعنى تدثر ليس  
الدثار وهو الثوب الذي فوق الشعار والشعار ما يلي الجسد وفي الحديث الأتباع شعار والناس  
دثار وسيف دائر بعيد العهد بالثقال ومنه قيل للنزل الدارس دائر لذهاب أعلامه اه (قوله  
أدغمت التاء) أي بعد قلبها لا وتسكنها وقوله أي المتلف بثيابه أي من الرعب الذي حصل له  
من رؤية الملك وقوله عند نزول الوحي أي جبريل عليه السلام اه شيخنا (قوله قم فأنذر) أي  
قم من مضجك واترك التدثر بالثياب واشتغل بهذا المنصب الذي نصبك الله له وهو الانذار اه  
خطيب (قوله وربك فكبر) أي وخصص ربك بالكبر وهو وصفه تعالى بالكبرياء عقد أو قولا  
روى أنه لما نزلت كبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأيقن أنه الوحي وذلك أن الشيطان لا يأمر  
بذلك والفناء فيه وفيما بعده لا فائدة في الشرط وكأنه قال ومهما يكن من شيء فكبر ربك أو  
للدلالة على أن المقصود الأول من الأمر بالقيام أن يكبر ربك أي ينزهه عن الشرك والتشبيه فان  
أول ما يجب معرفة الصانع وأول ما يجب بعد العلم بوجوده تنزيهه والقوم كانوا مقرين به اه  
ببضائى وعسارة الكرخى ودخلت الفاعلة في الشرط كأنه قيل وأيا ما كان فلا تدع تكبيره أي  
أي شيء حدث ووقع فلا تدع تكبيره ونحوه قولك زيدا فاضربه قال الأخاء نقد بديرة تنبه فاضرب  
زيدا فالفاء جواب الأمر ما على أنه معصية معنى الشرط وأما على أن الشرط بعده محذوف على  
الخلاف الذي فيه عندهم اه (قوله وثيابك فطهر) أي من التجاسات لأن طهارة الثياب شرط  
في صحة الصلاة لا تصح إلا بها وهي الأولى والأحب في غير الصلاة وقبح بالمؤمن الطيب أن يحمل  
خبثا قال الرازي إذا حملنا التطهير على حقيقة ففي الآية ثلاث احتمالات الأول قال الشافعي  
المقصود من الآية الإعلام بأن الصلاة لا تجوز إلا في ثياب طاهرة من الانجاس وثانيها قال  
عبد الرحمن بن زيد بن أسلم كان المشركون لا يصونون ثيابهم عن التجاسات فأمره الله تعالى أن  
يصون ثيابه عنها وثالثها روى أنهم ألقوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم قدرا فقبل له وثيابك  
فطهر عن تلك التجاسات والقاذورات وقيل هو أمر بتقصيرها ونحوها لغة العرب في تطويعها  
الثياب وجرهم الذبول وذلك مما لا يؤمن معه أصابة التجاسة قال صلى الله عليه وسلم أزار المؤمن  
إلى أنصاف سابقه ولا جناح عليه فيما بينه وبين الكعبة وما كان أسفل من ذلك فهي النار فجعل  
صلى الله عليه وسلم الغاية في لباس الأزار الكعب وتوعد على ما تحته بالنار فبالرجال يرسلون  
أذيا لهم ويطيئون ثيابهم ثم يتكفون رفعها بأيديهم وهذه حالة الكبر وقال صلى الله عليه وسلم  
لا ينظر الله إلى من جر ثوبه خيلاء وفي رواية من جر ثوبه خيلاء ينظر الله إليه يوم القيامة قال أبو

فربما أصابها النجاسة  
(والرجز) فمره النبي صلى  
الله عليه وسلم بالأوثان  
(فاهجر) أي دم على حجره  
(ولا تمن تستكثروا) بالرفع  
حال أي لا تعط شيئا لطلب  
أكثر منه وهذا خاص به صلى  
الله عليه وسلم

الذرية بهم (كل امرئ بما  
كسب) من الذنوب (رهين)  
مرتين فيفعل الله بهم ما يشاء  
(وأمددناهم) أعطيناهم يعني  
أهل الجنة في الجنة (بفأكهة)  
بالوان الفاكهة (ولحم) أي  
لحم طير (مما يشتمون) يتقنون  
(يتنازعون فيها) يتعاطون في  
الجنة (كأسا) خمر (لألف وفيها)  
لا وجع للبطن من شربها  
(ولأنهم) لأنهم عليهم في  
شربها ويقال لا خوف من الأبطال  
فيها ولا حلف في الجنة ولأنهم  
لا يشتم ولا يكذب بعضهم  
بعضا (ويطوف عليهم) في  
الخدمة (غلمان) وصفاء لهم  
كأسهم في الصفاء (لؤلؤ  
مكنون) قد كن من الحروا البرد  
والقر (وأقبل بعضهم على  
بعض) في الزبارة (يتساءلون)  
يتحدثون من أمر الدنيا (قالوا)  
أنا كنا قبل (قبل دخول  
الجنة) في أهلنا مع أهلنا في  
الدنيا (مشفقين) خائفين  
من عذاب الله (فن الله علمنا)  
بالمفخرة والرحمة ودحو

بكر يا رسول الله أن أحدث في أزارى يسترخى إلا أنى أتهد ذلك منه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لست ممن يصنع حيلة وقيل هو أمر بتطهير النفس مما يستعذر من الأفعال ويستجبر من العادات يقال فلان طاهر الثياب وطاهر الجيب والذيل إذا وصفوه بالنقاء من المعاصي ومدانس الأخلاق وقلان دنس الثياب للأغادر وذلك لأن الثوب يلبس الإنسان ويشتمل عليه فكفى به عنه ألا ترى إلى قولهم أعجبنى زيد ثوبه كما تقول أعجبنى زيد عقاله وخلفه ويقولون المجدي ثوبه والكرم تحت حلتته ولأن الغالب أن من طهر باطنه ونقاها عني بتطهير ظاهره وتنقيته وقال عكرمة سئل ابن عباس عن قوله تعالى وثيابك فطهر فقال لا تلبسها على معصية ولا على غدر والعرب تقول في وصف الرجل بالصدق والوفاء طاهر الثياب ويقولون لمن غدراته دنس الثياب وقال أبي بن كعب لا تلبسها على غدر ولا على ظلم ولا على أثم البسه وأنت بر طاهر وقال الحسن والقرطبي وخلقت غسنا وقال سعيد بن جبيرة وقيلك ويدك فطهر وقال مجاهد وابن زيد وعلمك فأصلح وروى منصور عن أبي رزم قال يقول وعلمك أصح قال وإذا كان الرجل خبيث العمل قالوا لا فلا تلبس الثياب ومنه قوله صلى الله عليه وسلم لم يحشر المرء في ثوبه يعني الذين مات عليهم ما يعني عمله الصالح والطالح ذكره الماوردي وقيل المراد بالثياب الأهل أي طهرهم عن الخطايا بالموعة والتأديب والعرب تسمى الأهل ثوبا بلباسه وأزارا قال تعالى هن لباس لكم وأنتم لباس لهن وقيل المراد به الذين أي ودينك فطهر جاء في الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم قال رأيت الناس وعليهم ثياب منها ما يبلغ الندى ومنها ما دون ذلك ورأيت عربين الخطاب وعليه أزار يجره قالوا يا رسول الله فما أوت ذلك قال الذين أه خطيب (قوله) فربما أصابها النجاسة تعليل لقوله أو قصرها أي لأنه ربما أصابها النجاسة لو لم تقصرها أه شيخنا (قوله والرجز) بضم الراء وكسر هاء يعنيان والراي منقبة عن السنين والعرب تصاقب بين السنين والراي ومعناها واحد أه من الخطيب (قوله بالأوثان) على حذف مضاف أي بعبادة الأوثان وفي القاموس الرجز بالكسر ويضم القدر وعبادة الأوثان والعذاب والشرك أه (قوله ولا تمن) المن الانعام وبانه رد أي لا تمن شيئا مستكثر أو قوله تستكثروا مرفوع منصوب المحل على الحال أي لا تعط مستكثرا أي رأيا لما تعطيه كثيرا بل اجعله خالصا لله تعالى ولا تطالب عوضا له لا ومعنى تستكثروا أي طالبا لكثرة كراهان ينقص المال بسبب العطاء فيكون الاستكثار هنا عبارة عن طلب العوض كيف كان ليكون عطاؤه صلى الله عليه وسلم خالصا عن انتظار العوض والتفات النفس إليه وقيل لا تعط شيئا طالبا لكثرة منى عن الاستعواض وهو أن يهب شيئا ويطلب مع ان يعوض من الموهوب له أكثر من الموهوب وهذا جائز ومنه الحديث المستعوض بثواب من هبته وفي هذا النهي وجهان أحدهما أن يكون نهيًا خاصا برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ظاهر الآية لأن الله تعالى اختار له أشرف الآداب وأحسن الأخلاق والثاني أنه نهي تنزيه لا تحريم وقيل أنه تعالى لما أمره بأربعة أشياء أذار القوم وتكبير الرب وتطهير الثياب وجرم الرجز قال ولا تمن تستكثروا أي لا تمن على ربك بهذه الأعمال الشاقة كما تستكثروا تفعله وقال ابن عباس لا تمن عما تعلمهم من أمر الدين والوحي مستكثر فانك إنما فلت ذلك بأمر الله تعالى فلا تمنه لك عليهم أه خطيب (قوله لطلب أكثر منه) أي فالسين والتناء للطلب أي ولا أقل منه ولا مثله فالمراد النهي عن طلب العوض مطلقا ليكون عطاؤه صلى الله عليه وسلم خالصا عن انتظار العوض والتفات النفس إليه أه شيخنا (قوله وهذا) أي النهي



لأنه مأثور باجمل الاخلاق

وأشرف الآداب (ولربك  
فأصبر) على الأمر والنهي  
(فاذا انقرفى الناقور) تنقخ في  
الصور وهو القرن النخعة  
الثانية (فذلك) أى وقت  
القرن (يومئذ) بدل مما قبله  
المتداو بنى لضافته الى غير  
ممكن وخبر المبتدا (يوم  
عسير) والعامل فى اذا ما دلت  
عليه الجملة أى اشتد الأمر  
(على الكافرين غير يسير)  
فيه دلالة على أنه يسير على  
المؤمنين أى فى عسره  
(ذرى) اتركى (ومن خلقت)  
عطف على المفعول أو مفعول  
معه (وحيد) حال من من  
أو من ضميره المحذوف من  
خلقت أى منفردا به لا أهل  
ولا مال هو الوليد بن المغيرة  
المخزومي (وجعلت له مالا  
ممدودا) واسعا

الجنة (ووقانا) دفع عنا  
(عذاب السموم) عذاب  
النار (انا كنا من قبل) من  
قبل المغفرة والرحمة (ندعوه)  
نعبده ونوحده (انه هو البه)  
الصادق فى قوله فيما وعدنا  
(الرحيم) بعباده المؤمنين  
اذ رجحنا (فذكر) فغظيا محمد  
(فما انت بنعمه ربك) بالنبوة  
والاسلام (بكان) تخبر بما  
فى الغد (ولا يجنون) لا تخفنى  
(أم يقولون) بل يقولون كدار  
مكة أو جهل والوليد بن المغيرة  
وأحمد بن حنبل يتقولون من

الذى هو لا تقريم خاص به صلى الله عليه وسلم اذ يحرم عليه أن يعطى شيئا وينظر عوضه وأما أمته  
فليس حراما فى حقهم اه شيخنا (قوله لأنه مأثور باجمل الاخلاق الخ) أى وايس منها أن يعطى  
شيئا وينظر عوضه اه شيخنا (قوله فاذا انقرفى الناقور) لما ذكر تعالى ما يتعلق بارشاد النبي  
صلى الله عليه وسلم ذكر بعده وعيد الاشقياء بقوله فاذا انقراى تنقخ فى الناقور أى فى الصور وهو  
القرن النخعة الثانية فاعول من النقر وهو القرع الذى هو سبب الصوت واستعمل هنا فى  
مسيبه وهو التصويت أى فاذا صوت امرأ فى الصور والفاء للسمية كأنه قال اصبر على  
زمان صعب تلقى فيه عاقبة صبرك وبقى اعداؤك عاقبة كفرهم اه خطيب مع تصرف ونقر  
من باب نصر اه مصباح (قوله وهو القرن) أى الذى هو مستطيل وسعة فيه كما بين السماء  
والارض وفيه ثقب بعدد الارواح كلها وتجمع الارواح فى تلك الثقب فيخرج بالنخعة الثانية من  
كل ثقبه روح الى الجسد الذى نزعته منه فيعود الجسد حيا باذن الله تعالى اه من الخطيب (قوله  
أى وقت النقر) أى الذى هو معنى اذا وقوله بدل مما قبله وهو اسم الإشارة وقوله وبني أى يوم  
وقوله الى غيرمة كن وهو اذوتو بنها عوض عن الجملة أى يوم اذ تنقخ فى الصور وقوله وخبر المبتدا  
يوم عسير أى يوم من قوله يوم عسير وعسير صفة أولى للعسير وغير يسير صفة أخرى اه شيخنا (قوله  
مادت عليه الجملة) أى جملة الجزاء وهى الجملة الالهية فقد دلت على جملة فعلية فعلمها عامل فى اذا  
فالناصب لها ممدول جوابها لانفسه اه شيخنا (قوله على الكافرين) متعلق بيسير وقوله فيه  
دلالة أى فى التقييد بهذا الجار والمجرور دلالة على أنه يسير الخ أشار به الى جواب ما فائدة قوله  
غير يسير وعسير معن وايضا حكاى الكشاف أنه لما قال على الكافرين فقصر العسر  
عليهم قال غير يسير يؤذن بأنه لا يكون عليهم كما يكون على المؤمنين يسيرا هيئا يجمع بين وعيد  
الكافرين وزيادة غيظهم وبشارة المؤمنين وتسليةهم ويجوز أن يراد أنه عسير لا يرجى أن يرجع  
يسيرا كما يرجى تسير العسير من أمور الدنيا اه كرخى وعبارة الخطيب لما كان العسر قد يطلق  
على الشئ وفيه يسر من بعض الجهات بين أنه ليس كذلك بقوله غير يسير فجمع بين اثبات الشئ  
ونفى ضده تحقيقا لمره ودفعاً للبعد عنه اه (قوله أى فى عسره) أى فى حال عسره أى يسير  
على المؤمنين فى وقت عسره على الكافرين وقال الرازى ويحتمل أنه عسير على المؤمنين  
والكافرين الا أنه على الكافرين أشد اه وما قاله الرازى يفهمه التقييد بالجار والمجرور ان  
جعل متعلقا بيسير وان كان مضافا اليه لأنه قد أجاز به بعضهم كما ذكره السمين اه (قوله حال من  
من أو من ضميره) أى عائد له المحذوف من خلقت أى خلقته أو حال من ضمير النصب فى ذرى أو  
من التاء فى خلقت أى خلقته وحدى لم يشركنى فى خلقه احد فاناهى له كونه ولا احتاج الى نصير اه  
كرخى (قوله هو الوليد بن المغيرة المخزومي) أى لأنه كان يزعم انه وحيد قومه لباسته ويساره  
وتقدمه فى الدنيا وليس فى ذلك ما يقتضى صدق مقالته لان هذا لقب شهريه وقد يلقب الانسان  
بما لا يتصف به واذا كان لقباً فتنصبه على الذم على معنى انه وحيد فى الكفر كما أعرب به بعضهم اه  
كرخى (قوله وجعلت له) معطوف على خلقت وكذا قوله ومهدت فصالات الموصول ثلاث اه  
شيخنا (قوله مالا ممدودا) قال ابن عباس هو ما كان للوليد بمكة والطائف من الابل والغنم  
والجنان والعيبد والجوارى واختلفوا فى مبلغه فقال مجاهد وسعيد بن جبير ألف دينار وقال  
قتادة ستة آلاف دينار وقال سفيان الثوري مرة أربعة آلاف دينار ومرة ألف دينار وقال ابن  
عباس تسعة آلاف مثقال فضة وقال الرازى الممدود هو الذى يكون له مرقب أى منه الجزء بعد

منه لامن الزروع والضروع  
 والتجارة (وبنين) عشرة أو  
 أكثر (شهودا) يشهدون  
 المحافل وتسمع شهادتهم  
 (ومهدت) بسطت (له) في  
 العيش والعمر والولد (تهميدا  
 ثم يطعم أن أزيد كالا) لازيده  
 على ذلك (انه كان لا ياتنا)  
 أي القرآن (عنديا) معاندا  
 (سأرقه) أكلفه (صعودا)  
 مشقة من العذاب أو جبالا  
 من نار يصعد فيه ثم يهوى  
 اندا (الله فكر) فيما يقول في  
 القرآن الذي سمعه من النبي  
 صلى الله عليه وسلم  
 تلقاء نفسه (نترى به) ننظر  
 به (رب المنون) أوجاع  
 الموت (قل) يا محمد لابي  
 جهل والوليد بن المغيرة  
 وأصحابه (تربصوا) انتظروا  
 موتى (فاني معكم من  
 المترصين) من المنتظرين  
 معكم العذاب فعذبوا يوم بدر  
 (أم تأمرهم) أنا أمرهم  
 (أحلامهم) أي عقولهم  
 (هذا) التكذيب والشتيم  
 والاذي بعمد عليه السلام  
 وهذه طعنة لهم من الله  
 (أم هم) بل هم (قوم طاغون)  
 كافرون عالون في معصية  
 الله (أم يقولون) بل يقولون  
 كفار مكة (نقول) نخلق  
 وكذب محمد عليه  
 السلام القرآن من تلقاء  
 نفسه (بل لا يؤمنون)  
 محمد صلى الله عليه وسلم

الجزة اثنا ولذلك فسره عمر بقله شهر بعد شهر وقال النعمان الممدود الزائد كالزروع والضروع  
 وأنواع التجارات وقال مقاتل كان له استبان بالطائف لا تنقطع ثماره شتاء ولا صيفا اه خطيب  
 (قوله متصلا) أي بالثمار والريح وقوله والضروع أي المواشي اه شيخنا (قوله عشرة) أي  
 من الذكور وهم الوليد وخالد وعمار وهشام والعاص وقيس وعبد شمس هكذا ذكر  
 عددهم الخازن وأبو السعد لم يكن ما يذكره إلا سبعة كما رأيت وقوله أو أكثر قيل اثنا عشر  
 كما في الخطيب وقيل ثلاثة عشر وقيل سبعة عشر كما في أبي السعد قال الخطيب وعلى كل  
 قول فقد سلم منهم ثلاثة خالدا الذي من الله على المسلمين بإسلامه فكان سيف الله وسيف  
 رسوله وهشام وعمار اه ومثله الخازن والبيضاوي وتعب الشهاب البيضاوي في قوله وعمار  
 ونقل عن ابن حجر في الإصابة أن عمار مات كافرا وذكر بده الوليد بن الوليد فهم خالد وهشام  
 والوليد اه شيخنا (قوله شهودا) جمع شاهد بمعنى حاضر والمراد الحضور مع أبيهم لعدم  
 احتياجهم للسفر فيكون كناية عن كثرة النعم والخدم أو مع الناس في المحافل فهو عبارة عن  
 رئاسة بنيهم كأيهم اه شهاب وقوله يشهدون المحافل أي مجامع الناس لوجاهتهم بين الناس وقوله  
 وتسمع شهادتهم أي كلامهم اه شيخنا (قوله ومهدت له تهميدا) أي وبسطت له الرئاسة والجاه  
 العربي حتى لقب بمحافة قريش والوحيد أي باستحقاق الرئاسة والتقدم اه يعني أن التهميد  
 في الأصل التسوية والتمية ويجوز به عن بسط المال والجاه وهو المراد هنا والرجحان في الأصل  
 ثبت معروف ففجوز به عن الرزق الطيب والولد الحسن اه شهاب وفي السرخي قال في الكشف  
 وبسطت له الجاه العربي والرئاسة في قومه فأتمت عليه نعمتي المال والجاه واجتماعهما هو  
 الكمال عند أهل الدنيا قال الطبري يريد أن قوله ومهدت له تهميدا تكميل فعلم من الأول أنه  
 أوتي المال والولد وقد لا يحصل بهما الجاه فتم وكل بقوله ومهدت له تهميدا واليه أشار بقوله  
 واجتماعهما هو الكمال عند أهل الدنيا وقوله عند أهل الدنيا تيمنا لأنه عند أهل الآخرة  
 نقصان اه وكلام الشيخ المصنف يرجع إليه فليتأمل اه (قوله ثم يطعم) معطوف على جملة  
 ومهدت وقوله على ذلك أي المذكور من المال والبنين والتهميد اه شيخنا (قوله لأز يده على  
 ذلك) أي بل انقصه فقد ورد أنه بعد نزول هذه الآية ما زال في نقصان ماله ولده حتى هلك فقيرا  
 اه خطيب (قوله انه كان لا ياتنا عنيدا) تعليل للردع المفاد بكلا على وجه الاستئناف  
 الحقيقي فان معاندة آيات المنع مع وضوحها وكفرانها مع شيوعها مما يوجب الحرمان بالكلية  
 وانما أوتى ما أوتى استدرجا اه أبو السعد (قوله عنيدا) قال قتادة أي جاحدا وقال مقاتل  
 معرضا وقال مجاهد انه المجانب للعق وجع العنيد عند مثل رغب ورغف والعنيد في معنى المعاندة  
 والعناد كما قال الماوردي بنشأ من كبر في النفس وييس في الطمع أو شراسة في الأخلاق أو خبل  
 في العقل وقد جمع ذلك كله أبايس لأنه خلق من النار وهي من طبعها السيوسة وعدم الطوعية  
 وفي الآية إشارة إلى أن الوليد كان معاندا في أمور كثيرة منها أنه كان يعاند في دلائل التوحيد  
 وصحة النبوة وصحة البعث ومنها أن كفره كان عنادا لأنه كان يعرف هذه الأشياء بقلبه وينكرها  
 بلسانه وكفر العناد أخش أنواع الكفر ومنها أن قوله تعالى كان يدل على أن هذه خوفته من قديم  
 الزمان اه خطيب (قوله يصعد فيه) أي سبعين عاما كما وضع يده عليه ذات فاذا رفعها عادت  
 وقوله ثم يهوى أي سبعين عاما أيضا وهوى من باب رمى وقوله أبدا راجع لاكل من السعد  
 والهوى اه شيخنا (قوله انه) أي هذا العنيد فكر أي رد ففكره وأداره تانها لهواه لاجل

(وقدر) في نفسه ذلك

(فقتل) لمن وعذب

(كيف قدر) على أي حال

كان تقديره (ثم قتل كيف

قدر ثم نظر) في وجوه قومه

أو فيما يدح به فيه (ثم

عبس) قبض وجهه

والقرآن في علم الله (فلبأقوا

بحديث مثله) فليحيوا

بقرآن مثل قرآن محمد عليه

السلام من تلقاء أنفسهم

(ان كانوا صادقين) ان محمدا

تقوله من تلقاء نفسه (أم

خلقوا من غير شيء) من غير

أب ويقال من غير رب (أم

هم الخالقون) غير المخلوقين

(أم خقوا السموات والارض)

بل الله خلقهما (بل لا يوقنون)

بل لا يصدقون بمحمد صلى

الله عليه وسلم والقرآن (أم

عدهم) اعندهم (خزائن

ربك) مفاتيح خزائن ربك

بالمطر والزرق والنبات والنبوة

(أم هم المصيطرون)

المسايطرون على ذلك (أم لهم

سلم يستعرون فيه) يستعرون

فيه الى السماء (فليات

مستعهم بساطان ممين)

بحجة بنمة على ما يقولون (أم

له المنات) ترضون له وأنتم

تكرهونهن (ولكن البنون)

تختارونهم (أم تسألهم)

يا محمد (أجرا) جفلا على

الاعيان (فهم من مغرم)

من الغرم) متقلون (بالاجابة

(أم عندهم الغيب) بانهم

الوقوف على شيء يطعن به في القرآن أو النبي صلى الله عليه وسلم وهذه الجملة تعليل للوعيد واستحقاقه وقد رأى أوقع تقدير الامور التي يطعن بها وقاسمها في نفسه ليعلم انها اقرب الى القبول وذلك ان الله تعالى لما أنزل على النبي صلى الله عليه وسلم حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم الى قوله المصير قام النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد والوليد بن المغيرة قريب منه يسمع قرأته فلما فطن النبي صلى الله عليه وسلم لاستماعه لقرأته أعاد قراءة الآية فانطلق الوليد حتى أتى مجلس قومه بنى مخزوم فقال والله لقد سمعت من محمد أنفا كلاما ما هو من كلام البشر ولا من كلام الجن ان له الخلاوة وان عليه الاطلاوة وان أعلاه لمثمر وان أسفله لمغدق وانه يهوى لولا يعلى عليه ثم انصرف الى منزله فقال لـ قريش صبا والله الوليد والله لتصبأ قريش كلهم فقام أبو جهل وقال انا كفيناكوه فانطلق فقع الى جنب الوليد حتى بناق فقال له الوليد مالي ارا لخرين يا ابن اخي قال وما يعني ارا لآخرين وهذه قريش مجعون لك نفقة يعينونك بها على كبر سنك ويزعمون انك زينت كلام محمد وانك داحل على ابن أبي كبشة وابن أبي قحافة تسأل من فضل طعامهم فغضب الوليد وقال ألم تعلم اني من اكثرهم مالا ولدا وهل شبع محمد وأصحابه من الطعام فيكون اسم فضل ثم قام مع أبي جهل حتى أتى مجلس قومه فقال لهم تزعمون ان محمدا مجنون فهل رأيتموه يخفق قط قالوا اللهم لا قال تزعمون انه كاهن فهل رأيتموه قط تكهن فقالوا اللهم لا قال تزعمون انه شاعر فهل رأيتموه يتعاطى شعرا قط قالوا اللهم لا قال تزعمون انه كذاب فهل جربتم عليه شيء من الكذب فقالوا اللهم لا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمى الامين قبل النبوة من صدقه فقال قريش للوليد فاهو فتفكر في نفسه وقد رآه أمرا حطبا (قوله وقد رى نفسه ذلك) أي ما يقول في القرآن (قوله فقتل) أي في الدنيا وقوله ثم قتل أي فيما بعد الموت في البرزخ والدة فثم للدلالة على ان الدنيا ابغ من الاولى فهي للتفاوت في الرتبة اه خطيب بل لآخرا في الزمان ايضا كما ينظر من تقريره وقوله ثم نظر الخ هي في هذه المواضع الثلاثة لآخرا في الزمان كما ذكره الخطيب ايضا فقوله فقتل هذه جملة وقوله كيف قدر جملة أخرى وكيف منصوبة على الحال من الضمير في قدروهم للاستفهام والمقصود منه توجيهه والاستهزاء به والتعجب من تقديره وقوله ثم قتل قد عرفنا ان هذه الجملة مغايرة للتي قبلها وقوله كيف قدر هذه الجملة مؤكدة لظهورها المتقدمة عليهم افتلخص ان جلتي كيف قدر محمدتان وانما كررنا لتأكيد كيداه شيخنا (قوله ثم نظر في وجوه قومه) أي نظر بعينه على وجههم اليه فيه وهوانه مال لمجد لاجل ان يستفد منه شيئا من المال وقوله أو فيما يدح به فيه أي في القرآن أي فالنظر بمعنى التأمل وعلى هذا فتكره هذه الجملة مع قوله انه فكروا وقد رآه شيخنا (قوله ثم عبس وبسر) عبس من باب جلس وبسر من باب دخل كما في المختار فيه ما وفي السنين قوله ثم عبس يقال عبس عبسا وعبوسا أي قطب وجهه والعبس ما يبس في اذنان الابل من البعر والبول وقوله وبسر يقال بسر بسر وبسورا اذا قبض ما بين عينيه كراهية لاشئ واسود وجهه منه يقال وجهه باسرا أي منقبض اسود واهل اليمن يقولون اسر المركب واسر اذا وقف واسرنا أي صرنا الى البسور وقال الراغب البسر استفعال الشيء قيل أو انه نحو بسر الرجل حاجته طاهرا في غير اوانها وما اسر متناول من غد يرب قبل سكونه ومنه قيل للذي لم يدرك من الثمر بسر وقوله تعالى عبس وبسر أي أظهر العيوس قبل أو انه وقبل وقته قال فاقبل فقوله تعالى ووجوه يومئذ باسرة ليس يفعلون لك قبل الوقت وقد قلت ان ذلك فيما يقع قبل وقته قبل اشهر

وكلمه ضيقا يقول (وبسر)  
 زاد في القبض والكسح  
 (ثم أدبر) عن الايمان  
 (واستكبر) تكبر عن  
 اتباع النبي صلى الله عليه  
 وسلم (فقال) فيما جاءه  
 (ان) ما (هذا الاضرار)   
 ينقل عن الصخرة (ان)  
 ما (هذا الاقول البشر) كما  
 قالوا انما يعلمه بشر (سأله)  
 ادخله (سقر) جهنم (وما  
 ادراك ما سقر) تعظيم  
 لشأنها (لاتبقي ولا تذر)  
 شيئا من لحم ولا عصب الا  
 اهلكته ثم يد ويد كما كان  
 (لواحة للبشر) ومحركة  
 لظواهر الجسد (عليها تسعة  
 عشر) ملكا

لا يبعثون (فهم يكتبون)  
 اي ام معهم كتاب يكتبون  
 ما يشاؤون من اللوح المحفوظ  
 فهم يكتبون منه ما يقولون  
 ويعملون (ام يريدون) بل  
 يريدون (كيدا) قتلك  
 يا محمد (فالذين كفروا) كفار  
 مكة أبوجهل وأصحاب  
 الذين أرادوا قتل محمد عليه  
 السلام (هم المكيدون)  
 المقتولون يوم بدر (أم لهم  
 اله غير الله) عندهم من  
 عذاب الله (سبحان الله)  
 نزه نفسه (عما يشركون) به  
 من الاوثان (وان يروا) كفار  
 مكة (كسفا) قطعا (من  
 السماء ساقطا) نازلا (يقولوا  
 مصاب مركرم) هذا مصاب

بذلك الى حالهم قبل الانتهاء الى النار خص لفظ البسر تقييها على ان ذلك مع ما يناله هم بعد  
 يجري مجرى التكليف ويجري ما يفعل قبل وقته ويدل على ذلك قوله تظن ان يغفل بها فافرة  
 اه (قوله وكلمه ضيقا الخ) عبارة الخطيب لانه ضاقت عليه الحيل لكونه لم يجد فيما جاءه النبي  
 صلى الله عليه وسلم مطمنا اه وكلم من باب خضع كافي المختار وفي صنيع الشارح نظر لان كل  
 لازم في القاموس كل كنع كلا حاو كلا حابضه ما تكسر في عبوس كنع كلج واكلج واكعنه اه  
 (قوله واستكبر) عطف مساو في المعنى كما يعلم من تقريره فهو تكيد اه شيخنا (قوله فقال)  
 اي عقب ما جره اليه طبعه الخبيث من الكفر القائم به اه خطيب (قوله الاضرار) أي أمور  
 تخييلة لاحقا تلي لها وهي لدقتها بحيث تخفى أسماها أمور عويصة اه خطيب وقوله ينقل عن  
 الصخرة كسيلة وأهل مابل اه خطيب (قوله سأله سقر) هذا يدل من قوله سأله سقر صعدا  
 قاله الرحمن شري فان كان المراد بالاصحودا المشقة فالبدل واضح وان كان المراد صخرة في جهنم كما  
 جاء في بعض التفاسير فيعبر بالبدل ويكون فيه شبهة من بدل الاشتغال لان جهنم مشقة على تلك  
 الصخرة اه سمين (قوله جهنم) أي فسقر اسم من أسمائها وهو مجموع من الصفر للعلية  
 والتأنيث اه خطيب (قوله وما أدراك) ما مبتدأ وأدراك خبره أي شيء أعلمك وقوله ما سقر  
 ما مبتدأ وسقر خبره أو بالعكس والجملة سادة مسددة المغول الثاني لادري اه أبو السعد ودأفاده  
 الشارح في سورة الحاقة اه شيخنا (قوله لاتبقي ولا تذر) حال فيها معنى التعظيم والجلالة بمعنى  
 واحد فاه عطف للتوكيد اه ذاما يقتضيه صنيع الشارح وفي السمين قوله لاتبقي فيها وجهان  
 احدهما انها في محل نصب على الحال والعامل فيها معنى التعظيم قاله أبو البقاء يعني ان الاستفهام  
 في قوله ما سقر للتعظيم فالعنى استعظموا سقر في هذه الحال ومفعول تبق وتذرح ذوف أي  
 لاتبقي ما لتي فيها ولا تذر بل تها كنه وقيل تقديره لاتبقي على من التقي فيها ولا تذر غاية  
 العذاب الاوصلته اليه والثاني انها مستأنفة اه (قوله لواحة للبشر) خبر مبتدأ محذوف حال  
 أخرى أو مستأنفة والوجهان يجريان في قوله عليها تسعة عشر وفي السمين قوله لواحة للبشر قرا  
 العامة بالرفع خبر مبتدأ مضمرا أي هي لواحة وهذه القراءة مقبولة للاستئناف في لاتبقي وقرا  
 الحسن وابن أبي عملة وزيد بن علي وعطية العوفي بنصبها على الحال وفيها ثلاثة أوجه أحدها  
 انها حال من سقر والاهل فيها معنى التعظيم كما تقدم والثاني انها حال من لاتبقي والثالث من  
 لا تذر وجعل الرخصي نصبها على الاختصاص للتحويل وجعلها الشيخ حالا مؤكدة قال لان  
 النار التي لاتبقي ولا تذر لا تكون الا مغيرة للإبصار ولواحة بناء مبالغة وفيها مبنيان أحدهما  
 من لاح يلوح أي ظهر أي أنها تظهر للبشر وهم الناس واليه ذهب الحسن وابن كيسان والثاني  
 واليه ذهب جمهور الناس انها من أوحه أي غيره وسوده وقيل اللوح شدة العطش يقال لاحه  
 العطش ولوحه أي غيره واللوح بالضم الواح بين السماء والارض والبشر اما جمع بشر أي  
 مغيرة للجلود واما ان يكون المراد به الانس واللام في البشر مقبولة كهي في ان كنتم للرؤيا تهتبرون  
 وقراءة النصب في لواحة مقبولة لكون لاتبقي في محل الحال وقوله عليها تسعة عشر هذه الجملة فيها  
 الوجهان المتقدمان أعني الحالية والاستئناف اه (قوله تسعة عشر ملكا) أي مالك ومعه  
 ثمانية عشر وقبل تسعة عشر نتيما وقبل تسعة عشر ألف ملك اه خطيب والاقول الثاني هو  
 الموافق لقوله الآتي وما يعلم جنود ربك الا هو اه شيخنا وفي القرطبي قلت والصحيح ان شاء الله  
 ان هؤلاء التسعة عشر هم الرؤساء والنقباء واما جملتهم فله عبارة تجوز عنها كما قال تعالى وما يعلم

خزنتها قال بعض الكفار  
 وكان قويا شديدا بالناس انا  
 اكنهم سبعة عشر واكفوني  
 انتم انتمين قال تعالى (وما  
 جعلنا السحاب النار الا  
 ملائكة) اي فلا يطاقون  
 كائنه من (وما جعلنا  
 عدتهم) ذلك (الافتنه)  
 ضللا (للذين كفروا) بان  
 يقولوا كاثوا تسعة عشر  
 (ليستبين) ليستبين (الذين  
 اوتوا الكتاب) اي اليهود  
 صدق النبي صلى الله عليه  
 وسلم في كونهم تسعة عشر  
 الموافق لما في كتابهم  
 (ويزداد الذين آمنوا) من  
 اهل الكتاب (ايمانا)  
 تصدقا موافقة ما في النبي  
 صلى الله عليه وسلم لما في  
 كتابهم

مركوم بعضه على بعض من  
 تكذيبهم (فذرهم) اتركهم  
 يا محمد (حتى يلاقوا) يماينوا  
 (يومهم الذي فيه يصعقون)  
 يموتون (يوم) وهو يوم القيامة  
 (لا يغني عنهم) عن أبي  
 جهل وأصحابه (كيدهم)  
 لا ينفعهم صنيعهم من  
 عذاب الله (شيئا ولا هم  
 ينصرون) يمنعون عما يراد  
 بهم (وان الذين ظلموا)  
 أشركوا كفار مكة (عذابا)  
 في القبر (دون ذلك) دون  
 عذاب جهنم (ولكن  
 أكثرهم) كاهم (لا يعلمون)  
 وذلك لا يصدقون (واصبر

حنود بك الا هو قد ثبت في الصحيح عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يؤتى بجهنم يومئذ ثمان مائة سبعون ألف فرما مع كل زمام سبعون ألف ملك يجرونها اه قال ابن جرير  
 نعم النبي صلى الله عليه وسلم خزنة جهنم فقال أعينهم كالبرق الخاطف وأنابهم كالصياحى أى  
 قرون البقر وأشعارهم تس أقداهم يخرج لب النار من أفواههم ما بين منكمي أحدهم مسيرة  
 سنة نزع منهم الرحمة يدفع أحدهم سبعين الف مرة واحدة فيرمهم حيث شاء من جهنم اه  
 خطيب وخص هذا العدد بالذكر لانه موافق لعدد أسباب فساد النفس الانسانية وهى القوى  
 الانسانية والطبيعية اذ القوى الانسانية ثمانية عشرة الخمسة الظاهرة والخمسة الباطنة والشهوة  
 والغضب والقوى الطبيعية سبعة الخاذية والماسكة والمهاضمة والدافعة والعادية والنامية  
 والمولدة والمجموع تسعة عشر اه كرخى (قوله خزنتها) أى يتولون أمرها ويتسلطون على أهلها  
 اه أبو السعود فان قيل ثبت في الاخبار ان الملائكة مخلوقون من النور فكيف تطبق الملائكة  
 في النار اجب بان الله تعالى قادر على كل الممكنات فكما أنه لا استبعاد في انه ينفى أهل النار  
 مثل ذلك العذاب الشديد أبدا ولا يموتون فكذلك الاستبعاد في ابقاء الملائكة هناك من  
 غير ألم اه خطيب (قوله قال بعض الكفار) وهو أبو الأشد بن كاذب بن خاف الجمعى قال  
 ابن عباس لما نزلت هذه الآية عليهم تسعة عشر قال أبو جهل قريش ثكلكم أمهاتكم محمد يخبر  
 أن خزنة النار تسعة عشر وانتم الشجعان أفيمحز كل عشرة منكم أن يمشوا بأحد منهم فقال أبو  
 الأشد أنا أكفيكم منهم تسعة عشر عشرة على ظهري وسبعة على بطني واكفوني انتم اثنين وبروى  
 انه قال أنا ماشى بين أيديكم على الصراط فادفع عشرة بمنكمي اليمن وتسعة بمنكمي اليسر في النار  
 ونهض فندخل الجنة فانزل الله وما جعلنا السحاب النار الا ملائكة أى لم نجعلهم رجالا فتعالبونهم  
 وانما جعلهم ملائكة لانهم خلاف جنسى الفريقين من الجن والانس فلا يأخذهم ما يأخذ  
 المجانس من الرافة والرحمة ولا منهم أشد بأسا وأقوى بطشافة وهم أعظم من قوة الانس والجن  
 ولذلك جعل رسول البشر من جنسهم ليكون له رافة ورحمة بهم اه خطيب (قوله الافتنه) مفهول  
 ثان على حذف مضاف أى الأسباب فتنة وللذين صفة لفتنة وابست فتنة مفهول له اه معين قال  
 الرازى انما صار هذا العدد سببا لفتنة الكفار من وجهين الأول أن الكفار يستمزجون ويقولون  
 لم لا يكونون عشرين وما يقتضى تخصيص هذا العدد والثاني ان الكفار يقولون هذا العدد  
 القليل كيف يكون وافيًا بعذاب أكثر العالم من الجن والانس من أول ما خلق الله تعالى الى  
 قيام الساعة وأجب عن الأول بان هذا السؤال لازم على كل عدد يفرض وبان أفعال الله  
 لا تعمل فلا يقال فيها لم وتخصيص هذا العدد بحكمة اختص الله بها وعن الثاني بانه لا يبعد ان  
 الله تعالى يعطى ذلك العدد القليل قوة تفي بذلك فقد اقتلع جبريل عليه السلام مدايق قوم لوط  
 على أحد جناحه ورفعه الى السماء حتى سمع أهل السماء صياحه ديكتم ثم قلبه فجعل عاليها  
 سافلها وأدناها أحوال القيامة لا تقاس بأحوال الدنيا ولا للعقل فهم بالجمال اه خازن وخطيب  
 (قوله ليستبين الذين اوتوا الكتاب) متعلق بجهلنا الثانية وفى البضاوى وما جعلنا عددهم  
 الا العدد الذى اقتضى فنتم وهو التسعة عشر فغير بالاثرو والفتنة عن المؤثر وهو خصوص  
 التسعة عشر تفهم على أنه لا ينفك عنه واقتنائهم به استقلا لهم واستنراؤهم واستبعادهم أن  
 يتولى هذا العدد القليل تعذيب أكثر الثقلين وأهل المراد الجعل بالقول ليجسد من تعذيبه بقوله  
 ليستبين الذين اوتوا الكتاب أى ليكتسوا اليقين بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم وصدق القرآن بما



والمؤمنون) من غيرهم في عدد الملائكة (وايقول الذين في قلوبهم مرض) شك بالمدنية (والكافرون) بكفة (ماذا اراد الله بهذا العدد) مثلا فهو لغرابته بذلك واعرب حالا (كذلك) اي مثل اضلال منكر هذا العدد وهدي مصدقه (يضل الله من يشاء ويهدي من يشاء وما يعلم جنود ربك) اي الملائكة في قوتهم واعوانهم (الا هو وما هي) اي سقر (الا ذكرى

الحكم ربك) على قلبه

رساله ربك ويقال ارض بقضاء ربك فيما يصيبك في طاعة الله (فانك يا عتونا) بنظر منا (وسبح محمد ربك) صل بأمر ربك (حين تقوم) من فراشك صلاة الفجر (ومن الليل) والى الليل وبعد دخول الليل (فسبحه) فصل له صلاة الظهر والعصر والمغرب والعشاء (وادبار النجوم) ركعتين بعد الفجر وادبار النجم اذا هوى

(ومن السورة الى يذكر فيها النجم) وهي كلها مكية الا الآية التي نزلت في عثمان وعبد الله بن سعد بن ابي سرح فانها مدنية آياتها ستون وكتابتها ثلثمائة وخمسة الف واربع مائة وخمسة احرف

(بسم الله الرحمن الرحيم)

راوذلك موافقا لما في كتابهم اه وقوله ولعل المراد الخ جواب عما يقال كيف يصح جعلهم في نفس الامر على هذا العدد معلا باستيقان أهل الكتاب وازدياد المؤمنين واستبعاد أهل الشك والنفاق وليس ايجادهم تسعة عشر شيئا من ذلك واعما السبب لما ذكره هو الاخبار عن عددهم بانه تسعة عشر وتقرير الجواب ان الجعل يضاف على معينين أحدهما جعل الشيء متصفا بصفة في نفس الامر وثانيهما الاخبار بانصافهم او يقال له الجعل بالقول أي وما جعله بعدتهم بالاخبار عنها الاعداد يقتضي فتنهم لاسبقان أهل الكتاب الخ أي وقتنا ذلك واحسبنا به لاسبقان الخ وعبر عن الاخبار بالجعل لمساكنة قوله واجهنا أصحاب النار الخ اه زاده (قوله ولا يرتاب الذين الخ) فان قيل قد أثبت الاستيقان لأهل الكتاب وزيادة الايمان للمؤمنين فينا فائدة قوله ولا يرتاب الذين اوتوا الكتاب والمؤمنون اوجب بأن الانسان اذا اجتهد في امر غامض دقيق المحجة كثير الشبهة فحصل له اليقين فرمى بعقل عن مقدمة من مقدمات ذلك الدليل الدقيق فيعود الشك فاثبات اليقين في بعض الاحوال لا ينافي طريقا الارتباب بعد ذلك ففائدة هذه الجملة نفي ذلك الشك وانه حصل لهم يقين جازم لا يحصل عقبه شك البتة اه خطيب وفي البضاوي وهو تأكيد الاستيقان وزيادة الايمان ونفي ما به مرض للتميق حيثما عراه شبهة اه لكن تقرير الشارح يقتضي التغاير حيث فسر الذين اوتوا الكتاب أولا باليهود وفسر المؤمنين أولا بن آمن من اليهود وقيد الذين اوتوا الكتاب ثانيا والمؤمنين ثانيا بقوله من غيرهم أي من غير اليهود فالذين اوتوا الكتاب من غيرهم هم النصارى والمؤمنون من غيرهم هم بقية المسلمين تأمل (قوله بالمدينة) حال من الدين أي حال كونهم بالمدينة وهذا من الله اخبار بما سيقع لان السورة نزلت قبل الهجرة بمكة ومن رسول الله اخبار بالغيب فهو ومجده صلى الله عليه وسلم حيث أخبر وهو بمكة عما سيكون بالمدينة بعد الهجرة اه خطيب (قوله ماذا اراد الله) مجموع الكلمتين اسم استفهام فذا ملغاة أي شيء اراد الله وهذا الاسم المركب مفعول مقدم وقوله واعرب أي مثلا حالا أي من هذا والمعنى على المشابهة أي هذا حال كونه مشابها للمثل وبين وجه الشبهة بقوله لغرابته الخ ويصح أن تكون ما مبتدأ وذا موصول خبره وأراد الله صلة الموصول اه شيخنا (قوله لغرابته) قال الرازي اغما هو مثلا لانه لما كان هذا العدد عددا عجيبا طعن القوم انه ربما لم يكن مراد الله تعالى منه ما أشعر به ظاهره بل جعله مثلا لشيء آخر وتنبها على مقصود آخر اه خطيب (قوله أي مثل اضلال الخ) اشار به الى ان الكاف في ذلك في محل نصب على انه نعمت لمصدر محذوف أي يضل اضلالا مثل ذلك اه زاده (قوله وهدي مصدقه) بوزن رمي بفتح اوله وسكون ثانيه وبضم اوله وفتح ثانيه كعلي قال في القاموس هدا هداية وهدي وهديا اه فالمصادر ثلاثة اه شيخنا (قوله وما يعلم جنود ربك الا هو) هذا جواب ابى جهل حين قال اما لمجد أعوان الاتسعة عشر والمعنى ان الخزنة تسعة عشر ولم أعوان وجنود من الملائكة لا يعلم عددهم الا الله تعالى خالقو التعذيب أهل النار اه خازن (قوله في قوتهم) فقد ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم ان لاحدهم مثل قوة الثقلين يسوق احدهم الامة وعلى رقبته جبل فيرمى بهم في النار ويرمى الجبل عليهم اه ابر السعد (قوله أي سقر) قال الخطيب ثم رجع الى ذكر سقر فقال وما هي الا ذكرى للبشر اه وفي السمين قوله وما هي الا ذكرى للبشر يجوز ان يعود الضمير على سقرا وما سقر الا تذكرة وان يعود على الآيات المذكورة فيها والنار لتقدمها والجنود او نار الدنيا وان لم يجر لها ذكر او العدة للبشر مفعول بذكري واللام فيه مزيدة اه (قوله الا ذكرى

للشرك (لا) استفتاح بمعنى ألا

(والقمر والليل إذا) يقع

الذال (دبر) جاء بعد النهار

وفي قراءة إذا دبر بسكون

الذال بعدها همزة أي مضى

(والصبح إذا أسفر) ظهر

(انها) أي سقر (لا) حدى

(الكبر) البسلايا العظام

(نذرا) حال من إحدى

وذكر لانهاءه في العذاب

(للشرك من شاء منكم) بدل

من البشر (ان تقدم) إلى

الجنة أو الجنة بالإيمان (أو

يتأخر) إلى الشر أو النار

بأنكفر (كل نفس بما

كسبت رهينة) مرهونة

وباسناده عن ابن عباس

في قوله جل ذكره (والهم

إذا هوى) يقول أقسم الله

بالقرآن إذا نزل به جبريل

على محمد بنحو ما آتته وآتين

ونلاوأربعاً وكان من أوله

إلى آخره عشرون سنة فلما

نزلت هذه الآية سمع عتبة

ابن أبي لهب أن محمداً عليه

السلام يقسم بنجوم القرآن

فقال أبلغوا محمداً صلى الله عليه

وسلم أنى كافر به يوم القرآن

فلما بان رسول الله صلى

الله عليه وسلم قال اللهم سلط

عليه سبعاً من سمائك

فسلط الله عليه أسداً قريشاً

من حران فأخرجهم من بين

أصحابه غير بعدد ومزقه من

رأسه إلى قدمه ولم يذقه

لجاسته وأبكن تركه كما كان

للشرك أي يتذكرون بها ويعلمون كمال قدرته تعالى وأنه لا يحتاج إلى أعوان وأنصار اه شيخنا  
(قوله استفتاح بمعنى ألا) وعلى هذا فالوقف على البشر نام ويسألف بقوله كلاً والقمر مرالح  
فالوقف على كلاً ليس بحسن اه كرخي وفي القرطبي قال الفراء كلاً صلة للقسم والتقدير أي  
والقمر وقيل المعنى حق والقمر فلا يوقف على كلاً على هذين التقديرين وأجاز الطبري الوقف  
عليها وجعلها ردالذين زعموا أنهم يقاتلون خزنة جهنم أي ليس الأمر كما يقول من زعم أنه  
يقاتل خزنة النار ثم أقسم على ذلك جل وعز بالقمر وعما بعده اه وعبارة الكرخي قوله استفتاح  
بمعنى ألا يقع الهمزة وتخفيف اللام المفيدة للتنبيه على تحقق ما بعدها وقال النضر بن شعيل حرف  
جواب بمعنى أي نعم وهو مذهب البصريين وجعلها الزمخشري في الآية لأنكاراً والردع قال  
الكافيجي ولا منافاة بينه وبين كلام البصريين فإن مدار كلامهم على ما يتبادر من ظاهر القول  
ومدار كلامه على أساس البلاغة والاعجاز وهو أحسن اه وما سلكه الشيخ المعنف هو إلى  
ما استقصاه أقرب اه (قوله إذا دبر) قرأ نافع وحفص وحزرة أنظر فاما مضى من الزمان أدبر  
برزء اه كرم والباقون أنظر فاما يسبقت قبل دبر بزنة ضرب والرسم محتمل لكل منهما فاما الصورة  
الخطية لا تختلف واختار أبو عبيد قراءة إذا قال لان بعده اه أسفر قال وكذلك هي في حرف  
عبد الله قلت يعني أنه مكتوب بألفين بعد الذال أحدها ألف إذا والآخرى همزة أدبر واختار  
ابن عباس أيضاً اذ ويجكي عنه أنه لما سمع دبر قال انما يدبر ظهر البعير واحذفوا هل دبر وأدبر  
بمعنى أم لا فقبل هما بمعنى واحد يقال دبر الليل والنهار وأدبر وقيل وافيل ومنه غولهم أمس الدابر  
وأما أدبر الراكب وأقبل فرباعى لا غير اه اذ أقول الفراء والزجاج وقال يونس دبر انقضى وأدبر  
تولى ففرق بينهما وقال الزمخشري ودبر بمعنى أدبر كقبل بمعنى أقبل وقيل هو من دبر الليل والنهار  
إذا خلفه وقرأ العامة أسفر بالالف وعيسى بن المفضل واس السميقيع سقر فلا ثبات والمعنى طرأ  
الظلمة عن وجهه على وجه الاستعارة اه سمين وفي المختار دبر النهار ذهب وبابه دخل وأدبر  
مثله قال الله تعالى والليل إذا دبر أي تبع النهار وقرئ أدبر اه (قوله انها إحدى الكبر) جواب  
القسم وقوله نذير للبشر فيه أوجه أحدها أنه تمثيل عن إحدى لما تضمنته من معنى التظيم كأنه  
قيل أعظم الكبر انذاراً فنذير بمعنى الانذار كالكبر بمعنى الانكار والثاني أنه مصدر بمعنى الانذار  
أيضا وإن كانه نصب بفعل مقدر قاله الفراء الثالث أنه فاعيل بمعنى مفعول وهو حال من الضمير في انها  
قاله الزجاج الرابع أنه حال من الضمير في إحدى لما تضمنته من معنى التظيم كأنه قيل أعظم  
الكبر منذرة الخامس أنه حال من فاعل قم فأنذر أول السورة السادس أنه مصدر منصوب بأنذر  
أول السورة السابع أنه حال من الكبر الثامن أنه حال من ضمير الكبر التاسع هو حال من  
أحدى الكبر قاله ابن عطية العاشر أنه منصوب بأضمر أعتى وقيل غير ذلك اه سمين (قوله ان  
تقدم أو يتأخر) أي ان يسبق أو يتخلف وعبارة البيضاء أي نذير المؤمنين من السابق إلى  
النار والتخلف عنه اه ونظيره قوله تعالى ولقد علمنا المستقدمين منكم أي في الخير ولقد علمنا  
المستأخرين أي عنه قال الحسن هذا وعيد وتهديد وان خرج مخرج الخبر كقوله تعالى من شاء  
فلينؤمن ومن شاء فليكفر اه قرطبي (قوله كل نفس) أي كافرة كانت أو مؤمنة عاصية أو غير  
عاصية فالاستثناء متصل لان المستثنى هو المؤمنون الخالصون من الذنوب وقوله رهينة أي  
على الأروام بالنسبة للكفار وعلى وجه الانقطاع بالنسبة له صفة المؤمنين اه شيخنا (قوله رهينة  
مرهونة) كالنظية وهذا تبع فيه اختياراً إني حيان ولم يذمها كان خبراً عن المؤمنين أتى بالثناء

ماخوذة بعملها في النار (الا  
 اصحاب اليمين) وهم المؤمنون  
 فنجحون منها كائنون (في  
 جنات يتساءلون) بينهم  
 (عن المجرمين) وحالهم  
 ويقولون لهم بعد اخراج  
 الموحدين من النار  
 (ماسلككم) ادخلكم (في)  
 سقر قالوا لم نك من المصلين  
 ولم نك نطعم المسكين وكنا  
 نخوض (في الباطل) مع  
 الخائضين وكنا نكذب بيوم  
 الدين) البعث والمجزاء  
 لله دعوة رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ويقال أقسم الله  
 بالنجوم اذا غابت (ماض  
 صاحبكم) ولهذا كان القسم  
 ما كذب نبيكم محمد عليه  
 السلام فيما قال لكم (وما  
 عوى) لم يخطئ ولم يزل في  
 قوله (وما ينطق عن الهوى)  
 لم يتكلم بالقرآن بهوى  
 نفسه (ان هو) ما هو به في  
 القرآن (الواحي) من الله  
 (يوحي) اليه جبريل  
 جاء اليه وقرأ عليه (علمه)  
 أي علمه جبريل (شديد  
 القوى) وهو شديد القوة  
 بالبدن (ذو مرة) ذو شدة  
 ويقال ذو قوة وكانت قوته  
 حيث ادخل يده تحت  
 قريات لوط فقلعهما من الماء  
 الاسود ورفعها الى السماء  
 وقيل بها فاقبلت تهوى من  
 السماء الى الارض وكانت  
 شدته حيث اخذ بعضا في

وأشار في الكشف الى انه ممدد كالشجرة اطلق وأريد به المفعول كالرهن ولو كان صفة لقب  
 رهن لان فملا بمعنى مفعول يستوى فيه المذكور والمؤنث وانما كانت مرهونة لان الله تعالى  
 جعل تكليف عباده كالدين عليهم ونفوسهم تحت استعلاء وقهره فهي مرهونة فن وفي دينه  
 الذي كلف به خالص نفسه من عذاب الله تعالى الذي نزل منزلة عـلامه الى رهن وهو اخذه في  
 الدين ومن لم يوف عذب وعلم بما تقرر ان الاستثناء متصل وهو احد الرايين في الآية والثاني  
 انه منقطع اذ المراد بهم الاطفال لانهم لا أعمال لهم يرتنون بها واللائكة اه كرتي وهذا  
 يقتضي ان الرهن في الدنيا في مدة حياة المكلف لكنه لا يلاق كلام الشارح حيث قال رهنه  
 في النار اي محبوسة في النار تعذب بما علمت في الدنيا وهذا يقتضي ان الاستثناء منقطع لان  
 اهل اليمين لم يحبسوا في النار تأمل (قولا ماخوذة بعملها) اشارة الى ان ما هو مدرية والى ان  
 الكسب بمعنى العمل اه شيخنا (وله وهم المؤمنون) أي الخالصون من الذنوب وقوله فنجحون  
 أي فهم ناجون وقوله في جنات متعلق بمحذوف كما قدره هو خبر عن هذا المبتدأ المتدراى هم في  
 جنات وهذه الجملة مسنة نفة في جواب سؤال نشأ من الاستثناء كانه قيل في شأنهم وحالهم  
 وقوله يتساءلون خبر آخر للمبتدأ أو مستأنف اه شيخنا وفي السمين قوله في جنات يجوز ان يكون  
 خبر مبتدأ مضمر أي هم في جنات وان يكون حالا من اصحاب اليمين وان يكون حالا من فاعل  
 يتساءلون ذكرهما أبو البقاء ويجوز ان يكون ظرفا للتساءلون وهو ظاهر من الحالة من فاعله  
 ويتساءلون يجوز ان يكون على يابه أي يسأل بعضهم بعضا وان يكون بمعنى يسألون أي يسألون  
 غيرهم اه (قوله يتساءلون) التفاعل على يابه أي يسأل بعضهم بعضا كما اشار له بقوله بينهم  
 وقوله عن المجرمين المراد بهم الكافرون أي عن حال المجرمين فالكلام على حذف المضاف  
 كما اشار له بقوله وحالهم وهذا التساؤل فيما بينهم قبل ان يروا المجرمين فلما يروهم يسألونهم  
 ويقولون في سؤالهم ماسلككم الخ فالسؤال فيما بينهم عن حال المجرمين غير سؤالهم لم مشافهة  
 فقوله ماسلككم ممدول لمحذوف قدره بقوله ويقولون وهذا السؤال في حال كون المؤمنين في  
 الجنة والمجرمين في النار على حد قوله ونادى اصحاب الجنة اصحاب النار الآية وقوله بعد  
 اخراج الخ لعل التقيد به اثلا ينسكس خاطره ولا الموحدين لوقع السؤال وهم في النار فيظنون  
 أنهم من جملة المخاطبين اه شيخنا (قوله ماسلككم) ما استفهامية مبتدأ والاستفهام لتوبيخهم  
 والتعجب من حالهم والافا المؤمنون عالمون بسبب دخولهم النار اه شيخنا (قوله) ولم نك نطعم  
 المسكين) أي نعظمه ما يجب علينا اعطاؤه كندرو ككفارة وزكاة اه خطيب (قوله) وكنا  
 نخوض (أي نشرع في الباطل مع الخائضين فيقول في القرآن انه ههرو شهرو كهانة وغير ذلك  
 من الاباطيل لا تورع عن شيء من ذلك ولا تقف مع عقل ولا ترجع الى صحيح نقل فن هذا يحذر  
 الدين بما درون بالجواب في كل ما يملكون عنه من أنواع العلم من غير تثبت اه خطيب (قوله)  
 وكنا نكذب بيوم الدين) أخره لتعظيمه وهذا انحصار بعض بعد تعميم لان الخوض في الباطل عام  
 شامل لتكذيب يوم الدين وغيره أي وكنا بعد ذلك كله مكذبين بيوم القيامة والصحيح ان الآية  
 في الكفار أي لم تكن من أهل الصلاة وكذلك البقية ولا نصح منهم هذه الطاعات وانما  
 يتأسفون على قوت ما ينقم وقال القاضي فيه دليل على ان الكفار مخاطبون بالفروع فقوله  
 صاحب الكشف يحتمل أن يدخل بعضهم النار بمجموع ذلك وهو ترك الصلاة وترك الاطعام  
 والخوض في الباطل مع الخائضين والتكذيب بيوم القيامة وبعضهم مجرد ترك الصلاة أو ترك

(حتى أنا باليقين) الموت  
 (فما تنفهمهم شفاعته  
 الشافعين) من الملائكة  
 والانباء والصالحين والمعنى  
 لاشفاعته لهم (فما) مبتدأ  
 لهم خبره متعلق بمحذوف  
 انتقل ضميره اليه (عن  
 التذكرة معرضين) حال  
 من الضمير والمعنى أى شئ  
 حصل لهم في اعراضهم عن  
 الانطاط (كانهم حرم تنفرت  
 وحشية (فرت من قسورة)  
 اسدى هربت منه أشد  
 الحرب (بل يريد كل امرئ  
 منهم ان يؤتى حجة أمشيرة) أى  
 من الله تعالى باتباع النبي  
 صلى الله عليه وسلم كما قالوا لن  
 نؤمن لك حتى تنزل علينا كتابا  
 نقرؤه (كلا) ردع عما أراده  
 (بل لا يخافون الاخرة)  
 أى عذابها (كلا) استفتاح  
 (انه) أى القرآن (تذكرة)  
 عظة (فن شاهد كره) قرأه  
 فاعظبه (وما يدكرون)  
 بالباء والتاء (الآن يشاء الله  
 بآياته) باب انطاط كنه قصاص فيها  
 صيغة فئات من فيها من  
 الخلائق ومثال كانت شدة  
 حيث نفخ ابليس نفخة  
 بريشة من جناحه على عقبه  
 من اعطاب بيت المقدس  
 فضربه على أقصى حجر بالهند  
 (فاستوى) جبريل في صورته  
 التي خلقه الله عليها ويقال  
 فاستوى في صورة خاتى  
 من (وهو بالافق الاعلى)

الا طعام تخيل منه كما قال صاحب الانتصاف ان تارك الصلاة يتخذ في النار اه كرخي (قوله حتى  
 أنا باليقين) غاية في الامور الاربعة اه شيخنا (قوله والمعنى لاشفاعته لهم) أى فالتنفي مسلط  
 على المقيد وقده وليس المراد ان شفاعته غير نافعة كما يتوهم من ظاهر الالفاظ من حيث ان  
 الغالب في التنفي اذا دخل على مقدم بقى وان تسلط على القيد فقط اه شيخنا (قوله أنتقل  
 ضميره) أى ضمير هذا المحذوف أى الضمير الذى كان مستكنافيه وقوله اليه أى الى هذا الضمير  
 الذى هو الجار والمجرور وهذا على القاعدة في الجار والمجرور اذا وقع خبرا وحذف متعلقه اه  
 شيخنا (قوله حال من الضمير) ظاهره انه الضمير المستكن في الخبر وبه صرح السمين وغيره  
 والظاهر انه لا يصح لان المستكن في الخبر عائد على ما وهى عبارة عن شئ وسبب ومعرضين  
 وصف للاشخاص انفسهم فلا يصح كونه وصفا لسباب الاعراض على القاعدة في ان الحال  
 وصف لصاحبها فالصحيح المتعين انه حال من الضمير المجرور باللام اه شيخنا (قوله كانهم حرم) حال  
 من الضمير المستكن في معرضين ففى حال متداخلة والمعنى على المشابهة أى حال كونهم مشاهدين  
 للمراخ (قوله مستنفرة) قرئ في السبع بكسر الفاء فقهها فالاول بمعنى انها نافرة  
 والثاني بمعنى فقرها الاسد او اصابه فقول الشارح وحشية ليس تفسير المستنفرة كما يتوهم من  
 صفة فـ كان الاولى له تقدمه على مستنفرة اه شيخنا (قوله من قسورة) في المختار القسور  
 والقسورة الاسد اه وقيل القسورة الجماعة الماه الذين يصطادونها الا واحد له من لفظه  
 والقسورة بين القسرى القهرو عند العرب كل خضم شديد فهو قسورة أى يطاق عليه هذا اللفظ  
 اه شيخنا (قوله بل يريد كل امرئ منهم الخ) اضرب انتقالي عن محذوف هو جواب الاستفهام  
 السابق كأنه قيل فلا جواب لهم عن هذا السؤال أى لاسبب لهم في الاعراض بل يريد الخ اه  
 شيخنا وفي الخطيب وذلك ان ابا جهل وجماعة من قريش قالوا يا محمد ان نؤمن بك حتى تأتى  
 كل واحد منا بكتاب من السماء عنوانه من رب العالمين الى فلان بن فلان ونؤثر فيه باتباعك  
 ونظيره ان نؤمن لك حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه وعن ابن عباس كانوا يقولون ان كان محمد  
 صادقا ليصبح عند رأس كل واحد منا صحيفة فيها برائة من النار وقال الكلبي ان المشركين قالوا  
 يا محمد بلغنا ان الرجل من بني اسرائيل كان يصبح مكتوبا عند رأسه دنه وكفارته فأتنا بمثل ذلك  
 وقالوا اذا كانت ذنوب الانسان تكتب عليه فما لنا لا نرى ذلك اه (قوله منهم) قال المفسرون أى  
 من كفار قريش اه خازن وقوله منشرة أى منشورة أى غير مطوية أى طرية لم تطو بل تأتينا  
 وقت كتابتها وهذا من زيادة تعقبتهم اه شيخنا (قوله منشرة) أى مطوية غير مطوية يقرؤها  
 كل من رآها (قوله كما قالوا) أى ونظير ذلك ما قالوا الخ كما تصرح به عبارة الخطيب اه شيخنا (قوله  
 بل لا يخافون الاخرة) اضرب انتقالي ايمان سبب هذا التعنت والاقتراح وعبارة الخازن والمعنى  
 انهم لو خافوا الدار لما اقترحوا هذه الآية بعد قيام الادلة لانه لما حصلت المجهزات الكثيرة  
 كفت في الدلالة على صحة النبوة فطلب الزيادة انما هو تعنت اه (قوله استفتاح) أى معنى ألا  
 الاستفتاحية أى اوردع لمن أنكرها وأأنكرها لان تذكروا بها قاله القاضي كالإكشاف اه كرخي  
 (قوله فن شاهد كره) من شرطية وشاء شرطها وذكره جوابها اه شيخنا (قوله بالباء) أى مراعاة  
 لمعنى من وقوله والتاء أى على سبيل الالتفات وهما سببتان اه شيخنا (قوله الآن يشاء الله)  
 قال في الإكشاف يعنى الآن يقدرهم على الذكرفال الامام انه تعالى نفى الذكرفمطلقا واستثنى  
 منه حال المشبهة المطلقه فبيلزم انه متى حصلت المشبهة بمحذوف الذكرفلم يحصل الذكرفعلنا

هو اهل التقوى) بأن يتقى  
(واهل المغفرة) بأن يغفر  
لن انقاه

### {سورة القيامة}

مكية أربعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم لا)  
زائدة في الموضعين (أقسم  
بיום القيامة ولا أقسم بالنفس  
الطامة) التي تلوم نفسها  
وان اجتهدت في الاحسان  
وحواب القسم محذوف اي  
لنعمته دل عليه (ايحسب  
الانسان) اي الكافر (ان  
نجم مع عظامه) للبعث  
والاحياء (بلى) نجم معها  
(قادرين) مع جمعها (على  
ان نسوي

سورة القيامة

عطلع الشمس ويقال في  
السماء السابعة (ثم دنا)  
جبريل الى محمد صلى الله  
عليه وسلم ويقال محمد الى ربه  
(فتدلى) فتقرب (فكان  
قاب قوسين) من قسي  
العرب (أو أدنى) بل أدنى  
بنصف قوس (فأوحى الى  
عبده) جبريل (ما أوحى)  
الى عبده محمد عليه السلام  
ويقال فأوحى جبريل الى  
عبده محمد عليه السلام  
ما أوحى الذي أوحى ويقال  
فأوحى الى عبده محمد الذي  
أوحى (ما كذب الفؤاد)  
فؤاد محمد صلى الله عليه وسلم  
(مارأى) الذي رأى ربه  
بقائه ويقال رأى ربه بفؤاده  
وبقائه ببصره وهذا جواب

انه لم تحصل المشيئة وتخصيص المشيئة بالقسرية ترك الظاهر وقال وهو تصريح بما في فعل  
العبد بمشيئة الله تعالى اه كرخي (قوله هو اهل التقوى) أي ان يتقوه عباده ويحذروا غضبه  
بكل ما اتصل قدرته م اليه واهل المغفرة أي وحقيق أن يطلب غفرانه للذنوب لاسيما اذا اتقاه  
الذنوب لان له الجمال واللطيف وهو قادر ولا قدرة لغيره فلا ينفعه شيء ولا يبصره روى احمد  
والترمذي والحاكم عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في هذه الآية هو اهل  
التقوى واهل المغفرة يقول الله تعالى انا اهل ان اتقى فن اتقى اريشركي غيري فأنا اهل ان  
أغفر له اه خطيب والله أعلم (قوله بأن يتقى) أشار بهذا الى ان التقوى مصدر الفعل المبني  
للمجهول أي هو حقيق بأن يتقى عقابه وقوله بأن يغفر أشار به الى ان المغفرة مصدر الفعل المبني  
للفاعل أي هو حقيق بأن يغفر لمن آمن به وأطاعه اه

### {سورة القيامة}

(قوله لازائدة في الموضعين) عبارة الخطيب واختلاف في لافي قوله لا أقسم على أوجه احدها انها  
نافية لكلام المشركين المنكرين للبعث أي ليس الامر كما زعموا ثم ابتدأ أقسم بיום القيامة قال  
القرطبي ان القرآن جاء بالدعوى الذين أنكروا البعث والجنة والنار فجاء الاقسام بالدعوى م  
كقوله لا أفعل فلا رد لكلام قد قضى كقولك لا والله ان القيامة لحق كائنك كذبت قوما  
أنكروا الثاني انها مريدة مثله في أمثلة لم اهل الكتاب واعترضوا هذا بانها انما تراد في وسط  
الكلام لافي أوله وأجيب بان القرآن في حكم سورة واحدة متصل بعضها ببعض يدل على ذلك  
انه قد يجيء ذكر الشيء في سورة ويذكر جوابه في سورة أخرى كقوله تعالى يا أيها الذي نزل عليه  
الذكر انك لمجنون وجوابه في سورة أخرى ما أنت بنعمة ربك بمجنون واذا كان كذلك كان أول  
هذه السورة حاريا مجرى الوسط ورد هذا بان القرآن في حكم السورة الواحدة في عدم التناقض  
لا في ان تقرر سورة بما بعده ها فذلك غير جائز الثالث قال الزمخشري ادخل لا النافية على فعل  
القسم مستفيض في كلامهم وأشعارهم وفاقدها تو كيد القسم وقرآن كثير بخلاف عن البرز  
بغير ألف بعد اللام والمزة مضمومة والباقيون بالالف ويعبر عن قراءة ابن كثير بالقصر وعن  
قراءة الباقيين بالمد ولا خلاف في قوله تعالى ولا أقسم بالنفس الطامة في المد والكلام في لا هنا  
كانا تقدم وجري الجلال المحلى على زيادتها في الموضعين اه (قوله التي تلوم نفسها) أي في الدنيا  
وقوله وان اجتهدت أي سواء اجتهدت في الاحسان أي الطاعة أو قصرت واذا اجتهدت تلوم  
نفسها على عدم الزيادة واذا قصرت تلوم نفسها على التقصير اه شيخنا وقد روى انه عليه السلام  
قال ليس من نفس بر ولا فاجرة لا تلوم نفسها يوم القيامة ان علمت خيرا قالت كيف لم أزد  
وان علمت شرا قالت ليتني كنت أقصرت عن الشر ورضها الى يوم القيامة في القسم م ما لان  
المقصود من اقامة القيامة مجازاة النفوس اه بينا وى فهو من يدبغ القسم لتناسب الامر  
بالمقسم بهما حيث أقسم بيوم البعث وبالنفوس المجزية فيه على حقيقة البعث والجزاء اه زاده  
(قوله يحسب الانسان الخ) استهام تقريع وتوبيخ (قوله ألن نجمع) تكتب موصولة هنا  
فايس بين المزة واللام فون في الرسم كما ترى اه خطيب وان مخففة من الثقيلة واسمها ضمير  
الشأن ولن وما في حيزها في موضع الخبر والفاصل هنا حرف النفي وأن المخففة وما في حيزها  
سادة مسددة مفعولى حسب أو مفعوله على الخ لاف اه سمين أي في انه يتعدى لمفعولين أو لواحد  
ولا يصح أن تكون مصدرية لئلا يلزم عليه دخول الناصب على مثله اه (قوله قادرين) حال



بنائه) وهو الاصابع أي  
تعدد عظامها كما كانت مع  
صغرها فكيف بالكبيرة (بل  
يريد الإنسان ليفجر) اللام  
زائد ونصبه بأن مقدرة أي  
أن يكذب (أمامه) أي يوم  
القيامة دل عليه (يسأل إيان  
متى) يوم القيامة) سؤال  
استهزاء وتكذيب (فأذا برق  
البصر) بكسر الراء وفتحها  
دهش وتخيبر لما رأى مما كان  
يكذب به (وخسف القمر)  
أظلم وذهب ضوءه (وجمع  
الشمس والقمر) فظلمهما من  
المغرب أذهب ضوءهما  
وذلك في يوم القيامة) يقول  
الإنسان يومئذ أين المفر  
الفرار (كلا) ردع عن طلب  
الفرار (لا وزر) لا ملجأ يتحصن  
به (إلى ربك يومئذ المستقر)  
مستقر الخلائق فيحاسبون  
ويحازون

القسم فلما أخبرهم النبي  
عليه السلام كذبوه فنزل  
(أفتمرونه) أفكذبونه (على  
ما يرى) على ما قدر رأى محمد  
عليه السلام وإن قرأت  
بآلاف يقول أفكذبونه على  
ما قدر رأى (ولقد رآه) يعني  
رأى محمد عليه السلام جبريل  
ويقول ربه بفؤاده ويقال  
بصره (نزلة أخرى) مرة  
أخرى غير التي أخبركم بها  
(عند سورة المنتهى) التي  
ينتهي إليها كل ملك مقرب  
ونبي مرسل ويقال ينتهى

من فاعل الفعل المقدّر المدلول عليه بحرف الجواب كما قدره الشارح بقوله نجمها اه شيخنا  
وفي المعنى قوله بل يجب لما بعد النفي المنسحب عليه الاستفهام والعمامة على نصب قادرين  
وفيه قولان أشهرهما أنه منصوب على الحال من فاعل الفعل المقدّر المدلول عليه بحرف  
الجواب أي بل نجمها قادرين والثاني أنه منصوب على خبر كان مضرة أي بل كنا قادرين في  
الابتداء وهذا ليس بواضح وقرأ ابن أبي عملة قادرين رفعاً على خبر ابتداء مضمر أي بل نحن  
قادرين اه (قوله بنائه) جمع أو اسم جمع لبنانة قولان اه شيخنا وفي المختار لبنانة واحد البنات  
وهي أطراف الأصابع ويقال بنان مخضب لأن كل جمع ليس بينه وبين واحد الإلهاء فانه  
يؤنث ويذكر اه (قوله كما كانت) أي في الدنيا اه (قوله بل يريد الإنسان) بل لمجرد  
الاضراب الانتقالي من غير عطف أضرب عن الكلام الأول وأخذ في آخر ويصح أن تكون  
عاطفة قال الزمخشري بل يريد عطف على أيحسب فيجوز أن يكون مثله استفهاماً وأن يكون  
إيجاباً له مهين (قوله ونصبه بأن مقدرة) أي والمصدر المنسبك منه ومن أن مفعول يريد وقوله  
أي أن يكذب أي بالبعث وقوله أمامه منصوب على الظرف وأصله اسم مكان فاستعير هنا  
للزمان والضمير للإنسان اه مهين وتصح الظرفية أن المعنى بل يريد الإنسان ليدوم على فجوره  
فيما يستقبله من الزمان لا يبرح عن هذا الفجور ولا يتوب اه من الخطيب وفي زاده ومفعول  
يريد محذوف والمعنى بل يريد الإنسان الثبات على ما هو عليه من عدم التقييد بتعدد الأيمان  
والطاعة ليدوم على فجوره فيما بقي من عمره وفسر ليفجر بقوله ليدوم على فجوره لأنه في هذه  
الحالة ملتبس بالفجور وهو حسان ما لا يجوز في حقه تعالى كأنه قيل ليس أنكاره للبعث لاشتباه  
الامر عليه وعدم الدليل على صحة البعث بل يريد أن يستمر على فجوره في حال كونه سائلاً على  
سبيل الاستهزاء بأن يوم القيامة اه وهذا المعنى وإن كان محتملاً لكنه لا يلاقي مفتح الشارح  
فانه يقتضي أن أمامه منصوب بنزع الخافض حيث فسر به يوم القيامة وفسر بفجر يكذب وهو  
تفسير ابن عباس وقد نقله الخطيب فقال وقال ابن عباس يكذب عاماً أمامه من البعث والحساب  
اه (قوله يسأل إيان الخ) هذه الجملة مستأنفة وقال أبو البقاء تفسير ليفجر فنكون مفسرة مستأنفة  
أو بدلاً من الجملة قبلها لأن التفسير يكون بالاستئناف وبالبدل اه مهين وإيان خبر مقدم ويوم  
القيامة مبتدأ مؤخر اه (قوله فأذا برق البصر) قرأنا فاع برق بفتح الراء والباقون بالكسر فقبل  
هما لغتان في التخبر والدخشة وقبل برق بالكسر تخبر فزعاً قال الزمخشري وأصله من برق الرجل  
إذا نظر إلى البرق فدesh بصره كما يقال أسدو بقر إذا رأى أسداً وبقراً كثيرة فتخبر من  
ذلك وبرق بالفخ من البرق أي الفخ فخصوه اه مهين فقول الشارح دهش وتخيبر راجع  
للقرءتين اه والأول من باب سرب وانساب من باب دخل كما في المختار (قوله فظلمهما من المغرب)  
قال ابن عباس وابن مسعود قرآن بينهما في طلوعهما من المغرب أسودين مكثورين مظلمين مقرنين  
كانهما ثوران عقيران في النار اه خطيب (قوله وذلك) أي المذكور من الأمور الثلاثة في  
يوم القيامة اه شيخنا لكن فيه أن طلوع الشمس والقمر من مغربهما ليس في يوم القيامة بل قبله  
بمائة وعشرين سنة إلا أن يقال المراد يوم القيامة ما يشعل وقت مقدّماته من الأمور العظام اه  
(قوله يقول الإنسان) جواب إذا وقوله يومئذ أي يوم أذ برق البصر الخ وقوله أين المفر أي من الله  
أو من النار احتمالان اه خطيب وابن خبير والمفر مبتدأ (قوله لا ملجأ يتحصن به) أي من جبل  
أو حصن أو سلاح وخبر لا محذوف أي لا وزله اه مهين (قوله إلى ربك يومئذ) أي يوم إذا كانت

(بنا الانسان يومئذ بما  
قدم وأخر) باول عمله وآخره  
(بل الانسان على نفسه  
بصيرة) شاهد تنطق جوارحه  
بعملة والهاء للبالغة فلا بد من  
جزائه (ولو ألقى معاذيره)  
جمع معذرة على غير قياس أى  
لوجاء بكل معذرة ما قبلت  
منه قال تعالى لنبيه (لا تحرك  
به) بالقرآن قبل فراغ جبريل  
منه (لسانك)

اليهاء علم كل ملك مقرب ربي  
مرسل وعالم راسخ (عندها)  
عند السدرة (جنة المأوى)  
تأوى اليها أرواح الشهداء  
(اذ يغشى) يعلو (السدرة  
ما يغشى) ما يعلو فراش من  
ذهب ويقال نورو ويقال  
ملائكة (ما زاغ البصر)  
ما مال البصر بصير محمد عليه  
السلام يميننا ولا شمالنا  
رأى (وما طغى) ما تجاوز  
عما رأى رأى جبريل له  
ستمائة جناح (لقد رأى)  
محمد صلى الله عليه وسلم (من  
آيات ربه الكبرى) من  
عجائب ربه الكبرى أى  
العظمى (أفرايم) أفنظنون  
بأهل مكة أن (اللات  
والعزى) الاخرى (ومناة  
الثالثة الاخرى) تنفعكم فى  
الآخرة بل لا تنفعكم ويقال  
أفنظنون أن عبادتناكم  
اللات والعزى والاخرى ومناة  
الثالثة فى الدنيا تنفعكم فى

هذه الامور المذكورة وقوله المستقر مبتدأ خبره الجار قبله ويجوز أن يكون مصدر بمعنى  
الاستقرار وان يكون مكان الاستقرار يومئذ منصوب بفعل مقدر ولا يفتصب يستقر لانه ان  
كان مصدرا فانه مقدمه عليه وان كان مكانا فاعمل له البنية اهـ سمين وفى البنية صاوى الى ربك يومئذ  
المستقر اليه وحده استقرار العباد اوالى حكمه استقرار امرهم اوالى مشيئته موضع قرارهم  
يدخل من يشاء الجنة ومن يشاء النار اهـ ومعنى كون استقرارهم اليه انه لا ملجأ غيره اهـ (قوله  
بنا) أى يخبر الانسان يومئذ أى يوم اذ كانت هذه الامور الثلاثة اهـ خطيب (قوله باول عمله  
الخ) عبارة البضاوى بما تقدم وأخرى بما قدم من عمل عمله وبما أخر منه لم يعمل له أو بما قدم من  
عمل عمله وبما أخر من سيئته عمل بها بعده أو بما قدم من مال تصدق به وبما أخر خلفه أو باول  
عمله وآخره اهـ (قوله بل الانسان) مبتدأ أو بصيرة خبر وقوله تنطق جوارحه يشير بهذا الى ان  
المراد بالانسان الجوارح وهو قول ذكره السمين ونفسه قوله بصيرة يجوز فيها الوجه احدى هاتين الخبر  
عن الانسان وعلى نفسه متعلق ببصيرة والمعنى بل الانسان بصيرة على نفسه وعلى هذا فلا شئ  
انبت الخـ وهو قد اختلف الصوابون فى ذلك فقال بعضهم الهاء فيه للبالغة وقال الاخفش هو  
كقولك فلان عبدة وجهه وقيل المراد بالانسان الجوارح فكأنه قال بل جوارحه بصيرة أى  
شاهدة والثانى أنها مبتدأ وعلى نفسه خبرها والجملة خبر عن الانسان وعلى هذا ففيها تأويلات  
أحد هاتين تكون بصيرة صفة لمخدوف أى عين بصيرة الثانى ان المعنى جوارح بصيرة الثالث  
ان المعنى ملائكة بصيرة والتاء على هذا للتأنيث وقال الزمخشري بصيرة بحجة بنية وصفت  
بالصدارة على المجاز كما وصفت الآيات بالبصائر فى قوله فلما جاءتهم آياتنا مبصرة قلت هذا اذا لم  
تجعل الحجوة عبارة عن الانسان أو يجعل دخول التاء للبالغة اما اذا كانت للبالغة فنسبة الابصار  
اليها حقيقة الثالث من الوجة السابقة ان يكون الخبر الجار والمجرور وبصيرة فاعل به وهو أرجح  
بما قبله لان الاصل فى الاخبار الافراد اهـ (قوله أيضا بل الانسان على نفسه بصيرة) لما قال  
بنا الانسان يومئذ الخ قال بعد بل الانسان على نفسه بصيرة أى فلا يحتاج الى ان يخبر بذلك بل  
هو شاهد على نفسه بذلك يوم تشهد عليهم السقتم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون اهـ زاده  
(قوله ولو ألقى معاذيره) الجملة حالية من الفاعل المستمكن فى بصيرة ولو شرطية فلذلك قدر  
الشارح جوابها اهـ شيخنا والمعاذير جمع معذرة على غير قياس كلاقع ومذاكير جمع لقعة وذكر  
والنحو بين فى مثل هذا قولان أحدهما انه جمع للمفوض به وهو لقعه والثانى انه جمع لغير ملفوظ  
به بل مقدر أى ملقعة ومذكر وقال الزمخشري فان قلت أليس قياس المعذرة أن يجمع على  
معاذير بدون الياء لا على معاذير قلت المعاذير ليست جمع معذرة بل اسم جمع لها ونحوه المناسك  
فى المنكر قال الشيخ وإسـ هذا البناء من أبنية أسماء الجوع وانما هو من أبنية جوع التكسير  
اهـ وهو صحيح وقيل معاذير جمع معذار وهو الاستعفاء المعنى ولو أرحى ستوره والمعاذير المستور  
بالغة اليه قاله الضحاك والسدى وقال الزمخشري فان صح أن المعاذير المستور فلا ينعى رؤية  
المخيب كما ينعى المعذرة عقوبة الذنب قلت هذا القول منه محتمل ان يكون بيانا للمعنى الجامع  
بين كون المعاذير المستور والاعتذارات وان يكون بيانا للامالة المستوعبة للتحجوز اهـ سمين  
(قوله أى لو جاء بكل معذرة الخ) أى فشبها الجحى بالمعذر بالفاء الذلوفى البئر للاستعانة به فيكون  
فيه تشبيه لذلك بالماء المزبل للعطش اهـ شهاب (قوله لا تحرك به لسانك) عبارة البضاوى  
لا تحرك يا محمد به بالقرآن لسانك قبل أن يتم وحيه لتجعل به لنا أخذه على عجلة مخافة أن يتغلب

لتجمل به) خوف ان يتغلب  
منك (ان علينا جمعه) في  
صدرك (وقرأته) قراءة  
اي جريانه على لسانك  
(فاذا قرأناه) عليك بقراءة  
جبريل (فاتممع قرآنه) استمع  
قرآنه فكان صلى الله عليه  
وسلم يستمع ثم يقرأه (ثم ان  
علينا بيانه) بالفهم لك  
والمناسبة بين هذه الآية  
وما قبلها ان تلك تضمنت  
الاعراض عن آيات الله  
وهذه تضمنت المباداة اليها  
بمفظةها (كلا) استفتاح  
بمعنى الا (بل يحبون العاجلة)  
الذين بالداء والتاء في الفعلين  
(وبذرون الآخرة) فلا يملكون  
لهما (وجود يومئذ) أي في  
يوم القيامة (ناضرة) حسنة  
مضنية (الى ربها ناظرة) أي  
يرون الله سبحانه وتعالى في  
الآخرة (ووجود يومئذ  
بامرة) كالحة شديدة العيوس  
(نحان) توقن (أن يفعل بها  
فاقرة) داهية عظيمة تكسر  
فقار الظهر (كلا) بمعنى  
الا (اذا بلغت) النفس  
(الترقي) عظام الحلقى  
(وقيل) قال من حوله  
(من راق) يرقبه ليشفي  
(وطن)

الآخرة بل لا تنفهمكم أما  
اللات فكانت صنما بالطائف  
لثقف بعددونها وأما  
العزى فكانت شجرة بطن

منك ان علينا جمعه في صدرك وقرآنه واثبات قرآنه في لسانك وهو تعالى للهي فاذا قرأناه  
بالسان جبريل عليك فاتممع قرآنه وتكر رفيه حتى يرمض في ذهرك ثم ان علينا بيانه بيان  
ما اشكل عليك من معانيه وهو دليل على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب وهو اعتراض بما  
يؤكد التوبيخ على حب الجهلة لان الجهلة اذا كانت مذمومة فيما هو اهم الامور واصل الدين  
فكيف بها في غيره اه (قوله لتجمل به) أي بقراءته وحفظه وقوله ان علينا الخ تعالى للهي عن  
الجهلة اه خطيب (قوله وقرآنه) مصدر مضاف للمفعول كما اشار له الشارح (قوله فاذا قرأناه)  
أي شرعنا في قرآنه بدليل قوله فاتممع قرآنه على تفسير الشارح له باستمع والاستناد بمجازي من  
قبيل اسناد ما هو لا موزلا امر فهو قريب من قولهم من قبل الاستناد الى السبب وقد بين  
الشارح حقيقة الاستناد بقوله قراءة جبريل اه شيخنا (قوله فاستمع قرآنه) فسر غير بقوله  
فاقرأ أنت بعد فراغنا من القراءة وكرر قرآنك ليرمض في ذهرك تأمل (قوله بالفهم) أي تفهم  
ما اشكل عليك من معانيه اه يعضاوي (قوله والمناسبة بين هذه الآية) أي قوله لا تحرك الخ  
والمراد بالآية الجنس والافالم ذكر ثلاث آيات وقوله وما قبلها وهو قوله يحسب الانسان الى  
قوله معاذيرة وقوله تضمنت الخ أي لانها في منكري البعث وهو كافر معرض عن القرآن اه شيخنا  
(قوله بل يحبون العاجلة) الضمير راجع للانسان المذكور في قوله يحسب الانسان وفي قوله  
بل يريد الانسان وجمع الضمير لان المراد بالانسان الجنس اه شيخنا (قوله بالداء والتاء) فالتاء  
على سبيل الالتفات والقراءتان سبعيتان (قوله وجوه يومئذ ناضرة) وجوه مبتدأ وناضرة خبره  
ويومئذ منصوب بالخبر وسوغ الابتداء بالنكرة هنا اللطف عليهم او كون الموضع موضع تفصيل  
كقوله \* فتوب باليست وثوب بالجر وناظرة خبر ثان او خبر مبتدأ محذوف والى ربها متعلق بناظرة  
وعبارة السمين قوله وجوه يومئذ ناضرة فيه وجهان أحدهما أن يكون وجوه مبتدأ وناضرة  
نعت له ويومئذ منصوب بناظرة وناظرة خبره والى ربها متعلق بالخبر والمعنى ان الوجوه الحسنة  
يوم القيامة ناظرة الى الله تعالى وهذا معنى صحيح وتخرج سهل والناضرة من النضرة وهي التنعيم  
ومنه غصن ناضر الثاني أن يكون وجوه مبتدأ ايضا وناضرة خبره ويومئذ منصوب بالخبر كما  
تقدم وسوغ الابتداء هنا بالنكرة كون الموضع موضع تفصيل ويكون ناظرة نعتا لوجوه او خبرا  
ثانيا او خبرا مبتدأ محذوف والى ربها متعلق بناظرة كما تقدم اه (قوله أي في يوم القيامة)  
تفسير معنى الظرفية وامامنا عوض عنه التفسير في اذ لم يبينه وقد بينه الخطيب بقوله يومئذ  
تقوم القيامة اه (قوله فقار الظهر) بفتح الفاء كما في القاء وس وهو جمع فقارة بفتح الفاء وفي  
المصباح وفقرت الداهية الرجل فقرا من باب قتل نزلت به فهو في فعل بمعنى مفعول وفقارة  
الظهر بالفتح الخمرزة والجمع فقار يحذف الهاء مثل مصابة وهاب قال ابن السكيت ولا يقال  
فقارة بالكسر والفقرة لغة في الفقارة وجمعها فقر وفقرات مثل سدره وسدر وسدراف اه وفي  
القاموس والفقر بالكسر والفقر والفقر والفقر بفتحهما ما اتصل من عظام الصلب من لدن  
الكاهل الى الجنب اه (قوله اذا بلغت النفس) أي نفس المتضرر مؤمنا كان أو كافرا وانما  
أضمرت وان لم يجز لها ذكر لان السياق يدل عليها وقوله التراقي جمع ترقة وهي العظام المكتنفة  
لشقرة الظهر عينا وشمالا ولا يكل انسان ترقتان اه خطيب يقول الشارح عظام الحلق فيه  
مسماحة ولعله أضافها اليه لقر بها منه اه شيخنا (قوله وقيل من راق) هذا الفعل وما بعده  
من الفعلين معطوفة على بلغت اه شيخنا (قوله من راق) مبتدأ وخبر وهذه الجملة هي القاعة

أيقن من بلغت نفسه ذلك  
(أنه الفراق) فراق الدنيا  
(والتفت الساق بالساق)  
أي إحدى ساقيه بالأخرى  
عند الموت أو التفت شدة  
فراق الدنيا بشدة اقبال  
الآخرة (إلى ربك يومئذ  
المساق) أي السوق وهذا  
يدل على العامل في إذا المعنى  
إذا بلغت النفس الحلقوم  
تساق إلى حكم ربها (فلا  
صدق) الإنسان (ولا صلى)  
أي لم يصدق ولم يصل  
(ولكن كذب) بالقرآن  
(وتولى) عن الإيمان

**الخطبة**  
الخطبة الغطفان بعد ونها  
وأما منة الثلاثة فكانت  
صنما بكرة لهديل وخزاعة  
يعبدونها من دون الله (الكم  
الذكر) يا أهل مكة ترضونه  
لا أنفسكم (وله الثاني) وأنتم  
تكرهونها ولا ترضونها  
لا أنفسكم (تلك إذا قسمه  
ضيزي) جائرة (إن هي)  
ما هي اللات والعزى ومناة  
الثلاثة (الأمم) أصنام  
(سميت موهبا أنتم وآباؤكم)  
الآلهة ويقال صنعتوها  
أنتم وآباؤكم لا أنفسكم  
(ما أنزل الله بها) يعبدكم  
لها وتسميتكم لها (من  
سلطان) من كتاب فيه  
حجةكم (ان يتبعون)  
ما يعبدون اللات والعزى  
ومناة الثلاثة وما

مقام الفاعل وهذا الاستفهام يجوز أن يكون على بابه وأن يكون استبعادا وإنكارا وراق اسم  
فاعل أمام رقي برقي بالفتح في الماضي والكسرة في المضارع من الرقية وهي كلام معد للاستشفاء  
برقي به المريض أبشفي وفي الحديث وما أدراك أنهار رقية يعني الفاتحة وهي من أسمائها وأمام  
رقي برقي بالكسرة في الماضي والفتح في المضارع من الرقي وهو الصعود أي أن الملائكة تقول  
من يصعد بهذه الروح يقال رقي بالفتح من الرقية وبالكسرة من الرقي أههين وفي القرطبي وعن  
ابن عباس وأبي الجوزاء أنه من رقي برقي إذا صعد والمعنى من برقي بروحه إلى السماء أملائكة  
الرحمة أم ملائكة العذاب وقيل إن ملك الموت يقول من راق أي من برقي بهذه النفس أي  
يقول ملك الموت يا فلان اصعد بها اه وقوله أملائكة الرحمة قيل إن هذا الإنساب قوله بعد فلا  
صدق ولا صلى الخ ويدفعه أن الضمير للانسان والمراد به الجسم وكذا قبله من تقسيم الوجوه  
إلى الناضرة والباهرة والاقنصار بعده على أحوال بعض الشرائع لا ينافي عموم ما قبله اه  
شهاب (قوله أيقن من بلغت نفسه الخ) وسعى اليقين ظنا لأن الانسان مادامت روحه متعلقة  
ببدنه فإنه يطعم في الحياة أشده حبها ولا ينقطع رجاؤه منها وقوله انه أي ما نزل به اه شيخنا  
(قوله والتفت الساق) أي التفت واختلطت وفي القرطبي والتفت الساق بالساق أي اتصفت  
شدة آخر الدنيا بشدة أول الآخرة قاله ابن عباس والحسن وغيرهما وقال الشعبي وغيره المعنى  
التفت ساق الانسان عند الموت من شدة الكرب وقال قتادة أماريته إذا أشرف على الموت  
بضرب إحدى رجليه على الأخرى وقال سعيد بن المسيب والحسن أيضا هما ساقا الانسان  
إذا التفتا في الكفن وقال زيد بن اسلم التفت ساق الميت ساق الكفن وقال الحسن  
أيضاً مات رجلاه وبست ساقاه فلم يحمله ولا قد كان عليه ما جوالا وقال النحاس القول الاول  
أحسنه اروي على بن أبي طهعة عن ابن عباس والتفت الساق بالساق قال آخر يوم من الدنيا  
وأول يوم من الآخرة فتلتقي الشدة بالشدة الامن رحمه الله أي شدة كرب الموت بشدة  
هول المطلاع وقال الضحاك وابن زيد اجتمع عليه أمران شديداً الناس مجهزون جسدهم  
والملائكة مجهزون روحهم اه (قوله بشدة اقبال الآخرة) أي لما فيه من الأحوال اه (قوله  
إلى ربك يومئذ) التنوين عوض عن جل أر بع أي إذا بلغت الروح التراقي الخ وقوله المساق  
أي السوق إلى حكمه تعالى فقد انقطعت عنه أحكام الدنيا فاما أن تسوقه الملائكة إلى سعادة  
وأما إلى شقاء اه خطيب (قوله وهذا) أي قوله إلى ربك يومئذ المساق وقوله يدل على  
العامل في إذا أي الذي هو جوابها وقد بينه بقوله تساق إلى حكم ربها اه شيخنا (قوله فلا  
صدق) معطوف على قوله أيحسب الانسان أن لن نجوع عظامه وقوله يسأل أيان يوم  
القيامة أي فصدق من التصديق كما يشير له الشارح أي فلا صدق بالقرآن ودخلت لا على  
الماضي وهو صحيح عند بعضهم وقوله ولا صلى أي الصلاة الشرعية فهو ذم له بترك العقائد  
والفروع وما كان عدم التصديق بصدق بالشك والسكوت والتكذيب استندرك على عموم  
وبين أن المراد منه خصوص التكذيب فقال ولكن كذب وتولى ولم يستدرك على نفي الصلاة  
لأنه لا يصدق إلا بصورة واحدة فلم يحتج للاستدراك عليه اه شيخنا وقيل صدق من التصديق  
والمعنى فلا صدق بشئ يتخرجه عند الله تعالى اه قرطبي (قوله أيضا فلا صدق الانسان)  
يريد أن فاعل صدق هو الانسان المذكور في أول السورة عند قوله أيحسب الانسان أن  
لن نجوع عظامه بدليل قوله أيحسب الانسان أن يترك سدى لأنه تكبير للمعنى بعد طول

(ثم ذهب الى أهله يتمطى)

يتخترق مشيته عجايباً (أولى لك) فيه التفات عن الغيبة والكلمة اسم فعل واللام للتمييز أى وليسك ماتكروه (فاولى) أى فهو أولى بك من غيرك (ثم أولى لك) (فاولى) تأ كد (أحسب) يظن (الانسان أن يترك سدى) هـ لا لا يكلف بالشرائع

يسهونها الا لله (الالطن) الالبالطن بغير يقين (وما تهوى النفس) ويهوى النفس (ولقد جاءهم) يعنى أهل مكة (من ربهم الهدى) البيان فى القرآن بان ايس لله ولد ولا شريك (أم للانسان) لاهل مكة (ماقى) ما يشتمون أن الملائكة والاصنام يشفعون لهم (فله الاخرة) باعطاء الثواب والكرامة والشفاعة (والاولى) باعطاء المعرفة والتوفيق (وكم من ملك فى السموات) ممن زعم أنهم بنات الله (لا تغنى شفاعتهم شيئاً) لا يشفعون لاحد (الا من بعد أن يأذن الله) بأمر الله بالشفاعة (لن يشاء) لمن كان أهلاً لذلك من المؤمنين (وبرضى) عنهم بالتوحيد (ان الذين لا يؤمنون بالاخرة) بالبعث بعد الموت يعنى كفار مكة (ايسهون الملائكة تسميته

الكلام فعلى هذا الغاء عطفت هذه الجملة على جملة قوله يسأل أبان يوم القيامة تعجباً من حال الانسان الكافر يعنى يسأل عن يوم القيامة فلا صدق ولا صلي ولكن كذب وتولى أى يسأل وما استعده الابعاد وجب دماره وهلاكه وأما قوله فاذا برق البصر فجواب عن السؤال وقوله لا تحرك به لسانك تخلف الى ما استطرده من أحوال النبي صلى الله عليه وسلم أقدم الجواب بين المطوف والمطوف عليه لشدة الاهتمام والاستدراك هنا واضع لانه لا يلزم من نفي التصديق والصلاة التوكيد والتولى لان كثير من المسلمين كذلك فاستدرك ذلك بان سببه التوكيد والتولى ولهذا ايضا ان يحمل نفي التصديق على نفي تصديق النبي صلى الله عليه وسلم لانه لا يلزم التكرار فتقع لكن بين متوافقين وهو لا يجوز اه كرخى (قوله ثم ذهب) قال الامام هذا ذكر لما يتعلق بدينه بعد ذلك كرميا يتعلق بدينه ثم للاستبعاد لان من صدر عنه مثل ذلك ينبغي ان يخاف من حلول غضب الله به فيمضى خائفاً مطمئناً لافرحاً متجترأ اه شهاب (قوله يتمطى) جملة حالية من فاعل ذهب وقد يجوز ان يكون بمعنى شرع في التغطى وتغطى فيه قولان أحدهما انه من المطا والمطا الظهور وعناه يتجترأ أى عدم مطا وبطويعه يتخترق مشيته والثانى ان أصله يتمط من تغط أى عدد وعناه أنه يتمدد فى مشيته يتجترأ ومن لازم التجترأ ذلك فهو يقرب من معنى الاول وبفارقة فى مادته اذ مادة المطام ط وومادة الثانى م ط ط وانما أبدلت الطاء الثانية باء كراهة اجتماع الامثال والمطيط التجترؤ ومد اليمين فى المشى والمطيط الماء الخسائر أسفل الحوض لانه يتمط أى يمتد فيه اه سمين (قوله والكلمة اسم فعل) أى مبنية على السكون لمحل لها من الاعراب والفاعل ضمير مستتر يعود على ما يفهم من السياق وهو كون هذه الكلمة تستعمل فى الدعاء بالمكروه وقوله للتمييز أى تبين المفعول وهى فى المعنى زائدة على حدس قبالك وقوله أى وليسك بيان لافعل الذى سمى ودل عليه بأولى لك والكاف مفعول به وقوله ماتكروه بيان لافعال الذى هو ضمير مستتر يعود على ما تقدم وقوله فهو أولى بك أى فالكلمة الثانية أفعال تفضل فذات الاولى على الدعاء عليه بقرب المكروه منه وذات الثانية على الدعاء عليه بان يكون اقرب اليه من غيره هـ اذ ما سلكه الشارح فى تقرير هذا المقام وانفرجه عن غيره من المفسرين وهو حسن جدا اه شيخنا وتقدم فى سورة القتال عن السمين كلام مبسوط فراجع اه (قوله أى وليسك) أى قرب منك ماتكروه أى المكروه وقوله من غيرك فى نسخة من غيره اه وقال محي السنة وقيل معناه انك أجدر به بهذا العذاب وأحق وأولى به وقيل هو اقل من الولي وهو اقرب قال الاصمعي معناه قاربه ما بهلكه قال نعل لم يقل احد فى أولى أحسن وأصح مما قاله الاصمعي وكرره مراراً بقوله فأولى ثم أولى لك فأولى مما قاله فى التهديد والوعيد فهو تهديد بعد تهديد ووعيد بعد وعيد كما اشار اليه بقوله تأ كيد وقال فى غرة التنزيل اللفظة مشتقة من ولي بلى اذا قرب منه قرب مجاور فكذا كانه قبل الهلاك قرب منك قرب مجاور لك بل هو أولى واقرب وأما تكرر اللفظ فالاول يراد به الهلاك فى الدنيا والثانى فى الاخرى اه كرخى (قوله تأ كيد) أى الكلمة الاولى من هاتين تأ كيد الاولى والثانية تأ كيد الثانية اه (قوله أحسب الانسان أن يترك سدى) أى مهمه لا لا يكلف ولا يجازى وهو يتضمن تذكيراً بانه كاره للبشر والدلالة عليه من حيث ان الكلمة تقتضى الامر بالمحاسن والنهي عن القبائح والتكليف لا يتحقق الا بالمجازاة وهى قد لا تكون فى الدنيا فتكون فى الاخرة اه بياضوى (قوله سدى) حال من فاعل يترك وعناه مهمه لا يقال أبلى سدى أى



أي لا يحسب ذلك (الم بك) أي كان (نطفة من منى نعى) بالباء والتاء تصب في الرحم (ثم كان) المنى (علقة تغلق) الله منها الانسان (فسوى) عدل أعضائه (فجعل منه) من المنى الذي صار علقه أي قطعة دم ثم مضغته أي قطعة بدم (الزوجين) النوعين (الذكر والانثى) يجتمعان نارة ويتفرد كل منهما عن الآخر نارة (أليس ذلك) الفعال لهذه الاشياء (بقادر على أن يحيي الموتى) قال صلى الله عليه وسلم بلى

\*(سورة الانسان)\*

مكة أو مدنية إحدى وثلاثون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم هل) قد (أتى على الانسان آدم

الانثى) يحبلونهم بنات الله (وما لهم به) بما يقولون (من علم) من حجة ولا بيان (ان يتبعون الا الظن) ما يقولون الا الظن يعني بغير يقين يفترون (وان الظن) وان عمادة الظن وقول الظن (لا ينبغي من الحق) من عذاب الله (شيئاً فاعرض) وجهك يا محمد (عن تولى) أعرض

قوله من فاعل بترك المناسب من نائب فاعل اه

هوله وأسديت حاجتي أي صنعتها ومعنى أسدي اليه معروف أنه جعله بمنزلة الصنائع عند المسدي اليه لا يذكره ولا يمن به عليه اه سمين وفي المصباح والسدي وزان المحصى من الثوب خلاف اللعة وهو ما يد طولاً في النسيج وأسديت الثوب أفت سداه والسدي أيضاً ندى الليل وبه يعيش الزرع وسديت الارض فهي سدية من باب تعب كثر سداها وسدا الرجل سداً ومن باب قال مديده فحو الشئ وسدا العبر سداً ومديده في السير وأسديته بالالف مكره سدي أي مهملاً وأسديت اليه معروفاً اتخذته عنده اه (قولنا لا يحسب ذلك) أي لا ينبغي له ولا يليق منه هذا الحسبان اه شيخنا (قوله ألم بك نطفة الخ) استدلال على قوله سابقاً قد رز على أن نسوي بنيانه وقوله أي كان أي فالاستفهام انكارى اه شيخنا (قوله نعى) فائدة بعد قوله من منى الإشارة الى حقارة حاله كأنه قيل انه مخلوق من المنى الذي يجري على مخرج البهاسة اه خطيب (قوله أي قطعة دم) أي أجز شديدة الحرارة (قوله النوعين) أي لخصوص الفريدين والافتقار تحمل المرأة بذكرين وأنثى أو بالعكس اه شيخنا (قوله يجتمعان نارة) أي في الرحم (قوله قال صلى الله عليه وسلم الخ) عبارة الخطيب روى أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا قرأها قال يحيا لك اللهم بلى رواء أبو داود والحاكم وقال ابن عباس من قرأ سبع أمم ربك الأعلى إماماً كان أو غيره فليقل سبحان ربى الأعلى ومن قرأ الأقسام يوم القيامة الى آخرها فليقل سبحانك اللهم بلى إماماً كان أو غيره وروى البغوي بسنده عن أنى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ منكم والتين والزيتون فانتفى الى آخرها أليس الله بأحكم الحاكمين فليقل بلى وأنا على ذلك من الشاهدين ومن قرأ والمرسلات فبأى حديث به يثؤمنون فليقل آمناً بالله انتمت وقوله إماماً كان أو غيره يقتضى أن هذه الكلمة وهي بلى لا تبطل الصلاة وهو كذلك لأنها ذكر وتقدس وتنزبه لله تعالى اه شيخنا

\*(سورة الانسان)\*

ونعنى سورة هل أتى وسورة الامشاج وسورة الدهر اه خطيب ومناسبة هذه السورة لما قبلها قوله فيما قبلها أليس ذلك بقادر على أن يحيي الموتى اه شيخنا وعبارة الخطيب ولما تم الاستدلال على البعث والقدرة عليه أتبعه بهذا الاستفهام وهو هل أتى على الانسان الخ اه والغرض منه الاستدلال على البعث بطريق آخر (قوله مكة أو مدنية) عبارة الخطيب واختلاف فيها هل هي مكة أو مدنية فقال ابن عباس ومقاتل والكلبي مكة وجرى عليه البضاوى والزمخشري وقال الجمهور مدنية وقال المحلى مكة أو مدنية ولم يحزم بشئ وقال الحسن وعكرمة هي مدنية الآية وهي فاصلة بينكم وبينكم ولا تطع منهم آثماً أو كفوراً وقيل فيها مكى من قوله أنا نحن نزلنا عليك القرآن نزلنا الى آخرها وما قبله مدنى انتمت (قوله قد أتى) أي فليست هل للاستفهام لان الاستفهام محال على الله تعالى وقال بعضهم ان هل للاستفهام والجواب مقدر تقديره فيقال نعم وما سأل به الشارح أنسب اه شيخنا وعبارة السمين في هل هذه وجهان أحدهما أنها على بابها من الاستفهام المحض وقال مكى في تقرير كونها على بابها من الاستفهام الذى معناه التقرير وهو تقريره أنكر البعث فلا بد أن يقول نعم قد مضى دهر طويل للانسان فيه فيقال له من أحده بعد أن لم يكن وكونه بعد عدمه كيف يجتمع عليه بعثه وأحياؤه بعد موته وهو معنى قوله ولقد علمتم النشأة الاولى فلولا نذكرون أى

(حين من الدهر) أربعون

سنة (لم يكن) فيه (شيئا  
مذكورا) كان فيه مصورا  
من طين لا يذ كرأ والمراد  
بالإنسان الجنس وبالحين  
مدة الحمل (أنا خلقنا  
الإنسان) الجنس (من  
نطفة أمشاج) أخلط أي  
من ماء الرجل وماء المرأة  
المختلطين الممتزجين

عن ذكرنا) عن توحيدنا  
وكتابتنا (ولم يرد) بهمله  
(الالحياة الدنيا) مافي  
الحياة الدنيا يعني أيا جهل  
وأصحابه (ذلك مبلغهم من  
العلم) هذا غاية علمهم  
وعقلهم ورايهم إذا قالوا ان  
الملائكة والأصنام بنات  
الله وان الآخرة لا تكون  
(ان ربك) يا محمد (هو أعلم  
بمن ضل عن سبيله) عن دينه  
يعني أيا جهل وأصحابه (وهو  
أعلم بمن اهتدى) لدينه  
يعني أيا بكر (ولله مافي  
السموات) من الخلق (وما  
في الأرض) من الخلق كله  
عبد الله (ليجزى الذين  
أسأوا) أشركوا (بما عملوا)  
في شركهم (ويجزى الذين  
أحسنوا) وحدوا (بالحسن)  
بالتوحيد الجنة ثم بين  
عملهم في الدنيا فقال (الذين  
يجتنبون كبائر الأثم) يعني  
الشرك بالله والعظام من  
الذنوب (والفواحش)  
الزنا والمعاصي (الا المم)

فهل اتدكرون فتعلمون أن من أنشأ شيئا بعد أن لم يكن قادر على إعادته بعد موته وعدمه اه  
فقد جعلها للاستفهام التقريري لا للاستفهام المحض وهذا هو الذي يجب أن يكون لان  
الاستفهام لا يرد من الله تعالى الأعلى هذا النحو وما أشبهه والثاني أنها بمعنى قد اه (قوله حين  
من الدهر) أي طائفة محدودة من الزمان الممتد الغير المحدود اه يضاوى وقال الشهاب قوله  
أي طائفة محدودة هو تفسير للحين وهو شامل لكثير والقليل لأنها أمامدة الحمل ان أريد النطفة  
أوهى مدة مادة آدم المخمرة طيننا على الخلف فيها هل هي أربعون سنة أو مائة وعشرون كما في  
الآثار ان أريد العنصر وقوله الزمان الممتد الغير المحدود وتفسير للدهر فانه عند الجمهور يقع على  
مدة العالم جميعها وعلى كل زمان طويل غير معين اه (قوله أربعون سنة) أي مرت عليه  
قبل أن تنفخ فيه الروح وهو ملقى بين مكة والطائف وعن ابن عباس في روايه الضعيف انه خلق  
من طين فأقام أربعين سنة ثم من سما سنون فأقام أربعين سنة ثم من صصال فأقام أربعين سنة  
ثم خلقه بعد مائة وعشرين سنة ثم نفخ فيه الروح وحكى الماوردي عن ابن عباس أن الحين  
المذكور هنا هو الزمن الطويل الممتد الذي لا يعرف مقداره وقال الحسن خلق الله تعالى  
كل الاشياء ما يرى وما لا يرى من دواب البر والبحر في الايام الست التي خلق الله تعالى فيها  
السموات والأرض وآخر ما خلق آدم عليه السلام فهو وقوله تعالى لم يكن شيئا مذكورا فان  
قيل ان الطين والصلصال والجمالمسنون قبل نفخ الروح فيه لم يكن انسانا والآية تقتضي انه  
مضى على الإنسان حال كونه انسانا حين من الدهر مع أنه في ذلك الحين ما كان شيئا مذكورا  
أجيب بأن الطين والصلصال اذا كان مصورا بصورة الانسان وكان محكوما عليه بأنه ستنفخ  
فيه الروح ويصير انسانا صح تسميته بأنه انسان روى الضعيف عن ابن عباس في قوله تعالى  
لم يكن شيئا مذكورا في السماء والأرض بل كان جسدا مصورا ترابا وطينا لا يذ كر  
ولا يعرف ولا يدرى ما اسمه ولا ما يراد به ثم نفخ فيه الروح فصار مذكورا قال ابن سلام لم يكن  
شيئا لانه خلقه بعد خلق الحيوان كله ولم يخلق بعده حيوانا اه خطيب (قوله لم يكن) في  
هذه الجملة وجهان أحدهما أنها في موضع نصب على الحال من الانسان أي هل أتى عليه حين  
في هذه الحالة والثاني أنها في موضع رفع نعتا الحين بعد نعت وعلى هذا فالعائد محذوف تقيده  
حين لم يكن فيه شيئا مذكورا والاول أظهر لفظا ومعنى اه سمين وصنيع الشارح يشير إلى الثاني  
حيث قدرا العائد بقوله فيه أي في ذلك الحين اه (قوله لا يذ كر) أي بالانسانية (قوله أنا  
خلقنا الانسان) أي بعد خلق آدم من نطفة أي مادة هي شيء يسير جدا من الرجل والمرأة وكل  
ماء قليل في وعاء فهو نطفة اه خطيب وفي المصباح نطف الماء ينطف من باب قتل سأل  
وقال أبو زيد نطفت القرية تنطف وتنطف يعنى من بابي ضرب ونصر نطفانا اذا قطرت من  
وهي والنطفة ماء الرجل والمرأة وجمعها نطف ونطاف مثل برمة وبرم وبرام والنطفة أيضا  
الماء الصافي قل أو كثر ولا فعل للنطفة أي لا يستعمل للماء فعل من لفظها اه (قوله أمشاج)  
نعت لنطفة ووقع الجمع صفة لمفرد لانه في معنى الجمع أو جعل كل جزء من النطفة نطفة فاعته بذلك  
فوصف بالجمع والأمشاج الأخلط واحد ما مشج بهتئين أو مشج كعدل وأعدال أو مشج كشريف  
وأشراف اه سمين وفي المختار مشج بينهم أخلط وبابه ضرب والشيء مشج والجمع أمشاج كقيم  
وأيتام ويقال نطفة أمشاج الماء الرجل يختلط بماء المرأة ودمها اه وفي القرطبي والمعنى من  
نطفة قد أمتزج فيها الماء آن وكل منه ما يختلف الاجزاء متباين الاوصاف في الرقة واللحم

(نبتليه) تختبره بالتكليف  
والجملة مستأنفة أحوال  
مقدرة أي مريد ابتلاءه  
حين تأمله (فجعلناه)  
سبب ذلك (معها بصيرا أنا  
هـ دينا السبيل) يناله  
طريق الهدى تبعث الرسل  
(أما شاكرا) أي مؤمنا  
(وأما كفورا) حالان من  
الفعل أي يناله في حال  
شكره أو كفره المقدرة وأما  
لتفصـيل الأحوال (أنا  
أعندنا) هيأنا (للكافرين  
سلاسل) يسحبون بها في  
النار (وأغلالا) في أعناقهم  
تشدد فيها السلاسل  
(وسـهـيرا) ناراهـم مرة أي  
ههـية بعد ذنبها (ان الأبرار)  
جمع بر أو باروهم المطيعون  
(شـربون من كأس) هو  
أنه شرب الخمر

الأنظر والغزوة والمنة يلوم  
بها نفسه ويتوب عنها  
ويقال الاترويج (ان  
ربك واسع المغفرة) لمن  
تاب من الكبائر والصغائر  
(هو أعلم بكم) منكم من أنفسكم  
(إذا أنشأكم) خلقكم (من  
الأرض) من آدم وآدم من  
تراب والتراب من الأرض  
(وإذا أنتم أجنة) صفار (في  
بطون أمهاتكم) قد علم الله  
في هذه الأحوال ما يكون  
منكم (فلا تركوا أنفسكم) فلا  
تبرئوا أنفسكم من الذنوب  
(هو أعلم عن اتقى) من المعصية  
وأصل (أفرايت الذي ترى)

والقوام والخواص تجتمع من الاخلط وهي العناصر الاربعة ماء الرجل غليظ أبيض وماء  
المرأة رقيق أصفر قائم ماعلا كان الشبه له وعن ابن عباس قال يختلط ماء الرجل وهو أبيض  
غليظ بماء المرأة وهو رقيق أصفر فيخلق منه ما الولد فما كان من عصب وعظم وقوة فنقطه  
الرجل وما كان من لحم ودم وشرف من ماء المرأة اه (قوله نبتليه) يجوز في هذه الجملة وجهان  
أحدهما أنها حال من فاعل خلقنا أي خلقناه حال كوننا مبتليين له والثاني أنها حال من الانسان  
وصح ذلك لان في الجملة ضميرين كل منهما ما يهود على ذي الخال ثم هذه الحال يجوز أن تكون  
مقارنة أن كان المعنى نبتليه بتصريفه في بطن أمه نقطة ثم علقه كما قال ابن عباس وأن  
تكون مقـدرة أن كان المعنى نبتليه تختبره بالتكليف لانه وقت خلقه غير مكلف وفيما يختبره  
وجهان أحدهما قال الكلبي تختبره بالخير والشر والثاني قال الحسن نخنه برشكه في السراء  
والضراء وصبره في الفقر وقيل نبتليه تكلفه بالعمل بعد الخلق قاله مقاتل وقيل تكلفه ليكون  
مأمورا بالطاعة ومنتهيا عن المعاصي اه خطيب (قوله أي مريد ابتلاءه) جواب عن  
سؤال تقديره ان الابتلاء معنى الاختبار بالتكليف انما يكون بعد جعله سميا بصيرا لاقبله  
فكيف يترب عليه قوله فجعلناه سميا بصيرا فأجاب بأنه حال مقدرة مؤول بقوله مريد  
ابتلاءه اه شهاب (قوله فجعلناه بسبب ذلك) أي بسبب ارادتنا ابتلاءه حين تأمله سميا  
بصيرا لئلا يمكن من مشاهدة الدلائل واستماع الآيات وفي كلامه إشارة إلى جواب عن  
سؤال كيف عطف على نبتليه ما بعده بالغاء مع أن الابتلاء متأخر عنه ومحصل الجواب  
أن المعطوف عليه هو ارادة الابتلاء لا النبتاء وفيه رد على من قال ان في الآية تقديم وتأخير  
تقديره فجعلناه سميا بصيرا نبتليه ووجه الرد أنه لا حاجة إلى دعوى التقديم والتأخير مع صحة  
المعنى بدونه اه كرخي وفي الخطيب فجعلناه سميا بصيرا أي عظيم السمع والبصر والبصيرة  
ليتمكن من مشاهدة الدلائل ببصره وسماع الآيات بسمعه ومعرفة الحجج ببيـمه يـرته فيصـح  
تكليفه وابتلاءه وقدم السمع لانه أنفع في المخاطبات ولأن الآيات المعصومة أبين من الآيات  
المربنية وخصه ما بالذكر لانها أنفع الحواس ولأن البصر يفهم البصيرة وهي تتضمن الجميع  
وقال بعضهم في الكلام تقديم وتأخير والاصل اننا جعلناه سميا بصيرا نبتليه أي جعلناه ذلك  
للا ابتلاء وقيل المراد بالسمع السمع المطيع كقوله سمعاً وطاعة وبالبصير العالم يقال لفلان بصير في  
هذا الأمر أي علم اه (قوله انما هدناه السبيل) تعليل لقوله نبتليه اه شيخنا (قوله اما  
شاكرا واما كفورا) لما كان الشك كقول من يتصف به قال شاكرا ولما كان الكفر كثيرا من  
يتصف به ويكثر وقوعه من الانسان بخلاف الشك قال كفورا بصيغة المبالغة اه من النهر  
أوهو مراعاة لرؤس الآي اه (قوله حالان من الماء) قول (وهو الهاء في هـ دينا) قوله انا  
أعندنا للكافرين الخ وقوله ان الأبرار الخ لف وشرب مشوش اه شهاب (قوله سلاسل) يمنع  
الصرف كما سجد وبالصرف المناسبة وأغلالا فهم اقراءتان سبعيتان وقوله يسحبون بها أي  
بعد عقدها في الفل اه شيخنا (قوله وأغلالا في أعناقهم) أي قبحهم أيديهم إلى أعناقهم ولما  
أوجز في جزاء الكافرين أتبعه جزاء الشاكرين وأطنبنا كيد الترفع فقال ان الأبرار الخ  
اه خطيب (قوله جمع بر) ومعناه المتوسع في الطاعة فهو كبر وأرباب وقوله أوبار بوزن  
شاهد وأشهاد وقوله وهم المطيعون أي المؤمنون الصادقون في إيمانهم المطيعون لهم

وهي فيه والمراد من خبر  
تسمية للعال باسم المحل ومن  
للتبعض (كان مزاجها)  
ماء - زج به (كافور أعينا)  
بدل من كافور أعينا راغمة  
(يشرب بها) منها (عباد  
الله)

أعرض عن نفقته وصدقته  
على فقراء أصحاب محمد صلى  
الله عليه وسلم (وأعطى  
قائلا) يسير في الله (وأكدى)  
قطع نفقته وصدقته في سبيل  
الله (أعنه) علم الغيب  
الالواح المحفوظ (فهو يرى)  
صنعه فيه أنه كما منع نزلات  
هذه الآية في عثمان بن  
عفان وكان كشير النفقة  
والصدقة على أصحاب النبي  
صلى الله عليه وسلم فلقيه  
عبد الله بن سعد بن أبي  
سرح فقال له أراك تنفق  
على هؤلاء ما لا كثير فأخاف  
أن تبقى بلا شيء فقال له  
عثمان لي خطايا وذنوب  
كثيرة أريد تكفيرها ورضا  
الرب فقال له عبد الله أعطني  
زمام ناقتك وأحمل عنك  
ما يكون عليك من الذنوب  
والخطايا في الدنيا والآخرة  
فأعطاه زمام ناقته واقتصر  
عن نفقته وصدقته فنزلت

قوله لدولك عليك حقا كذا  
في نسخة الموال حقا بالنصب  
والهدة عليه إذا الظاهر الرفع  
أه

أه شيخنا وفي الخطيب وهم الصادقون في إيمانهم المطيعون لربهم الذين هم همهم عن  
المحقرات فظهرت في قلوبهم ينابيع الحكمة وروى عن عمران النبي صلى الله عليه وسلم قال  
أقسامهم الله تعالى الأبرار لأنهم برؤا الأبناء كما أن لوالدك عليك حقا كذلك لولدك  
عليك حقا وقال الحسن البر الذي لا يؤذي الذر وقال قتادة الأبرار الذين يؤدون حق الله  
ويؤفون بالذم وفي الحديث الأبرار الذين لا يؤذون أحدا أه (قوله وهي فيه) فان لم تكن فيه  
فهو أناة وقوله والمراد من خبر واهل الحامل على ذلك قوله كان مزاجها كافورا إذا الكافور لا يعزج  
بالكاس وإنما يعزج عافيه من الخمر أه زاده فان قلت الكافور غير لذني وشربه مضر فإوجه  
مزج شرابهم به قلنا قال أهل المعاني أراد كالكافور في بياضه وطيب ريحه وبرودته لأن الكافور  
لا يشرب وقال ابن عباس هو اسم عين في الجنة والمعنى أن ذلك الشراب عازجه شراب ماء هذه  
العين التي تسمى كافورا ولا يكون في ذلك ضرر لأن أهل الجنة لا يسمم ضرر فيمأيا ككون ويشربون  
وقيل هو كافور لذني طيب الطعم ليس فيه مضرة وليس ككافور الدنيا وإن كان الله سمي ماء عنده  
بما عندكم من الماتوات لكم ترغيبا لكم في تحصيل أسباب نيل تلك العطايات أه خازن (قوله  
بدل من كافورا) أي على حذف مضاف أي ماء عين لأن العين التي هي منبع الماء لا تبدل من  
نفس الماء لا بتدريج مضاف أه زاده وفي السمين قوله عينا في نصبها أوجه أحدها أنها بدل من  
كافورا لأن ماء هافي بياض الكافور وفي راغمة وبرودته الثاني أنها بدل من محل من كاس  
قاله مكى ولم بقدر حذف مضاف وقدر الزمخشري على هذا الوجه حذف مضاف قال كأنه قيل  
يشربون خمر أخرى وأما أبو البقاء فحذف المضاف مقدرا على وجه البدل من كافورا فقال  
والثاني بدل من كافورا أي ماء عين أو خمر عين وهو معنى حسن الثالث أنها مفعول يشربون أي  
يشربون عينا من كاس الرابع أن يقتصب على الاختصاص الخامس أنه منصوب بيشربون  
مقدرا يفسره ما بعده قاله أبو البقاء وفيه نظر لأن الظاهر أنه صفة له بنا فلا يصح أن يفسر السادس  
أنه منصوب باضممار يعطون السابع على الحال من الضمير في مزاجها قاله مكى والمزاج  
ما يعزج به أي يخلط يقال مزج مزج مزج أي خلطه يخلطه خلطا والمزاج كالقوام اسم لما يقام  
به الشيء والكافور طيب معروف وكان اشتقاقه من الكفر وهو الاستتار لأنه يغطي الأشياء  
برائحته والكافور أيضا كالم الشجر التي تغطي ثمرتها ومفعول يشربون أما محذوف أي يشربون  
ماء أو خمر من كاس وأما مذكوره وهو عينا كما تقدم وأما من كاس ومن مزج به فبه وقال  
الزمخشري فان قلت لم وصل فعل الشرب بحرف الابتداء أولا وبحرف اللصاق آخر قلت لأن  
الكاس مبدأ شربه وأول غايته وأما العين فيها يعزجون شرابهم فكأن المعنى يشرب عباد الله  
بها الخمر كما تقول شربت الماء بالعدل أه (قوله يشرب بها عباد الله) في الباء أوجه أحدها أنها  
مزج به أي يشربها أو بدل له قراءة ابن أبي عمير يشرب بها معدي إلى الضمير بنفسه الثاني أنها بمعنى  
من الثالث أنها حاله أي ممزجة بها الرابع أنها متعلقة بيشرب والضمير يعود على الكاس أي  
يشربون العين بذلك الكاس والباء للالصاق كما تقدم في قول الزمخشري الخامس أنه على ضمير  
يشربون معنى يلتذون بها شار بين السادس أنه على نفسه معني برؤى أي برؤى بها عباد الله  
ويحتمل أن تكون بمعنى من والجنة من قوله يشرب بها في محل نصب صفة إيمان جعلنا الضمير  
في بها عا ندا على عينا ولم نجعله مفسرا للنائب كما قاله أبو البقاء وقرأ عبد الله كافورا بالانقاف بدل  
الكاف وهذا من التعاقب بين الحرفين أه سمين (قوله منها) إشارته إلى أن الباء بمعنى من ومن

أولياؤه (يفجرونها تفجيرا)  
يقودونها حيث شاؤا ومن  
ما نزلهم (يوفون بالندر)  
في طاعة الله (ويخافون يوما  
كان شره مستطيرا) منتشرا  
(ويطعمون الطعام على  
حبه) أي الطعام وشهوتهم  
له

فيه هذه الآية (أم لم ينه)  
يخبر في القرآن (عما في صحف  
موسى وإبراهيم) يقول عما  
كان في التوراة وصحف  
إبراهيم (الذي وفي) يعني  
إبراهيم الذي بلغ رسالات  
ربه وعمل بما أمره ويقال  
وفي رؤيا (الأنز وازرة وزر  
أخرى) يقول لانتحمل حامله  
حمل أخرى ما عليهم من الذنب  
ويقال لا تعذب نفس بذنوب  
نفس أخرى (وان ليس  
للإنسان) يوم القيامة (الا  
ماسي) (الاماعل من الخير  
والشر في الدنيا) (وأن سعيه)  
عمله (سوف يرى) في ديوانه  
وميزانه (ثم يجزاه الجزاء  
الأوفى) (الأوفر بالحسن  
حسنا وبالسيئ سيئا) (وأن  
إلى ربك المنتهي) (مرجع  
الخلايق بعد الموت  
ومصيرهم في الآخرة) (وأنه  
هو اضعف) (أهل الجنة عما  
يسرهم من الكرامة) (وابكى)  
أهل النار بما يجزونهم من  
المهوان (وأنه هو أمات) في  
الدنيا (وأي) لله عز وجل  
أمات الآباء وأحبا الأبناء

هذه ابتدائية لأن الشرب مبتدأ منها أي مبتدأ من العين بدون كاس اه ذكر يا (قوله أولياؤه)  
وقيل المراد بعباد الله المؤمنون فكل عباد الله يشربون منها والكفار لا يشربون منها بالاتفاق  
فدل على أن لفظ عباد الله مختص بأهل الإيمان اه كرخي (قوله يقودونها) أي فهي سهلة  
لا تمتنع عليهم اه كرخي وعبارة القرطبي يفجرونها تفجيرا فيقال إن الرجل منكم يعيش في بيوته  
ويصعد إلى قصوره ويبدد قضيبة يشرب به إلى الماء فيجربى معه حيثما دار في منازل على مستوى  
الأرض في غير أخذ ودو يتبعه حيثما صعد إلى أعلى قصوره وذلك قوله تعالى عينا يشرب بها عباد  
الله يفجرونها تفجيرا يقودونها حيث شاؤا وتبعهم حيثما مالوا ومالت معهم اه (قوله يوفون  
بالندر) جملة مستأنفة استثنائية أي ما كان قبلهم استحقوا هذا النعيم وقد قدره الأقرع على أعمار  
كان أي كانوا يوفون بالندر في الدنيا اه كرخي وفي الخازن لما وصف الله تعالى ثواب الأبرار في  
الآخرة وصف أعمارهم في الدنيا حتى استوجبوا هذا الثواب فقال يوفون بالندر الخ اه (قوله  
في طاعة الله) أي من الصلاة والحج وغيرهما وفيه مباغة في وصفهم بالتوفيق على أداء  
الواجبات لأن من وفى بما أوجبه هو على نفسه لو حبه الله تعالى كان بما أوجب الله عليه أوفى  
اه كرخي وفي الخطيب والوفاء بالندم مباغة في وصفهم بالتوفيق على أداء الواجبات لأن من وفى  
بما أوجبه هو على نفسه لو حبه الله تعالى كان بما أوجبه الله تعالى عليه أوفى وقال الكلبي يوفون  
بالندر أي يتممون العهود لقوله تعالى وأوفوا بعهدي الله وقوله أوفوا بالعقود وأروا بالوفاء بما لا ينهم  
عقدوه وما على أنفسهم باعتقادهم الإيمان قال القرطبي والندم حقيقة ما أوجبه المكلف على  
نفسه من شيء يفعله وإن شئت قلت في حده هو إيجاب المكلف على نفسه من الطاعات ما لو لم  
يوجبه لم يلزمه وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال من نذر أن يطيع الله فليطعه ومن نذر أن يعصيه  
فلا يعصه اه (قوله ويخافون يوما الخ) فيه إشارة لحسن عقيدتهم واجتنابهم المعاصي اه كرخي  
(قوله كان شره) أي شدائد مستطيرا أي فاحشاً منتشراً غاية الانتشار من استطار الحريق  
والفجر وهو أبلغ من طار قال قتادة كان شره فاشياً في السموات فانشقت وتناثرت الكواكب  
وكتورت الشمس والقمر وقرعت الملائكة ونسفت الجبال وغارت المياه ونكسر كل شيء على  
الأرض من جبل وبناء اه خطيب وفي السمين قول كان شره مستطيرا في موضع نصب صفة  
ليوما والمستطير المنتشر يقال استطار يستطير استطارة فهو مستطير وهو استفعال من الطيران  
وقال الأقرع المستطير المستطيل قلت كأنه يريد أنه مثله في المعنى لأنه أبذل من اللام راء والفجر  
فجران مستطيل كذب السرطان وهو الكاذب ومستطير وهو الصادق لا انتشاره في الأفق اه  
(قوله ويطعمون الطعام الخ) هذا الوصف من باب التكميل فقد وصفهم أولاً بالجود والبذل وكله  
بأن ذلك عن إخلاص لارباب فيه اه كرخي قال عطاء نزلت هذه الآية في علي بن أبي طالب  
وذلك أنه أجرت نفسه ليلة لبس في ثياب بني من شعير حتى أصبح وقبض الشعير وطعنوا ثلثه فجعوا  
منه شياً لياً كما هو يقال له الحريرة فلما تم نضجه أتى مسكين فأخرجوا إليه الطعام ثم صنع الثالث  
الثاني فلما تم نضجه أتى يتيم فأطعموه ثم الثالث فلما تم نضجه أتى أسير من المشركين فسأل  
فأطعموه وطووا يومهم ذلك فأنزل الله فيهم هذه الآيات اه شيخنا (قوله على حبه) مصدر  
مضاف للفعل اه كرخي (قوله وشهوتهم له) أي الطعام تفسير لقوله على حبه وعلى بمعنى  
مع على هذا ويصح رجوع الضمير لله أي على حب الله أي لوجهه وانتقاء مرضاته والأول  
أمدح لأن فيه الإتيان على النفس والطعام محبوب للفقراء والأغنياء وأما على الثاني فقد يفعله



(مسكيننا) فقيرا (وبقيها)  
 لا أب له (وأسيرا) يعني  
 المحبوس بحق (اغناطكم  
 لوجه الله) اطلب ثوابه  
 (لا تريد منكم حرا ولا شكورا)  
 شكر الله عليه الاطعام وهل  
 تكلموا بذلك أو علمه الله  
 منهم فأنشئ عليهم به قولان  
 (ان الخائف من ربنا يوما  
 عبوسا) تكلم الخوف فيه  
 أي كرهه المنظر لشدته  
 (قطريرا) شديد في ذلك  
 (فوقاهم الله شدة ذلك اليوم  
 واقطعهم) اعطاهم  
 (وأه خلق الزوجين)  
 الصنفين (الذكر والانثى  
 من نطفة اذ اتقى) تفرقا في  
 رحم المرأة ويقال تخافق  
 (وان عليه النشأة الاخرى)  
 ان خلق الاخر بالبعث (وانه  
 هو اغنى) نفسه عن خلقه  
 (واقى) افقر خلقه الى  
 نفسه ويقال انه هو اغنى  
 ارضى خلقه واقضى اقنع  
 ويقال انه اغنى بالمال واقى  
 ارضى بما اعطى ويقال انه  
 اغنى بالذهب والفضة واقى  
 اقنع بالابل والبقر والغنم  
 (وانه هورب الشعرى)  
 الكوكب الذي يتبع الجوزاء  
 كان يعبد به خراعة (وانه  
 اه ملك عاد الاولى) قوم  
 هود (وثود) قوم صالح (فما  
 أبى) فلم يترك منهم احدا  
 (وقوم نوح) واه ملك قوم  
 نوح (من قبل) من قبل

الاغنياء أكثر اه أبو حيان (قوله مسكيننا وبيتا واسيرا) خص هؤلاء الثلاثة بالذكر لان  
 المسكين عاجز عن الاكتساب بنفسه لما تكفيه واليتيم مات من اكتساب له وبقي عاجز عن  
 التكسب لصغره والاسير لا يملك لنفسه نصرا ولا حملا اه خطيب (قوله يعني المحبوس بحق)  
 ومثله المحبوس باطلا بالاولى ولذلك لم يذكر هذا القيد غيره من المفسرين اه شيخنا (قوله  
 فيه علة الاطعام) أي بيان سبب الاطعام وفي نسخة فيه علة الاطعام وهي رغبة اه شيخنا  
 (قوله وهل تكلموا بذلك) أي منعاهم عن المجازاة بمثله أو بالشكر وقوله قولان أرجحهما  
 عندنا عند ابن جبير ومجاهد الثاني ردل هذا على اثبات الكلام النفسى اه كرخي (قوله  
 أيضا وهل تكلموا بذلك) أي فيكون على اضمحار القول أي يقولون باسان المقال أو لسان  
 الحال اغناطكم أي اياها المحتاجون الخ اه خطيب (قوله ان الخائف من ربنا) أي فلذلك نخش  
 اليكم ولا نطلب المكافأة منكم وهذا لتعليل لقوله اغناطكم الخ اه شهاب (قوله عبوسا)  
 وصف اليوم بالعبوس مجازي الاسناد كما يقال نهاره صائم والمراد أهله والمعنى تعبس فيه الوجوه  
 من طولته وشدته اه خازن وقوله تكلموا به خضع (قوله شديد في ذلك) أي العبوس اه  
 (قوله فوقاهم الله) الماء سببية أي فيسبب خوفهم وفاهم الله أي دفع عنهم شدة ذلك اليوم أي  
 بأسه وشدته وعذابه واقطعهم أي أتاهاهم واعطاهم حين راوه نصرته أي حسنة نصرته ورأى جبر  
 قال الحسن ومجاهد نصرته في وجوههم وسرور في قلوبهم وفي النصرة ثلاثة أوجه أحدها أنها  
 البياض والنقاء قاله الضحاك الثاني الحسن والبهاء قاله ابن جبير الثالث أنها أثر النعمة قاله  
 ابن زيد اه قرطبي وعبارته في التذكرة باب ما ينبغي المؤمن من أهوال يوم القيامة وكرهه  
 روى عن عبد الرحمن بن ميرة قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم ونحن في  
 مسجد المدينة فقال اني رأيت البارحة عجايبا رأيت رجلا من أمي جاءه ملك الموت ليقبض  
 روحه فجاءه به بالديه فردعه عنه ورأيت رجلا من أمي قد سقط عليه عذاب القبر فجاءه وضوءه  
 فاستنقذه من ذلك ورأيت رجلا من أمي قد احتوشته الشياطين فجاءه ذكر الله تعالى فخلصه  
 من بينهم ورأيت رجلا من أمي قد احتوشته ملائكة العذاب فجاءته صلواته فاستنقذته من  
 أيديهم ورأيت رجلا من أمي يلهث عطشا كلما ورد حوضا منع منه فجاءه صياحه فسقاه وارواه  
 ورأيت رجلا من أمي والتمس الموت فموت حلقا حلقا كلما نادى بالحلقة طرد فجاءه اغتساله من الحمامة  
 فأخذ بيده واقعداه الى جنبى ورأيت رجلا من أمي بين يديه ظلمة ومن خلفه ظلمة وعن يمينه ظلمة  
 وعن شماله ظلمة ومن فوقه ظلمة ومن تحته ظلمة فهو محتير فيهم فجاءه حجه وعبرته فاستخرجاه  
 من الظلمة وادخلاه في النور ورأيت رجلا من أمي يكلم المؤمنين فلا يكلمونه فجاءته صلوة  
 الرحم فقاتل يامشر المؤمنين كلوه فانه كان واصلا للرحم فكلموه وصاحوه ورأيت رجلا من  
 أمي يتقي وهج النار وشرها بيده عن وجهه فجاءته صدقته فصارت سترا على وجهه وظلا على  
 رأسه ورأيت رجلا من أمي قد أخذته الزبانية من كل مكان فجاءه أمره بالمعروف ونهيه عن  
 المنكر فاستنقذه من أيديهم وادخله مع ملائكة الرحمة ورأيت رجلا من أمي جائعا على ركبته  
 بينه وبين الله محباب فجاءه حسن خلقه فأخذ بيده وادخله على الله ورأيت رجلا من أمي  
 قد أهوت بيمينه من قبل شماله فجاءه خوفه من الله فأخذ بيمينه فجعلها في يمينه ورأيت  
 رجلا من أمي قد خف ميزانه فجاءته افراطه فثق لوزانته ورأيت رجلا من أمي قائما على  
 شفير جهنم فجاءه وجهه من الله فاستنقذه من ذلك ومضى ورأيت رجلا من أمي هوى في النار

وجودهم (وسرور واخراجهم  
بما صبروا) بصبرهم عن  
المعصية (جنة) ادخلوها  
(وحريرا) البسوه (متكئين)  
حال من مرفوع ادخلوها  
المقدر (فيها على الارائك)  
السرر في المجال (لا يرون)  
لا يجدون حال ثانية (فيها  
شمس ولا زهريرا) اي لا حرا  
ولا بردا و قيل الزهريرا القمر  
فهو مضئ من غير شمس  
ولا قمر (ودانية) قريبة

قوم صالح (انهم) يعني قوم

نوح (كانوا هم اظلم) اشد  
في كفرهم (واطنى) اشد

في طغيانهم وممصبغهم  
(والمؤتفة احدى) واهلك  
قربان لوط سدوم وصادوم  
وعمرور واصواثم والمؤتفة كانت  
المنخفضات واثنتها

خسفها احدى موت من  
السما الى الارض (فغشاها  
ماغشى) يعني الحجارة (فباى  
الابريل) فباى نعماء ربك

ايها الانسان غير محمد صلى  
الله عليه وسلم (تتمارى)  
تجاهدانها ليست من الله  
(هذاندير) يعني محمد عليه

السلام رسول مخوف (من  
النذر الاولى) كالرسل  
الاولى الذين ارسلناهم الى  
قومهم ويقال هذا نذير من

النذر رسول من الرسل  
الاولى الذين هم مكتوبون  
في اللوح المحفوظ ان ارسلهم

فبعائه دموعه التي كان بكاهما من خشية الله في الدنيا فاس - فخرجه من النار ورايت رجلا من  
امتى قائما على الصراط يردد كما ترعد السمعة في ريح عاصف فبعاه حسن الظن بالله تعالى  
فسكن رعدته ومضى ورايت رجلا من امتى على الصراط يزحف احبانا ويحبو احبانا وابتلع  
احبانا فبعائه صلته على فاخذت بيده واقامته ومضى على الصراط ورايت رجلا من امتى  
انتهى الى ابواب الجنة فاغلقت الابواب دونه فبعائه شهادة ان لا اله الا الله فقحت له الابواب  
كلها وادخلته الجنة قلت هذا حديث عظيم ذكر فيه اعمالا خاصة تنهى من اهلها خاصة  
وانه اعلم وروى الطبراني عن انس بن مالك رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من لقم اخاه لقة محلوى صرف الله عنه مرارة الموقف يوم القيامة وفي التنزيل تحقيقا لهذا  
الباب وحامعاه قوله تعالى يوفون بالنذر الى قوله فوقاهم الله ثم ذلك اليوم مع قوله انا  
لانضيق أجركم احسن علامع قوله في غير موضع بعد ما ذكر الاعمال الصالحة فلا خوف  
عليهم ولا هم يحزنون اه بحرقه (قوله نضرة) اي بدل العيوس وسرورا اي فرحا في قلوبهم  
بدل الخوف اه شيخنا (قوله بصبرهم عن المعصية) اشار به الى ان ما من مديونية وحنة مفعول  
ثان اي جزاهم جنة بصبرهم اه كرخي (قوله حنة) اي بس تانيايا كالون منه فهو اشارة الى  
انه ليس المراد بالجنة ما يقابل النار وهي دار الكرامة حتى يقال اي حاجة الى ذكر الحرير بعد  
ذكر الجنة مع انها مشتملة عليه في جملة ما أعد فيها للؤمنين بل المراد بها بستان الماء كولات اه  
بعضاوى وزاده (قوله حال من مرفوع ادخلوها) عبارة السمين متكئين حال من مفعول  
جزاهم وقرأ على رضى الله عنه وجازاهم وجوزوا البقاء ان يكون متكئين صفة لينة وهذا  
لا يجوز عند البصريين لانه كان يلزم بروز الضمير فيقال متكئين هم فيها الجريان الصفة على غير  
من هي له وقد منع مكى ان يكون متكئين صفة لينة لما ذكرته من عدم بروز الضمير وعن  
ذهب الى كون متكئين صفة لينة الزمخشري فانه قال ويجوز ان يكون متكئين ولا يرون  
ودانية كلها صفات لينة وهو مردود بما ذكرته ولا يجوز ان يكون متكئين حال من فاعل  
صبروا لان الصبر كان في الدنيا واتكاؤهم اغما وفي الاسحرة قال معناه مكى ولغائل ان يقول  
ان لم يكن المانع الا هذا فاجعلها حال مقدرة لان ما لهم بسبب صبرهم الى هذه الحال وله نظائر  
اه (قوله فيها) اي الجنة (قوله في المجال) واحده محلة بفتحين وهي بيت يزين بالشباب  
والاميرة والستور اه مختار (قوله حال ثانية) اي من المقدر المدكور او من المفعول وهي  
حال مقدرة اه شيخنا وفي السمين قوله لا يرون الخ فيها اوجه احدها انها حال ثانية من مفعول  
جزاهم الثاني انها حال من الضمير المرفوع المستكن في متكئين فتكون حال متداخلة  
الثالث ان تكون صفة لينة كمتكئين عندهم من برى ذلك وقد تقدم انه قول الزمخشري اه  
(قوله شمس ولا زهريرا) فيه ذكر الملزوم وازادة اللازم كما اشار له الشارح لان المقصود  
توصيف الجنة باعتبار ادال هوئا اه زاده (قوله وقيل الزهريرا القمر) اي لاجل المقابلة  
وقوله من غير شمس ولا قمر اي بل بنور العرش وهو اقوى من نور الشمس والقمر اه شيخنا وفي  
المختار الزهريرا شدة البرد قلت وقال ثعلب الزهريرا ايضا القمر في لغة طى وبه فصر قوله تعالى  
لا يرون فيها شمس ولا زهريرا اي فيها من الضياء والنور ما لا يحتاجون منه الى شمس ولا قمر  
اه (قوله ودانية عليهم ظلالها) فان قيل كيف يوصف ظلالها اي ظل ما فيها من الاشجار مع ان  
الظل اغما يوجد حيث توجد الشمس ولا شمس في الجنة حتى يظل اهلها ما فيها من الاشجار

عطف على محل لا يرون أى

غير رائيين (عليهم) منهم  
(ظلالها) شجرها (وذلت  
قطوفها تذليلًا) أدبت  
ثمبارها فبنا لها القائم  
والقاء - ذ والمضطجع  
(ويطاف عليهم) فيها (بآنية  
من فضة واكواب) اقتداح  
بلا عرى (كانت قوارير  
قوارير من فضة) أى أنها  
من فضة يرى باطنها من  
ظاهرها كالزجاج (قدروها)  
أى الطائفةون (تقديرًا)

الى قومهم (أزفت الألفة)  
دنا قيام الساعة (ليس لها)  
لقيامها (من دون الله) غير  
الله (كاشفة) مبين بين  
قيامها ووقتها (أفمن هذا  
الحديث) يقول آمن هذا  
القرآن الذى يقرأ عليكم  
محمد صلى الله عليه وسلم  
بأهل مكة (تجهون)  
تسخرون ويقال تكذبون  
(وتسخركون) تهزؤون ويقال  
تسخرن (ولا تبكون) هما  
فيه من الزجر والوعيد  
والتحذير (وأنت سامدون)  
لا هو عنده لا تؤمنون به  
(فامجدوا الله) فاحضعوا  
لله بالتوحيد والتوبة  
(واعبدوا) وحدوا الله  
فقد اقتربت الساعة

\*(ومن السورة التى يذكر  
فيها القدر وهو كاهن مكبة  
آياتها خمس وخمسون وكلماتها  
ثلاثمائة واثنان وأربعون

فالجواب أن المراد أن اشجار الجنة تكون بحيث لو كانت هناك شمس لمكان ظل تلك الاشجار  
قريباً منهم اه كرخى (قوله عطف على محل لا يرون عبارة السمين ودائسة العامة على نصبها  
وفيها أوجه أحدها أنها عطف على محل لا يرون الثانى أنها معطوفة عن متكئين فيكون فيها  
ما فيها ودخلت الواو للدلالة على أن الامرين يجتمعان لهم كانه قيل وجزاها جنة جامع بين فيها  
بين السلامة من الحروا القرود والظلال عليهم الثالث أنها صفة لمحدوف أى وجنة دائسة  
قاله أبو البقاء الرابع أنها صفة لجنه الملقب بها قاله الزجاج اه (قوله منهم) أشار  
الى أن على معنى من تقول قريب من كذا واعلم بقل منهم - لان الظلال عابسة عليهم اه  
كرخى (قوله طلالها) أى الجنة وهو على حذف مضاف أى ظلال شجرها كما قدره الخازن  
وتخلص الشارح من هذا محل الظلال على الاشجار نفسها اه (قوله وذلت) معطوف على  
دائسة فهو منصوب على الحال أى مذلة وجعلت فعليه للإشارة الى ان التظليل أمر دائم لا يزول  
لانها لا الشمس فيها بخلاف التذليل فانه أمر متجدد اه شهاب وقوله قطوفها جمع قطف بالكسر  
وهو المنقود أو هوامم للثمار المعطوفة أى الجنة اه خطيب (قوله أدبت ثمارها) عبارة  
الخطيب أى سهل تناولها تنسها لا عظيم الكمل أحد على أى حالة كانت من انكسار وغيره فان  
كانوا قعوداً أو مضطجعين نزلت اليهم وان كانوا قياماً ما كانت على الارض ارتفعت اليهم - اه  
(قوله ويطاف عليهم) لما وصف تعالى طعامهم ولبادهم ومسكنهم - وصف شرابهم - بقوله  
ويطاف عليهم أى يدور على هؤلاء الأبرار اذا أرادوا الشرب الخدم بآنية الخ اه خطيب وقال  
هنا يطاف بالبناء للمفعول وقال فيما بعد ويطوف بالبناء للفاعل لان المقصود فى الاول ما يطاف  
به لا الطائفة - ون بقرينة قوله بآنية من فضة والمقصود فى الثانى الطائفون - فذكر فى  
كل منهما ما يناسبه كما أشار اليه فى التقرير اه كرخى (قوله بآنية) هذا هو القائم مقام الفاعل  
لانه هو المفعول به فى المعنى ويجوز أن يكون عليهم والآنية جمع اناء والاصل آنية به - مزتين  
الاولى مزيدة للجمع والثانية فاء الكامة فقلت الثانية الفاء جرباوه هذا نظير كساء  
وأكسية وغطاء وأعظية ونظيره فى الصحيح اللام حمار وأحمر اه سمين (قوله من فضة) بيان  
للآنية وقوله وأكواب من عطف الخاص على العام وقوله اقتداح بلا عرى أى فيسهل الشرب  
منه من كل موضع فلا يحتاج عند تناول الى ادارة قال ابن عباس ليس فى الدنيا شئ مما فى  
الجنة الا الاياماء اذ الذى فى الجنة أشرف وأعلى ولم تنف الآنية آنية الذهب بل المعنى يسقون  
فى الاوانى الفضة وقد يسقون فى الاوانى الذهب كما قال سريسل تقيكم الحرأى والبرد فنبه  
بذكر أحدهما على الآخر اه خطيب (قوله كانت قوارير) معناه تكونت لأنها كانت قبل  
قوارير فهى من قوله تعالى كن فيكون فتكون الله سبحانه تغنيها تلك الحلقة العجيبة الشأن  
الجامعة بين صفى الجوهرين المتباينين وكذا كان مزاجها كافورا اه كرخى وقوارير جمع  
قارورة وهى ما أقر فيه الشراب ونحوه من كل اناء رقيق صاف وقيل هو خاص بالزجاج ولما كان  
رأس آية وكان النعم - ير بالقوارير ربما افهم أنها من الزجاج وكان فى الزجاج من النقص  
مرعة الانكسار لافراط الصلابة قال تعالى معبد اللفظ أول الآية الثانية للأنصاف بالصالح  
من أوصاف الزجاج وبياناً لنوعها قوارير من فضة أى قبعات صفى الجوهرين المتباينين  
صفاء الزجاج وشفوفه وبريقه وبياض الفضة وشرفها ولينها اه خطيب واختلاف القراء فى  
هذين الحرفين بالنسبة الى التنوين وعدمه وفى الوقف بالالف وعدمه كما تقدم فى سلاسل

على قدرى الشاربين من  
غير زيادة ولا نقص وذلك الذي  
الشراب (ويسعون فيها  
كاسا) أى خمر (كان  
مزاجها) ما تزج به (نخبيل  
عينا) بدل من زنجبيل (فيها  
تسمى سلسبيل) يعنى أن  
ماءها كالزنجبيل الذي تستلذ  
به العرب سهل المساغ في  
الحلق

وحرورها ألف وأربع مائة  
وثلاثة أحرف \*  
\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*

وباسناده عن ابن عباس  
في قوله تعالى (افترت  
الساعة) يقول دنا قيام  
الساعة بخروج محمد صلى  
الله عليه وسلم ونزول الدخان  
(وانشق القمر) نصفين وهو  
من علامات القيامة (وان  
برواية) مثل انشقاق  
القمر (يعرضوا) يكذبوا  
بالاتية (وقولوا) الاتية  
(سحر مستمر) قوى شديد  
مصنوع سيذهب (وكذبوا)  
بالاتية وقيام الساعة (واتبعوا  
أهواءهم) بتكذيب الاتية  
وقيام الساعة وبعبادة  
الآوثان (وكل امرئ مستقر)  
بكل قول من الله أو من  
رسوله في الوعد والوعيد  
والبشرى بالجنة والنار  
أو بالرحمة أو بالعذاب فعل  
وحقيقة منه ما يكون في  
لديه افسطهر ومنه ما يكون

واعلم أن القراء فيه ما على خمس مراتب أحدها تنوينها معا والوقف عليها ما بالالف لنافع  
والكسائي وأبي بكر الثانية مقابلة هذه هي عدم تنوينها وعدم الوقف عليها ما بالالف  
لحزة وحده الثالثة عدم تنوينها والوقف عليها ما بالالف لتمام وحده الرابعة تنوين الأول  
دون الثاني والوقف على الأول بالالف وعلى الثاني بدونها لا بين كثير وحده الخامسة عدم  
تنوينها معا والوقف على الأول بالالف وعلى الثاني بدونها لا بين عمرو وابن ذكوان وحده  
فأما من نونها فلما رقى تنوين سلاسل لانها ماصية فقامت على الجمع ذلك على مفاعل وذاعلى  
مفاعيل والوقف بالالف التي هي بدل من التنوين وفيه موافقة المصاحف المذكورة فانها  
مرسومان فيها بالالف على ما نقل أبو عبيد وأما عدم تنوينها وعدم الوقف بالالف فظاهر جدا  
وأما من نون الأول دون الثاني فانه مناسب بين الأول وبين رؤس الآتى ولم يناسب بين الثاني  
وبين الأول والوجه في وقفه على الأول بالالف وعلى الثاني بغير ألف ظاهر وقد روى أبو عبيد  
أنه كذلك في مصاحف أهل البصرة وأما من لم ينونها ما وقف عليها بالالف فلانه مناسب بين الأول وبين  
بدونها فلا الأول رأس آية فتناسب بينه وبين رؤس الآتى في الوقف بالالف وفرق بينه وبين  
الثاني لانه ليس برأس آية وأما من لم ينونها ما وقف عليها بالالف فلانه مناسب بين الأول وبين  
رؤس الآتى وناسب بين الثاني وبين الأول وحصل مما تقدم في سلاسل وفي هذين الحرفين أن  
القراء منهم من وافق مصحفه ومنهم من خالفه لا يتابع الاثر وتقدم الكلام على قوارير في سورة  
الفيل وقال الزخشرى وهذا التنوين بدل من حرف الاطلاق لانه فاصلة وفي الثاني لا يتابعه  
الأول يعنى أنهم بأثون بالتنوين بدلا من حرف الاطلاق الذي للترنم وفي انتصاب قوارير  
وجهان أحدهما وهو الظاهر أنه خبر كان والثاني أنها حال وكان تأمة أى كؤت فكانت قال أبو  
البقاء وحسن التكرير لما اتصل به من بيان أصلها ما ولولا التكرير لم يحسن أن يكون الأول رأس  
آية لشدة اتصال الصفه بالموصوف وقصر الأعمش قوارير بالرفع على ضمها مرتبة اى هي قوارير  
ومن فضة صفة لقواريرها سمين (قوله على قدرى الشاربين) أى شهوتهم اذ اعطش في الجنة  
والى بكسر الراء وفخها اه شينخا وفي المختار وروى من الماء بالكسر وروى بوزن رضا وريا  
ايضا بكسر الراء وفخها وارتوى وتروى كله بمعنى اه (قوله وذلك اذا شراب) أى لكونه على  
مقدار الحاجة لا يفضل عنه ولا يجزوع عن ابن عباس قدروها على مل الكف حتى لا تؤذيهم  
ينقل أو افراط صفرا اه خطيب (قوله ويسقون) أى يسقيهم من اردوه من خدمهم الذين  
لا يحسون كثرة فيهم اى في الجنة أو الاكواب اه خطيب (قوله تسمى) اى تلك العين لسهولة  
اساغها ولذة طعمها وسمي وصفها اه خطيب (قوله سلسبيل) السلسبيل ما سهل الخمداره في  
الحلق وقال الزجاج هو في اللغة صفة لما كان في غاية السلاسة وقال الزخشرى يقال شراب  
سلسل وسلسال وسلسبيل وقد زيدت الماء في التركيب حتى صارت الكلمة خماسية ودلت على  
غاية السلاسة وقال ابن الاعراب لم اسمع السلسبيل الا في القرآن وقال مكى هو اسم أعجمى ذكره  
فلذلك صرف ووزن سلسبيل مثل درديدس وقيل ففعليل لان الفاء مكررة وقرا طه سلسبيل  
دون تنوين ومنعت من الصرف للعلمية والتأنيث لانها اسم لعين بعينها وعلى هذا فكيف  
صرف في قراءة العامة ويحجب بأنها سميت بذلك لاهى جهة العلمية بل على جهة الاطلاق المجرد  
أو يكون من باب تنوين سلاسل وقوارير وقد تقدم اه سمين (قوله يعنى أن ماءها كالزنجبيل  
الح) أى وايس كزنجبيل الدنيا بلذع الحلق فتصعب اساغته والسلسبيل ما كان فيه غاية

(و يطوف عليهم ولدان

مخلدون) بصفة ولدان

لا يشبون (اذا رأيتهم حسبتهم)

لحسنهم وانتشارهم في الخدمة

(لؤلؤا منثورا) من سلكه

أو من صدقه وهو أحد من

منه في غير ذلك (واذأرايت

ثم) أي وجدت الرؤية منك

في الجنة (رايت) جواب اذا

(نعيم) لا يوصف (وملكا

كبيرا) واسما لا غاية له

(عليهم) فوقهم فخص به

على الظرفية وهو خبر المبتدأ

بعده وفي قراءة يسكون الياء

مبتدأ وما بعده خبره والضمير

المتصل به لا طوف عليهم

في الآخرة فبين وبين

ولكل فعل وقول من العباد

حقيقة وحقيقتهم في القلب

(واقدهاءهم) أهل مكة في

القرآن (من الاناء) من

اخبار الامم الماضية كيف

هالكوا عند التكبذب

(ما فيه مزدجر) أي هازج

(حكمة) القرآن (بالغة)

حكمة من الله بلغهم عن الله

(فما نفى النذر) يعني الراد

عن قوم لا يؤمنون بالله

علم الله (فتول عنهم)

اعرض عنهم بالمجد ثم امرهم

بالقتال (يوم يدع الداع)

وهو يوم القيامة (اليوم)

ذكر) منكر عظيم شهد

أهل الجنة إلى الجنة وأهل

النار إلى النار (خدا) ذلالية

(ابصارهم) يخرجون

السلاسة من الشراب زبدت فيه الباء زيادة في المبالغة في هذا المعنى وقال مقاتل وابن حبان  
سميت سلسبيل لأنها تسيل عليهم في الطرق وفي منازلهم تنبع من أصل العرش من جنة عدن  
إلى أهل الجنان قال البغوي وشراب الجنة في برد الكافور وطعم الزنجبيل ويريح المسك من غير  
لذع وقال مقاتل يشر بها المقربون صرفا وتزج لسائر أهل الجنة اه خطيب قال ابن عباس كل  
ما ذكر الله في القرآن مما في الجنة وسماه ليس له في الدنيا شبه الا في الاسم وذلك لان زنجبيل  
الجنة لا يشبه زنجبيل الدنيا الا في الاسم اه خازن وكذلك سائر ما في الجنان من الاشجار والقصور  
والما كول والمشروب والملبوس والثمار لا يشبه ما في الدنيا الا في مجرد الاسم لكن الله سبحانه  
وتعالى يرغب الناس ويطلعهم بأن يذكر لهم أحسن شيء وألذ وأطيب مما يعرفونه في الدنيا  
لأجل أن يرغبوا ويسعون فيهم ليوصلهم إلى هذا النعيم المقيم اه (قوله ويطوف عليهم) أي بالشراب  
وقوله ولدان بكسر الواو وانفتاح السبعة كما تقدم في سورة الواقعة أي غلمان هم في سن من هودون  
البلوغ قال بعض المفسرين هم غلمان ينشئهم الله تعالى لخدمته المؤمنين وقال بعضهم أطفال  
المؤمنين لانهم ماتوا على الفطرة وقال ابن بركة وأرى والله أعلم أنهم من علم الله تعالى إيمانه من  
أولاد الكفار ويكفون خدم مال أهل الجنة كما كانوا في الدنيا لئلا يسيروا وخدموا وأما أولاد المؤمنين  
فيلحقون بآبائهم تأنسوا ومرور بهم اه خطيب وعبارة الخازن في سورة الواقعة والصحيح  
الذي لا معدل عنه ان شاء الله تعالى أنهم ولدان خلقوا في الجنة لخدمة أهل الجنة كالخوارج ولم  
يولدوا ولم يخلقوا عن ولادة انتهت (قوله منشورا) أي متفرقا وفي المصباح نثرته نثر من باني  
قتل وضرب رميت به متفرقا فانتثر اه (قوله وهو أحسن منه في غير ذلك) جواب عما يقال  
ما الحكمة في تشبيههم باللؤلؤ المنشودون المنظوم وايضاح الجواب انه تعالى أراد تشبيههم في  
حسنهم وانتشارهم في الخدمة باللؤلؤ الذي لم ينقب وهو أشد صفاء واحسن منظرا مما تنقب لانه اذا  
نقب نقص صفاه وما دام لم ينقب لا يكون إلا منشورا اه كرخي وفي الخازن واللؤلؤ اذا انتثر على  
البساط كان اصفي منه منظوما اه (قوله واذا رايت) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أو لكل من  
يدخل الجنة اه خازن وشم ظرف مكان مختص بالبعد وفي انتصابه هنا وجهان أظهرهما انه  
منصوب على الظرف ومفعول الرؤية غير مذكور لان القصد واذا صدرت منك رؤية في ذلك  
المكان رايت كيت وكيت فرايت الثاني جواب اذا وقال القراء ثم مفعول به رايت وقال القراء  
ايضا واذا رايت فقد بره ما ثم فخذت ما وقامت ثم مقام ما اه سمين (قوله رايت نعيم) النعيم سائر  
ما يتنعم به اه قرطبي (قوله لا غاية له) أي لازوال له وذلك ان النعمة اذا كانت في معرض  
الزوال لا يتلذذ بها صاحبها ولا يستبشر بها الاستبشار التام وانما فسر الكبير بالواسع والمراد به  
امتداده في الطول والعرض لاطلاقة فاعتبر من جهة اللفظ والمعنى وفي الحديث ادنى أهل  
الجنة منزلة من ينظر في ملكه مسيرة الف عام يرى اقصاه كما يرى ادناه وقال سفيان الثوري بلغنا  
ان الملك الكبير تسامى الملائكة عليهم وقبل كون التيجان على رؤوسهم كما تكون على رؤوس  
الملوك واعظمهم منزلة من ينظر إلى وجهه به كل يوم اه خطيب (قوله عالمهم) بفتح الياء وضم  
الهاء لتحرك ما قبلها وقوله وفي قراءة أي سبعة يسكون الياء أي وكسر الهاء يسكون ما قبلها اه  
شيخنا وفي السمين قرأ نافع وحزرة يسكون الياء وكسر الهاء والباقيون بفتح الياء وضم الهاء لما  
سكنت الياء كسرت الهاء ولما تحركت ضمت على ما تقرر في هاء الكتابة أول هذا الموضوع فاما  
قراءة نافع وحزرة ففيها وجه أظهر هان يكون خبرا مقدمًا وما وثناب مبتدأ مؤخر والثاني أن عالمهم



(ثياب سندس) حبر  
(خضر) بالرفع (واستبرق)  
بالجر ما غلظ من الديباج  
فهو البطاش والسندس  
الظواهر وفي قراءة عكس  
ما ذكر فيهم - ما وفي أخرى  
برفعهم ما وفي أخرى بجرهم - ما  
(وحلوا أساور من فضة) وفي  
موضع آخر من ذهب للإيدان  
بأنهم يحملون من النوعين معا  
ومفردا (وسقاهم ربه -  
شرا باطهورا)

الاحداث) من القمورفي  
النفقة الاخرى (كانهم  
جواد منتشر) يقول بحول  
بعضهم في بعض مثل الجراد  
(مهطعين) مسرعين قاصدين  
ناظرين (الى الداع) ماذا  
يأمرهم (يقول الكافرون)  
يوم القيامة (هذا يوم عسر)  
شديد شدد ذلك اليوم عليهم  
(كذبت قباهم) قبل قومك  
يا محمد (قوم نوح) نوحا  
(فكذبوا عبدا) نوحا  
(وقالوا نحن نرى) يخفون  
(واذ جرح) زجره عن مقاتله  
وصاحوا به وقالوا انت  
مستطير الفتا اذا هاب العقل  
(فعدا به نبي سبلوب)  
مقهور (فانتصر) فاعنى  
بالعذاب (ففتحنا ابواب  
السماء) طسرق السماء  
اربعة يوم (بماء منمر)  
مطر من صب من السماء  
على الارض (وفجرا) شققنا  
(الارض مهبوتا) بالماء

مبتدأ او ثياب مرفوع على جهة الفاعلية وان لم يعتمد الوصف وهذا قول الاخفش والثالث  
ان عالمهم منصوب وانما سكن تخفيفا قاله ابو القاء واذا كان منصوبا فسيأتي فيه - اوجه  
وهي واردة هنا الا ان تعدد الغنم من المنقوص لا يجوز الا في ضرورة او شذوذ وهذه القراءة  
متواترة فلا ينبغي ان يقال به فيها واما قراءة من نصب فقيم الوجه احدى اوجه طرف خبرا مقدما  
وثياب مبتدأ مؤخر كما نه قبل فوقهم ثياب قال ابو القاء لان عالمهم بمعنى فوقهم وقال ابن عطية  
ويجوز في النصب ان يكون على الظرف لانه بمعنى فوقهم قال الشيخ وعالي وعالية اسم فاعل  
فيحتاج في كونها ماطر فبين الى ان يكون منقولاً من كلام العرب عالياً او عالاً مثل ثوب قالت  
قد وردت الفاظ من صيغ اسماء الفاعلين ظروفاً نحو خارج الدار ودخلها وباطنها واطرها  
تقول جلست خارج الدار وكذلك البواقي فكذلك هذا والثاني انه حال من الضمير في عالمهم  
الثالث انه حال من مفعول حسبهم الرابع انه حال من مضاف مقدر اى رأت اهل نعيم وملأ  
كبير عالمهم فعالمهم حال من اهل المقدر ذكر هذه الالوجه الثلاثة التي يخشى فانه قال وعالمهم  
بالنصب على انه حال من الضمير في بطوف عليهم اوم حسبهم اى يطوف عليهم ولدان عالما  
الطوف عليهم ثياب اوم حسبهم اولوا عالما لهم ثياب ويجوز ان يراد اهل نعيم اه (قوله ثياب  
سندس) الاضافة على معنى من والسندس مارق من الحرير اه شيخنا وقوله وهو البطاش جمع  
بطانة وقوله الظواهر جمع ظهارة اه (قوله عكس ما ذكر) اى بجر خضر ورفع استبرق فجر خضر  
نعت لسندس لان المراد به الجنس اذ السندس يكون اخضر وغير اخضر كما ان الثياب تكون  
سندسا وغيره واما رفع استبرق فبالعطف على ثياب على حذف مضاف اى وثياب استبرق واما  
جر استبرق فهو مبطوف على سندس لان المعنى ثياب من سندس وثياب من استبرق اه  
فالقرأت اربعة وكلها سبعة اه شيخنا (قوله وفي أخرى بجرهم) استشكك على هذه القراءة  
وكذا على قراءة جرا الاول ورفع الثاني بوقوع خضر الذي هو جمع نعتا لسندس الذي هو مفرد  
والجواب ان السندس اسم جنس واحده سندسة ووصف اسم الجنس بالجمع شائع فصح على حد  
وينشئ السحاب الثقال اه معنى (قوله وحلوا) عطف ماض لفظا مستقبلا معنى وبرزه بالفظ  
الماضي لثقتهم اه كرخي (قوله وفي موضع آخر الخ) عبارة الخطيب تقيده قال هنا اساور من  
فضة وفي سورة فاطر يحلون فيها من اساور من ذهب وفي سورة الحج يحلون فيها من اساور من  
ذهب ولؤلؤ فليل في وجه الجمع - حلى الرجال الفضة وحلى النساء الذهب وقيل تارة يلبسون  
الذهب وتارة يلبسون الفضة وقيل يجمع في يدي احدهم سواران من ذهب وسواران من  
فضة وسواران من لؤلؤ لاجتماعهم محاسن الجنة قاله سعيد بن المسيب وقيل يعطى كل واحد  
ما يرغب فيه وقيل نفسه اليه وقيل امورة الفضة وانما تكون للولدان واسورة الذهب للنساء  
وقيل هذا للنساء والاضحيان وقيل هذا بحسب الاوقات والاعمال اه (قوله وسقاهم ربه  
الخ) ان قلت اى شرف لملك الدار مع انه سقاهم ذلك في الدنيا كما قال واسقيناكم ماء فرائناى  
عذبا فالجواب ان المراد انه سقاهم من غير واسطة بل مباشرة وايضا فشتان ما بين الشرابين  
والآتينين والمنزلتين قال القاضى شرا باطهورا يريد به نوعا آخر يفرق على النوعين المتقدمين  
ولذلك استند سقيه الى الله تعالى ووصفه بالطهوية فانه يظهر شربه عن الميل الى اللذات  
الحسية والركون الى ما سوى الحق فيتجرد لمطالعة جماله متلذذا بمقائه باقيا بقاءه وهو منتهى  
درجات الصديقية اه كرخي (قوله شرا باطهورا) اى طاهرا من الاقدار والادران لم نفسه

مبالغة في طهارته وثافته

بجلاف خير الدنيا (ان هذا) النعيم (كان لكم جزاء وكان سعيكم مشكورا انما نحن) تأ كيد لاسم ان أو فصل (نزلنا عليك القرآن تزيلا) خبر ان أي فصلناه ولم نزله جملة واحدة (فاصبر لحكم ربك) عليك بـ بـ بـ بـ بـ رسالته (ولا تطع منهم) أي الكفار (أغما أو كفورا) أي عتمة بن ربيعة والوليد ابن المغيرة قالوا للنبى صلى الله عليه وسلم ارجع عن هذا الامر ويجوز أن يراد كل آثم وكافر أي لا تطع أحدهما أيا كان فيما دعاك اليه من آثم أو كافر (واذكرا اسم ربك) في الصلاة (بكرة وأصيلا) يعني القجر والظاهر والبصر (ومن الليل فاصجد له) يعني المغرب والعشاء (وسبحه ليلا طويلا) صل التطوع فيه كما تقدم من ثلثه أو نصفه أو ثلثه

أربعين يوما (فالتقى الماء)

ماء السماء وماء الأرض (على أمر قد قدر) على مقدار قد قدرنا ماء السماء وماء الأرض ويقال على قضاء قد قضى بـ لـ لـ لـ لـ لـ

قوله اغما ادعى الخ كذا في نسخة المؤلف والظاهر حذف الا أو تبديل اغما على النافية

الابدى ولم تدنس الارجل كغير الدنيا وقيل انه لا يستحيل بولا ولا كنه رشها من ابدانهم كرشح المسك وذلك انهم يؤتون بالطعام ثم بهـ بهـ يؤتون بالشراب الطهور فيشربون منه فتطهر بطونهم ويكون ما أكلوه وشربوا يخرج من جلودهم أطيب من المسك الاذفر وتضمر بطونهم وتعود شهوتهم اه خازن (قوله مبالغة) أي صيغة مبالغة أي طهور وصيغة مبالغة في طهارته اه شيخنا (قوله ان هذا كان الخ) أي يقال لاهل الجنة بعد دخولهم فيها ومشاهدتهم نعيمها ان هذا كان لكم جزاء في علم الله قد أعده الله لكم إلى هذا الوقت فهو لكم بأعمالكم اه خازن وقوله النعيم أي المتقدم من قوله ولقاهم الخ اه (قوله مشكورا) أي مرضيا مقبولا مقابلا بالنواب اه كرخي (قوله تأ كيد لاسم ان الخ) أي أو مبتدأ ونزلنا خبره والجملة خبر ان اه سمين (قوله خبر ان) أي سواء جعلنا نحن تأ كيدا أو فصلا اه كرخي (قوله أي فصلناه الخ) أي الحكمة بالغة تقتضى تخصيص كل شئ بوقت معين والمقصود من ذلك تثبيت قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم وشرح صدره وأن الذى أنزل عليه وحى ليس بكهانة ولا مسح أنزل الوحشة الحاصلة له من قول الكفار انه كهانة أو مسح اه خازن (قوله فاصبر لحكم ربك عليك الخ) فعلى هذا المراد بالخكم تكليفه بالتبليغ وإيجابه عليه وقال ابن عباس اصبر على أذى المشركين ثم نسخ بآية القتال اه قرطبي (قوله أي عتبة بن ربيعة الخ) أشار به إلى أن المراد بالآثم عتمة فانه كان راكبا لما آثم متعاطيا لأنواع الفسوق وأن المراد بالكفور الوليد فانه كان غاليا في الكفر شديد الشك في العتمة في العتمة مع أن كليهما آثم وكافر اه كرخي وفي السمين قال الزمخشري فان قلت كانوا كافرا كفرة فسامى القسمة في قوله آثما أو كفورا قلت معناه لا تطع منهم راكبا لما هو آثم وداعيا لك اليه أو فاعلا لما هو كفر داعيا لك اليه لانهم امان يدعوهم الى مساعدتهم على فعل هو آثم أو كفرا أو غير آثم ولا كفر فتمنى أن يساعدهم على الاثنين دون الثالث اه (قوله ارجع عن هذا الامر) وهو أنهم ادعوا الله اغما ادعى الرسالة الى التحصيل النساء والاموال وعسارة الخازن وذلك انهم قالوا للنبى ان كنت صنعت ما صنعت لاجل النساء والمال فارجع عن هذا الامر وقال عتبة نأزولك ابنتي وأسرقها اليك من غير مهر وقال الوليد أنا أعطيك من المال حتى ترضى وارجع عن هذا الامر فانزل الله هذه الآية اه (قوله أي لا تطع أحدهما الخ) فأفاد التفسير بأواله من طاعتهم مامعا بالاولى ولو عطف بالاولى لفهم جواز طاعة أحدهما وليس مراد اقل الزاج أو هـ أو كد من الواو لانك لو قلت لا تطع زيدا وعمرافاطاع أحدهما كان غير عاص فاذا أبدلتها بأو فقد دلت على أن كل واحد منهما أهل لان بهى اه كرخي (قوله في الصلاة) أشار به إلى أن المراد بالذكرا الصلاة ولو قال أي صل لكان أوضح وعبارة الخازن والمعنى وصل لربك الخ وفي الشهاب ومعنى صل دم على الصلاة لانه لم يترك الصلاة حتى يؤمر بها وتناول الاصل للعصر ظاهر وأما تناوله للظهر فماعتبار آخره اذا الزوال وما يقرب منه لا يسمى أصيلا اه (قوله ومن الليل) من تبه مضية أي واصجد أي صل له بعض الليل وباقيه تستريح فيه بالنوم اه وقوله فاصجد له الغاء دالة على معنى الشرطية والتقدير مهما يكن من شئ فصل من الليل وهو يفيد أيضا تأ كيد الاعتناء التام اه شهاب (قوله وسبحه ليلا طويلا) فيه دليل على عدم ما قاله بعض أهل علم المعاني والبيان ان الجمع بين الحمد والثناء مثلا يخرج الحكمة عن فصاحتها وجعلوا من ذلك قوله

كره مني أمده أمده والورى \* هي واذا ما لمته لمته وحدى

(ان هؤلاء يحبون العاجلة)  
 الدنيا (ويزرون وراثتهم  
 يوما ثقيلا) شديدا أي يوم  
 القيامة لا يعملون له (نحن  
 خلقناهم وشددنا قلوبنا  
 أمرهم) أعضاءهم  
 ومفاصلهم (واذا شئنا بدلنا  
 جعلنا أمثالهم) في الخلقة  
 بدلائلهم بانهم لا يحكمهم  
 (تبدلا) تأكده ووقعت  
 اذا موقوع ان فحوا ان شأ  
 يذهبكم لانه تعالى لم يشأ ذلك  
 واذا ما يقع (ان هذه)  
 السورة (تذكرة) عظة  
 للخلق (فن شاء اتخذ الى ربه  
 سبيلا) طريقا بالطاعة  
 (وما تشاؤون) بالتاء والياء  
 اتخاذ السبيل بالطاعة (الا ان  
 يشاء الله) ذلك (ان الله  
 كان عليما) بخلقه (حكيم)  
 في فعله (يدخل من يشاء في  
 رحمته) جنته وهم المؤمنون  
 (والظالمين) ناصبه فعل  
 مقدر أي أوعده بنفسه  
 (اعدلهم عذابا ليما) مؤلما  
 وهم الكافرون

\*(سورة المرسلات)\*

مكية خمسون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
 نوح (وجملناه) يعني نوحا  
 ومن آمن به (على ذات

قوله ومحصل الرد كذا في  
 نسخة الموائف والظاهر ان  
 يقول ومحصل الاشكال كما  
 هو واضح

البيت لا ينعصم ويمكن انه يفرق بين ما انشده وبين الآية الكريمة بان التكرار في البيت  
 هو المخرج له عن الفصاحة بخلاف الآية فانه لا تكرر فيها آية سمين (قوله ان هؤلاء) أي  
 أهل مكة يحبون العاجلة هذا تعليل لما قبله من النسي والامر في قوله ولا تطع الى هنا فكانه  
 قال لا تطعهم واشتغل بالاهم من العبادة لان هؤلاء تركوا الآخرة للدنيا فانك انت الدنيا  
 وأهلها والآخرة فالأول علة للنسي عن طاعة الآخرة والكفور والثاني علة للأمر بالطاعة أه  
 شهاب (قوله يوما ثقيلا) مفعول يذرون لاطرف ووصفه بالثقل على المجاز لانه من صفات  
 الاعيان لا المعاني ووراء هنا بمعنى قدام وهو حال من المفعول مقدم عليه قال مكي وسمى وراء  
 لنواريه عنك فظاهر هذا انه حقيقة والصحيح انه استعير لقدام وقيل بل هو باق على بابه أي وراء  
 ظهورهم لا يعيرون به وفيه تجوز أه سمين (قوله قلوبنا أمرهم) يشير به الى أنه لا ينافي قوله في  
 النساء وخلق الانسان ضيعا القول ابن عباس وغيره المرابه ضعيف عن الصبر عن النساء فلذلك  
 أباح الله له نكاح الامة وأيضا حنه ان معنى قوله وشددنا أمرهم ربطنا أوصالهم بعضها الى بعض  
 بالعروق والاعصاب أو المراد بالامر عجب الذنب لانه لا يتفتت في القبر اه كرخي وفي القاموس  
 الامر الشدة والغضب وشدة الخلق والخلق وشددنا أمرهم أي مفاصلهم أه وفي المختار أسره  
 من باب ضرب أي شدة بالاسار بوزن الازار وهو القديا الكسرو وهو سير يقدم من جلد غير مدبوغ  
 ومنه سمي الاسير وكانوا يشدون به بالقد فسمي كل مأخوذ أسيرا وان لم يشده وأسره الله خلقه  
 وبابه ضرب ومنه وشددنا أمرهم أي خلقهم والامر بالضم احتباس البول كالخصر في الغائط  
 وأمره الرجل رهطه لانه يتقوى بهم أه (قوله أمثالهم) مفعول أول والثاني محذوف بيانه  
 بقوله بدلائلهم وقوله بانهم لا يحكمهم تفسير بدلائلنا أه شيخنا (قوله ووقعت اذا الخ) رد لقول  
 الزمخشري وحقه أن يؤتى بان لا يذا كقوله وان تتولوا يستبدل قوم غيركم ان يشأ يذهبكم أه  
 خطيب ومحصل الرد ان اذا تستعمل في المحقق وان تستعمل في المحتمل ومشية الله التبديل لما  
 لم تقع كانت غير محققة فكان المقام لان فقله لانه تعالى لم يشأ ذلك أي فلم يقع فكان غير محقق  
 هذا تمام العبارة تأمل أه (قوله عظة للخلق) أي لان في تصفحها تنبيهات للعالمين وفي  
 تدبرها وتذكرها فوائد لطلالين السالكين عن ألقى سمعه وأحضر قلبه وكانت نفسه مقبلة  
 على ما ألقى اليه سمعه أه خطيب (قوله فن شاء اتخذ الخ) أي لانا بينا الامور غاية البيان  
 وكشفنا اللبس وأزلنا جميع موانع الفهم فلم يبق مانع من استنطاق الطريق غير مشية العبد أه  
 خطيب (قوله بالتاء) أي التفاتا عن الغيبة في خلقناهم الى الخطاب في تشاؤون وقوله والياء أي  
 لمناسبة قوله خلقناهم أه سمين (قوله الا ان يشاء الله) منصوب على الظرفية وأصله الا وقت  
 مشية الله أه نهين أي ما تشاؤون الطاعة والتقرب بها اوقات الاوقات أن يشاء الله  
 اتخذ السبيل أه زاده (قوله أي أوعده) وهذا المقدري لا في المذكور في المعنى فهو على حدز بدا  
 مررت به أه شيخنا

\*(سورة المرسلات)\*

وفي نسخة سورة المرسلات قال ابن مسعود نزلت والمرسلات عرفا على النبي صلى الله عليه وسلم  
 ليله الجن ونحن معه تفسير حتى أوينا الى غار مني فنزلت فينا نحن نلقاها آمنه وان فاه رطب بها  
 اذ وثبت حية فوثبنا عليها النقتلها فذهبت فقال النبي صلى الله عليه وسلم لم وقبتم شرها كما وقبتم

والمرسلات عرفا) اى  
الرياح متتابعة كعريف  
الفرس يتلو به منه بعضا  
ونصبه على الحال

الواحد (عوارض) (ودسر)

مسامير وشروط وكل شئ يشد  
به السفينة فهو دسر (تجري)

تسير السفينة (بأعيننا)

نظرمنا (جزءا لمن كان  
كفر) يقول جزء قوم نوح

بما كفر وابه (واقدر تركناها  
آية) علامة للناس به

سفينه نوح بعد نوح ويقال  
مثل سفينه نوح (وهل من

مذكر) فهل من معظ  
يتعظ بما صنع بقوم نوح

فتترك المعصية (فكيف  
كان عذابي ونذر) فانظر

يا محمد كيف كان عذابي  
عليهم وكيف كان حال

منذرى لمن أنذرهم -م نوح  
فلم يؤمنوا (واقدر يسرنا

القرآن) هو القرآن  
(لذا ذكر) للحفاظ والقراءة

والكتابة ويقال هو تافرة  
القرآن (فهل من مذكر)

فهل من طالب علم فيعان  
عليه (كذب عاد) قوم هود

هودا (فكيف كان عذابي  
ونذر) انظر يا محمد كيف

كان عذابي عليهم ونذر كيف  
كان حال منذرى لمن أنذرهم

الرسول هود فلم يؤمنوا (انا  
أرسلنا) سلطانا (عليهم) على

قوم هود (ريحا صرصرا)  
باردا شديدا وهو ريح الدبور

شركم اه والغار المدكور مشهور في منى يسمى غار المرسلات وعن كرم مولى ابن عباس قال  
قرأت سورة المرسلات عرفا فسمعتنى أم الفضل امرأة العباس فبكيت وقالت والله يا بنى ابي  
أذ كرتى بقرائك هذه السورة أنها لا تخرم ما معتنى من رسول الله صلى الله عليه وسلم بقرائها  
في صلاة المغرب اه خطيب (قوله والمرسلات عرفا الخ) أقدم تعالى بصفات خمسة موصوفها  
محدوف فجعله بعضهم الرياح في الكل وبعضهم جعله الملائكة في الكل وبعضهم غير فجعله  
ناراة الرياح وناراة الملائكة لآعلى الوجه الذى ذكره الشارح والوجه الذى سلكه الشارح لم  
يسلكه غيره من المفسرين وحاصل صنيعه أنه جعل الصفات الثلاث الاول موصوف واحد  
وهو الرياح وجعل الرابعة موصوف ثان وهو الآلات وجعل الخامسة موصوف ثالث وهو  
الملائكة وعلى صنيعه فالغبار بين الصفات الاول الثلاث من حيث ان المرسلات المراد بها  
رياح العذاب لانه شاع استعمال الارسل في ريح المذاب وان العاصفات المراد بها الرياح  
الشديدة كما قال وان النامرات المراد بها الرياح التى تنشر المطر فاموه في الثلاثة وان كان  
ريحا كما قد اختلفت باختلاف صفاتها وعبارة النهر وما كان المقسم به موصوفات قد  
حذفت وأقيمت صفاتها مقامها وقع الاختلاف في تلك الموصوفات والذى يظهر ان المقسم به  
شبان ولذلك جاء العطف بالواو في النامرات والعطف بالواو بشعر بالتغاير وأما العطف بالفاء  
اذا كان في الصفات فيدل على أنها راجعة لموصوف واحد واذا تقرر هذا فظاهر أنه أقسم  
أولا بالرياح وبدل عليه عطف الصفات بالفاء والقسم الثانى فيه ترقى الى أشرف من المقسم به  
الاول وهم الملائكة ويكون قوله فالغارات فالغارات فالغارات من صفاتها -م والقائمه -م لاد كرو هو  
ما أنزل الله تعالى صحيح اسناداه اليهم وما ذكر من اختلاف المفسرين في المراد بهذه الاوصاف  
ينبغي ان يحل على التمهيد لآعلى التعمين وجواب القسم وما عطف عليه ان ما توقعه وما  
موصولة بمعنى الذى والعائد محذوف اى ان الذى توقعه وهى اسم ان وقوله لواقع خبرها اه  
وعبارة البياض اى أقسم تعالى بطوائف من الملائكة أرسلهن الله بأمره متتابعة فعضفن  
عصف الرياح في امثال أمره ونشرن الشرائع في الارض ونشرن النفوس الموتى بالجهل بما أو  
حين من الله لم يفرق بين الحق والباطل فالقبحين الى الانبياء ذكر اعذار الامم فحقين أو نذرا  
للباطلين أو آيات القرآن المرسله بكل معروف الى محمد صلى الله عليه وسلم فعضفن سائر الكتب  
والاديان بالفسخ ونشرن آثار الهدى والحكم في الشرق والغرب ففرق بين الحق والباطل فالقبحين  
ذكر الحق فيما بين العالمين أو بالنفوس الكاملة المرسله الى الابدان لاستكمالها فعضفن ماسوى  
الحق ونشرن أن ذلك في جميع الاعضاء ففرق بين الحق بذاته والباطل في نفسه فيرون كل شئ  
هالكا لآوجهه فالقبحين ذكر بحيث لا يكون في القلوب والاسنة الا ذكر الله تعالى او برىاح  
عذاب أرسلن فعضفن ورياح رحمة أرسلن فنشرن السحاب في الجوف ففرقن فالقبحين ذكر اى  
تسعين له فان العاقل اذا شاهد هبوبها وآثارها ذكر الله تعالى وتذكر كمال قدرته وعرفا ما تنقبض  
الشكر وانتصابه على الهة اى أرسلت للاسنان والمعروف أو بمعنى المتتابعة من عرف الفرس  
وانتصابه على الحال اه (قوله اى الرياح) اى رياح العذاب فلا بد من ملاحظة هذا الوصف  
لغير هذا القسم قوله فالعاصفات اه (قوله ونصبه على الحال) اى من الضمير المستكن في  
المرسلات والمعنى على التشبيه اى حال كونها عرفاى شبيهة بعرف الفرس من حيث تتابعها  
وتلاحقها كما أنه كلفك وقد أشار لوجه الشبه بقوله يتلو بعضه بعضا والمراد بالتلاوة الاتصال اه

(فالعاصفات عصفاء) الرياح  
الشديدة (والناشرات  
نشرا) الرياح تنشر المطر  
(فالفارقات فرقا) أي آيات  
القرآن تفرق بين الحق  
والباطل والحلال والحرام  
(فالمقنيات ذكرنا) أي  
الملائكة تنزل بالوحي إلى  
الأنبياء والرسل بلقون  
الوحي إلى الأمم (عذرا أو  
نذرا) أي لا عذار ولا نذار  
من الله تعالى وفي قراءة  
بضم ذال نذرا وقرئ بضم ذال  
عذرا (انما توعدون) أي  
كفار مكة من البعث  
والعذاب (لواقع) كائن  
لاحالة (فاذا النجوم طمست)  
محي نورها (واذا السماء  
فرجت) شقت (واذا الجبال  
نسفت) فتت وسيرت  
(واذا الرسل وقيت) بالواو  
وبالهمزة بدلامنها أي جمعت  
لوقت

﴿فَالْعَاصِفَاتُ عَصْفًا وَالنَّاشِرَاتُ نَشْرًا﴾

(في يوم نحس مستمر) مشؤم  
عليهم مستمر ذاهب على  
الصغير والكبير (تنزع  
الباس) تطلع قوم هود من  
أما كنهم (كانهم أمعجاز  
نخل) كانهم أموراك نخل  
ويقال أسافل نخل (منقعر)  
منقطع من أصولها (فكف  
كان عذابي) انظر يا محمد  
كيف كان عذابي عليهم  
(ونذر) فكيف كان حال  
منذري لمن أنذرهم هود ولم  
يؤمنوا (واقعد يسرنا القرآن)

شيخنا وفي القاموس والعرف بالضم شعر عنق الفرس اه ثم قال والمعرفة كمرحلة موضع  
العرف من الفرس اه (قوله فاعاصفات) من العصف بمعنى الشدة وفي المصباح عصف الرياح  
عصفان باب ضرب وعصفا أيضا اشتدت اه وقوله تنشر المطر أي تفرقه حيث شاء الله وبابه  
نصر كما في المختار وقوله تفرق بين الحق والباطل بابه نصر كما في المختار أيضا اه شيخنا (قوله  
ذكرنا) مفعول به للمقنيات وقوله عذرا ونذرا منصوبان على المفعول لاجله كما ذكره الشارح  
والمعلل به ما هو المقنيات والمراد بالاعذار ازالة أعذار الخلائق على حد قوله رسلا مبشرين  
ومنذرين ثلاثا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل اه شيخنا وفي البيضاوي وحواشيه ما نصه  
والاعذار محو الاساءة والانذار التخويف أي لاجل الاعذار للمحقين وللاجل الانذار للباطلين  
أي المحذون بالمحقين المعتذرين إلى الله بالتوبة وتخويف المبطلين المصيرين على الذنوب اه  
والعني الأول أظهر كما لا يخفى اه (قوله وفي قراءة بضم ذال نذرا) أي سبعة على أنهم اجمعان  
لعذبة بمعنى المعذرة ونذير بمعنى الانذار أو بمعنى العذار والمنذر اه بيضاوي وقوله وقرئ أي شاذ  
ليعقوب من العشرة اه شيخنا وفي السمين ويجوز في كل من المثلث بضم ثانيه والمخفف بتسكينه  
أن يكون مصدرا وأن يكون جمعا سكنت عنه تخففا اه (قوله انما توعدون) ما هم موصول  
والقاعدة انها اذا كانت كذلك ترمم مفعولة من أن ورسمت هذا موصولة بها اتباعا لرسم المصحف  
الامام اه شيخنا وفي الكرخي قوله انما توعدون جواب اقدم وما يعني الذي وتكتب موصولة  
بأن ولا تكون ما مصدرية هنا ولا كافة والعائد محذوف أي أن الذي توعدونه وهي اسم ان اه  
(قوله أي كفار مكة) أي اماندائية فيمنصب ما بعدها واما نفسيرية لا وافرغ ما بعدها اه  
قاري (قوله فاذا النجوم طمست) النجوم مرتفعة بفعل مضمر يفسره ما بعده عند البصريين  
غير الاخفش وبالا ابتداء عند الكوفيين والاخفش وفي جواب اذا قولان أحدهما انه محذوف  
تقديره فاذا طمست النجوم وقع ما توعدون لدلالة قوله انما توعدون لواقع أو بان الامر والثاني  
انه لا يوم أجلت على اضممار القول أي يقل لا يوم الخ فالعمل في الحقيقة هو الجواب وقبل  
الجواب ويل يومئذ كذبي نفع له مكى وهو غلط لانه لو كان جوابا للزمت الفاء لكونه جملة  
اسمية اه سمين (قوله وسيرت) أي بعد التفيت أي سيرتها الرياح وعبارته في سورة طه فقل  
بنفسها ربي نسفا أي بان يفتتها كالرمل السائل ثم يطيرها بالريح اه وفي المصباح نسفت الريح  
التراب نسفان باب ضرب اقتلعت وفرقتها اه (قوله وقت) قال مجاهد والزجاج المراد بهذا  
التأنيث تبين الوقت الذي فيه يحضرون للشهادة على أعمهم والوقت الاجل الذي يكون عنده  
الشيء المؤخر اليه فالمعنى جعل لها وقت واجل للفصل والقضاء بينهم وبين الأمم اه خطيب وفي  
البيضاوي أقتت عين لها وقتها الذي يحضرون فيه للشهادة على الأمم بمحصوله فانه لا يتعين لهم  
قبله أو بلغت ميعاتها الذي كانت تنتظره اه وقوله فانه لا يتعين لهم قبله جواب عما قال كيف  
يكون تعين ذلك الوقت لهم من مقدمات القيامة وأماراتها كالثلاثة المتقدمة مع أن الرسل  
قدمين لهم ذلك الوقت في الدنيا وتقرر الجواب أن ما بين لهم في الدنيا ليس الا أنهم يجمعون يوم  
القيامة ويسألون ماذا اجبت ولم يبين لهم فيها ذلك الوقت بعينه اه زاده وعبارة الخازن واذا  
الرسول أقتت أي جمعت لميعات يوم معلوم وهو يوم القيامة ليشهدوا على الأمم اه (قوله بالواو)  
أي على الاصل لانه من الوقت وهي لا يعمرو وقوله وبالهمز وهي للبعث ورأى لان الواو لما  
انضمت جعلت همزة اه شيخنا وقوله أي جمعت لوقت نفسه ير لكل من القراءتين اه واللام



(لاي يوم) ليوم عظيم (أجلت)

لشهادة على أهمهم بالتبليغ  
(ليوم الفصل) بين الخلق  
ويؤخذ منه جواب إذا أي  
وقع الفصل بين الخلائق  
(وما أدراك ما يوم الفصل)  
تهويل لشأنه (ويل يومئذ  
للكافرين) هذا وعيد لهم  
(الم نزلك الأولين) بتكذيبهم  
أي أهالكناهم

هو القرآن (لذكر) للنظر

والقراءة (فهل من مدكر)  
من متعظا بتعظ بما صنع يقوم  
هو فترك المعصية  
(كذب ثمود) قوم صالح  
(بالنذر) صالحا وجملة الرسل  
(فقالوا أشرامنا آدميا  
مثلنا) (واحدنا نفعه) في  
دينه وأمره (انا إذا) أن فعمدا  
(لنضلال) في خطايس  
(وسمر) تعب وعناء (التي  
الذكر) أخص بالذرة  
(عابسه من يفتنا) ونحس  
أشرف منه (بل هو كذاب)  
يكذب على الله (أشر) بطر  
مرح يهنون صالحا فقال لهم  
صالح (ستعلمون غدا) يوم  
القيامة (من الكذاب) على  
الله (الأشر) البطر المرح  
فقال الله لصالح (انا أرسلوا  
الماقة) محزوا والنافقة  
من الصخرة (فتنة لهم)  
بلية اقومك (فارتبههم)  
فانظروهم الى خروج الماقة  
(واضطرب) اصبر على اذاهم  
وعلى قتلهم النافقة (ونبتهم)

بمعنى في الوقت هو يوم القيامة (قوله لا ي يوم) متعلق بأجلت أي أجلت الرسل وأمورها لا ي يوم  
والجملة مستأنفة على ظاهر تقريره وقوله ليوم الفصل بدل من قوله لا ي يوم باعادة العامل اه  
شيخنا وفي الشهاب قوله لا ي يوم أجلت الجملة مقول قول مظهر أي يقال لا ي يوم الخ وذلك  
القول المظهر منصوب على الحال من مرفوع أقتت والمعنى ليوم عظيم آخرت اليه أمور الرسل  
وهو تذيب الكفرة وتعظيم المؤمنين وظهور ما كانت الرسل تذكره من أحوال الآخرة  
واهو لها اه وعبرة السمين قوله لا ي يوم متعلق بأجلت وهذه الجملة معمولة لقول مظهر أي  
يقال وهذا القول المظهر يجوز أن يكون جوابا لا إذا كما تقدم وأن يكون حالا من مرفوع  
أقتت أي مقولا فيم لا ي يوم أجلت وقوله ليوم الفصل بدل من لا ي يوم باعادة العامل وقيل بل  
يتعلق بفعل مقدر أي أجلت ليوم الفصل وقيل اللام بمعنى إلى ذكره ما مكي أقتت (قوله ليوم  
عظيم) أشار به إلى أن هذا الاستفهام للتوبيخ والتعظيم وعبرة إلى السعد والمراد تعظيم ذلك  
اليوم والتعجب من هوله اه (قوله ويؤخذ منه) أي من قوله ليوم الفصل وقوله جواب إذا  
أي المحذوف كما قدره بقوله أي وقع الفصل وهو العامل في إذا اه كرخي (قوله وما أدراك)  
ما استفهامية مبتدأ وجملة أدراك خبرها والكاف مفعول أول وقوله ما يوم الفصل جملة من  
مبتدأ وهو الاستفهامية وخبر سادس مبدأ المفعول الثاني اه شيخنا والاول للاستفهام الاول  
للاستفهام والانسكار والثاني للتعظيم والتهويل والاف في انت الآن في الدنيا لا تعلم ما يوم الفصل  
أي لا تعلم عظمه وأهواله على سبيل التفصيل وان كنت تعلمها أجمالا فقول الشارح تهويل  
بشأنه بيان للاستفهام الثاني وأما الاول فلم يبينه وقد عرفته (قوله ويل يومئذ) أي يوم إذ  
يفصل بين الخلائق وقوله لا يكذب أي بذلك اليوم اه شيخنا ويل مستأنف أو غ الابتداء به  
كونه دعاء وقال الزمخشري فان قلت كيف وقعت النكرة مبهمة في قوله ويل قلت هو في أصله  
معدوم منصوب سادس مفعله ولكنه عدل به إلى الرفع للدلالة على ثبات معنى الهلاك ودوامه  
للدعوة عليهم ونحوه سلام عليكم ويجوز ويل بالنصب ولكنه لم يقرأ به قلت هذا الذي ذكره  
ليس من المستوغات التي عدوها النحويون وإنما المستوغ ما ذكرته لك من كونه دعاء وفائدة  
العدول إلى الرفع ما ذكره ويومئذ ظرف للويل قال أبو البقاء ويجوز أن يكون صفة لويل  
وللا كذبين خبره اه هين وكررت هذه الجملة في هذه السورة عشر مرات والتكرار في مقام  
الترغيب والترهيب مستحسن لاسيما إذا تغيرت الآيات السابقة على المرات المتكررة كما هنا اه  
كرخي وفي الخطيب قال القرطبي ويل عذاب وخزي لمن كذب بالله تعالى وبرسله وكتبه ويوم  
الفصل وهو وعيد وكرره في هذه السورة عند كل آية كأنه قسمه بينهم على قدر تكذيبهم فان  
لكل مكذب بشي عذابا سوى عذاب تكذيبه بشي آخر ورب شي كذب به هو أعظم جرما من  
تكذيبه بغيره لانه أقبح في تكذيبه وأعظم في الرد على الله تعالى ولغيا يقسم له من الويل على  
قدر ذلك وعلى قدر وفائه وهو وقوله تعالى جزاء وفاقا وروى عن النعمان بن بشير قال ويل وادى  
جهنم فيه ألوان العذاب وقاله ابن عباس وغيره وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال عرضت على  
جهنم فلم أرفم أواديا أعظم من الويل وروى أيضا أنه جمع ما يسيل من قيح أهل النار وصددهم  
وأغيا يسيل الشيء فيما سفل من الأرض وقد علم العباد في الدنيا أن شر المواضع ما استنقع فيها مياه  
الادناس والاقذار والفسالات والجيف وماء الحمامات فذكر أن الوادي مستنقع صديد أهل  
الكفر والشرك ليعلم المسائل انه لا شيء أقدر منه قدرا ولا أنت منه تنأ اه (قوله الأولين) أي

(ثم تبعهم الاخرين) ممن  
كذبوا ككفار مكة فنهلكهم  
(كذلك) مثل فعلنا بالمكذبين  
(نقل بالجرمين) بكل من  
اجرم فيما يستقبل فنهلكهم  
(ويل يومئذ للمكذبين)  
نا كيد (الم تخلفكم من ماء  
مهيئ) ضعیف وهو المني  
(فنهلكنا في قراركمين) حزين  
وهو الرحم الى قدرهم لموم  
وهو وقت الولادة (فقدرونا)  
على ذلك (فنعلم القادرون)  
نحن (ويل يومئذ للمكذبين  
الم نجعل الارض كفانا)  
**فصل في خبرهم** (ان الماء ماء اثر  
(فبعه بينهم) وبين الناقة  
يوم لها ويوم لهم) كل شرب  
محتضر) كل شارب لمضور  
صاحبه فأخبرهم صالح فرضوا  
بذلك ومكثوا على ذلك زمانا  
فعلب عليهم الشقاء (فنادوا  
صاحبهم) نادى مصدع  
وقدارين صالف بعد ما رماها  
مصدع بن دهر بسهم  
(فتعاطى) فتناول قدرا بسهم  
آخر (فمقر) فقتلوا الناقة  
وقسموا لحمها (فكيف كان  
عذابي ونذر) فانظر يا محمد  
كيف كان عذابي عليهم  
وكيف كان حال من ذريتي  
أنذرهم صالح فلم يؤمنوا  
(انا ارسلنا عليهم صحبة  
واحدة) أي صهبة جبريل  
بالعذاب بعد ثلاثمائة عام من  
قتل الناقة (فكانوا كهمشيم

من آدم الى زمن محمد كنوم نوح وعاد وثود اه خطيب ويكون المراد بالاخرين امة محمد وقوله  
اي اهلكناهم اشار الى ان الاستفهام انكارى وهو داخل على نفى ونفى النفي اثبات اه وبعبارة  
عنه بالاستفهام التقريرى والمراد به طلب الاقرار بما بعد النفي (قوله ثم تبعهم الاخرين)  
العامية على رفع العين استئنفا أي ثم نحن نتبعهم كذا قدره أبو البقاء وقال وائس معطوف لان  
العطف يوجب أن يكون المعنى اهلكنا الاولين ثم اتبعناهم الاخرين في الهلاك وليس كذلك  
لان هلاك الاخرين لم يقع بعد قلت ولا حاجة في وجه الاستئناف الى تقدير ممتد قبل الفعل  
بل يجعل الفعل معطوفا على مجموع الجملة من قوله لم نهلك وبطل على هذا الاستئناف قراءة عبد  
الله ثم تتبعهم بسين التنقيس وقر الأعرج والأعشى عن أبي عمرو بتسكينها وفيها وجها  
احدهما أنه تسكين للرفع تخفيفا فهو مستأنف كما رفع انظروا الثاني انه معطوف على المجزوم  
والمعنى بالاخرين حينئذ تقوم شعبة ولوط وهوى وبالاولين قوم نوح وعاد وثود اه  
(قوله فنهلكهم) أي في الدنيا كقوة بدر بدره الهجرة اه شيخنا (قوله نا كيد) وقال  
البيضاوي ويل يومئذ للمكذبين بالآيات الله وأنبياؤه فليس تكرار او كذا ان أطلق التكرار  
أو علق في الموضوعين بواحد لان الويل الاول لاذاب الآخرة وهذا الهلاك في الدنيا مع أن  
التكرير للتوكيد شائع في كلام العرب اه (قوله لم تخلفكم الخ) هذنا نوع آخر من تخويف  
الكفار وهومن وجهين الاول انه تعالى ذكرهم عظيم انعامه عليهم وكل من كانت نعمته تعالى  
عليه أكثر كانت خيانتة في حقته تعالى أقيح وأخش الثاني انه تعالى ذكرهم انه قادر على  
الابتداء والقادر على الابتداء قادر على الاعادة فلما أنكر وا هذه الدلالة الظاهرة لاجرم قال  
تعالى في حقهم ويل يومئذ للمكذبين وهذه الآية نظير قوله تعالى ثم جعل نسله من سلاله من  
ماء مهين اه خطيب (قوله ضعيف) أي نقطة قدرة منته ذليلة اه قارى (قوله حزين) أي يحفظ  
فيه المني من الآفات المفسدة له كالماء وفي المصباح والحرز المكان الذي يحفظ فيه الشيء  
والجمع احراز مثل حمل واحمال وأحرزت المناع جعلته في الحرز يقال حرز حرزنا كيد كما يقال  
حصن حصين اه (قوله الى قدر معلوم) أي الى مقدار معلوم من الوقت قدره الله تعالى للولادة  
اه بيضاوي وفي المختار قدر الشيء مبلغه هات وهو يسكون الدال وفتحها ذكره في التمهيد  
والجمل وقدر الله وقدره بمعنى وهو في الأصل مصدر قال الله تعالى وما قدر الله حق قدره أي  
ما عظموه حق عظمتهم والقدر بالفتح لا غير ما يقدره الله من القضاء اه (قوله فقدرونا) قرأ برفع  
والكسائي بالتشديد من التقدير وهو موافق لقوله من نقطة خلقه فقدروه والباقون بالتخفيف  
من القدرة ويدل عليه فنعلم القادرون ويجوز أن يكون المعنى على القراءة الاولى فنعلم القادرون  
على تقديره وان جعلت القادرون بمعنى المقدرون كان جمعا بين اللفظين ومعناها ما واحد ومنه  
قوله تعالى فهل الكافرين أمهاتهم رويدها اه بين وفي القرطبي قرأنا فع والكسائي فقدرونا  
بالتشديد وخفف الباقيون وهما الغتان بمعنى فقدرونا بالتخفيف بمعنى قدرنا بالتشديد ومنه قول  
النبي صلى الله عليه وسلم في الهلاك اذا غم عليكم فاقدروا له أي قدروا له السبر والمنازل اه وفي  
المصباح قدرت الشيء قدرا من باني ضرب هاتل وقدرته تقديره بمعنى والاهم القدرة بهتين  
وقوله فاقدروا له أي قدروا عدد الشهر فكم لو اشعيا ثلاثين اه (قوله على ذلك) أي الخلق  
والنصوير (قوله ويل يومئذ للمكذبين) أي بقدرتنا على ذلك أو على الاعادة اه خطيب  
(قوله كفانا) منصوب على أنه مفعول ثان لفعل لانها للتصيير وقوله أحياء وأمواتا منصوبان

مصدر كفت بمعنى ضم أي  
ضامة (أحباء) على ظهرها  
(وأموانا) في بطنها (وجعلنا  
فيها رواسي شامخات) جمالا  
مرتفعات (وأسقينكم ماء  
فراتا) عذبا (ويل يومئذ  
للكاذبين) ويقال للكاذب  
يوم القيامة (انطلقوا إلى  
ما كنتم به) من العذاب  
(تلكذبون انطلقوا إلى ظلي  
ذي ثلاث شعب) هودخان  
جهنم إذا ارتفع أفرق ثلاث  
فرق اعظمته (لا طليل)  
كنين يظلمهم من حر ذلك اليوم  
(ولا يغني) برده عنهم شيئا (من  
الذهب) النار (انها) أي النار  
(ترمي بشر) هو ما تطاير  
منها (كالقصر) من البناء  
في عظمه وارتفاعه (كانه  
جالات) جمع جمالة جمع جل  
وفي قراءة جمالة (صفر)  
المختظر) فصاروا كالشيء  
الذي داسته الغنم في الحظيرة  
(واقديسنا القرآن) هونا  
القرآن (للدكر) للعلظة  
والحفظ والقراءة (فهل من  
مدكر) فهل من متعظ  
فمتعظ بما صنع يقوم صالح  
فينكر المعصية ويقال فهل  
من طالب علم فيمان عليه  
(كذبت قوم لوط بالنذر)  
لوطا وجملة الرسل (أنا أرسلنا)  
أنزلنا (عليهم حاصبا) حجارة  
(الآل لوط) الأعلى لوط  
وابنفيه زاعورا وريثا نجيباهم  
بصبر (عند السجود) (نعمه)

على أنهم ما فعلوا به لكفانا اه ممين (قوله مصدر كفت) فيه نظر لان كفت من باب ضرب  
فالحق انه اسم مكان في المختار كفته ضمه الله وبابه ضرب والكفات الموضع الذي يكفت فيه  
شيء أي يضم ومنه قوله تعالى ألم نجعل الأرض كفاتا اه وفي القاموس الكفات بالكسر  
الموضع يكفت فيه الشيء أي يضم ويجمع والأرض كفات لنا اه وفي السهين الكفات اسم للوعاء  
الذي يكفت فيه أي يجمع يقال كفته يكفته أي جمعه وضمه إلى ان قال وقيل كفاتا جمع كافت  
كصيام وقيام في جمع صائم وقائم وقيل بل هو مصدر كالكتاب والحساب اه (قوله أحباء  
وأموانا) يغني تكفتهم على ظهرها يغني بعضهم في دورهم ومنزلهم وتكفتهم أموانا في بطنها في  
قبورهم ولذلك تسمى الأرض أمانا انضم الناس كالأم تضم ولدها اه خازن (قوله جمالا  
مرتفعات) عبارة الخطيب رواسي أي جبالا لولاها ما دلت بأهلها شامخات أي مرتفعات جمع شامخ  
وهو المرتفع جدا ومنه شمع بانفه إذا تكبر جعل كباة عن ذلك كثنى العطف وقصعير الخسد كما  
قال لقمان لابنه ولا تصغر خدك للناس وأسقينكم أي بمالن من العظيمة ماء أي من الأنهار  
والأميون والغدران والآبار وغـ ير ذلك فراتا أي عذبات شربون منه أنتم ودوابكم وتسعون منه  
زرعكم وهذه الامور أعجب من البعث روي أن في الأرض من الجنة سيجان وجيجان والفرات  
والنيل كلها من أنهار الجنة اه (قوله ويل يومئذ للكاذبين) أي بأمثال هذه النعم اه خطيب  
(قوله من العذاب) بيان لما (قوله انطلقوا إلى ظلي) هو تركيد لا تطلقوا الا ول وقوله لا طليل  
صفة لظل ولا متوسط بين الصفة والموصوف لافادة النفي وجى بالصيغة الاولى اسما وبالثنائية  
فملا دلالة على نفي ثبوت هذه الصفة ونفي التجدد والحدوث للاغناء عن الاله اه ممين (قوله  
ذي ثلاث شعب) أي فرق شعبة فوق الكافر وشعبة عن يمينه وشعبة عن يساره اه بيضاوي وفي  
الخطيب ذي ثلاث شعب هـ ذاشأ الدخان العظيم إذا ارتفع بصير ثلاث شعب وقيل يخرج  
لسان من النار فيصيط بالأكفار كالسرايق ويتشعب من دخانها ثلاث شعب فتظلم حتى يفرغ  
حسابهم والمؤمنون في ظل العرش وقيل ان الشعب الثلاث هي الضربيع والزقوم والغسلين  
لانها أوصاف النار اه (قوله لا طليل) هذا تمكم بهم ورد ما أوهمه لفظ الظل اه بيضاوي  
أي لان الظل لا يكون الا ظلا ففهم عنه للدلالة على انه جعله ظلا تمكم بهم ولانه ربما يتوهم  
أن فيه راحة لهم فنفي هذا الاحتمال بقوله لا طليل كما مر في قوله وظل من يحوم لا يارد ولا كريم  
اه شهاب (قوله كنين) أي ساتر (قوله انها) أي ان جهنم لان السماق كله لاجلها وقرأ العامة  
بشمر بفتح الشين وعدم ألف بين الرايين وورش يرقى الراي الاولى لكسر التي بعدها وقرأ ابن  
عباس وابن مقسم بكسر الشين وألف بين الرايين وعيسى كذلك الا انه فتح الشين فقرأه ابن  
عباس يجوز أن تكون جملة الشريرة وفعله يجمع على فعال نحو رقية ورقاب ورجبة ورجاب وان  
تكون جملة الشر لا يراد به أفضل التفضيل يقال رجل شر ورجال شر ورجل خير ورجال خير  
ويؤنشان فيقال امرأة شر و امرأة خيرة فان أريد بها التفضيل امتنع ذلك فيها واختصا  
بأحكام مذكورة في كتب التكوين أي ترمي بشرار من العذاب أو بشرار من الخلق وأما قراءة  
عيسى فهي جمع شرارة بالألف وهي لغة تميم والشريرة والشرارة ما تطاير من النار متفرقا اه ممين  
(قوله كأنه) أي السررفه وتشبيهه نان شبهه أولا بالقصر في عظمه وكبره ونلتها بالجمال في الهيمنة  
واللون والكثرة والتتابع وصرعة الحركة اه من البيضاوي (قوله وفي قراءة) أي  
سبعة جمالة وعبرة السهين قرأ الاخوان وحفص جمالة والباقون جمالات فاجمالة فيها وجهان

في همتها ولونها وفي الحديث  
 شرار النار سود كالقبر والعرب  
 سود تسمى الابل صفر الشوب  
 سوادها بصفرة فصيل صفر في  
 الآية بمعنى سود لما ذكر  
 وقيل لا والشرب جمع شريرة  
 والشرار جمع شرارة والقير  
 القار (ويل يومئذ للكاذبين  
 هذا) أي يوم القيامة (يوم  
 لا ينطقون) فيه نسي (ولا  
 يؤذون لهم) في العذر  
 (فيعتذرون) عطف على يؤذون  
 من غير تسبب عنه فهو داخل  
 في حيز النفي أي لا إذن فلا  
 اعتذار (ويل يومئذ للكاذبين  
 هذا يوم الفصل جمعناكم  
 أيها المكذبون من هذه  
 الأمة (والاولين) من المكذبين  
 قبلكم فتحكم بوجوه وتعدون  
 جميعا (فان كانكم كيد)  
 حيلة في رفع العذاب عنكم  
 (فكيدون) فافعلوها  
 رحمة (من عندنا كذلك)  
 هكذا (نجزي من شكر) من  
 وحيد وشكر نسمة الله  
 بالنعمة (واقعد أئذهم)  
 خوفهم لوط (بطشتنا)  
 عذابنا (فتتاروا بالنذر)  
 فتجأحوا بالرسول أي  
 كذبوا لوطا بما قال لهم  
 (واقعد أئذهم عن ضيقه)  
 أرادوا ضيقه جبريل ومن  
 معه من الملائكة نعماءهم  
 الحديث (فطمسنا) ففقدنا  
 (أعينهم) أعين جبريل أعينهم

أحدهما أنه جمع صريح والتاء لتأنيث الجمع يقال جل وجمال وجمالة نحوذ كروذ كار وذ كارة  
 وحجرو حجار وحجارة والثاني أنه اسم جمع كالذ كارة والحجارة قاله أبو البقاء والاول قول النخاعة وأما  
 جمالات فيجوز أن يكون جمالها هذه وأن يكون جمالها فيكون جمع الجمع ويجوز أن يكون  
 جمالها المفرد كقوله رجالات قريش اه (قوله في همتها ولونها) بيان لوجه الشبهة  
 وقوله وفي الحديث الخ غرضه بهذا تفسير قوله صفر وانه على الجواز أن المراد بالصفرة السواد  
 اه شيخنا (قوله لشوب) أي اختلاط سوادها الخ وقوله فصيل الخ تقربيع على الحديث وصنيع  
 العرب وقوله لما ذكر أي من الحديث وصنيع العرب وقوله وقيل لأي ليس صفر بمعنى سود  
 بل هو باق على حقيقة اه شيخنا (قوله الشرر) أي الذي في الآية وقوله والشرار أي الذي  
 في الحديث وكل منهما باق على الشرر وأما الشرار بكسر الشين فهو جمع شريرة أيضا كقبة ورقاب  
 ورجبة ورحاب فشريرة يجمع على شرار بكسر الشين وعلى شرر كما قال والشرر جمع شريرة وقوله  
 القار أي الزفت اه شيخنا (قوله ويل يومئذ للكاذبين) أي بان هذه أوصاف النار اه خطيب  
 (قوله أي يوم القيامة) أي المدلول عليه بقوله انطلقوا إلى ظل الخ وعبارة أي السمود هذا  
 إشارة إلى وقت دخولهم النار (قوله لا ينطقون) أي في بعض المواقف فان يوم القيامة يوم  
 طويل ذو مواطن ومواقيت ينطقون في وقت ولا ينطقون في وقت ولذلك ورد الأمر في القرآن  
 الكريم ففي بعضها يختمون ويتكلمون وفي بعضها يختم على أفواههم فلا ينطقون اه  
 خطيب وفي الكرخي ولا ينافي ما ذكره ما دل عليه قوله يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم من وقوع  
 الاعتذار منهم لان يوم القيامة يوم طويل فيعتذرون في وقت ولا يعتذرون في آخر كما مرت الإشارة  
 اليه والجواب بان المراد بذلك الآية الظالمون من المسلمين وبما هنا الكافرون ضعيف لتعقيب  
 تلك الآية بقوله ولهم الأجنة ولهم سوء الدار اه (قوله من غير تسبب عنه) جواب عما يقال  
 ان العطف بالقاء والواو على المنفى يقتضي نصب المعطوف فلم رفع في الآية وحاصل الجواب  
 انه انما ينصب اذا كان متبعا عن المنفى نحو لا يقضى عليهم فيموتوا اما اذا لم يكن متبعا كما هنا  
 وانما قصد توجه النفي إلى كل من المعطوف والمعطوف عليه فانه يرفع اه شيخنا وفي السمين  
 وفي رفع فيعتذرون وجهان أحدهما أنه مسنأف أي فهم يعتذرون قال أبو البقاء ويكون  
 المعنى أنهم لا ينطقون نطقا بفهمهم أو ينطقون في بعض المواقف ولا ينطقون في بعضها  
 والثاني أنه معطوف على يؤذون فيكون منفيما ولو نصب لمكان مسيئا عنه وقال ابن عطية  
 ولم ينصب في جواب النفي انتباه رؤس الآية والوجهان جائزان اه فقد جعل امتناع النصب  
 مجردا لمناسبة اللفظة وظاهر هذا مع قوله والوجهان جائزان أنه ما عني واحد وليس كذلك  
 بل المرفوع له معنى غير معنى المنصوب اه (قوله فلا اعتذار) لوعبر بالواو لكان أو وضع  
 انصراحتنا في الدلالة على عدم التسبب (قوله ويل يومئذ للكاذبين) أي الذين لا تقبل معذرتهم  
 اه خطيب أو المكذبين بهذا اليوم اه (قوله هذا يوم الفصل) أي بين الحق والمبطل اه  
 وقوله جمعناكم تقرير ويبيان لفصل اه بيننا أي لانه لا يفصل بين الحق والمبطل الا اذا جمع  
 بينهم وقوله والاولين معطوف على الكاف أو مفعول معه وهذا مفعول لقول محذوف وعبارة  
 القرطبي أي ويقال لهم هذا يوم يفصل فيه بين الخائثي اه (قوله حيلة) تسميتها كيدا تنهكهم  
 وتقرير وتوبيخ لهم اه شيخنا وقوله فافعلوها عبارة الخطيب فكيدون أي فاحتملوا الانفسكم  
 وقاوتني ولم نجحوا وذلك وهذا تقرير مع لهم على كيدهم لم يذنب الله وأهله وقيل هذامن

(ويل يومئذ للكاذبين ان  
المتقين في ظلال) أى تكاف  
أشجار اذ لا شمس يظل من  
حوا (وعيون) نابعة من  
الماء (وفوا كه مما يشتهون)  
فيه اعلام بأن الماكل والمشرى  
في الجنة بحسب شهواتهم  
بخلاف الدنيا فحسب  
ما يجد الناس في الأغاب  
وقال لهم (كلوا واشربوا  
هنيا) حال أى متشئين (عما  
كنتم تعملون) من الطاعات  
(انا كذلك) كما خزينا المتقين  
(نجزى المحسنين ويل يومئذ  
للكاذبين كلوا وتمتعوا)  
خطاب للكفار في الدنيا  
(قليلًا) من الزمان وغاية  
الى الموت وفي هذا تهديد  
لهم (انكم محرمون ويل  
يومئذ للكاذبين واذا قيل  
لهم اركعوا) صلوا  
(لا يركعون) لا يصلون  
**فَذُوقُوا عَذَابِي وَنَذِرْ**  
(فذوقوا عذابي ونذر)  
فقلت لهم ذوقوا عذابي  
ونذر منذرى (ولقد صبحهم)  
اخذهم (بكرة) وهى طلوع  
الفجر (عذاب مستقر)  
دائم موصول بعذاب الآخرة  
(فذوقوا عذابي ونذر)  
فقلت لهم ذوقوا عذابي  
ونذر منذرى من انذرهم  
لوط فلم يؤمنوا (واقديسرا  
القرآن) هـ وثنا القرآن  
(لذكر) للحفظ والقرأة  
والكتابة (فهل من مذكر)  
متعظ يتعظ بما صنع بقوم

قول النبي صلى الله عليه وسلم فيكون كقول هود عليه السلام فكيدوني جميعا ثم لا تنظرون اه  
(قوله ويل يومئذ للكاذبين) أى بالبعث (قوله ان المتقين الخ) لما ذكر في سورة هل أتى على  
الانسان أحوال الكفار في الآخرة على سبيل الاختصار وأطنب في أحوال المؤمنين فيها ذكر  
في هذه السورة أحوال الكفار على سبيل الاطناب وأحوال المؤمنين على سبيل الأيجاز فوقع  
بذلك التعادل بين السورتين اه من البحر (قوله أى تكاف أشجار) من إضافة الصفة  
لأوصوف أى أشجاره كثرة اه شيخنا وعبارة الكازروني في ظلال أى تحت أشجار اه وفي  
المختار التكاف الغاظة اه (قوله وعيون) أى من ماء وعسل وابن وخر كما قال تعالى فيها أنهار  
من ماء غير آسن الخ اه خطيب (قوله مما يشتهون) راجع للعيون والفواكه كما أشار له قوله  
فيه اعلام بأن الماكل الخ (قوله بحسب شهواتهم) أى فى اشتهاؤا فكهة وجدوها حاضرة  
فأيسر فاكهة الجنة مقيدة بوقت دون وقت كما فى أنواع فاكهة الدنيا وقوله فيه اعلام أى فى  
تعلق الامر بشهواتهم ومحببتهم اعلام وقوله فحسب ما يجد الناس فى الأغاب أى فان الناس فى  
الدنيا اغما يشتهون الموجود دون المعدوم فى الأغاب ومن غير الغاب قد يشتهى الانسان  
كأربض الذئب المعدوم ومحمد ل هذا الكلام أن فاكهة الجنة بسائر أنواعها موجودة دائما  
وأبدان فاكهة الدنيا توجد فى بعض الاوقات دون بعض اه (قوله ويقال لهم) أى من قبل  
الله أو انقائل لهم الملائكة أكراما لهم اه شيخنا يعنى أن جملة كلوا واشربوا الخ فى موضع نصب  
على انها مفعول لقول مضمر منصوب على انه حال من المنزوى فى قوله فى ظلال أى هم مستقرون  
فى ظلال حال كونهم مقولاهم ذلك اه زاده وسهين وقال أبو حيان فى البحر هو خطاب للمؤمنين  
فى الآخرة ويدل عليه قوله عما كنتم تعملون والباء سببية ومما وصولة اه (قوله أى كما خزينا  
المتقين) أى بالظلال والعيون والفواكه وفيه انه لا مقابلة بين المتقين والمحسنين وعلى تقدير أن  
أحدهما اخص فلا يلزم التشبيه مع أن خزينا بصيغة الماضى غير ظاهر فالصواب أى مثل ذلك  
الجزء انجزى المحسنين أى فى العقيدة والتكرار يكون باعتبار الوصفين وأشعارا بان الاحسان  
فى مقابلة الاحسان اه قارى (قوله ويل يومئذ للكاذبين) أى يكون هذا النعم للمؤمنين المحسنين  
اه خطيب (قوله خطاب للكفار فى الدنيا) فهو راجع الى ما قبل قوله ان المتقين اه قرطبي  
(قوله من الزمان) أى قليلا منصوب على الظرفية وقوله وغايته الى الموت أى وهو زمان قليل  
لانه زائل مع قصر مدته فى مقابلة مدة الآخرة قال بعض العلماء التمتع بالدنيا من أفعال  
الكافرين والسعى لها من أفعال الظالمين والأطمة ثنائ اليها من أفعال الكاذبين والسكون فيها  
على حد الاذن والاختيار على قدر الحاجة من أفعال عوام المؤمنين والاعراض عنها من  
أفعال الزاهدين وأهل الحقيقة أجل خطرا من أن يؤثر فيهم حب الدنيا وبغضها وتركتها  
اه خطيب (قوله ويل يومئذ للكاذبين) أى حيث عرضوا أنفسهم للعذاب الدائم بالتمتع القليل  
اه خطيب (قوله واذا قيل لهم) أى لؤلؤاء المحرمين من أى قائل كان اه خطيب وهذا ما أن  
يتصل بقوله للكاذبين كأنه قيل ويل للذين كذبوا بالذين اذا قيل لهم اركعوا الخ او بقوله انكم  
محرمون على الانتفات كأنه قيل هم أحق بأن يقال لهم كلوا وتمتعوا الخ ثم علله بكونهم محرمين  
وكونهم اذا قيل لهم صلوا لا يصلون كذا فى الكشف نقلا عن الكواشى اه شهاب وفى هذه الآية  
دليل على أن الكفار مخاطبون بفروع الشريعة اه خطيب (قوله صلوا) أى فسميت الصلاة  
بأسم خزيها وهوال ركوع وخفى هذا الجزء لانه يقال على الخضوع والطاعة ولانه خاص بصلاته



(وبل يومئذ لكذبين فبأى حديث بعده) أى القرآن (يؤمنون) أى لا يمكن إيمانهم بغيره من كتب الله بعد تكذيبهم به لاشتماله على الإعجاز الذى لم يشتمل عليه غيره

### {سورة التناؤل}

مكية إحدى وأربعون آية {

(بسم الله الرحمن الرحيم عم) عن أى شئ (يتساءلون) يسأل بعض قريش بعضا (عن النبأ العظيم) ببيان لذلك الشئ والاستفهام لتفخيمه وهو ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم من القرآن المشتمل على البعث وغيره (الذى هم فيه)

**لوط فبترك المعصية (واقدر)**

نجاه آل فرعون النذر) الى

فرعون وقومه موسى وهرون

(كذبوا بآياتنا كلها) التسع

(فأخذناهم أخذ عزيز)

منيع قوى بالعقوبة (مقتدر)

قادر بالهذاب (اكفاركم)

يا محمد وبقال بالهل مكة

(خير من أولئكم) من الذين

قصصنا عليهم (أم لكم براءة

في الزبر) فجاء في الكتب

من العذاب (أم يقولون)

كفار مكة (نحن جميع

منتصر) ممتنع من العذاب

(سب زم الجمع) جمع الكفار

يوم بدر (ويولون الدبر)

منهم زمين يعنى أباجهـل

وتصحابه فبهم من قتل يوم

المسلمين اه خطيب (قوله ويل يومئذ لكذبين) أى بما امر به ونهوا عنه اه خطيب (قوله فبأى حديث) متعلق بيؤمنون أى ان لم يؤمنوا بالقرآن فيؤمنون بأى شئ اه شيخنا قال الرازى انه تعالى لما بالغ في جزاء الكفار من أول هذه السورة الى آخرها بهذه الوجوه العشرة المذكورة وحشوا على التملك بالنظر والاستدلال والانقياد للدين الحق ختم السورة بالتعجب من الكفار وبين انهم اذا لم يؤمنوا بهذه الدلائل النظمية مع تجليها ووضوحها لا يؤمنون بغيرها اتمنى اه خطيب (قوله لاشتماله على الإعجاز الخ) ومن جملة وجوه الإعجاز اشتماله على الخجج الواضحة والمغاني الشريفة اه يضاهى وهذا التعليل لا ينتج ما دعاه من عدم الامكان ان يجوز ان يؤمنوا بغيره مع عدم إعجازه وكذبوا بالقرآن المجز فلو قال المشرح في التعليل لان القرآن مصدق للكتب القديمة موافق لها في أصول الدين فليزمن من تكذيبه تكذيب غيره من الكتب لان ما في غيره موجود فيه فلا يمكن الايمان بغيره مع تكذيبه كان أولى

### {سورة التناؤل}

وتسمى سورة النبأ العظيم كما في بعض النسخ وفي الخزز وفيه آيات وتسمى سورة عم يتساءلون اه (قوله عم) قد تقدم ان البرى يدخلها الساكت عوضا من ألف ما الاستفهامية في الوقف ونقل عن ابن كثير انه يقرأ عمه بالهاء وصلها بحرى الوصل مجرى الوقف وقرأ عبد الله وأبى وعكرمة وعيسى عا بالثبات ألف وقد تقدم انه يجوز ضرورة أو في قليل من الكلام اه سمين والظاهر ان عم متعلق يتساءلون وتم الكلام عند قوله يتساءلون وعن النبأ بيان لذلك الشئ فليس صله ليتساءلون لان عم صلته بل هو صلة المحذوف مستأنف للبيان وهذا الاستفهام لا يمكن جملة على حقيقة لان المطلوب به لا بد ان يكون محجولا عند الطالب فلذا جعل مجازا عن الفخامة لانه ورد على طريق مخاطبات العرب فالاستفهام بالنسبة الى الناس اه شهاب روى انه عليه الصلاة والسلام لما بعث جمل المشركون يتساءلون بينهم فيقولون ما الذى أتى به ويحاديثون فيما بعث به فنزلت هذه السورة ومناسبتها لما قبلها طاهرة لما ذكر في قوله فبأى حديث بعده أى بعد هذا الحديث وهو القرآن وكانوا يحاديثون فيه ويتساءلون عنه فقال عم يتساءلون والاستفهام عن هذا فيه تفخيم وتحويل وتقرير وتنجيب اه نهر (قوله بيان لذلك الشئ) أى المعبر عنه بما الاستفهامية والظاهر ان مراده بالبيان عطف البيان النحوى ولا مانع منه عقلا ولا صناعة وحمل الشهاب له على البيان الاستثنائى الذى هو جملة واقعة في جواب سؤال مقدر بعد صناعة اذ لا يظهر تقدير سؤال يكون هذا جوابه لان السؤال مصرح به وهو عم يتساءلون فكيف بقدر مع وجوده اه شيخنا وفى أبى السعود قوله عن النبأ العظيم جواب عن السؤال جم على منهاج قوله تعالى من الملك اليوم لله الواحد القهار و قيل قبل عن الثانية استفهام مضمرة كأنه قيل عم يتساءلون أى النبأ العظيم اه (قوله والاستفهام لتفخيمه) عبارة الخطيب ومعنى هذا الاستفهام تفخيم الشأن كأنه قال عن أى شئ يتساءلون ونحوه كقوله زيد ما زيد جعلته لا لقطع قرينه وعدم نظيره كأنه شئ خفى عليك فأنت تسأل عن حقه وتفحص عن جوهره كما تقول ما الغول وما العنقاء تريد أى شئ هو من الاشياء هذا الصلة ثم جرد للعبارة عن التفخيم حتى وقع في كلام من لا تخفى عليه خافية انتهت (قوله الذى) صفة للنبأ وهم مبتدأ ومختلفون خبره وفيه متعلق بمختلفون والجملة صلة الذى اه سمين وقد حمل المشرح الواو فى يتساءلون على قريش والضمير الذى هو هم على الاعمال من المؤمنين والكافرين وعلى صنيعه

يكون

مختلفون) فالأثمةون بثبونه

والكافرون ينكرونه (كلا)

ردع (سيعلمون) ما يحل لهم

على أنكارهم له (ثم كلا

سيعلمون) تأ كيد وحي وفيه

بشم للابذان بأن الوعيد

الثاني أشد من الأول ثم

أوما تعالى إلى القدرة على

البعث فقال (الم نجعل

الارض مهادا) فراشا كالمهد

(والجبال أوتادا) تثبت بها

الارض كما تثبت الخيام

بالأوتاد والاستفهام للتقرير

(وخلقناكم أزواجا) ذكرنا

وانانا (وجعلنا نومكم سباتا)

راحة لابذانكم (وجعلنا

الليل لباسا) ساترا بسواده

(وجعلنا النهار معاشا) وقتنا

للمعيش (وبيننا فوقكم سبع

سموات) (شدا) جمع

شديد أي قوته محكمة

لا يؤثر فيه مرور الزمان

(وجعلنا سراجا) منيرا

(وهاجا) وقادا يعني الشمس

(وانزلنا من الماء عسرات)

السحابات التي حان لها أن

تطرر كالعصر

بدر ومنهم من هزم (بل

الساعة) بل قيام الساعة

(موءدهم) بالاعذاب

(والساعة) بالاعذاب (أدهى)

اعظم (وأمر) أشد من

عذاب يوم بدر (ان المجرمين)

المشركين أباهل وأصحابه

(في ضلال) في خطابين في

الدنيا (وسعمر) تعب وعناء

يكون في الكلام نوع قلاقعة من حيث ان الظاهر تساوى الواو وهم ما صدفوا على صنعه ليسا  
متساويين كما علمت اه شيخنا وما سلكه تلتقي بين قوليه وفي الخطيب وقيل الضهير للمسلمين  
والكافرين جميعا وكانوا جميعا بنساء لون عنه أما المسلم لم فليزداد خشية وأما الكافرون فليزداد  
استهزاء اه (قوله مختلفون) أي في ثبوته وانكاره كما أشار له المفسر اه (قوله ردع) أي فيه  
معنى الوعيد والتهديد بدليل قوله بأن الوعيد الثاني أشد من الأول وعبارة الشهاب قوله ردع  
أي عن التساؤل فالردع بكلا والوعيد عليه من سيعلمون وقوله ما يحل بهم مفعول به ليعلمون أي  
ما يحل بهم عند النزاع أو في القياس لانه يكشف لهم الغطاء حيث ذانتهم وفي المصباح وحل  
الاعذاب يحل ويحل بالكسر والضم هـ ذه وحدها بالوجهين اه وقوله على أنكارهم له أي  
القرآن اه (قوله تأ كيد) أي لفظي كما زعم ابن مالك ولا يضر توسط حرف العطف والتحيون  
بأبون هذا ولا يسمونه الأعطفا وان أفاد التأ كيد اه سمين وقيل الأول عند النزاع والثاني في  
أقيامة وقيل الأول للبعث والثاني للجزاء اه يعضاوى (قوله للابذان بأن الوعيد الثاني أشد  
من الأول) وبهذا الاعتبار صار كأنه مغاير لما قبله ولذا عطف عليه بشم اه شهاب وقال زاده  
ثم موضوعا للتراخي الزماني وقد تستعمل في التراخي الزماني كما هنا تشبيه التبعاعد الزماني بتبعاعد  
الزمان اه (قوله ثم أوما تعالى) أي أشار إلى القدرة على البعث أي إلى الأدلة الدالة عليها وذكر  
منها تسعة ووجه الدلالة أن يقال انه تعالى حيث كان قادرا على هذه الاشياء فهو قادر على  
البعث اه شيخنا وفي الكرخي قوله ثم أوما تعالى الخ أشار بهذا وعما قدمه من قوله السابق من  
القرآن المشتمل على البعث الخ إلى جواب كيف اتصل وارتبط قوله ألم نجعل الارض مهادا بما  
قبله وايضا حده أنه لما كان الله العظيم الذي يتساءلون عنه هو البعث والنشور وكانوا ينكرونه  
قبل لهم ألم يخلق من يضاف إليه البعث هذه الخلائق الهيبة الدالة على كمال قدرته وغاية قهره  
وأن جميع الاشياء طوع ارادته وورق مشيئة فواجه أنكاركم قدرته على البعث لانه قد تقرر  
أن الاجسام متساوية الاقدام في قبول الصفات والاعراض وهذا الجعل بمعنى الانشاء والابداع  
كالخلق خلا لانه مختص بالانشاء التكويني وفيه معنى التقدير والتسوية وهذا عام له كما في الآية  
الكريمة اه (قوله ألم نجعل الارض مهادا) الارض مفعول أول ومهادا مفعول ثان لأن  
الجعل معنى التصيير ويجوز أن يكون بمعنى الخلق فيكون مهادا حادقة قدرة وأوتادا كذلك وأما  
س اتان فالظاهر كونه مفعولا ثانيا اه سمين (قوله فراشا كالمهد) أي لاصبي وهو ما عهد له لئلا  
عليه ومعنى المهمود بالمهد تسمية للمفعول بالمصدر كضرب الامر اه خطيب (قوله للتقرير) أي  
بما بعد النفي (قوله سباتا) في المختار السبات النوم وأصله الراحة ومنه قوله تعالى وجعلنا نومكم  
سباتا وبابه عصر اه وفي المصباح والسبات بالضم كغراب النوم الثقيل وأصله الراحة يقال  
منه سبت يسبت من باب قتل وسبت بالبناء لمفعول غشي عليه وايضا مات اه (قوله ساترا  
بسواده) أي ظلمته فشب الليل باللباس لان في كل منها استراة واستراحة اه (قوله وقتنا  
للمعيش) أي تنصرفون فيه في حوائجكم يعني انه مصدر ميمي بمعنى المعيشة وهي الحياة وقع هنا  
ظرفا كما يقال آتيل طلوع الفجر لانه لم يثبت مجيئه في اللغة امم زمان ادلوث لم يحتاج تقدير  
مضاف اه شهاب (قوله وهاجا) الواج المضى المتلائم من قولهم وهج الجوهر أي تلائم  
ويقال وهج يوهج كوجل يوجل ووهج يوهج كوهج يوهج اه سمين (قوله التي حان لها أن تطرر) في  
البيضاوى من المعصرات السحابات اذا عصرت أي شارفت أن تعصرها الرياح فتطرر كقولك

أحصد الزرع اذا حان له أن يحصد ومنه أعصرت الجارية اذا دنت أن تحيض اه (قوله الجارية)  
 المراد بها مطلق الانثى اه وقوله التي دنت أى قربت من الحيض اه (قوله ماء ثجاجة) الثج  
 الانصباب بكثرة وشدة وفي الحديث أحب العمل الى الله العج والثج فالعج رفع الصوت بالتلبية  
 والثج ارافة دماء الهدى يقال ثج الماء بنفسه أى انصب وثججته أنا أى صببته ثجاً وثجوجاً فيكون  
 لازماً ومتعدياً اه سمين وفي المختار ثج الماء والدم سال وبأيه رد ومطر ثجاجة أى منصب جداً  
 والثج أيضاً سبب لان دماء الهدى وهو لازم تقول منه ثج الدم يشج بالكسر ثجاجة فتح قلت وقد نقل  
 الازهرى عن أبى عبيد مثله اه (قوله حباً ونباتاً) عبارة البديناوى ما يقتات به وما  
 يهتاف من الثبن والحشيش اه (قوله جمع لعيف) عبارة السهين قال الرمحشري ألفافاً ملتفة  
 لا واحد له والثانى أنه جمع لف بكسر اللام فيكون نحو سراً ومرار الثالث أنه جمع لعيف قاله  
 السكاسنى ومثله شريف وأشرف وشهيد وأشهاد اه (قوله ان يوم الفصل الح) لما أثبت الله  
 البعث بالأدلة المتقدمة كأن سائلاً سأل عن وقته ما هو فقال ان يوم الفصل الح وأكده  
 بأن لانه مما ارتابوا فيه اه شهاب (قوله كان ميقاناً) أى كان في علمه وحكمه لان نبوت  
 الميقانية اليوم الفصل غير مقيد بالزمان الماضى لانه أمر مقدر قبل حدوث الزمان فلذلك قيد  
 بعلم الله وأحكمه واعمل المراد بالحكم القضاء والتقدير الازلى وهو غير العلم عند الاشاعرة لانه  
 عبارة عن الارادة الازلية المتعلقة بالاشياء على ما هي عليه فيما لا يزال اه كرخى (قوله وقتنا  
 للشواب والعقاب) أشار به الى أن الميعات زمان مقيد بكونه وقت ظهور ما وعد الله به من  
 الشواب والعقاب اه كرخى (قوله يوم ينفخ في الصور) أى النفخة الثانية تنفخ الارواح التى في  
 القرن فتطير كل روح من ثقبها الى جسدها لان فيه ثقباً بعدد الارواح اه شيخنا (قوله فتأتون)  
 أى الى موضع العرض أفواجاً أى أمم مع كل أمة أمامهم وقيل زمراً وجماعات الواحد فوج  
 وروى من حديث معاذ بن جبل قلت يا رسول الله أرايت قول الله تعالى يوم ينفخ في الصور فتأتون  
 أفواجاً فقال النبى صلى الله عليه وسلم لم يأمعذب جبل لقد سألت عن أمر عظيم ثم أرسل عبده  
 يا يكاشم قال يحشر عشرة أصناف من أمتى أشماتاً قدم يزمهم الله تعالى من جماعات المسلمين وقيل  
 صورهم فبعضهم على صورة القردة وبعضهم على صورة الخنازير وبعضهم منه كسبون أرجلهم  
 فوق وجوههم ووجوههم يسحبون عليهم وبعضهم على مترددون وبعضهم صم بكم على فهمهم  
 لا يعقلون وبعضهم مضغون أسنهم فهى مدلاة على صدورهم يسيل القيح من أفواههم لعاباً  
 يتقذرهم أهل الجمع وبعضهم مقطوعة أيديهم وأرجلهم وبعضهم مصلبون على جذوع من النار  
 وبعضهم أشد تناماً من الجيف وبعضهم يلبسون جلابيب سابعة من قطران لاصقة بجلودهم فأما  
 الذين على صورة القردة فالقتات من الناس يعنى النمام وأما الذين على صورة الخنازير فأهل  
 السحت والحرام والمكسب وأما المنكسبون رؤسهم ووجوههم فأكلة الربا وأما العمى فهم من  
 يجور في الحكم وأما الصم البكم فهم الذين يجهلون بأعمالهم وأما الذين مضغون أسنهم فالعلماء  
 والقصاص الذين يخالف قولهم فعملهم وأما المقطوعة أيديهم وأرجلهم فالذين يؤذون الجيران  
 وأما المصلبون على جذوع من النار فالساعة بالناس الى السلطان وأما الذين هم أشد تناماً  
 الخيف فالذين يمتعون بالشهوات ويمنعون حق الله من أموالهم وأما الذين يلبسون الجلابيب  
 فأهل الكبر والفخر والخيلاء اه قرطبي (قوله وقتت السماء) عطف على فتأتون وإشمار  
 الماضى لتحقيق الوقوع أحوال أى فتأتون والحال أنها قد دفعت اه قارى وقوله بالتشديد

الجارية التي دنت من الحيض  
 (ماء ثجاجة) صباباً (الفرج  
 به حباً) كالحنطة (ونباتاً)  
 كالتمين (وجنات) بساتين  
 (ألفافاً) ملتفة جمع لعيف  
 كشرى وأشرف (ان يوم  
 الفصل) بين الخلائق (كان  
 ميقاناً) وقتاً للشواب والعقاب  
 (يوم ينفخ في الصور) اقترن  
 بدل من يوم الفصل أو بيان  
 له والافخ اسرافيل (فتأتون)  
 من قبوركم الى الموقف  
 (أفواجاً) جماعات مختلفة  
 (وقتت) بالتشديد والتخفيف  
 (السماء)

في النار (يوم) وهو يوم القيامة  
 (يسحبون) يجرون (في  
 النار) تجرهم الزبانية (على  
 وجوههم) الى النار فتقول  
 لهم الزبانية (ذوقوا مس  
 سقر) عذاب سقر (انا كل  
 شئ) من أعمالكم (خلقناه  
 بقدر) فبعدتم ذلك نزلت  
 هذه الآية في أهل القدر  
 (وما أمرنا) بقيام الساعة  
 (الواحدة) كلمة واحدة  
 لا تنسى (كلج بالبصر) في  
 السعة كطرف البصر  
 ويقال انا كل شئ خلقناه  
 بقدر يقول خلقنا كل شئ  
 شكله وما يوافقه من الشهاب  
 والمتاع (واقعد أهلنا) كنا  
 أشباعكم (أهل دينكم)  
 وأشباهكم بأهل مكة (فهل  
 من مذكر) متعظ بتعظيما  
 صنفهم فيترك المعصية

شقت لنزول الملائكة

فكانت أبوابا ذات أبواب  
(وسيرت الجبال) ذهب بها  
عن أماكنها (فكانت  
سرابا) هباء أي مثله في خفة  
سيرها (ان جهنم كانت  
مرصدا) راصدة أو مرصدة  
(لطاغين) الكافرين فلا  
يتجاوزونها (مآب) مرجعا  
لهم فمدخلونها (لابسين)  
حال مقدرة أي مقدار البشيم  
(فهم أحقابا) دهورا لانهاية  
لها جمع حقب بنظم أوله

وكل شيء فاعلموه في الشرك  
بالله من المصيبة والجهنم  
بالانبياء (في الزبر) في  
الكتب مكتوب ويقال في  
اللوحة المحفوظ نزلت هذه  
الآية في أهل القدر أيضا  
(وكل صغير وكبير) من  
الخبر والشر (مستطر)  
مكتوب في اللوح المحفوظ  
نزلت هذه الآية أيضا في  
أهل القدر ويحسدوا ذلك  
(ان المتقين) المكفروا والشرك  
والفواحش (في جنات)  
بساتين (ونهر) أنهار كثيرة  
ويقال في رياض وسعة (في  
معد صدق) في أرض كريمة  
أرض الجنة (عند مليك)  
ملك عليهم (مقندر) قادر  
بالثواب والعقاب على عباده

ومن السورة التي يذكر  
فيها الرحمن وهي كلها مكية  
آياتها ست وسبعون وكلماتها  
ثلاثمائة واحد وخمسون

والخفيف سبع مئتان (قوله شقت لنزول الملائكة) أي لانهم يعوتون بالنفخة الاولى ويحيون بين  
النفخة بين وينزلون جميعا يحيطون بأطراف الارض وجهاتها يسوقون الناس الى المحشر اه  
شيخنا وأشار الشارح بهذا الى أن المراد بالفتح ليس ما عرف من فتح الابواب وهو موافق لقوله  
اذا السماء انشقت اذا السماء انفتحت فان القرآن يفسر بعضه بعضا وعبر عن التشقيق بالفتح  
اشارة الى كمال قدرته حتى كأن تشقيق هذا الجرم العظيم كفتح الباب بسهولة وسرعة اه شهاب  
وقوله فكانت أي صارت من كثرة الشقوق أبوابا اه (قوله وسيرت الجبال) أي في الهواء  
كالهباء الذي هو الغبار أي رفعت من مكانها بعد تفتتها اه (قوله فكانت سرابا) تفسير  
السراب بالهباء الذي سلكه الشارح ليس له مستند في اللغة فالاولى ان يقال هو على ظاهره على  
سبيل التشبيه والمعنى فكانت مثل السراب من حيث ان المرئي خلاف الواقع فكما يرى  
السراب كأنه ماء فكذلك ترى الجبال كأنها جبال وليست كذلك في نفس الامر وفي البعداوى  
وسيرت الجبال أي في الهواء كالهواء فكانت سرابا أي مثل سراب اذ ترى على صورة الجبال ولم  
تبق على حقيقة التهمة أجزائها وانباتها اه (قوله أي مثله في خفة سيرها) عبارة لخطيب  
فكانت سرابا أي لا شيء كأن السراب كذلك يظنه الرائي ماء وليس بماء قال الرازي ان الله  
تعالى ذكر أحوال الجبال بوجوه مختلفة ويمكن الجمع بينها بأن نقول أول أحوالها الاندكالك  
وهو قوله تعالى وحملت الارض والجبال فدكنه واحدة والحالة الثانية أن تصير كالعين  
المنفوش والحالة الثالثة أن تصير كالهباء وهو قوله تعالى وبست الجبال بسا فكانت هباء منبثا  
الحالة الرابعة أن تنسف لانها مع أحوالها المتقدمة قارة في مواضعها فتتسفل عليها الرياح  
فتنسفها عن وجه الارض فتطير في الهواء وهو قوله تعالى ويسألونك عن الجبال فقل ينسفها  
ربي نساها الحالة الخامسة أن تصير هباء أي لا شيء كما يرى السراب من بعد انتهت (قوله ان جهنم  
كانت مرصدا) لما فرغ من الاحوال العامة للقبامة كقوله ان يوم الفصل الخ شرع يصف  
أحوال جهنم وأحوالها فقال ان جهنم الخ اه رازر (قوله راصدة أو مرصدة) أشار الى أن مرصدا  
من رصدت الشيء اصدده اذ اترقبته فهي راصدة لكفار مترتبة لهم أو مرصدة بمعنى معدة لهم  
يقال اصدت له أعددت له والمرصاد الطريق والمرفأ المؤمن يعرف عليها يدخل الجنة والكافر  
يدخلها اه كرخي (قوله لطاغين) متعلق بمرصاد (قوله حال مقدرة) أي من الضمير المستتر  
لطاغين اه سمين وقوله أحقابا طرف للابسين اه (قوله لانهاية لها) أي لمجموعة وان كان كل  
مهما متناهيا وانما قال لانهاية لها ليوافق قوله تعالى يريدون أن يخرجوا من النار وما هم  
بمخرجين منها اه شيخنا (قوله جمع حقب بهم أوله) أي وسكون ثابته وعبرة الخازن احقابا  
جمع حقب وهو ثمانون سنة كل سنة اثنا عشر شهرا كل شهر ثلاثون يوما كل يوم ألف سنة يروى  
ذلك عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه وقال الحقب الواحد سبعة عشر الف سنة (فان قلت)  
الاحقاب وان طالت فهي متناهية وعذاب الكفار في جهنم غير متناه فإمعنى قوله أحقابا  
(قلت) ذكر واقبه وجوها أحدها ما روى عن الحسن قال ان الله تعالى لم يجعل لاهل النار مدة بل  
قال لا يبين فيها أحقابا فوالله ما هو الا أنه اذا مضى حقب دخل حقب الى الابد وليس للاحقاب  
مدة الا الخلود وروى عن عبد الله بن مسعود قال لو علم أهل النار أنهم يلبثون في النار عدد حصي  
الدنيا فرحوا ولو علم أهل الجنة أنهم يلبثون في الجنة عدد حصي الدنيا لحزنوا الوجه الثاني أن  
لفظ الاحقاب لا يدل على نهاية والحقب الواحد متناه والمعنى أنهم يلبثون فيها أحقابا لا يدقون

(لا يذوقون فيه البرد) فوما  
فانهم لا يذوقونه (ولا شرابا)  
ما يشرب لذلك (الا) لكن  
(حجما) ماء حار اغاية الحرارة  
(رغسا) بالتخفيف والتشديد  
ما يسيل من صديد اهل النار  
فانهم يذوقونه جوزا وبذلك  
(جزاء وفاقا) موافقا لعمليهم  
فلا ذنب أعظم من الكفر  
ولا عذاب أعظم من النار  
(هم كانوا لا يرجون)  
يخافون (حسابا) لانكارهم  
البعث (وكذبوا بائنا)  
القرآن (كذابا) تكذيبا  
(وكل شيء) من الاعمال  
(أحصيناه) ضبطناه (كتابا)  
كتبنا في اللوح المحفوظ  
لنجازي عليه ومن ذلك  
تكذيبهم بالقرآن (فذوقوا)  
أي فيقال لهم في الآخرة  
بعمد وقوع العذاب عليهم  
فذوقوا جزاءكم (فان تزيدكم  
العذابا) فوق عذابكم (ان  
لننقن مغازا)

وحرورها ألف وستائة  
وسمئة وثلاثون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
وباسم الله عن ابن عباس  
قال لما نزلت هذه الآية قل  
ادعوا الله أودعوا الرحمن  
قال كفار مكة أوجهل  
والوليد وعتبة وشيبة  
وأصحابهم ما يعرف الرحمن  
الاسم بالجملة الكذاب الذي  
يكون باليامة في الرحمن  
يا محمد فأنزل الله (الرحمن)

فيم ابردوا ولا شرابا الا حجما وغسا قافه. هذا توقيت لانواع العذاب الذي يبدلونه لا توقيت للبهيم  
فيها الوجه الثالث أن الآية منسوخة بقوله فان تزيدكم الا عذابا يعني أن العبد قد ارتفع  
والخلود قد حصل اه (قوله لا يذوقون) فيه أوجه أحدها أنه مستأنف أخبر عنهم بذلك  
الثاني أنه حال من الضم. يرفى لا يشير أي لا يشين غير ذائقين فهي حال متداخلة الثالث أنه صفة  
لا حقا با اه سمين (قوله فوما) سمى النوم بردا لأنه يبرد صاحبه لا ترى أن العطشان اذا نام سكن  
عطشه اه زاده واطلاق البرد على النوم لغة هذيل وسمى بذلك لأنه يقطع سورة العطش اه  
سمين وفي القرطبي لا يذوقون فيها أي في الاحتماب بردا ولا شرابا البرد النوم في قول أبي عبيد  
 وغيره والعرب تقول منع البرد البرد يعني اذهب البرد النوم قلت وقد جاء في الحديث أنه عليه  
 الصلاة والسلام سئل هل في الجنة نوم فقال لا النوم أخو الموت والجنة لا موت فيها وكذلك النار  
وقد قال تعالى لا يقضى عليهم فيموتوا وقال ابن عباس البرد برد الشراب وعنه أيضا البرد النوم  
والشراب الماء وقال الزجاج أي لا يذوقون فيه ابرد ريج ولا طل نوم ليجل البرد برد كل شيء له  
راحة وهذا يرد ينفعهم فأما الزمهرير فهو برد يتأذون به فلا ينفعهم فلم يمه من العذاب ما الله  
 أعلم به وقال الحسن وعطاء وابن زيد بردا أي روجا وراحة اه (قوله الاحجما الخ) قضية  
كلامه أن الاستثناء منقطع وذلك من نفس البرد بالنوم ووصفه الشراب بما ذكره يوافقه قول  
الكشاف لا يذوقون فيه ابرد انفس عنهم حر النار ولا شرابا يسكن عطشهم ولا يذوقون فيها  
حجما وقال أبو حيان الظاهر أنه متصل من قوله ولا شرابا وقضية كلام الكواشي تجوز الامرين  
وقبل انه بدل من شرابا وهو الاحسن لان الكلام غير موحب اه كرخي (قوله بالتخفيف  
 والتشديد) سمعتان (قوله جزاء وفاقا) مصدر منصوب بمحذوف قدره الشارح بقوله جوزوا  
 بذلك الخ وهذا المحذوف مستأنف اه شيخنا (قوله موافقا لعمليهم) أشار به الى أن وفاقا صفة  
لجزاء بما يؤله باسم الداعل ويصح أن يكون على حذف مضاف أي ذاقوا أو باق على  
 مصدرية لقصد المبالغة اه شيخنا (قوله انهم كانوا) تعليل لقوله جزاء وفاقا وقوله حسابا أي  
 محاسبة وقوله وكذبوا على ثمانية معطوفة على العلة قبلها وقوله كذابا بالتشديد باتفاق السبعة  
 اه شيخنا وفي السبعة قرأ العامة كذابا بتشديد الدال وقرأ على والأعمش وأبو رجاء وعيسى  
 البصري بالتخفيف وهو مصدر لهذا الفعل الظاهر على حذف الزوائد اه (قوله كذابا) هذه  
 لغة بمانية فضيحة يقولون في مصدر التفعيل فعال اه خازن (قوله وكل شيء) منصوب على  
 الاشتغال أي واحصينا كل شيء أحصينا وهذه الجملة معترضة بين السبب ومسيبه فان قوله  
 فذوقوا مسبب عن تكذيبهم.م وقائدة الاعتراض تقرير ما ادعاه من قوله جزاء وفاقا اه زاده  
 (قوله كتابا) فيه أوجه أحدها أنه مصدر من معنى أحصينا أي احصاء فالتحوز في نفس المصدر  
 والثاني أنه مصدر لا حصينا لأنه في معنى كتبنا فالتحوز في نفس الفعل قال الزمخشري لالتقاء  
 الاحصاء والكتب في معنى التنبط والتحصيل الثالث أن يكون منصوبا على الحال بمعنى مكتوبا  
 في اللوح اه سمين (قوله في اللوح المحفوظ) وقيل كتبنا في صحف الحفظة على بن آدم وفي  
 القرطبي وقيل أراد ما كتب على العباد من أعمالهم فهذه الكتابة صدرت من الملائكة الموكلين  
 بالعباد بأمر الله تعالى أياهم بالكتابة دليله قوله تعالى وان عليكم لحافظين كراما كاتبين اه  
 (قوله ليجازي عليه) أي ان خيرنا خير وشرا شر اه وقوله ومن ذلك أي كل شيء (قوله فذوقوا)  
 امرأاته ونحوه والجملة معمولة لقول مقدرا كما أشار به الشارح (قوله فان تزيدكم الا عذابا) قيل



## مكان فوز في الجنة (حدايق)

هذه أشد آية في القرآن على أهل النار كلما استغاثوا بأشد منه أهـ  
 خازن وقال الرازي وفي هذه الآية مبالغات منها التاكيد بان ومنها الالتفات ومنها إعادة قوله  
 تعالى فذوقوا به ذكر العذاب أهـ خطيب (قوله مكان فوز) حمله على أنه مصدر ميمي بمعنى  
 المكان ويصح أن يكون بمعنى الحدث أي نجاة من كل مكروه وظفر بكل محبوب أهـ وفي الخازن  
 أن الماتقين مفاز أي فوز أي نجاة من العذاب وقيل فوزا بما طلبوه من نعيم الجنة ويحتمل أن  
 يفسر الفوز بالامر من جميعا لأنهم فازوا بمعنى نجا من العذاب وفازوا عما حصل لهم من النعيم  
 ثم فسر فقال - حدائق الخ أهـ وفي المختار الفوز النجاة والظفر بالخير وهو الهلاك أيضا وبأبهم ما  
 قال أهـ وعلى هذا فاطلاق المفازة على الفلاة الخالية من الماء حقيق لا بامهالكة ومن معاني  
 الفوز الهلاك كما رأيت وفي القاموس الفوز النجاة والظفر بالخير والهلاك ضد فاز مات وبظفر  
 ومنه نجا أهـ (قوله يدل من مفازا) أي يدل بعض والرابطة مقدار أي حدائق هي حالة فيه أهـ  
 أهـ ميم (قوله عطف على مفازا) وذكرنا بعد الحدائق تنويعها بظلم شأنها والافهى من جملة  
 الحدائق قال القاري وهـ هذا بعد جدا والظاهر عطفه على حدائق وكذا كواعب وكأسا أهـ  
 وفي أبي السعود حدائق وأعني أي بساكنين فيها أنواع الأشجار المنيرة وكروما يدل من مفازا أهـ  
 (قوله تكعبت ثديهن) أي استدارت مع ارتفاع يسير فصارت كالكعب وهو يكون في سن  
 البلوغ وثديهن بضم المنة وكسر الدال المهملة وتشديد الهمزة جمع ثدي أهـ شيخنا وفي  
 المختار وكعبت الجارية من باب دخل يداثيها لأنهم ودفهي كعاب بالفتح كعاب وكاعب  
 والجمع كواعب أهـ (قوله خراماثة مخالها) فسر الكأس بالجوز والدهاق بالمائة ولو أنق  
 الكأس على ظاهرها وفسر الدهاق بالمائة لكان أولى وفي المختار أدق الكأس ملاء  
 وكأس دهاق أي مائة أهـ وفي القاموس دهق الكأس كعبل ملاء والانهاء فرغ فورا  
 شديدا ضد كاد دهقه فيه ما ودق لي دهقة من المال أعطاني منه صدرا الشئ كسره وقطعه  
 أو غمره شديدا ولا ناضربه وكأس دهاق ككتاب مئة أو متتابعة وماء دهاق كثير أهـ وفيه  
 أيضا والكأس الاناء يشرب فيه أو مادام الشراب فيه مؤنثة مهموزة والشراب والجمع أكؤس  
 وكؤس وكأسات وكئاس أهـ (قوله لا يسمعون) حال من المتقين (قوله وغيرها) هكذا في  
 بعض النسخ والضمير عائذ على الشراب وكان تأنيده لا كتب الشراب التأنيث من المضاف  
 إليه وهو الخمر فان تأنيث كروؤنث وفي بعض النسخ وغيره وهو ظاهر وفي الخطيب لا يسمعون فيها  
 أي الجنة في وقت ما عند شرب الخمر وغيره من الأحوال أهـ (قوله بالتخفيف) فوزا كتاب مصدر  
 كذب المخفف ككتب كتابا وقوله وبأشد يد مصدر كذب المشدد واغما اتفق السبعة على  
 القراءة بأشد يد في قوله وكذا بوابا يأننا كذا بالالتصريح بفعله المشدد المقصود لعدم التخفيف  
 في كذا بوابا ما هنا فقرأ السبعة بالتخفيف والتشديد لعدم التصريح بفعله أهـ من الرازي (قوله  
 جزاء من ربك) أي بمقتضى وعده وقوله عطاء أي تفضل لأمه إذ لا يجب عليه شئ أهـ بيضاري  
 وقوله بمقتضى وعده جواب عما يقال أنه تعالى جعل ما وعده للمتقين جزاء وعطاء وهو كالجمع  
 بين المتنافيين لأن كونه جزاء يستدعي ثبوت الاستحقاق بسبب العمل وكونه عطاء يستدعي  
 عدم ثبوته وتقرير الجواب أن ذلك تفضل وعطاء في نفس الأمر وجزاء يعني على الاستحقاق من  
 حيث أنه تعالى وعده لأهل الطاعة أهـ زاده (قوله يدل من جزاء) أي يدل كل من كل وفي  
 إبداله منه نكتة لطيفة وهي الدلالة على أن بيان كونه عطاء وتفضلا منه هو المقصود وبيان كونه

بساكنين يدل من مفازا أو بيان  
 له (وأعني) عطف على  
 مفازا (وكواعب) جوارى  
 تكعبت ثديهن جمع كاعب  
 (أترابا) على سن واحد جمع  
 ترب بكسر التاء وسكون الراء  
 (وكأسا) خراماثة  
 محالها وفي القتال وأنهار من  
 خمر (لا يسمعون فيها) أي  
 الجنة عند شرب الخمر وغيرها  
 من الأحوال (لقوا) باطلا  
 من القول (ولا كذابا)  
 بالتخفيف أي كذابا بالتشديد  
 أي تكذب بها من واحد لغيره  
 بخلاف ما يقع في الدنيا عند  
 شرب الخمر (جزاء من  
 ربك) أي جزاءهم الله بذلك  
 جزاء (عطاء) يدل من جزاء  
 علم القرآن) جبريل وجبريل  
 محمد أو محمد أمته معناه بعث  
 الله جبريل بالقلم مرآة إلى  
 محمد صلى الله عليه وسلم  
 ومحمد إلى أمته (خلق  
 الإنسان) يعني آدم من آدم  
 الأرض (علمه البيان)  
 الله به الله بيان كل شئ  
 وأسماء كل دابة تكون على  
 وجه الأرض (الشمس  
 والقمر بحسبان) منازلها  
 بالحساب ويقال معسبان  
 بين السماء والأرض ويقال  
 علم ما حساب ولها آجال  
 كالآجال الناس (والنجيم  
 والشجر يستبدان) للرحمن  
 والنجيم ما أنجس من الأرض

جزءا وسيلة له اه زاده (قوله حسابا) صفة لعطاء والمعنى كافيا فهو مصدر اقيم مقام الوصف  
 اوباق على مصدرية مباغلة او هو على حذف مضاف اه سمين وفي القاموس وحسبك درهم  
 كفالك وثني حساب كاف ومنه عطاء حسابا واحسبه ارضاه اه وعبارة المصباح واحسبه كفاه  
 اه (قوله بالجر) أي جرت على البدلية من ربك والرفع أي على أنه خبر مبتدأ محذوف أي هو  
 رب وقوله كذلك أي بالجر والرفع فن جوه فعلی البدل من رب الاول أو على التبعية لرب الثاني  
 ومن رفعه فعلی أنه خبر مبتدأ محذوف وتكون جملة لا علمكون مستأنفة أو الرحمن مبتدأ وجملة  
 لا علمكون خبره وقوله ويرفعه مع جرت أي رفع الرحمن والاعراب كما تقدم اه سمين (قوله  
 أي الخلق) أي من أهل السموات وأهل الأرض وقوله منه من ابتدائية متعلقة بلا علمكون لان  
 مبدأ الملك منه وهو عام خص منه ما رده من الاذن في الشفاعة أي لا علمكم الله ذلك كما تقول  
 ملكك منه درهمما إشارة الى أن مبدأ الملك منه اه شهاب ويصح أن تكون بمعنى اللام متعلقة  
 بخطابا أي لا علمكون خطابا له أي خطابه والكلام معه وعبارة البضاوى والوالا هل السموات  
 والأرض أي لا علمكون خطابا له والاعتراض عليه في ثواب أو عقاب لانهم مملوكون له على  
 الإطلاق فلا يستحقون عليه اعتراضا وذلك لاننا في الشفاعة باذنه انتهت (قوله أو جند الله) أي  
 جند من جنود الله فقد روى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الروح في هذه الآتية  
 جند من جنود الله ليسوا ملائكة لهم رؤس وأبدوار جل يأكلون الطعام على صورة بنى آدم  
 كالناس وليسوا بناس وفي القرطبي واختلاف في الروح على أقوال ثمانية الأول أنه ملك من  
 الملائكة قال ابن عباس ما خلق الله مخلوقا بعد العرش أعظم منه فاذا كان يوم القيامة قام هو  
 وحده صفا وقامت الملائكة كلهم صفا فيكون عظم خلقه مثل صفوفهم ونحوه عن ابن مسعود  
 قال الروح ملك أعظم من في السموات السبع ومن في الأرضين السبع ومن الجبال وهو في  
 السماء الرابعة يسبح الله تعالى كل يوم اثني عشر ألف تسبيحة يخلق الله من كل تسبيحة ملكا فيصير  
 يوم القيامة وحده صفا الثاني أنه جبريل عليه السلام قاله الشعبي والضحاك وسعيد بن جبیر  
 الثالث روى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الروح في هذه الآتية جند من جنود  
 الله ليسوا ملائكة لهم رؤس وأبدوار جل يأكلون الطعام ثم قرأ يوم يقوم الروح والملائكة صفا  
 فان هؤلاء جند وهؤلاء جند وهذا قول أبي صالح ومجاهد وعلى هذا فهم خلق على صورة بنى آدم  
 كالناس وليسوا بناس الرابع أنهم أشرف الملائكة قاله مقاتل وابن حبان الخامس أنهم  
 حفظة على الملائكة قاله ابن أبي شحج السادس أنهم بنو آدم قاله الحسن وقتادة فالعنى ذوالروح  
 وقال العوفي وقتادة هذا هما كان بكمة ابن عباس قال الروح خلق من خلق الله على صورة بنى  
 آدم وما نزل ملك من السماء الا معه واحد منهم السابع أرواح بنى آدم تقوم صفا وتقوم الملائكة  
 صفا وذلك بين النفثتين قبل أن ترد الى الأجساد قاله عطية الثامن أنه القرآن قاله زيد بن أسلم  
 وقرأ وكذلك أوحينا اليك روحا من أمرنا اه (قوله لا تكلمون الخ) تقرروننا كيد لقوله لا علمكون  
 فان هؤلاء الذين هم أفضل الخلائق وأقربهم من الله اذالم يقدرروا أن يتكلموا بما يكون صوابا  
 كالشفاعة لمن ارتضى الا باذنه فكيف علمكم غيرهم اه بضاوى (قوله فن شاء اتخذ الى ربه ما يشاء)  
 الغاء فصيحة تنصيح عن شرط محذوف ومفعول المشبهة محذوف وقوله الى ربه أي الى ثوابه وهو متعلق  
 بما يشاء بانه قبل واذا كان الامر كما ذكر من تحقق اليوم المذكور لا محالة فن شاء أن يتخذ مرجعا  
 الى ثواب ربه الذي ذكر شأنه العظيم فعل ذلك بالايان والطاعة وتعلق الجارية لمساقيه من معنى

(حسابا) أي كشيء يرأس  
 قوله لم أعطاني فأحسبني أي  
 أكثر على حق قلت حسبي  
 (رب السموات والأرض)  
 بالجر والرفع (وما بينهما  
 الرحمن) كذلك ويرفعه مع  
 جرت (لا علمكون) أي الخلق  
 (م-ه) تعالى (خطابا) أي  
 لا يقدر احد أن يخاطبه  
 خوفانسه (يوم) ظرف  
 لا علمكون (يقوم الروح)  
 جبريل أو جند الله (والملائكة  
 صفا) حال أي مصطفين  
 (لا تكلمون) أي الخلق  
 (الامن أذن له الرحمن) في  
 الكلام (وقال) قولاً (صواباً)  
 من المؤمنين والملائكة  
 كأن يشفعوا لمن ارتضى  
 (ذلك اليوم الحق) الثابت  
 وقوعه وهو يوم القيامة  
 (فن شاء اتخذ الى ربه ما يشاء)  
 مرجعاً أي رجع الى الله  
 بطاعته ليسلم من العذاب  
 فيه (انا أنذرناكم) أي كفار  
 مكة (عذابا قريماً) أي عذاب  
 يوم القيامة الاتي وكل آت  
 قريب (يوم) ظرف العذاب  
 بصفته (ينظر المرء)

وهو كل نبت لا يقوم على  
 الساق والشجر ما يقوم على  
 الساق (والسماء رفعها)  
 فوق كل شيء لانها لها  
 شيء (ووضع الميزان) في  
 الأرض بين العدل بالميزان

كل امرئ (ما قدمت بداه)

من خير وشر (ويقول  
الكافريا) حرف تنبيهه  
(لبقي كنت ترابا) يعني فلا  
أعذب يقول ذلك عند  
ما يقول الله تعالى للبهائم  
بعد الاقتصاص من بعضها  
لبعض كوني ترابا

(سورة النازعات)

مكية ست وأربعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم  
والنازعات) الملائكة تنزع  
أرواح

(الانطفوا) الانحوروا ولا  
تململوا (في الميزان) واثبوا  
الوزن بالقسط) لسان الميزان  
والعدل ويقال لسان  
أنتكم بالصدق (ولا  
تخسروا الميزان) لا تنقصوا  
الميزان فتذهبوا بحقوق  
الناس (والارض وضها)  
بسطها على الماء (للانام)  
لأنه خلق كل الحياء والاموات  
منهم (فيها) في الارض  
(فاكهة) (الوان الفاكهة)  
(والنخل) (الوان النخل)  
(دات الاكمام) ذات الغلف  
والكفري ما لم تنشق فهي  
كم (والحب) الحبوب كلها  
(ذوالعصف) ذوا لورق  
(والريحان) السنبلة والشمع  
(فماي آلاء) فباي نعماء  
(ربكم) كذبان) أيها الجن  
والانس غير محمدي عليه  
السلام تحاجدون أنهما  
ليست من الله وهكذا كل

الافضاء والايصال اه أبو السعود وفي الخازن ما بآي سبيلا يرجع اليه وهو طاعة الله وما يقرب  
به اليه اه (قوله كل امرئ) أي مسلما كان أو كافرا وهذا العموم أخذه من ال الاستغراقية اه  
والنظر بمعنى الرؤية أي يرى كل ما قدمه مثبتا في صحيفته خيرا كان أو شرا (قوله ياليتني كنت  
ترابا) عبارة البصيرة أي في الدنيا فلم أخلق ولم أكلف أو في هذا اليوم فلم أبعث وقيل تحشر  
سائر الخيوانات للاقتصاص ثم ترد ترابا فيود الكافر حالها اه (قوله عندما يقول الله للبهائم  
الخ) أي وأما الجن فقال أبو الزناد يمدون ترابا أيضا وقال عمر بن عبد العزيز ومجاهد وغيرهما  
مؤمنوا الجن حول الجنة في ريض ورحاب وأيسوا فيم والذى عليه الاكثر أنهم مكلفون  
مثابون ومعاقبون فاما مؤمن يدخل الجنة والكافر يدخل النار كنبى آدم اه خطيب والله أعلم

(سورة النازعات)

وفي بعض النسخ سورة النازعات بغبرواو (قوله والنازعات الخ) صفة ما وصف محذوف كما  
أشاره الشارح بقوله الملائكة وانما جاءت هذه الاقسام بلفظ التأنيث والكل وصف  
للملائكة مع أنهم ليسوا وانما ذلك لان المقسم به طوائف من الملائكة فكأنه قيل وطوائف  
الملائكة النازعات الخ والطوائف جمع طائفة وهي مؤنثة وعبارة الخازن اختلفت عبارات  
المفسرين في هذه الكلمات هل هي صفات لشئ واحد أم لاشياء مختلفة على أوجه واتفقوا على  
ان المراد بقوله فالمدبرات أرواح وصف لشئ واحد وهم الملائكة الوجه الاول في قوله تعالى  
والنازعات غرقا يعني الملائكة تنزع أرواح الكفار من أقاصي أجسامهم كما يغرق النازع في  
القوس فيبلغ بها غاية المد والغرق من الاغراق أي والنازعات اغراقا وقال ابن مسعود  
ملك الموت وأعوانه ينزعون روح الكافر كما ينزع السفود الكثير الشعب من الصوف المبطل  
فتخرج نفس الكافر كالغريق في الماء والناشطات نشط الملائكة تنشط نفس المؤمن أي  
تحلها حلا رفيقا فتقبضها كما ينشط العقال من يد البعير وانما خص النزع بنفس الكافر والنشط  
بنفس المؤمن لان بينهم افراقا فالنزع جذب بشدة والنشط جذب برفق والساجحات سحبا  
يعني الملائكة يقبضون أرواح المؤمنين سلونها سلا رفيقا ثم يدعونها حتى تسريح ثم  
يستخرجونها كالساجح في الماء يتحرك فيه برفق واطافة وقيل هم الملائكة ينزلون من السماء  
مسرعين كالفرس الجواد اذا أصرع في جريه يقال له ساجح فالساجحات سحبا يعني الملائكة  
سبقت ابن آدم بالخير والعمل الصالح وقيل هم الملائكة تسبق بأرواح المؤمنين الى الجنة الوجه  
الثاني في قوله والنازعات غرقا يعني النفوس حين تنزع من الجسد فتغرق في الصدر ثم تخرج  
والناشطات نشطا قال ابن عباس هي نفوس المؤمنين تنشط للخروج عند الموت لما ترى من  
الكرامة وذلك لانه يعرض عليه مقعده من الجنة قبل أن يموت وقال علي بن أبي طالب هي  
أرواح الكفار تنشط بين الجلد والاطفار حتى تخرج من أفواههم بالكرب والغم والساجحات  
سحبا يعني أرواح المؤمنين حين تسبح في المالكوت فالساجحات سحبا يعني استبقاها الى الحضرة  
المقدسة الوجه الثالث في قوله تعالى والنازعات غرقا يعني النجوم تنزع من أفق الى أفق ثم تطاع  
ثم تغيب والناشطات نشطا يعني النجوم تنشط من أفق الى أفق أي تذهب والساجحات سحبا  
يعني النجوم والشمس والقمر يسبحون في الفلك فالساجحات سحبا يعني النجوم يسبق بعضها بعضا  
في السير الوجه الرابع في قوله تعالى والنازعات غرقا يعني خيل الغزاة تنزع من أعنتها وتنفق

الكفار (غرقا) نزعا بشدة  
(والناشطات نشطا)  
الملائكة تنشط أرواح  
المؤمنين أي تساهلها برفق  
(والساجحات سبحا) الملائكة  
تسبح من السماء بأمره تعالى  
أي تنزل



فاني هذه السورة من قوله  
فبأي آلاء ربك تكذبان  
(خاق الانسان) يعني آدم  
(من صلصال) من طين  
صلصال قد اتين بتصلصل  
(كالغجار) كالذي يتخذ  
منه القهار (وخاق الجبال)  
أبالجن والشياطين (من  
مارج من نار) لا دخان لها  
(فبأي آلاء ربك تكذبان)  
فبأي نعماء ربك تكذبان  
(رب المشرقين) مشرق  
الشتاء ومشرق الصيف  
(ورب المغربين) مغرب  
الشتاء ومغرب الصيف  
وهما مشرقان ومغربان  
مشرق الشتاء ومشرق الصيف  
لهما مائة وثمانون منزلا  
وكذلك للمغربين وكذلك  
للمغربين يقال لمشرق الشتاء  
والصيف مائة وسبعة  
وسبعون منزلا وكذلك للمغربين  
تطلع الشمس في سنة يومين  
في منزل واحد وكذلك تغرب  
يومين في منزل واحد (فبأي  
آلاء ربك تكذبان مرج  
البحرين) أرسل البحرين العذب  
والمالح (بلقيان) لا يخلطان  
(بينهما) بين العذب

في غرقها وهي الناشطات نشطالأنها تخرج بسرعة إلى ميدانها وهي الساجحات في جحرها وهي  
الساجحات سبعا لا استباقها إلى الغاية الوجه الخامس في قوله تعالى والنازعات يعني الغزاة حين  
تنزع في قسم إلى الرمي فتبلغ غاية المد وهو قوله تعالى غرقا والناشطات نشطا أي السحاب في  
الرمي الساجحات سبعا فالساجحات سبعا يعني الخيل والابل حين يخرجها أصحابها إلى الغزو  
الوجه السادس ليس المراد بهذه الكلمات شيئا واحدا فقولها والنازعات يعني ملك الموت ينزع  
النفوس غرقا حتى يبلغ بها الغاية والناشطات نشطا يعني النفس تنشط من القدمين يعني  
الجذب والساجحات سبعا يعني السفن والساجحات سبعا يعني سابقة نفوس المؤمنين إلى الخيرات  
والطاعات أما قوله تعالى فالمدبرات أمرا فاجمعوا على أنهم الملائكة قال ابن عباس هم  
الملائكة وكواياهم وعرفهم الله عز وجل العمل بها وقال عبد الرحمن بن سابط يدبر الأمر في  
الدينا أربعة جبريل وامرافيل وميكائيل وملك الموت واسمه عزرائيل فأما جبريل فهو موكل  
بالرباح والجنود وأما ميكائيل فهو كل بالقطر والنبات وأما ملك الموت فهو كل بقبض النفس  
وأما امرافيل فهو ينزل عليهم بالامر من الله تعالى وليس في الملائكة أقرب منه وبينه وبين  
العرش خمسمائة عام أقسم الله بهذه الأشياء لشرفها والله ان يقسم بما يشاء من خلقه أو يكون  
التقدير ورب هذه الأشياء وجواب القسم محذوف تقديره لثبتهن ولتخاسبن وقيل جوابه أن في  
ذلك لعبرة لمن يخشى وقيل هو قوله قلوب يومئذ واحدة اه (قوله غرقا) يجوز فيه ان يكون  
مصدرا على حذف الزوائد يعني اغرقا وانتصابه بما قبله ملاقاته في المعنى وأما على الحال أي  
ذوات اغراق يقال اغرق في الشيء يفرق فيه اذا دخل وبلغ أقصى غايته ومنه اغرق النازع في  
القوس أي بلغ غاية المد اه سمع في القرطبي وغرقا يعني اغرقا واغراق النازع في القوس أن  
يبلغ غاية المد حتى ينزع إلى النصل يقال اغرق في القوس أي استوفى مدها وذلك بأمر ينزع  
إلى العقب الذي عند النصل المأخوذ عليه والاستغراق الامة عاب اه (قوله والناشطات  
نشطا) نشطا وسبعا وسبقا كلها مصادر والنشاط الربط والانشاط الحل يقال نشط البعير ربطه  
وانشطه حله ومنه كانما أنشط من عقال فله مزق السلب ونشط ذهب بسرعة ومنه قيل لبعير  
الوحش فواشط وأنشطت الحبل أنشطه انشوطه عقده ونشطته مددته ونشط كانشط وقال  
الزمخشري تنشط الارواح أي تخرجها من فسط الدلوم البئر اذا أخرجها اه سمع (قوله تنشط  
أرواح المؤمنين) بفتح أوله وكسر ثالته من باب ضرب اذا كان متهديا كما هنا وفي القاموس  
ونشط الدلوم من باب ضرب نزعها بلا بكرة اه وأما اذا كان لازما فهو من باب تعب وفي  
المصباح نشط في عمله ينشط من باب تعب وخف واسرع نشاطا وهو نشيط ونشطت الحبل نشطا  
من باب ضرب عقده بأنشوطه والانشوطه بضم الهمزة ربطه دون العقدة اذا مدت بأحد  
طرفيها انفطت وأنشطت الانشوطه بالالف حلتها وأنشطت العقدة وقال حلتته وأنشطت البعير  
من عقاله أطلقته والشفعة كمنشطه يقال تشبه له بذلك في سرعة بطلانها بالتأخير اه وقول  
أي تساهل برفق من باب رد (قوله والساجحات سبعا) في المختار السبحة بالفتح كسر العزم  
وقد سبج يسج بالفتح والسج الفراغ والسج أيضا التصرف في المعاش وبابه قطع وقيل اه  
(قوله تسبح من السماء بأمره) أي بما أمره أي بما أمر به اه شيخنا (قوله فالساجحات سبعا)  
صفة للنازعات والناشطات فيكون في قول الشارح تسبق بأرواح المؤمنين إلى الجنة أكتفاء  
أي وبأرواح الكفار إلى النار وقوله فالمدبرات صفة للساجحات اه شيخنا (قوله)

(فالسابقا سبقا) الملائكة  
تسبق بأرواح المؤمنين الى  
الجنة (فالمديرات أمرا)  
الملائكة تدبر أمر الدنيا الى  
تنزل بتدبيره وجواب  
هذه الاقسام محذوف أى  
لتبعثن بكفار مكة وهو عامل  
في (يوم ترجف الراجفة)  
النفخة الاولى بها ترجف  
كل شئ أى يتزلزل فوصفت  
بما يحدث منها (تبعها  
الرافة) النفخة الثانية  
وبينهما أربعون سنة والجملة  
حال من الراجفة فاليوم  
واسع للنفختين وغيرهما  
فصيح ظرفيته للبعث الواقع  
عقب الثانية (قلوب يومئذ  
واجفة) خائفة قلقة  
(أبصارها خاشعة) ذليلة  
لهول ما ترى (يقولون) أى  
أرباب القلوب والأبصار  
استهزاء وانكارا للبعث  
(أئنا) بتحقيق الله مرتين  
وتسهيل الثانية وادخال  
ألف بينهم على الوجهين في  
الموضعين (لمردودون في  
الحافرة) أى أنرد بعد الموت  
الى الحياة والحافرة اسم  
لاول الامر ومنه رجع فلان  
في حافرة اذارجع من حيث  
جاء

والمال (برزخ) حازم

الله (لا يغيث) لا ينجي  
ولا يغير كل واحد منهم ما طعم  
صاحبه (فبأى آلاء ربك  
تكذبون يخرج منها)

فالسابقا سبقا فالمديرات أمرا) الفاء فيها للدلالة على ترتيب ما بغير مهلة وهو من عطف  
المقسم به والماء طوف بالواو من عطف الصفات بعضها على بعض والعطف مع اتحاد الكل  
بتنزيل التغاير العنوافي منزلة التغاير الذاتي للأشعار بان كل واحدة من الاوصاف المحدودة  
من معظمت الامور حقيقى بان يكون على حياله مناسطالا يستحقاق موصوفه للاجلال  
والاعظام بالاقسام به من غير انضمام الاوصاف الاخر اليه اه كرخي (قوله فالمديرات  
أمرا) نسبة التدبير اليها مجاز كما اشار له بقوله أى تنزل بتدبيره الخ وأمر مفعول بالمديرات  
اه (قوله يوم ترجف) في المختار الزلزلة وقد رجفت الأرض من باب نصر اه (قوله)  
فوصفت بما يحدث منها) اشار به الى أن الاسناد اليها مجازي لانها سببه أو التجوز في الطرف  
يجعل سبب الرجف راجقا قبل ولو فسرت الراجفة بالمحركة جاز وكان حقيقة لان رجف  
تكون بمعنى حرك وتحرك اه شهاب وفي القرطبي وأصل الراجفة الحركة جاز وكان حقيقة لان رجف  
ترجف الأرض وايسر الراجفة ههنا من الحركة فقط بل من قولهم رجف الرعد برجف  
رجف اورجف أى أظهر الصوت والحركة ومنه سميت الراجف لاضطراب الأصوات  
بها وافاضة الناس بها اه (قوله تتبعها الرافة) في القاموس وردفه كسمعه ونصره تبعه  
كأردفه اه (قوله فاليوم واسع للنفختين الخ) جواب عن ايراد وفي السبعين قال الزمخشري  
فان قلت كيف جعل يوم ترجف ظرفا للمضمر الذي هو لتبعثن ولا يبعثون عند النفخة الاولى  
قلت المعنى لتبعثن في الوقت الواسع الذي يقع فيه النفختان وهم يبعثون في بعض ذلك الوقت  
الواسع وهو وقت النفخة الاولى ودل على ذلك أن قوله تتبعها الرافة جعل حالا من الراجفة اه  
(قوله فصيح ظرفيته) أى كونه ظرفا للبعث أى المقدر جوابا للقسم عاملا في الطرف (قوله  
قلوب) مبتدأ أو يومئذ منصوب بواجفة وواجفة صفة لقلوب وهو المدح للاستعداد بالانكسار  
وأبصارها مبتدأ ثان وخاشعة خبره وهو وخبره خبر الاول وفي الكلام حذف مضاف تقديره  
أبصار أصحاب القلوب اه سمر وفي المختار وجف الشئ يحف بالكسر وحيث اضطرب وقلب  
واجف اه (قوله أبصارها) أى أبصار القلوب والمراد أبصار أصحابها فهو من الاستخدام اه  
خطيب (قوله يقولون) خبر لمبتدأ محذوف وهو حكاية حالهم في الدنيا والمعنى هم يقولون الخ  
وقوله أئنا لمردودون في الحافرة استبعاد ثم زادوا في الاستبعاد ولم أئنا كنعظا ما نخره اه  
قارى (قوله وادخال ألف بينهما) أى وترك الادخال فالقراآت أربعة في كل من الموضعين اه  
شيخنا (قوله في الحافرة) الحافرة الطريق التي يرجع الانسان فيها من حيث جاء يقال رجع في  
حافرة وعلى حافرة ثم يبعث بها عن الرجوع في الاحوال من آخر الامر الى اوله وأصله أن  
الانسان اذارجع في طريقه أثرت قدماء فيها حفرا وقال الراغب وقوله في الحافرة مثل لمن  
يردم من حيث جاء أى أنرد الى الحياة بعد أن تموت وقيل الحافرة فالارض التي قبورها هم فيها  
ومعناها أئنا لمردودون ونحن في الحافرة أى في القبور وقوله في الحافرة على هذا في موضع الحال  
وقيل رجع فلان على حافرة ورجع الشيخ الى حافرة أى هزم كقوله تعالى ومنكم من يرد الى أرذل  
العمر والحافرة قيل فاعلة بمعنى مفعولة وقيل على النسب أى ذات حفرة والمراد الارض والمعنى  
أئنا لمردودون في قبورنا أحياء وقيل الحافرة جمع حافر بمعنى القدم أى أنشئ أحياء على أقدامنا  
ونطأ بها الارض وقيل هى أول الامر وقوله في الحافرة يجوز تعلقه بمردودون أو بمحذوف على  
أنه حال كما تقدم اه سمين (قوله الى الحياة) اشارة الى أن في معنى الى وأن الحافرة بمعنى الحياة



(أإذا كنا عظما منخرة) وفي قراءة ماخوذة بالية متفتنة فحيا (قالوا تلك) أي رجعتنا إلى الحياة (إذا) انصحت (كرة) رجمة (خامسة) ذات خسران قال تعالى (فانما هي) أي الرادفة التي يبعثها البعث (زجرة) نفقة (واحدة) فاذا نفقت (فاذا هم) أي كل الخلائق (بالساهرة) بوجه الأرض أحياء بعد ما كانوا يبطنها أمواتا (هل أناك) يا محمد (حديث موسى)

~~من المصالح خاصة (الأول)~~

ما كبر (والمرجان) ما صغر منه (فبأي آلاء ربكما تكذبان) وله الجوار المقنات (السفن المنشآت المخلوقات المرفوعات) في البحر كالاعلام كالجبال إذا رفع شراعهم (فبأي آلاء ربكما تكذبان) كل من عليها على وجه الأرض (فان) يموت ويقال كل من عليها فان يقنى ويقال كل من عمل لغير الله يقنى (وبقي وجهه ربك) حي لا يموت ويقال ما ينبغي به وجهه ربك من الأعمال الصالحة (ذوالجلال) ذو العظمة والاساطان (والاكرام) التحاوز والاحسان (فبأي آلاء ربكما تكذبان) يسئله من في السموات من الملائكة (والارض) من المؤمنين

(قوله أإذا كنا الخ) تأكيده لانكار الرد ونفيه بنسبته الى حالة منافقة له والعامل في اذا مضمر يدل عليه مردودون أي أإذا كنا عظما بالية نردونه مع كوننا بعد شيء عن الحياة اه أبو السعود (قوله منخرة) من نخر العظم فهو نخر ونخر هو البالي الأجوف الذي تفر به الرمح فيسمع له نخير اه أبو السعود وفي المصباح نخر العظم نخر من باب تعب بلى ونفقت فهو نخر ونخر اه (قوله قالوا تلك الخ) حكاية لكفر آخر متفرع على كفرهم السابق واهل توسيط قالوا بينهم للايدان بان صدوره هذا الكفر عنهم ليس بطريق الاطراد والاستمرار مثل كفرهم السابق المستمر صدوره الى ما أنكروه من الرد في الحافرة مشعر بغاية بعدهما من الوقوع اه أبو السعود وتلك مبتدأ مشار بها الى الرجعة والرد في الحافرة وكرة خبرها وخامسة صفة أي ذات خسران أو اسند اليها الخسار والمراد أصحابها مجازا والمعنى ان كان رجوعنا الى القيامة حقا فتلك الرجعة رجعة خامرة وهذا افادته اذا فاسد جواب وجزاء عند الجمهور وقيل قد لا تكون جوابا وعن الحسن ان خامرة بمعنى كاذبة اه سمين (قوله اذا) أي اذا اردنا الى الحافرة أي ان اردنا ومع ذلك أي قالوا ذلك لتكذيبهم بالبعث اه من البصر (قوله فانما هي الخ) معقول لقول مضمر قدره المفسر بقوله قال تعالى وعبارة الخطيب فان قيل يمتنع فانما هي زجرة واحدة أحب بانه متعلق بمحذوف معناه لا تنس منه عبودا فانما هي زجرة واحدة يعني لا تحبس جوارك الذكرة صعبة على الله تعالى فانما هي سهلة هينة في قدرته تعالى انتهت (قوله نفقة) الذي في اللغة ان الزجرة المنع والنهي وسميت هذه النفقة زجرة لانه يفهم منها النهي عن التخلف والمنع منه وفي الخطيب فانما هي أي الرادفة التي يتبعها البعث زجرة أي صحيحة بانتهار تنهين الامر بالقيام والسوق الى المحشر والمنع من التخلف وعبر بالزجرة لانها أشد من النهي لانها صحيحة لا يتخلف عنها القيام أصلا اه (قوله فاذا هم بالساهرة) جواب شرط محذوف كما قدره وفي الخطيب فاذا هم أي فنسب عن تلك النفقة وهي الثانية ان كل الخلائق يصيرون بالساهرة أي عليها أي على وجه الأرض بعد ان كانوا في جوفها والعراب تسمى الغلاة ووجه الأرض ساهرة لان ساكنها الايتام من أجل الخوف (قوله بوجه الأرض) فالساهرة هي وجه الأرض والغلاة وصفت بما يقع فيها وهو السهر لاجل الخوف وقيل أرض من فضة يخلفها الله تعالى وقيل جبل بالشام يحده الله تعالى يوم القيامة لحشر الناس عليه وقيل أرض قريبة من بيت المقدس وقيل أرض مكة وقيل جهنم لانه لا نوم فيها وقيل الأرض السابعة تأتي بها الله ليحاسب عليها الخلائق اه ببحر (قوله أحياء) خبر عن هم أي هم أحياء وقوله بالساهرة متعلق بأحياء ولو قدم قوله أحياء كان اظهر وعبارة الكازروني فاذا هم أحياء بالساهرة اه ويصح أن يكون حالا وبالساهرة هو الخبر (قوله هل أناك) كلام مستأنف وارد لتسليية رسول الله صلى الله عليه وسلم أي أليس قد أناك حديث موسى فيم اليك على تكذيب قومه ويهددهم عليه بأن يصيبهم مثل ما أصاب من هو أعظم منهم وهو فرعون فانه كان أقوى أهل الأرض بما كان له من كثرة الجنود فلما أصر على التكذيب ولم يرجع ولا أفاده التأديب أغرقناه وقومه ولم نبق منهم أحدا وقد كانوا لا يحصون عددا فقد قيل ان طليعته كانت على عدد بني امرائيل ستمائة ألف فكيف بقومك الضعاف اه من الخطيب وهل يعني قد كما في القرطبي ونصه أي قد جاءك وبذلك حديث موسى الخ اه وهذا المعنى مبني على أن يكون قد أناه ذلك الحديث قيل هذا الاستفهام وأما اذا لم يكن أناه قبل ذلك فحينئذ يكون الاستفهام لم يل المخاطب على

طالب الاخبار اذا لوجه لجله على الاقرار حينئذ اه زاده (قوله عامل في اذنا داه) اى فاذ  
معمول لحدث لا لالتاك لاختلاف وقتهم ما (قوله المقدس) اى المطهر غاية الطهر بتشريف  
الله تعالى له بانزال النبوة فيه المغيضة للبركات اه خطيب (قوله اسم الوادى) وهى طوى  
لانه طوى فيه الشرع بنى اسرائيل ومن اراد الله من خلقه وتشريفه بركات النبوة على جميع  
اهل الارض المسلم باسلامه وغيره برفع عذاب الاستئصال عنه فان العلماء قالوا ان عذاب  
الاستئصال ارتفع حين انزلت التوراة وهو وادى بالطور بين ايلة ومصر اه خطيب وفى القرطبي  
فى سورة طه ودكر المهدوى عن ابن عباس انه قيل له طوى لان موسى طواه بالليل اذ مر به  
فارفع الى اعلى الوادى اه (قوله بالتنبين وتركة) سبعينان وفى القرطبي فى سورة طه قال  
الجوهري وطوى اسم موضع بالشام تكسر طاءه وتضم ويصرف ولا يصرف فن صرفه جعله  
اسم وادى مكان جعله نكرة ومن لم يصرفه جعله بلدة وبتعته وحمله معرفة اه (قوله اذهب  
الى فرعون) معمول اقول مضمهر كما اشار له المفسر ويجوز ان يكون تفسير اللنداء وفى السمين  
قوله اذهب يجوز ان يكون تفسير اللنداء ويجوز ان يكون على اضممار القول وقيل هو على حذف  
ان اى ان اذهب ويدل له قراءة عبه د الله ان اذهب وان هذه الظاهرة او المقيدة بحتمل ان  
تكون تفسيرية وان تكون مصدرية اى ناداه بكذا اه (قوله الى فرعون) كان طوله اربعة  
اشبار اه خطيب وقيل ان قبضة لحيته كانت اطول منه وكانت خضراء وانه اول من اتخذ  
القباب ليشى فيه خوفا من اذى عنتى على لحيته اه شيخنا (قوله انه طغى) تعليل للامر  
ولو جوب امثاله اه ابو السعد قال الرازى ولم يبين انه طغى فى اى شئ فقبل تكبير على الله  
وتكبره وقبل تكبير على الخلق واستعبداهم اه خطيب (قوله فقل هل لك) اى هل لك سبيل  
ورغبة الخ امر عليه السلام ان مخاطبه بالاستفهام الذى معناه العرض ليعتد به بالتأطاف  
ويستنزل بالمداواة من عتوه وهذا نوع تفصيل لقوله تعالى فقول له قولنا لعله يتذكر  
او يخشى اه ابو السعد اى لانه دعاء فى صورة العرض والمشورة كقولك للضيف هل لك ان  
تنزل عندنا اه شهاب (قوله ادعوك) اراد به تفسير قوله هل لك اى فلنظ هل لك معناه ادعوك  
فصح الاتيان بالى وهذا لا يفيد حل الاعراب وتفكيك التركيب ولذلك قال غيره ان هل لك  
خبر مبتدأ محذوف والى ان تركى متعلق بذلك المبتدأ والتقدير هل لك سبيل او ميل الى  
التركية وفى السمين قوله هل لك خبر مبتدأ مضمهر والى ان تركى متعلق بذلك المبتدأ وهو حذف  
سائغ والتقدير هل لك سبيل الى التركية ومثله هل لك فى الخير يريدون هل لك رغبة فى الخير  
وقال ابو البقاء لما كان المعنى ادعوك جاء بالى وهذا لا يفيد شيئا فى الاعراب اه وفى ابى السعود  
هل لك رغبة وتوجه الى ان تركى (قوله وفى قراءة بتشديد الزاى) اى سبعة وقوله بادغام  
التاء الثانية اى على التشديد واما على التخفيف فحذف احدى التاءين اه كرخى (قوله ادلك  
على معرفته بالبرهان) اشار به الى تقدير مضاف فيه لان الهداية الى معرفته هداية له وقوله  
فخشى الفاء تعليل لتقدير المضاف وهو المعرفة اه شيخنا وفى ابى السعود فخشى جعل الخشية  
غاية للهداية لانها املاك الامر فاذا خشى الانسان ربه اتى منه كل خير اه وروى السلمى عن ابن  
عطاء الخشية اتم من الخوف لانها صفة العلماء فى قوله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء  
اى العلماء به وعن الواسطى اوائل العلم الخشية ثم الاجلال ثم التظيم ثم الهيبة ثم الفناء وعن  
بعضهم من نخبة بالخشوف الهاء خوفه عن كل مفروجه والزمه الكمد الى ان يظهر له الامن

عامل فى (اذنا داه ربة  
بالوادى المقدس طوى)  
اسم الوادى بالتنبين وتركة  
فقال (اذهب الى فرعون  
انه طغى) تجاوز الحد فى  
الكفر (فقل هل لك) ادعوك  
(الى ان تركى) وفى قراءة  
بتشديد الزاى بادغام التاء  
الثانية فى الاصل فيها تنطهر  
من الشرك بان تشهد ان  
لا اله الا الله (واهديك الى  
ربك) ادلك على معرفته  
بالبرهان (فخشى) فخشاه  
فأهل الارض يسألونه المغفر  
والتوفيق واله همة والكرامة  
والرزق (كل يوم هو فى  
شان) منه شأنا شأنه ان  
يحيى ويميت ويعد ويؤدى  
ويولد مولودا ويهلك اسيرا  
وشأنه أكثر من ان يحصى  
(فبأى آلاء ربكم تكذبان  
سفحركم) سخط عليكم  
أعمالكم فى الدنيا ونحاسبكم  
بها يوم القيامة (أيهما الثقلان)  
الجن والانس (فبأى آلاء  
ربكم تكذبان) ويقول  
لكم (يامعشر الجن والانس  
ان اسقطناكم) قدرتم (ان  
تنفذوا) تخرجوا (من اقطار)  
اطراف (السموات والارض)  
وصفوف الملائكة (فانفذوا)  
فأخرجوا وفروا (لا تنفذون)  
لا تقدر ان تخرجوا (الا  
بسلطان) بعد رجعة (فبأى  
آلاء ربكم تكذبان برسلى  
عليكم) اذا خرجتم من القبور

(فأراه الآية الكبرى)  
من آياته التسع وهي اليد  
أو العصا (فكذب) فرعون  
موسى (وعصى) الله تعالى  
(ثم أدبر) عن الإيمان (بمضى)  
في الأرض بالفساد (فغشى)  
جمع السحرة وجنده (فنادى)  
فقال أنار بكم الأعلى (لأرب)  
فوق (فأخذه الله) أهله  
بالفرق (نكال) عقوبة  
(الآخرة)

أيها الجن والنس (شواظ)  
ذهب (من نار) لادخان لها  
(ونحاس) دخان يسوقه كما  
إلى المحشر (فلا تنصرون)  
فلا تمنعان من السوق (فبأي)  
آلاء وكم تكذبان فإذا  
انشقت السماء ينزل  
الملائكة وحيمة الرب  
(فكانت وردة) فصارت ملونة  
(كالدهان) كالوان الدهن  
ويقال وردة كالوان الورد  
ويقال كالاديم المغربي أي  
حمره مع اسود (فبأي آلاء  
ركبكم تكذبان فيؤمئذ)  
وهو يوم القيامة بعد الفراغ  
من الحساب (لا يسئ عن  
ذنبه) عن عمله (انس ولا  
جان) المؤمن يعرف بيباض  
وجهه أغرم محجل ويقال  
لا يسئ عن ذنب الانس الجن  
وعن ذنب الجن الانس (فبأي)  
آلاء بكم تكذبان يعرف  
المجرمون بسيماهم)  
المشركون بسواد وجوههم  
وزرقة أعينهم (فبأي ذن

من خوفه وهذا كالتفصيل لقوله فتولاه قولنا لانه بدأ مخاطبته بالاستعظام الذي معناه  
العرض وأدرفه الكلام الرقيق ليس متدعبه بالتطال في لقول ويسئ منزله بالمداورة من عتوه  
أه كرخي (قوله فأراه الآية الكبرى) الناء عاطفة على محذوف يعني فذهب فأراه أه خطيب  
والضمير المستتر في فأراه عائد على موسى والبار زعائد على فرعون وهو المفعول الأول والمفعول  
الثاني الآية الكبرى وقوله من آياتنا التسع من التبعية أه شيخنا (قوله أو العصا) هو  
الأولى لانه ليس في اليد الانقلاب لونها وهذا حاصل في العصا لانها انقلبت حمة لا بد وأن  
تغير لونها فإذا كل ما في اليد فهو حاصل في العصا وأما آخره وهي الحياة في الجرم الجاهل  
وتزايد أجزائه وحصول القدرة الكبيرة والقوة الشديدة وابتلاعها أشياء كثيرة وزوال الحياة  
والقدرة عنها وذهاب تلك الأجزاء التي عظمت وزوال ذلك اللون والمشكل اللذين صارت العصا  
بهما حية وكل واحد من هذه الوجوه كان مجهزاً مستقلاً في نفسه أه خطيب ولا مساغ لحمل  
الآية على مجموع مجهزاته فان ما عداها تبين الآيتين من الآيات التسع انما يظهر على يده عليه  
السلام بعد ما غاب السحرة على مهل في نحو من عشر من سنة كما في سورة الاعراف ولأرب في  
أن هذا مطلع القضية وأمر السحرة متروك بعده أه أي السعود وفي الكرخي قوله اليد أو العصا  
الآية ثرون على أنه أراه ما لا يطلق عليه ما الآية الكبرى لا اتحادها مع أي أو أراه بالأكبرى  
العصا وحدها لانها كانت مقدمة على الأخرى ولا ينافي هذا قوله في الآية الأخرى ولقد  
أرنا آياتنا كلها وكم آياته كبرى لان الأخبار هنا عما أراد له أول ملاقاته إياه وهو العصا واليد  
ثم أدرف ذلك برؤية الكل أه (قوله فكذب فرعون موسى) أي في كون هذه الآية من عند  
الله أه خازن وقوله وعصى الله أي بعد ما رأى الآيات وطهرت له وقوا ثم أدبر أي ولى  
وأعرض عن الإيمان واتى بشم لان أبطال الإيمان ونقضه بقضي زماناً طويلاً أه شهاب وقوله  
يسمى حال من الضمير في أدبر أه (قوله جمع السحرة) أي للعارضة وقوله وجنده أي للقتال أه  
خطيب وكان السحرة اثنين وسبعين اثنا من القبط والسبعين من بني إسرائيل وهذا أقل  
ما قيل في عددهم وكانت عدة بني إسرائيل ستمائة ألف وسبعين ألفاً وعدة جيش فرعون أي  
ألف وستمائة ألف أه شيخنا (قوله فنادى) أي في محفله بنفسه أو عن يده وقوله فقال أنار بكم  
الأعلى أي قال أه هذه المقالة بعد ما قال له موسى ربي أرسلني إليك أنت آمنت بربك تكون  
أربع مائة سنة في النعيم والسرور ثم تموت فتدخل الجنة فقال حتى أستبذرها ما نفاستشاره فقال  
أنصبر عبداً بعد ما كنت رباً فبعد ذلك جمع السحرة والجنود فلما اجتمعوا قام عدو الله على مريره  
فقال أنار بكم الأعلى أه خطيب (قوله نكال الآخرة والأولى) أي العقوبة على هاتين  
الكلمات فالآخرة والأولى صفتان لكلمتي فرعون وإضافة النكال من إضافة المسبب إلى  
سببه فان كل واحدة من الكلمتين سبب لما أضيف إليه من النكال أه زاده وحذف الموصوف  
لله لم يهون نكال منصوص على أنه مصدراً لا خذوا التحوزا ما في الفعل أي نكل بالاختذ نكال  
الآخرة والأولى وأما في المصدر أي أخذه أخذته نكال ويجوز أن يكون مفعولاً لا لاجل  
نكاله أه سمى وفي أبي السعود النكال بمعنى التشكيل كالسلام بمعنى التسليم وهو العذاب  
الذي ينكل من رآه ومنه وهو يمنع من تعاطي ما يقضي إليه ومحله النصيب على أنه مصدراً  
مؤكد كوعده الله وصبغة الله أه وفي المصباح ونكل به ينكل من باب قتل نكله قبيحة أصابه  
بنائلة ونكل به بالشد يدب الغلة والامم النكال أه وفي الخطيب فأخذه الله نكال الآخرة

اي هذه الكلمة (والاولى)

اي قوله تعالى ما علمت لكم  
من الغيبي وكان بينهما  
أربعون سنة (ان في ذلك)  
المذكور (لهبرة لمن يحشى)  
الله تعالى (أأنتم) بتحقيق  
الهمزتين وابدال الثانية  
ألفا وتسهيلا وادخال ألف  
بين المسهلة والاخرى وتركه  
اي منكر والبعث (أشد)  
خلقاً أم السماء) أشد خلقاً  
(بناها) بيان لكيفية خلقها  
(رفع سمكها) تفسير بكيفية  
البناء اي جعل سمكها في جهة  
العلو رفيعا وقيل سمكها سقفا  
(فسواها) جعلها مستوية  
بلا عيب (وأغطش ليلها)  
أظلمه (وأخرج ضحاها)  
أرزنور شمسها وأضيف  
اليه الليل

بالمواصى والاقدام) فيجمع  
النواصى بالاقدام فطر حوت  
في النار (فبأي آلاء ربكم  
تكذبون) ويقول لهم  
الزانية (هذه جهنم التي  
يكذب بها المجرمون) المشركون  
في الدنيا انها لا تكون  
(يطوفون فيها) بين النار  
(وبين جيم آن) ماء حار  
قد انتهى حرقه (فبأي آلاء  
ربكم تكذبون ولن خاف)  
عند المعصية (مقام ربه) بين  
يدي ربه مقامه فأنهى عن  
المعصية فله (جنتان)  
بسمتان في بساتين جنه  
عدن وجنة الفردوس

الح المعنى أمهله الله في الاولى ثم أحذه في الاخرة فعذبه بالكلمات اي (قوله اي هذه الكلمة)  
وهي قوله أنار بكم الاعلى اه خطيب (قوله ان في ذلك المذكور) اي ما فعله فرعون من الكذب  
والعصيان والادبار والحشر والنداء وقوله أنار بكم الاعلى وما فعل به من اخذ الله له واه لا تكة  
بالاغراق اه شيخنا (قوله لمن يحشى) اي لمن كان من شأنه الخشية وفسر بذلك لان من كان في  
خشية وخوف لا يحتاج للاعتبار وقيل انه لقصد التعميم ليشمل من يحشى بالفعل ومن كان من  
شأنه ذلك اه شهاب (قوله أنتم) استفهام تقرير وتوبيخ وعبرة الخطيب ثم خاطب تعالى  
منكرى البعث فقال أنتم اي أيها الاحياء مع كونكم خلقا ضعيفا أشد خلقا اي أخلقكم بعد  
الموت أشد في تقديركم واعتقادكم أم السماء اي فن قدر على خلق السماء مع عظمها من السعة  
والكبر والعلو والمنافع بقدر على الاعادة والمقصود من الآية الاستدلال على منكرى البعث  
اه (قوله بتحقيق الهمزتين) اي مع الادخال وتركه هاتان قراءتان فعمله القراآت في هذه  
الكلمة خمسة وكهاهسبعة وقوله وابدال الثانية ألفا اي مدو مد الا زما وقوله والاخرى  
وهي الاولى المحققة اه شيخنا (قوله أشد خلقا) اي أصعب خلقا بالنسبة لاعتقاد المخاطبين  
اه شهاب (قوله أم السماء) عطف على أنتم فالوقوف على السماء والابتداء بما بعدها ونظيره  
ما مر في الزخرف ألم تهنأ خير أم هو اه سمين وقوله أشد خلقا أشار به الى أن أم السماء مبدأ  
خبره محذوف كما ذكره العمادى ومعنى الآية كما قال الخازن أخلقكم بعد الموت أشد أم خلق  
لسماء عندكم وفي تقديركم فان كلا الأمرين بالنسبة لقدرة الله تعالى وأحدلان خلق الانسان  
على ضعفه وضعفه اذا أضيف الى خلق السماء مع عظمها وعظم أحوالها كان يسيرا فبين الله  
تعالى ان خلق السماء أعظم واذا كان كذلك كان خلقكم بعد الموت أهون على الله تعالى فكيف  
تذكرون ذلك مع علمكم بأنه خلق السموات والارض ولا تنكرون ذلك اه (قوله رفع سمكها)  
السمك غاط السماء وهو الارتفاع الذي بين سطح السفلى الذي يليها وسطحها الاعلى  
الذي يلي ما فوقها اه ابن جزى فهو بمعنى الثخن وفي البضاوى رفع سمكها اي جعل مقدار  
ارتفاعها عن الارض أرفعها في العلو رفيعا سمكة خمسمائة عام اه (قوله اي جعل سمكها)  
اي جعل مقدار ذهابها في سمكها مائة سنة عام اه قارى وكانه أراد بالسمك السمك  
والافعالى السمك المذكورة في اللغة لاتناسب هنا فليتم امل (قوله وقيل سمكها سقفا) فعنى  
رفع سمكها اعلى اه هذا على سقفا وعلى الاول بمعنى جعل كما أشار له العمادى اه شيخنا ولينظر  
ما المراد بسقفا ويمكن ان يقال سقف كل سماء هو السماء التي فوقها كما ان السماء الدنيا سقف  
للارض تأمل (قوله جعلها مستوية) اي جعلها لمساواة مستوية ليس فيها ارتفاع ولا انخفاض  
اه بحر (قوله وأغطش) اي أظلم بلغة أغار يقال غطش الليل وأغطشه الله وأظلم الليل وأظلم  
غطشاء قال الراغب واصله من الاغطش وهو الذي في عينه عشم والتغطاش التعمى اه  
ويقال أغطش الليل قاصرا كاظلم فأفعل فيه متعد ولازم اه سمين وفي القاموس غطش الليل  
يغطش من باب ضرب أظلم كاظلم غطش وأغطشه الله اه (قوله أظلمه) اي جعله مظلما غيب  
شمسه فاخفى ضوءها بامتداد ليل الارض على كل ما كانت الشمس ظهرت عليه فصارت  
لا يهتدى معه الى ما كان في حال الضياء اه خطيب (قوله أربزنور شمسها) فسر الضمى بالنور  
وأشاره بقدر مضاف كما ذكره وأضيف اليها لادنى ملابسته ومراده بنور الشمس النهار لوقوعه  
في مقابلة الليل فكيف بالنور عن النهار اه شهاب وانما عبر عن النهار بالضمى لان الضمى أكل

لأنه ظلمها والشمس لا نها  
مراجها (والارض بعد ذلك  
دحاها) بسطها وكانت  
مخلوقة قبل السماء من غير  
دحو (أخرج) حال باضمار  
قد أي مخرجا (منها ما دعا  
بمنعبر عبونها) (ومرعاها)  
ما نزل النعم من الشجر  
والعشب وما يأكله الناس  
من الاقوات والثمار واطلاق  
المرعى عليه استعارة  
(والجبال أرساما) أثبت على  
وجه الارض لتسكن (متاعا)  
مفعول له مقدر أي فعل ذلك  
منفعة أو مصدر أي فتيما  
(لكم ولانعامكم) جمع نعم  
وهي الابل والقر والنعم (فاذا  
جاءت الطامة الكبرى)  
النفخة الثانية (يوم يتذكر  
الانسان)

(فبأي آلاء ربكم تكذبان  
دواتا أفنان) أغصان  
وألوان (فبأي آلاء ربكم  
تكذبان فيهما) في البساتين  
(عينات تجريان) على أهل  
الجنة بالخير والرحمة والكرامة  
والبركة والزيادة من الله  
(فبأي آلاء ربكم تكذبان  
فيهما) في البساتين (من  
كل فاكهة) من ألوان كل  
فاكهة (زوجان) لوان في  
المنظر والطعم (فبأي آلاء ربكم  
تكذبان متكئين) جالسين  
ناعمين (على فرش بطائنها)

أجزاء النهار بالنور والضوء اه خطيب (قوله لأنه ظلمها) أي لأنه أول ما يظهر عند الغروب من  
أفق السماء وقوله لأنها أي الشمس سر أجهها أي السماء اه كرخي وعبارة أي السموات إضافة  
الليل والضحي إلى السماء لدوران حدوثهم ما على حركتها ويجوز أن تكون إضافة الضحي إليها  
بواسطة الشمس أي أبرز ضوء شمسها والتعبير عنه بالضحي لأنها وقت قيام سلطانها وكما  
أشراقها اه وفي القرطبي وأضاف الضحي إلى السماء كما أضاف إليها الليل لأن فيها سبب الظلام  
والضياء وهو غروب الشمس وطلوعها اه (قوله لأنها مراجها) هذا يقتضي أن سلطان  
الشمس وضوؤها يظهر في السماء والمقرر خلافه وهو أن نورها انما يظهر في الارض وأن نور  
السموات انما هو بنور العرش وهو أعظم جدا من نور الشمس بحيث أن نور الشمس في جانبه  
كسبه نور النجوم إلى نور الشمس فليتبأمل (قوله والارض) منصوب على الاشتغال وقوله بعد  
ذلك أي بالنبي عام وقوله دحاها بانه عدا كما في المختار وفي السمين يقال دحايد حود حوا ودحي  
يدحي دحيا أي بسط ومد فهو من ذوات الواو والياء فيكتب بالالف والياء والارض والجبال  
منصوبان بفعل مضمر يفهم ما بعده اه (قوله وكانت مخلوقة قبل السماء من غير دحو) أي  
فلا معارضة بين ما هنا وبين آية فصلا لأنه خلق الارض غير مدحوة ثم خلق السماء ثم دحي  
الارض اه سمين وعبارة الخازن فان قلت ظاهرا الآية تقتضي أن الارض خلقت بعد السماء  
فكيف الجمع بين الآيتين وما معناهما قلت خلق الله الارض أولا ثم سمل السماء ثانيا ثم دحي  
الارض ثالثا فحصل بهذا الجمع بين الآيتين قال ابن عباس خلق الله الارض باقواتها من غير  
أن يدحوها قبل السماء ثم استوى إلى السماء فسواهن سبع سموات ثم دحي الارض بعد ذلك  
انتمت وتقدم لهذا مزيد بسط في سورة البقرة عند قوله هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا الخ  
فارجع اليه ان شئت (قوله حال باضمار قد) أي وهو قول الجمهور اه خطيب (قوله  
ومرعاها) المرعى في الاصل مكان أو زمان أو مصدر وهو هنا مصدر بمعنى المفعول وهو في حق  
الاداميين استعارة اه سمين (قوله ما ترعاه السم) أي نأكله وقوله والعشب هو الكلالا الرطب  
كما في المختار اه شيخنا (قوله واطلاق المرعى عليه) أي على ما يأكله الناس استعارة أي  
محاز فاستعمل المرعى في مطلق الماء كقول للانسان وغيره فهو محاز مرسل من باب استعمل  
المفيد في المطلق اه شهاب اه واستعارة تصريحية حيث شبه كل الناس برعى الدواب وفيه  
جمع بين الحقيقة والمجاز اه قارى وفي الكرخي قوله واطلاق المرعى عليه استعارة يعني استعير  
الرعى والرتع لتناول الانسان الطعام كما يستعار المرسل للأنف والمشفرة للشفة ويجوز أن يكون  
استعارة معنوية والظاهر أنه تغليب لان قوله متاعا لكم ولانعامكم وارد عليه ومن حقه ان  
تغلب ذوات العقول على الانعام فعكس تجهيلا لان الكلام مع منكري الحشر بشهادة قوله أنتم  
أشد خلقا كما مر كأنه قيل أيها المعاندون الداحلون في زمرة البهائم الملزوزون في قرنهم أي فتمتعكم  
بالدنيا وذهولكم عن الآخرة اه (قوله مفعول له المقدر) أي لفعل مقدر وقوله أي فعل ذلك  
أي الذي أخرج من الارض وقوله منفعة في نسخة متعة أي بآفة لكم ولانعامكم اه شيخنا  
وقوله أو مصدر أي فتيما كالاسلام بمعنى التسليم وفي زاده وانتصابه اما على أنه مصدر لفعله  
المحذوف المدلول عليه بسباق الكلام أي متعناكم بها فتمتعوا أو على أنه مفعول له أي فعلنا  
ذلك فتمتعوا لكم اه (قوله ولانعامكم) أي مواشيتكم اه شيخنا (قوله فاذا جاءت الطامة  
الكبرى) أي الداهية التي تطم على الدواهي أي نزل عليها فهي أكبر الطامات أي الدواهي



فهل من اذا (ماسى) ف  
 الدنيا من خير وشر (وبرزت)  
 اظهرت (الحجيم) النار  
 المحرقة (لمن يرى) لكل راه  
 وجواب اذا (فاما من طنى)  
 كفر (واثر الحياة الدنيا)  
 باتباع الشبهوات (فان)  
 الحجيم هي الماوى (ماواه) واما  
 من خاف مقام ربه

ظواهرها (من اسه تبرق)  
 ماتن من الديباج وبطائنها  
 من سندس ما لطف من  
 الديباج (وجنى الجنين  
 دان) اجتناء البستانين دان  
 قرب بناله القاعد والقائم  
 (فباى آلاء ربكم تكذبان  
 فيهن) فى الجنان ككها  
 (فاصرات الطرف) حوار  
 غاضات الطرف قانعات  
 بأزواجهن لا ينظرن الى  
 غير أزواجهن (لم يطمئنهن)  
 لم يطمئنهن ويقال لم يطمئنهن  
 لم يطمئنهن (انس) للانس  
 انس قبلهم قيل أزواجهن  
 (ولا جان) ولا الجن من جن  
 قبل أزواجهن (فباى آلاء  
 ربكم تكذبان كائنهن)  
 فى الصفاء (الباقوت)  
 كالباقوت (والمرجان)  
 كالمرجان فى الباس  
 (فباى آلاء ربكم تكذبان  
 هل جزاء الاحسان الا  
 الاحسان) يقول هل جزاء  
 من انعمنا عليه بالتوحيد  
 الا الجنة (فباى آلاء ربكم  
 تكذبان ومن دونهما) من

فهى اعظم من كل عظيم وحيد فلو وصف بالكبرى تأسيس لانا كيد فهى اكبر من داهية  
 فرعون وهى قوله انار بكم الاعلى اه شهاب وهذ شروع فى بيان احوال معادهم اثر بيان  
 احوال معاشهم الذى بينه بقوله متاعا لكم ولا نعمكم والفاء للدلالة على ترتب ما بعد ما على  
 ما قبلها كما ينبى عنه لفظ المتاع اه أبو السعود وفى الكرخى وخص ما هنا بالطامة موافقة لما  
 قبله من داهية فرعون وهى قوله انار بكم الاعلى ولذلك وصفت الطامة بالكبرى موافقة لقوله  
 تعالى قبل فآراء الآفة الكبرى بخلاف ما فى عيسى فانه لم ينتقد شئ من ذلك فخصت  
 بالصاحبة وان شاركت الطامة فى انها النفخة الثانية لانها الصوت الشديد والصوت يكون  
 بعد الطم فناسب حمل الطم السابقة والصح لاحقة اه وفى المختار جاء سيل فطم الركبة أى  
 دفنها وسواها وكل شئ كثير حتى لا يغلب فقد طم من باب رد يقال فوق كل طاقة طامة ومنه  
 سميت القيامة طامة والطم بالكسر البصر يقال جاء بالطم والرم أى بالماء الكثير اه وفى المصباح  
 والركبة اثر والجمع ركام مثل عطية وعطايا اه (قوله بدل من اذا) أى بدل كل أو بعض واذا  
 كان بدل بعض كان العائد محذوفاً تقديره بتذكرك فيه وما واقعة على العمل ولذا بينه بقوله من  
 خير وشر وما مصدرة وهو موصولة اه شهاب وعلى كونها موصولة فاعاد محذوف أى ما معاه  
 أى ما كسبه اه (قوله وبرزت) عطف على جاءت والعامية على بنائه للمفعول مشدداً وان  
 يرى بياء الغيبة وزيد بن على وعائشة وعكرمة مفعيل للفاعل محققاً وترى بناء من فوق مخوزوا  
 فى تاء ترى ان تكون للأنثى وفى ترى ضمير الحجيم كقوله اذارأتم من مكان بعد وان تكون  
 للخطاب أى ترى اذت يا محمد وقرأ عبد الله رأى فعلا ماضيا اه معنى وقوله اظهرت أى اطهارا  
 بينما مكشوفاً اه خطيب (قوله لمن يرى) يريد لمن كان له بصير وهو مثل فى الامر المنكشف الذى  
 لا يخفى على أحد لكن الناجى لا ينصرف بصره اليها فلا يراها كما قال لا يسمعون حسيسها  
 اه خطيب (قوله لكل راه) أى من كل من له عبر وبصر من المؤمنين و الكفار لأن الحجيم  
 مكان الكفار وما هم والمؤمنون يرون عليهم وهذا التفسير يؤيد بقوله وان منكم الا واردها  
 الى قوله ثم نهى الذين اتوا ولا ينافيه قوله فى الشعراء وبرزت الحجيم لعاوين لانها برزت للعاوين  
 بالمكث فيها وللمؤمنين عبرورهم عليها اه رازى وقال زاده هذا العموم مستغاد من لفظ من  
 لانها من ألفاظ العموم ويرى منزل منزلة اللازم وهذا العموم لا ينافيه قوله وبرزت الحجيم  
 للعاوين لان اظهارها اغماها ولم يبد العاوين خاصة لكونها متواهاه م اه (قوله وجواب اذا  
 فاما من طنى الخ) على حد قوله اذا جاء بنوعيم فاما العامى فأنه وأما الطائع فأكرمه اه شيخنا  
 وفى هذا نوع تساهل لان قوله فاما من طنى الخ بيان لحال الناس فى الدنيا وقوله فاذا جاءت  
 الطامة بيان لحالهم فى الآخرة فالاولى ما سلكه غيره من ان الجواب محذوف يدل عليه  
 التفصيل المذكور فقد رده بعضهم دخل أهل النار النار وأهل الجنة الجنة وقدره بعضهم بقوله  
 كان من عظام الشؤن ما لم تشاهده العيون اه (قوله باتباع الشبهوات) أى المحرمات (قوله  
 ماواه) أى قال عوض عن الصبر المائد على من طنى هذا رأى الكوفيين وأما البصريون  
 فيقدرون على ماوى له ولا بد من أحد هذين التأويلين فى الآية لاجل العائد من الجملة الواقعة  
 خبرا عن المبتدأ الذى هو من طنى وحسن عدم ذكر ذلك العائد كون الكلمة وقعت فاصلة  
 ورأس آية اه معنى (قوله وأما من خاف مقام ربه) أى لعلمه بالمبدأ والمعاد قال الرازى وهذا  
 الوصفان مضادان للوصف فى المتقدمين فقوله وأما من خاف مقام ربه ضد قوله فاما من طنى

قيامه بين يديه (ونفى  
النفس) الأمانة (عن  
المهوى) المردى باتباع  
الشهوات (فان الجنة هي  
المأوى) وحاصل الجواب  
فالمعاصي في النار والمطيع في  
الجنة (يسئلونك) أي كفار  
مكة (عن الساعة أيان  
مرساها) متى وقوعها وقيامها  
(فيم) في أي شيء (أنت من  
ذكرها) أي ليس عندك  
علمها حتى تذكرها (إلى  
ربك منتهى) منتهى علمها  
لا يعلم غيرها (أما أنت منذر)  
أما ينفع انذارك (من  
يخشأها) يخافها (كانهم يوم  
يرونها لم يلبثوا) في قبورهم  
دون البستانيين الأولين  
(جنتان) أخريان فالأوليان  
أفضل منهما وهاتان دونهما  
جنة النعيم وجنة المأوى  
(فبأي آلاء ربك تكذبان  
مدهامتان) خضران  
يضرب لونهما إلى السواد  
لكثرة ريهما (فبأي آلاء  
ربك تكذبان فيهما) في  
الجننتين (عنان نضاختان)  
قد وارتان ويقال عنتان  
بالخير والبركة والرحمة  
والكرامة والزيادة من الله  
فبأي آلاء ربك تكذبان  
فيهما) في الجننتين (فاكهة)  
ألوان الفاكهة (ونخل)  
ألوان النخل (ورمان) ألوان  
الرمان في الطعم والمنظر  
(فبأي آلاء ربك تكذبان

وقوله ونفى النفس عن المهوى ضد قوله وأثر الحياة الدنيا فكما دخل في ذنبك الوصفين جميع  
التبليغ دخل في هذين جميع الطاعات اه خطيب (قوله قيامه بين يديه) يعني ان المقام إنما  
هو للعبد لا لله لتزعمه عن المكان وأضيف اليه تعالى للاستعانة به تعالى من حيث كونه بين يديه  
ومقام الحساب اه زاده (قوله عن المهوى المردى) أي المهلك اه قارى وقوله باتباع الشهوات  
متعلق بالمردى والباء سببية وفي المختار وردى من باب صدى هلك وأرداه غيره أهلك اه  
(قوله وحاصل الجواب الخ) فكانه قيل فاذا جاءت الخ فان الطاغين مأواهم الخيم وغيرهم  
في النعيم المقيم وزيادة أما في الجواب لا تضرب فليست لنفسه ميل هنا بل هي التوكيد ترتيب  
الجزاء على الشرط وبيان أن الحكم ثابت البتة فاندفع ما قيل انه لم يسبق في الكلام مجمل حتى  
تكون أماته سبلا اه زاده وشهاب (قوله أيان مرساها) تفسير لسؤالهم عن الساعة  
وفي البضاوى متى أرساؤها أي أقامتها وأثبتتها ومنتهى ما وسعت قدرها من مرمى السفينة وهو  
حيث تنتهى إلى به وتستقر فيه اه (قوله فيم أنت) استفهام انكار كما اشار له الشارح وفيه  
خبر مقدم وأنت مبتدأ مؤخر ومن ذكرها متعلق بما تعاقبه الخبر والمعنى أنت في أي شيء من  
ذكرها أي ما أنت من ذكرها لم وتبين وقتها في شيء اه سمين وفي أبي السعد وفيم أنت من  
ذكرها انكار ورد لسؤال المشركين عنها أي في أي شيء أنت من أن تذكر لم وقتها وتعلمهم بها  
حتى يسألونك بيانها كقوله تعالى يسألونك كأنك حفي عنها أي ما أنت من ذكرها لم  
وتبين وقتها في شيء لان ذلك فرع علمك به وأنك ذلك وهو ما استأثر به علام الغيوب وقيل  
فيم أنت كرسؤالهم وما بعده من الاستئناف تعاميل لانكاره وبيان لبطلان السؤال أي فيم هذا  
السؤال ثم ابتدئ بقيل أنت من ذكرها أي أرسالك وأنت خاتم الانبياء المبعوث في نسف  
الساعة علامة من علامتها ودليل يدلهم على العلم بوقوعها عن قريب فسمهم هذه المرتبة من  
العلم اه وقوله وقيل فيم انكار الخ أي فيم ليس خبر مقدم لما بعده بل هو خبر مبتدأ محذوف  
أي فيم هذا السؤال الواقع من الكفرة أي في أمر عظيم لا ينبغي أن يسأل عنه فتم الكلام عنده  
ثم استأنف بجملة أنت من ذكرها بيان السبب الانكار عن سؤالهم كأنه قيل انها قريبة غير  
بعيدة لانك علامة من علاماتها فإرسالك كيفهم دليل على دنوها والاهتمام بتحصيل الاعتقاد  
فإنها لامعنى سؤالهم عنها اه زاده فعنى أنت من ذكرها أنت من ذكرها وأنت من ذكرها  
اه شهاب (قوله إلى ربك منتهى) مستأنف وقوله لا يعلم أي المتهنى غيره أي غير الله اه  
(قوله إنما أنت منذر من يخشاها) أي والانذار لا يناسب تعيين الوقت اذ لا مدخل لتعيين  
وقتها في الانذار فان محض الانذار لا يتوقف على علم المنذر بوقت قيامها فقصر حاله على  
الانذار فلا يعمدها إلى علم الوقت اه زاده والامامة على إضافة الصفات له وله تخفيفا وقرأه  
ابن عبد العزيز وابو جعفر وطه وابن محبص بالتنوين قال الزمخشري وهو الأصل والاضافة  
تخفيف وكلاهما يصلح للعمال والاستقبال اه سمين (قوله يخافها) أي يخاف هولها وتخصيص  
من يخشاها بالذكر لانه المنفع بالانذار اه يضاوى وأشار له الجلال بقوله إنما ينفع انذارك  
اه (قوله كانهم) أي كفار قريش يوم يرونها الخ لما بين كونه مبعوثا لمجرد الانذار بالساعة  
وشدائد ما بين ان شذتها بحيث أنهم يوم يعاينونها يستعصرون مدد لثمتهم في قبورهم أو في الدنيا  
ويزعجونهم لم يلبثوا الا آخر يوم أو أوله ويوم ظرف لما في كأن من معنى التشبيه اه زاده  
(قوله الاعشوية) هي من الزوال إلى غروب الشمس وقوله أوضعاها أي ضعى عشية من

(الاعشية او ضهاها) اى

عشية يوم اوبكرته وصح  
اضافة الضحى الى العشية لما  
بينهما من الملازمة اذ هما  
طرفا النهار وحسن الاضافة  
وقوع الكلمة فاصلة

{سورة عبس}

مكية اثنان واربعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم  
عبس) النبي كبح وجهه  
(وتولى) اعرض لاجل (ان  
جاءه الامي) عبد الله بن ام  
مكتوم فقطعه عما هو مشغول  
به عن برجوا سلامه من  
اشراف قريش

فبين) في الجنان الاربع  
ويقال في الجنان كلها  
(خيرات حسان) جوار  
خير لازواجهن حسان  
الوجوه ويقال حسان  
الاعين (فبأى آلاء بكما  
تكذبان حور) يبيض

الذي في النوى على مسلم  
ان ابن ام مكتوم اسمه عبد  
الله ابن عمرو وام مكتوم زوجة  
عمرو فهي ام عبد الله ورايت  
في البخارى في كتاب فضائل  
القرآن تسوية ابن ام مكتوم  
بعمره وقال القسطلاني  
في تفسيره آية لا يستوى  
القاعدون ابن ام مكتوم  
واسمه عبد الله او عمرو واسم  
ابيه زائدة اه فليحصر هذا  
التضارب من تهذيب  
الاسماء واللغات

العشايا وهو البكرة الى الزوال والعشية من بعد ذلك والمراد ساعة من نهار من اوله او آخره لم  
يستكملوا نهارا ناما ولم يحجموا بين طرفيه اه خطيب (قوله ايضا الاعشية) بالنصب  
والتنوين عوض عن المضاف اليه وهو يوم وقوله اوضهاها اى ضحى العشية فاضاف الظرف  
الى ضمير الظرف الاخر نحو زاما بينهما من الملازمة اه سمين ولما ورد ان يقال ما وجه اضافة  
الضحى الى ضمير العشية والعشية لا ضحى لما واغما الضحى لليوم أشارا لمفسر الى جوابه بقوله  
اى عشية يوم فهو بالنصب تفسيرا لعشية فكان المناسب ان يقدمه على قوله اوضهاها كما فعل  
البيضاوى ومعنى قوله اوضهاها اى ضحى ذلك اليوم الذى اضيفت اليه العشية الا ان الضحى  
والعشية لما كانتا من يوم واحد كان بينهما ملازمة معصية لاضافة احدهما الى الاخرى اه  
زاده (قوله وقوع الكلمة فاصلة) اى من الفواصل اى رؤس الاتى اه قارى

{سورة عبس}

وتسمى سورة الاسفرة اه خطيب وسورة الاعمى كما في الخازن (قوله عبس وتولى الخ) جىء  
في هذه المواضع بضمائر الغائب اجلاله عليه الصلاة والسلام واطفا به لما في المشافهة بناء  
الخطاب ما لا يخفى اه من البحر (قوله كبح وجهه) في المختار النكاح تكسفر في عبوس  
وبابه خضع اه (قوله ان جاءه الامي) في محل المفعول لاجله كما اشار له الشارح وناصبه  
اما تولى وهو قول البصريين واما عبس وهو قول الكوفيين والمختار مذهب البصريين لعدم  
الاضمار في الثاني اه سمين (قوله عبد الله بن ام مكتوم) اى ابن شريح بن مالك بن ربيعة  
الفهري من بني عامر بن لؤى وام مكتوم ام ابيه واسمها عاتكة بنت عامر المخزومي وهو ابن خالة  
خديجة بنت خويلد اسلم قديما عكة اه من الخطيب ونص ابو السعود ايضا على ان ام مكتوم  
ام ابيه وليمنظر لما ذانصب لما (قوله فقطعه عما هو مشغول به) ما واقعة على القوم والنفر بدليل  
بما نهاه بقوله من برجوا سلامه فن بمانية والتقدير وهم فريقتى برجوا سلامه وبين ذلك البيان  
بقوله من اشراف قريش وغاية ما في العبارة اطلاق ما على العاغل وهو مذهب سيدويه وان كان  
المشهور خلافه الذي هو مذهب الجمهور وعليه يلتزم لاطلاقها على العاقل هنا وجهه وضرب من  
التجوز ككونهم بمنزلة غير العاقل لعدم ايمانهم وعبارة الخطيب وذلك انه جاءه وعنده صناديد  
قريش عتبة وشيبة ابنا ربيعة وابو جهل بن هشام والعباس بن عبد المطلب وامية بن خلف  
والوليد بن المغيرة يدعوههم الى الاسلام رجاء ان يسلم او ائلك الاشراف الذين كان يخاطبهم فينادي  
بهم الاسلام ويسلم باسلامهم اتباعهم فتعلو كلمة الله تعالى فقال يا رسول الله اقرئني وعلمني مما  
علمك الله تعالى وكرر ذلك وهو لا يعلم تشاغل النبي صلى الله عليه وسلم بالقوم فكره رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قطعه لكلامه وعبس واعرض عنه وقال في نفسه به يقول هؤلاء الصناديد  
انما اتبعوا العميان والعميد والسفلة فعبس وجهه واعرض عنه واقبل على القوم الذين يكلمهم  
فأنزل الله تعالى هذه الايات انتهت (وان قيل) ان ابن ام مكتوم قد اسحق التأديب والزجر  
لانه وان كان لا يرى القوم لكنه لشدة سمعه كان يسمع مخاطبة الرسول منهم ويعرف بذلك شدة  
اهتمامه بشأنهم فيكون اقدامه على قطع كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم ابذاء له وهو  
معصية وايضا الالام مقدم على الالم لان اسلامهم سبب لاسلام جمع عظيم فكان الاشتغال  
بهم وتقرير الدلائل لهم اهم فكيف عاتب الله تعالى رسوله على التولى عنه (اجيب) بأن ما فعله  
يوهم ظاهره تقديم الاغنياء على الفقراء وقلة المبالاة بانفسهم وقلوب الفقراء وليس ذكره بافظ

الذي هو حريص على  
اسلامهم ولم يدرك الا على انه  
مشغول بذلك فناداه على  
معلمك الله فانصرف النبي  
صلى الله عليه وسلم الى بيته  
فمنع في ذلك بما نزل في  
هذه السورة فكان بعد ذلك  
يقول له اذا جاء مرجعنا  
عائني فيه ربي وبسط له  
رداه (وما يدريك) يعلمك  
(اعلم بركي) فيه ادغام  
الناء في الاصل في الزاي  
أي يظهر من الذنوب بما  
يسمع منك (أو يذكر) فيه  
ادغام الناء في الاصل في  
الذال أي يتعظ (فتنفعه  
الذكرى) العظة المسموعة  
منك وفي قراءة بنصب تنفعه  
جواب التبرجي (أما من  
استغنى) بالمال (فأنت له  
تصدى) وفي قراءة بتشديد  
الصاد بادغام الناء الثانية في  
الاصل فيها تقبل وتعرض  
(وما عليك إلا بركي) يؤمن  
(وأما من جاءك يسعى) حال  
من فاعل جاء (وهو يسعى)  
الله حال من فاعل يسعى وهو  
الاعشى (فأنت عنه تلهي)  
فيه حذف الناء الاخرى في  
الاصل أي تتشاغل (كلا)  
**مقصود**  
(مقصودات) محبوسات  
على أزواجهن (في الخيام)  
في خيام الدر المحجوف (قبأى)  
آلاء ربكما تكذبان لم  
يطمئنهن) لم يطمئنهن  
ويقال لم يطمئنهن (انس)

الاعشى مقتضيا التحقيره بل لبيان عذره في الاقدام على قطع كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم  
والدلالة على انه لاحق بالافقة والرفق اه زاده (قوله الذي هو حريص على اسلامهم) نعت  
لا شراف قريش وكان الظاهر التعبير بالذين فكأنه جاء على الاستعمال القليل من استعمال  
الذي في الجمع على حد وخصم كالذي خاضوا تأمل (قوله فناداه) أي وكر ذلك وقوله مما علمك  
الله وهو القرآن والاسلام (قوله ببسط له راده) أي ويقول له هل لك من حاجة واستخلفه على  
المدينة ثلاث عشرة مرة في غزواته وكان من المهاجرين الأولين وقيل قتل شهيدا بالقادسية  
قال أنس بن مالك فرأته يوم القادسية وعليه درع ومعه راية سوداء اه من الخازن (قوله  
وما يدريك) فيه التغاير من الغيبة الى الخطاب والالفاظ وما يدريه وما استفهامة مبتدا  
وجملة يدريك خبره والكاف مفعول أول وجملة التبرجي سادة مسد المفعول الثاني وفي البحر له  
بركي أي لعل الاعشى فالضمير في لعله عائده عليه والظاهر أن جملة التبرجي في محل نصب لم يدري  
والمعنى لا تدري ما هو تبرجي منه من ترك أو تذكر اه بجملة التبرجي سادة مسد المفعول الثاني  
والتبرجي راجع الى ابن أم مكتوم لا الى النبي صلى الله عليه وسلم فانه غير مناسب للسباق اه  
معين وفي الشهاب وفي الدر المنثور ان التبرجي أجري مجرى الاستفهامة في كونه للطلب فعلى به  
فعل الدراية فقول له لعله بركي سادة مسد مفعولاه والتقدير لا تدري ما هو تبرجي منه من التركة  
والتركاة وقيل مفعول مقدر أي ما يدريك أمره وعاقبة حاله وبطلحك عليه وقوله لعله  
بركي ابتداء كلام وفي كلام المصنف ميل له ذاق قوله لعله يتطهر الخ أي فالتبرجي راجع الى ابن  
أم مكتوم لا الى النبي صلى الله عليه وسلم فانه غير مناسب للسباق وفيه اشارة الى أن مجرد رجاء  
مثله كاف في امتناع الاعراض والعبوس اه (قوله أي يتطهر من الذنوب) أي لا من الشرك  
لانه أسلم قديما بكم كما تقدم بخلاف قوله وما عليك إلا بركي فان المراد به أن لا يتطهر من الشرك  
فانه كان مشغولا ومحروصا على إيمانهم فقال له الله تعالى وما عليك إلا بركي أي أنت لا تقدر على  
إيمانهم ان عليك إلا البلاغ اه بجر (قوله أو بركي) عطف على بركي وقوله فتنفعه بالرفع عطف  
على أو يذكر اه شيخنا (قوله وفي قراءة) أي سبعة بنصب تنفعه وقوله جواب التبرجي حال أي  
حال كونه جواب التبرجي (قوله أما من استغنى) أي عن الله والاعيان وقال ابوالسعود أي عن  
الاعيان وعماعذك من العلوم والمعارف التي ينطوى عليها القرآن اه (قوله فأنت له تصدى)  
الجار والمجرور متعلق بتصدى وقدم عليه رعاية لافاضلة اه شيخنا وتصدى فيه قراءة ثان  
التثقيب والتخفيف ومعناه تعرض يقال تصدى أي تعرض واصله تصد من الصد وهو  
ما استقبلك وصار قبالك فأبدل أحد الهمزة في حرف علة نحو نقضى البازي وقيل هو من  
الصدى وهو الصوت المسموع في الأماكن الخالية والاجرام الصلبة وقيل من الصدى وهو  
العطش والمعنى على المعرض اه معبر (قوله تقبل) أي بالاصغاء الى كلامه وقوله وتعرض أي  
له بالاقبال عليه اه (قوله ألا بركي) مبتدا خبره عليك أي ليس عليك بأس في عدم تركيته  
بالاسلام اه معين وفي البحر أي شيء عليك في كونه لا يفلح ولا يتطهر من دنس الكفر فما  
استفهامة للانكار وانافية والجملة حال من الضمير في تصدى اه (قوله وأما من جاءك يسعى)  
أي يسرع ويمشي في طلب الخير والمعالي اه وقوله حال من فاعل يسعى أي فهي متداخلة  
وقوله وهو الاعشى تفسير له (قوله أي تتشاغل) أي بدعاء صناديد قريش الى الاسلام اه  
شيخنا وهذا تفسير للتهلي لانه من لهي بكذابه أي تتشاغل به وأيس هو من الله وفي شيء ولم

لا تفعل مثل ذلك (انها) اى

السورة والايات (تذكرة)

عظة للخلق (فمن شاء

ذكره) حفظ ذلك فانه

(في صحف) خبرنا لانها

وما قبله اعتراض (مكرمة)

عند الله (مرفوعة) في

السماء (مطهرة) من

عن مس الشياطين (بأيدى

سفرة) كتبه بنسخونها من

اللوحة المحفوظ (كرام بررة)

مطهين الله تعالى وهم

الملائكة (قتل الانسان)

لعن الكافر (ما كفره)

قبلهم) للانسان قبل

ازواجهن (ولاجان) ولا

للجن جن قبل ازواجهن

(فبأى آلاء ربكم تكذبان

متكئين) جالسين ناعمين

(على رفرف) مجالس ويقال

رباض (خضر وعبقري)

طنافس محملة ملونة (حسان)

ويقال زراحي حسان ملونة

(فبأى آلاء ربكم تكذبان)

فبأى نعماء ربكم ايها الجن

والانس غير محمد عليه السلام

تكذبان تفاحدان انها

ليست من الله (تبارك اسم

ربك) ذوبركة ورحمة ويقال

تعالى وتبرأ عن الولد

والشر بك (ذى الجلال)

ذى العظمة والسلطان

(والا كرام) والتجاوز

والاحسان اذا قامت القيامة

(ومن السورة التي تذكر

فيها الواقعة وهي كلها مكرمة

يحمل من الله ولانه مسند الى ضمير النبي صلى الله عليه وسلم ولا يليق بمنصبه الكريم ان ينسب  
اليه الفعل من الله بخلاف الاشتغال فانه يجوز ان يصدر منه في بعض الاحيان ولا ينبغي ان  
يصدق غير هذا اهـ ومن وفي القاموس لها والعب كالتمس والهاء ذلك ولهمى به كرضى احبه  
وعنه سلا وغفل وترك ذكره ولما كدعاه بالولهيانا ولهى اهـ (قوله لا تفعل مثل ذلك) اى  
تأهلك عن جاءك بسى وتصديقك ان استغنى روى انه عليه الصلاة والسلام ما عيسى بعد ذلك  
في وجهه ففريق ولا تصدى لقي اهـ ابوالسعود (قوله ذكره) اى التذكير ذكره وذكرا الضمير  
لان التذكير بمعنى التذكير والوعظ اهـ (قوله في صحف) اى مثبت في صحف فتعلقه خاص  
والصحف اما الصحف المنزلة على الانبياء والى مع الملائكة منقولة من اللوح المحفوظ واما  
كونها بماراة عن اللوح نفسه فغير ظاهر وكذا كونها بصحف المسلمين على انه اخبار بالغيب فان  
القرآن بمكة لم يكن في صحف ومثله يحتاج لنقل اهـ شهاب وقوله والى مع الملائكة الخ قد  
ذكر المفسرون في قوله تعالى انا انزلناه في ليلة القدر وفي قوله شهر رمضان الذي انزل فيه  
القرآن ان القرآن انزل جملة واحدة من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا في ليلة القدر ومعنى  
هذا الانزال ان جبريل املاه من اللوح المحفوظ على ملائكة السماء الدنيا فكتبوه كله في ليلة  
القدر وبقيت تلك الصحف عندهم في السماء الدنيا فصار جبريل ينزل منها بالآية والالتفات  
على النبي صلى الله عليه وسلم حتى استكمل انزال القرآن في ثلاث وعشرين سنة اهـ فيمكن  
حمل الصحف في الآيات على الصحف التي بأيدي الملائكة وفي القرطبي وقيل ان القرآن انزل  
للملائكة في صحف يقرؤونها فهي مكرمة مرفوعة مطهرة اهـ (قوله وما قبله اعتراض) اى بين  
الخبرين (قوله عن مس الشياطين) اى عن مس أيدي الشياطين اهـ وفيه ان الصحف  
بأيدي الملائكة في السماء والشياطين لا يصلون الى السماء فلا يظهروا مدح الصحف بتطهيرها  
من مسهم فليتأمل (قوله كتبه) اى من الملائكة بنسخونها من اللوح المحفوظ على  
انه جمع سافر من السفر وهو الكتاب اهـ ابوالسعود وفي السماء من بأيدي سفرة جمع سافر وهو  
الكتاب ومثله كاتب وكتبة وسفرت بين القوم اسفرة سفارة أصـ لفت بينهم وأسفرت المرأة  
كشفت نقابها اهـ وفي المختار وسفر الكتاب كتبه وبابه ضرب اهـ (قوله كرام)  
اى مكرمين معظمين عنده فهو من الكرامة بمعنى التوقير اهـ شهاب والبررة جمع بار  
مثله كافر وكفرة وساحر ومهرة وفاجر وفجرة يقال بربوا اذا كان أهلا للصدق ومنه برفلان في  
عنه اى صدق ورفلان بخرالقه وبتهرره اى بطيعة فعنى بررة مطهين الله صادقين لله في أعمالهم  
اهـ (قوله قتل الانسان ما كفره) دعاء عليه بأشنع الدعوات وتجب من افراطه في الكفران  
وهو قصره بدل على سخط عظيم وذم بليغ اهـ بياضوى وفي الكرخى قوله لعن الكافر  
يشير به الى انه دعاء عليه بأشنع الدعوات فان قبل الدعاء على الانسان انما يليق بالعاجز  
والقادري على الكل كيف يليق ذلك به والتعجب ايضا انما يليق بالجاهل بسبب الشئ والعالم به  
كيف يليق به ذلك فالجواب ان ذلك ورد على أسـ لوب كل ظلم العرب ايمان اسـ تهفافة لا عظم  
العقاب حيث أتى بأعظم العقاب كقولهم اذا تعجبوا من شئ قاله الله ما أظلمه  
اهـ وفي القرطبي قتل الانسان ما كفره قتل اى لعن وقيل عذب والانسان الكافر وروى ابوصالح  
عن ابن عباس ما كفره اى شئ كفره وقيل ما تعجب وعادة العرب اذا تعجبوا من شئ قالوا  
قاله الله ما أظلمه وأخزاه الله ما أظلمه والمعنى تعجبوا من كفر الانسان بجميع ما ذكرناه



استفهام توبيخ اي ماحله  
على الكفر (من اي شيء  
خالقه) استفهام تقرير ثم  
بينه فقال (من نطفة خلقه  
فقدرة) علقه ثم مضى الى  
آخر خالقه (ثم السبيل) اي  
طريق خروجه من بطن امه  
(يسره ثم امانه فأقبره) جعله  
في قبر يسره - نره (ثم اذا شاء  
أنشره) للبعث (كلا) حقا  
(لما يقض) لم يفعل

غير قوله أفهد الحديث  
أنتم مدمنون وتجهلون  
بذوقكم انكم تكذبون وقوله  
ثم له من الاولين وثلة من  
الآخرين فهو لاء الآيات  
نزات على النبي صلى الله عليه  
وسلم في سفره الى المدينة  
آياتها تسع وتسعون وكلما تها  
تسائة وثمان وسبعون  
وحروفها ألف وتسعمائة  
وثلاثة أحرف

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
وباسمنا هذه عن ابن عباس  
في قوله حل ذكره (اذا  
وقعت الواقعة) يقول اذا  
قامت القيامة (ليس لوقعتها)  
لقيامها (كاذبة) رادولا  
خلف ولا منوية (خافضة)  
تخفض قوما بأعمالهم  
فتدخلهم النار (رافعة)  
ترفع قوما بأعمالهم فتدخلهم  
الجنة ويقال انما سميت  
الواقعة لشد صوتها يسمع  
القريب والبعيد (اذا رجعت  
الى الارض رجلا) انما زلات

هذا وقيل ما كفره بالله ونعمه مع معرفته بكثرة احسانه اليه على التعجب ايضا قال ابن جرير  
اي ما أشد كفره وقيل ما استفهام اي شيء دعا الى الكفر وهو استفهام توبيخ اه (قوله  
استفهام توبيخ) اظاهر انه تعجب من افراط كفره والتعجب بالنسبة للمخلوقين اذ هو مستحيل في  
حق الله تعالى اي هو من يقال فيه ما كفره اه من البحر (قوله اي ماحله على الكفر) اي  
اي شيء دعا وحده على الكفر (قوله من اي شيء خلقه) شروع في بيان ما أنعم به عليه بعد  
المبالغة في وصفه بكفران نعم خالقه اه شهاب (قوله استفهام تقرير) اي أو تخبره والاول  
أظهر لان الاستفهام ذكره من معانيه التقرير لكن التحقير اخص بالمقام بل جمع بينهما بعض  
مشايخنا فقال في نفسه ههنا الاستفهام لتقرير التحقير فنذكر التقرير اراد المعنى ومن ذكر  
التحقير اراد التقرير به كما ينزل عليه خصوص المقام لان التقرير بايقاف الخطاب على حاله وهي  
ههنا التحقير وتقريره بقدره حين تكبراه كرخي وذكر الجواب لا يقتضي انه حقيقي كما توهم لان  
المراد بالجواب ما هو على صورة الجواب لانه بدل من قوله من اي شيء خلقه ولوقيل انه للتقرير  
والتحقير مستفاد من شيء المنكر له كان له وجه اه شهاب (قوله قدره) اي قدره أطوارا اه  
بعضاوى ولهذا قال الشارح علقه الخ وهذا تفصيل لما أجمل في قوله من نطفة خلقه والفاء  
لترتيب في الذكر اه زاده (قوله ثم السبيل) منصوب على الاشتغال بفعل مقدرة قدره ثم يسر  
السبيل يسره فالضمير في يسره للسبيل اي سهل السبيل للانسان اه مهين ولم يقل ثم سبيله باضافته  
الى ضمير الانسان بل عرفه باللام للأشعار بانه سبيل عام اه شهاب وفي التمهين قوله ثم السبيل  
يسره يجوز ان يكون الضمير للانسان والسبيل ظرف اي يسر للانسان الطريق اي طريق الخير  
والشر كقوله وهديناه للتجدين وقال أبو البقاء ويجوز ان يقتضب بانه مفهول فان يسره  
والهساء للانسان اي يسره السبيل اي هدايه قلنا فلا بد من تضمينه معنى أعطى حتى ينصب  
اثنين أو يحذف حرف الجر اي يسره للسبيل ولذا قدره بقوله هدايه ويجوز ان يكون السبيل  
منصوبا على الاشتغال بفعل مقدرو الضمير له تقديره ثم يسر السبيل يسره اي سهله للانسان  
كقوله أعطى كل شيء خلقه ثم هدى وتقدم مثله في قوله انا هديناه السبيل اه (قوله اي طريق  
خروجه من بطن امه) أشار بهذا الى أن السبيل بمعنى الطريق وأن ال عوض عن الضمير والمعنى  
ثم سبيله اي الانسان اي طريق خروجه من بطن امه يسره الله له وسهل عليه خروجه منه قال  
بعضهم ان رأس المولود في بطن امه من فوق ورجليه من تحت فهو في بطن امه على الانتصاب  
فاذا جاء وقت خروجه انقلب بالهيام من الله تعالى اه من الرازي (قوله ثم امانه الخ) عدا الامانة  
من النعم لانها وصلة في الجملة الى الحياة الابدية والنعيم المقيم اه أبو السعود (قوله فأقبره) لم يقل  
فقبره لان القبر هو الدفن بيده والمقبر هو الله تعالى يقال قبرا الميت اذا دفنه بيده واقبره اذا امر  
غيره أن يجمله في قبر وقوله جعله في قبر يسره اي ولم يجعله ممن يلقى للطير والسمك فان القبر هما  
اكرم به ابن آدم وقوله ثم اذا شاء أنشره اي اذا شاء أنشره فقوله المشيئة محذوف وعبر  
بأذا اشعارا بأن وقت المشيئة غير معلوم وأما سائر الاحوال المذكورة قبل ذلك فانها تعلم أوقاتها من  
بعض الوجوه فلم تفوض الى مشيئته تعالى اه من الرازي (قوله كلا) ردع وزجره للانسان عما  
هو عليه من التكبر والتجبر والترفع والاصرار على انكار التوحيد وانكار البعث والحساب اه  
خازن وقوله لما يقض بيان لسبب الردع والزجر اه أبو السعود قال بعضهم ما لابن آدم والفقر  
أوله نطفة مذرة وآخره جيفة قدرة وهو بينه - ما حامل عذرة اه شيخنا (قوله لما يقض ما أمره)

(ما امره) به ربه (فليظفر  
 الانسان) نظرا اعتبار (الى  
 طعامه) كيف قدر ودبر له  
 (اناصينا الماء) من السحاب  
 (صبا ثم شققنا الارض)  
 بالنبات (شقا فأنبتنا فيها  
 حبا) كالحنطة والشعير  
 (وعنبا وقضبيا) هو القث  
 الرطب (رزينا ونارخلا  
 وحداثي غلبا) بسا تين  
 كثيرة الاشجار (وفاكهة  
 وابا) ما ترعاه البهائم وقيل  
 التين (متاعا) متعة أو متعة  
 كما تقدم في اول السورة قلها  
 (الحكم ولا نعمكم) تقدم فيها  
 ايضا

الارض زلزلة حتى ينطمس  
 كل بنيان وجبل عليها  
 فيعود فيها (وبست الجبال  
 بسا) سيرت الجبال عن  
 وجه الارض كسير  
 السحاب ويقال قلعت قلعا  
 ويقال جنت جنتا ويقال  
 فتت فتاتيس كما يس السويقي  
 او علف البعير (فكانت)  
 صارت (هباء) غبارا كالغبار  
 الذي يسطع من حوافر  
 الدواب او كشمع الشمس  
 يدخل في كوة تكون في  
 البيت او خرق يكون في  
 الباب (منبثا) يحور بهضه  
 في بعض (وكنتم) صرتم يوم  
 القيامة (ازواجا) اصنافا  
 (ثلاثة) فاصحاب الجنة وهم  
 اهل الجنة الذين يعطون  
 كتابهم بيمينهم وهم الذين قال

أى لم يفعل الانسان من أول مدة تكليفه الى حين اقباره وقوله ما امره الله به أى بما فرضه عليه  
 فالضمير في يقض للانسان اه من الضر وقال أبو السعد كذا معنى حقا كما قاله الشارح فيكون  
 متعلقا بما بعده أى حقا لم يفعل ما امره به ربه اه شيخنا وقال الكرخي وقال ابن الانباري الوقف  
 على كذا قبيح وعلى أمره وأنشده جيد اه (قوله ما امره به ربه) أشار الى أن ما موصولة بمعنى  
 الذي والعائد محذوف كما قدره تبعه الى البقاء اه كرخي وقال الرازي الضمير في يقض عائد الى  
 المذكور السابق وهو الانسان في قوله قتل الانسان ما اكفره وليس المراد من الانسان هنا  
 جميع الناس بل الانسان الكافر اه (قوله فلم ينظر الانسان الخ) لما ذكر خلق ابن آدم ذكر  
 رزقه له متبرقا قال فلم ينظر الانسان الى طعامه أى فلم ينظر كيف خلق الله طعامه الذي جعله سببا  
 لحمايته والمعنى الى تكونه وكيفية حدوثه وهو موضع الاعتبار اه من الواحدي قال أبو السعد  
 وهذا شروع في تعداد النعم المتعلقة بقائه بعد تفصيل النعم المتعلقة بحدوثه اه (قوله اناصينا  
 الماء صبيا) قرأ الكوفيون أنابا الفخ على البدل من طعامه فيكون في محل جريد اشتمال معنى  
 أن صب الماء سبب في اخراج الطعام فهو مشتمل عليه أو بمعنى أن هذه الاشياء مشتملة على الطعام  
 لان معنى قوله الى طعامه الى حدوث طعامه فالاشتمال على هذا من باب اشتمال الثاني على  
 الاول لان الاعتبار اغما هو في الاشياء التي يتكون منها الطعام لاف الطعام نفسه وأما القراءة  
 بكسر الهزة فعلى الاستئناف المبين لكيفية احداث الطعام اه سمين وقوله ثم شققنا الخ اسند  
 الشق الى نفسه تعالى اسناد الفعل الى السبب اه يعضاوى وقوله الى السبب تبع الزمخشري وقد  
 رده في الانصاف بأنه تعالى موجد الاشياء فالاسناد اليه تعالى حقيقة وانما ذكر الزمخشري  
 اعترافا فان أفعال العباد مخلوقة لهم عمد وورده المرقق في الكشف بأنه ليس منبثا على ما ذكر  
 بل لان الفعل اغما سند حقيقة لمن قام به لامن أوحده فالاعتراض عليه ناشئ من قوله الدبر اه  
 شهاب (قوله من السحاب) أى من نزوله من السماء اه شيخنا (قوله ثم شققنا الارض) أى  
 بالنبات الذي هو في غاية الضعف عن شق أضغاف الاشياء فكيف بالارض اليابسة اه خطيب  
 (قوله وعنبا) عطف على حبا (قوله هو القث الرطب) أى علف الدواب الرطب ومسمى قضبا لانه  
 يقضب أى يقطع مرة بعد أخرى اه (قوله غلبا) جمع اغاب وغلباء كحمر في أحمر وجمع راء يقال  
 حده رة غلباء أى غلبة الشجر ملتهفة فالحدائق ان اشجار غلاط فهو مجاز مرسل كالمرس  
 معنى الغليظ مطلقا وفيه تجوز في الاسناد ايضا لان الحدائق نفسها ليست غليظة بل الغليظ  
 اشجارها اه شهاب (قوله وفاكهة) عطف عام فيدخل فيها رطب وعنبا ورمنا وانرج وقمر  
 وزبيب وغير ذلك اه خطيب وهذا بالنظر اعطفه على عنبا وأما اذا عطف على حدائق كما هو  
 المتبادر فهو عطف خاص على عام كما لا يخفى اه (قوله وابا) مأخوذ من أبه اذا أمه أى قصده لانه  
 يؤم وينتجع له او من أب الكذا اذا تمها له لانه متهى للرعى اه أبو السعد وفي المصباح الأب  
 المرعى الذي لم تزرعه الناس مما تأكله الدواب والأعنام اه (قوله ما ترعاه البهائم) أى سواء كان  
 رطبا أو يابسافهوا عام من القضب وقوله وقيل التين وعليه فالغاية بينه وبين القضب ظاهرة  
 اه (قوله متاعا) منصوب بأن تنالاه مصدر مؤكدا لما مله لان انبائه الاشياء امتناع لجميع  
 الحيوانات اه شيخنا لكن هذا لا يلاقي قول الشارح كما تقدم في السورة قبلها والذي تقدم أنه  
 مفعول من أجله أو مطلق والعامل فيه محذوف تقديره فعل ذلك متاعا لكم أو متعة لكم بذلك  
 متمتعوا والمرمقارب (قوله تقدم فيها ايضا) أى تقدم تفسير الانعام بأنها جمع نعم وهى الابل

(ماذا جاءت الصاخة) النفخة

الثانية (يوم يفر المرء من أخيه  
وامه وابيه وصاحبه) زوجته  
(وبنيه) يوم بدل من اذا  
جوابه بدل عليه (لكل  
امرئ منهم يومئذ شأن  
يغنيه) حال يشغله عن شأن  
غيره اى اشتغل كل واحد  
بنفسه (وجود يومئذ مصفرة)  
مضينة (ضاحكة مستبشرة)  
فرحة وهم المؤمنون  
(وجود يومئذ عليهم غيرة)  
غبار (ترفعها) نفثاها  
(فترة) ظلمة وسواد (اولئك)  
اهل هذه الحالة (هم الكفرة  
الفجرة) اى الجامعون بين  
الكفر والفجور

الله لهم هؤلاء في الجنة ولا  
ايالى (ما أصحاب الجنة)  
يجب نبيه بذلك يقول وما  
يدر بك يا محمد ما لاهل الجنة  
من النعيم والسرور والكرامة  
(وأصحاب المشأمة) وهم  
اهل النار الذين يعطون  
كتابهم بشمالهم وهم الذين  
قال الله لهم هؤلاء في النار ولا  
ايالى (ما أصحاب المشأمة)  
يجب نبيه بذلك يقول وما  
يدر بك يا محمد ما لاهل النار  
في النار من الموان والعقوبة  
والعذاب (والسابقون) في  
الدنيا الى الايمان والهجرة  
والجهاد والتكبير الاولى  
والخبرات كلها هم  
(السابقون) في الاسخوة الى  
الجنة (اولئك المقربون) الى

والبر والنعم (قوله فاذا جاءت الصاخة) شروع في بيان احوال معادهم اثر بيان مجد خلقهم  
ومعاشهم والفاء للدلالة على ترتيب ما بعدها على ما قبلها من فنون النعم والصاخة الداهية التي  
تصيح بالخلائق اى يصيحون لها من صرخة جديدة اذا اصاخ له واستمع وصفت بها النفخة الثانية  
لان الناس يصحون لها اى ابوالسعود وقوله وصفت بها اى بجاز ابتداء على ان صرخة اى اصاخ اى  
استمع فعملت مصفحة مجازا في الطرف او الاسناد اه شهاب وفي المختار الصاخة الصيحة تصم  
بشدتها تقول صرخ الصوت من باب رد ومنه سميت القيامة الصاخة اه فقوله تصم اى توث  
التصم اى عدم السمع من اجل شدتها اه وفي السهين الصاخة الصيحة التي تصح الا اى  
تصمها الشدة وقمها وقيل هي مأخوذة من مصمها بالحجر اى مكه به وقال الزمخشري صرخ جديدة  
مثل اصاخ فوصفت النفخة بالصاخة مجازا لان الناس يصحون لها وقال ابن العربي الصاخة  
التي توث التصم وانما المسموعة وهذا من بديع الفصاحة اه (قوله يوم يفر المرء من أخيه) اى  
يهرب اى تجبى الصاخة في هذا اليوم الذي يهرب فيه من أخيه اى من موالاة أخيه ومكالمته  
لانه لا يتفرغ لذلك لاشتغاله بنفسه كما قال بعده لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه اى يشغله عن  
غيره وقيل انما يفرح بذرا من مطالبتهم اياه لما بينهم من التبعات وقيل لا يروا ما هو فيه من  
الشدة وقيل لعلمه أنهم لا ينفقونه ولا يغنون عنه شيئا كما قال يوم لا يغنى مولى عن مولى شيئا وقال  
عبد الله بن طاهر الاهرى يفر منهم لما تبين له من عجزهم وقلة حيلهم الى من يملك كشف تلك  
الكروب عنه ولو ظهر له ذلك في الدنيا لما اعتد شيئا سوى ربه تعالى اه قرطبي وسبب ذلك الفرار  
الاسترازة عن المطالبة بالحقوق فالأخ يقول لم تواسى بمالك والابوان يقولان قصرت في برنا  
والصاحبة تقول لم توفنى حقى وأطع منى الحرام والبنون يقولون ما علمنا وما أرشدتنا اه  
خازن (قوله بدل من اذا) اى بدل كل اوبعض والعائد محذوف اى يفرقه اه ولا يجوز ان  
يكون يغنيه عاملا في اذا ولا في يوم لانه صفة ولا يتقدم معمول الصفة على عاملها اه كرخي  
(قوله لكل امرئ الخ) جملة مستأنفة واردة لبيان سبب الفرار اى لكل واحد من المذكورين  
شغل يكفيه في الاهتمام به اه ابوالسعود (قوله اى اشتغل كل واحد بنفسه) بيان لجواب اذا  
المحذوف اه (قوله وجود يومئذ الخ) وجود مبتدأ وان كان نكرة لكونها في حيز التنويع  
ومسفرة خبره ويومئذ مفعول به وهذا بيان لما ل امر المذكورين وانقسامهم الى الاشتقاء  
والسوءاء بعد وقوعهم في داهية عظيمة اه ابوالسعود (قوله مضينة) اى متلهة عن اسفر  
الصبح اذا اضاء وعن ابن عباس من قيام الليل روى في الحديث من كثرت صلواته بالليل حسن  
وجهه بالنهار وعن الضحاك من انار الرضوه وقيل من طول ما غبرت في سبيل الله تعالى اه  
خطيب (قوله فرحة) اى بما تناله من كرامة الله ورضوانه وقوله ضاحكة اى عند الفراغ من  
الحساب اه خازن (قوله ترهقها) في المختار ردها غشيه وبابه طرب ومنه قوله تعالى ولا يرهق  
وجوههم قتر ولا ذلة في الحديث اذا صلى احدكم على الشئ فليرهقه اى فليغشيه ولا يبعده عنه اه  
(قوله ظلمة وسواد) هذا نفس برابن عباس وعليه فالفرق بين الغبار والفترة ظاهر وقيل الفترة  
والغبرة معناه ما واحد وعلمه في فرق بأن الفترة ما ارتفع من الغبار الى السماء والغبرة ما انخفض  
منه الى الارض تأمل (قوله الكفرة الفجرة) جمع كافرو فاجرو والكاذب والمفتري على الله  
تعالى فجمع الله تعالى الى سواد وجودهم الغبرة كما جمعوا الفجور الى الكفر اه خطيب وفي  
القرطبي الفاجر الكاذب المفتري على الله وقيل الفاسق اه وفي المختار وفجر كذب

{سورة التكويم}

مناسبتهم لما قبلها أنه لما ذكر بعض أهوال القيامة فيما قبلها أردفه ببعض أهوالها الآخر اه  
 كازروني وفي الترمذي عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مره أن ينظر  
 الى يوم القيامة فليقرأ اذا الشمس كورت واذا السماء انفطرت واذا السماء انشقت قال هذا  
 حديث حسن اه قرطبي (قوله اذا الشمس كورت) اذا طرقت في هذه المواضع الاثني عشر  
 وجوابها علمت نفس كما يذكره الشارح والشمس فاعل بهـ هل محذوف تقديره اذا كورت  
 الشمس كورت ولا يجوز الوقف قبل علمت نفس ما حضرت اختيارا اه شيخنا وفي الكرخي  
 أعرب الزمخشري الشمس فاعلا بفعل مقدر يدل عليه كورت ومنع أن يرتفع بالابتداء لان اذا  
 تطلب الفـ هل لما فيها من معنى الشرط وما منعه من وقوع المبتدأ بهـ اجازة الاخفش  
 والكوفيون واجازوا اذا زيدا كرمك فأكرمهـ ولكن الاولى ما ذكره وارتفاع النجوم وما  
 بعدها كما تقدم في الشمس اه (قوله لفت) الاطهر امت اه قارى أى ان بعضها ببعض  
 ويرى بها في البحر وأصل التكويم جمع بعض الشيء الى بعض فعناه أن الشمس يجمع بعضها الى  
 بعض ثم تلف فاذا فعل بها ذلك ذهب ضوءها وبعد رميها في البحر يرسل الله عليهم سارحاد يورا  
 فتصير بها فتصير نار اه خازن وفي المصباح كارال رجل العمامة كورامن باب قال أدارها  
 على رأسه وكل دور كورتهـ بالمصدر والجمع كوار مثل ثوب وأثواب وكورها بالتشديد مباغة  
 ومنه يقال كورت الشيء اذا افقته على وجه الاستدارة وقوله تعالى اذا الشمس كورت المراد به  
 طويت كطى السجل اه (قوله بنورها) أى ضوءها (قوله وتساقت) كما قال تعالى واذا  
 النجوم اكبت انتشرت والاصل في الانكدار الانسحاب اه خطيب (قوله سيرت) أى في الهواء  
 أى رفعت من مكانها بهـ تدفيتها وقوله فصارت هباءً أى بعد صيرورتها كالهبن أى الصوف  
 المندوف فصيرورتها كالهبن مسبوبة بتفتتها كالرمل السائل اه شيخنا (قوله واذا العشار)  
 جمع عشاء كالعفاس جمع نفساء وهى التى اتى على جماع عشرة أشهر ثم هوامها الى أن تضع  
 لتمام السنة وهى أنفاس ما يكون عند أهلها روى أنه صلى الله عليه وسلم مرق أصحابه بعشار من  
 النوق فغض بصره فقيل له هذه أنفاس أموالنا فلم لا تنظر اليها فقال قد نهاى الله عن ذلك ثم لا  
 ولا تمدن عينك الآية اه خطيب (قوله تركت بلاراع) أى تركت مهلة بلاراع لها وهى ما  
 بعد البعث أو قبيل قيام القيامة حتى لا يلفظ أحد الى ما كان عنده اه شهاب وقال بعضهم  
 ان هذا على وجه المثل لان في القيامة لا تكون ناقة عشرة والمعنى ان يوم القيامة بحالة لو كان  
 للرجل ناقة عشرة لعطها واشتغل بنفسه اه قاله القرطبي (قوله أو بلاحاب) في المختار الحاب  
 بفتح اللام المصدر تقول منه حلب يحلب بالحظم حلبا اه ويقال أيضا يكون اللام من باب قتل  
 كما في المصباح اه (قوله واذا الوحوش) أى دواب البر وقوله جهت بعد البعث الخ أى من كل  
 ناحية قال قتادة يحشر كل شيء حتى الذباب للقصاص فاذا اقتض منها ردت تراها فلا يبقى منها  
 الا ما فيه سرور لى آدم وبالحجاب بصورته كالطاوس ونحوه اه أبو السـ هود (قوله أوقدت  
 فصارت ناراً) هذا أحد أقوال ذكرها القرطبي ونصه واذا البحار سجرت أى ملئت من الماء  
 فيفيض بعضها الى بعض فتصير شياً واحداً وهى قول الحسن وقيل أرسل عذيباً على

(بسم الله الرحمن الرحيم  
 اذا الشمس كورت) لفت  
 وذهب بنورها (واذا النجوم  
 انكدرت) انقضت  
 وتساقت على الارض  
 (واذا الجبال سيرت) ذهب  
 بهامن وحده الارض فصارت  
 هباء منبثا (واذا العشار)  
 النوق الحوامل (عطلت)  
 تركت بلاراع أو بلاحاب  
 لما دهاهم من الامر ولم يكن  
 مال أعجب اليهم منها (واذا  
 الوحوش حشرت) جهت  
 بعد البعث ليقتص بعض  
 من بعض ثم تصير ناراً (واذا  
 البحار سجرت) بالتخفيف  
 والتشديد أو قدت فصارت  
 ناراً (واذا النفوس زوجت)  
 الله (في جنات النعيم)  
 نعيمها دائم (ثلة من الاولين)  
 جماعة من أوائل الامم كلها  
 قبل امة محمد عليه السلام  
 (وقايل من الاخرين)  
 من أواخر الامم كلها وهى  
 امة محمد صلى الله عليه وسلم  
 ويقول كلنا همامة محمد صلى  
 الله عليه وسلم فلما نزلت هذه  
 الآية أغتم الذي صلى الله  
 عليه وسلم وأصحابه بذلك  
 حتى نزل قوله تعالى ثلة  
 من الاولين وثلة من  
 الاخرين (على سرر) جالسين  
 على سرر (وضوءة) موصولة  
 بقبضان الذهب والفضة





الجار به تدفن حية خوف  
 العار والحاجة (سئلت) تبكيها  
 لقائلها (بأي ذنب قتلت)  
 وقرئ بكسر التاء حكاية لما  
 تخاطب به وجوابها أن تقول  
 قتلت بلا ذنب (واذا المصحف)  
 صحت الأعمال (نشرت)  
 بالتخفيف والتشديد فتحت  
 وبسطت (واذا السماء كسّطت)  
 نزعته عن أما كتبها كما ينزع  
 الجلد عن الشاة (واذا الحميم)  
 النار (سعرت) بالتخفيف  
 والتشديد أجمعت (واذا الجنة)  
 أزلقت) قسرت لاهلها  
 ليدخلوها وجواب إذا أول  
 السورة وما عطف عليها  
 فيها) في الجنة (اغوا) باطلا  
 ولا حلفا كاذبا (ولا تأثيما)  
 لاشتماء ويقال لا اثم عليهم  
 فيه (الاقبلا) قولاً (سلاماً)  
 سلاماً) يحیی بعضهم بعضاً  
 بالسلام والتمعية وتحييمهم  
 الملائكة بالسلام والتمعية  
 من الله (واصحاب اليمين)  
 أهل الجنة (ما أصحاب اليمين)  
 ما يدريك ما يحمد ما لا هل  
 الجنة من النعم والسرور  
 (فسدر) في ظلال سمرق  
 بين ذلك فقال (مخضود)  
 موقر بلا شوك (وطح منضود)  
 موز مجتمع ويقال دائم  
 لا ينقطع (وظل) ظل الشجر  
 ويقال ظل العرش (ممدرد)  
 دائم عليهم بلا شمس (وماء  
 مسكوب) مصبوب من ساق  
 العرش (وفاكهة كثيرة)

وازواجهم أي أشكالهم وقال عكرمة وإذا النفوس زوجت قرنت الارواح بالاجساد أي ردت  
 اليها وقال الحسن الحق كل امرئ بشيء شيعته اليه وود باليه وودوا النصاري بالنصاري والمجوس  
 بالمجوس وكل من كان يعبد شيئاً من دون الله يلحق بعضهم بعضاً المنافقون بالمنافقين والمؤمنون  
 بالمؤمنين وقيل يقرن الغاوي بمن اغواه من شيطان أو انسان على جهة البغض والعداوة  
 ويقرن المطيع بمن دعاه الى الطاعة من الانبياء والمؤمنين وقيل قرنت النفوس باعمالها فصارت  
 لاقتسامها لها كالترجيع اه (قوله الجارية) المراد بها مطلق البغض وقوله والحاجة أي الفقر  
 كان الرجل في الجاهلية اذا ولده بنت فاراد أن يستحبها اليه اجابة من صوف أو شعر ترعى له  
 الابل والغنم في البادية وان أراد قتلها تتركها حتى اذا كانت سداسية أي بنت ست سنين يقول  
 لا مهاتيمهم او زينها حتى اذهب بها الى احائها وقد حفر لها بئراً في الصحراء فيذهب بها الى البئر  
 فيقول لها انظري فيم اثم يدفعها من خلفها ويهيل عليها التراب حتى تستوى بالارض وقال ابن  
 عباس كانت الحامل اذا قربت ولادتها حفر حفرة وتضع تحتها على رأس تلك الحفرة فاذا  
 ولدت تتارمت بها في الحفرة واذا ولدت ولداً ألقته اه خطيب (قوله تبكيها لقائلها) أي بان  
 دفن في القبر وهي حية وهذا جواب عما يقال ما معنى سؤال المؤودة مع أن الظاهر أن يسئل  
 القاتل عن ذنبها ياها وتقرير الجواب ان هذه الطريقة أقطع في ظهور جنابة القاتل والزمام المحجة  
 عليه فانه اذا قيل للمؤودة ان القتل لا يجوز الا لذنوب عظيم فماذا ذنبك وبأي ذنب قتلت كان  
 جوابها التي قتلت بغير ذنب فيقتضخ القاتل ويصير مبهوتاً اه زاده (قوله وقرئ بكسر التاء) أي  
 الثانية على انها تاء المؤنثة المخاطبة والفعل مبنى للمفعول بوزن ضربت مبنياً للمفعول وهذه  
 القراءة شاذة وهي مع قراءة الجهور على ان سئلت بالبناء للمفعول وقرئ شاذة ألت بالبناء للمفعول  
 مع قتلت بضم التاء لانه كلام وبسكونها على التأنيث فاقرأت الشاذة ثلاثة اه شيخنا (قوله  
 صحف الأعمال) أي فانها تطوى عند الموت وتشرع عند الحساب اه يضاهي (قوله بالتخفيف  
 والتشديد) سبعينان وقوله فتحت وبسطت أي بهدان كانت طوية (قوله نزعته عن أما كتبها)  
 أي أزيلت وعذمت بالمرة وفي القرطبي قال كسّط قلع عن شدة التراق فالسماكة كسّط كما  
 يكسّط الجلد عن الكبس وغيره والقسط علة فيه وفي قراءة عبد الله واذا السماء قسّطت  
 وكسّطت العير كسّطت نزعته جلدته ولا يقال سلخته لان العرب لا تقول في العير الا كسّطته أو  
 جلدته وانكسّط أي ذهب فاه السماء تنزع من مكانها كما ينزع الغطاء عن الشيء وقيل تطوى كما قال  
 يرم تطوى السماء كطى السجل لا كتب فكان المعنى قلعت فطويت اه (قوله بالتخفيف  
 والتشديد) سبعينان وقوله أجمعت أي أوقدت للكفار وزيد في احائها يقال سعرت النار وأسعرتها  
 وقال قتادة سعرها غضب الله وخطا يابن آدم اه قرطبي (قوله قربت لاهلها) وقال الحسن انهم  
 يقربون منها لانها تنزل عن موضعها وكان عبد الرحمن بن زيد يقول زينت والزاني في كلام  
 العرب القربة قال الله تعالى واذا لقت الجنة للمتقين وتزلف فلان تقرب اه قرطبي (قوله أول  
 السورة) أي الواقعة أول السورة وقوله وما عطف عليها وهو أحد عشر قال الزجاج التقدير اذا  
 كانت هذه الاشياء علمت كل نفس ما احضرت من خير أو شر تجزي به أي فلا وقف من أولها  
 الى هنا اختاراه وقال صاحب الكشف هذه اثنتا عشرة خصلة من قوله اذا الشمس الى قوله واذا  
 الجنة أزلقت كلها مضافة الى الجمل لم يتم بها الكلام وانما اتمامها بما عمل فيها من قوله علمت  
 نفس ما احضرت فهي جملة من فعل وفاعل ثم ابتدأ واقسام فقال فلا أقسم وتامه آخر السورة

(علمت نفس) أي كل نفس وقت هذه المذكورات وهو يوم القيامة (ما أحضرت) من خير وشئ (فلا أقسم) لأزائدة (بالجنس الجوار الكانس) هي النجوم الخمسة زحل والمشتري والمريخ والزهرة وعطارد تخنس بضم النون أي ترجع في مجراها وراءها بينما ترى النجم في آخر البرج

والوان الفلكية الكثيرة (لا مقطوعة) لا تنقطع عنهم في حين وتجي في حين (ولا ممنوعة) عنهم إذا نظروا إليها (وغير مشروعة) في الهوا لا هاهنا (أنا أنشأناهم) خلقنا نساء أهل الدنيا (انشاء) خلقا بعد الهز والعمش والمرض والموت (فجعلناهم أبكارا) عذارى (عربا) شكالات غفوات عاشقات متحبيات إلى أزواجهن (أترابا) مستويات في السن والميلاد على مقدار ثلاثة وثلاثين سنة (لأصحاب اليمين) لأهل الجنة وكلام أهل الجنة (ثلة من الأقابن) جماعة من أوائل الأهم كلها قبل أمة محمد صلى الله عليه وسلم (وثلة من الآخرين) جماعة من أواخر الأهم كلها وهي أمة محمد صلى الله عليه وسلم ويقال كلنا اثنين من أمة محمد صلى

لأن قوله أنه أقول رسول كريم جواب القسم اه وانما صح والمذكور في سياقها اثنا عشرة خصلة ست منها في مبادئ قيام الساعة قبل فناء الدنيا وهي قوله إذا الشمس كورت إلى قوله وإذا البحار جبرت وست بعده وهي من قوله وإذا النفوس زوجت إلى قوله وإذا الجنة أزلفت لأن المراد زمان متسع شامل لها ولجارات النفوس على أعمالها اه كرخي وفي القرطبي وقال الحسن إذا الشمس كورت إلى قوله وإذا الجنة أزلفت اثنا عشرة خصلة ست في الدنيا وست في الآخرة وقد بينا الستة الأولى في قول أبي كعب اه (قوله علمت نفس ما أحضرت) أي من خير وشئ قال الرازي ومعلوم أن العلم لا يمكن أحضاره فالمراد حينئذ ما أحضرته في صحائفها أو ما أحضرته عند المحاسبة وعند الميزان من آثار تلك الأعمال اه خطيب وفي أبي السعود علمت نفس ما أحضرت جواب إذا على أن المراد بها أي إذا زمان واحد متديع ما في سياقها وسياق ما عطف عليها من الحاصل مبتدؤه أي الزمن الواحد النفخة الأولى ومنها فصل القضاء بين الخلائق لكن لا يعني أنها علم في كل جزء من أجزاء ذلك الوقت المديد أو عند وقوع كل داهية من تلك الدواهي بل عند نشر الصحف لأنها لما كان بعض تلك الدواهي من مبادئه وبعضها من روافده نسب علمها بذلك إلى زمان وقوع كلها فهو بلا لفظ خطيب وتفظية للمعال والمراد بما أحضرت أعمالها من الخير والشر ويحضورها ما حضور صحائفها كما يعرب عنه نشرها وما حضورها لنفسها على ما قالوا من أن الأعمال الظاهرة في هذه النشأة بصورة عرضية تبرز في النشأة الآخرة بصورة جوهرية مناسبة لها في الحسن والقبح على كفيات مخصوصة وهيات معينة حتى أن الذنوب والمعاصي تجسم هنالك وتتصور بصورة النار وعلى ذلك حمل قوله تعالى وإن جهنم لم تحط به بالكافرين وقوله تعالى إن للذين يأكلون أموال اليتامى ظلما انما يأكلون في بطونهم ناراً وكذا قوله عليه السلام والاسلام في حق من يشرب من آنية الذهب والفضة انما يجرجر في بطنه نار جهنم ولا بعد في ذلك الا يرى أن العلم يظهر في عالم المثال على صورة اللبن كما لا يخفى وقد روى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه يؤتى بالأعمال الصالحة على صورة حسنة وبالأعمال السيئة على صورة قبيحة فتوضع في الميزان وأياما كان فاسداً أحضرها إلى النفس مع أنها تحضرها لراثة عز وجل كما ينطق به قوله تعالى يوم تجرد كل نفس ما علمت من غير محضر الآية لأنها لما علمتها في الدنيا فكأنها أحضرتها في الموقف ومعنى علمها حينئذ أنها تشاهدها على ما هي عليه في الحقيقة فإن كانت صالحة تشاهدها على صور أحسن مما كانت تشاهدها عليه في الدنيا لأن الطاعات لا تخلو فيها عن نوع مشقة وإن كانت سيئة فإنها تشاهدها على خلاف ما كانت تشاهدها عليه في الدنيا لأنها كانت مزينة لها موافقة لها اه (قوله أي كل نفس) أي فالتنكير في نفس مثله في مرة خير من جرادة وأورد عليه أنها في سياق الإثبات وهي فيه تكون للأفراد والنوع والمقام انما يناسبه العموم لأن العلم بما أحضرت حاصل لكل نفس لقوله تعالى يوم تجرد كل نفس ما علمت من خير محض الخ وحصل الجواب أن ما ذكرنا كثر لا كلي فلا ينبغي أن يقتصر به على العموم بمعونة المقام اه زاده وفيه أنها في سياق الشرط وسياق كسباق النفي في أن النكرة للعموم إذا وقعت في كل منهما اه (قوله وهو) أي وقت هذه المذكورات يوم القيامة (قوله ما أحضرت) أي ما أحضرته في صحيفتها أو ما أحضرته في موقف المحاسبة وعند الميزان لأن الأعمال أعراض لا يمكن أحضارها اه زاده (قوله هي النجوم) أي السبعة غير الشمس والتمرو وقوله تخنس بضم النون أي من باب دخل كما في المختار وقوله أي ترجع في مجراها أي بعد

اذكر ارجع الى اوله وتكنس

بكر النون تدخل في  
كناسها أي تغيب في المواضع  
التي تغيب فيها (والليل  
اذا عسعس) أقبل بظلامه  
او ادبر (والصبح اذا تنفس)  
اعتمد حتى يصير نهارا بينا  
(انه) أي القرآن (لقول  
رسول كريم) على الله تعالى  
وهو جبريل أضف اليه  
لنزوله به (ذی قوۃ) أي شديد  
القوى (عند ذی العرش)  
أي الله تعالى (مكين) ذی  
مكافاة متعلق به عند (مطاع)  
ثم أي تطعمه الملائكة في  
السموات (أمين) على الوحي  
(وما صاحبكم) محمد صلى الله  
عليه وسلم عطف على انه الى  
آخر المقدم عليه (بمجنون)  
كما زعم

الله عليه وسلم (وأصحاب

السموات) أهل النار

(ما أصحاب السموات) ما يدرك

بأحمد ما لأهل النار من

الهناء والعذاب (في يوم)

في ليل النار ويقال لفع

النار ويقال في ريح باردة

ويقال حارة (وحيم) ماء

حار (وظل) عليهم (من

يحموم) من دخان جهنم

أسود (للابارد) مقلهم (ولا

كريم) حسن ويقال لباردة

شراهم ولا كريم عذاب

(انهم كانوا قبل ذلك) في

الدنيا (مترفين) مترفين

ويقال مترفين ويقال متعبرين

ومرأجا من افراد احد الشخصين بالذ

كر وارجاء صفاته عليه لا يدل على انتفاء تلك الصفات

ان جرت في الفلك أي ترجع من آخر الفلك الفه قمر الى اوله كما قرر ذلك الشارح اه شيخنا وفي  
القرطبي وفي تخصيصها بالذكر من بين سائر النجوم وجهان احدهما لانها تستقبل الشمس قاله  
بكربن عبد الله المزني الثاني لانها تقطع المجرة قاله ابن عباس وقال الحسن وقتادة هي النجوم  
التي تخنس بالهار وتظهر بالليل وتكنس في وقت غروبها أي تتأخر عن البصر خلفاتها فلا ترى  
وفي الصحاح والنفوس الكواكب كلها لانها تخنس في المغرب ولا يراها حتى غار او يقال هي  
الكواكب السائرة منادون الثانية وقال الفراء في قوله تعالى فلا أقدم بالخنس الجوارى  
الكنس انها النجوم الخمسة زحل وأشترى والمريخ والزهرة وعطارد لانها تخنس في مجراها  
وتكنس كما تكنس الظباء في المغار اه (قوله اذكر ارجع) هو العامل في بينما وقوله الى اوله  
أي البرج وقوله بكسر النون أي فبابه جلس كما في المختار وقوله تدخل في كناسها أي تخنوسها  
رجوعها وكنوسها احتفاؤها تحت ضوءها من كنس الوحش اذا دخل كناسه وهو بيته الذي  
يتخذ من أغصان الشجر اه أبو السموذ في المصباح وكناس الظبي بالكسر بيته وكنس الظبي  
كنوسا من باب نزل دخل كناسه اه (قوله والصبح اذا تنفس) مناسيته لقربه ظاهرة على  
التفسيرين لان ما قبله ان كان للقبال فهو أول الليل وهذا أول النهار وان كان للادبار فهو هذا  
ملاصق له فيمنع ما مناسية الجوار فلا وجه لما قيل من انه على الأول لتسبب اه شهاب (قوله اذا  
تنفس) يقال للصبح اذا زادت تنفس ومعنى التنفس خروج النفس من الجوف وفي كيفية الجواز  
قولان الأول انه اذا قبل الصبح أقبل بآبائه الروح ونسيم فجعل ذلك نفسا له على المجاز فقبل تنفس  
الصبح الثاني انه شبه الليل المظلم بالأكروب المحزون الذي حبس بحيث لا يتحرك فاذا تنفس وجد  
راحة وههنا المطاع الصبح فكأنه تخلص من ذلك الحزن فعبه عنه بالتنفس اه خطيب (قوله  
أكرم على الله) أي فكريم صفة تقتضى في المذام كلها واثبات صفات المدح اللائقة به وقوله  
مين أي مقبول القول يصدق فيما يقوله مؤمن على ما يرسل به من الوحي اه من البحر (قوله  
ذی قوۃ) كان من قوته انه اقتلع قري قوم لوط من الماء الأسود وجعلها على جناحه فرفعه الى  
السماء ثم قاله اوانه ابصر ابليس بكلم عيسى عليه السلام على بعض عقاب الارض المقدسة  
فتنحبه بجناحه نفحة القاء الى اقصى جبل خلف الهند وانه صاح صيحة بشوود فاصبحوا حائين  
وانه بهبط من السماء الى الارض ثم يصعد في اسرع من رد الطرف اه خازن (قوله ذی مكانة)  
أي مكانة اكرام وتشريف لا مكانة جهة اه خطيب (قوله متملق به عند) أي فهو حال من  
مكن وأصله الوصف فلما قدم نصب حالا وقوله ثم طرف مكار للبعيد والعامل فيه مطاع اه  
معين قال الحسن فرض الله على أهل السموات طاعة جبريل عليه السلام كما فرض على أهل  
الارض طاعة محمد صلى الله عليه وسلم اه خطيب ومن طاعة الملائكة لجبريل اكرم فتحوله أبواب  
السموات ليلة المعراج وفتح خزنة الجنة أبوابها اه خازن (قوله أي تطعمه الملائكة) تفسير لقوله  
مطاع وقوله في السموات نفس لقوله ثم اه (قوله عطف على انه) أي انه لقول رسول كريم يعني  
سيفت الآيات لبيان شأن الكتاب حيث جعل انه لقول رسول كريم مقسم عليه بالاقسام  
السابقة فذكر محمد صلوات الله وسلامه عليه وجبريل عليه السلام تابع لذكره وقال الامام  
ما معناه كما انه سبحانه وتعالى اجري على جبريل هذه الصفات ههنا اجري على نبينا صلى الله عليه  
وسلم صفات في قوله تعالى يا أيها النبي انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وادعنا الى الله باذنه  
ومرأجا من افراد احد الشخصين بالذكر وارجاء صفاته عليه لا يدل على انتفاء تلك الصفات

(ولقد رآه) رأى محمد صلى الله عليه وسلم جبريل على صورته التي خلق عليها (بالافق المين) البين وهو الاعلى بناحية المشرق (وما هو) أى محمد صلى الله عليه وسلم (على الغيب) ما غاب عن الوحى وخبر السماء (بظنين) بينهم وفي قراءة بالضادى أى يجبل فذكر قص شيأ منه (وما هو) أى القرآن (بقول شيطان) مستترق السمع (رجيم) مرجوم (فأين تذهبون) أى فإى طريق تسلكون فى انكاركم القرآن واعراضكم عنه (ان) ما (هو الا ذكر) عظة (لله المين) الانس والجن (لمن شاء منكم) يدل من العالمين باعادة الجوار (ان يستقيم) واتباع الحق (وماتشأون) الاستقامة على الحق (الان يشاء الله رب العالمين) الخلائق استقامتكم عليه

وكانوا يصرون) فى الدنيا يعبدون ويعكثون) على الخشب العظيم) على الدب العظيم يعنى الشرك بالله و يعال المين العموس (وكافوا يقولون) اذا كانوا فى الدنيا (انئذ ماتوا وما هم فى الاخرة) (انئذ ماتوا وما هم فى الاخرة) فقال لهم الانبياء هم فقالوا لا لا نبياء (أو آباؤنا الاولون) قبلنا (قل) يا محمد لا هل مكة (ان الاولين

عن الآخر وقال الفاضل واستدل به على فضل جبريل على محمد عليه ما الصلاة والسلام حيث عد فضائل جبريل واقتصر على نفي الجنون عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو ضعيف اذا لمقصود منه رد قولهم انما يعلمه بشر اقرى على الله كذباً لم به جنة لا تعداد فضلهما والموازنة بينهما اه ثم انك اذا امعنت النظر وقفت على ان اجراء تلك الصفات على جبريل فى هذا المقام ادماج لتعظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه باع من المكنانة وماؤا المنزلة عند ذى العرش بان جعل السفير منه وبينه مثل هذا الملك المقرب المطاع الامين فالقول فى هذه الصفات بالنسبة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم رفعة منزلة له كالقول فى قوله ذى العرش بالنسبة الى رفعة منزلة جبريل عليه السلام كما سبق والله أعلم اه كرخى (قرله ولقد رآه) معطوف ايضا على قوله انه لقول رسول كريم فهو من جملة المقسم عليه اه زاده وهذه الرؤية هى الرؤية الواقعة فى غار حراء حين رآه على كرسي بين السماء والارض فى صورته له سمانة جناح وقيل هى الرؤية التى رآه فيها عند سدرة المنتهى وقوله بناحية المشرق أى لانه كان فى المشرق من حيث تطلع الشمس اه شيخنا وعبارة المفسر فى سورة النجم وهو بالافق الاعلى افق الشمس أى عند مظهرها على صورته التى خلق عليها فآراه النبي صلى الله عليه وسلم وكان بجوار قدس الافق الى المغرب فخر من شيأ عليه وكان قد سأله أن يريه نفسه على صورته التى خلق عليها فوافعه بجوار فآراه جبريل عليه السلام له على صورة الادميين انتهت (قوله على الغيب) متعلق بظنين أو بضمين اه سمين وعلى على الاول بمعنى فى وعلى الثانى بمعنى الباء (قوله فى قراءة بالضاد) أى سبعة وقوله أى يجبل أى فلا يجبل به علم بل يجبركم به ولا يكتفه كم يكتم الكاهن ما عنده حتى يأخذ عليه حلوانا واختار أبو عبيدة القراءة الاولى لوجهين أحدهما ان الكفار لم يعلموه وانما انتم موهوبين التهمة الاولى من نفي الجبل والاخر قوله على الغيب فان الجبل وما فى معناه لا تعدى بعلى وانما تعدى بالباء اه زاده وفى المصباح والظنة بالكسر التهمة وهى اسم من ظننته من باب قتل اذا تهمة فهو ظنين فعيل بمعنى مفعول وفى السمة وما هو على الغيب بظنين أى عنهم اه وفيه ايضا ضن بالشيئ يضمن من باب تعب ضنا وضنة بالكسر وضمانه بالفتح يضمن فهو ضنين ومن باب ضرب لغة اه (قوله وما هو بقول شيطان) هذا نفي لقولهم انه كنهانه ومعه اه بضم واوى أى بل هو قول ملك وقوله مرجوم أى مطرود ومبعد عن الرتبة اه خطيب (قوله فإين تذهبون) أين منصوب بتذهبون لانه طرف مكان مبهم لا يختص اه سمين وأشار لذلك المشارح بقوله فإى طريق تسلكون أى من نسبته للجنون أو الكهانة أو السحر والشعر اه شيخنا وهذا استفهال لهم فيما يسلكون فى أمر القرآن والفناء لترتيب ما بعدها على ما قبلها من ظهوره وحى مبين وليس مما يقولون فى شئ كما نقول لمن ترك الطريق الجادة بعد ظهورها هذا الطريق الواضح فأين تذهب اه أبو السعود (قوله ان يستقيم) أى أن يتحرى الحق وملازمة الصواب وقوله وماتشأون وقوله الان يشاء الله مفعول كل من الفعلين محذوف كما قدره الشارح اه شيخنا (قوله وماتشأون) الخطاب هنا ليس للمخاطبين فى قوله فإين تذهبون بل هو لمن عبر عنهم بقوله ان شاء منكم أن يستقيم اه زاده (قوله الان يشاء الله رب العالمين) قال مكى أن وما معهما فى موضع خفض باضمار الباء أى الا بالان والباء للصاحبة أو لاسيابة وهذا عندى اقرب الاعراب اه شهاب وعبارة الميضأوى وماتشأون الاستقامة بامن يشأوها الان يشاء الله الا وقت أن يشاء الله مشيئتكم فله الفضل والحق عليكم باستقامتكم اه

(بسم الله الرحمن الرحيم  
 اذا السماء انفطرت) انشقت  
 (واذا الكواكب انتثرت)  
 انقضت ونسائطت (واذا  
 البحار فجرت) فتج بهها في  
 بعض فصارت بحرا واحدا  
 واختلط العذب بالمالح (واذا  
 القبور بعثت) قلب ترابها  
 وبث موتها وجواب اذا وما  
 عطس عليها (عامت نفس)  
 أي كل نفس وقت هذه  
 المذكورات وهو يوم القيامة  
 (ما قدمت) من الاعمال  
 (و) ما (أخرت) منها فلم  
 تدم له

والأخريين لهم وعودن إلى  
 ميقات (مبعاد يوم معلوم)  
 معروف يجتمع فيه الألوف  
 والأخرون وهو يوم القيامة  
 (ثم انكم أيها الضالون) عن  
 الأمان والهدى (المكذوبون)  
 بالله والرسول والكتاب  
 يعني أباحهـل وأصحابه  
 (الأكاذيب من شهر من رقوم)  
 من شهر الرقوم (فما ترون  
 منها البطون) من شهر الرقوم  
 البطون وهي شجرة نابتة في  
 أصل الجحيم (فشاربون عليه)  
 على الرقوم (من الجحيم) الماء  
 الحار (فشاربون شرب الجحيم)  
 شرب الأبل الظماء إذا  
 أخذها الماء الهيام لا تشك  
 أن تروى ويقال كثر شرب  
 الأبل العطاش إذا شربت

(قوله اذا السماء انفطرت) السماء فاعل بفعل محذوف يدل عليه المذكور اه شيخنا واعلم  
 ان المراد من هذه الآيات انه اذا وقعت هذه الاشياء التي هي اشراط الساعة فهناك يحصل  
 الحشر والنشر وهي ههنا أربعة اثنتان منها متعلقان بالعلويات واثنان متعلقان بالنسغليات والمراد  
 بهذه الآيات بيان تخريب العالم وفناء الدنيا وانقطاع التكليف والسماء كالسقف والارض  
 كالبناء ومن أراد تخريب دار فانه يبدأ أولا بتخريب السقف ثم يلزم من تخريب السماء  
 انتثار الكواكب ثم بعد تخريب السماء والكواكب يخرب كل ما على وجه الارض من  
 البحار ثم بعد ذلك تخرب الارض التي فيها الاموات وأشار لذلك بقوله واذا القبور بعثت ثم  
 ان قوله ما قدمت وأخرت يقتضي فعلا وتركا فان كان قد قدم الكبائر وأخر العمل الصالح  
 فأوام النار وان كان قد قدم العمل الصالح وأخر الكبائر فأواه الجنة فيحصل العلم الاجمالي  
 في أول زمان الحشر لان المطيع يرى آثار السعادة في أول الامر وأما العلم التفصيلي فلا يحصل  
 الا عند قراءة الكتب والمحاسبة اه من الرازي (قوله انشقت) أي انزول الملائكة ويوم  
 تشقى السماء باغصام ونزل الملائكة تنزلا اه أبو السعود (قوله انقضت ونسائطت) بالانتثار  
 استعاره لازالة الكواكب حيث شبهت بجواهر قطع سلكها وهي ممرحة أو مكينة اه  
 شهاب (قوله فجرت) العامة على بناءه للمفعول منقلا وقرا بجاهد مبنيا للفاعل مخففا من  
 القبحور نظر إلى قوله بينهما برزخ لا يبغيان فلما زال البرزخ بغيا وقرا بجاهد أيضا والبرزخ بين  
 خيشم والزعفراني والثوري مبنيا للمفعول مخففا اه ميم (قوله فتح بعضها) أي من أعلاها  
 أو من أسفلها وفي معنى إلى وعبارة أبي السعود فتح بعضها إلى بعض فاختلط العذب بالاجاج  
 وزال ما بينهما من البرزخ الحاجر وصارت البحار بحرا واحدا وروى ان الارض تنشق بعد  
 امتلاء البحار فتصير مستوية وهو معنى التهيير عند الحسن وقبل ان يمياه البحار الآن راكدة  
 بحجة فاذ انفجرت تفرقت وذهبت انتهت (قوله قلب ترابها) أي الذي أهيل على الموقى وقت  
 الدفن يعني أزيل التراب الذي ملئت به وكان حثي على موتها فافتقت وخرج من دفن فيها  
 وهذا معنى البهثرة وحقيقة تنديد التراب ونحوه وهو انما يكون لاخراج شيء تحتة فقد ينكر  
 ويراد معناه ولازمه معا وقد يجوز به عن البعث والاخراج كما يأتي في العباديات حيث فسر  
 بالبعث والقارق بينهما انه أسند هذا القبور فكان على حقيقة وأسندته لما فيها فكان مجازا  
 عما ذكر ومن لم يقف على مراد المصنف زعم انه مشترك بين التبش والاخراج اه شهاب وفي  
 المختار بحثره فتحثر أي بدده فتبدد وقال الفراء بحثر متاعه وبعثه أي فرقه وقلب بعضه على  
 بعض وقال أبو الجراح بحثر الشيء وبعثه أي استخرجه وكشفه اه وفي الميم قوله بعثت أي  
 قلبت يقال بهـثره وبحثره بالعين والحاء قال الزحشرى وهـ امر كبان من البعث والبعث  
 مضموم اليهـ ما رايعني انهما اتفاق معناهـ الا ان الراء مزيدة فيها ما ذابست من حروف  
 الزيادة اه (قوله وقت هذه المذكورات) أي الاربعة وقوله وهو يوم القيامة وعلمه بذلك  
 عند نشر الصحف لان المراد به زمن واحد ثم تدفع مبدؤا النفخة الاولى ومنتهاه الفصل بين  
 الخلائق لا زمنه متعددة بحسب تعدد اذا واغما كررت اذا التحويل ما في حيزها من الدواهي  
 ومعنى علم النفس بما قدمت وأخرت العلم التفصيلي كما تقدم في سورة النكوير اه أبو السعود  
 وفي الخطيب فار قبل أي وقت من القيامة يحصل هذا العلم قال الرازي اما العلم اجمالا فيحصل



(بأبها الانسان) الكافر  
(ماغرك بربك الكريم)  
حتى عصيته (الذي خلقك)  
بمدان لم تكن (فسواك)  
جعلك مستوى الخلق سالم  
الاعضاء (فعد لك) بالتخفيف  
والتشديد جعلك معتدل  
الخلق متناسب الاعضاء  
استبدأ ورجل أطول من  
الأخرى

الحض ويقال له -م هي  
الأرض السهلة (هذا)  
فزلهم طعاهم وشرهم  
(يوم الدين) يوم الحساب  
(نحن خلقناكم) يا أهل مكة  
(فلمولاة صدقون) فهلا  
تصدقون بالرسول (أفرايتهم  
ماتنون) ماتم بقرن في أرحام  
النساء (أنتم) يا أهل مكة  
(تخلقونه) نسما في الأرحام  
ذكر أو أنثى شعبا أو سعيديدا  
(أم نحن الخالقون) بلى نحن  
الخالقون لأنهم (نحن قدرنا  
بينكم الموت) سوينا بينكم  
بالموت تموتون كلكم ويقال  
قمة بينكم الأجل إلى  
الموت فمنكم من يعيش مائة  
سنة أو ثمانين سنة أو خمسين  
سنة أو أقل أو أكثر من  
ذلك (وما نحن بمسوقين)  
بما جزين (على أن نبذل  
أمنالك) نهلككم ونأتي بغيركم  
خدرا منكم وأطوع لله  
(وننشئكم) نخلقكم يوم  
القيامة (فبما لا تعلمون)

في أول زمن الحشر لأن المطيع يرى آثار المعادة والمعاصي يرى آثار الشقاوة في أول الأمر وما  
العلم التفصيلي فأنما يحصل عند قراءة الكتب والمحاسبة اه (قوله بأبها الانسان الخ) اعلم  
أنه لما أخبر في الآية الأولى عن وقوع الحشر والنشر ذكر في هذه الآية ما يدل على وقوعه  
اه وقوله الكافر هذا أحد تفسيرين والاخر أن المراد به ما يشمل الكافر والمؤمن المعاصي اه  
قال الشهاب والثاني أرجح كما في الكشف وغيره اه (قوله ماغرك) العامة على غرك ثلاثا وما  
استفهامية في محل رفع بالابتداء وقرأ ابن جبير والاعمش ماغرك فاحتمل أن تكون استفهامية  
وان تكون تهجئة وهي أغره أدخله في الغرة وجمعه غارا اه ميم وفي البيضاوي ماغرك  
بربك الكريم أي أي شيء خدعك وجرأك على عصيانك وذكر الكريم للبيان في المنع عن الاعتذار  
فإن محض الكرم لا يقتضي إهمال الظالم وتسوية المولى والمعاصي والمطيع والمعاصي فكيف  
إذا انضم إليه صفة القهر والانتقام والأشعار بما به يغره الشيطان فإنه يقول له أفعلم ما شئت  
فربك كريم لا يعذب أحدا ولا يعاجل بالعقوبة والدلالة على أن كثرة كرمه تستدعي الجدي  
طاعته لا الانهماك في عصيانته اغترار الكرم اه وفي الخطيب فإن قيل كونه كريما يقتضي أن  
يغتر الانسان بكرمه لانه جواد مطاق والجواد الكريم يستوى عنده طاعة المطيع وعصيان  
المتذنب وهذا يوحي بالاعتذار كما يروى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه انه صاح بقلام له ثلاث  
مرات فلم يلبه فنظر فآذاه وبالاب فقال لم لا تجيبني فقال لثقتي بملك وامني عقوبتك فاستحسن  
جوابه وأعتقه وقالوا ايضا من كرم ساء أدب غلبانه وإذا ثبت أن كرمه يقتضي الاعتذار به فكيف  
جعل له ههنا ما فاعلم أن الغترار أجيب بان حق الانسان أن لا يغتر بكرم الله تعالى عليه حيث  
خلقه حيا وفضل عليه فهو من كرمه لا يعاجل بالعقوبة بسطا في مدة النوبة وتأخير الجزاء  
إلى أن يجمع الناس للجزاء والحاصل أن تأخير العقوبة لأجل الكرم وذلك لا يقتضي الاعتذار  
بهذا التفضل فانه منكر خارج عن حد الحكمة ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما تلاها  
غره جهله وقال عمر غره حقه وجهله وقال الحسن غره والله شيطان الخبت أي زين له المعاصي  
وقال له أفعلم ما شئت فربك الكريم الذي تفضل عليك بما تفضل به أولا وهو متفضل عليك  
آخر حتى ورطه وقيل للفضيل بن عياض أن أقامك الله يوم القيامة وقال لك ماغرك بربك  
الكريم ماذا تقول له قال أقول غرني ستورك المرخاة وهذا على سبيل الاعتراف بالخطا والاعتذار  
بالستر وليس باعتذار كما يظنه الطامع ويطن به قصاص المشوبة وبروون عن أئمتهم انما  
قال بربك الكريم دون سائر صفة فانه لما قلنا عهده الجواب حتى يقول غرني كرم الكريم وقال  
مقاتل غره عفو الله حيث لم يعاقبه أول مرة وقال السدي غره رفق الله تعالى وقال قتادة سبب  
غروا بن آدم تسويل الشيطان وقال ابن مسعود ما منكم من أحد الا سيخول الله تعالى به يوم  
القيامة فيقول له ماغرك في يا ابن آدم ماذا عملت فيما علمت يا ابن آدم ماذا أوجبت المرسلين اه  
(قوله حتى عصيته) أي بالكفر ووجد الرسل وانكار الحشر والشرا راوى (قوله الذي خلقك)  
أي أوجدك وهذه صفة ثانية مقررة للربوبية مبينة لكرم الله منبه على أن من قدر على ذلك بدأ  
قدر عليه إعادة اه أبو السعود (قوله فسواك) عبارة البيضاوي التسوية جعل الاعضاء سلمية  
مسواة مهيأة لما نفعها والتعديل جعل البنية معتدلة متناسبة الأعضاء اه فالحاصل أن  
التسوية ترجع إلى عدم النقصان في الاعضاء والتعديل يرجع إلى عدم التخالف فيها (قوله  
فعد لك) قرأ الكوفيون عد لك محققا والباقيون مثقلا فالتشديد يعني جعلك متناسبا الاعضاء فلم

(في أي صورة ما) زائدة  
 (شاعركم كلاً) ردع عن  
 الاعتزاز بكرم الله تعالى  
 (بل تكذبون) أي كفار  
 مكة (بالدين) بالجزم على  
 الاعمال (وان عليكم  
 لحافظين) من الملائكة  
 لاعمالكم (كراما) على الله  
 (كاتبين) لما يعلمون  
 ما تعملون جميعه  
 في صورة لا تعرفون سود  
 الوجوه زرق الاعين ويقال  
 في صورة القردة والخنازير  
 ويقال نجس ارواحكم فيما  
 لا تعلمون فيما لا تصدقون  
 وهي النار (ولقد علمتم)  
 يا اهل مكة (النشأة الاولى)  
 الخلق الاول في بطون  
 الالهات ويقال خلق آدم  
 (فلولا تدكرون) فهلا  
 تتعظون بالخلق الاول  
 فتؤمنوا بالخلق الاخر  
 (افرايسم ما تحسرون)  
 تدرون من المجهول (انتم)  
 يا اهل مكة (تزرعون) تنبتونه  
 (ام نحن الزارعون) المنبتون  
 (لو نشاء لبعثناه) يعني  
 الزرع (حطاما) بانسابه  
 خضرته (فظلمت تفكهون)  
 فصرتم تهجون من يوسسته  
 وهلاكه وتقولون (انا  
 لغرمون) مذبذبون بهلاك  
 زروعنا (بل نحن محرومون)  
 حرمنا من زروعنا ويقال  
 محاربون (افرايسم الماء)  
 العذب (الذي تشربون)

يجعل احدي يدك اور جليلك اطول ولا احدي عينك اوسع فهو من التعديل وقراءة التخفيف  
 تحتل هذا أي عدل بعض اعضائك ببعض ويحتمل ان يكون من العدول أي صرفك الى  
 ما شاء من الميقات والاشكال والاشباه اه مهمين (قوله في أي صورة) يجوز فيه اوجه احدها  
 ان يتعلق بركبك وما تزيده على هذا وشاء صفة الصورة ولم يعطف بركبك على ما قبله بالفاء كما  
 عطف ما قبله به لانه بيان لقوله فعد لك والتقدير فعد لك ركبك في أي صورة من الصور الهيبة  
 الحسنة التي شاءها والمعنى وضعك في صورة اقتضت امشيتها من حسن وقبح وطول وقصو وذكورة  
 وانوثة الثاني ان يتعلق بمعدوف على انه حال أي ركبك حال كونه حال في بعض الصور  
 الثالث ان يتعلق بذلك نقله الشيخ عن بعض المتأخرين ولم يعترض عليه وهو معترض بان في أي  
 معنى الاستفهام فلها مدار الكلام وكيف يعمل فيها ما تقدمها اه مهمين (قوله بل تكذبون  
 بالدين) اضرب انتقالي الى بيان ما هو السبب الاصل في اعتذارهم وقال الراغب بل هنا تصحيح  
 الثاني وابطال الاول كانه قيل ليس هنا ما يقتضي ان يعرفهم به تعالى شيء ولكن تكذب بهم هو  
 الذي جعلهم على ما لم يتكبروه اه كرخي وعبارة الى السوء اضرب عن جملة مقدرة بنساق اليها  
 الكلام كانه قيل بعد الردع بطريق الاعتراض وانتم لا تردعون عن ذلك بل تحسرون على  
 اعظام من ذلك حيث تكذبون بالمعاد والبعث راسا ودين الاسلام اللذين هما من جملة احكامه  
 فلا تصدقون سؤالا ولا جوابا ولا ثوبا ولا عقابا وقبل كانه قيل انكم لا تستقيمون على ما توجه  
 نعمي عليكم وارشادي لكم بل تكذبون الخ وقال القفال ليس الامر كما تقولون من انه لا بعث ولا  
 نشور ثم قيل انتم لا تقيمون بهذا البيان بل تكذبون بيوم الدين اه (قوله أي كفار مكة) أي  
 فدائية وتفسيرية (قوله وان عليكم لحافظين) أي على اعمالكم بحيث لا يخفى عليهم من اجل  
 ولا حقير كراما على الله كاتبين لهذا الاعمال في الصحف كما تكتب الشهود منكم اليهود ليقع  
 الجزاء على غاية التحرير (تنبه) هذا الخطاب وان كان خطاب مشافهة الا ان الامة اجتمعت  
 على عوم هذا الخطاب في حق المكافين وقوله تعالى حافظين جمع يحتمل ان يكونوا حافظين  
 لجميع بني آدم من غير ان يختص واحد من الملائكة باحد من بني آدم ويحتمل ان يكون  
 الموكل بكل واحد منهم غير الموكل بالآخر ويحتمل ان يكون الموكل بمر واحد منهم جميعا من  
 الملائكة كما قيل اثنان بالليل واثنان بالنهار وكما قيل انهم خمسة واختاره في الكفارة عليهم  
 حافظة فقبل لان امرهم ظاهر وعامهم واحد قال تعالى يعرف المجرون بسميهم وقيل عليهم  
 حافظة وهو ظاهر قوله تعالى بل تكذبون بالدين وان عليكم لحافظين وقوله تعالى وامام اوتي  
 كتابه بشماله وقوله تعالى وامام اوتي كتابه وراء ظهره فاخبر ان لم كتابا وان عليهم حافظة  
 فان قيل فأي شيء يكتب الذي عن عمنه ولا حسنة له احب بيان الذي عن شماله يكتب باذن  
 صاحب اليمين ويكون شاهدا على ذلك وان لم يكتب وفي هذه الآية دلالة على ان الشاهد لا يشهد  
 الا بعد الاله لم لوصف الملائكة بكونهم حافظين كراما كاتبين يعلمون أي على التجدد والاستمرار  
 ما تعلمون فدل على انه لم يكونون عالمين بها حتى انهم يكتبونها فاذا كتبوها يكونون عالمين عند  
 اداء الشهادة اه خطيب (قوله ايضا وان عليكم لحافظين) جملة حاله مقررة للانكار كانه قيل  
 انكم تكذبون بالجزاء والكتابة يكتبون كل ما يصدر عنكم حتى التأكيد في حال من الواو في  
 تكذبون أي تكذبون والحالة هذه ويجوز ان تكون مسنة انما اخبرهم بذلك انزجروا اه  
 ثم اب مع زيادة من السهين وتظيم الكتابة بكونهم كراما عند الله لتعظيم الجزاء لان تعظيمهم

(ابن البراء) المؤمنون  
الصادقين في إيمانهم (إني  
نعم) الجنة (وان الفجار)  
الكفار (إني بحسبهم) نار  
محروقة (يصلونها) يدخلونها  
ويقاسون حرها (يوم الدين)  
الجزاء (وما هم عنها بغائبين)  
يخرجون (وما أدراك) أعلمك  
(ما يوم الدين) ثم ما أدراك  
ما يوم الدين (تعظيم شأنه)  
(يوم) بالرفع أي هو يوم (لا تعلمك  
نفس لنفس شيئا) من المنفعة  
(والأمر يومئذ لله) لأمر  
غيره فيه أي لم يكن أحد من  
التوسط فيه بخلاف الدنيا

{سورة التطهيف}

مكية أو مدنية ست وثلاثون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم  
ويل)

وتسعون دوايك وجناتكم  
(أنتم) بأهل مكة (أنزلتموه)  
الماء العذب (من المزن)  
من السحاب عليكم (أم نحن  
المنزلون) بل نحن المنزلون  
عليكم لأنتم (لأنشاء جعلناه)  
يعني الماء العذب (أجاء)  
مرام الحما زعاقا (فولوا  
تسكرون) فهلا تشكرون  
عذوبته فتؤمنوا به (أفرايتهم  
النار التي تورون) تقدحون  
عن كل عود غير العناب  
وهو الشجر الأحمر (أنتم)  
بأهل مكة (أنشأتم) خلقتهم  
(شجرة النار) شجرة النار (أم  
نحن المنشؤون) الخالقون  
(نحن جعلناها) هذه النار

يدل على تعظيم شأنهم وهو ضبط الأعمال فيه دل على تعظيم جزائها الذل لم يكن ما يترتب على  
الأعمال عظيمًا لم يكن ضبطها وكتبها عظيمًا أه كرخي (قوله ان البراء في نعم) شروع في  
بيان ما يكتبون لأجله فهي جملة مستأنفة في جواب سؤال محمد وقد يرد لم يكتبون ذلك فكانه  
قيل ليحازي البراء بالنعم والفجار بالجحيم أه شهاب (قوله وار الفجار في بحسبهم) هذا اللفظ  
عائد على الكافرين المسكدين بموم الذين الذين تقدم ذكرهم وليس شاملا لعصاة المؤمنين  
لأننا لنسلم أن مرتكب الكبيرة من المؤمنين فاجر على الإطلاق قال في الفجار لله الدكرى  
بدليل قوله بل تكذبون بالذين أه شيخنا (قوله يصلونها) يجوز أن يكون حال من  
الحار لو وقع خبره أو أن يكون مستأنفا أه سمين (قوله الجزاء) أي الذي كانوا يكذبون به أه  
السعود (قوله وما أدراك) أي يا محمد أي لم تعلم من تلقاء نفسك بل نحن أعلمناك أه شيخنا وما  
أسم استفهام مبتدا وجملة أدراك خبره والكافي مفعول أول ما يوم الدين ما اسم استفهام مبتدا  
ويوم الدين خبره والجملة سادة مسند المفعول الثاني والاستفهام الأول لأننا كاد الثاني للتعظيم  
والتمويل والمعنى وأي شيء أدراك عظم يوم الدين وشدة هولاه أي أنت لا تعلم ذلك في هذه الدار  
على سبيل التفصيل وإن كنت تعلمه فيها أحسب لا أعلم تفصيله أنما يحصل في تلك الدار تأمل قال  
ابن عباس كل ما في القرآن من قوله ما أدراك فقد أدراك وكل ما فيه من قوله وما يدريك فقد  
طوى عنه أه أبو السعود (قوله يوم بالرفع) أي وبالنصب مفعول بفعل محذوف تقديره أذكر  
قراءتان سبعيتان أه شيخنا وفي السهم قرآن كثير وأبو عمرو يرفع يوم على أنه خبر مبتدأ محذوف  
أي هو يوم وجوز أن يحشروا أن يكون بدل لما قبله يعني قوله يوم الدين وقرأ أبو عمرو في رواية يوم  
مرفوعا منصوبا على قطعه عن الأضافة وجعل الجملة نعتا له والعائد محذوف أي لا تعلمك فيه وقرأ  
الباقر يوم بالفتح ففعل هي فتحة أعراب ونصبه باضمار أعني أو باذ كرفيكون مفعولاً به وعلى  
رأى الكوفيين يكون خبرا مبتدأ محذورا وانما بني لأضافة للفعل وإن كان معرما كقوله هذا يوم  
ينفع الصادقين أه سمين (قوله لا تعلمك نفس الخ) أي وملك الشفاعة لبعض الناس أذاك انما  
هو بإذن الله من ذا الذي يشفع عنده الأباذنه أه شيخنا (قوله شيئا من المنفعة) فيه إشارة إلى  
حجاب كيف قال ذلك مع أن النفوس المقبولة الشفاعة تعلمك من شفعت فيه شيئا وهو الشفاعة  
وأيضا أنه أن المنفى ثبوت الملك بالسلطنة والاستقلال والشفاعة ليست بطريق السلطنة فلا  
تدخل في النبي ويؤيده قوله والأمر يومئذ لله أه كرخي

{سورة التطهيف}

وتسمى سورة المطهفين ومناسبة هذه السورة لما قبلها أنه تعالى لما ذكر حال السعداء والاشقياء  
ويوم الجزاء وعظم شأنه ذكر ما أعد لبعض العصاة وذكروا بأخس ما يقع من المعصية وهي  
التطهيف الذي لا يكاد يجدي شيئا من تكثير المال وتبذره أه من البهر (قوله مكية أو مدنية)  
عبارة القرطبي مكية في قول ابن مسعود وأصحابك ومقاتل ومدنية في قول الحسن وعكرمة  
ومقاتل أيضا قال مقاتل وهي أول سورة نزلت بالمدينة وقال ابن عباس وقتادة مدنية لأن  
آيات من قوله أن الذين أجروا إلى آخرها فسكى وقال الكلبي وجابر بن زيد نزلت بين مكة  
والمدينة وروى النسائي عن ابن عباس قال لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة كانوا من  
أحب الناس كيدا فلا أنزل الله تعالى ويل للطهفين فأحسنوا الكيل بعد ذلك قال القراء فهم أوفى  
من الناس كيدا إلى يومهم هذا وعن ابن عباس أيضا قال هي أول سورة نزلت على رسول الله

كله عذاب أو واد في جهنم

(لطف في الذين إذا اکتالوا

ع-لى) أى من الناس

يس-توفون) الکیل (وإذا

کالوهم) أى کالوا لهم (أو

وزنوه-م) أى وزنوا لهم

تذکرة) عظة لنا لاخرة

(ومتاعا) منفعة (للقوين)

للسافرين فى الارض القواء

وهى الفقر الذين فى زادهم

(فسبح باسم ربك العظيم)

فصل-ل باسم ربك العظيم

ويقال اذکر توحید ربک

العظیم (فلا أقسم) يقول

أقسم (بمواقع النجوم) ينزل

القرآن على محمد عليه السلام

نجوما نجوما ولم ينزله جملة

واحدة (وانه) يعنى القرآن

(أقسم لو تعلمون عظیم)

لو تصدقون ويقال فلا أقسم

يقول أقسم بمواقع النجوم

بمساقط النجوم عند الغداة

وانه والذي ذكرت لقسم

عظیم لو تعلمون لو تصدقون

(انه لقرآن کریم) شریف

حسن (فى کتاب مکنون)

فى اللوح المحفوظ مكتوب

ولهذا كان القسم (لأعنه)

يعنى اللوح المحفوظ (الا

المطهرون) من الاحداث

والذنوب فهم-م الملائكة

ويقال لا يعمل بالقرآن الا

الموفقون (تنزيل) تکليم

(من رب العالمين) على

محمد عليه السلام (أفبهذا

الحديث) أى القرآن الذى

صلى الله عليه وسلم ساعة نزل بالمدينة وكان هذا فيهم كانوا إذا اشتروا استوفوا كيل راجع وإذا  
باعوا انحسوا المكيل والميزان فلما نزلت هذه السورة انتهوا فيهم أوفى الناس كيلا إلى يومهم هذا  
وقال قوم نزلت في رجل يعرف بأبى جهنم واسمه عمرو وكان له صاعان يأخذ بهما واحد ويعطى بالآخر  
قاله أبو هريرة رضي الله عنه اه (قوله كفه عذاب) أى معلة شدة عذابهم فى الآخرة فهو دعاء  
عليهم وهو ما جرى عليه الاكثر اه كفى وويل مبتدأ وهو منكرة وسوغ الابتداء به كونه دعاء  
وللطف في خبره وقوله أو واد في جهنم أى يهوى فيه الكفار أربعين خريفا قيل ان يبلغ قعره اه  
من الخطيب وأبى السعود وفى السمعى وويل مبتدأ وسوغ الابتداء به كونه دعاء ولو نصب لجاز وقال  
مكى والمختار فى وويل وشبهه إذا كان غير مضاف الرفع ويجوز انصب فان كان مضافا ومرفعا  
كان الاختيار فيه نصب نحو وويلكم لا تقفروا ولطف في خبره والمطفف المنقص وحققته  
الاخذ فى كيل أو وزن شيئا طفيفا أى نزل أحقر او منه فوله دون الطفيف أى الشئ التافه  
لقلته اه وفى الخازن التطفيف الخس فى الكيل أو الوزن لان ما يخس شئ طفيف حقيقه قال  
الزجاج وانما قيل للذى ينقص المكيل والميزان مطفف لانه لا يكاد يسرق فى المكيل أو الميزان  
الا الشئ اليسير الطفيف وهذا الوعيد يلحق كل من يأخذ لنفسه زائدا ويدفع الى غيره ناقصا  
قل لا وكثير السكن ان لم يثبت منه فان تاب قبلت توبته ومن فعل ذلك وأصر عليه كان مصرا  
على كبيرة من الكبائر وذلك لان عامة الخلق محتاجون الى المعاملات وهى مبنية على أمر  
الكيل والوزن والدرع فلهذا السبب عظم الله أمر الكيل والوزن قال نافع كان ابن عمر يمر  
بالسابع فيقول انق الله وأوف الكيل والوزن فان المطففين يوقفون يوم القيامة حتى يلجمهم  
العرق فيكون عرفهم على قدر تفاوتهم فى التطفيف فمن من يكون أى كعبه ومنهم من يكون  
الى ركبتيه ومنهم من يكون الى حقويه ومنهم من يلجمه العرق الجساما اه وفى الحديث الصحيح  
خسر بخمس ما نفقض العهد قوم الاساط الله عليهم عدوهم وما حكموا بغير ما أنزل الله الا فشافهم  
الفقر وما ظهرت فيهم الفاحشة أى الزنا الا فشافهم الموت ولطفوا بالكيل الامنعوا النبات  
وأخذوا بالسنين من القمح ولا منعوا الزكاة الا خس عنهم الفطرا اه يعضاوى (قوله على  
الناس) فيه أوجه أحدها أنه متعلق بما كاتلوا وعلى ومن يعتقبان هنا قال القراء يقال اكملت  
على الناس استوفيت منهم واكملت منهم أخذت ما عليهم وقيل على بمعنى من يقال اكملت منه  
وعليه بمعنى الاول أوضح وقيل على بمعنى ييس-توفون قال الزمخشري لما كان اكتميا لهم  
اكتميا لا يضرهم-م ويحتمل فيه-م ابدل على مكان من للدلالة على ذلك ويجوز أن يتعلق  
ببستوفون وقدم المفعول على الفعل لافادة الخصوصية أى يستوفون على الناس خاصة فاما  
أنفسهم فيستوفون لها اه وهو حسن اه سمين (قوله أى كالوا لهم) فضميرهم على هذا فى  
موضع نصب تعدى اليه الفعل وهو كاتلوا بنفسه بعد حذف اللام والمفعول الذى تعدى اليه الفعل  
بنفسه وهو المكيل والموزون محذوف أى كالوا لهم الطعام فاقيل من انهم-م فيه ما ضمير رفع  
مؤكد لا ووفوه وخطا رسم الواو فيه بالالف بعدها فالصواب انه مفعول كما مر واعمال موازن بين  
القرينتين بان يقال اذا كاتلوا على الناس أو اترتوا عليهم-م يستوفون كما قيل فى مقابله وإذا  
كالوهم أو وزنوهم يخسرون لان المطففين كانت عادتهم-م أن لا يأخذوا ما يكال وما يوزن لا  
بالمكيل لان اسية فساء الزيادة بالمكيل أمكن لهم وأهون عليهم منه بالميزان وإذا أعطوا كاتلوا  
وزنوا لكانهم من الخس فيه-م كما شار اليه الشيخ المصنف فى التفسير لانه يريد انه استغنى

(يخبرون) ينتصون السكيل  
أو الوزن (الاستفهام توبيخ  
(يظن) يتيقن (أولئك أنهم  
مبعوثون ليوم عظيم) أي  
فيه وهو يوم القيامة (يوم)  
يبدل من محل ليوم فتناسبه  
مبعوثون (يقوم الناس)  
من قبورهم (لرب العالمين)  
الخلائي لأجل امره وحسابه  
وجزائه (كلا) حقا (ان  
كتاب القبر) أي كتب  
أعمال الكفار (لنبي سجين)  
قبل هو كتاب جامع لأعمال  
الشياطين والكفرة  
**بسم الله الرحمن الرحيم**  
يقراء عليكم محمد صلى الله عليه  
وسلم (انتم) يا اهل مكة  
(مدهنون) مكذبون انه ليس  
كما قال من الجنة والنار  
والبعث والحساب (وتجعلون  
رزقكم) تقولون لا طير الذي  
سقينم (انكم تكذبون)  
تقولون سقينم بالنوء القلاني  
(فلولا اذ بلغت) الروح  
(الحاقوم) يعني نفس الجسد  
الى الحاقوم (وانتم) يا اهل  
مكة (حينئذ تنظرون) متى  
تخرج نفسه (ونحن اقرب  
اليه) ملك الموت واعوانه  
اقرب الى الميت (منكم) من  
اهله (ولكن لا تبصرون)  
ملك الموت واعوانه (فلولا)  
فهلا (ان كنتم غير مدبرين)  
غير ملومين وغير مجازين  
ومحاسبين (ترجعونها)  
روح الجسد الى الجسد (ان  
كنتم صادقين) انكم غير

بذكر احدي القريتين عن الاخرى بدلالة عطف القرينة الاستفهامية على أن سبب النزول كما  
سبق في قوم مخصوصين وفي فعل مخصوص وهو السكيل اه كرخي (قوله يخبرون) جواب اذا  
وهو يتعدى بالهمزة يقال خسرا الرجل وأخسرت اه خطيب (قوله استفهام توبيخ) أي فلا  
نافية دخلت عليها همزة الاستفهام فالتوبيخ الذي هو الانكار مستفاد من همزة الاستفهام فلا  
هنا ليست استفناحية بل هي همزة الاستفهام دخلت على لا النافية فأفادت التوبيخ والانكار  
اه رآزي وفي هذا الانكار والتعجب وكلمة الظن ووصف اليوم بالعظيم وقيام الناس فيه لله  
تعالى خاصة وعين ووصف ذاته برب العالمين ببيان بليغ اعظم الذنب وتفاقم الاثم في التطفيف  
وفيما كان مشل حاله من الخيف وترك القيام بالقسط والعمل على السوية والعدل في كل أخذ  
واعطاء بل في كل قول وعمل اه خطيب (قوله لا يظن أولئك) انكار وتعجب عظيم من  
حالمهم في الاجترار على التطفيف كأنهم لا يخطررون التطفيف باللهم ولا يخمنون تخميناً أنهم  
مبعوثون مسؤولون عما يفعلون والظن هنا بمعنى اليقين أي الأيقون أولئك ولو ايقنوا ما نقصوا  
في السكيل والوزن وقيل الظن بمعنى التردد أي ان كانوا لا يستيقنون بالبعث فهـ لا ظنوه حتى  
يتدبروا ويهتوا عنه وبأخذوا بالاحوط اه قرطبي وأولئك اشارة للطففين وضعه موضع ضميرهم  
للاشارة بعباط الحكم الذي هو وصفهم فان الاشارة الى الشيء متعوضة له من حيث اتصافه  
بالوصف وأما الضمير فلا يتعرض لوصفه وللايدان بانهم همما زون بذلك الوصف القبيح عن سائر  
الناس اكمل امتيازنا زلون منزلة الامور المشار اليها اشارة حسية وما فيه من معنى البعد للاشارة  
ببعدهم درجتهم في الشرارة والفساد أي الا يظن الموصوفون بذلك الوصف الشنيع الهائل انهم  
مبعوثون اه أبو الاعدود (قوله فتناسبه مبعوثون) أي المذكوراً ومقدر مثله لان البديل على نية  
تكرار الامل (قوله حقا) أي في كلا ابتداء كلام متصل بما بعده والوقف على ما قبله على هذا  
القول وقيل ان كلاردع وتنبه به أي ليس الامر على ما هم عليه من محس السكيل والميزان فعلى  
هذا القول تم الكلام بها اه شيخنا وفي أبي السعد كلاً ردع عما كانوا عليه من التطفيف  
والقفلة عن البحث والحساب اه (قوله ان كتاب القبر) اظهر في موضع الاضمار تعميماً  
وتعليقاً للحكم بالوصف اه خطيب (قوله قيل هو كتاب) أي علم كتاب وعبارة أبي السعد  
ومعهم علم على كتاب جامع وهو ديوان الشريدون فيه أعمال الشياطين وأعمال الكفرة والكفرة  
من الثقلين منقول من وصف كتابهم وأصله فعل من السجود وهو الحبس والتضييق لانه سبب  
الحبس والتضييق في جهنم اذ لانه مطروح كما قيل تحت الارض السابعة في مكان مظلم موحش  
هو مسكن ابليس وذريته فالعنى ان كتاب القبر الذين من جاتهم المطفقون أي ما يكتب من  
أعمالهم أو كتابة أعمالهم في ذلك الكتاب المدون فيه قبايح أعمال المذكورين انتم وقال  
الشماب كتاب القبر يعني المكتوب أو مصدر بمعنى الكتابة وفيه مضاف مقدر أي مكتوب  
علمهم أو كتابة أعمالهم وهذا دفع لما يتوههم من كون الكتاب ظرفاً للكتاب لانه حينئذ ظرف  
للكتابة أو العمل المكتوب فيه مع ان الامام قال لا يستبعد ان يوضع أحدهما في الآخر حقيقة  
أو ينقل ما في أحدهما الى الآخر أو يكون من ظرفية الكل للجزء اه وقد اشار الشارح الى التأويل  
الثاني حيث قسم الكتاب بالكتب الذي هو مصدر وسجين منه صرف لانه ليس فيه الاسباب  
واحد وهو التعريف اه خطيب واختلفوا في نون سجين فقيل هي أصلية واشتقاقه من السجين  
وهو الحبس وهو بناء مبالغة فسجين من السجين كسجين من السكن وقيل هي بدل من اللام



وقيل هو مكان أسفل الأرض

السابعة وهو محل إبليس  
وجنوده (وما أدراك ما محين)  
ما كتاب محين (كتاب  
مرقوم) مختم (وبل يومئذ  
للكذابين الذين يكذبون  
بيوم الدين) الخ. زاء بدل أو  
بيان للكذابين (وما يكذب  
نه الا كل معتمد) متجاوز الحد  
(أثيم) صيغة مبالغة (إذا  
تلى عليه آياتنا) القرآن  
(قال أساطير الأولين)  
الحكايات التي سطرت  
قد عاين مع أسطورة بالضم  
أو أسطورة بالكسر (كل  
ردع وزجر أقولهم ذلك) بل  
(ران) خطب (على قلوبهم)  
فقسيم (ما كانوا يكسبون)  
من المعاصي فهو كالصدا

مدينين (فأما ان كان من

المقربين) الى الجنة عدن  
(فروح) فراحة لهم في  
القبر ويقال رحمة ان قرأت  
بضم الزاء (وريحان) اذا  
خرجوا من القبر ويروى يقال  
رزق (وجنة نعيم) يوم  
القمامة لا نفى نعيمها (وأما  
ان كان من أصحاب اليمين)  
من أهل الجنة فكلام  
أصحاب اليمين (فسلام لك  
من أصحاب اليمين) فسلامة  
لك وأمن لك من أهل الجنة  
قد سلم الله أمرهم ونجاهم  
ويقال يسلم عليك أهل  
الجنة (وأما ان كان من  
الكذابين) باقعه والرسول

والأصل محين مشتقة من السجيل وهو الكتاب اه. محين وفي الكرخي قوله هو كتاب جامع  
لأعمال الشياطين والكفرة ايضاحه قول الكشاف فان قلت قد أخبر الله تعالى عن كتاب  
الفجار يانه في محين وفسر محين بكتاب مرقوم فكأنه قبل ان كتابهم في كتاب مرقوم فبما معناه  
قلت محين كتاب جامع هو ديوان الشر دون الله تعالى فيه أعمال الشياطين وأعمال الكفرة  
والفسقة من الجن والانس وهو كتاب مرقوم مسطور بين الكتابة أو لم يعلم من يراه أنه لا خير  
فيه فالمنى ان ما كتب من أعمال الفجار مثبت في ذلك الديوان ومي محين فبما معناه من السجين  
وقال الحبس والتضييق لانه سبب الحبس والتضييق في جهنم اه. وهذا لا يتأني كونه اسم الجلب  
في جهنم أو أسفل سبع أرضين مكان أرواح الكفار لجواز اه. شترك في الاسم ومن فسر به  
يجعل كتاب بياناً للكتاب المذكور اه. (قوله وقيل هو) أي محين مكان الخ أي فليس اسم  
كتاب بل اسم موضع وعلى هذا القول يكون قوله الآتي وما أدراك ما محين على حذف مضاف  
تقديره ما كتاب محين كما ذكره الشارح والاضافة على معنى في وجهه ثم فلا اشكال واما على  
القول الأول وهو ان محين اسم كتاب فلا تقدر اه. من المئين قال في البحر والظاهر ان محين  
اسم كتاب ولذلك أبدل منه كتاب مرقوم اه. (قوله وهو محل إبليس الخ) وفيه أرواح الكفار  
اه. خطيب (قوله وما أدراك) ما اسم استفهام إنكاري منه وأدراك خبره وما محين مبتدا  
وخبر وما اسم تفهامة ايضاً والجملة ساذة مسندة لمفعول الثاني والاول للانكار والثاني للتقريع  
والتهظيم والمعنى ما أعلمك يا محمي مد عظمة محين وفظاعته أي أنت لا تعلم في الدنيا تفصيلاً وانما  
تعلم في الآخرة أو المراد أنت لا تعلم في الدنيا قبل نزول الوحي به علمك وانما علمته بالوحي تأمل  
(قوله كتاب مرقوم) ليس تفسير المحين بل هو بيان للكتاب المذكور في قوله ان كتاب الفجار  
أي هو كتاب مرقوم أي مسطور بين الكتابة مكتوب فيه أعمالهم مثبت عليهم كالرقم في الثوب  
لا ينسى ولا يمحي حتى يجازون به أو لم يعلم من يراه أنه لا خير فيه وقيل الرقم الختم بلغة حبر  
تدور رقم عليه بشر كأنه أعلم به لامة يعرف بها أنه كافر والمعنى ان ما كتب من أعمال  
الفجار مثبت في ذلك الديوان اه. خطيب وفي الكرخي قوله كتاب مرقوم التقدير هو كتاب  
مرقوم وقضية كلام الشيخ المصنف انه بدل من محين على انه اسم موضع على حذف مضاف من  
محين وبما قدره اندفع كيف فسر محين وعلمين بكتاب مرقوم مع ان محين اسم للأرض السابعة  
وعلمين اسم لأهل الجنة أو لأعلى الأمكنة أو للسماء السابعة أو لسدرة المنتهى اه. (قوله أو بيان)  
أي أو نعت (قوله وما يكذب به) أي بذلك اليوم الخ أخبر عن صفة من يكذب بيوم الدين بثلاث  
صفات ذكر أولها بقوله وما يكذب به الخ وذكر الثانية بقوله أثيم وذكر الثالثة بقوله اذا أتى  
عليه الخ اه. خطيب (قوله ردع وزجر) أي لا تمتدئ الاثيم عن ذلك القول الباطل ولا يكذب  
له فيه اه. أبو السموذق اللام في قول الشارح أقولهم بمعنى عن اه. شيخنا وقال الحسن البصري  
ان كلامه هذه بمعنى حقا اه. قرطبي (قوله بل ران) أي غلب وأحاط وغطى تغطية الغيم للسماء  
روى أبو هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان المؤمن اذا أذنب ذنباً انكبت نكتة سوداء  
في قلبه فان تاب ونزع واستغفر غفر قلبه ومنها اذا زاد ذنوب حتى تغلق قلبه فذلكم الران الذي  
ذكره الله تعالى في كتابه المبين وقال أبو معاذ الرين ان يسود القلب من الذنوب والطبع ان  
يطبع على القلب وهو أشد من الرين والاقفال أشد من الطبع وهو ان يغفل على القلب قال  
تعالى أم على قلب أفقاها اه. خطيب وفي السمين وقد تقدم وقف حفص على لام بل في

(كلا) حقاً (انهم عن ربه)

يومئذ يوم القيامة (لمجربون) فلا يبرونه (ثم انهم اصابوا الحميم) لدا حلوا النار المحرقة (ثم يقال لهم (هذا) اى العذاب (الذى كنتم به تكذبون كلا) حقاً (ان كتاب الابرار) اى كتب اعمال المؤمنين الصادقين في اعمالهم (افى عليهم) قل هو كتاب جامع لاعمال الخير من الملائكة ومؤمني الثقلين وقيل هو مكابى السماء السابعة تحت العرش (وما أدراك) اعلمك (ما عليهم) كتاب عليهم

والكتاب (السالم) عن الاعمى (منزل) قطعاهم من زقوم وشراهم (من جمع) ماء حار (وتصلية بحميم) دخولهم في النار (ان هذا) الذى وصفناهم (لجوق اليقين) حق يقيناً كائننا (فسيج باسم ربك العظيم) فصل بأمر ربك العظيم ويقال اذكر توحيد ربك العظيم أعظم من كل شئ

(ومن السورة التى يذكر فيها الحديد وهى كلها مكية) أو مدنية آياتها تسع وعشرون وكل آياتها تسعة وأربع وأربعة وحروفها ألفان وأربع مائة وست وسبعون (بسم الله الرحمن الرحيم)

الكهف والذين والذين الغشاوة على القلب كالصدأ على الثياب الصقيل من سيف ورماة ونحوهما وقال الزمخشري يقال ران عليه الذئب وغان رينا وغينا والغين الغيم ويقال رانت به الخمر أى ذهب به وحكى أبو زيد رين بال رجل رينا اذا وقع فى أمر لم يستطع الخروج منه قلت ويقال ران رانا ورينا فجاءه مدره مفتوح العين وسا كنها وما كانوا اكسبون هو الفاعل وما يحتمل أن تكون مصدرية وان تكون تعنى الذى فالعائد محذوف اه وقوله فهو كالصدأ أى على الشئ الصقيل وفى المختار الرين الطبع والدنس يقال ران ذنبه على قلبه من باب باع وربونا ايضا غلب وقال أبو عبيد كل ما غلبك فقد ران بك ورانك وران عليك ورين بال رجل اذا وقع فيما لا يستطيع الخروج منه ولا قبل لديه اه والصدأ بالهمز وسخ الحديد وهو شئ يعلموه كالجرب يقال صدئ الحديد ونحوه من باب طرب كفى المصباح اه (قرله حقاً) وفى القرطبي كلاى حقاً انهم يعنى الكفار ثم قال وقيل كلاً زجور ردع أى ليس كما يقولون بل انهم عن ربه يومئذ لمحجوبون اه فعلى الأول كلاً ابتداء كلام متصل بما بعده والوقف على ما قبله وعلى الثانى تم الكلام بها فالوقف عليها (فوله انهم عن ربه) أى عن رؤيته كما ذكره الشارح وعن ربه متعلق بخبر ان وهو لمحجوبون وكذلك يومئذ والنون عوض عن جملة تقديرها يومئذ يقوم الناس اه من السمين (قوله ثم انهم اصابوا الحميم) ثم اتراخى الربة فان صلى الحميم أشد من الاهانة والحمران من الرحمة والكرامة اه أبو السعود أى ثم انهم بعد كونهم محجوبين عن ربهم لدا حلوا النار اه (قوله ثم يقال لهم) أى من طرف الخبر اه حطبت وقال أبو السعود ثم يقال لهم توبوا وتقرعوا من جهة الزبانية اه وقوله كنتم به تكذبون أى في الدنيا اه أبو السعود (قوله كلا ان كتاب الابرار الخ) لما ذكر تعالى كتاب الفجار عقبه بذكر صديقه ليمن الفرق بين السكابين اه من البحر وقال أبو السعود واسئلاف مسوق ليمان محل كتاب الابرار بعد بيان سوء حال الفجار متصلاً ببيان سوء حال كتابهم وفيه تأكيد لردع وجوب الارتداد اه (قوله حقاً) وقيل هو ردع وزجر عن التكذيب اه فتخلص أن فى كل واحدة من الاربعة الواقعة في هذه السورة فواى (قوله افى عليهم) جمع على من الملوأ وهو فرد على صيغة الجمع لا واحده من لفظه اه حازن (قوله قيل هو كتاب جامع الخ) عبارة الخطيب وعليون علم لدوان الخير الذى دون فيه كل ما عمل به الصالحون من قول من جمع على فعيل من الملو كسجين من السجين سمي بذلك لانه سبب الارتداد الى أعلى الدرجات في الجنة واما لانه مرفوع في السماء السابعة حيث يسكن الكروبيون ذكره كماله وتعظيمه وروى ان الملائكة لتسعد بعمل العبد فيسعد قبلونه فاذا انتهوا به الى ما شاء الله من سلطانه أوحى اليهم انتم حفظه على عبدى وأنا الرقيب على ما فى قلبه وانه أخاض عمله فاحملوه فى عليين وقد غفرت له وانه اتسعد بعمل العبد فتزكبه فاذا انتهوا به الى ما شاء الله أوحى اليهم انتم الحفظه على عبدى وأنا الرقيب على قلبه وانه لم يخلص لى عمله فاحملوه فى سجين وعن البراء مرفوعاً عليين في السماء السابعة تحت العرش وقال ابن عباس هو لوح من زبر حدة خضراء معلق تحت العرش أعمالهم مكتوبة فيه وقال كعب بن زائدة هو ثاء العرش الينى وقال عطاء عن ابن عباس هو الجنة وقال الضحاك سدة المنتهى وقال بعض أهل المعاني عاقر بعد عاقر وسرف بعد سرف ولذلك جمع بالياء والنون قال الفراء هو اسم موضع على صيغة الجمع لا واحده من لفظه مثل عشرين وثلاثين اه (قوله ما كتاب عليين) أى ما الكتاب الكائن فى عليين فالإضافة على معنى في وهذا التقدير اعما هو

(كتاب مرقوم) محتوم

(يشهد المقربون) من  
الملائكة (ان الابرار في  
نعم) الجنة (على الارائك)  
السرى الجبال (ينظرون)  
ما أعطوا من النعم (تعرف  
في وجوههم نضرة النعم)  
بهجة اتعم وحسنة (يسقون  
من رحيق) خمر خالصة من  
الذوق (محتوم) على انائها  
لا يفلح - قه الا هم (ختامه  
مسك) أى آخر شره يفوح  
من راحة المسك (وفي ذلك  
فليتنافس المتنافسون)  
فليغربوا بالمبادرة الى طاعة  
الله (ومزاجه) أى ما عجز به  
وباسناده عن ابن عباس  
في قوله جل ذكره (سبح  
الله) يقول صلى الله وقال  
ذكر الله (ماى السموات)  
من الخلق (والارض) من  
الخلق (وهو العزيز) بالنعمة  
لمن لا يؤمن به (الحكيم) في  
أمره وقضائه أمران لا يبعد  
غسبه (له ملك السموات  
والارض) خزائن السموات  
المطر والارض النبات (يحى)  
للبعث (وعجبت) في الدنيا  
(وهو على كل شئ) من الاحياء  
والامانة (قد برهوا الاول)  
قبل كل شئ (والآخر) بعد  
كل شئ (والظاهر) على كل  
شئ (والباطن) بكل شئ  
(وهو بكل شئ عليم) معناه  
هو الاول الحى القديم  
الازلى كان قبل كل شئ

على الاحتمال الثابى في تفسير علمين وأما على الاول فلا حاجة اليه كما تقدم اه شيخنا (قوله كتاب  
مرقوم) أى مكتوب فيه ان فلانا آمن من النار رقبا ياله من رقم ما لباه واجله اه خطيب (قوله  
يشهد المقربون) أى يحضرونه ويحفظونه أو يشهدون بما فيه يوم القيامة لتعظيمه وهو وصفه  
أخرى لكتاب اه كرخى وقال الشهاب اذا كان بمعنى يحضرون فهو من الشهود بمعنى الحضور  
ويحفظونه اشارة الى أن الحضور عنده كناية عن حفظه في الخارج لافى العلم والذهن كما توهم  
وقوله أو يشهدون بما فيه أى فيكون من الشهادة اه شيخنا (قوله ان الابرار في نعم) شروع  
في بيان محاسن أحوالهم اثر بيان حال كتابهم على طريقة ما مر في شأن الفجار اه أبو السعود  
(قوله السرى الجبال) قال الجوهرى جمع جلة بالتحريك واحد جبال العروس وهو بيت بزين  
بالثياب والامرة اه كرخى وفي الشهاب الجلة بفتحين بيت مربع من الثياب الفاخرة يرخى  
على السرير يسمى في عرف الناس بالناموسية اه (قوله ينظرون) حال من الضمير المستكن  
في خبر ان أو مستأنف وعلى الارائك متعلق بمنظرون اه سمين (قوله تعرف في وجوههم  
الح) الخطاب لكل أحد ممن له حظ من الخطاب لا يذ ان بحالهم من آثار النعمة واحكام  
البهجة بحيث لا يختص برؤيته راء دون راء اه أبو السعود يعنى انك اذا رأيتهم تعرف انهم اهل  
النعمة لما ترى على وجوههم من النور والحس والعباس وقيل النضرة في الوجه والسرور في  
القلب اه خازن وفي السمين وقرأ العامة تعرف على اسناد الفـ هل الى المخاطب أى تعرف أنت  
بالمجد أو كل من تصح منه المعرفة وقرأ أبو جـ فروا بن أبى امحق وشبيهة وطلمة وبعـ قوب  
والزعفرانى تعرف مبنيا للمفعول نضرة بالرفع على قيامها مقام الفاعل وعلى بن زيد كذلك الا  
أنه بالياء أسفل لان التأنيث مجازى اه (قوله خالصة من الذوق) أى ففى بيضاء وقال الفراء  
هى الحمر الموصوفة في قوله لافى اغول اه خطيب (قوله محتوم على انائها) يعنى ختم ذلك  
الشراب ومنع من ان تفسد الايدى الى ان يفلح ختمه الابرار فان قلت قد قال في سورة محمد صلى الله  
عليه وسلم وأنها من خمر والنهر لا يختتم عليه فكيف عرقى الجمع بين الآيتين قلت يحتمل أن  
يكون المذكور في هذه الآية فى أو ان محتوم عليها الشرفها ونفاسها وهى غير تلك الخمر التى فى  
الانهار اه خازن (قوله ختامه مسك) صفة ثانية للرحيق وقرأ الكسائى خاتمه بفتح التاء بعد  
الالف والباقون بتقدمها على الف ووجهه قراءة الكسائى انه جعله اسما لما يختتم به الكأس  
بدل ما دل قوله محتوم ثم بين الختام ما هو روى عن الكسائى ايضا كسر التاء فيكون كقوله خاتم  
النبين والمعنى خاتم رائحته مسك ووجه قراءة الجماعة أن الختام هو الطين الذى يختتم به الشئ  
فجعل بدله المسك وقيل خلطه ومزاجه وقيل خاتمه أى مقطع شره يجذفه الانسان ربح المسك  
اه سمين (قوله يفوح منه رائحة المسك) بمعنى أن رائحة المسك تظهر في الانتهاء اذا انقطع  
الشرب والا فلا وجه للتخصيص به اه شهاب (قوله وفي ذلك الخ) اشارة الى الرحيق وهو  
الانسب بما بعده أو الى ما ذكر من أحوالهم وما فيه من معنى البعد للاشعار بعلو مرتبته وبعد  
منازلته أو لكونه في الجنة أو في ذلك خاصة دون غيره اه أبو السعود وفي ذلك متعلق بقوله  
فليتنافس فقدم المحصر أى في ذلك لافى خمر الدنيا وللاهتمام لـ كنه استشـ كل ذلك العاطف  
حينئذ اذا لا يصح وفليتنافس فقيل انه بتقدم القول أى وبقولون أشدة التلذذ في ذلك فليتنافس  
الخ اه وفي المختار ونفس الشئ من باب ظرف صار مرغوا فيه ونافس في الشئ منافسة ونفاسا  
بالكسر اذا رغب فيه على وجه المباراة في الكرم وتنافسوا فيه أى رغبوا اه (قوله المتنافسون)

(من تسنيم) فسريرة وله  
(عيناً) فنصبه بأمدح  
مقدراً (يشرب بها المقربون)  
أى منها أروهم يشرب معي  
بأنشد (ان الذين أجمعوا)  
كأنى جهل ونحوه (كانوا  
من الذين آمنوا) كعدو  
وبلال ونحوهما (يضحكون)  
استزاعهم (واذا مروا) أى  
أثومور (هم يتغامزون)  
أى يشير الجرمون الى  
المؤمنين بالحق والحجاب  
اميت زاء (واذا انقلبوا)  
رجعوا الى آلهام انقلبوا  
فأكهين) وفي قراءة فكهين  
مجهين بذكرهم المؤمنين  
(واذا أروهم) أروا المؤمنين  
(قالوا ان هؤلاء لصالون)  
لايمانهم بمحمد صلى الله عليه  
وسلم قال تعالى (وما ارسلوا)  
أى الكفار (عليهم) على  
المؤمنين (حافظين) لهم  
**بسم الله الرحمن الرحيم**  
أحياء الله والآخرة والحي  
الباقي الدائم يكون بهد  
كل حى أماته والظاهر الغالب  
على كل شئ والباطن هو  
العالم بكل شئ ويقال هو  
الأول هو القديم بلا اقدام  
أحد والآخرة هو الباقي بلا  
بقاء أحد والظاهر هو  
الغالب بلا غلب أحد  
والباطن هو العالم بالظاهر  
والباطن بلا اعلام أحد  
ويقال هو الأول قبل كل  
أول بلا غاية الأولية والآخرة  
بدل كل آخر بلا غاية الآخرة

أى الذين من شأنهم المنافسة وهى ان يطلب كل منهم أن يكون ذلك المتنافس فيه لنفسه خاصة  
دون غيره لانه نفيس حدواو النفيس هو الذى تحرص عليه نفوس الناس وتعالى فيه والمنافسة  
فى مثل هذا بكثرة الاعمال الصالحة والنيات الحسنة وقال مجاهد فليعمل العالمون نظيره  
قوله تعالى لمثل هذا فاعمل العالمون وقال مقاتل بن سليمان فليسارع المتسارعون وقال عطاء  
فليسبق المستبقون وقال الزمخشري فليرتقب المرتقبون والمعنى فى الجميع واحد وأصله من  
الشئ النفيس الذى تحرص عليه نفوس الناس ويريد كل أحد لنفسه ونفس به على غيره أى  
يضمن به أه خطيب (قوله من تسنيم) هو علم الذين بينهما سميت بالتسنيم الذى هو مصدر ستم إذا  
رفعه لأنها أنعم من فوق على ما روى ابن القتيبي فى الله واهمسة فتصب فى أولى أهل الجنة على  
مقدار الحاجة فإذا امتلأت أمسكت فالمقربون يشربونها صرافاً ثم تزج لسائر أهل الجنة أه  
خطيب (قوله أى منها) أشار به الى ان التضمين أمانى الحرف أوفى الفعل أه كرخى (قوله ان  
الذين أجمعوا) أى أشركوهم كقارىيس وأعلم انه سبحانه وتعالى لما وصف كرامة الأبرار فى  
الآخرة ذكر بعد ذلك قبح معاملة الكفار معهم فى الدنيا بين أن ذلك سينقلب على الكفار فى  
الآخرة والمقصود منه تسلية المؤمنين وتقوية قلوبهم فخكى الله عن الكفار أربعة أشباه من  
العلامات القبيحة فأولها مضحكة من الذين آمنوا وآخروها قولهم ان هؤلاء لصالون أه رازى وفى  
أى اليهودان الذين أجمعوا الخ حكاية لبعض قبائح مشركى قريش حى به ساقطه الذكر بعض  
أحوال الأبرار فى الجنة وتقديم الجار والمجرور فى قوله كانوا من الذين آمنوا يصفى كونهم لا قصر  
اشعاراً بقاية شناعة ما فعلوا أى كانوا من الذين آمنوا يصفى كونهم مع ظهور عدم استحقاقهم لذلك  
على من حاج قوله أى الله شك أولمراعاة الفواصل أه أبو السعود (قوله كأنى جهل ونحوه) وهو  
الوالدين المغيرة والعاصين وائل ومجابههم من أهل مكة أه خازن (قوله من الذين آمنوا)  
أى من أحلهم وقوله ونحوهما ككتاب وممب وأصحابهم من فقراء المؤمنين أه خازن (قوله  
رجعوا) أى من محالهم أه (قوله انقلبوا فأكهين) أى مثلهذين بما كان من مكنتهم ورفعتهم  
التي أوصلتهم الى الاستمخار بغيرهم قال ابن برجان روى عنه عليه الصلاة والسلام ان الذين  
يذاغريماوس يهود غربا كما يداكون القايض على دينه كالقايض على الجرو فى أخرى يكون  
المؤمن فيهم أذل من الأمة وفى أخرى العالم فيهم أنتم من جيفة حمار والله المستعان أه خطيب  
وقرأ - فص فكهين دون ألف والناقون بها قيل هما بمعنى وقيل فكهين أشربين وفاكهين من  
التفكه وقيل فكهين فركحين وفاكهين ناعمين وقيل فاكهين أصحاب فاكهة ومزاح أه سمين  
(قوله مجهين) راجع للقراءتين أى مثلهذين بذكرهم المؤمنين وبالأصلك منهم والضمير المرفوع  
فى رأوهم عائد على المجرمين والمنصوب عائد على المؤمنين أى اذا رأى المجرمون المؤمنين  
نفسبونهم الى الدلال وهم مخفئون فى نسبتهم أه من البصرو يجوز أن يكون الضمير المرفوع  
عائد على المؤمنين والمنصوب على المجرمين وكذلك الضميران فى ارسلوا عليهم أه سمين (قوله  
لايمانهم بمحمد صلى الله عليه وسلم) أى فهم يرون انهم على هدى والمؤمنون على ضلال فى تركهم  
التعم الحاضر بسبب شئ لا يدرون هل له وجود أو لا أه خطيب (قوله وما ارسلوا عليهم  
حافظين) حال من الواو فى قالوا أى قالوا ذلك والحال انهم ما ارسلوا من جهة الله تعالى موكلين  
بهم بحفظهم عليهم أحوالهم ويشهدون برشدكم وضلالكم وهذا تمكم بهم واشعار بأن  
ما حذرنا عليهم من القول من وظائف الرسل من جهته تعالى وقد توزان يكون ذلك من جملة

اولا عملهم حتى يردوهم  
الى مصالحهم (فاللوم) اى  
يوم القيامة (الذين آمنوا من  
الكفار يصحكون على  
الارائك) في الجنة (ينظرون)  
من منازلهم الى الكفار وهم  
يعذبون فيصحكون منهم كما  
صحك الكفار منهم في  
الدنيا (هل ثوب) جوزى  
(الكفار ما كانوا يفعلون)  
نعم

{ سورة الانشقاق }

مكية ثلاث وخمس  
وعشرون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم  
اذا السماء انشقت وأذنت)

و يقال هو الاول مؤول كل

أول والاخر مؤخر كل آخر  
كان قبل شئ خلقه ويكون  
بعد كل شئ أفناه وهو الحى  
الباقى الدائم بلاموت ولا  
فناء ولا زوال وهو بكل شئ  
من الاول والاخر والظاهر  
والباطن عالم (هو الذى  
خلق السموات والارض في  
سنة أيام) من أيام أول الدنيا  
طول كل يوم ألف سنة أول  
يوم منها يوم الاحد وآخر يوم  
منها يوم الجمعة (ثم استوى)  
استقر ويقال امتلا (على  
العرش) وكان الله قبل ان

قوله من جملة قول المؤمنين  
الاولى من جملة قول الكفار  
كما يكشف اه

قول المؤمنين كانوا قالوا ان هؤلاء الصالحون وما أرسلوا عليهم حافظين انكار الصمد عن  
الشرك ودعائهم الى الاسلام اه أبو السعود (قوله اولاعمالهم) هكذا فى اكثر نسخ الجلال وفى  
بعضها بالواو وقد اقتصر المفسرون على هذا الشاى وقال القارى هو الصواب اه (قوله حتى  
يردوهم الى مصالحهم) اى بل انما مرواى الكفار باصلاح أنفسهم لباصلاح أعمال المؤمنين  
فيعيون عليهم ما يعتقدونه ضلالا ويقررون ما يعتقدونه حقا اه شيخنا (قوله فاللوم) منصوب  
ببعضه يكون ولا يضر تقدمه على المبتدأ لانه لو تقدم العامل هنا لجاز اذا لابس بخلاف زيد قام فى  
الدار لا يجوز فى الدار زيد قام اه خطيب وهو تفريع للدلالة على انه جزء من خبرهم منهم فى  
الدنيا اه شهاب وينظرون حال من الضمير فى يصحكون اى يصحكون حال كونهم ناظرين  
اليهم وقال كتب لاهل الجنة كوى ينظرون منها الى أهل النار وقبل حصن شفاف بينهم يرون  
منه حالهم وقوله من الكفار متعلق ببعضه كون قدم عليه لافادة الحصر اه من الصروفى سبب  
هذا الضحك وجوه منها أن الكفار كانوا يصحكون على المؤمنين فى الدنيا بسبب ما هم فيه من  
الضر والبؤس وفى الآخرة يصحك المؤمنون على الكفار بسبب ما هم فيه من الضغار  
والهوان بعد العز والكبر ومن ألوان العذاب بعد النعيم والترفة ومنها أنهم علموا أنهم كانوا فى  
الدنيا على غير شئ وأنهم باعوا الباقي بالفانى ومنها أنهم يرون أنفسهم قد وازوا بالنعيم المقيم  
ومنها أنه يقال لاهل النار وهم فيها اخرجوا وتفتح لهم أبوابها فاذا رأوها وقد فقت أبوابها أقبلوا  
اليها يريدون الخروج والمؤمنون ينظرون اليهم فاذا انتهوا الى أبوابها أغاقت دونهم بفعل ذلك  
بهم مراراً فذلك سبب الضحك ومنها أنهم اذا دخلوا الجنة واحد واحد على الارائك ينظرون الى  
الكفار كيف يعذبون فى النار ويرفعون أصواتهم بالويل والثبور بلعن بعضهم بعضا اه  
خطيب (قوله هل ثوب الكفار) يجوز أن تكون الجملة الاستهلامية معلقة للمظروقة لها فتكون  
فى محل نصب بعد اسقاط الخافض ويجوز أن تكون على ضمها القول اى يقولون هل ثوب اه  
سمين وفى القرطبي ومعنى هل ثوب الكفار اى هل جوزوا على مخيرتهم فى الدنيا بالمؤمنين اذا  
فعل هم ذلك وقيل انه متعلق بنظرون اى ينظرون هل جوزى الكفار فىكون موضع هل  
ومدخولها نصباً لينظرون وقيل هو استئناف لا موضع له وقيل هو على ضمها القول والمعنى  
يقول بعض المؤمنين لبعض هل ثوب الكفار اى اثنوا وجوزوا وهو من ثاب أى رجع فالثواب  
ما يرجع على العبد فى مقابلة عمله ويستعمل فى الخير والشر اه

{ سورة الانشقاق }

(قوله اذا السماء انشقت) فيه حذف والنقد بر اذا انشقت السماء انشقت لان اذا الشرطية  
يختص دخولها بالجلل القولية وما جاء من هذا ونحوه مؤول محاذرة على قاعدة الاحتصاص  
فالسماء فاعل بفعل محذوف اه كرخى (قوله انشقت) اى انصدعت ونفطرت بالغمام والغمام  
مثل السحاب الابيض وهو البياض المتعرض فى السماء من جانبها وقال على انشقت من المجرة  
والمجرة بوزن المضرة باب السماء واهل الهيئة يقولون انها نجوم صغار مختلطة غير متميزة فى الحس  
اه من القرطبي والخطيب والشهاب وفى زاده والمعنى ان السماء تنصدع بغمام يخرج منها قيل  
يكون فى ذلك الغمام ملائكة العذاب وكان لك أشد وأوجع من حيث انه جاء العذاب من  
موضع الخير فعلى هذا يكون انشقاق السماء لنزول الملائكة اه (قوله وأذنت لربها) اى  
انقادت وأذنت لاثبات قدرة الله تعالى حين تعلقت قدرته بانشقاقها انقياد المأمور المطواع اذا



تسمت وأطاعت في الانشقاق  
(لربها وحقت) أي حق لها  
ان تسمع وتطيع (واذا  
الارض مدت) زيد في  
صحتها كما بعد الاديم ولم يبق  
عليها بناء ولا جبل (والقت  
مافيه) من الموتي الى  
ظاهرها (وتخلت) عنه  
(واذنت) سمعت وأطاعت  
في ذلك (لربها وحقت) وذلك  
كله يكون يوم القيامة  
وجواب اذا وما عطف  
عليها محذوف دل عليه  
ما بعده تقديره في الانسان  
عمله

خاق السموات والارض  
على العرش بلا كيف (يعلم  
ما يلج في الارض) ما يدخل  
في الارض من الامطار  
والكنوز والاموات (وما  
يخرج منها) من الارض  
من الاموات والنبات  
والمياه والكنوز (وما ينزل  
من السماء) من الرزق  
والمطر والملائكة والمصابب  
(وما يبرج فيها) وما يصعد  
اليها من الملائكة والحفظة  
والاعمال (وهو معكم) عالم بكم  
(انما كنتم) في براوجهم  
(والله بما تعملون) من  
الخبر والشئ (يصبره ملك  
المعوات والارض) خزائن  
السموات والمطر والارض  
النبات (والى الله ترجع  
الامور) عواقب الامور في

ورد عليه امر الاطر المطاع والتعرض لعنوان الربوبية مع الانضافة اليها للاشارة بعلة الحكم  
وهذه الجملة ونظيرتها الاتية بمنزلة قوله فالتا تبتنا طائعين في الاشياء عن كون ما نسب الى  
السماء والارض من الانشقاق والمد وغيرهما جاري على مقتضى الحكمة اه ابو السعود (قوله  
سمعت وأطاعت في الانشقاق) تشبهت حال السماء في انقيادها للتأثير قدرة الله تعالى حيث  
اراد انشقاقها بانقياد المستمع المطواع للامر فاستجاب له لا نقادها لفظ الاذن والاستماع المستعمل  
في غاية اه زاده وفي العمدين قوله واذنت عطف على انشقت ومعنى اذنت اي اسمعت امره  
يقال اذنت لك اي اسمعت كلامك وفي الحديث ما اذن الله لشئ اذنه لئني يتفنى بالقرآن وقال  
الشاعر صم ادا سمعوا خبر اذ كرت به \* وان ذ كرت بسوء عندكم اذنوا

وقال الجار بن كهم اه اذنت لكم اسمعت هديركم \* اه وفي المختار واذن له اسمع وبابه طرب  
ومنه قوله تعالى واذنت لربها وحقت اه (قوله وحقت) الفاعل في الاصل هو الله تعالى  
اي حق الله عليه اذ ذلك اي سمعه وطاعته يقال هو حقيق كذلك وتحتي به والمعنى وحق لها ان  
تفعل اه سمين فاعلم منه ان الفاعل محذوف وهو الله تعالى وان المفعول هو سمعها وطاعنها  
وهو غير مذكور بل الاسناد في الآية انما هو للسماء نفسها فيحتاج الى تقدير والالتفات وحقت  
هي اي حق سمعها وطاعنها اي حقه الله تعالى عليها اي اوجبها عليها واقتضت  
حكمته وجوده منها وأشار المفسر الى التقدير بقوله اي حق لها ان تسمع فهذا من قبيل تقدير  
المضاف في الضمير المستكن في الفعل واسم له وحقت هي وبعد تقدير المضاف صار المعنى وحق  
سماعها وطاعنها وكلام البصاوي يقتضي ان نائب الفاعل هو ضمير السماء المستكن في  
الفعل من غير تقدير ونفسه وحقت اي جعلت حقيقة بالاستماع والانقياد اه (قوله واذا  
الارض مدت) اي بسطت بان تزال جبالها واكامها اه خازن وفي القرطبي واذا الارض  
مدت اي بسطت وكنت جبالها قال النبي صلى الله عليه وسلم تقدمت الاديم لان الاديم اذا مزال  
كل انما فيه وامتنع واستوى وقال ابن مسعود وابن عباس ويزاد في سمعها كذا وكذا الوقوف  
الخلائق عليها للحساب حتى لا يكون لاحد من البشر الاموضع قدمه يعني لسكرة الخلائق فيها  
وقدمه في سورة ابراهيم ان الارض تبدل بارض اخرى وهي السامرة في قول ابن عباس  
على ما تقدم عنه اه (قوله والقت مافيه وتخلت) اي اخرجت امواتها وتخلت منهم وقال ابن  
جببر والقت مافي بصرة الموتي وتخلت مما على ظهرها من الاحياء وقيل ألقت مافي بطنها  
من كنوزها ومعادنها وتخلت منها اي خلا جوفها فليس في بطنها شئ وذلك يؤذن بعظم الامر كما  
تلقى الحامل مافي بطنها عند الشدة وقيل تخلت مما على ظهرها من جبالها وبحارها وقيل ألقت  
ما استودعته وتخلت مما استخففته لان الله تعالى استودعها عباده احياء وامواتا واستخففتها  
بلاده مزارعة واقواتا اه قرطبي ووصفت الارض بذلك اي الاقواء والقائمة تومعوا والا  
فالتحقيق ان المخرج انما الاشياء هو الله تعالى اه خطيب (قوله واذنت لربها وحقت) ليس  
تكرارا لان الاول في السماء وهذا في الارض اه خطيب (قوله وأطاعت في ذلك) اي الاقواء  
والقوى وتكريرا للاستقلال كل من الجملتين بنوع من القدرة اه كرخي (قوله دل عليه ما بعده)  
وهو قوله فلاقبه (قوله تقديره في الانسان عمله) وقدره الزمخشري علمت نفس وهو احسن فقد  
وقع ذلك في سورتي الكوثر والانفطار اومد كور وهو يا ايها الانسان بتقدير يقال اوهو فلاقبه  
اي فانت ملاقيه اوهو فاما من اوتي كتابه الخ والعامل فيها بكل تقدير جوامها وان جعلت غير

(بأيهما الإنسان أنك كادح)  
 جاهد في عملك (إلى لقاء ربك) وهو الموت (كدحا فلاقته) أي ملاق عملك المدكور من خير أو شر يوم القيامة (فأما من أوتي كتابه) كتاب عمله (بيمينه) هو المؤمن (فسوف يحاسب حسابا يسيرا) هو عرض عمله عليه كما فسرى حديث العصيين وفيه من نوقش الحساب هلك وبعد العرض يتجاوز عنه (وينقلب إلى أهله) في الجنة (مسرورا) بذلك (وأما من أوتي كتابه وراء ظهره) هو الكافر تغفل عنه إلى عنقه وتجعل يسراه وراء ظهره فيأخذ بها كتابه (فسوف يدعو) عند رؤية مافيه (نبورا)

**موضع في الآية**  
 الآية (يولج) يدخل (ويزيد) الليل في النهار (ويولج) يدخل ويزيد (النهار في الليل) وهو علم بذات الصدور (بما في القلوب من الخير والشر) (آمنوا بالله) بأهل مكة (ورسوله) محمد عليه السلام (وانفقا عما جعلكم مستخفين فيه) ما لم يكن عليه في سبيل الله (فالتذين آمنوا منكم) بأهل مكة (وانفقوا) ماله في سبيل الله (لهم أجر كبير) ثواب عظيم في الجنة بالإيمان

شرطية فهي منصوبة بأذكرمقدرا أو مرفوعة مبتدأ خبره إذا الثالثة زيادة الواو أي وقت انشقاق السماء وقت امتداد الأرض اه كرخي (قوله بأيهما الإنسان أنك كادح) المراد بالإنسان الجنس أي يابن آدم وكذا روى سعيد عن قتادة يابن آدم أن كدحا لك لضعيف فن استطاع أن يكون كدحه في طاعة الله فله فعل ولا قوة إلا بالله وقبل هو معين فقال مقاتل يعني الأسود بن عبد الأسد ويقال يعني أبي تن خاف ويقال جميع الكفار يعني بأيهما الكافر أنك كادح والكادح في كلام العرب العمل والكسب اه قرطبي وفي المختار الكادح العمل والسعي والكسب والكسب وهو الخدش أيضا وباب المكل قطع وقوله تعالى أنك كادح إلى ربك أي ساع وبوجهه كدوح أي خدوش وهو يكادح أعماله ويكندح أي يكتسب اه وقوله إلى ربك إلى حرف غاية أي غاية كدحك في الخير أو الشر تنتمى بقاء ربك وهو الموت اه (قوله فلاقته) يجوز أن يكون معطوفا على كادح والسبب فيه ظاهر وأن يكون خبر مبتدأ مضر أي فانت ملاقيه فعلى الأول يكون من باب عطف المفرد على المفرد وعلى الثاني يكون من باب عطف الجمل اه صميم وقيل هو جواب إذا والضمير فيه أما للرب أي ملاق حكمه لا مفرك منه وما لا كدح إلا أن الكدح عمل وهو لا يبقى فلاقته بمنته فالمراد جراه كدحا لك من خير أو شر اه خطيب وقد أشار الشارح لجواب ذلك بقوله أي ملاق عملك الخ ففيه إشارة إلى أن ضمير ملاقيه للكادح الذي هو معنى العمل إلا أن العمل لا يكونه عرضا لا يبقى يمنع تلاقيه فلا بد من تقدير مضاف أي ملاق حساب وجراه اه زاده وقال الشهاب لاقية أي ملاق كدحه بنفسه من غير تقدير لوجوده في محققه وعلى هذا فما بعده تفصيل له وقوله عملك المذكور أي الذي كدحت واحتدث فيه اه (قوله هو عرض عمله عليه) يعني أن الحساب اليسير هو العرض بأن تدرى أعماله ويعرف أن الطاعة منها هذه وأن المعصية هذه ثم يثاب على الطاعة ويتجاوز عن المعصية فهذا هو الحساب اليسير لأنه لا شدة فيه على صاحبه ولا مناقشة ولا يقال له لم فعلت هذا ولا يطالب بالمدرو ولا بالجنة عليه فانه متى طوب بذلك لم يجد عذرا ولا حجة فيفتضح كما قال عليه الصلاة والسلام من نوقش الحساب فقد هلك اه زاده فناقشة الحساب أن يطالب بالجنة أو بالمدروان يقال له لم فعلت كذا وإن يحاسب على القليل والكثير بحيث لا يتجاوز عن شيء من سيئاته اه شيخنا (قوله وينقلب) أي يرجع بنفسه من غير مزعج برغبة وقبول إلى أهله أي الذين أهل بهم في الجنة من الخور العين والآدميات والذريات إذا كانوا مؤمنين اه خطيب وقوله مسرورا حال من فاعل ينقلب (قوله كما فسرى حديث العصيين) أي عن أبي ابن مليكة عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حوسب عذب قالت عائشة فقلت أو ليس يقول الله عز وجل فسوف يحاسب حسابا يسيرا فقال اغنا ذلك العرض ولكنه من نوقش الحساب هلك وفي رواية عذب ومعلوم أن سوف من الله واجب اه كرخي (قوله وراء ظهره) منصوب بنزع الخافض وفي البيضاوي وراء ظهره أي يؤتى كتابه بشماله من وراء ظهره اه يعني أن قوله تعالى في هذه السورة وأما من أوتي كتابه وراء ظهره لا ينافي قوله في سورة الحاقة وأما من أوتي كتابه بشماله لا مكان الجمع بينهما كما أشار إليه بقوله وتجعل يسراه وراء ظهره بان تخضع يده اليسرى من موضعها فتجعل وراء ظهره قبيل ويحتمل أن يكون بعضهم يعطى كتابه بشماله وبعضهم من وراء ظهره ولما يؤتى كتابه من غير يمينه يعلم أنه من أهل النار فيقول واثبوا اه زاده (قوله وتجعل يسراه الخ) بان تخضع يده اليسرى من موضعها فتجعل وراء ظهره ثم ان هذا

ينادي هلاكه بقوله يا ثبورا  
(ويصلي سعيًا) يدخل  
النار الشديدة وفي قراءة بضم  
الباء وفتح الصاد واللام  
المشدة (انه كان في اهله)  
عشيرة في الدنيا (مسرورا)  
بظرا بابا بعه لهواه (انه ظن  
ان) مخففة من الثقيلة  
واسمها محذوف اي انه (ان  
يجور) يرجع الى ربه (بلى)  
يرجع اليه (ان ربه كان به  
بصيرا) عالما برجوعه اليه  
(فلا أقسم) لازائدة (بالشفق)  
هو الحمرة في الافق بعد  
غروب الشمس (والليل  
وما وسق) جمع ما دخل عليه  
من الدواب وغيرها (والقمر  
اذا اتسق) اجتمع وتم فوره  
وذلك في الليالي البيض  
(اتركن) ايها الناس اذله  
تركبون حذف تون الرفع  
لنحو الى الامثال والنواو  
لانقاء الساكنين (طبقا  
عن طبق)

والنفقة (وما لكم) يا اهل  
مكة (لا تؤمنون بالله)  
لا توحدون بالله (والرسول)  
محمد صلى الله عليه وسلم  
(يدعوكم) الى التوحيد  
(لتمؤمنوا بربكم) لكي  
توحدون بربكم (وقد اخذ  
ميثاقكم) اقراركم بالتوحيد  
(ان كنتم) اذ كنتم  
(مؤمنين) يوم الميثاق (هو  
الذي ينزل على عبده) محمد

اذا كان في الكفرة وما قبله في المؤمنين المتقين فلا تعرض هنا للعصاة كما ذهب اليه ابو حيان  
وقيل انه لا بعد في ادخالهم في اهل اليمن اما لانهم يعطون كتبهم باليمين بعد الخروج من النار  
او قبله فرفايتهم وبين الكفرة كما قيل واوتي بمعنى يؤتى وعبر بالماضي لتحقيق وقوعه اه  
شهاب (قوله ينادي هلاكه) اي يقتل فان نداء ما لا يدركه قل برأيه التمني فالدعاء بمعنى الطلب  
بالنداء اه شهاب وفي المصباح ونبرا لله الكافر ثبورا من باب فعد اهله وشبهه وثبورا هلاك  
بتعدى ولا يتعدى اه (قوله بطرا بابا بعه لهواه) وقال القفال اي منعمامستر يحام من التعب  
بأداء العبادات واحتمال مشقة الفرائض من الصلاة والجهاد مقدما على المعاصي أمنان من  
الحساب والثواب والعقاب لا يخاف الله تعالى ولا يرجوه فابله الله تعالى بذلك السرور غيا  
دائما لا ينقطع اه خطيب (قوله انه ظن) اي علم وتيقن ان ان يجور ان هذه هي المخففة كالتي  
في أول القيامة ولا يصح ان تكون مصدرة لما يلزم عليه من دخول الناصب على مثله وهي  
سادة مسددة لمفعولين أو أحدهما على الخلاف ويجوز معناه يرجع يقال حار بجور حورا وقال  
الراغب الحور التردد في الامر ومنه نعوذ بالله من الحور بعد الكور اي من التردد في الامر بعد  
المضي فيه ومحاوره الكلام مراعاة والمحور العود الذي تجرى فيه البكرة لتردها عليه اه  
سمن وفي المختار ما رجوع وبابه قال ودخل اه فالصدر بوزن ذول وبوزن دخول كما يفهم من  
القاموس (قوله بلى) ايحاج لما بعد ان واربه حواب قسم مقدراه سمين فالجملية بمنزلة التاميل  
لما أفادته بلى (قوله فلا أقسم) انما في حواب شيط مقدراى اذا عرفت هذا واذا تحققت  
الرجوع بالبعث فلا قسم الخ اه شهاب واقسم تعالى بمخبره لوقاته تشرى فالحامو تشرى فالحامو تشرى  
بها اه من النهر (قوله بالشفق) الشفق قال الراغب اخذ لاضواء النهار بسواد الليل عند  
غروب الشمس والاشفاق عنائه مخنطة بخوف لار الشفق يحب الشفق عليه ويخاف ما يلحقه  
فاذا عدى عن فعى الخوف فيه أظهر واذا عدى بعل فعى العماية فيه أظهر وقال الزمخشري  
الشفق الحمرة التي ترى في المغرب بعد سقوط الشمس وسقوطه يخرج وقت المغرب ويدخل وقت  
العمية عند عامة العلماء اما بروى عن أبي - نيفة في احدي الرواين انه البياض وروى أسيد  
ان عمروا نهر رجوعه سمى شفاقة رفته ومنه الشفقة على الانساب وهي رقة القلب عليه اه  
والشفق شفق الشفق الاحمر والشفق الابيض والشفق والشفقة اسمان للاشفاق اه سمين  
(قوله وما وسق) يجوز ان تكون ماموصولة اسمية ويجوز ان تكون نكرة موصوفة وأن  
تكون مصدرة وعلى كونها موصولة او نكرة فعائد الصلة والصفة محذوف أي جمعه اه  
شيخنا (قوله جمع ما دخل عليه) أي ضم ما كان منتشرا بانهار من الخلق والدواب والحوام  
وذلك أن الليل اذا أقبل ولى كل شئ الى ماواه اه خازن (قوله من الدواب وغيرها) كالجمال  
والبحار والشجر اذ جميع ذلك ضم وسكن في طلة الليل اه من البحر (قوله اذا اتسق) أي  
امتلا قال الفراء وهو امتلاؤه واستوائه ليلاني البدر وهو اتمل من الوسق وهو الضم والجمع  
كما تقدم وأمر فلا منسق أي مجتمع على ما يسهرا اه سمين (قوله تركن) هذا حواب القسم وقرأ  
الاخوان وابن كثير بفتح الباء على خطاب الواحد والباقون بضمها على خطاب الجمع وتقدم  
تصريف مثله فالقراءة الأولى روعي فيها اما خطاب الانسان المتقدم الذي ذكر في قوله يا أيها  
الانسان واما خطاب غيره وقيل هو خطاب للرسول أي تركن مع الكفار وجهادهم وقيل  
النساء للتأنيث والفعل مسند لهم يرسماء أي تركن السماء حال بعد حال تكون كالمهل

وكالدهان وتنغطرون وتنشق وهو - ذاقول ابن مسعود والقراءة الثانية روعى فيها معنى الانسان اذا المراد به الجنس وطبقا مفعول به احوال وعن بعض في دعوى واقعة صفة اطيعا اى طبقا ما اوزا اطيع وقلى كون طبقا مفعول به يكون على حذف مضاف اى لتركيب سنن او طرفة طبق بعد طبق والطبق الامة من الناس على كونه مفعول به وعلى كونه حالا فهو بمعنى المرتبة اه سمى (قوله حالا بعد حال) اى كل واحدة مطابقة لآخرى فى الشدة والسهولة اه شيخنا وعبرة الخطيب قال عكرمة رضيع ثم فطيم ثم غلام ثم شاب ثم شيخ وعن ابن عباس الموت ثم البعث ثم العرض وعن عطاء مرة فقيرا ومرة غنيا وقال ابو عبيدة اترك كرسى من كان قبلكم واحوالهم لما روى انه صلى الله عليه وسلم قال لتبعن سنن من قبلكم شبرا وشبرا وازراعا وازراعا حتى يودحوا بحرا صلبا تبعوه - (قوله وهو الموت) اى ما ذكر من الطباق والمراتب اه (قوله فالحلم) المماثلة لمراتب ما بعد ما من الانكار والتعجب على ما قلنا من احوال يوم القيامة واهو الى الوجبة للايمان والسجود اى اذا كان حالهم يوم القيامة كما ذكرنا فى ثبوت حلم حال كونهم غير مؤمنين اى اى شئ ينعهم من الايمان مع نفاذهم حماه اه ابو السعود وفى الشهاب قال الامام وهو واسطة هاهنا كبرى ومثله يذكر بعد ظهور الحق وهما قد ظهرت الحق لان ما قسم به من التعراب العلوية والسفلية يدل على خالق عظيم ان قدره فيبعد عن اه عقل عدم الايمان به والابقادله اه وقال زاده اقسام بالحوادث المتغيرة الطارئة على الافلاك والعناصر على ان الناس يلغون بعد البعث طبقا بعد طبق فان السفلى حلة مخالفة لما قبلها وهو ضوء النار وما بعد ما هو ظلمة الليل وكذا الليل حالة بعد انبساط ضوء النار وبغية احوال الحيوانات من التفرق الى الاجتماع ومن البقطة الى النوم وكذا اتساق القمر وكونه بدرا حالة حادثه بعد كونه ناقصا فاقسم تعالى على اه - يركبون المشاق فالاقسام هذه المذكورات يدل على ثبوت هذه الدعوى وهى قوله فالحلم لا يؤمنون فبين الاقسام بالمذكورات وهذه الدعوى تناسب اه (قوله اى اى مانع لهم الخ) وعلى هذا النفس فحالة لا يؤمنون حال وقوله اى اى حجة لهم الخ وعلى هذا فحالة لا يؤمنون على تقدير حجب الجردان المصداقية اى اى حجة لهم فى عدم الايمان اشار له بقوله فى تركه اه (قوله واذا قرئ عليهم القرآن) اى من اى قارئ قراءة مشروعة اه خطيب وهذا شرط وحواله لا يسجدون وهذه الجملة الشرطية فى محل نصب على الحال معطوفة على الحال السابقة وهى قوله لا يؤمنون اه سمى (قوله لا يسجدون) اى سجدوا لغويا كما ذكره بقوله يخضعون وهذا احد قولين والآخر ان المراد به السجود الحقيقى الذى هو سجود التلاوة وعبارة البضاوى لا يسجدون لا يخضعون اولاً يسجدون لتلاوة لما روى انه صلى الله عليه وسلم قرأ قوله تعالى وامجدوا قرب فسجد عن مع من المؤمنين وقريش تصفى فوق رؤسهم فترأت اه (قوله بما يوعون) قال فى التقريب وعى العلم بعبه وعيا حفظه والله اعلم بما يوعون اى يضمرون فى قلوبهم من التكذيب ولعل بعضهم اوعى له من بعض اى اضبط اه وفى المختار الوعاء واحد الاوعية واوعى الزاد والمتاع جمعه فى الوعاء ووعى الحديث بعبه وعيا حفظه واذن واعية والله اعلم بما يوعون اى يضمرون فى قلوبهم من التكذيب اه (قوله لكن الذين الخ) اشار به الى ان الاستثناء منقطع لان الموصول مبتدأ والجملة خبره والاستثناء من قبيل المفردات وقيل متصل وليس بذلك لان الضمير راجع الى الذين كفروا والذين كفروا قد وضع موضع المظهر للاشعار بانهم لا يؤمنون ولا يسجدون عند قراءة

حالا بعد حال وهو الموت ثم الحياة وما بعد ما من احوال القيامة (فالحلم) اى الكفار (لا يؤمنون) اى اى مانع لهم من الايمان اى اى حجة لهم فى تركه مع وجود برائته (و) ما لم (اذا قرئ عليهم القرآن) لا يسجدون) يخضعون بأن يؤمنوا به لا يحجزه (بل الذين كفروا يكذبون) بالبعث وغيره (والله اعلم بما يوعون) يجمعون فى محفهم من الكفر والتكذيب واعمال السوء (فبشرهم احبرهم) بعذاب اليم) مؤلم (الا) لكن (الذين آمنوا وعملوا الصالحات

عليه السلام) آيات بينات جبريل آيات مبينات بالامر والنهي والحلال والحرام (ليخرجكم) اى يخرجكم بالقرآن ودعوة النبي صلى الله عليه وسلم (من الظلمات الى النور) من الكفر الى الايمان ويقال قد اخرجكم من الكفر الى الايمان (وان الله بكم) بامعشر المؤمنين (لنوفرحم) حين اخرجكم من الكفر الى الايمان (وما لكم) بامعشر المؤمنين (ان لا تنفوا فى سبيل الله) فى طاعة الله (ولله ميراث السموات والارض) ميراث

ثم اجز غير ممنون) غير  
مقطوع ولا منقطع ولا  
عن به هاهم

### (سورة البروج)

مكية ثمان وعشرون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم  
والسماء ذات البروج)  
لايكوا كب اثني عشر برجاً  
تقدمت في الفرقان (واليوم  
الموعود) يوم القيامة  
(وشاهد) يوم الجمعة  
(ومشهد) يوم عرفة كذا  
هسرت الثلاثة في الحديث  
فالاول موعوده والثاني  
شاهد بالعمل فيه والثالث  
نشهده الناس والملائكة  
وجواب القسم

✽

أهل السموات وأهل الأرض  
يسوت أهلها وبني هو  
وبرجع الامر كنه اليه  
(الاستوى منكم) يا معشر  
المؤمنين عند الله في الفضل  
والطاعة والثواب (من  
أففق من قبل الفتح) فتح  
مكة (وقائل) المدوع النبي  
صلى الله عليه وسلم (أولئك)  
أهل هذه الصفة (اعظم  
درجة) فضيلة ومنزلة عند  
الله بالطاعة والثواب وهو  
أبو بكر الصديق (من الذين  
أنفقوا من بعد) من بعد فتح  
مكة (وقائلوا) المدوق  
سبيل الله مع النبي صلى الله  
عليه وسلم (وكلا) كلا  
الفرقتين من انفق وقائل

القرآن عليهم لانهم كافرون مكذبون اه كرخي (قوله لهم اجر غير ممنون) استثناء مقرر لما افاده  
الاستثناء من انتفاء العذاب عنهم ومبين لكيفيته ومقارنته الثواب العظيم اه أبو السعود

### (سورة البروج)

وردت هذه السورة تثبيت المؤمنين على ما هم عليه من الايمان وتصبرهم على اذية الكفار  
وتذكيرهم بما جرى على من تقدمهم من التهذيب على الايمان وتصبرهم على ذلك حتى ما نسوا  
هم ويصبروا على ما كانوا يلقون من قومهم ويعلمون أن هؤلاء عند الله عز وجل بمنزلة أولئك  
المؤمنين معذبين مثلهم أحقاء بان يقال فيهم ما قد قيل فيهم اه أبو السعود (قوله ذات البروج)  
أي ذات المنازل والمجالح والطرق التي تسير فيها الكواكب السبعة وفي السبعة أي البروج  
الاثني عشر شبت بالقصور لانها تنزلها السيارات كما ان القصور تنزلها الكواكب والاشراف  
سميت بروج الظهورها وأصل التركيب للظهور يعني أن أصل معنى البروج الامر الظاهر من  
التبرج ثم صار حقيقة في العرف للقصر العالي لظهوره وقال لما ارتفع من سور المدينة برج  
ايضاً اه شهاب (قوله لا يكواكب) أي التي هي منازل الكواكب (قوله تقدمت في الفرقان)  
عبارة هناك تبارك الذي جعل في السماء بروجاً اثني عشر الحمل والثور والجوزاء والسرطان  
والاسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدي والدلو والحوت وهي منازل الكواكب  
السبعة السياره المريح وله الحمل والعقرب والزهره ولها الثور والميزان وعطارد وله الجوزاء  
والسنبلة والقمر وله السرطان والشمس ولها الاسد والمشتري وله القوس والحوت وزحل وله  
الجدي والدلو انتهت (قوله واليوم الموعود) أي الموعود به كما ذكره بعد ففيه الحذف والايصال  
(قوله وشاهد ومشهد) نكره ما دون بقية ما أقسم به لاختصاصه ما من بين الايام بفضيلة  
ليست لغيره ما فلم يجمع بينهما وبين البقية بلام الجنس وهذا جواب ايضاً عما يقال لم خصصه ما  
بالذكر دون بقية الايام وانما لم يعرف بلام العهد لان التذكير اذل على التفعيم والتعظيم بدليل  
قوله تعالى والهمكم اله واحد اه كرخي (قوله كذا هسرت الثلاثة في الحديث) عبارة  
الخطيب وقوله تعالى واليوم الموعود قسم آخر وهو يوم القيامة قال ابن عباس وعد أهل السماء  
والارض أن يجيء وافي به واحتلفوا في قوله تعالى وشاهد ومشهد فقال أبو هريرة وابن عباس  
الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة وروى مرفوعاً اليوم الموعود يوم القيامة واليوم المشهود  
يوم عرفة والشاهد يوم الجمعة خرجه الترمذي في جامعه قال القشيري يوم الجمعة يشهد على  
عامله بما عمل فيه قال القرطبي وكذا سائر الايام والليالي لما روى أبو نعيم الحافظ عن معاوية  
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس من يوم يأتي على العبد الا ينادي فيه يا ابن آدم أنا خلق  
جديد وأنا فيما تعمل عليك شهيد فاعمل في خير اشهد لك به غداً فاني اذا مضيت لم ترني ابداً  
ويقول الابل مثل ذلك حديث غريب وحكى القشيري عن عمران الشاهد يوم الاضحية وقال  
ابن المسيب الشاهد يوم التروية والمشهود يوم عرفة وروى عن علي الشاهد يوم عرفة والمشهود  
يوم النحر وقال مقاتل أعضاء الانسان هي الشاهد ا قوله تعالى يوم تشهد عليهم السعيرم الآية  
وقال الحسين بن الفضل الشاهد هذه الامة والمشهود سائر الامة ا قوله تعالى وكذلك جعلناكم  
امة وسطاً الآية وقيل الشاهد محمد صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى انا ارسالك شاهداً وقيل آدم  
وقيل الحفظة الشاهد والمشهود اولاد آدم وقيل غير ذلك وكل ذلك صحيح انتهى (قوله وحواب  
القسم محذوف الخ) قضية كلامه أنه الجواب مع كونه دعاء كقوله قتل الانسان والذي ذكره



محذوف صدره تقديره لقد (قتل) لعن

(أصحاب الأخدود) (الشق  
في الأرض) (النار) بدل  
اشتغال منه (ذات الوقود)  
ما توقعه (أذهم عليهم) أي  
حولها على جانب الأخدود  
على الكرامى (قعودهم)  
على ما يفعلون بالمؤمنين  
بأنه من تعذيبهم باللقاه في  
النار لم يرجعوا عن إيمانهم  
(شهود) حضور روى أن  
الله أنجى المؤمنين الملقين  
في النار قبض أرواحهم  
قبل وقوعهم فيها وخرجت  
النار إلى من ثم فأحرقهم  
(وما نفعهم وأمنهم الآن  
يؤمنوا بالله العزيز)  
ملكه (الحمد) المجدود

من قبل الفخ وبعد الفخ

(وعاد الله الحسنى) الجنة  
بالإيمان (والله بما تعملون)  
عامة فقول (خبر من ذا  
الذى يقدر الله) في  
الصدقة (قرض الحسناء)  
محسن بما صادف من قلبه  
(فيضا عنه له) بقلبه  
ويضا عنه في الحسنات  
ما بين سبع إلى سبعين إلى  
سبع مائة إلى ألف إلى ألف  
ما شاء الله من الأضحاف  
(وله) عنده (أجر كريم)  
نواب حسن في الجنة نوات  
هذه الآية في أبي الدرداء  
(يوم) وهو يوم القيامة  
(ترى) يا محمد (المؤمنين)

المصدقين (والمؤمنات) المصدقات بالإيمان (يسعى

غيره أنه إذا كان دعاء لا يصحكون جوابا والجواب أن بطش ربك أشد ومن ثم قال القاضي  
والأظهر أنه دال على الجواب المحذوف وكأنه قيل إنهم ما عوفون بمعنى كفار مكة كما لعن أصحاب  
الأخدود فإن السورة وردت لتثبيت المؤمنين على أذهام وتذكيرهم بما جرى على من قبلهم  
وقيل الجواب محذوف والتقدير أن الأمر حتى في الجزء اه كرخي (قوله محذوف صدره الخ)  
وإنما احتج لهذا الحذف لأن المشهور عند النحاة أن الماضي المثبت المتصرف الذي لم يتقدم  
معه مولد أو وقع جوابا للقسمة نلزمه اللام وقد لا يجوز الاقتصار على - اه - ما لا عند طول  
الكلام كما في قوله والشمس وضحاها إلى قوله قد أفلح من زكاهما وفي ضرورة اه شهاب وزاده  
(قوله تقديره لقد قتل الخ) أي غدفت اللام وقد وعلى هذا فلو قتل خبر لا دعاء اه - عمن  
فالمجمل خبر به والأصل فيها أهداء دائمة دالة على الجواب كأنه قيل أقسم بهذه الأشياء على أنهم  
أي كفار مكة ملعونون كما لعن أصحاب الأخدود اه أبو السعود روى عن مقاتل كانت الأخاديد  
ثلاثة واحدة بنجران باليمن وأخرى بالشام وأخرى بفارس حرق أصحابها بالنار أما التي بالشام  
والتي بفارس فلم ينزل الله فيها ما قرأنا أو أنزل في التي كانت بنجران وذلك أن رجلا من مسلمي  
بقر الانجيل اجترأ نفسه في عمل وجعل يقرأ الانجيل فرأت بنت المستأجر النور يضيء من قراءة  
الانجيل فذكرت ذلك لأبيها فسأله فلم يجبه فلم يزل به حتى أخبره بالدين والاسلام فتابعه على  
دينه هو وسبعة وثلاثون إنسانا ما بين رجل وامرأة وهذا بعد ما رفع عيسى إلى السماء وقبل  
صعد النبي صلى الله عليه وسلم سبعين سنة فسمع بذلك رجل اسمه يوسف بن ذى نواس فذهبهم  
في الأرض وأوقدهم فيها فعرضهم على الكفر في أن يكفروا فذهب في النار ومن رجع عن  
دين عيسى لم يقدفه وروى أن امرأة جاءت معها ولد صغير لا يتكلم فلما قامت على شفير الخندق  
نظرت إلى ابنها ف رجعت عن النار ف ضربت حتى تقدمت فلم تزل كذلك ثلاث مرات فلما  
كانت في الثالثة ذهبت ترجع فقال لها ابنها يا أماء إلى أرى أمامك نار لا تطفأ يعني نار جهنم  
إن لم تقعي في هذه النار فلما سمعت ذلك قد فاجعها أقسم ما في النار فجمعها الله في الجنة فنفذ  
في النار في يوم واحد سبعة وسبعون إنسانا فذلك قوله قتل أصحاب الأخدود اه خطيب (قوله  
الشق في الأرض) فالأخدود مفرد جمع أخاديد والخندق يقع الخاء بمعنى الأخدود ووجهه خدود  
اه (قوله بدل اشتغال منه) أي لأن الأخدود مشتمل على النار وحيد فلابد من ضمير مقدر  
أي النار فيه اه - شيخنا (قوله أذهم عليهم أفعود) ظرف لقتل أي لعنوا حين أحرقوا بالنار  
قاعد ين عليهم في مكان مشرف عليهم من حافات الأخدود اه أبو السعود وعبر عن القعود على  
حافة النار بالقعود على نفس الالذالة على أنهم حال قعودهم على شفير هامة ولون عليها  
يقذفون فيها من شأوه ويخجلون سبيل من شأوه اه زاده (قوله شهود حضور) عبارة أبي  
السعود شهود أي يشهد بعضهم لبعض عند الملك بأن أحدا لم يقصر فيما أمر به وفوض إليه فهو  
من الشهادة أو أنهم شهود يشهدون بما فعلوا بالمؤمنين يوم القيامة يوم تشهد عليهم ألسنتهم  
وأيديهم وقيل على بمعنى مع والمعنى وهم مع ما يفعلون بالمؤمنين من العذاب حضور لا يرقون لهم  
لغاية قسوة قلوبهم اه - هذا هو الذي يستدعيه النظم وتنطبق به الروايات المشهورة انتهت فقول  
الشارح حضور يقتضي أن تكون على بمعنى مع (قوله أنجى المؤمنين الملقين في النار) وكانوا  
سبعة وسبعين فهؤلاء لم يرجعوا عن دينهم والذين رجعوا عشرة وأحد عشر وقوله إلى من ثم أي  
إلى من هم قعود على الأخدود وهم أصحابه ولم يرد نص بتعيين عددهم (قوله وما نفعهم وأمنهم الخ)

أى ما عاينوا منهم الا الايمان أى الايمانهم وانما قال الآن يؤمنوا بلفظ المستقبل مع اى الايمان  
وجد منهم فى الماضى لان تعذيبهم والا انكار ليس للايمان الذى وجد منهم فى الماضى بل  
لدوامهم عليه فى المستقبل حتى لو كفروا فى المستقبل لما عد بؤسهم على ماضى فكانه قبل  
الآن يستمروا على ايمانهم اه زاده وهذا الاستثناء على حد قوله

ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم \* بين فلول من قراع الكتاب

اه يضاهى وفى المختار نعم الامر كرهه وباب ضرب ونقم من باب فهم لغة اه (قوله الذى له ملك  
السموات الخ) لما ذكر تعالى الاوصاف التى يستحق بها ان يؤمن به ويعبد وهو كونه عزى غالا  
قادر ان يحشى عقابه سبحانه ما يجب الخ - على نعمه ويرجى ثوابه قرر ذلك بقوله الذى له ملك  
السموات الخ اه خطيب (قوله والله على كل شى شهيد) فيه وعد لاصحاب الاحدود ووعد  
لمعذبيهم فان علمه تعالى بجميع الاشياء التى من جملتها أعمال الغريقين يستدعى توفير جزاء كل  
مهما حتم اه أبو السعود (قوله ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات) أى حرّوهم بالنار يقال  
فتنت الشئ اذا حرّقه والعرب تقول فتنت فلان الدرهم والدينار اذا أدخله الكور لينظر خودته  
ونظيره يوم هم على النار يفتنون قال الرازى ويحتمل أن يكون المراد كل من فعل ذلك قال  
وهذا أولى لان اللفظ عام والحكم بالخصص يص ترك الظاهر من غير دليل ولما كانت التوبة  
مقبولة قبل الغرغرة ولو طال الزمان عبر سبحانه بأداء التراخي فقال تعالى ثم لم يتوبوا أى عن  
كفرهم وعما فعلوا فلهم عذاب جهنم أى بكفرهم ولم هم عذاب الحريق أى عذاب احراقهم

المؤمنين فى الآخرة وقيل فى الدنيا بأى حرّحت النار فأحرقتهم كما تقدم ومفهوم الآية أنهم  
لونا بالحر حروا من هذا الوعد اه خطيب وقد قدم أن الذين حرّقوا كانوا سبعين وسبعين وفى  
المختار الفتنة الاختبار والامتحان تقول فتنت الذهب بفتنه بالكسر فتنة ومفتونا أيضا اذا  
أدخله النار لينظر جودته وديار مفتون قال الله تعالى ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات  
أى حرّقهم ويسمى الصائح الغتاب وكذا الشيطان وقال الخليل الفتن الاحراق قال الله تعالى  
يوم هم على النار يفتنون اه وفى القاموس ان فتنت بهذا المعنى من باب كتب فعلى هذا  
يكون له ما بان (قوله ثم لم يتوبوا) أى لم يرجعوا عما هم عليه من الكفر وفيه دليل على  
أنهم اذا تابوا وآموا يقبل منهم وخرجوا من هذا الوعد وأن الله تعالى يقبل منهم التوبة  
فان توبه القاتل مقبولة وأنهم لم يتوبوا لله هم العذاب المذكور اه خازن (قوله فلهم  
عذاب جهنم) هو جبر ان الذين فتنوا ودخلت الماء لتضمه المتباعد من الشرط وارتفاع  
عذاب على الماء بالجار قبله لوقوعه خبرا وهو أحسن من ارتفاعه بالابتداء اه كرخى  
(قوله عذاب الحريق) أى العذاب بسبب الحريق (قوله ان الذين آمنوا الخ) لما  
ذكر وعبد المحرمين أتبعه بذكر ما أعد للمؤمنين اه خطيب (قوله ثم تجرى من تحتها  
الأنهار) أى تحت أمرتها وغرفها وجميع أمانتها تذكرون بمردها فى نظير ذلك الحر  
الذى صبر واعابه فى الدنيا ونزل عنهم برؤيه ذلك مع خضرة الجنان جميع المضار والآخران  
اه خطيب (قوله ذلك الفوز الكبير) الإشارة الى كون ما ذكره من حيازتهم  
للجنات فان حصولها مستلزم لحيازتهم لها قطعاً والى الجنات الموصوفة وتذكير اسم الإشارة  
حينئذ لتأويله بالذكور وإيما كان فافيه من معنى البعد لا ليدان به لودر حته

(لذى له ملك السموات  
والارض والله على كل شى  
شهيد) أى ما انكر الكفار  
على المؤمنين الايمانهم  
(ان الذين فتنوا المؤمنين  
والمؤمنات) بالاحراق  
(ثم لم يتوبوا فلهم عذاب  
جهنم) بكفرهم (وله هم  
عذاب الحريق) أى  
عذاب احراقهم المؤمنين فى  
الآخرة وقيل فى الدنيا بأن  
خرجت النار فأحرقتهم كما  
تقدم (ان الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات لهم حمان تجري  
من تحتها الأنهار ذلك الفوز  
الكبير

نورهم) بصرى نورهم - بين  
أيديهم - على الصراط  
(وباعانهم) وثمنا لهم -  
(بشراكم اليوم) نقول لهم  
الملائكة على الصراط نكم  
اليوم (جما ت تجري من  
تحتها) من تحت شعبها  
ومساكنها (الأنهار) أنهار  
النار والماء والعسل واللبن  
(خالدين فيها) مقيمين فى  
الجنة لاء - وتون فيهما ولا  
يخرجون منها (ذلك هو  
الفوز العظيم) النجاة الوافرة  
فازوا بالجنة وما فيها ونجوا من  
النار وما فيها (يوم) وهو يوم  
القيامة بعد ما طغى نور المنافقين  
على الصراط (يقول المنافقون)  
من الرجال (والمناقات)  
من النساء (للذين آمنوا)

ان بطش ربك) بالكفار

(لشديد) بحسب ارادته  
(انه هو يبدئ) الخلق  
(وبعيد) فلا يهزجه ما يريد  
(وهو الغفور) للذنوب  
المؤمنين (الودود) المتودد  
الى اوليائه بالكرامة (ذو  
العرش) خالقه وما لى كنه  
(المجيد) بالرفع المس-حق  
لكمال صفات العلو (فعال  
لما يريد) لا يهزجه شئ (هل  
أتاك) يا محمد (حدث  
الجنود فرعون وثمود)

للمؤمنين المخلصين على  
الصراط (انظرونا) ارقبونا  
وانظرونا يامعشر المؤمنين  
(نقتبس من نوركم) نستضي  
بنوركم ونجوز به على الصراط  
معكم (قيل) يقول لهم  
المؤمنون ويقال يقول لهم  
الملائكة ويقال يقول الله لهم  
(ارجعوا ورائكم) خلفكم  
الى الدنيا ويقال الى الموقف  
حيث أعطينا النور) فالتسوا  
فاطلبوا (نورا) وهذا اسم زاء  
من الله على المنافقين  
وقال من المؤمنين على  
المنافقين فيرجعون في طلب  
النور (فضرب بينهم) يقول  
بنى بينهم وبين المؤمنين  
(سور) بجائظ (له باب  
باطنه فيه الرحمة) الجنة  
(وظاهره من قبله العذاب)  
من نحوه النار (ينادونهم)  
من وراء السور (المن كن  
معكم) على دينكم يا معشر

في الفضل والشرف فالغفور على الاول مصدر باق على مصدره وان جعل اشارة الى الجنات  
فالغفور مصدر أطلق على المفعول مبالغة والذين آمنوا وعملوا الصالحات هم المفتونون وغيرهم  
وقوله لهم أي سبب ما ذكر من الايمان والعمل الصالح جنات تجري من تحتها الانهار ان اريد  
بالجنات الاشجار فغير بان الانهار من تحتها طاهر وان اريد بها الارض المس-تلة على الاشجار  
فالتحية باعتبار جرحها طاهر ايضا فان اشجارها سائرة لارضها اه أبو الس-عود (قوله ان بطش  
ربك لشديد) استثناف خطوب به النبي صلى الله عليه وسلم انما بان لكفار قومهم نصيبا  
موفورا من مضمونه كما ينبغي عنه التعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة لضمير صلى الله عليه وسلم  
والبطش الاخذ بعنف وحدث وصف بالشدة فقد تضاعف وتغاقم وهو بطشه بالجبراة والظلمة  
وأخذه اياهم بالهذاب والانتقام اه أبو الس-عود وفي الخطيب ان بطش ربك لشديد جواب  
القسمة والبطش هو الواحد بعنف فاذا وصف بالشدة فقد تضاعف ولما كان هذا البطش لا يتأني  
الامس كامل القدر دد على كمال قدرته واختصاصه بذلك بقوله هو كماله من الانكار انه  
هو يبدئ الخ وفي المختار البطشة الس-طوة والاحذ بعنف وقد بطش به من رب ضرب ونصر  
وباطشه مباطشه اه (قوله بحسب ارادته) اشارة الى الرد على الفلاسفة القائلين بأنه موجب  
بالذات وقد نطق القرآن بأنه فعال لما يريد اه كرخي (قوله انه هو يبدئ ويعيد) أي ومن كان  
قادر اعلى الاجداد والاعادة اذ بطش كان بطشه في غاية السدة وهذا طاهر التعديل بهذه الجملة  
لما سبق من شدة البطش اه شهاب (قوله وهو الغفور) لما ذكر شدة بطشه ذكر كونه غفورا  
سائر الذنوب عباده وودود الطيفاهم محسناتهم زهاتان صفة افعال والظواهر ان الودود مبالغة في  
الواد اه من الضر وقال المتزلة غفورا تاب وقال المحققون غفورا مطلقا تاب ولم يبق  
لار الالية مذكورة في معرض التمدح والتمجح بكونه غفورا مطلقا اتم فالجن عليه اولى ولان  
الغفور مصبغة مبالغة فالمناسر ان يحمل على الاطلاق اه زاده (قوله المتودد الى اوليه) ته  
بالكرامة) وفي البيضاوي الودود المحب لمن اطع وقيل هو بمعنى مفعول أي يوده عباده اه  
وتقدم لئلا مز يد بسط في آخر الامراء اه (قوله المجيد بالرفع) أي وبالجر أيضا وفي الخطيب فراء  
حجرة والاكسافي بحر الدال على أنه نعت للعرش لانه من صفات الله تعالى اه وهذا مجموع لار مجد العرش  
وقيل لا يجوز ان يكون نعت للعرش لانه من صفات الله تعالى اه وهذا مجموع لار مجد العرش  
علوه وعظمه كما قاله الرمح شري وقد وصف العرش بالكرام اه (قوله المؤمنين) وقرأ الملقون برهم  
الدال على أنه خبر بعد خبر وقيل هو متلذذوا استدل بعضهم على تعدد الخبر بهذه الآية ومن  
منع قال لانها في معنى خبر واحد أي حام بين هذه الاوصاف الشريفة أو كل منها خبر لمبتدأ  
مضمر والمجرور هو التام في الكرم والعسل والله سبحانه موصوف بذلك وتقدم وصف عرشه  
بذلك اه خطيب (قوله فعال لما يريد) في بصيغة فعال لاكثره ووجه به الصفات لانه كالنبي  
للاوصاف السابقة ونكره اضرب من التعظيم تتلشى عنه الاوهام والعقول اه كرخي فان  
التقال أي يفعل ما يريد على ما يراه لا يعترض عليه احد ولا يغلبه غالب فمدخل اولياءه الجمه  
لا يمنعه مانع ويدخل أعداءه النار لا ينصرونهم منه ناصر ويهمل العصاة الى ما يشاء الى ان  
يجز بهم ويدخل بعضهم بالعقوبة اذا شاء فهو يفعل ما يريد وهذه الآية دال على ان جميع  
أفعال العباد مخلوقة لله تعالى قال بعضهم ودلت على أنه لا يجب عليه شئ لانها دالة على ان فعله  
بحسب ارادته اه خطيب (قوله هل أتاك الخ) هل يعني قد وهذا استئناف مقرر لشددة بطشه

بدل من الجنود واستغنى  
بذكر فرعون عن اتباعه  
وحدبهم انهم اهل الكوا  
بلفهم وهذا تنبيه لمن  
كفر بالنبي صلى الله عليه  
وسلم والقرآن لم تعظوا (بل  
الذين كفروا في تكذيب)  
بما ذكر (والله من ورائهم  
محيط) لا عامم لهم منه  
(بل هو قرآن مجيد) عظيم  
(في لوح) هو في الهواء فوق  
السماء السابعة (محفوظ)  
بالجر من الشياطين ومن  
تغير يرثي منه طوله ما بين  
السماء والارض وعرضه  
ما بين المشرق والمغرب وهو  
من درة بيضاء قاله ابن عباس  
رضي الله عنهما

المؤمنين (قالوا بلى ولاكنكم  
فغتم انفسكم) اهل كنتم  
انفسكم بكفر السر  
والنفاق (وتربصتم) تركتم  
التوبة من الكفر والنفاق  
ويقال انتظرت موت محمد  
صلى الله عليه وسلم واطهار  
الكفر (واربصتم) شككنكم  
بالله وبالكتاب والرسول  
(وغرتمكم الاماني) الاباطيل  
والتمنى (حتى جاء امر الله)  
وعاد الله بالموت على غير  
التوبة من الكفر والنفاق  
(وغرتمكم بالله) عن طاعة الله  
(الغرور) يعني الشيطان  
ويقال اباطيل الدنيا ان  
قرأت بضم الغين (فاليوم)  
وهو يوم القيامة (لا يؤخذ  
منكم) لا يقبل منكم يا معشر

تعالى بالظلمة والعصاة والكفرة والعناة وكونه فعلا لما يريد متضمن لتسليمته صلى الله عليه وسلم  
حيث اشعر بانه يصيب قومه ما اصاب الجنود اه اهل السعد (قوله بدل من الجنود) أى كل  
منهم ما يدل ولما لم يطابق البديل المبدل منه في الجمعية لانه بدل كل من كل قيل هو على حذف  
مضاف أى جنود فرعون وقيل المراد بفرعون هو وقومه واكتفى بذكره عنهم لانهم اتبعوه  
اه شهاب وانما خص فرعون وعمود لان عمود في بلاد العرب وقصصهم عندهم مشهورة وان كانوا  
من المتقدمين وامر فرعون كان مشهورا عند اهل الكتاب وغيرهم وكان من المتأخرين في  
الهلاك فدل بهم ما على امثالهما اه كرخي (قوله وحدبهم انهم الخ) عبارة الى السعد والمراد  
بحدبهم ما صدر عنهم من التماذى في الكفر والاضلال وما حل بهم من العذاب والهلاك والمعنى  
قد اتاك حدبهم فعرفت ما فعلوا وما فعل بهم فذكر قومك شئون الله وانذرهم ان يصيبهم مثل  
ما اصاب امثالهم اه (قوله بل الذين كفروا) أى من قومك وهذا الاضراب انتقالي للاشداكائه  
قيل ليس حال هؤلاء باعجب من حال قومك فانهم مع علمهم بما حل بهم لم ينزعوا ولا استغفوا  
في هل اتاك للتعجب وقوله والله من ورائهم الخ فيه تعريض توخي للكفار بانهم يندو الله وراه  
ظهورهم وقوله في تكذيب أى تكذيب شديد فانهم مع مواقفهم وراوا آثاره هلا كهم وكذبوا  
اشد من تكذيبهم ففيه عدول عن يكذبون الى جعلهم في التكذيب وانه لشدة احاط بهم احاطة  
الظرف بمطروفه واحاطة البحر بالفرق فيه مع ما في تنكيره من الدلالة على تعظيمه وتوحيده  
ففيه استعارة تبعه في كلمة في اه شهاب (قوله في تكذيب بما ذكر) أى النبي والقرآن اه  
خازن (قوله والله من ورائهم محيط) فيه وجوه أحدها أن المراد وصف اقتداره عليهم وانهم في  
قبضته وحصره كالمحاط اذا احيط به من ورائه نفسه عليه مسلكه فلا يجد مهربا يقول الله تعالى  
فهم كذا في قبضتي وانا قادر على اهلا كهم ومعاجلتهم بالعذاب على تكذيبهم ام اياك فلا تجزع  
من تكذيبهم اياك فليسوا بقوتى اذا أردت الانتقام منهم ثانيها أن يكون المراد من هذه  
الاحاطة قرب اهلا كهم كقوله تعالى وظنوا أنهم قد احيط بهم فهو عبارة عن مشاركة الهلاك  
ثالثها انه تعالى محيط باعمالهم أى عالم بها فيجازيهم عليهم اه خطيب (قوله بل هو قرآن  
مجيد) اضراب عن شدة تكذيبهم وعدم كفهم عنه الى وصف القرآن بما ذكر للاشارة الى  
انه لا ريب فيه ولا يضره تكذيب هؤلاء اه شهاب وقال زاده معنى الاضراب فيه أن ما كذبوا  
به ليس مثل ما كذب به الجنود بل هو الذى كذبوا به قرآن مجيد بنظمه مجيد بشرى على  
الطبعة من بين الكتب اه أى بل هذا الذى كذبوا به كتاب شريف وحيد في النظم والمعنى  
اه يضاوى فهو رد لكفرهم وابطال لتكذيبهم وتحقيق للعق أى ليس الامر كما قالوا اه (قوله  
فوق السماء السابعة) أى معلق بالعرش اه قرطبي (قوله بالجر) أى بالرفع أيضا اه وفي  
السمين قرأ نافع بالرفع نعتا للقرآن والساقيون بالجر نعتا للوح والسمامة على فتح اللام وقرأ ابن  
السميع وابن يعمر بضمها قال الزمخشري والوح بالضم هو القضاة الذى فوق السماء السابعة  
فيه الألواح بالفتح اه (قوله طوله ما بين السماء الخ) وهو عين العرش مكتوب في  
صدره لاله الا الله وحده دينة الاسلام ومحمد عبده ورسوله فمن آمن بالله وصدق بوعدده واتبع  
رسوله ادخله جنته وقوله وهو من درة بيضاء أى وحافته الدر والياقوت ودفتاه ياقوته حمراء  
وقلمه النور وكتابتة نور معة وبالعرش وأصله في حجر ملك اه خطيب وقيل هو من ياقوته  
حمراء اه قرطبي

(قوله والسماء والطارق) قسم أقسم الله به وقد أكثر الله تعالى في كتابه العزيز ذكر السماء والشمس والقمر والنجوم لأن أحواله في أمثاله ما وسيرها ومطالعها ومغارها عجيبه ولما كان الطارق يطلق على غير النجم أبهه أولاً ثم عظم المقسم به بقوله وما أدراك الخ اه خطيب (قوله أصله كل آت لئلا الخ) عبارة إلى السعد الطارق في الأصل اسم فاعل من طرق طرفاً وطرقاً إذا جاء لئلا قال الماوردى وأصل الطرق الدق ومنه سميت المطرقة وانما سمى فاعداً لليل طارقاً لاحتياجه إلى طرق الباب أي دقّه غالباً ثم اتسع به في كل ما ظهر بالليل كأنما كان ثم اتسع كل التوسع حتى أطلق على الصور الخالية المادية بالليل ما على أنه اسم جنس أو كوكب معهود انتهت ثم اتسع فيه حتى استعمل في الآتي نهاراً ومنه قوله صلى الله عليه وسلم أعوذ بك من شر طارق الليل والنهار الا طارق بطرق بخير يا رحمن اه قرطبي وفي المصباح طرقت الباب طرفاً من باب قتل وطرقت الحديدة مددتها وطرقت بالثقة بل مبالغة وطرق النجم طرفاً من باب قعد طلع وكل ما أتى لئلا فقد طرق وهو طارق والمطرقة بالكسر ما يطرق به الحديد اه (قوله وما أدراك ما الطارق) تنويه بشأنه اثر تفخيمه بالاقسام به وتنبيهه على أن رفعة قدره بحيث لا يشك أدراك الخالق فلا بد من تلقينهم من الخلاق العليم اه أبو السعود (قوله وما بعد ما الأولى) وهو جلة أدراك وقوله وفيه تعظيم أي في الاستفهام الثاني وهو قوله ما الطارق فهو لانه عظيم واما الأول فهو لانه كبر كما تقدم غير مرة (قوله النجم الثاقب) لم يقل والنجم الثاقب مع أنه أخصر وأظهر فعدل عنه تفخيماً للشأنه فأقسم أولاً بما يشترك فيه هو وغیره وهو الطارق ثم سأل عنه بالاستفهام تفخيماً للشأنه ثانياً ثم فسره بالنجم ازالة لذلك الابهام الحاصل بالاستفهام اه (قوله أي الثر بال أوكل نجم) وقيل هو نجم في السماء السابعة وهو زحل لا يسكنها غيره من النجوم وإذا أخذت النجوم أمكنتم من السماء هبط فكان معها ثم يرجع إلى مكانه من السماء السابعة فهو طارق حين ينزل وحين يصعد وفي المصباح الطارق النجم الذي يقال له كوكب الصبح اه خطيب (قوله وجواب القسم الخ) أي وما بين القسم وجوابه اعتراض جى به لتأكيده فخامة المقسم به المستتبسح لتأكيده مضمون الجملة المقسم عليها اه أبو السعود (قوله فهي مزيدة) أي وكل مبتدأ أو عليها خبر مقدم وحافظ مبتدأ مؤخر والجملة خبر كل ويجوز أن يكون عليها هو الخبر وحده وحافظ فاعل به ويجوز أن يكون كل مبتدأ وحافظ خبره وعليه امتعلق بحافظ وما مزيدة أيضاً وهـ ذاك تفريع على قول البصر بين اه سمين (قوله واللام فارقة) أي بين المحففة والنافية اه (قوله والحافظ من الملائكة الخ) روى عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال وكل بالآثر من مائة وستون ملكاً يذوبون عنه كما يذوب عن قصعة العسل الذباب ولو وكل العبد إلى نفسه طريقة عين لا تحطفته الشياطين والظاهر أن المراد بالحافظ هو الله كما قال وكان الله على كل شيء رقيباً فإن المهم كنفات كما تحتاج إلى الواجب لذاته في وجودها تحتاج إليه في بقائها وعدى حافظ يعلى لتضمنه معنى القيام فانه تعالى قائم على خلقه بعلمه وإطلاعه على أحوالهم اه زاده باختصار وقال الشهاب الحافظ الكاتب أو مطلق الملائكة الحفظة أو الله والاول يدل له كلام البيضاوي حيث قال فلا على على حافظه الا ما يسهره اه (قوله فليمنظر الانسان) لما ذكر أن كل نفس عليها حافظ أتبع ذلك بوصية الانسان بالنظر في أول نشأته الأولى حتى يعلم أن ما أنشأه قادر على

(بسم الله الرحمن الرحيم والسماء والطارق) أصله كل آت لئلا ومنه النجوم اطلوعها لئلا (وما أدراك) أعلمك (ما الطارق) مبتدأ أو خبر في محل المفعول الثاني لا درى وما بعد ما الأولى خبرها وفيه تعظيم لشأن الطارق المقسم به بعده هو (النجم) أي الثريا أو كل نجم (الثاقب) المضىء لثقبه الظلام بخوضه وجواب القسم (ان كل نفس لما عليها حافظ) بتخفيف ما فهي مزيدة وان محففة من الثقيلة واسمها محذوف أي انه واللام فارقة ويتشديد بها فان نافية ولما بعد في الا والحافظ من الملائكة يحفظ عملها من خير وشر (فليمنظر الانسان) نظراً اعتبار المتأففين (فديته) فداء (ولا من الذين كفروا) بعدد صلى الله عليه وسلم والقرآن ولم يؤمنوا (وأولئك النار) مصير النار (هي مولاكم) أولى بكم النار (وبئس المصير) صاروا إليه النار قرأوهـ م الشياطين وجيرانهم الكفار وطعامهم الرزق وشراهم الحميم واباسهم مقطعات النيران وزوارهم الحياة والعقارب ثم ذكر قلوبهمـ م اذ كانوا في الدنيا فقال (ألم بأن) ألم بحين وقت (للذين



(مخلق) من أي شيء جوابه  
 (خلق من ماء دافق) ذى  
 اندفاق من الرجل والمرأة  
 في رحمها (يخرج من بين  
 الصلب للرجل) (والترائب)  
 للمرأة وهي عظام الصدر  
 (أنه) تعالى (على رجعه)  
 بعث الإنسان بعد موته  
 (لقادر) فاذا اعتبر أصله علم  
 أن القادر على ذلك قادر  
 على بعثه (يوم تبلى) تختبر  
 وتكشف (السرائر) ضمائر  
 القلوب في العقائد والنيات  
**فصل في بيان ما لا يخفى**  
 آمنوا بالعلانية (أن تختص  
 قلوبهم) أن تلبس وتذل  
 وتخلص قلوبهم (لذكرائه)  
 وعد الله ووعده ويقال  
 لتوحيد الله (وما نزل من  
 الحق) من الأمر والنهي  
 والحلال والحرام في القرآن  
 (ولا يكونوا كالذين أوتوا  
 الكتاب) أعطوا العلم  
 بالنوراة (من قبل) من  
 قبل محمد صلى الله عليه  
 وسلم والقرآن فهم أهل  
 النوراة (فطال عليهم الأمد)  
 الأجل (فقت) غشيت  
 وبست وجفت (قلوبهم)  
 عن الإيمان وهم الذين  
 خافوا دينه موسى (وكثير  
 منهم) من أهل النوراة  
 (فاسقون) كفرون لا يؤمنون  
 بالله في علم الله (اعلموا  
 أن الله يحى الأرض) بالمطر  
 (بعد موتها) بعد قحطها

عادته وجزائه فيعمل لذلك ما يسره في عاقبته ولا يعمل على حافظه إلا ما يسره في عاقبته أه من  
 النهر (قوله مخلق) استفهام ومن متعلقة بخلق والجملة في موضع نصب بقوله فلم ينظر المعلق عنها  
 بالاستفهام وجواب الاستفهام ما بعده وهو قوله خلق من ماء دافق أه من النهر (قوله من  
 ماء دافق) أي مدفوق من الدفق وهو الصب أي مصبوب في الرحم ولم يقل من ماء من فانه من  
 ماء الرجل وماء المرأة لأن الولد من ماء الرجل لا من ماء المرأة (قوله فصارا كالماء الواحد)  
 واتحداهما حين ابتدئ في خلقه أه خطيب ودافق من صبغ النسب كلابن وتامر أي ذى دفق  
 وهو صادق على الفاعل والمفعول أو هو محذوف الأسناد فأسند إلى الماء بالصاحبه مبالغة أو هو  
 استعارة مكنية وتخييلية أو هو صرحه بجملة دافقا لأنه لتتابع قطراته كأنه يدفق بعضه بعضا أي  
 يدفعه كما أشار له ابن عطية أه شهاب (قوله في رحمها) متعلق بدافق أه (قوله يخرج من بين  
 الصلب) أي للرجل وهو عظام الظهر والترائب وهي عظام الصدر حيث تكون الفلادة وعن  
 عكسة الترائب ما بين ثديها وقبل الترائب التراقي وقبل أضلاع الرجل التي أسفل الصدر وحكى  
 الزجاج أن الترائب أربعة أضلاع من عانة الصدر وأربعة أضلاع من يسرة الصدر وقال ابن عادل  
 جاء في الحديث أن الولد يخلق من ماء الرجل يخرج من صلبه العظم والعصب ومن ماء المرأة  
 يخرج من ترائبها اللحم والدم وحكى القرطبي أن ماء الرجل ينزل من الدماغ ثم يجتمع في الأنثيين  
 وهذا لا يعارضه قوله تعالى من بين الصلب والترائب لأنه ينزل من الدماغ إلى الصلب ثم يجتمع  
 في الأنثيين قال المهدوي ومن جعل يخرج من بين الصلب صلب الرجل وترائب المرأة فالضمير  
 للإنسان أه خطيب وقوله من بين الصلب أي من بين أجزائه لأن بين انما تضاف لمتعدد وفي  
 القرطبي ما يقتضى أن لفظ بين زائدة ونصبه والمعنى يخرج من الصلب والترائب وقال الحسن  
 المعنى يخرج من صلب الرجل وترائب الرجل ومن صلب المرأة وترائب المرأة أه (قوله والترائب)  
 جمع تربية كصفحة ومخائف أه مخنار (قوله أنه على رجعه لقادر) الضمير في أنه راجع لله باعتبار  
 وصفه بالمالق كما فهم من قوله خلق من ماء دافق وقوله يوم تبلى ظرف لرجعه ولا يصح نصبه بقادر  
 لأنه قادر في كل الأوقات لا تختص قدرته بوقت دون وقت أه شيخنا وقبل هو معمول لمحذوف  
 تقديره برجعه يوم أو إذ كبر يوم وجوز بعضهم أن يكون العامل فيه ناصر وهو فاسد لأن ما بعد  
 ما النافية وما بعد الفاء لا يعمل فيا قبلها ما أه هي (قوله بعث الإنسان بعد موته) وقيل في معنى  
 الآية أنه تعالى قادر على رد الماء في الصلب الذي خرج منه وقيل قادر على رد الإنسان كما  
 كان من قبل وقيل معناه أن شئت رددته من الكبر إلى الشباب ومن الشباب إلى الصبا ومن  
 الصبا إلى النطفة وقيل أنه قادر على حبس ذلك الماء حتى لا يخرج وما سلكه المفسر هو الصحيح  
 واللائق بمعنى الآية بدليل ما بعده أه من الخازن (قوله علم أن القادر على ذلك) أي خلقه من  
 ماء دافق أه (قوله ضمائر القلوب الخ) عبارة الخطيب يوم تبلى السرائر أي تختبر وتكشف السرائر  
 أي ما سر في القلوب من العقائد والنيات وغيرهما وما أخفى من الأعمال وذلك يوم القيامة  
 وبلاؤها تعرفها وتصفها والتمييز بين ما طاب منها وما خبث وقال عطاء بن رباح المرثي فرائض  
 الأعمال كالصلاة والصوم والوضوء والغسل من الجنابة فانها سرائر بين الله وبين العبد ولو شاء  
 العبد لقال سمعت ولم يصم وصليت ولم يصل واغتسلت من الجنابة ولم يغتسل فيختبر حتى يظهر  
 من أداها من ضيعها وقال ابن عمر يبدى الله تعالى كل سر فيكون زين في وجوه وشيا في وجوه  
 يعني فن أداها كان وجهه مشرقا ومن لم يؤدها كان وجهه أغبر أه وفي المختار السر الذي يكتم

(فقاله) المنكر البعث (من)  
 قوة) يمنع بها من العذاب  
 (ولا ناصر) يدفعه عنه  
 (والسماء ذات الرجح)  
 المطر لعوده ككل حين  
 (والارض ذات الصدع)  
 الشق عن النبات (انه)  
 اى القرآن (لقول فصل)  
 يفصل بين الحق والباطل  
 (وما هو بالهزل) بالعب  
 والباطل (انهم) اى الكفار  
 (يكيدون كيدا) يعلمون  
 المكيد للنبى صلى الله عليه  
 وسلم (واكيد كيدا)  
 استدرجهم من حيث  
 لا يأمرون (فهمل) يا محمد  
 (الكافرين أهملهم)  
 تأكيد حسنة بخالفة اللفظ  
 اى أنظرهم (رويدا) قليلا  
 وهو مصدر مؤكدا معنى  
 العامل مصغر رودا ورواد  
 على الترخيم وقد أخذهم  
 الله تعالى بيد ونسخ الامهال  
 بآية السيف اى بالامر  
 بالقتال والجهاد  
 ويؤسرها كذلك يحى الله  
 بالمطر الموق (قد بينا لكم  
 الايات) احياء المرنى  
 (املككم تعقلون) اى  
 تصدقوا بالبعث بعد الموت  
 (ان المصدقين) من الرجال  
 (والمصدقات) من النساء  
 بالامان ويقال المتصدقين  
 من الرجال والمتصدقات من  
 النساء (واقضوا الله) فى  
 الصدقة (قرضا حسنا)

وجعه أمرار والسريرة مثله والجمع سرار اه (قوله فباله من قوة) اى منعة فى نفسه بمنعها  
 ولا ناصر يدفعه من عذاب الله فبدفعه عنه اه خطيب (قوله والسماء ذات الرجح) اى التى  
 ترجع بالدوران الى الموضع الذى تهرك عنه فترجع الاحوال التى كانت وتصرمت من الليل  
 والنهار والشمس والقمر والكواكب والفصول من الشتاء وما فيه من برد ومطر والصيف وما  
 فيه من حر وصفاء وسكون وغير ذلك وقيل ذات النفع وقيل ذات الملاذك لرجوعهم فيها بأعمال  
 العباد وقيل ذات المطر لعوده كل حين أو لما قبل من ان السحاب تحمل الماء من الجواهر ثم رجعه  
 الى الارض وعلى هذا يجوز ان يراد بالسماء الهاب والارض ذات الصدع اى تنصدع عن  
 النبات والنهر والمار والاهيار والعيون نظيره قوله تعالى ثم شققنا الارض شقا والصدع  
 بمعنى الشق لانه يصدع الارض فتصدع به فكأنه تعالى قال والارض ذات النبات وقال  
 بمجاهد ذات الطريق التى تصدعها المشاة وقيل ذات الحرث لانه يصدعها وقيل ذات  
 الاموات لاصداعهم للشوق الى الرزق واعلم انه تعالى كما جعل كيفية خلقة الحيوان دلالة  
 على معرفة المبدأ والامداد ذكر فى هذا القسم كيفية خلقة النبات فقوله تعالى والسماء ذات الرجح  
 كالأب وقوله والارض ذات الصدع كالأم وكلاهما من النعم النظام لان نعم الدنيا موقوفة  
 على ما ينزل من السماء كترار وعلى ما ينبت من الارض كذلك اه خطيب (قوله المطر) فالرجح  
 من اسمائه كفى المختار (قوله انه لقول فصل) جواب القسم الثانى والفصل الحكيم الذى  
 يفصل بين الحق من الباطل ومنه فصل الخصومات وهو قطعها بالحكم الجازم ويقال هذا قول  
 فصل اى قاطع للشك والفرع اه قرطبي (قوله وما هو) اى القرآن بالهزل بل هو حكاية  
 ان يكون مهيأ فى الصدور ومعهما فى القلوب يترفع به قارنه وسامعه عن ان يلم بهزل او يتفكه  
 بزاح وان ياتى ذهنه الى ارجبار السهوات والارض يخاطبه فيها مرد وبناء وبعده ويوعده  
 حتى ان لم يستفزه الفرع والخوف ولم يتبائع فيه الخشية فادنى أمره ان يكون جادا غير هازل  
 فقد نبى الله تعالى عن المشركين ذلك فى قوله وتضحكون ولا تبكون وانتم سامدون اه خطيب  
 (قوله انهم يكيدون كيدا) اختلف فى ذلك الكيد ف قيل القاء الشبهات كقولهم ان هى الاحياتنا  
 الدنيا من يحى المظالم وهى رميم اجعل الآلهة الها واحدا وما أشبه ذلك وقيل قصدهم قتله  
 لقوله تعالى واذا عكركم الذين كفروا الآية وأما قوله تعالى واكيد اى أنا كيدا فاحتمل فيه  
 ايضا ف قيل معناه أجازيهم بخواء كيدهم وقيل هو ما وقع الله تعالى بهم يوم بدر من القتل  
 والامر وقيل استدرجهم من حيث لا يعلمون وقيل كيد الله تعالى لهم نصر نبيه واءلاء  
 درجته تسهية لاحد المتقابلين باسم الاخر كقوله وخاء سيئة سيئة مثاها اه خطيب (قوله  
 فهل الكافرين) اى لا تستجملهم بالانتقام منهم ولا بالدعاء عليهم باهلاكهم فاننا لا نهمل لان  
 الجهلة وهى ايقاع الشئ فى غير وقته الا انق به نقص اه خطيب (قوله مصغر رود) بالضم  
 اه شهاب وقوله على الترخيم راجع لقوله أوارود اى ترخيم تصغير وهو حذف الزوائد اه  
 شيخنا وفى المختار وفلان عشى على رويدوزن عوداى على مهل وتصغيره رويد ويقال أرودى  
 السيار وادامرواد بضم الميم وقصها اى رفق وتقول رويدك عمراى أهمله وهو تصغير  
 ترخيم من ارواد مصدرا رويد ردد اه ورود يوزن عود مصدرا سدا عيا واسم  
 مصدر له اه وفى السهين واعلم ان رويدا يستعمل مصدر ايد لا من اللفظ فعلة فمضاف تارة  
 كقوله فضرب الرقاب ولا يضاف اخرى نحو رويدا زيد او وقع حالا نحو سار وارويدا اى متمهين

ونعنا المصدر محذوف نحو سار وارويداى سيارويدا اه والله أعلم

(سورة الاعلى)

(قوله مكية) في قول الجمهور وقال الصهاك مدينة قال النوى وكان النبي صلى الله عليه وسلم لم يحسم الكثرة ما اشتملت عليه من العلوم والخبرات اه خطيب وعن عبد الرحمن بن جريح قال سألت عائشة باى شئ كان يوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت كان يقرأ فى الاولى بسبح اسم ربك الاعلى وفى الثانية بقل يا ايها الكافرون وفى الثالثة بقل هو الله أحد والمؤذنين أخرجه أبو داود والنسائي والترمذى وقال حديث حسن غريب اه خازن (قوله أى نزه ربك الخ) عبارة الخطيب أى نزه ربك عن كل ما لا يليق به فى ذاته وصفاته وأسمائه وأفعاله وأحكامه أما فى ذاته فإن تعقته -دأبنا اليست من الجواهر والاعراض وأما فى صفاته فإن تعقدها اليست محدثة ولا متناهية ولا ناقصة وأما فى أفعاله فإن تعقدها مطلق لا اعتراض لا حده عليه فى أمر من الأمور وأما فى اسمائه فإن تذكره سبحانه الابلا اسماء التي لا توهم نقصا بوجه من الوجوه سواء ورد الاذن فيها أم لم يرد وأما فى أحكامه سبحانه فإن تعلم انه ما كلفنا النفع يعود اليه بل لمحض المالكية انتهت وفى الخازن سجد اسم ربك الاعلى أى قل سبحانه ربى الاعلى وهو قول جماعة من الصحابة والتابعين يدل عليه ما روى عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ سجد اسم ربك فقال سبحانه ربى الاعلى ذكره البخارى بإسناد الثعلبى وقيل معناه نزه ربك الاعلى عما يصفه به المحدثون فعلى هذا يكون الاسم صلة وقيل معناه نزهة تسميه ربك الاعلى بأن تذكره وأنت له معظم ولدك محترم قال ابن عباس سجد أى صل بأمر ربك الاعلى عن عقبة بن عامر قال لما نزلت فسجد باسم ربك العظيم قال النبي صلى الله عليه وسلم اجعلوه فى ركوعكم ولما نزلت سجد اسم ربك الاعلى قال اجعلوه فى سجودكم أخرجه أبو داود اه (قوله واسم زائد) الظاهر انه ليس بزائد فان التنزيه يقع على الاسم أى نزه الامم عن ان يسمى به صنم أو وثن فيقال له رب أو اله وإذا كان أمر بالتنزيه اللفظ فتعزبه الذات أولى وقيل معناه نزه اسم الله أى لا تذكره الا وانت خاشع اه من البحر وقال الشهاب عملا لا يليق بلفظه ومعناه بأن تذكره على وجه التعظيم فلا تذكره فى محل لا يليق به كالحلاء والنفوس وكان تعقدها عالم من غير علم وهكذا أو تقول معنى كونه رحيمًا ان له قلبا رقيقا اه (قوله الاعلى) من العاوى الذى هو القهر والغلبة لا الملو فى المكان اه عمادى (قوله صفة لربك) فهو بالجر بكسرة مقدره على الاف ويجوز ان يكون صفة للاسم فهو منصوب بفحة مقدره على الاف لأن جعله صفة للاسم يمنع جعل قوله الذى خالق الخ صفة لربك بل يتعين حينئذ جعله نعنا للاسم أو نعنا مقطوعا لئلا يلزم الفصل بين الموصوف وصفته بصفة غيره اذ يصير التركيب مثل قولك جاءنى غلام هذا العاقل الحسنه وهو محتج اه سيب (قوله الذى خلق فى توى) جواب عن سؤال أشار له الخطيب بقوله ولما أمر تعالى بالتسبيح فكان سائلا قال الاشغال بالتسبيح انما يكون بعد معرفة الرب فبالدليل على وجوده تعالى فقال الذى خلق الخ ومفعول خلق محذوف أى كل شئ اه وقال الرازى يحتمل أن يريد الانسان خاصة ويحتمل أن يريد الحيوان ويحتمل أن يريد كل شئ خلقه الله تعالى فن حمله على الانسان ذكر للتسوية وجوها أحدها اعتدال قامته وحسن خلقه كما قال تعالى لقد خلقنا الانسان فى أحسن تقويم وأتى على نفسه بسبب خلقه اياه بقوله تعالى فتبارك الله أحسن

(سم الله الرحمن الرحيم  
سبح اسم ربك أى نزه ربك  
عما لا يليق به واسم زائد  
(الاعلى) صفة لربك (الذى  
حقيق فسوى) مخلوقه جعله  
متناسب الاجزاء غير متفاوت

محتمل ما ساد قام قلوبهم  
(بضعاف لهم) بقل منهم  
وبضعاف لهم فى الحسنات  
ما بين سبع الى سبعين  
الى ستمائة الى ألفى ألف  
الى ما شاء الله من الاضعاف  
(ولهم اجر كريم) ثواب  
حسن فى الجنة (والذين  
آمنوا بالله ورسوله) من  
جميع الامم (أوائلهم  
الصديقون) فى ايمانهم  
(والشهداء عند ربهم لهم  
اجرهم) ثوابهم (ونورهم)  
على الصراط وتعالى  
والشهداء مفصول من  
الكلام الاول وهم الانبياء  
الذين يشهدون على قومهم  
بالتبليغ ويقال هم الشهداء  
الذين يشهدون للانبياء  
على قومهم وبقوله هم  
الشهداء الذين قتلوا فى  
سبيل الله لهم اجرهم ثوابهم  
ثواب النبيين قبله مع الرسالة  
ونورهم على الصراط عدون  
به (والذين كفروا وكذبوا  
بآياتنا) بالكتاب والرسول  
(أوائلهم أصحاب الجحيم) أهل

(والذي قدّر) ماشاء

(فهدي) الى ما قدره من  
خير وشئ (والذي أخرج  
المرعى) أنبت العشب  
(فجعله) بعد الخضر (غشاء)  
جاء هشيا (أحوى) أسود  
بابسا (سنقرئك) القرآن

النار (اعلموا انما الحياة

الدنيا) ما في الحياة الدنيا

(لعب) فرح (ولهو) باطل

(وزينة) منظر (وتفاخر

بينكم) في الحسب والنسب

(وتكاثروا في الاموال

والاولاد) بذهب ولا يبقى

(كئيل غيث) مطر (المحب

الكفار) الزراع (نباته)

نبات المطر (ثم يهيج) يتغير

بعد خضرته (فتراه مصفرا)

بعد خضرته (ثم يكون

حطاما) بابسا بعد صفته

كذلك الدنيا لا تبقى كما

يبقى هذا النبات (وفي

آخرة عذاب شديد) لمن

كف طاعة الله ومنع حق

الله (ومغفرة من الله

ورضوان) في الآخرة لمن

المخلوقين ثانيا كل حيوان مستعد لنوع واحد من الاعمال فقط وأما الانسان فانه خلق بحيث  
يمكنه ان يأتي بجميع الاعمال بواسطة الآلات ثانيا انه تعالى هيأ له تكليف والقيام بأداء  
العبادات وقال بعضهم هم خلق في اصلاب الآباء ومروى في أرحام الأمهات ومن حمله على جميع  
المخلوقات كان المراد من التسوية هو انه تعالى قادر على كل الممكنات عالم بجميع المعلومات  
يخلق ما أراد على وفق ارادته موصوفا بالاحكام والانتقان مبرا عن النقص والاضطراب اه  
(قوله والذي قدر) أي أوقع تقديره في اجناس الاشياء وأنواعها وأنصافها ومقاديرها وصفاتها  
وأفعالها وآجالها وغير ذلك من أحوالها فعمل البطش للبدن والمشى للرجل والسمع للأذن والبصر  
للعين ونحو ذلك وقوله فهدي أي هدى الانسان ودله سبيل الخير والشر والسعادة والشقاوة  
وهدي الانعام لمراعيه وقيل المعنى قدر أقواتهم وأرزاقهم وهذا هم لمعاشهم ان كانوا اناسا  
ولمراعيهم ان كانوا وحوشا ومن ذلك هدايات الانسان الى مصالحه من اغذيته وادويته  
وأموره دينياه ودنياه والهامات البهائم والطيور وهوام الارض الى معاشها ومصالحها اه  
(قوله والذي أخرج المرعى) لما ذكر ما يختص بالناس أتبعه بما يختص بالحيوان اه  
(قوله غشاء) في القاموس الغشاء كغراب وكزناز القماش ماش والزبد والمالك البالي من ورق  
الشجر اه وفيه أيضا القمش جميع القماش وهو ما على وجه الارض من فئات الاشياء حتى  
يقال لذالة الناس قماش وما أعطاني الا قماش أي أردأ ما وجدته اه وعبارة المختار القمش  
جميع الشيء من هنا وهناك وبابه ضرب وذلك الشيء قماش وقماش البيت أيضا متاعه اه وفي  
المصباح غشاء السبيل جملة وغشا الوادي غثا ومن باب قدمت لا من الغشاء وغثت نفسه نفخي  
غثيا من باب رمي وغثيانا وهو اضطرابها حتى تكاد تنقما من خلط ينصب الى فهم المعادة اه  
وقوله أحوى صفة لغشاء لان الغشاء اذا قدم واصابته الامطار أسود وتغفن فصار أحوى اه من  
المرقا قال ابن زيد وهذا مثل ضربه الله لكفار بذهاب الدنيا بعد نصارتها اه خطيب ولما  
تغيرت الصفات وتباينت ألقى لكل صفة بموصول وعطف على كل صفة ما يترتب عليها فإفعال  
الموصول الاول الذي خلق فسوى والثاني الذي قدر فهدي والثالث الذي أخرج المرعى فجعله  
غشاء أحوى اه من النهر (قوله أحوى) فيه وجهان أحدهما انه نعت لغشاء والثاني انه حال  
من المرعى قال أبو البقاء فقدم بعض الصلة قلت يعني ان الاصل أخرج المرعى أحوى فجعله  
غشاء ولا يسمى هذا تقديم بعض الصلة والا حوى أفعيل من الحوة وهي سواد يضرب الى  
الخضرة وقيل الاحوى خضرة عليها سواد والاحوى الظبي لان في ظهره خطبتين ويقال رجل  
أحوى وامرأة حواء وجهه ما حرقوا حمر وحمر اه سمين وفي القاموس الحوة بالضم  
سواد الى الخضرة أو حرة الى السواد حوى كرضى حوى اه (قوله سنقرئك) أي على لسان  
جبريل اه بيضاوى وهذا بشارة من الله لنبيه صلى الله عليه وسلم باعطاء آية بينة وهي ان  
يقرأ عليه جبريل ما يقرأ عليه من الوحي وهو امي لا يقرأ ولا يكتب فيحفظه ولا ينساها وهذه الآية  
تدل على المجزأة من وجهين الاول انه كان رجلا اميا يحفظه لهذا الكتاب المطول من غير دراسة  
ولا تكرار خارق للعادة فيكون مجزأة الثاني ان هذه السورة من أول ما نزل بمكة فهذا الخبر عن  
امر عجيب يخالف للعادة فيستقيم في المستقبل وقد وقع فكان هذا الخبر افيكم مجزأ اه خطيب  
وقال أبو السعود سنقرئك فلا تنسى بمان لهذا الله تعالى الخاصة برسوله صلى الله عليه وسلم اثر  
بيان هداية الله العامة لكافة مخلوقاته وهي هدايته عليه السلام لتلقى الوحي وحفظ القرآن

(فلا تنسى) ما تقره  
 (الامام شاء الله) ان تنساه  
 بنسخ تلاوته وحكمه وكان  
 صلى الله عليه وسلم يجهر  
 بالقرآن مع قراءة جبريل  
 خوف التسمان فكانه قيل  
 له لا تجعل بها انك لا تنسى  
 ولا تتعب نفسك بالجهر بها  
 (انه تعالى يعلم الجهر) من  
 القول والفعل (وما يخفى)  
 منهما (ونيسرك ليسرى)  
 للشرعة السهلة وهي الاسلام  
 (فذكر) عظم بالقرآن (ان  
 نعمت الذكري) من تذكره  
 المذكر في سبيل كرمه  
 وان لم تنفع ونفعه البعض  
 وعدم النفع لبعض آخر  
 السماء والارض لو وصلت  
 بعضها الى بعض (اعدت)  
 خلقت وهبنت (للذين آمنوا  
 بالله ورسوله) من جميع  
 الهم (ذلك) المفردة  
 والرضوان والجنة (فضل  
 الله) من الله (بؤتيه) عطية  
 (من يشاء) من كان اهلا  
 لذلك (والله ذو الفضل  
 ذو المن) (العظيم) بالجنة  
 (ما اصاب من مصيبة في  
 الارض) من القحط  
 والجربة وغلاء السعر  
 وتنازع الجوع (ولا في  
 انفسكم) من الامراض  
 والوجاع والبلايا وموت  
 الاهل والولد وذهاب المال  
 (الافى كتاب) يقول مكتوب  
 عليكم في اللوح المحفوظ (من

وهدايته للناس اجمعين والسين امالنا كيدوا ما لان المراد اقراء ما أوحى الله اليه حينئذ وما  
 سبوح اليه بعد ذلك فهو وعديا استمرار الوحي في ضمن الوعد بالاقراء أي سنقرئك ما فوحى اليك  
 وفيما به - منه على لسان جبريل أو سبحانه قارئاً بالهام القراءة فلا تنسى أصلاً من قوة الحفظ  
 والاتقان مع أنك أي لا تدري ما الكتاب وما القراءة فيه يكون ذلك آية أخرى لك مع ما في  
 تضاعف ما تقرؤه من الآيات البينات من حيث الإعجاز ومن حيث الأخبار بالمغيبات اه  
 (قوله فلا تنسى) أي لا بطريق التسخ ولا بغيره ليظهر كون الاستثناء متصلاً اه زاده وقال أبو  
 السعود الامام شاء الله استثناء مفرغ من أعم المفاعيل والالتفات الى الاسم الجليل لترسيخ المهابة  
 والايذان بدوران المنيعة على عنوان الالوهية المستتمة لاسائر الصفات اه (قوله أيضاً فلا  
 تنسى) قيل هو في خبر الله تعالى أن نبه عليه السلام لا ينسى وقيل هي والاف اشباع ومنع  
 مكى أن يكون نهياً لأنه لا ينهى عما ليس باختياره وهذا غير لازم اد المعنى أن النهي عن تعاطي  
 أسباب التسمان وهو شائع فسقط ما قاله اه سمين (قوله بنسخ تلاوته وحكمه) الباء سببية أي  
 أن نسخ تلاوته وحكمه معاسب في جواز نهيك له أو الباء بمعنى بعداً ما ما نسخت تلاوته فقط  
 أو حكمه فقط فلا يصح أن تنساه للاحتياج الى تلاوته في الاول وإلى حكمه في الثاني اه شيخنا  
 (قوله فكانه قيل له الخ) فهذه الآية نظير قوله تعالى في سورة القيامة ان علينا جمعه وقرآنه  
 قوله انه يعلم الجهر الخ) تعليل لما قبله اه أبو السعود وصنيع الشارح يقتضي انه تعليل  
 لمخوف وهو الذي قدره بقوله ولا تتعب نفسك بالجهر بها (قوله وما يخفى) ما اسمية ولا يجوز ان  
 تكون مصدرة لئلا يلزم خلوا الفعل من فاعل ولولا ذلك لكان كونها مصدرة أحسن  
 لمعطف مصدر مؤول على مثله صريح اه سمين (قوله ونيسرك ليسرى) عطف على نقرئك  
 كما ينبغي عنه الالتفات الى الحكاية وهو داحل في حيز التفسير وما بينهما اعتراض واد للتعامل  
 كما تقدم وقيل في التفسير عليه السلام مع ان الشائع تعليقه بالامور المسهولة للمعالم كما في قوله  
 ويسرى امرى للايذان بقوة فمكته عليه السلام من اليسرى والتصرف فيها بحيث صار ذلك  
 ملكة له كانه عليه السلام حبل عليهم أي نوقل توفيقاً مستمر للطريقة اليسرى في كل باب من  
 ابواب الدين علماً وتعليماً واختراعاً وهذا في درج فيه تيسر تلقى الوحي والاحاطة بما فيه من  
 الاحكام الشريفة السخوة والقوانين الالهية مما يتعلق بتكميل نفسه عليه السلام وتكميل  
 غيره كما نفعه عنه الفاعل في قوله فذكر الخ أي فذكر الناس وعظهم حسب ما يسرناك له بما يوحى  
 اليك واهدهم الى ما في تضاعفه من الاحكام الشريفة الشرعية كما كنت تفعله اه أبو  
 السعود (قوله للشرعة السهلة) أي الطريقة اليسرى في حفظ الوحي والتدين ونوقل لها  
 ولهذا التسمية قال نيسرك ولم يقل نيسرك أي لا فائدة لك موفى لها قال نيسرك لا نيسرك اه  
 كرخي (قوله فذكر الخ) قال الرازي لما صار النبي صلى الله عليه وسلم كاملاً بمقتضى قوله  
 ونيسرك ليسرى أمر بأرجل نفسه فوق السكك بمقتضى قوله فذكر الخ فذكر الخ فذكر الخ فذكر الخ  
 تكميل الناقصين وهداية الجاهلين ومن كان كذلك كان فياضاً لا يكمل فكان تاماً بمقتضى  
 قوله فذكر اه (قوله ان نفعك الذكرى) ار شرطية وفيه استبعاد لتذكرهم وقيل ان بمعنى  
 اذ كقوله وانتم الاعلون ان كنتم مؤمنين وقيل بمعنى قد ذكره ابن خالويه وهو بعيد جداً وقيل  
 بهدش محذوف تقديره ان نفعك الذكرى وان لم تنفع قاله الفراء والنحاس والجرحاني  
 والزهراني اه سمين وعبارة الرازي واعلم انه صلى الله عليه وسلم كان معوناً الى السكك فيجب



(سيد كرى) بها (من يخشى)

يخاف الله تعالى كآية  
فقد كرم بالقرآن من يخاف  
وعبد (ويقضيها) أى  
الذ كرى أى يتركها جانبا  
لا يلبثت اليها (الاشقى)  
يعنى الشقى أى الكافر  
(الذى يصلى النار الكبرى)  
هى نار الآخرة والصغرى  
نار الدنيا (ثم لا يموت فيها)  
فيستريح (ولا يحيى) حياة  
هنية (قد أفلح) فاز (من  
ترك) تطهر بالآيمان  
(وذ كرا سم ربه) مكبرا  
(فصل) الصلوات الخمس  
وذلك من أمور الآخرة  
وكفار مكة معرضون عنها  
(بل يؤثرون) بالهتانية  
والفوقانية (الحياة الدنيا)  
على الآخرة (والآخرة)  
المشتملة على الجنة (خير  
وأبقى

من قبل ان نبرأها) ان

تخلقه ا تلك الانفس والارض

(ان ذلك) حفظ ذلك على

الله يسير) هين من غير

كتاب ولكن كتب له كبرا

تأسوا) لا تحزنوا (على

ما فاتكم) من الرزق

والعافية فقولوا لم يكتب لنا

(ولا تنفروا) لا تبطلوا

(بما آتاكم) بما أعطاكم

فقلوا هو أعطانا (والله

لا يحب كل مختال) في مشيته

(غفور) نعم الله ويقال مختال

في الكفر غفور في الشرك

عليه أن يذ كرمهم سواء منهم الذ كرى أم لم تنفعهم والجواب أنه تعالى ذكر أمرف الحالتين  
ونبه على الحالة الأخرى كقوله سرايل تقيم الحرو والتقدير قد كرا ان نفع الذ كرى أولم تنفع  
وأجيب عنه أيضا بان التذ كير العام واجب في أول الامر وأما التذ كير بقرع له انما يجب عند رجاء  
حصول المقصود فلهذا المعنى قيده بهذا الشرط والتذ كير لما مور به هل هو محصور في عشر مرات  
أو غير محصور والجواب أن الضابط فيه العرف اه (قوله سيد كرى من يخشى) اعلم أن الناس في  
أمر المعاد على ثلاثة أقسام منهم من قطع بصحة المعاد ومنهم من جوز وجوده ولكنه غير قاطع  
فيه بالنفى ولا الاثبات ومنهم من أصر على انكاره أى المعاد وقطع بأنه لا يكون فالقسم الأول أن  
تكون الخشية حاصلة لها وأما القسم الثالث فلا خشية له ولا خوف فلما قال الله قد كرا ان  
نفعت الذ كرى بين أن الذى تنفعه الذ كرى من يخشى ولما كان الانتفاع بالذ كرى مبنيا على  
حصول الخشية في القلب وصفات القلوب لا يطلع عليها الا الله وجب على الرسول تميم الدعوة  
تخصيلا للمقصود فان المقصود تذ كير من ينفع بالتذ كير ولا سبيل اليه الا بتعميم التذ كير  
والسين في سيد كرى بمعنى سوف وسوف من الله واجب كقوله ستقرئك فلا تنسى اه رازى (قوله  
هى نار الآخرة) قال عليه الصلاة والسلام ناركم هذه جزء من سبعين جزءا من نار جهنم اه يضاوى  
وفي الخطيب واختلف في قوله الكبرى أى العظمى على وجود أحدها قال الحسن هى نار جهنم  
والصغرى نار الدنيا نانبها أن فى الآخرة نيرانا ودرجات متفاضلة فكما أن الكافر أشقى العصاة  
فكذا يصلى أعظم النيران ثالثها أن النار الكبرى هى النار السفلى فهى نصيب الكفار كما قال  
تعالى ان المنافقين فى الدرك الأسفل من النار اه (قوله ثم لا يموت فيها) ثم هاتى للثغرات الربى  
أشارة الى أن خلوده أظن من دخوله النار ومن صله اه شهاب ولان التردد بين الحياة  
والموت أظن من الصلى اه أبو السعود وفى الخطيب ثم للترخي بين الرتب فى الشدة ولما ذكر  
تعالى وعبد من أعرض عن النظر فى دلائل الله أتبعه بالوعد لئلا يفتقد (قد أفلح الخ اه (قوله  
فيستريح الخ) أشار الى جواب كيف قال ذلك مع أن الحيوان لا يخلو عن الاتصاف بأحدهما  
وظاهر الآية ثبت قسمنا للآلأحيا ولا ميتا وإيضاحه أن المعنى لا يموت مونا يستريح به ولا يحيى  
حياة ينفع بها كقوله لا يعصى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها وقيل معناه تصعد نفسه  
الى الحلقوم ثم لا تفرقه فيموت ولا ترجع الى موضعها من الجسم فيها اه كرخى (قوله وذ كرى  
اسم ربه مكبرا) أى تكبيرة الاحرام التى هى أحد أجزاء الصلاة اه شيخنا (قوله وذلك من أمور  
الآخرة) فيه تهديد لا ريب فى هذه الآية بقوله بل يؤثرون الخ وهو على أضمار القول اه كرخى  
وفى أبى السموذ بل يؤثرون الخ اضرب عن مقدر ينساق اليه الكلام كأنه قيل أثر بيان  
ما يؤدى الى الفلاح أنتم لا تفعلون ذلك بل تؤثرون اللذات العاجلة الغانية فتسعون لتفصيلها  
وقد أشار الشارح لهذا المقدر بقوله وكفار مكة معرضون عنها والخطاب اما للكفرة فالمراد  
بإثارة الحياة الدنيا هو الرضا والاطمئنان بها والاعراض عن الآخرة بالكلى أو للكل فالمراد  
بإثارة ما هو أعم مما ذكر وما لا يخلو عنه الانسان غالبا من ترجيح جانب الدنيا على الآخرة  
فى السعى وترتيب المبادئ والالتفات على الأول لتشديد التوبيخ وعلى الثانى كذلك فى حق  
الكفرة وتشديد العقاب فى حق المسلمين اه (قوله بالهتانية) وعلى هذا يكون الضمير راجعا  
للاشقى وقوله والفوقانية أى على الالتفات والخطاب للكفار فقط وأطلق الناس كما تقدم (قوله  
خير وأبقى) أى لأنها تشتمل على السعادة الجسمانية والروحانية والدنيا ليست كذلك فالآخرة

ان هذا) أى افلاح من  
تركى وكون الاخرة خيرا  
(لقى المصحف الاول) أى  
المنزلة قبل القرآن (مصحف  
ابراهيم وموسى) وهى عشر  
مصحف لابراهيم والتسورة  
لموسى

\*(سورة الغاشية)\*  
مكية ست وعشرون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم  
هل) قد (أناك) حديث  
الغاشية) القيامة لانها تغشى  
الخلق باهلها

وهم اليهود (الذين يخولون)  
بكتمون صفة محمد صلى الله  
عليه وسلم ونعمته فى التوراة  
(ويأمر الناس بالجهل)  
فى التوراة بكتمان صفة محمد  
عليه السلام ونعمته (ومن  
يتول) عن الايمان (فان  
الله هو القى) عن الايمان  
(الجيد) لمن وحدوه ويقال  
المحمود فى فعله بشكر اليسير  
ومجزى الجزيل (لقد أرسلنا  
رسلا بالبينات) بالامر  
والنهي والعلامات (وأنزلنا  
معهم الكتاب) وأنزلنا  
عليهم جبريل بالكتاب  
(والميزان) بينا فيه العدل  
(ليقوم) لياخذ (الناس  
بالقسط) بالعدل (وأنزلنا  
الحديد) خلقنا الحديد (فيه  
باس شديد) قوة شديدة  
لأتليهنه الا النار ويقال فيه  
باس شديد للحرب والقتال

خير من الدنيا ولان الدنيا لذاتها مخلوطة بالالام والاخرة ليست كذلك ولان الدنيا فانيتها  
والاخرة باقية والباقي خير من الفانى اه خطيب (قوله ان هذا) أى المذكور من افلاح من  
تركى الخ كما قال الشارح وقال الخطيب والاشارة الى قوله قد افلح من تركى الى قوله وأبقى أى  
هذا الكلام وارد فى تلك المصحف ولم يرد تعالى أن هذه الالفاظ بعينها فى تلك المصحف بل معناها أن  
معنى هذا الكلام فى تلك المصحف ثم بين تلك المصحف وهى المنزلة قبل القرآن بقوله مصحف  
ابراهيم وموسى اه وفى الخازن ان هذا الذى ذكر من قوله قد افلح من تركى الى هنا وهو  
أربع آيات فى المصحف الاول أى الكتب المتقدمة التى منزلت قبل القرآن ذكر فى تلك المصحف  
فلاح من تركى والمصلى وابتداء الدنياه وان الاخرة خير وأبقى ثم بين ذلك فقال مصحف ابراهيم  
وموسى يعنى أن هذا القدر المذكور فى مصحف ابراهيم وموسى وقيل أنه مذكور فى مصحف جميع  
الانبياء التى منه مصحف ابراهيم وموسى لان هذا القدر المذكور فى هذه الآيات لا يختلف فى  
شريعة بل جميع الشرائع متفقة عليه عن أبى ذر قال دخلت المسجد فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ان لاهم مسجد تحمى فقلت وما تحمى به يا رسول الله قال ركعتان تركعهما قلت يا رسول  
الله هل أنزل الله عليك شيئا ما كان فى مصحف ابراهيم وموسى قال بأبأ ذرا قد افلح من  
تركى وذكر اسم ربه فضلى بل تؤثرون الحياة الدنيا والاخرة خير وأبقى ان هذا فى المصحف  
الاولى مصحف ابراهيم وموسى قلت يا رسول الله فما كانت مصحف موسى قال كانت عبرا كلها  
عجبت لمن أيقن بالموت كيف يفرح عجبت لمن أيقن بالنار كيف يضحك عجبت لمن رأى الدنيا  
وتقلبها بأهلها كيف يطمئن اليها عجبت لمن أيقن بالقدر ثم يغضب عجبت لمن أيقن بالحساب  
ثم لا يعمل أخرج هذا الحديث رزين فى كتابه وذكر ابن الأثير فى كتابه جامع الأصول ولم يعلم  
عليه شيئا هو فى القرطبي وروى الأجرى من حديث أبى ذر قال قلت يا رسول الله فما كانت مصحف  
ابراهيم قال كانت أمثالا كلها أيها الملك المسلط المبتلى المغرور انى لم أبعثك لتجمع الدنيا بعضها  
على بعض ولكنى بعثتك لتردعنى دعوة المظلوم فانى لا أردها ولو كانت من فم كافر وكان فيها  
أمثال وعلى العاقل أن يكون له ساعة يناجى فيها ربه وساعة يفكر فيها فى صنع الله عز وجل وساعة  
يخوف فيها الحاجة من الطعام والمشرب وعلى العاقل أن لا يكون طامعا الا فى ثلاث تزود له ماد ومرة  
لعماس ولذة فى غير محرم وعلى العاقل أن يكون بصيرا بزمانه مقبلا على شأنه حافظا لسانه ومن عد  
كلامه من عمله قل كلامه الا فيما يعنيه قال قلت فما كانت مصحف موسى الخ اه وقوله ومرة  
لعماس أى اصلاح له وفى القاموس رمة يرمه بالضم ويرمه بالكسر رما ومرة أصله اه

\*(سورة الغاشية)\*

(قوله مكية) أى بالاجماع (قوله هل أناك) جعلها الشارح بمعنى قد والمعنى عليه قد أناك الا أن  
حديث الغاشية وائس هذا الماضى اخبارا عن أمر سبق بل هو اخبار عما وقع له فى الحال فان  
قوله وجوه يومئذ الخ بيان لحدتها وهو قد أتاه فى ذلك الوقت لا قبله هذا وفى الشهاب الظاهر  
ان هذا الاستفهام أريد به التعجب والتشويق الى استماع حديثه المذكور بقوله وجوه  
يومئذ الخ اه (قوله حديث الغاشية) فى المختار الغشاء الغطاء وجعل على بصره غشاوة بفتح  
الغين وضمها وكسرها أى غطاء اه وفى المصباح ويقال ان الغشى أعطل القوى المحركة  
والاورد الحساسة لضعف القلب بسبب وجع شديد أو برد أو جوع مفرط وقيل الغشى هو

(وجوه يومئذ) عبر بها عن

الذوات في الموضوعين

(خاشعة) ذليلة (عامة)

ناصبة ذات نصب وتعب

بالسلاسل والاعلال

(تصل) بضم التاء وقصها

(ناراحامة) تسقى من عين

(آنية) شديدة الحرارة

(ليس لهم طعام الا من

ضريح) هو نوع من الشوك

لاترعاه دابة الخبيثة

و (ومنافع للناس) لامتعتهم

مثل السكاكين والفاص

والمبرد وغير ذلك (وليعلم الله)

لكي يرى الله (من ينصره

ورسله بالغيب) بهذه الاسطحة

(ان الله قدير) بنصرة

اوليائه (عزيز) بنقمة

اعدائه (ولقد ارسلنا نوحا)

الى قومه بعد آدم بشما غاشية

سنة فلبث في قومه ألف سنة

الاخمسين عاما فلم يؤمنوا

فاهلكهم الله بالطوفان

(وابراهيم) وارسلنا ابراهيم

الى قومه بعد نوح بالب

وما تقي عام واثنين واربعين

سنة (وجعلنا في ذريتهما)

في نسلهما نسل نوح وابراهيم

(النبوة والكتاب) وكان

فيهم الانبياء وفيهم الكتاب

(فهم مهتدون) مؤمنين

بالكتاب والرسول (وكثير

منهم فاسقون) كفرون

بالكتاب والرسول (ثم

قفينا على آثارهم) اتبعنا

واردنا بعد نوح وابراهيم

الانعام وقيل الانعام امتلاء بطون الدماغ من بلغم بارد غليظ وقيل الانعام سهو والحق الانسان  
مع فتور الاعضاء لعلته وغشيتة أعشاه من باب تعب أتمته والامم الغشيان بالكسر اه وفي  
البعضاوى الغاشية الداهية التي تغشى الناس بشداؤها في يوم القيامة اه (قوله وجوه  
يومئذ الى قوله ميثونة) استئناف وقع جوابا عن سؤال فشا من الاستفهام التشويقي كأنه قيل  
من جهته عليه السلام ما أتاني حديثها وما حديثها ف قيل وجوه الخ فوجوه مبتدأ أول بأس مبتدأ  
عباس لم يكن أناء حديثها فأخبره الله تعالى فقال وجوه الخ فوجوه مبتدأ أول بأس مبتدأ  
لأنها في موضع التنوين وخاشعة خبره وعامة ناصبة خبر ان آخر ان لوجوه وتصلى نارا خبر آخر  
لوجوه اه أو السعد وفي السمين وجوه مبتدأ وخاشعة عامة ناصبة صفات للبتة الذي  
هو وجوه وتصلى هو الخبر اه (قوله يومئذ) أي يوم اذ غشيت فالتنوين عوض عن الجملة  
ولم تقدم جملة تصلح أن يكون التنوين عوضا عنها لكن تقدم ما يدل عليها وهو لفظ الغاشية  
والمودولة باسم الفاعل فنحل التي غشيت أي الداهية التي غشيت فالتنوين عوض عن هذه  
الجملة التي انحل لفظ الغاشية اليها والالية تنزلت في القسمين وعباد الاوثان وفي كل محتم في  
كفر اه بحر (قوله عبر بها عن الذوات) أي فعبر بالجزء عن الكل وخص الوجه لانه أشرف  
أعضاء الانسان اه خازن ولان الذل يظهر عليه أولا يذون غيره اه (قوله بالسلاسل  
والاعلال) أي بسبب السلاسل وحمل الاعلال وكل منه مامعة على بكل من عاملة ونامة  
وعبارة أي السعد عامة ناصبة أي تعمل أعمالا شاقة تتعب فيها وهي جوار السلاسل والاعلال  
والخوض في النار خوض الابل في الوحل والصعود والهبوط في تلال النار وهما انتهم  
وعبارة الخطيب عامة ناصبة أي ذات نصب وتعب قال سعيد بن جبيرة عن قتادة تكبرت  
في الدنيا عن طاعة الله فأعلمها الله تعالى وأنصبا في النار بجوار السلاسل الثقال وحمل الاعلال  
والوقوف حفاة عراة في العرصات في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة وقال ابن مسعود  
تخوض في النار كما تخوض الابل في الوحل وقال الحسن لم تعمل لله في الدنيا ولم تنصب له  
فأعلمها وأنصبا في جهنم وقال ابن عباس هم الذين أنصبوا أنفسهم في الدنيا على معصية الله  
تعالى أو على الكفر مثل عبدة الاوثان والرهبان وغيرهم لا يقبل الله تعالى منهم الا ما كان  
خالصا له وعن علي انه من الخوارج الذين ذكرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
تخفرون صلاتكم مع صلاتهم وصيامكم مع صيامهم وأعمالكم مع أعمالهم يعرفون من الدين  
كما يعرف السهم من الرمية الحديث اه (قوله بضم التاء وفتحها) قراءة ثان سبعة عشر والضمير  
على كلتا القراءتين للوجوه والمعنى تدخل اه خطيب (قوله ناراحامة) أي قد أحيت وأوقد  
عليها مدة طويلة قال صلى الله عليه وسلم أحى عليها ألف سنة حتى أجرت ثم أوقد عليها  
ألف سنة حتى أبيضت ثم أوقد عليها ألف سنة حتى أسودت فهي سوداء مظلمة ولما ذكر  
مكانهم ذكر شرابهم فقال تسقى الخ فالضمير في تسقى للوجوه ولما ذكر شرابهم أتبعه بذكر  
طعامهم فقال ليس لهم طعام الا من ضريح الخ اه خطيب (قوله آنية) صفة له من اه  
سمين وفي البعضاوى آنية أي بلغت أناها في الحرارة اه وفي القاموس وأنى الجميم انتهى  
حرفه فهو أن وبأن هذا أنه وبكسر أي غايته اه (قوله هو نوع من الشوك الخ) عبارة الخطيب  
قال مجاهد هو نبات ذو شوك لا طي بالأرض تسميه قريش الشبرق فاذا هاجم وهو الضرب  
وهو أخبث طعام وأشنع قال الكلبي لا تقربه دابة اذا يبس وقال ابن زيد أما في الدنيا فان

لا يسمي ولا يفتي من جوع  
 وجوه يومئذ ناعمة حسنة  
 (لسميها) في الدنيا بالطاعة  
 (راضية) في الآخرة لما  
 رأت ثوابه (في جنة عالية)  
 في ذريتهم ما (برسلنا) بعضهم  
 على أثر بعض (وقفنا على  
 آثارهم) أتبعنا وأردفنا  
 بعد هؤلاء الرسل غير محمد  
 عليه السلام (يعيسى بن  
 مريم وآتيناها) أعطيناها  
 (الانجيل وجه لنا في قلوب  
 الذين أتبعوه) أتبعوا دين  
 عيسى (رافة) رقة وتعظفا  
 يعطف بعضهم على بعض  
 (ورحة) يرحم بعضهم بعضا  
 (ورهبانية ابتدعوها)  
 أعدوا لها الصوامع والديور  
 ليترهبوا فيها ويقيموا من  
 قننة بولس اليمودي  
 (ما كتبناها عليهم)  
 ما فرضنا عليهم الرهبانية  
 (الاتقاء رضوان الله)  
 الاطلب رضا الله ويقال  
 ابتدعوها وما ابتدعوها  
 الا الاتقاء رضوان الله  
 ما كتبناها عليهم ما فرضنا  
 عليهم الرهبانية ولو فرضنا  
 عليهم الرهبانية (فأدعوها)  
 فاحفظوا الرهبانية (حق  
 رعابنها) حق حفظها (فأتينا)  
 فأعطينا (الذين آمنوا منهم)  
 من الرهبان (أجرهم) ثوابهم  
 مرتين بالايمان والعبادة  
 وهم الذين لم يخالفوا دين  
 عيسى بن مريم وبقي منهم

الضرب الشوك اليابس الذي ليس له ورق وهو في الآخرة شوك من نار وجاء في الحديث عن  
 ابن عباس يرفعه الضرب يحرق في النار يشبهه الشوك أمر من الصبر وأثنى من الحقيقة وأشد  
 حرارة من النار قال أبو الدرداء والحسن إن الله تعالى يرسل على أهل النار الجوع حتى يعدل  
 عندهم ما هم فيه من العذاب فيستغيثون فيغاثون بالضرب وهو ذو عصاة فيمضون به  
 فيذكرون أنهم كانوا يجيئون القصص في الدنيا بالماء فيستقون فيه عطشهم ألف سنة ثم  
 يسقون من عين آنية لا هنية ولا مرية فاذا أدفوه من وجوههم سلخ جلود وجوههم وشواها فاذا  
 وصل بطونهم قطعها كذلك قوله تعالى وسقوا ماء حيميا فقطع أمعاءهم قال بعض المفسرين فلما  
 نزلت هذه الآية قال بعض المشركين إن الله تعالى يرسل على الضرب وكذبوا في ذلك فان الابل  
 أغاثت رعاه مادام رطبا ويسمى شبرا فاذا يبس لا يأكله شيء وعلى تقدير أن يصدقوا فيكون المعنى  
 إن طعامكم من ضرب ليس من جنس ضربكم أغاثوا ضربهم غير مسمين ولا مغم من جوع  
 فان قيل كيف قال ليس لهم طعام الا من ضرب في الحاقة قال ولا طعام الا من غس لين أجيب  
 بأن العذاب ألوان والمذنبون طبقات فمنهم أكلة الرقوم ومنهم أكلة الغسلين ومنهم أكلة  
 الضرب لكل باب منهم جزء مقسوم اه وفي القاموس والشرب كزبرج رطب الضرب  
 واحدة بهاء اه وفي أنى السعد لا يسمي ولا يفتي من جوع أى ليس من شأنه الاسمان ولا  
 الاشباع كما هو شأن طعام أهل الدنيا وأغاثوا معنى يضطرون الى أكله من غير أن يكون فيه  
 دفع اضرورتهم لكن لا على أن لهم استعداد للشمع والاعين الا أنه لا يفيدهم شيئا منهم ما بل على  
 أنه لا استعداد من جهتهم ولا افادة من جهة طعامهم وتحقيق ذلك أن جوعهم وعطشهم ليس من  
 قبيل ما هو المعهود منهم ما في هذه الفناء من حالة عارضة للانسان عند استعداد الطبيعة الى  
 المطعوم والمشروب بحيث يلتذ به ما عند الاكل والشرب ويستغنى به ما عن غيرهما عند  
 استقراره ما في المعدة ويستغنى به ما عند القوة ومنها عند انضمامها بل جوعهم ومبارة عن  
 اضطرابهم عند اضرام النار في احشائهم الى ادخال شيء كشيء يملأها ويخرج ما فيها من اللهب  
 واما أن يكون لهم شوق الى مطعوم ما والتذاذبه عند الاكل واستغناء به عن الغير واستفادة قوة  
 فهي بات وكذا عطشهم عبارة عن اضطرابهم عند أكل الضرب والتذابه في بطونهم الى شيء مائع  
 بارد يطفئه من غير أن يكون لهم التذاذب بشر به أو استفادة قوة به في الجملة وهو المعنى بما روي أنه  
 تعالى سلط عليهم الجوع بحيث يضطرون الى أكل الضرب فاذا أكلوه سلط عليهم العطش  
 فيضطرون الى شرب الحميم فيشوي وجوههم ويقطع أمعاءهم وتنكير الجوع للتخفيف لا يفتي  
 من جوع ما اه (قوله لا يسمي ولا يفتي من جوع) كل منهم ماضفة لضرب لانه مثبت نفى عنه  
 الاسمان والاغناء من الجوع فهم ما في محل جرد ليس في محل رفع صفة لطعام لعدم صحة المعنى كما لا  
 يخفى فتأمل اه سمين وفي الشهاب قوله لا يسمي أى لا يحصل السمن لا كاه ولا يفتي من جوع  
 أى لا يدفع جوعا في زائدة ووصفه بما ذكر يدل على أنه لا فائدة فيه لان نفع الماء كقول دفع ألم  
 الجوع وتسمين البدن فاذا اخلا عن ذلك علم أنه شيء مكروه منقور عنه اه (قوله ناعمة حسنة) أى  
 ذات بهجة وحسن وقيل متعمة اه خطيب وعبارة القرطبي ناعمة أى ذات نعمة وهي وجوه  
 المؤمنين نعمت بما عاينت من عاقبة أمرها وعملها الصالح اه ثم قال وفيها أو مضمرة المعنى  
 ووجوه لتفصل بينها وبين الوجوه المتقدمة اه وفي أنى السعد وانما لم تعطف عليها الا بالكمال  
 تبين مضمرها اه (قوله لسميها راضية) اللام بمعنى الباء متعلقة براضية الواقعة خبرا ثانيا أى

حساومعنى (لا يسمع) بالياء

والثناء (في الأغنية) أى نفس  
دات لغواى هذيان من  
الكلام (في سماعين جارية)  
بالياء بمعنى عيون (في سمر  
مرفوعة) ذاتا وقد راو محلا  
(وأ كواب) أقداح لأعرالها  
(موضوعة) على حافات  
المعجون معدة لشربهم  
(وغارق) وسائد (مصفوفة)  
بعضها يجنب بعض يستند  
إليها (وزرابي) بسط طنافس  
لهاخل (مبثونة) مبسوطة  
(أفلا ينظرون) أى كفار مكة  
نظرا اعتبار (إلى الأبل كيف  
أربعة وعشرون رجلا في  
أهل اليمن جاؤا إلى النبي  
صلى الله عليه وسلم وآمنوا به  
ودخلوا في دينه (وكثير)  
من الرهبان (فاسقون)  
كافرون وهم الذين خالفوا  
دين عيسى (بأيها الذين  
آمنوا اتقوا الله) اخشوا الله  
(وآمنوا برسوله) اثبتوا على  
إيمانكم بالله ورسوله (يؤتكم  
بسطكم) كفلين (ضعفين  
من رحمته) من ثوابه  
وكرامته (ويجول أكم نورا  
تمشون به) بين الناس وعلى  
الصراط (ويقر أكم) ذنوبكم  
في الجاهلية (والله غفور)  
لمن تاب (رحيم) لمن مات  
على التوبة (لأبائهم)  
أمكنهم (أهل الكتاب)  
عبد الله بن سلام  
وأصحابه (أن لا يقرنوا

وجود راضية بسعها أى بعملها حين رأت ثوابه كما أشار له البيضاوى (قوله حساومعنى) أما  
حسافه والعلوفى المكان لأن الجنة درجات بعضها أعلى من بعض فبين الدرجتين مثل ما بين  
السماء والأرض والعلو المعنوى هو الشرف أه رازى (قوله لا يسمع بالياء والثناء) فعلى قراءة  
الياء الفعل مبنى للفعل لا غير وعلى قراءة التاء الفوقية الفعل مبنى للفاعل أى لا تسمع أنت  
يا مخاطب أو لا تسمع الوجوه وبالياء للفعل أيضا لقراءات ثلاثة كما فى البيضاوى وفى السهين  
قوله لا يسمع قرأ ابن كثير وأبو عمرو وبالياء من تحت مضمومة على ما لم يسم فاعله لاغية رفعا  
لقيامه مقام الفاعل وقرأنا نافع كذلك لأنه بالتاء من فوق والتذكير والتأنيث واضعان لأن  
التأنيث مجازى وقرأ الباقون بفتح التاء من فوق ونصب لاغية فيجوز أن تكون التاء للخطاب  
أى لا تسمع أنت وأن تكون للتأنيث أى لا تسمع أى لا تسمع الوجوه وقرأ المفضل والمجذرى لا يسمع بياء  
الغنية مفتوحة لاغية نصبا أى لا يسمع فيها أحد ولاغية يجوز أن يكون صفة لكلمة على معنى  
الذئب أى ذات لغواى وعلى إسناد اللغواى مجازا وأن تكون صفة لجماعة أى جماعة لاغية وأن  
تكون مصدرا كالعافية والعاقبة كقوله لا يسمعون فيها لغوا ولا تأثيما أه (قوله فيها عين جارية)  
أى على وجه الأرض من غير أخذ ولا ينقطع جريها أبدا أه خازن (قوله فيها سمر مرفوعة) قال  
ابن عباس الواحها من ذهب مكحلة بالزبرجد والدر والياقوت مرتفعة فى السماء ما لم يحىء أهلها  
فاذا أراد أن يجلس عليهم صاحبها تواضعت حتى يجلس عليهم ثم ترتفع إلى موضعها أه خازن  
(قوله وأ كواب) جمع كواب يضم الكاف وسكون الواو مثل قفل وأقفال والكواب أناة لأعروة  
له ولا خرطوم وقوله موضوعة فيه وجوه أحدها أنها معدة لأهلها كالرجل يلمس من الرجل شيئا  
فيقول هو ههنا موضع بمعنى معد تأنيها موضع على حافات العين الجارية كلما أراد الشرب  
وجد ههنا معلوأة بالشرب ثالثها موضوعة بين أيديهم لاستعسانهم أياها بسبب كونها من ذهب  
أو فضة أو جواهر وتلذذهم بالشرب فيها رابعها أن يكون المراد موضوعة عن حد الكبر أى  
هى أوساط بين الكبر والصغر كقوله قدروها تقديرا أه خطيب (قوله وغارق) جمع غرقه  
بضم النون والراء وكسرهما الفتان أشهرهما الأولى وهى وسادة صغيرة أه خطيب وقوله  
مصفوفة قال الواحدى أى فوق الطنافس أه وقوله يستند إليها أى ويتكأ عليها أه بحر  
(قوله وزرابي) جمع زريبة بثلاث الزاى أه شيخنا وفى القاموس الزرابى النمارق والبسط  
أوكل ما يبسط ويتكأ عليهم الواحد زربى بالكسر وبضم أه فقوله مبثونة قال قتادة مبسوطة  
وقال عكرمة بعضها فوق بعض وقال الفراء كثيرة وقال القنبي مفرقة فى المجالس قال القرطبي  
وهذا أصح فهى كثيرة متفرقة ومنه قوله تعالى وبث فيها من كل دابة أه خطيب (قوله  
طنافس) جمع طنفسة بثلاث الطاء والفاء فقهى تسع لغات وهى صفة بسط أه شيخنا وهى المسماة  
الآن بالسجادة فتسمى سجادة وطنفسة وزريبة (قوله أفلا ينظرون إلى الأبل كيف خلقت)  
استئناف مسوق لقرير ماضى من حديث الغاشية وما هو مبنى عليه من البعث الذى هم  
فيه محتلفون بالاستشهاد عليه بما لا يستطعمون أنكاره والله - مزة لأنكاره والتوبيخ والفاء  
للإعطف على مقدر بقتضيه المقام تقديره أنكم ترون البعث فلا ينظرون وكيف منصوبة بما  
يبداهامعلقة لفعل النظر والجملة فى محل الجر على أنها بدل اشتمال من الأبل أى أنكم ترون ما ذكر  
من البعث ونحوه ويستبعد وقوعه من قدرة الله فلا ينظرون إلى الأبل التى هى نصب أعينهم  
يستعملونها كل حين إلى أنها كيف خلقت خلقا يبداهامعدولا به عن سنن خلق سائر



خلقت والى السماء كيف  
 رفعت والى الجبال كيف  
 نصبت والى الأرض كيف  
 سطت ( أى سطت )  
 فيستدلون بها على قدرة  
 الله تعالى ووحدانيته  
 وصدرت بالابل لانهم أشد  
 ملازمة لها من غيرها  
 وقوله سطت ظاهر في  
 أن الأرض سطت وعليه  
 علماء الشرع لا كره كما  
 قاله أهل الحديث وإن لم  
 ينقص ركنان من أركان الشرع  
 ( فذكر ) هم نعم الله ودلائل  
 توحيده ( انما أفت مذكر  
 است عليهم بسطر ) وفي  
 قراءة بالصاعد بدل السنين  
 أى بساط وهو ذاقبل الأمر  
 بالجهد ( الا ) لكن ( من  
 تولى ) أعرض عن الإيمان  
 ( وكفر ) بالقول ( فيعذبه  
 الله العذاب الأكبر ) عذاب  
 الآخرة والاصغر عذاب  
 الدنيا بالقتل والاسر ( ان  
 ايننا يا لهم ) رجوعهم بعد  
 الموت

على شيء من فضل الله ) من  
 ثواب الله ( وان الفضل )  
 الثواب والكرامة ( بيد الله  
 يؤتيه ) يعطيه ( من يشاء )  
 من كان له ( لذلك ) والله  
 ذو الفضل ) ذو المن ( العظيم )  
 على المؤمنين بالثواب  
 والكرامة نزلت من قوله  
 يا أيها الذين آمنوا الى ههنا

أنواع الحيوانات اه أبو السعد ودود بالابل لذاتة منافعتها كما  
 عليها والتقل عليها الى البلاد البعيدة وعيشها ماى نباتا كاتمة كالشجر والشوك ومبرها  
 على العطش عشرة أيام فأكثر وطوا عينها الكل من قادها ولومها غير او نه وضها وهى باركة  
 بالاحمال الثقيلة وتأثرها بالصوت الحسن مع غلظ اكبادها ولا شيء من الحيوانات جميع هذه  
 الاشياء غيرها ولكنها أفضل ما عند العرب جعلوها دية القتل وانما لم يذكر الفيل مع انه أعظم  
 منها لانه غير معروف عندهم ولانه لا يؤكل لحمه ولا يحلب ضرعه ولا يركب ظهره والابل اهم جمع  
 لا واحد له من لفظه وانما واحده بعير وناقه ورجل اه زاده فان قيل كيف حسن ذكر الابل مع  
 السماء والأرض والجبال ولا مناسبة أجيب بان بينها مناسبة من وجهين أحدهما ان القرآن  
 نزل على العرب وكانوا يسافرون كثيرا فى أوديتهم وبراريهم مستوحشين ومنفردين عن الناس  
 والانسان اذا انفرد أقبل على التفكر فى الاشياء لانه ليس معه من يحادثه وليس هناك من يشغل  
 به سمعه وبصره فلا بد من أن يجده ل دابة التفكر فاذا تفكر فى تلك الحال فاول ما يقع بصره على  
 البعير الذى هو راكبه فيرى منظر الجميما وان نظرا الى فوق لم ير غير السماء وان نظرا الى الالم  
 ير غير الجبال وان نظرا الى تحت لم ير غير الأرض فكأنه تعالى أمره بالنظر وقت الخلوة والانفراد  
 حتى لا تتحمله داعية الكبر والحسد على ترك النظر الوجه الثانى أن جميع المخلوقات دالة على  
 الصانع جاءت قدرته الأفعال أقدمان منها ما للشمس وقمره حفظ كالجوهر الحسن والبساتين المزهرة  
 والذهب والفضة فهذه مع دلالتها على الصانع قد يمنع استغناء عن كمال النظر ومنها ما لاحظ  
 فيه للشمس وهذه الاشياء فامر بالنظر فيها لادلائل من اكمال النظر فيها اه خطيب ( قوله كيف  
 خلقت ) كيف منصوبة بخلق على الحال والجمله بدل من الابل بدل اشتمال فى محل جر  
 وينظرون تعدى الى الابل بواسطة الى وتعدى الى كيف خلقت على سبيل التعليق وقد تبدل  
 الجمله وفيها الاستفهام من الاسم الذى قبلها وان لم يكن فيه استغناء على خلاف فى ذلك  
 كقولهم عرفت زيد أبو من هو والعرب يدخلون الى على كيف فيقولون انظر الى كيف يصنع  
 وكيف سؤال عن حال والعامل فيها خلقت واذا علقت العامل عما فيه الاستفهام لم يبق الاستفهام  
 على حقيقته اه بحر ( قوله كيف رفعت ) أى فوق الأرض من غير عمد ولم يكن لها شيء  
 يحملها اه خازن ( قوله كيف نصبت ) أى على وجه الأرض نصبا ثابتا بارضا لا يتزلزل اه  
 خازن ( قوله فيستدلون بها ) معطوف على قوله أفلا ينظرون ( قوله وصدرت ) أى هذه الاربعه  
 المذكورة اه ( قوله وان لم ينقص ) أى ما قاله أهل الحديث من القواعد التى يدينوها ركنها أى  
 قاعدة فان ما قالوه لا ينقص من أركان الشرع شيئا فهى كره عند علماء الحديث بطبعها وحقيقتها  
 لكن الله تعالى أخرجهما عن طبعها وحقيقتها بفضله وكرمه بسطج بعضهم الأقامة الحيوانات  
 عليهم فاخرجها عما يقتضيه طبعها اه كرخى ( قوله فذكر الخ ) لما ذكر تعالى دليل توحيده ولم  
 يعتبروا ولم يتفكروا فيها خاطب نبيه وأمره بأن يذكرهم اه خازن وقوله انما أنت مذكر لتعليل  
 للأمر بالتذكير اه ( قوله وفى قراءة بالصاد ) أى صبيحة ( قوله الا لىكن ) أى فالاستثناء منقطع  
 من الهاء فى عليهم وقيل متصل ويكون مستثنى من مفعول فذكر كراى فذكر كراى الامن تولى  
 اه ميم وفى الشهاب قوله لىكن من تولى الخ أى فالاستثناء منقطع ومن مبتدأ مضمون معنى  
 الشرط وفيه جزاؤه اه ( قوله ان الدنيا يا لهم ) تعليل لتعذبه تعالى بالعذاب الا كبر أى ان  
 النار رجوعهم بالموت والبعث لا الى أحد سوانا الاستعلاء ولا اشتراكهم ان علينا حسابهم فى

ثم ان علينا حسابهم) جزاءهم  
لا نتركه أبدا

(سورة والفجر)

مكية أو مدنية ثلاثون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم  
والفجر) أي فجر كل يوم  
(وليل عشر) أي عشر في  
الليلة (والشفع) الزوج  
(والوتر) بفتح الواو وكسرهما  
لغتان الفرد (والله) إذا  
يسر مقبلا ومدبرا

في شأن عبد الله بن سلام  
حيث أقفر على أبي بن  
كعب وأصحابه بأن لنا بحرين  
واسم أحدهما

(ومن السورة التي يذكر  
فيها المجادلة وهي كلها  
مدنية غيرة قوله ما يكون  
من نحوى ثلاثة الأهورا بهم  
فانها مكية آياتها اثنتان  
وعشرون وكلما تأملنا أربعة مائة  
وثلاثة وسبعون وحروفها  
ألف وتسعمائة واثنتان  
وتسعون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
وباسماده عن ابن عباس  
في قوله تعالى (قد سمع  
الله) يقول قد سمع الله قبل  
ان أخبرك يا محمد (قول  
التي تجد ذلك) تخاصمك  
وتكلمك (في زوجها) في  
شأن زوجها (وتشتكى الى  
الله) تتضرع الى الله تعالى  
لتبطل أمرها (والله) يسمع  
تقنا وركنا محاورتنا  
ومرا جعتنا (ان الله)

المحشر لا على غيرنا وثم للتراخي في الرتبة لافي الزمان فان الترتيب الزماني بين آياتهم وحسابهم  
لا بين كون آياتهم اليه تعالى وحسابهم عليه تعالى فانهم امران مستمران وجمع الضمير في آياتهم  
وحسابهم باعتبار معنى من كما أن افراده في يعذبه باعتبار لفظها وفي تصدر الجملتين بأن وتقديم  
خبرها وعطف الثانية على الاولى بكلمة ثم المفيدة لعدم منزلة الحساب في الشدة من الانباء عن  
غاية المصطفى الموجب لتشديد العذاب ما لا يخفى اه أبو السعود وقال الخطيب فان قيل ما معنى  
تقديم الظرف أجيب بأن معناه التشديد في الوعيد وأن آياتهم ليس الا الى الجبار المقتدر على  
الانتقام وان حسابهم ليس الا عليه وهو الذي يحاسب على التقير والقطيع اه وفي المختار آب  
رجع وبابه قال وأوبة وآياتها (قوله ثم ان علينا حسابهم) أي بقتضى وعيدنا لا وجوبا  
اه كرخي

(سورة والفجر)

(قوله مكية) أي في قول الجهور أو مدنية في قول علي بن أبي طلحة اه من البحر (قوله أي فجر  
كل يوم) عبارة القرطبي واختاف في الفجر فقال قوم الفجر هنا انفعار الظلمة عن النهار من كل  
يوم قاله علي وابن الزبير وابن عباس رضي الله عنهم وعن ابن عباس أيضا انه النهار كله وعبر عنه  
بالفجر لانه أوله وعن ابن عباس أنه فجر أول يوم من المحرم منه تفجر السنة وعنه أيضا صلاة  
الصبح وعن ابن عباس أيضا أنه فجر يوم النحر وعنه الصبح فجر أول يوم من ذي الحجة لان الله  
تعالى قرن الايام به فقال وليل عشر أي من ذي الحجة اه (قوله أيضا والفجر وويل عشر والوتر)  
كل من هذه الثلاثة بقرأ بالترقيق في الوصل وبالفتح في الوقف وأما يسر فيمقرأ بالترقيق  
وصلا ووقفا اه شيخنا (قوله أي عشر ذي الحجة) وانما تكررت ولم تعرف لغزها على غيرها  
لانها افضل لئلا ياتي السنة ولو عرفت لم تستقل بمعنى الفضيلة الذي في التثنية فكررت من بين  
ما أقسم به للفضيلة التي ليست غيرها وعن ابن عباس هي العشر الاخر من رمضان وعنه أيضا  
انها العشر الاول من المحرم اه قرطبي (قوله الزوج الخ) وقال مجاهد ومسروق الشفع الخلق  
كاه قال الله تعالى ومن كل شيء خلقنا زوجين الكافر والاعمى والهدى والضلال والسعادة  
والشقاوة والليل والنهار والسماء والارض والبر والبحر والناس والانس والوتر هو  
الله تعالى قل هو الله احد وقال قتادة هما الصلوات منها شفع ومنها وتر روى ذلك عن عمران بن  
حصين وروى مرفوعا عن ابن عباس الشفع صلاة الغداة والوتر صلاة المغرب وقال الحسين بن  
المفضل الشفع درجات الجنة لانها ثمان درجات والوتر دركات النار لانها سبع دركات وسئل  
أبو بكر الوراق عن الشفع والوتر فقال الشفع تضاد أوصاف المخلوقين من العز والذل والقدرة  
والجهل والضعف والعلم والجهل والبصر والعمى والوتر انفراد صفات الله تعالى عز بلا  
ذل وقدرة بلا جهل وعلو بلا جهل وحياة بلا موت وعن عكرمة الوتر يوم عرفة  
والشفع يوم النحر واختاره الثعالب وقال هو الذي سمع عن النبي صلى الله عليه وسلم في يوم عرفة  
وترلانه ناسع ويوم النحر شفع لانه عاشق وقال ابن الزبير الشفع الحادي عشر والثاني عشر من أيام  
مفي والوتر الثالث عشر وقال الفهالك الشفع عشر ذي الحجة والوتر أيام مفي الثلاثة وقبل  
الشفع والوتر آدم عليه السلام كان وترافشع بزوجه حواء حكاه القشيري عن ابن عباس اه  
خطيب (قوله بفتح الواو وكسرهما) فقرأ الاخوان بكسر الواو والباقيون بفتحها وهما لغتان  
كالخبر والخبر والفتح لغة قريش ومن والاها واكسر لغة تميم اه سمين (قوله والليل) قسم

(هل في ذلك) القسم  
(قسم)

سميع) لمقاتلها (بصير)  
بأمرها وذلك أن خولة  
بنت ثعلبة بن مالك بن  
الذخشيم الأنصارية كانت  
تحت أوس بن الصامت  
الأنصاري وكان بهلم أي  
مس من الجن فأراد أن  
يأتيها على حال لا توثق  
بأنها النساء فابت عليه  
فغضب وقال إن خرجت  
من البيت قبل أن أفعل  
بك فانت على كظهر أمي  
(الذين يظاهرون منكم من  
نساءهم) وهو أن يقول الرجل  
لامرته أنت على كظهر أمي  
(ماهن أمهاتهم) كأمهاتهم  
(ان أمهاتهم) ما أمهاتهم  
في الحرمة (الا اللاتي  
ولدنهم) أو أرضعهم (وانهم  
ايقولون منكرا) قبصا (من  
القول) في الظهار (وزورا)  
كذبا (وان الله لعفو)  
متجاوزا لم يعاقبه بتحريم  
ما أحل الله له (غفور) بعد  
توبته وندامته ثم بين كفارة  
الظهار فقال (والذين  
يظاهرون من نساءهم)  
يجرمون على أنفسهم  
مناكحة نساءهم (ثم يعودون  
لما قالوا) يرجعون إلى  
تحليل ما حرموا على أنفسهم  
من المناكحة (فتجبر برقة)

خامس بعدما أقسم باليمين العشر على الخصوص أقسم بالليل على العموم وقبل الليل هنا هو ليلة  
المزدلفة خاصة باختصاصها باجتماع الناس فيها طاعة الله تعالى وقبل ليلة القدر راس بيان  
الرحمة فيها واختصاصها بزيادة الثواب اه قرطبي وقوله اذا يسر اذا ممول لمحذوف هو فعل  
القسم أي أقسم بالليل وقت سرته وحذف نافع وأبو عمرو ياء سر وقفا وأثبتاها وصلوا وأثبتاها ابن  
كثير في الحاشية وحذفها في الحاشية الباقيون لسهة وطها في خط المصنف الكريم وأثبتاها هو  
الأصل لأنها لام فعل مضارع مرفوع وحذفها الموافقة المصنف وموافقة رؤس الأي ونسبة  
السري إلى الليل مجاز والمراد يسري فيه اه ميم أي فهو مجاز في الاسناد باسناد ما لا شيء للزمان  
كما يستدل به كان والظاهر أنه مجاز مرسل أو استعارة اه شهاب ويسر مأخوذ من السري وهو  
خاص بسير الليل وفي المصباح سريت الليل وسريت به سري والاسم السراية إذا قطعت بالسري  
وأمرت بالالف لغة مجازية ويستعملان متعديين بالباء إلى مفعول فيقال سريت بزيد  
وأمرت به والسرية بضم السين وفتحها أخص يقال سريت بامرأة من الليل وسريت بالجمع  
السري مثل مدية ومدى قال أبو زيد يكون السري أول الليل وأوسطه وآخره وقد استعملت  
العرب سري في المعاني تشبيها لها بالأجسام مجازا واتساعا قال الله تعالى والليل اذا يسر المعنى  
إذا مضى وقال البغوي إذا سار وذهب وقال الفارابي سري فيه الدم والجروح ونحوهما وقال  
المرقسطي سري عرق السوء من الإنسان وزاد ابن القطاع على ذلك وسري عليه الهم أنه ليل  
وسري همه ذهب واستناد الفعل إلى المعاني كثير في كلامهم نحو طاف الخيال وذهب الهم  
وأخذ الكسل والنشاط وقول الفقهاء سري الجرح إلى النفس معناه دام ألمه حتى حدث منه  
الموت وقطع كفه فسري إلى ساعده أي تعدى أثر الجرح وسري التحريم وسري العتق بمعنى  
التعدية وهذه اللفاظ جارية على السنة الفقهية وليس لها ذكر في الكتب المشهورة لكنها  
موافقة لما تقدم اه وفي المختار وسري بالكسر سري بالضم وسري بالفتح وسري أيضا  
أي سار ليلاه (قوله هل في ذلك الخ) تحقيق وتقرير لفظة شأن الامور القسم بها وكونها  
امورا خليفه حقيقة بالاعظام والاحلال عند ارباب العقول وتنبه على ان الاقسام بها أمر  
معتد به خليف بان تؤثر كذبه الاخبار على طريقة قوله وأنه لقسم لو تعلمون عظيم وذلك إشارة  
إلى الامور المقسم بها والتذكير بأول ما ذكر أو إلى الاقسام بها وأما ما كان فافسه من  
معنى البعد لا يذ ان بعلم رتبة المشار إليه وبعد منزلته في الفضل والشرف أي هل فيما ذكر من  
الاشياء قسم أي مقسم به لذى حجر برأه حقيقة بان يقسم به اجلالا وتعليما والمراد تحقيق أن  
الكل كذلك وانما أثرت هذه الطريقة اذ انا بظهور الامر وهل في اقسامى بتلك الاشياء اقسام  
لذى حجر مقبول عنده بعينه ويفعل مثله ويؤكد كذبه المقسم عليه اه أبو السعود قال ذكر يا  
الاستفهام للتقرير اه فان قلت ما فائدة قوله هل في ذلك قسم لذى حجر بعد ان أقسم بالاشياء  
المذكورة قلنا هو زيادة التأكيد والتحقيق للقسم عليه كن ذكر حجة باهرة ثم قال أفما ذكرته  
حجة اه زاده وفي القرطبي وقال مقاتل هل هن في موضع ان تقديره ان في ذلك قسم لذى حجر  
فهل على هذا في موضع جواب القسم وقبل هي عن بابها من الاستفهام الذي معناه التقرير  
كقولك ألم أنعم عليك اذا كنت قد أنعمت وقبل المراد بذلك التأكيد لما أقسم به وأقسم عليه  
والمعنى بل في ذلك مقنع لذى حجر والجواب على هذا ان ربك لما مرصدا ومضمر محذوف اه  
(قوله القسم) أي الخلف أي جنس القسم وهو خمسة وكذا قوله وجواب القسم الخ اه شيخنا

لذي حجر) عقل وجواب  
 القسم محذوف أي لتعذب  
 يا كفار مكة (الم تر) تعلم  
 يا محمد) كيف فعل ربك بعد  
 أرم) هي عاد الأولى فارم  
 عطف بيان أو بدل ومنع  
 الصرف للعلمية والتأنيث  
 (ذات العمد) أي الطول  
 كان طول الطويل منهم  
 أربع مائة ذراع  
 فعله ثم برقة (من قبل  
 ان يتماسا) يجامعا (ذالكم)  
 التحرير (توعظون به)  
 تؤمرون به لكفارة الظهار  
 (والله عما تعملون) في الظهار  
 من الكفارة وغيرها (خبر  
 فن لم يجد) التحرير (فصيام)  
 فصوصم) شهرين متتابعين  
 متصليين (من قبل ان  
 يتماسا) يجامعا (فن لم  
 يستطع) الصيام من ضعفه  
 (فاطعام ستين مسكينا)  
 لكل مسكين نصف صاع  
 من حنطة أو صاع من شعير  
 أو تمر (ذلك) الذي بينت  
 من كفارة الظهار (أو مؤمنا  
 بالله ورسوله) لكي تقروا  
 به راضين الله وسنة رسوله  
 (وتلك حدود الله) هذه أحكام  
 الله وفرائضه في الظهار  
 (ولا كفارين) بحمد الله  
 (عذاب اليم) وجيع  
 يخلص وجهه إلى قلوبهم  
 نزل من أول السورة إلى هنا  
 في حوله بنت ثعلبة بن مالك  
 الانصارية وزوجها أوس

(قوله لذي حجر) سمي العقل بذلك لأنه يحجر صاحبه عما لا يحل له ولا ينبغي كما هي عقله لانه  
 يعقل صاحبه عن القبائح وينهاه لانه ينهي عما لا يحل له ولا ينبغي وأصل الحجر المنع ولا يقال لذي  
 حجر الأمن هو قاهر نفسه ضابط لها عما لا يليق كأنه حجر على نفسه ومنعها ما تريد أه خازن  
 (قوله وجواب القسم محذوف الخ) وقيل هو مذكور وهو قوله ان ربك بسا المرصاد قاله ابن  
 الأنباري وقيل محذوف لدلالة المعنى عليه أي انما زين كل أحد بما عمل بدليل تعدد ما فعل  
 بالقرون الخالية وقدره الزمخشري لتعذب قال يدل عليه ألم تركيف إلى قوله فصعب عليهم وقدره  
 الشيخ بما دلت عليه حاشية السورة قبله أي لا يابهم المينا وحسابهم علينا وقال مقاتل هل هنا في  
 موضع ان تعدد به ان في ذلك قسما الذي حجر فهل على هذا في موضع جواب القسم أه وهذا  
 قول باطل لانه لا يصلح أن يكون مقسما عليه على تقدير تسليم أن التركيب هكذا وانما ذكرته  
 للتنبيه على سقوطه أه مبن (قوله ألم تر) رأي علمية وانما أطلق لفظ الرؤية على العلم لان أخبار  
 عاد وثمود وفرعون كانت معلومة عندهم والخطاب في تروى للنبي صلى الله عليه وسلم ولكنه عام  
 لكل أحد أه خازن والمعنى ألم تعلم علميا بقينا كيف عذب ربك عادا ونظائرهم فسيب عذب  
 هؤلاء أيضا لا اشتراكهم فيما يوجب من الكفر والمعاصي أه أبو السعود وهذا شروع في بيان  
 أحوال الأمم الماضية وذكر منهم عاد قوم هود وثمود قوم صالح وفرعون أه شيخنا (قوله أرم)  
 هو في الأصل اسم جد عاد وهو عاد بن عوص بن أرم بن سام بن نوح عليه السلام ثم جعل لفظ  
 عاد اسم القبيلة كما يقال ابني هاشم وبنو عيم عيم ثم قيل للأولين منهم عاد الأولى وعاد  
 أرم تسمية لهم باسم جدهم ولبن بعدهم عاد الأخيرة أه خطيب عاش عاد المذكور ألف سنة  
 ومائتي سنة ورزق من صلبه أربعة آلاف ولد وتزوج ألف امرأة ومات كافرا أه كرخي (قوله  
 عطف بيان) أي فهو مجرور بالفتحة لانه من الصرف للعلمية والتأنيث (قوله ذات العمد) أي  
 الطول يقال رجل معمد إذا كان طويلا ونحوه عن ابن عباس ومجاهد وعن قتادة أيضا كانوا  
 عمادا اقومهم يقال فلان عماد القوم وعمودهم أي سببهم وعنه أيضا قيل لهم ذلك لانهم كانوا  
 يفتقلون بأبياتهم للالتجاع فكانوا أهل خيام وأعمدة يتجمعون الغيوث ويطلبون الكلاء ثم  
 يرجعون إلى منازلهم وقيل ذات العمد أي ذات الابنية المرفوعة على العمود وكانوا ينصبون  
 الأعمدة فيمنون عليها القصور قال ابن زيد ذات العمد يعني احكام البنيان بالعمود وفي الصحاح  
 والعماد الابنية الرفيعة تذكر وتؤنث والواحدة عمادة وعلان طويل العماد إذا كان منزله  
 معلوما لآثره وقال الضحاك ذات العماد ذات القوة والشدة مأخوذة من قوة الأعمدة دليله  
 قوله تعالى وقالوا من أشد منا قوة وروى عوف عن خالد الربيعي أن أرم ذات العماد هي دمشق  
 وهو قول عكرمة وسعيد المقبري وقال محمد بن كعب القرظي هي الاسكندرية أه قرطبي وفي  
 المصباح العماد ما يستند به والجمع عمد بفتحين والعماد الابنية الرفيعة الواحدة عمادة أه (قوله  
 كان طول الطويل الخ) الذي في الكازروني طول الطويل منهم خمس مائة ذراع والقصير ثلثمائة  
 ذراع يذراع نفسه أه قال ابن العربي وهو باطل لان في الصحيح ان الله خلق آدم طوله ستون  
 ذراعا في الهواء فلم ينزل الخلق ينقصون إلى الآن وزعم قتادة أن طول الرجل منهم اثنا عشر  
 ذراعا أه قرطبي (قوله التي لم يخلق مثلها في البلاد) يعني لم يخلق مثل تلك القبيلة في الطول  
 والقوة وهم الذين قالوا من أشد منا قوة وقيل سمو ذات العماد لبناء بناء بعضهم فسد عدده  
 ورفع بناءه وقيل كان لعاد بنان شداد وشديد فلما كبه بعد وقهر البلاد والعباد فبات شديد

(التي لم يخلق مثلها في البلاد)  
في بطشهم - وقوتهم - ونمود  
(الذين جاؤوا) قطعوا  
(الخصر) جمع مخصره  
واخذوها بيوتنا (بالواد)  
وادي القرى (وفرعون  
ذي الاوتاد)

ابن الصامت اخى عبادة  
ابن الصامت غضب عليها  
في بعض شهرته - امرها فلم  
تفعل به ما عصى نفسه  
كظهور امره فتقدم على ذلك  
قبيل الله له كفارة الامار  
وقال له رسول الله صلى الله  
عليه وسلم رغبة فقال المال  
قليل والرغبة غالية فقال صم  
شهرين متتابعين فقال  
لا أستطيع وانى ان لم آكل  
في اليوم مرة او مرتين كل  
بصرى وخفت ان أموت  
فقال له النبي صلى الله عليه  
وسلم اطعم ستين مسكينا فقال  
لا أجده فأمر النبي له بمكث  
من التمر وامره ان يدفعه  
للساكين فقال لا أعلم احدا  
يملك ابى المدينة اخرج  
اليه منى فأمره باكله واطعم  
ستين مسكينا فخرج جمع الى  
تحليل ما حرم على نفسه أعانه  
على ذلك النبي عليه السلام  
ورجل آخر (أن الذين  
يحسدون الله ورسوله)  
يخالفون الله ورسوله في  
الدين ويعادونه (كتبوا)  
عذبوا واخزوا يوم الخندق  
بالقتل والمزينة وهم أهل

وخلص الملك لشدة اد فلما الدنيا وادانت له ملوكها وكان يجب قراءة الكتب القديمة فسمع  
بذكر الجنة وصفته وادعته نفسه الى بناء مثلها اعتوا على الله وتحجرا فروى وهب بن منبه عن عبد  
الله بن قلابه أنه خرج في طلب ابل له شردت فيبنيها هو يسير في صحارى عدن اذ وقع على مدينة  
في تلك الفلوات عليها حصن وحول الحصن قصور كثيرة فلما دنا منها ظن أن فيها احدا يسأله  
عن ابله فلم ير خارجا ولا داخلا فنزل عن دابته وعقلها وسل سيفه ودخل من باب المدينة فاذا هو  
ببائين عظيمين وهما مرصعان بالياقوت الاحمر فلما رأى ذلك دهش ففتح الباب ودخل فاذا هو  
بمدينة لم ير أحد مثلها واذا فيم قصور في كل قصر منها غرف وفوق الغرف غرف مبنية بالذهب  
والفضة وأحجار اللؤلؤ والياقوت واذا ابواب تلك القصور مثل مصاريع باب المدينة يقابل  
بعضها بعضا وهي مفروشة كلها باللؤلؤ وبنادق المسك والزعفران فلما عاين ذلك ولم ير أحدا هاله  
ذلك ثم نظر الى الازقة فاذا في تلك الازقة اثني عشر عمارة وتحت تلك الاثني عشر عمارة يجرى ماء هائل  
قنوات من فضة فقال الرجل في نفسه هذه الجنة وحمل معه من اثوابها ومن بنادق مسكها  
وزعفرانها ورجع الى اليمن وأظهر ما كان معه رحمة بن عمار رأى فلما علم ذلك معاوية فأرسل اليه  
فقدم عليه فسأله عن ذلك فحدثه ما رأى فأرسل معاوية الى كعب الاحبار فلما أتاه قال له  
يا ابن السوء انى الدنيا مدينة من ذهب وفضة قال نعم هي ارم ذات العماد بناها شدد ابن عاد  
قال خذنى حديدتها فقال لما أراد شدد ابن عاد عملها أمر عليها مائة قهرمان مع كل قهرمان  
ألف من الاعوان وكتب الى ملوك الارض أن عدوهم بمضى في بلادهم من الجواهر فخرجت  
التهارمة يسرون في الارض ليحدا وأرضها موافقة فوققوا على حضرة نقيمة من التلال واذا فيها  
عمون ماء ومروج فقالوا هذه الارض الى امر الملك أن يبنى فيها فوضعوا أسامها من الخزع  
اليمانى وأقاموا في بنائها ثلثة مائة سنة وكان عمر شدد اذ تسعمائة سنة فلما أتوه وقد فرغوا منها قال  
انطلقوا فاجعلوا حصنا يعنى سوروا واجعلوا حوله ألف قصر وعند كل قصر ألف علم ليكون في كل  
قصر وزير من وزرائي ففعلوا وأمر الملك وزراءه وهم ألف وزير أن يتهيؤوا لليلة الى ارم ذات  
العماد وكان الملك وأهله في جهازهم عشرين مئتين ثم ساروا اليها فلما كانوا من المدينة على مسيرة  
يوم وليلة بعث الله عليه وعلى من كان معه صحيفة من السماء فأهلكتهم جميعا ولم يبق منهم أحد  
ثم قال كعب وسيد خنهار جل من المسلمين في زمانك أحمر أشقر قصير على حاجبه خال وعلى عنقه  
خال يخرج في طلب ابل له ثم التفت فأبصر عبيد الله بن قلابه فقال هذا والله ذلك الرجل اه  
خازن (قوله التي لم يخلق مثلها في البلاد) يجوز أن يكون تابعا وأن يكون مقطوعا رفعا ونصبا  
والعامة على يخلق مبنيا للفعول ومثلها مرفوع على ما لم يسم فاعله وعن ابن الزبير لم يخلق مبنيا  
للفاعل مثلها منصوب به وعنه أيضا يخلق بنون العظمة اه (قوله في بطشهم) متعلق  
بمثلها والضمير في بطشهم يعود لتلك القبيلة والتذكير باعتبار كونها ناسا كثيرين اه (قوله  
الذين جاؤوا الصخر) صفة لعمود والوادى متعلق بجابوا والباء في بالوادى عني في وعمود عطف على  
عادوهى قبيلة مشهورة اه شيخنا وفي المختار وجاب خرق وقطع وبابه قال ومنه قوله تعالى وعمود  
الذين جاؤوا الصخر بالواد وجبت البلاد بضم الجيم من باب قال وباع واجبتهم باقطعتهم اه (قوله  
واخذوها بيوتنا) قيل أول من نحت الحبال والصخور والرخام عمود وروى أنهم بنوا ألفا  
وسعمائة مدينة كلها من الحجارة وقيل سبعة آلاف مدينة كلها من الحجارة اه خطيب (قوله  
بالواد) بالياء نطقا لارها لانها من يأت الزوائد اه شيخنا وقوله وادي القرى هو موضع بقرب



كان يتداربعة أو تاديشده  
 اليها يدى ورجلى من بعده  
 (الذين طغوا) نجبروا (في  
 البلاد) فأكثر فيها الفساد  
 القتل وغيره (فصب عليهم  
 ربك سوط) نوع (عذاب  
 ان ربك لبالمرصاد) يرصد  
 أعمال العباد فلا يفوته منها  
 شئ ليجازيهم عليها (فأما  
 الانسان) الكافر (اذا  
 ما ابتلاه)

مكة (كما سميت) عذب  
 واحزى (الذين من قبلهم)  
 يعنى الذين قاتلوا الانبياء  
 قبل اهل مكة (وقد انزلنا  
 آيات بينات) حبريل بايات  
 مبينات بالامر والنهى والحلال  
 والحرام (وللكافرين)  
 بايات الله (عذاب مهين)  
 يهانون به ويقال عذاب  
 شديد (يوم يبعثهم الله  
 جميعا) جميع اهل الاديان  
 (فينبئهم) يخبرهم (بما  
 عملوا) في الدنيا (احصاه  
 الله) حفظ الله عليهم اعمالهم  
 (ونسوه) تركوا طاعة الله  
 التي امرهم الله بها (والله  
 على كل شئ) من اعمالهم  
 (شديد الم تر) الم تحبى في  
 القرآن يا محمد (ان الله يعلم  
 ما فى السموات وما فى  
 الارض) من الخلق (ما يكون  
 من نجوى) تنجاسي (ثلاثة  
 الاهوراء هم) الا الله عالم  
 بهم وباعمالهم وبمناجاتهم  
 (ولاحضة الا هو سادسهم)

المدنية من جهة الشام وقيل الوادى بين جبال وكنوايتهم في تلك الجبال بيوتنا ودورا  
 واحواضا وكل منفرج بين جبال أو تلال يكون مسل كالسيل ومنفذاهو واداه قرطبي (قول  
 كان يتداربعة أو تاديشده) أى يدقها للعذب ويشده بها سوطا على الارض ثم يعذبه بما يريد من  
 ضرب واحراق وغيرهما اه شهاب وقيل المراد بالانوار الجنود والعساكر والجيوش والجموع  
 التى تشدهم لملكه قاله ابن عباس اه قرطبي وفي المصباح الوتد بكسر التاء فى لغة الحجاز وهى  
 القصبى وجمعه أو تاد وفتح التاء لغة وأهل نجد يسمون التاء فيدغمون بعد القلب فيبقى ود  
 ووتدت الوتد أنه وتدت امن باب وعدا ثبتته بمحافظ أو بالارض وأوتدت بالالف لغة اه (قوله  
 الذين طغوا) اما مجرور على انه صفة للذكورين أو منصوب أو مرفوع على الذم أى طغى كل طائفة  
 منهم فى بلادهم اه أبو السعد ود فى الكرخى قوله الذين طغوا صفة لعادوثود وفرعون كما هو  
 قضية تقريره واجاز أبو البقاء ان يكون صفة لفرعون واتباعه واستغنى بذكرهم عن ذكرهم اه  
 (قوله فصب) أى أنزل عليهم ربك سوط عذاب يعنى نوعا من العذاب صبه عليهم وقال أهل  
 المعانى هذا على الاستعارة لان السوط عندهم غاية العذاب وقال الفراء هى كلمة تقولها العرب  
 لكل نوع من أنواع العذاب وأصل ذلك أن السوط هو عذابهم الذى يعذبون به لغيره لكل  
 عذاب اذا كان فيه غاية العذاب اه خطيب (قوله نوع عذاب) فأهلك عذابا بالجمع وثود  
 بالصيغة وفرعون بالفرق فكلا أخذنا بذيته اه شيخنا (قوله ان ربك لبالمرصاد) تعليل لما قبله  
 اذا تابا بان كفار قومهم عليه السلام سيصيبهم مثل ما أصاب المذكورين من العذاب كما بنى عنه  
 التعرض لعنوان الرؤية مع الاضافة الى ضميره عليه السلام اه أبو السعد (قوله يرصد أعمال  
 العباد الخ) أى ففیه استعارة تشبيلية شبه كونه تعالى حافظا لأعمال العباد مراقبا لها ومحازيا  
 على تقربها وقطميرها بحيث لا يهضمونه أحد بحال من قعد على الطرق مترصدا لمن يسلكها  
 لئلا أخذه فيوقع به ما يريد ثم أطلق لفظ أحدهم على الآخر اه شهاب وفي المصباح وقعد فلان  
 بالمرصد وزان جعفر وبالمرصاد بالكسر وبالمرصد أيضا أى بطريق الارتقاء والانتظار وربك  
 لك بالمرصاد أى مراقبك فلا يخفى عليه شئ من أفعالك ولا تفوته اه وفي المختار رصد من باب  
 قتل اه (قوله فأما الانسان) مبتدأ خبره فيقول والظرف وهو اذا منصوب بالخبر لان الظرف  
 فى نية التأخير ولا تمنع العاء من ذلك وهذا هو الصحيح ود حول الفاء الثانية فى الخبر لما فى أمام  
 معنى الشرط والظرف المتوسط بين المبتدأ والخبر فى نية التأخير كما أنه قال فأما الانسان فقائل  
 ربى أكرمى وقت الا تلاءوا ما الفاء الاولى من فأما الانسان فهى متصلة بقوله ان ربك  
 لبالمرصاد فكأنه قيل ان الله لا يريد من الانسان الا الطاعة التى تنفعه فى الآخرة فأما الانسان  
 فلا يريد الا الدنيا العاجلة وأما هنا مجرد التأكيدهم للتفصيل المجل مع التأكيدهم وفى القرطبي اذا  
 ما ابتلاه ربه أى امتحنه واحتبره بالنعمة وما زائدة صلة فأكرمه بالمسال ونعمه بما أوسع عليه اه  
 وقابل قوله ونعمه بقوله فقد رزقه ولم يقابل فأكرمه بل فقط فأهانته لانه ليس من ضيق عليه  
 الرزق كان ذلك اهانته له ألا ترى الى ناس كثيرين من أهل الصلاح مضيقا عليهم الرزق اه من  
 البحر زبادة من أبى السعد وفى السمين قال الزنجشبرى فان قلت لم اتصل قوله فأما الانسان  
 قلت بقوله ان ربك لبالمرصاد فكأنه قيل ان الله لا يريد من الانسان الا الطاعة فأما الانسان  
 فلا يريد ذلك ولا يهيمه الا العاجلة اه يعنى بالتعلق من حيث المعنى وكيف عطف هذه الجملة  
 التفصيلية على ما قبلها مترتبة عليه وفى الخطيب فان قيل كيف سمى كل من الامرين من بسط

اختبره (ربه فأكرمته)

بالمال وغيره (ونعمه فيقول  
ربي أكرمني وأما إذا ابتلاه  
فقد رضى ضيق (عليه رزقه  
فبقه - ول ربي أهانتى كاد)  
ردع أى إيس الأكرام بالغنى  
والأهانة بالفقر وانما هو  
بالطاعة والمعصية وكفار  
مكة لا يتبهم - ولذلك (بل  
لا يكرمون اليتيم) لا يحسنون  
اليه مع غناهم أولا يعطونه  
حقيقه من الميراث (ولا  
يحضون) أنفسهم ولا غيرهم  
(على طعام) أى أطعام  
(المساكين وبأكلون التراث)  
الميراث (أكلوا) أى  
شديد اللهم نصيب النساء  
والصبيان من الميراث مع  
نصيبهم منه أو مع ما لهم  
(ويحبون المال

ولا يحبون المال  
الا الله عالم بهم وعناجاتهم  
(ولا أدنى من ذلك) ولا  
أقل من ذلك (ولا أكثر الا  
هو معهم) عالم بهم وعناجاتهم  
(أينما كانوا ثم يفتهم)  
يخبرهم (بأعمالهم) في الدنيا  
(يوم القيامة) ان الله بكل  
شئ (من أعمالهم ومناجاتهم  
(علم) نزلت هذه الآية  
في صفوان بن أمية وختنه  
وقصصهم مذكورة في سورة  
حم السجدة (الم تر) ألم تنظر  
يا محمد (الى الذين نهوا عن  
النخوى) دون المؤمنين  
المخلصين (ثم يعودون لما  
نهوا عنه) من النخوى دون

الرزق وتغييره ابتلاء أوجب بأن كلامهم ما اختبر بالعباد فاذا بسط له فقد اختبر حاله أيشكر أم يكفر  
واذا قدر عليه فقد اختبر حاله أيسبر أم يجزع فالجدة فيهم ما واحدة فان قيل فها قال فأهانة  
وقدر عليه رزقه كما قال فأكرمه ونعمه أوجب بأن البسط أكرام من الله لعبده بانعامه عليه  
منفضلا وأما التقدير فليس بأهانة له لان الأخلال بالتفضل لا يكون أهانة ولكن يكون تركا  
للكرامة وقد يكون المنعم مكرما ومهمنا وغير مكرم ولا مهابين وإذا أهدي لك زبده قد قلت  
أكرمني بالهدية وإذا لم يهد إليك لا تقول أهانتى ولا أكرمتى اه (قوله اختبره) أى عامله  
معاملة المختبر (قوله بالمال وغيره) كالحاء والولد (قوله ونعمه) أى جعله مثلهذا متفريا عما أنعم  
الله به عليه اه خطيب (قوله فيقول ربي أكرمني) أى فضلتى وأكرمتى وأهانتى قرأها ما نافع  
بإثبات يائهما وصلا وحذفهما وقفا من غير خلاف عنه والبرى عن ابن كثير يثبتهم - مافى الحالىين  
وأبو عمرو واختلف عنه فى الوصل فروى عنه فى الإثبات والحذف والباقون يحذفونها - مافى  
الحالىين وعلى الحذف قوله اذا ما انتسبت له أنكرن يريد أنكرنى اه سمين (قوله فقد رزقه  
رزقه) بالتخفيف والتشديد قراءتان سبعيتان وهما بمعنى اه سمين (قوله ردع) أى عن الشقين  
بدليل تفسيره وفى الخطيب ثم رد الله على من ظن أن سعة الرزق أكرام وأن الفقر أهانة بقوله  
نحو لا أى إيس الأكرام الخ اه (قوله وكفار مكة الخ) دخول على قوله بل لا يكرمون اليتيم وقوله  
لذلك أى ليكون الأكرام بالطاعة والأهانة بالكفر والمعاصى وكثير من المؤمنين يظن أنه انما  
أعطاه الله لكرامته وفنسى به ربه بما يقول بجهله لولم أستحق هذا ما أعطاه الله لى وكذا  
إذا قرع عليه يظن أن ذلك له والله عند الله وقال الفراء فى هذا الموضع كلابى لم يكن ينبغي للعباد أن  
يكون هكذا أو أن يكرمهم الله عز وجل على الغنى والفقر فليس الغنى الفضل ولا الفقر لهوانه  
وانما الفقر من تقديري وقضائى وفى الحديث يقول الله عز وجل لا أنى لأكرمت من أكرمت  
بكثرة الدنيا ولا أهين من أهنت بقلتها انما أكرم من أكرمت بطاعته وأهين من أهنت  
بمعصيته اه قرطبي (قوله بل لا يكرمون اليتيم) أى بل فعلهم أسوأ من قولهم فهو أضراب من  
قبيح الى أقبح للترقى في ذمهم اه شهاب (قوله ولا يحضرون) أى يحضون أنفسهم ولا غيرهم أشار  
به الى أن مفعول يحضرون محذوف وقوله على طعام متعلق يحضرون اه شيخنا (قوله أى أطعام)  
فالطعام مصدر بمعنى الأطعام ويجوز أن يكون على حذف مضاف أى على بذل أو على إعطاء وفى  
إضافته اليه إشارة الى أنه شريك للغنى فى ماله بقدر الرزق اه خطيب (قوله وبأكلون  
التراث) التراث فى التراث يدل من الوالوانه من الورثة اه خطيب فأصله الوارث من ورث  
فأبدلوا الوالوانه كما قالوا فى نجاتهم ونكاهة وتالله ونحو ذلك اه قرطبي (قوله أكلوا) أى جمعا  
من قولهم أكلت المال إذا جمعه اه شيخنا وفى المختار أكلوا فعله من باب رد يقال لم الله شئ  
أى أصلح وجمع ما تفرق من أمره اه وفى القرطبي وأصل اللام فى كلام العرب الجمع يقال أكلت  
الشئ جمعه ومنه يقال لم الله شئ أى جمع ما تفرق من أموره اه (قوله أى شديدا) أى جمعا  
شديدا فشد يدا صفة لموصوف محذوف كما فى الخطيب ونصه واللام الجمع الشديدي يقال أكلت  
الشئ لما أى جمعه جمعا اه (قوله اللهم نصيب النساء الخ) عبارة البيضاوى فانهم كانوا الأورثون  
النساء والصبيان وبأكلون أنصباءهم أو بأكلون ما جمعه المورث من حلال وحرام عالين بذلك  
اه وكان حكم الارث عندهم من بقايا شريعة اسمعيل أو مما هو معلوم لهم وثابت عندهم بطريق  
عادتهم فلا يقال السورة مكبة وآية الموارث مدنية ولا يعلو الحل والحرمه الا من الشرع اه

(حاجبا) أى كثير افلا

ينفقونه وفي قراءة بالقافية

في الافعال الاربعة (كاذ)

ردع لهم عن ذلك (اذا دكت

الارض دكا دكا) زلزلات حتى

ينهدم كل بناء عليها وينعدم

(وجاء ربك) أى أمره

(والملك) أى الملائكة (صفا

صفا) حال أى مصطفىين أو

ذوى صفون كثيرة

المؤمنين المحلصين

(ويتناجون) فيما هم

(بالأسم) بالكذب

(والعدوان) والظلم (ومعصيت

الرسول) بمخالفة الرسول

بعد ما نهاهم النبي عليه

السلام وهم المنافقون كانوا

يتناجون فيما بينهم مع

اليهود في خبر سرايا المؤمنين

لكي يحزن بذلك المؤمنون

(واذا جاؤك) يعنى اليهود

(حيولك بما لم يحيل به الله)

سلموا عليك سلاما لم يسلّمه

الله عليك ولم يأمرك به

وكأنوا يحبون الى النبي

صلى الله عليه وسلم (ويقولون)

السلام عليكم فيرد عليهم

النبي عليه السلام عليكم

السلام وكان السلام بلغهم

الموت ويقولون (في انفسهم)

فيما بينهم (لولا) هلا (يعذبنا

الله بما نقول) لئلا لو كان

نبيا كما نزع لمكان دعاؤه

مستجابا علينا حيث نقول

السلام عليكم فيرد علينا

عليكم السلام فانزل الله فيهم

شهاب (قوله حاجبا) في المصباح جم الشئ حجا من باب ضرب كثر فهو حجب تسمية بالمصدر  
ومال جم أى كثير اه (قوله وفي قراءة) أى سمعية بالقافية أى قرأوا وعروا الافعال الاربعة  
بياء الغيبة جم على معنى الانسان المتقدم وهو الجنس والجنس في معنى الجمع والباقون بالتاء  
الفوقية في الافعال الاربعة خطا بالانسان المراد به الجنس على طريق الالتفات وقرا  
الكوفيون تحاضون والاصل تحاضون خذفت التاء من أى لا يحض بعضهم بعضا وهى  
سمعية أيضا اه سمين (قوله ردع لهم عن ذلك) أى عن جمع المال وحبه وعدم اكرام اليتيم اه  
خازن وقال أبو حيان عن ذلك أى عن فعلهم المذكور اه وفي القرطبي كلا أى ما كذا انبى  
أن يكون الامر فهو رد لا يكابهم على الدنيا ووجههم لها فان من فعل ذلك ينهدم يومئذ الارض  
ولا تنفعه الندم والدك الكسر والدق اه (قوله اذا دكت الارض الخ) أى حصل دكها ورجها  
وزلزتها التسوية بها فتكون كالاديم الممدود وبشدة المط لا عوج فيها بوجه اه خطيب وهذا  
استئناف جى به بطريق الوعيد لتعليم الرد وقوله كل بناء عليها أى من جبال وأبنية وقصور  
فصارت هباء منبثا وهذا عبارة عما تعرض لها عند النفخة الثانية اه أبو السعد وقال الشهاب  
دكا الثاني ليس تأ كيد ابل التكرار للدلالة على الاستعجاب كقرأت النوح بابا بابا والدك قريب  
من الدق لظا ومعنى اه وفي البيضاوى أى دكا بعد ذلك حتى صارت مخفضة الجبال والنفث  
أوهبا منبثا (قوله أى أمره) أى حصل تجليه على الخلائق وظهر سلطان قهره وظهرت أهوال  
يوم الموقف وغير ذلك مما لا يكاد يحصر وفي البيضاوى وجاء ربك أى ظهرت آيات قدرته وآثار  
قهره مثل ذلك بما يظهر عند ظهور السلطان من آثاره وبيته وسياسته اه (قوله صفا صفا) أى  
تنزل ملائكة كل سماء صفا على حدة فيصطفون صفا بعد صف محمد قين بالجن والانس فيكونون  
سبع صفوف اه خازن وفي تذكرة القرطبي ما نصه وذكر أبو حامد في كتاب كشيء من علوم  
الآخرة عن ابن عباس والضحاك فقال ان الخلائق اذا جمعو في صعيد واحد كالمؤمنين  
والآخرين أمر الجليل جل جلاله بملائكة السماء الدنيا أن يتولواهم فبدأ كل واحد منهم انسانا  
وشخصا من المبعوثين انسانا وحناء وحشا وطيرا وحقولهم الى الارض الثانية أى التي تبدل وهى  
أرض بيضاء من فضة نورانية وصارت الملائكة من وراء الخلق حلقة واحدة فاذا هم أكثر من  
أهل الارض بعشر مرات ثم ان الله تعالى يأمر بملائكة السماء الثانية فيحدقون بهم حلقة  
واحدة واذا هم مثلهم عشرون مرة ثم تنزل ملائكة السماء الثالثة فيحدقون من وراء الكل  
حلقة واحدة فاذا هم مثلهم ثلاثون ضعفا ثم تنزل ملائكة السماء الرابعة فيحدقون من وراء  
الكل حلقة واحدة فيكونون أكثر منهم بأربعين ضعفا ثم تنزل ملائكة السماء الخامسة  
فيحدقون من وراءهم حلقة واحدة فيكونون مثلهم خمسين مرة ثم تنزل ملائكة السماء السادسة  
فيحدقون من وراء الكل حلقة واحدة وهم مثلهم ستون مرة ثم تنزل ملائكة السماء السابعة  
فيحدقون من وراء الكل حلقة واحدة وهم مثلهم سبعون مرة والخلق تتدأخل وتندجج حتى  
يعلموا القدم الف قدم لشدة الزحام ويخوض الناس في العرق على أنواع مختلفة الى الاذقان وإلى  
الصدور وإلى الحقوبن وإلى الركبتين ومنهم من يصيبه الرشح اليسير كالقاع في الحمام ومنهم  
من تصيبه البيلة بكسر الموحدة وتشديد اللام كالعاطش اذا شرب الماء وكيف لا يكون القلق  
والعرق والارق وقد قربت الشمس من رؤسهم حتى لو مد أحدهم يده لناولها وتضاعف حرها  
سبعين مرة وقال بعض السلف لو طلعت الشمس على الارض كهيئت يوم القيامة لا احترقت

(وحيه يومئذ يجهنم) نقاد

بسبعين ألف زمام كل زمام  
بأيدى سبعين ألف ملك لها  
ذقير وتغيط (يومئذ) بدل  
من اذا وجوابها (بئذ ذكر  
الانسان) أى الكافر ما فرط  
فيه (وأنى له الذكرى)  
استفهام بمعنى التنبى أى  
لا ينفعه تذكرة ذلك (يقول)  
مع تذكره (يا) للتنبيه  
(لبنى قدمت) الخبير  
والاعمال (الحق) الطيبة  
في (نعم) الخبير  
زوارق حياتى فى  
الدنيا (فيومئذ لا يعذب)  
بكسر الدال (عذابه) أى  
أنه (أحد) أى لا يكاه الى  
غيره (و) كذا (لا يوثق)  
بكسر اللام (وناقه أحد)  
وفى قراءة بفتح الدال والثاء  
فضمير عذابه ووناقه للكافر  
والعنى لا يعذب أحد مثل  
تعذيبه ولا يوثق مثل اثباته  
(ما أتت نفس المطمئنة)  
الآمنة وهى المؤمنة

﴿حَسْبُكُمْ﴾

(حسبهم) مصيرهم مصير  
اليهود فى الآخرة (جهنم  
يصلونها) يدخلونها (فبئس  
المصير) صاروا اليه النار  
(يا أيها الذين آمنوا) محمد  
عليه السلام والقرآن (إذا  
تناجيتهم) فيما بينكم (فلا  
تتناجوا بالآثم) بالكذب  
(والعدوان) بالقلم (ومعصيت  
الرسول) بخلاف أمر الرسول  
كإجابه المناقذين مع اليهود  
دون المؤمنين الخلفاء

الارض وذاب الصخر ونشفت الانهار فبينما الخلاق يرجعون فى تلك الارض المصنعة التى  
ذكرها الله حيث يقول يوم تبدل الارض غير الارض الخ اه (قوله وحيه يومئذ يجهنم) يومئذ  
منصوب بجي وحيه من قائم مقام الفاعل اه سمين (قوله كل زمام بأيدى سبعين ألف ملك) أى  
يقودونها ويخرجونها حتى تغف عن يسار العرش وقال أبو سبيد الخدرى لما نزلت وحيه يومئذ  
يجهنم تغير لون رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرف فى وجهه حتى اشتد على أصحابه ثم قال  
أقرانى جبريل كلاً اذا ذكركت الارض ذكاد كالآية وحيه يومئذ يجهنم قال على رضى الله عنه  
قلت يا رسول الله كيف يجاهبها قال يؤتى بها نقاد بسبعين ألف زمام يقود بكل زمام سبعون ألف  
ملك فتشرد شرده لوتركت لا حقت أهل الجمع ثم تعرض لى جهنم فتقول لى ولك يا محمد ان  
الله قد حرم لى على فلا يبقى أحد الا قال نفسى نفسى الامجد صلى الله عليه وسلم فانه يقول  
يا رب أمتى أمتى اه قرطبي (قوله لها زفير) أى صوت شديد وقوله وتغيط أى غلبان كالغلبان  
اذا غلا صدره من الغضب اه جلال من سورة الفرقان (قوله تبدل من اذا) أى والعالم فيها  
يتذكر الذى هو جوهريها وهذا على حد شيبويه وهو أن العامل فى المبدل منه هو العامل فى  
المبدل ومذهب غيره أن المبدل على نية تكرار العامل اه سمين (قوله وأنى له الذكرى) أى  
منفعتهما كما أشار له الشارح وأنى خبر مقدم والذكرى مبتدأ مؤخروله متعلق بما عاق به الظرف  
اه خطيب (قوله للتنبيه) أى والتعسير وقوله لبنى قدمت أى فى الدنيا اه وفى أبى السعود قوله  
نعمالى يقول بالبنى قدمت لحياتى بدل اشتغال من يتذكر أو استئناف وقع جواباً عن سؤال  
نشأ منه كأنه قيل ماذا يقول عند تذكرة فقيل يقول بالبنى علمت لأجل حياتى هذه أو وقت  
حياتى فى الدنيا أعملاً لا صالحاً أفتنع بها اليوم اه (قوله بكسر الدال وقوله بكسر اللام) أى  
وأحد فاعل فيه ما وقوله وفى قراءة أى سبعة وأحد نائب الفاعل فيه ما الذى هو الله تعالى أو  
الزبانية المتولون العذاب بأمر الله تعالى وقوله مثل تعذيبه مصدران مضافان للفعول وهو  
الكافر وعذاب ووناق فى الآية واقعان موقع تعذيب واثاق والمعنى لا يعذب أحد تعذيباً  
مثل تعذيب الله هذا الكافر ولا يوثق أحد اثاقاً مثل اثاق الله إياه بالسلاسل والأغلال  
فالوناق فى الآية بمعنى الاثاق كالمطاعة بمعنى الاعطاء اه سمين وفى القرطبي فيومئذ لا يعذب  
عذابه أحد أى لا يعذب كعذاب الله أحد ولا يوثق كوثاقه أحد والكتابة ترجع الى الله تعالى  
وهو قول ابن عباس والحسن وقرأ البكسائي لا يعذب ولا يوثق بفتح الدال والثاء أى لا يعذب  
أحد فى الدنيا كعذاب الله الكافر يومئذ ولا يوثق كيا يوثق الكافر اه (قوله أى لا يكاه) أى  
لا يفرضه الله الى غيره أى لا يأمر غيره بها شريعة وكان المراد بالغير بعض المذنبين بفتح الدال فلا  
ينافى أنه تعالى يكاه الى غيره الذى هو لا شكة العذاب لانهم بما شرو به باذن الله تعالى وأمرهم به  
فتأمل (قوله ولا يوثق وناقه الخ) أى لا يشد ولا يربط بالسلاسل والأغلال وناقه أى ربطه وشده  
وفى المختار ووثقه فى الوثاق شدة اه وفى المصباح وثق الشئ بالضم ونافه قوى وثبت فهو وثيق  
ثابت وأوثقته جملة وثيقاً والوناق بفتح الواو وكسر هاء القيد والحبل ونحوه والجمع وثق مثل  
رباط وربط اه (قوله يا أيها النفس المطمئنة) لما ذكر حال من كانت همته الدنيا كرحال  
من اطمانت نفسه الى الله تعالى فسلم لآمره واتكل عليه اه قرطبي وقوله الآمنة أى التى  
لا يستفزها خوف ولا حزن اه بضاوى وفى القرطبي والمطمئنة الساكنة الموقدة أيقنت أن الله  
ربها فاطمئت لذلك قاله مجاهد وغيره وقال ابن عباس أى المطمئنة بشواب الله وعنه أيضاً المطمئنة

(ارجى الى ربك) يقال له

ذلك عند الموت أى ارجى  
الى أمره وارادته (راضية)  
بالثواب (راضية) عند الله  
بعملك أى جامعة بين  
الوصفين وهما حالان ويقال  
لهما فى القيامة (فادخلى فى)  
جملة (عبادى) الصالحين  
(وادخلى جنتى) معهم

(سورة البلد)

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهِمْ وَنُسَبِهِمْ غَافِلُونَ  
وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهِمْ وَنُسَبِهِمْ غَافِلُونَ

الله ترحمنا أحسان بعضكم الى  
بعض (والتقوى) ترك  
المعاصى والجفاء (واتقوا  
الله) احشوا الله فى ان  
تتأجروا دون المؤمنين  
المخلصين (الذى اليه  
تخشرون) فى الآخرة (انما  
الجوى) تجوز المنافقين مع  
اليهود دون المؤمنين (من  
الشیطان) من طاعة  
الشیطان وبإمر الشیطان  
(ليحزن الذين آمنوا) بمحمد  
صلی الله علیه وسلم والقرآن  
(وليس بضار هم) بضار  
المؤمنين متاجاة المنافقين  
(شيأ الا باذن الله) بإرادة  
الله (وعلى الله فليتوكلى  
المؤمنون) وعلى المؤمنين  
ان يتوكلوا على الله لا على  
غيره (يا أيها الذين آمنوا اذا  
قيل لكم) اذا قال لكم النبي  
عليه السلام (تفعلوا)  
تفعلوا (فى المجالس فافعلوا)  
وسموا (بسم الله) بوسع الله  
(لكم) فى الآخرة فى الجنة

المؤمننة وقال الحسن المؤمننة الموقنة وعن مجاهد أيضا الراضية قضاء الله التى علمت أن  
ما أخطأها لم يكن ليصيبها وأن ما أصابها لم يكن ليخطئها وقال مقاتل الآمنة من عذاب الله وفى  
حرف أى بن كتب بالآية النفس الآمنة المطمئنة وقيل التى علمت على يقين بما وعد الله فى  
كتابه وقال ابن كيسان المطمئنة هنا المخلاة وقال ابن عطاء العارفة التى لا تصبر عنه طرفه عين  
وقيل المطمئنة بذكر الله بيبانه الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله وقيل المطمئنة بالاعان  
المصدقة بالبعث والثواب وقال ابن زيد المطمئنة لأنها بشرت بالجنة عند الموت وعند البعث  
وبوم الجمع اه (قوله ارجى الى ربك) قال القفال هذا وان كان امرأى الظاهر فهو وخبر فى  
المعنى والتقدير ان النفس اذا كانت مطمئنة رجعت فى القيامة الى الله بسبب هذا الامر اه  
خطيب (قوله يقال له ذلك) أى ما ذكر من قوله بالآية النفس الخ قال عبد الله بن عمر اذا توفى  
العبد المؤمن أرسل الله له ملكين وأرسل اليه بشفعة من الجنة فيقال ارجى آية النفس  
المطمئنة اخرجى الى روح وريحان وربك عليك راض فتخرج كأطيب ريح مسك واحدة أحد  
فى أنفه والملائكة على أرحاء السماء يقولون قد جاء من الأرض روح طيبة ونسمة طيبة فلا تتر  
باب الا تقع لها ولا يملك الاصلى عليها حتى يوثق بها الرحمن جل جلاله فتعبد له ثم يقال  
ليك كأميل اذهب بهذه النفس فاجعلها مع أنفس المؤمنين ثم يؤمر فيوسع عليه قبره سبعين ذراعا  
عرضه وسبعين ذراعا طوله فان كان معه شيء من القرآن كفاء نوره وان لم يكن جعل له نور فى  
قبره مثل الشمس ويكون مثله مثل المروس ينام فلا يوقظه الا أحب أهله اليه واذا توفى الكافر  
أرسل الله له ملكين وأرسل معه ماقطعة من كساء اتن من كل نتن وأخشن من كل خشن  
فيقال آية النفس الخبيثة اخرجى الى جهنم وعذاب اليم وربك عليك غضبان اه خازن  
(قوله فادخلى فى جملة عبادى) هذا يشعر بأن النفس بمعنى الذات ويجوز أن تكون بمعنى  
الروح كما اشار له اليميناوى اه شيخنا وفى السمين قوله فادخلى فى عبادى يجوز أن يكون المعنى  
فادخلى فى جملة عبادى ويجوز أن يكون المعنى فى زمرة عبادى وقرأ ابن عباس وعكرمة  
وجاعة فى عبدى والمراد الجنس وتعبدى الفعل الاول فى لان الظرف ليس بمحققى نحو دخلت  
فى غمار الناس وتعبدى الثانى بنفسه لان الظرفية متحققة كذا قيل وهذا الغاية تاتى على أحد  
الوجهين وهوان المراد بالنفس بعض المؤمنين وأنه أمر بالدخول فى زمرة عبادى واما اذا كان  
المراد بالنفس الروح وانها أمور بدخولها فى الاجساد فالظرفية فيه ايضا متحققة اه وبعبارة  
الكرخى قوله فى جملة عبادى الصالحين أى انتظمى فى سلكهم أو مع عبادى أو فى زمرة المقربين  
فتستضى بنورهم فان الجواهر القدسية كالمراياب المتقابلة أو ادخلى فى أجساد عبادى التى  
فارقتهم أو ادخلى دار ثوابى التى أعدت لك وهذا يؤيد كون الخطاب عند البعث وأنى بالغاه فيما  
لم يتراخ عن الموت وبالواو فيما يتراخى عنه قال ابن الخطيب ولما كانت الجنة الروحانية غير  
متراخية عن الموت فى حق السعداء لا جرم قال تعالى فادخلى فى عبادى بفاء التعقيب ولما  
كانت الجنة الجسمانية لا يحصل المكون فيها الا بعد قيام القيامة الكبرى لا جرم قال تعالى  
وادخلى جنتى بالواو والله تعالى أعلم اه (قوله الصالحين) أخذه من الاضافة اه وفى القرطبي  
ومعنى فى عبادى أى فى الصالحين من عبادى كما قال تعالى ولندخلهم فى الصالحين وقال  
الاخفش فى عبادى أى فى حزبي والمعنى واحد أى انتظمى فى سلكهم وادخلى جنتى معهم اه

(سورة البلد)





وهو أبو الأشد بن كادة

بقرته (أن) مخففة من  
الثقيلة واءها محذوف  
أي أنه (لن) يقدر عليه  
أحمد) والله قادر عليه  
(يقول أهل البيت) على  
عداوة محمد (مألا لبداء)  
كثيرا بعضه على بعض  
(يحسب أن) أي أنه (لم  
يرأه أحد) فيما انفقه في علم  
قدره والله عالم بقدره وأنه  
ليس مما يتكبر به ومجازيه  
استفهام تقرير أي جعلنا  
(له عيني ولسانا وشفتين  
وهديناه النجدين)

فانزل الله فيهم هذه الآية  
(واذا قيل انشروا) ارتفعوا  
في الصلاة والجهاد والذكر  
(فا نشروا) فارتفعوا  
(يرفع الله الذين آمنوا منكم)  
في السر والعلانية في  
الدرجات (والذين أوتوا  
العلم) أعطوا العلم مع  
الايان (درجات) فضائل  
في الجنة فوق درجات الذين  
أوتوا الايمان بغير علم اذ  
المؤمن العالم أفضل من  
المؤمن الذي ليس بعالم  
(والله بما تعملون) من  
الخير والشر (خبير) باليهما  
الذين آمنوا) بمحمد عليه  
السلام والقرآن (إذا  
ناجين) إذا كلم (الرسول  
فقد صدقوا) أي نجاكم  
صدقة) نزلت هذه الآية

سرية ثم إذا قاطا وشدد عليه يكابد الضيق والتعب ثم يكابد الارضاع ولو انه لصاع ثم يكابد  
نبت اسنانه وتحريك لسانه ثم يكابد الفطام الذي هو أشد من اللطام ثم يكابد الختان والأوجاع  
والأحزان ثم يكابد العلم وقولته والمؤدب وسياسته والاستاذ وهيئته ثم يكابد شغل التزويج  
والتجهيل فيه والتزويج ثم يكابد شغل الأولاد والخدم والأجناد ثم يكابد شغل الدور وبناء  
القصور ثم الكبر والمهرم وضعف الركبة والقدم في مصائب كثيرة عداها ونوائب بطول  
أبراده من صداع الرأس ووجع الأضراس ورمم العين وغم الذين ووجع السن والم الأذن  
ويكابد مخنا في المال والنفس مثل الضرب والحبس ولا يغمض عليه يوم القيامة فيه شدة  
ويكابد مشقة ثم الموت بعد ذلك كله ثم سؤال الملك وضغطة القبر وظلمته ثم البعث والعرض  
على الله تعالى إلى أن يستقر به القرار أما في حنة وأما في نار قال الله تعالى لقد خلقنا الإنسان  
في كبد فلو كان الأمر به لما اختار هذه الشدة قد ودل على أنه خالف ما يبره رضى عليه من هذه  
الأحوال فلم يمتثل أمره أه قرطبي (قوله وهو أبو الأشد) بفتح الهمزة وضم الشين المججمة وتشديد  
الذال المهملة والأشدة كذا بالافراد في كثير من نسخ هذا السرح وكثير من عبارات المفسرين  
وفي بعض نسخ هذا السرح وكثير من التفاسير الأشدين بصيغة التثنية بالجر ورواهه أسيد بن  
كادة كما في القاري أه (قوله بقوة) متعلق بحسب والباء سببية وفي القرطبي كان يأخذ  
الديم الكاظمي فيجعله تحت قدميه ويقول من أزالني عنه فيه كذا فيخذه عشرة حتى يتمزق  
ولا تنزل قدماه أه (قوله أن لن يقدر عليه) أي على عقابه وقال الرازي على بعته ومجازاته  
لأن هذا خطاب مع منكر البعث أه وقوله يقول أي على سبيل الفقر أه أكت أي انفتحت  
على عداوة محمد أي في عداوة الخ فعلى بعني في وقوله بعضه على بعض أي فوق بعض أي مجتمعا  
بعضه فوق بعض والبدع لبدع وهو ما تلبد أي كثر واجتمع أه شيخنا وفي أبي السعد وديقول  
أهل البيت ما لا بد أن يدركه كثرة ما انفقه فيما كان أهل الجاهلية يسمونه مكارم ويدعونه معالي  
ومفاهيم أه (قوله ما لا بد أن يدركه) قرأ أبو جعفر بتشديد الباء مفتوحة جمع لا بد كراكم وركم  
وساجد وسجد وقرأ مجاهد وحيد بضم الباء واللام مخففة فجمع لبود والباقون بضم اللام وكسرهما  
وفتح الباء مخففة فجمع لبدع وهو ما تلبد يدركه كثرة أه قرطبي (قوله يحسب أن لم يرأه أحد)  
استفهام على سبيل الإنكار أه (قوله ليس مما يتكبر به) أي يفخر بكثرة لأنه أنفقه فيما  
يغضب الله وقوله ومجازه معطوف على عالم بقدره أه شيخنا (قوله لم يجعل له عيني) أي  
يصير به ما المرئيات شقة ما هو في الرحم في ظلمات ثلاث على مقدار مناسب لا تزيد  
أحدا أه ما على الأخرى شيئا وقد رنا البياض والسواد والسمرة والزرق وغير ذلك على ما ترون  
وأودعنا ما البصر على كيفية يحجز الخلق عن إدراكها لسانا أي يترجم به عما في ضميره وشفتين  
يستتر به ما فاهو يستعين به ما على الطق والاكل والشرب والنفخ وغير ذلك وجاء في الحديث أن  
الله تعالى يقول ابن آدم ان نازعك لسانك فيما حرمت عليك فقد أعتك عليه بطريق فأطبق  
وان نازعك بصرك إلى بعض ما حرمت عليك فقد أعتك عليه بطريق فأطبق وان نازعك  
فركبك إلى بعض ما حرمت عليك فقد أعتك عليه بطريق فأطبق أه خطيب (قوله  
وشفتين) الشفة مخذوفة اللام والاصل شفة بدليل تصغير ما على شفة وجهها على شفاه ونظيره  
سنة في إحدى اللغتين وشافته أي كلمته من غير واسطة ولا تجمع بالالف والتاء استغناء بتكسيرا  
عن تصغيرها أه سمع (قوله طريق الخير والشر) لا يخفى أنه ذكره في سياق الامتنان والمراد

بيناه طريق الخير والشر  
(قولا) فهلا (اقتحم العقبة)  
جاوزها (وما أدراك) أعلمك  
(ما بالعقبة) التي يقصدها  
تعظيم لشأنها والجلالة اعتراض

في أهل المدينة منهم من  
كانوا يكثر من المناجاة مع  
الرسول صلى الله عليه وسلم  
دون الفقراء حتى تأذي  
بذلك النبي صلى الله عليه  
وسلم والفقراء فنهاهم الله  
عن ذلك وأجرهم بقوله  
قيل أن يتاجروا مع النبي  
صلى الله عليه وسلم بكل كلمة  
أن تصدقوا بدرهم على  
الفقراء فقال يا أيها الذين  
آمنوا بمحمد عليه السلام  
والقرآن اذنا جيتم اذا كلمتم  
الرسول محمدا صلى الله عليه  
وسلم فقدموا بين يدي نجواكم  
صدقة قبل أن تكلموا بكم  
تصدقوا بكل كلمة درهم ما  
(ذلك) الصدقة (خير  
لكم) من الأسالك (وأطهر)  
لقلوبكم من الذنوب وقال  
لقلوب الفقراء من الخشوة  
(فان لم نجدوا) الصدقة  
يا أهل الفقرة كما هو مع  
رسول الله عليه السلام  
عاشتم بغير الصدقة (فان  
الله غفور) مجاوز لذنوبكم  
(رحيم) لمن تاب منكم  
فانتموا عن المناجاة لقبيل  
الصدقة فلامهم الله بذلك  
فقال (الشفقتكم) أنجلتم  
يا أهل المدينة (أن تقدموا

الامتنان عليه بان هداه وبين له الطريق فسلكها تارة وعدل عنها أخرى فلا امتنان عليه  
بالشر ولذا جعله الامام بمعنى قوله تعالى انا هديناه السبيل اما شاكر او اما كفورا ووصف مكان  
الخير بالرفعة والجدية طاهر بخلاف الشرفانة هبوط من ذروة الغطرة الى حضيض الشقوة فهو  
على سبيل التغليب أو على توهم المحيلة ان فيه صعودا فندير اه شهاب وفي القرطبي وهدىناه  
الهديين يعني الطريقين طريق الخير وطريق الشر رأى بينهما - ماله بما أرسلنا من الرسل والهدى  
الطريق في ارتفاع وهذا قول ابن عباس وابن مسعود وغيرهما وروى قتادة قال ذكر لنا أن  
النبي صلى الله عليه وسلم لم كان يقول يا أيها الناس اغتاهم ما نجت من نكد الخير ونكد الشر فلم  
جعلتم نكد الشر أحب اليكم من نكد الخير وروى عن عكرمة قال النجدان الشديان وهو قول سعيد  
ابن المسيب والضحاك وروى عن ابن عباس وعلى رضى الله عنهم لانهما كانا طريقين للحياة  
الولد ورزقه والنجد العلوي وجه نكد ومنه سميت نكد لا ارتفاعا عن انخفاض تهامة فالنجدان  
الطريقان العالميان اه (قوله بيناه طريق الخير والشر) أي بينا ووضحنا له أن سلوك الاول  
شخصي وابن سلوك الثاني يردى وأن سلوك الاول مدح وحق وان سلوك الثاني مذموم وهكذا اه  
(قوله فهلا) أشار الى أن قولا بمعنى ذلك لا يقتضي أي الذي أفتق ماله في عداوة النبي صلى الله  
عليه وسلم لم هلا أنفقه لا اقتحم العقبة فبأن من وهذا قول أبي زيد وجماة وقال الفقهاء والزجاج  
لأنني أي لم يشكر تلك النعم الجليلة بالأعمال الصالحة وذكر في لامة واحدة والعرب لا تكاد  
تفرد هاهم الماضي بل تعيدها كقوله تعالى فلا صدق ولا صلي لاسكنها أفردت لدلالة آخر  
الكلام على تكرارها أي فلا اقتحم العقبة ولا آمن بدله عليه ثم كان من الذين آمنوا وقال  
الزمخشري هي مكررة في المعنى لان معنى فلا اقتحم فلا فلك رقة ولا أطعم مسكينا لا ترى انه فسر  
اقتحام العقبة بذلك يريد أن المفسر والمفسر واحد فان قوله وما أدراك ما العقبة عين تلك العقبة  
لأن المعرفة باللام اذا أعيد كان الثاني عين الاول فتكون الجملة معترضة معقمة لبيان العقبة  
مقررة لمعنى الإيهام والتفسير فان فلا اقتحم العقبة مفسر بقوله فلك رقة وأطعم والمفسر منفي  
والمفسر كذلك لا تحادها أي الاعتبار كما أنه قيل فلا فلك رقة ولا أطعم مسكينا والاقتحام الدخول  
في الامراة يد قال محي السنة ذكر العقبة ههنا مثل ضربه الله لمجاهدة النفس والهوى  
والشيطان في أعمال البر فعمله كالذي يتكلم صعودا العقبة واليه أشار الشيخ المصنف في التقرير  
قال صاحب الفرائد هذا تنبيه على أن النفس لا توافق صاحبها في الانفاق لوجه الله أئمة فلا بد  
من التكليف وتحمل المشقة والذي توافقه النفس هو الافتخار والمراة فكأنه تعالى ذكر هذا  
المثل بازاء ما قال أهلكت ما لا لبدا والمراد الانفاق المفيد وان ذلك الانفاق مضر اه وفي  
التمثيل بالعقبة بعد ذكر الهديين ترشيح ثم التقرير بعليه بالاقتحام قرينة لتلك المباعدة اه  
كرخي وفي القرطبي وقيل العقبة خلاصه من هول العرض وقال قتادة وكعب هي نار دون  
الجسر وقال الحسن هي والله عقبة شديدة مجاهدة نفسه وهواه وعداوة الشيطان اه (قوله)  
أيضا فلا اقتحم العقبة العقبة في الاصل الطريق الصعب في الجبل واقتحامها مجاوزتها وليس  
هذا المعنى مراداهنا بل المراد بها هنا مجاهدة النفس في فعل الطاعات وترك المحرمات والمراد  
باقتحامها فعلها وتحميها والتلبس بها فقول المفسر جاوزها نفسير لاقتحام العقبة بحسب  
أصلها وقد عرفت انه ليس مراداهنا فلو قال أي حصلها واكتسبها ودخلها وتلبس بها لكان  
أوضح تأمل وفي القرطبي والاقتحام الرمي بالنفس في الشيء من غير رؤية وقحم الفرس فارسه

تقويمه على وجهه اذ ارماه وتعيم النفس في الشيء ادخله سابقه من غير رؤية والقصة بالضم  
 المهلكة والسنة الشديدة يقال اصابته الاعراب القصة اذا اصابهم قحط فدخلوا الريف والقهم  
 صباب الطرق اه (قوله وبين سبب جوازها) أي مجاوزتها (قوله بأن اعتقها) أي مباشرة  
 أو تسببا كسراء القريب اه شيخنا (قوله ذي مسغبة) ومسغبة مقربة ومترتبة مفعلات أي كل  
 واحد منها مصدر مسمى على وزن مفعلة من سغب يسغب سغبان باب فرح جاع وقيد الاطعام  
 بكونه في يوم جاع فيه الناس لا يحط لان اخراج المال في ذلك الوقت أنقل على النفس وأوجب  
 للاجر وقيد اليقيم بأن يكون بينه وبينه قرابة لانه يجتمع حيثئذ في الاطعام جهة الصلة والصدقة  
 اه زاده وفي القاموس سغب كفرح ونصر سغبنا وسغبنا وسغبنا وسغبنا وسغبنا وسغبنا وسغبنا  
 سغب وسغبان وسغب وهي سغبى وجهها سغب والسغب العطش وليس يستعمل اه (قوله  
 ذامترية) في المختار وترب الشيء اصابه التراب وبابه طرب ومنه ترب الرجل أي افتقر كأنه  
 لصق بالتراب وترب يتدهاء عليه أي لا اصاب خيرا وتربه تترسب فترب أي لطفه بالتراب  
 فتناطح وتربه جعل عليه التراب وفي الحديث أن ربوا الكتاب فانه أنجح للعاجلة وأنرب الرجل  
 استنى كأنه صار له من المال بقدر التراب والمترية المسكنة والفاسقة ومسكين ذو مترية أي  
 لاصق بالتراب اه (قوله وفي قراءة) أي سمعية (قوله مضاف الاوّل لرقبة) أي اضافة المصدر  
 الى مفعوله اه (قوله في قدر قبل العقبة) أي و يكون فك و اطعام مصدرين مرفوعين خبر  
 مبتدأ محذوف أي هو فك أو اطعام فالقدير وما أدراك ما القحطام العقبة هو فك رقيقة أو اطعام الخ  
 وانما احتيج الى تقدير هذا المضاف ليتطابق المفسر والمفسر لا ترى ان المفسر بكسر السين مصدر  
 والمفسر بفتح السين وهو العقبة غير مصدر فلزم بقدر المضاف لكان المصدر وهو فك مفسر للمعين  
 وهي العقبة وأما على القراءة الاولى فيكون الفعل فيمسايد لامن قوله اقحط المنفى بلا كأنه قيل  
 فلا فك رقيقة ولا اطعم الخ اه سمين فلا مكررة في المعنى فاندفع ما قيل أن لا تدخل على الماضي  
 الامكررة اه شيخنا وتقدم بسط الاشكال والجواب في عبارة الذكر (قوله ثم كان من الذين  
 آمنوا) ثم اتراخى الايمان وتبعاه في الرتبة والفضيلة عن العتق والصدقة لافي الوقت لان  
 الايمان هو السابق ولا يصح عمل الابه قاله الزمخشري وقيل المعنى ثم كان عاقبة أمره من الذين  
 وفوا الموت على الايمان لان الموافاة عليه شرط في الانتفاع بالطاعات وقيل اتراخى في الذكر  
 اه سمين (قوله بالصبر على الطاعة الخ) أي وعلى ما اصابه من المحن والشدائد اه قرطبي (قوله  
 أوائل) مبتدأ وقوله أصحاب المينة خبر وقوله الذين كفروا مبتدأ وقوله هم أصحاب الخ خبر  
 وذكروا المؤمنين باسم الاشارة اليهم بأنهم حاضرون عنده تعالى في مقام كرامته وذكرهم  
 بما يشاربهم لبعيد تعظيمهم بالاشارة الى علو درجتهم وارتفاعها وذكروا الكافرين بضمير الغيبة  
 اشارة الى أنهم غيب عن مقام كرامته وشرف الحضور عنده اه زاده (قوله أصحاب المينة) أي  
 الذين يؤتون كتبهم بأيامهم أولان منزلتهم عن اليمين اه كرخي وقوله هم أصحاب المشأمة أي  
 الذين يأخذون كتبهم بشمائلهم أولان منزلتهم عن الشمال اه كرخي وتقدم لهذا مزيد بسط  
 في سورة الواقعة (قوله عليهم نار) خبر نان أو مستأنف أو عليهم وحده هو الخبر ونار فاعل به وهو  
 الاحسن اه سمين (قوله بالله مز والواو الخ) أي قرأوا بعرو وحفص وحزرة بالله مز والباقون  
 بغيره مز أي بواو ساكنة وهما الغتان يقال آصت الباب وأوصدته اذا غلقته وأطبقتها  
 وقيل معنى المهـ مز المطابقة ومعنى غير المهـ مز المغلقة اه خطيب وفي السمين والظاهر أن

وبين سبب جوازها بقوله  
 (فك رقيقة) من الرقبان  
 اعتقها (أو ادغم في يوم ذي  
 مسغبة) مجاعة (بنيماذا  
 مقربة) قرابة (أو مسكينا  
 ذامترية) أي لصوق بالتراب  
 لفقره وفي قراءة بدل  
 الفعلين مصدران مرفوعان  
 مضاف الاوّل لرقبة ويتون  
 الثاني في قدر قبل العقبة  
 اقحطام والقراءة المذكورة  
 (سأنبئكم) عطف على  
 (يخبركم) ثم للترتيب الذي ذكرى  
 والمعنى كان وقت الاقحطام  
 (من الذين آمنوا وتواصوا)  
 أوصى بعضهم بعضا (بالصبر)  
 على الطاعة وعن المعصية  
 (وتواصوا بالمرحمة) الرحمة على  
 الخلق (أوائل) الموصوفون  
 بهذه الصفات (أصحاب  
 المينة) اليمين (والذين  
 كفروا) يا تنافهم أصحاب  
 المشأمة (الشمال) عليهم  
 نار مؤصدة (بالله مز  
 والواو بدله  
 بين يدي نجواكم صدقات)  
 أن تصدقوا قبل أن تكلموا  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 على الفقراء (فأذ لم تفعلوا)  
 ان لم تعطوا الصدقة (وتاب  
 الله عليكم) تجاوز الله عنكم  
 أمر الصدقة (واقبوا الصلوة)  
 اتوا الصلوة الخمس (وآتوا  
 الزكاة) أعطوا زكاة  
 أموالكم (واطيعوا الله)





لمجرد الظرفية (الظرفية والعامل فيها)  
فعل القسم (والسماء وما  
بناها والارض وما طعها)  
بسطها (ونفس) بمعنى  
نفوس (ومساوها) في  
الخالقة وما في الثلاثة مصدرية  
او بمعنى من (فالمساها  
فيورها وتقواها) بين لها  
طريقي الخبير والشر والآخر  
التقوى رعاية لرؤس الاتي  
وجواب القسم (قد افلح)  
حذفت منه اللام اطول  
الكلام (من زكاهها)  
طهرها من الذنوب  
وتقواها (عذابا شديدا) في  
الدنيا والآخره (انهم ساء  
ما كانوا به ملون) بينهما  
كانوا به ملون في نفاقهم  
(انهم ساء ما كانوا به ملون)  
بالله الكاذبة (جنة) من  
القتل (فصدوا عن سبيل  
الله) صرفوا الناس عن  
دين الله وطاعته في السر  
(فاهم عذاب مهين) بهاتون  
به في الآخرة (ان نغني  
عنهم اموالهم) كثرة اموالهم  
أموال المنافقين واليهود  
(ولا اولادهم) كثرة اولادهم  
(من الله) من عذاب الله  
(شيئا أو تلك) المنافقون  
واليهود (يحب النار) اهل  
النار (هم فيها خالدون)  
دائمون في النار لا يموتون ولا  
يخرجون منها (يوم يبعثهم  
الله جميعا) يعني المنافقين  
واليهود وهو يوم القيامة

أرى (قوله لمجرد الظرفية) أي للظرف المجرد عن الشرط اه (قوله والعامل فيها) فعل القسم  
ستشك كل بأن فعل القسم انشاء وزمانه الحال فلا يعمل في اذا لان الاستقبال والالزم اختلاف  
للعامل والمفعول في الزمان وهو محال وأجيب بأنه يجوز أن يقسم الاتن بطولوع النجوم في  
المستقبل فالقسم في الحال والطولوع في المستقبل ويجوز أن يقسم بالثاني المستقبلي كما نقول  
قسم بالله اذا طلعت الشمس فالقسم مقسم عند طولوع الشمس وانما يكون فعل القسم للحال  
الم يكن معلقا على شرط اه كرخي وقوله وأجيب الخ هذا الجواب لا يلاقي الاشكال لان  
للقسام الاتن بطولوع النجوم في المستقبل لا منافاة فيه لان كلامنا من القسم والمقسم به له وقت  
اموص فلا تنافي بينهما بخلاف ما في الآية فان وقت الاقسام هو وقت المقسم به مع أن وقت  
سقسام حال وحيث جعل وقت المقسم به ظرفا له اقتضى انه واقع فيه مع انه واقع في الحال  
ذامافا فظاهرة والاشكال أقوى من الجواب فليتأمل (قوله بسطها) أي على الماء اه رازي  
وفي: فتارطعها بسطه مثل دحاه وبابه عدا اه وفي القاموس طعها كسبي بسطها وبسطها واضطجع  
وذهب في الارض وطعها به قلبه ذهب به في كل شيء وطعها بطعوه وهدو ملك وألقى انسانا على وجهه  
والطعها المنبسط من الارض اه (قوله بمعنى نفوس) أشار به الى أن تنكير نفوس دون بقية  
ما أقسم به للثلاثة لان لا سبيل الى لام الجففس المدخلة لنفس غير الانسان مع انها ليست مرادة  
لقوله فالحقها فيورها وتقواها والى لام العهد اذا المراد ليس نفسا واحدة معهودة وبنته ديرانه  
أريد بها آدم فالتنكير ادل على التعميم والتعظيم كما في سورة الفجر وغيرهما اه كرخي (قوله  
ومساوها في الخالقة) أي حيث جعل الاعضاء متناسبة وفي الخطيب ومساوها أي عدلها  
على هذا القانون الا حكم في اعضائها وما فيها من الجواهر والاعراض والمعاني في رغبر ذلك اه  
(قوله وما في الثلاثة مصدرية) والتقدير بربنا ساء السماء الخ وهذا مبني على أنها مختصة بفير  
العقلاء واعتراض على هذا القول بأنه يلزم أن يكون القسم بنفس المصا در بناء السماء وطعو  
الارض وتسوية النفس وليس المقصود أن القسم بفعل هذه الاشياء وهو الرب تبارك وتعالى  
وأجيب بأن الكلام على حذف مضاف أي ورب او رباني بناء السماء ونحوه وأجيب أيضا  
بأنه لا ضرر في الاقسام بهذه الاشياء كما أقسم تعالى بالصبح ونحوه اه معين وقوله او بمعنى من  
أي ومن بنائها الخ وبه قال ابو البقاء واستشهد به من يجوز وقوعها على آحاد اولي العلم لان المراد  
به الله تعالى اه كرخي (قوله فالحقها فيورها وتقواها) معنى الالهام القاء شيء في القلب بطريق  
الغيب ينشرح له الصدر ويظهر فاطلاقه على الفجور وسامع وقد دفع هذا الشارح بقوله بين  
حيث حمل الالهام على مطاق البيان اه شيخنا (قوله طريق الخبير والشر) لف ونشر مشوش  
(قوله حذفت منه اللام اطول الكلام) أي والامل لقد قاله الزجاج وتبعه القاضي وفي الشهاب  
في سورة البروج المشهور عند الصائغ ان المصا في المثبت المتصرف الذي لم يتقدم به حوله اذا  
وقع جوابا للقسم تلزمه اللام وقد ولا يجوز الاقتصار على احدها ما الا عند ما طول الكلام كما في  
قوله والشمس وضحاها الى قوله قد افلح من زكاهها وفي ضرورة اه وقيل ان الجواب محذوف  
تقديره كما في الكشف ليدمد من الله على كفار مكة لتكن بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
كما قدم على مؤدولئك الذين صالحوه وقد رده غيره لتبعن اه كرخي (قوله من زكاهها) فاعل زكاهها  
ودساها ضمير من قبل ضمير البارئ سبحانه أي قد افلح من زكاهها الله تعالى بالطاعة وقد خاب  
من دساها أي خابت نفس دساها الله بالمعصية اه خطيب وقوله اخفاها المراد باخفاها

(وقد خاب) خسر (من) دسما) أخفاها بالمعصية وأصله دسها أبدلت السين الثانية ألفا تخفيفا (كذبت ثود) رسولها صالحا (بطغواها) بسبب طغيانها (اذنبت) أمرع (أشقاها) واسمه قد دار إلى عقر الناقة برضاهم (فقال لهم رسول الله) صالح (ناقة الله) أي ذروها (وسقياها) شربها في يومها وكان لها يوم ولهم يوم

**سورة القصص**  
(فخلفون له) بين يدي الله ما كنا كافرين ولا منافقين (كما يحلفون لكم) في الدنيا (ويحسبون) يظنون أنهم على شيء من الدين (الا أنهم هم الكاذبون) عند الله في حافهم (استخوذ عليهم الشيطان) غلب عليهم الشيطان فامرهم بطاعته فاطاعوه (فأنساهم ذكر الله) حتى تركوا ذكر الله طاعة الله في السر (أو لئلا) يعني اليهود والمنافقين (حزب الشيطان) جند الشيطان (الآن حزب الشيطان) جند الشيطان (هم) الناسرون (المغنون) بذهاب الدنيا والآخرة (أن الذين يجادون) يخالفون (الله ورسوله) في الدين (أو لئلا في الآذنين) مع الأسفلين في النار يعني المنافقين واليهود (كتب

أخفاء استعدادها وفطرتها التي خلقت عليها اه شهاب (قوله وقد خاب من دسها) تكبر قد فيه لاراز الاعتناء بتهقيق مضمونها والايذان بتعلق القدم به أيضا أصالة اه أبو السعود (قوله وأصله دسها) مأخوذ من التدسيس وهو أخفاء الشيء في الشيء والمعنى أخفها وأخفى مكانها بالكفر والمعصية اه خطيب فكانه سبحانه وتعالى أقسم بأشرف مخلوقاته على فلاح من طهره وزكاه وخساره من خذله وأصله حتى لا يظن أحدا أنه يتولى تطهير نفسه بالطاعة أو خذلانها بالمعصية من غير تقدم القدر وسبق القضاء اه خازن وفي السمين أصله دسها بثلاث ميمات فلما كثرت الامثال أبدلوا من ثالثها حرف علة وهو هنا الالف اه وفي القرطبي قال أهل اللغة والأصل دسها من التدسيس وهو أخفاء الشيء في الشيء فأبدلت منه باء كما يقال قصيت أظفاري وأصله قصصت أظفاري ومنه قوله في تقصص تقضي اه (قوله كذبت ثود) أنت الفعل لضمف أثر تكذيبهم لأن كل سامع له يعرف ظلمهم فيه لوضوح آياتهم اه خطيب (قوله بطغواها) أي ثود وقوله بسبب طغيانها أشار به إلى أن الباء للسمية كما قاله مجاهد وقتادة وغيرهما يدل في الكشف بأنها للاستعانة بمجازا كقولك كتبت بالقلم يعني فعلت التكذيب بطغيانها كما تقول ظلمتني بجرأته على الله اه كرخي وكل من الطغوى والطغيان مصدر لكن اختير التعبير بالطغوى لأنه أشبه برؤس الآيات والمعنى أن طغيانهم حملهم على التكذيب حين انبعث أشقاها وانبعث مطاوع بعث تقول بعثت فلانا على الأمر فانبعث له اه رازي وفي المختار طغى بطغى يفتح الغين فيم ما وبطغوطغيانا وطفوانا أي جاوز الحد وطغى بالكسر مثله والطغوى بالفتح مثل الطغيان اه وفي السمين قوله اذنبت اذيجوز فهم واحسان أحدهما أن تكون طرفا لكذبت والثاني أن تكون طرفا للطغوى واشقاها فاعل انبعث اه (قوله واسمه قد دار) بوزن غراب ابن سالف ويضرب به المثل فيقال أشأم من قد دار وهو أشقى الأولين وكان رجلا أشقر أزرق قصيرا اه رازي ومعنى قد دار في الأصل الجزار اه بيضاوي وروى الضحاك عن علي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أندري من أشقى الأولين قلت الله ورسوله أعلم قال عافر الناقة قال أندري من أشقى الآخرين قلت الله ورسوله أعلم قال قانك اه قرطبي (قوله برضاهم) قال قتادة بلغنا أنه لم يعقرها حتى تاهه صغيرهم وكبيرهم وذكرهم وأشادهم اه خطيب (قوله فقل لهم) أي بسبب الانبعاث أو التكذيب الذي دل على قصدهم لها بالاذى وقوله أي لثود أي لما عرف منهم أنهم قد عزموا على عقرها ناقة الله أي الدابة على توحيد ربه وتوحي من حيث ما فيها من الامور الغريبة المخالفة لوصاف جنسها فاحذروا أن تنعرضوا لها بسوء وقوله أي ذروها أشار به إلى أن ناقة الله منصوص على التحذير وهو على حذف مضاف أي ذروا عقرها واحذروا سقياها اه من الرازي واخبر بالباب هنا واجب لما كان العطف أي وجوده لأن العامل في التحذير بضم زحوبا في ثلاثة مواضع أحدها أن يكون المحذره بنفسه أو بابه الثاني أن يكون هناك عطف الثالث أن يكون هناك تكرار كقولك الأسد الأسد اه من السمين بتصرف (قوله ناقة الله) الاضافة للتشريف كبيت الله اه خطيب (قوله شربها) أي مشروها وفي المختار شرب الماء وغيره بالكسر مشربا بضم الشين وفتحها وكسرها وقرئ مشرب الهميم بالوجه الثلاثة قال أبو عبيدة الشرب بالفتح مصدر ويأضم والكسر ايمان والشر به من الماء يشرب مرة وهي المرة من الشرب أيضا والشرب بالكسر القسم من الماء والشرب بالفتح جمع شارب كصاحب وصحب والمشرية بكسر الميم انا يشرب فيه اه (قوله ولهم يوم)

(فكذبوه) في قوله ذلك عن

الله المرتب عليه نزول  
العذاب بهم ان خالفوه  
(فمقرروها) قتلوها بسلم  
لهم ماء شربها (قدمدم)  
أطبق عليهم (عليهم ربههم)  
العذاب (بذنبهم فتواها)  
أي الدمة عليهم أي عهم  
بها فلم يفلت منهم أحدا (ولا)  
بالو أو الفاء (بخاف) تعالى  
(عقباها) تمعنها

~~~~~

~~~~~

~~~~~

~~~~~

~~~~~

~~~~~

~~~~~

~~~~~

~~~~~

~~~~~

~~~~~

~~~~~

~~~~~

~~~~~

~~~~~

~~~~~

~~~~~

~~~~~

~~~~~

~~~~~

~~~~~

~~~~~

~~~~~

~~~~~

~~~~~

~~~~~

أي ولههم وأوشعهم يوم (قوله فكذبوه) أي استمروا على تكذيبه أي لم تمتنعوا عن تكذيب  
صالح وعقروا الناقة بسبب العذاب الذي أنذرهم به وهو الصيحة فقال لهم صالح يا أيها الذين آمنوا  
بعد ثلاثة أيام قالوا وما العلامة على ذلك العذاب قال تصبحون في اليوم الأول وكان هو الأربعاء  
وجوهكم مصفرة وفي اليوم الثاني وهو الخميس وجوهكم محمرة وفي الثالث وهو الجمعة وجوهكم  
مسودة وفي الرابع وهو السبت يا أيها الذين آمنوا العذاب صبيحتهم اه شيخنا (قوله في قوله ذلك) أي  
قوله احذروا ناقة الله ولما أورد عليه أن هذا إنشاء لأنه أمر والتكذيب من عوارض الأخبار  
أجاب عنه بقوله عن الله تعالى أي إنما تصف هذا القول بالكذب من حيث أن صالحا نسيه الله  
فكانه قال الله يقول لكم احذروا ناقة الله واسناد القول لله أخبار وقوله المرتب عليه نعمت  
لاسم الإشارة أي فكذبوه في هذا القول الذي رتب عليه نزول العذاب بهم ان خالفوه فكانه قال  
لهم فان خالفوني في هذا القول جاءكم العذاب وعبارته أي السعور فكذبوه في وعده بقوله  
تعالى ولا تمسوها بسوء فإخذكم عذاب أليم اه شيخنا (قوله فمقرروها) أي عقروها قدر في رجليها  
فأوقعها فذبحوها واقتسموها اه شيخنا (قوله ماء شربها) أي الماء الذي تشربه والشرب  
مثالث مصدر شرب الماء وغيره كما تقدم عن المختار اه (قوله قدمدم عليهم ربههم) أي أهلهم  
وأطبق عليهم العذاب بذنبهم الذي هو الكفر والتكذيب والعقروا روى الضحاك عن ابن عباس  
قال قدمدم عليهم قال دمر عليهم ربههم بذنبهم أي يجرمهم وقال الفراء دمدم أي أرحف وحقيقة  
الدمة تضعيف العذاب وترديده يقال دمدمت على الشيء أطبقته عليه ودمم عليه القبر أي  
أطبقه والدمة أهلك باستئصال قاله المؤرخ وفي الصحاح ودمدمت الشيء إذا ألقته بالارض  
ودمدم الله عليهم أي أهلكهم ويقال دمدمت على الميت التراب أي سويته عليه فقوله قدمدم  
عليهم ربههم أي أهلهم فجعلهم تحت التراب فسواها أي سوى عليهم الارض وعلى الأول  
فسواها أي سوى الدمة والهلاك عليهم وذلك ان الصيحة أهلكتهم فأتت على صغيرهم  
وكبيرهم وقال ابن الأنباري دمدم أي غضب والدمة الكلام الذي يزعج الرجل وقيل  
فسواها أي سوى هذه القبلة في انزال العذاب بهم صغيرهم وكبيرهم ووضعهم وشربهم  
وذكروهم وأنشأهم وقرأ ابن الزبير فدمدم بهم بين الدالين وهما الغتان كما قالوا انتقع لونه وانتقع  
اه قرطبي وفي القاموس ودمم الارض سواها وفلان أعذبه عذابا تاما والقوم أهلهم كدهم  
ودمدم عليهم اه فتلخص أن دمدم بدل واحدة ودمدم بدلين معناها ما واحد (قوله فلم يفلت  
منهم أحدا) أي الأمان آمن مع صالح وكانوا أربعة آلاف كما تقدم في سورة هود (قوله بالو أو  
والفاء) قراءة سبعينان اما بالو أو فيجوز أن تكون للحال وان تكور لاستئناف الاخبار والفاء  
للتعقيب وهو ظاهر اه خطيب وقوله فيجوز أن تكون للحال أي من الضمير المنوي في  
سواها الرجوع إلى الله أي فسواها الله غير خائف عقبي ما صنع اه زاده (قوله ولا يخاف عقباها)  
أي عاقبتها كما تخاف الملوك عاقبة ما تفعله فهو استعارة تمثيلية لاهاهم وانهم أذلاء عند الله  
فالضمير في قوله يخاف الله وهو الأظهر ويجوز عوده للرسول أي انه لا يخاف عاقبة أنذاره لهم  
وهو على الحقيقة اه شهاب وفي القرطبي وقال المدي والضحاك الضمير يرجع للعاقرة لم  
يخف العاقرة عقبي ما صنع وفي الكلام تقديم وتأخير تقديره إذا نبئت أشقاها ولا يخاف عقباها  
وقيل لا يخاف رسول الله صالح عاقبة أهلك قومه ولا يخشى ضرايبه وعليه من عذابهم لانه  
قد أنذرهم فبجاه الله تعالى حين أهلكهم اه وفي القاموس وأعقبه الله بظاعته جازاه والعقب

~~~~~

~~~~~

~~~~~

~~~~~

## \* (سورة والليل) \*

قال الرازي نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه وانفاقه على المسلمين وفي أمية بن خلف وبخلة وكفرة بالله والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب واعلم انه تعالى أقسم بالليل الذي بأوى فيه كل حيوان الى ماواه وتسكن الخلق فيه عن التحرك وبغشاهم النوم الذي جعله الله راحة لآبائهم وغذاء لارواحهم ثم أقسم بالنهار اذا تجلى لآبائهم اذا جاء انكشف بصوره ما كان في الدنيا من الظلمة وجاء الوقت الذي يتحرك فيه الناس ما يشهون ويتحرك الطير من أوكارها والحوام من مكائهم فلو كان الدهرك له لالتهم ذرا تماش ولو كان كانه نهارا لمطلت الراحة فكانت المصلحة في تعاقبها اه اه خطيب (قوله كل ما بين السماء والارض) أشار به الى ان منقول يغشى محذوف تقديره كل ما بين السماء والارض وقبل تقديره يغشى الشمس كما في قوله والليل اذا يغشاها وقبل النهار من قوله يغشى الليل النهار فالمفعول على هذين القولين ليس بعام الا انه حذف اعتمادا على ما يدل عليه وعلى القول الاول يكون عدم ذكره للتنعيم اه من اليساوي وزاده (قوله مجرد الظرفية) أي الظرفية المجردة عن الشرط اه شيخنا وقوله والعامل فيها فاعل القسم أي المقدر ويرد عليه الاشكال السابق في سورة الشمس (قوله بمعنى من) أي فهي اسم موصول بمعنى من فعلى هذا يكون تعالى أقسم بنفسه أي والقادر على خلق الذكور والانثى اه خازن وقوله أو مصدريه أي وخلق الله الذكور والانثى وجارضا ما رسم الله لانه معلوم انه لا خالق الا هو وقوله آدم وحواء أي فتكون ال في الذكور والانثى لله وهو قوله أو كل ذكر وانثى شامل للجميع ما فيه روح وهو أشرف المخلوقات قال على هذا الاستغراق اه رازي مع زيادة من الشهاب وقيل كل ذكر وانثى من الادميين فقط لا خصاصهم بولاية الله وطاعته اه خطيب فتكون ال حنسية أو استغراقية استغراقا عرفيا اه (قوله والخنثى المشكل الخ) مبتدأ وقوله ذكر وانثى الخ خبر وعبارة الخطيب والخنثى وان أشكل أمره عندنا فهو عند الله غير مشكوك معلوم بالدكورة والانوثة انتهت وفي الكرخي قوله فيصنف بشكايه الخ أي لان الله تعالى لم يخلق من ذوى الارواح من ليس ذكر ولا أنثى والخنثى انما هو مشكل بالنسبة اليها خلافا لابي الفضل الهمداني فيما حكاه وجهه انه نوع ثالث ويدفعه قوله يجب لمن يشاء انانا ويجب لمن يشاء ان يكون رويح ذلك قاله الاسنوي اه (قوله ان سميت لشي) جواب القسم فاقسم سبحانه وتعالى على ان اعمال عباد له شتى جمع شتى كريض ومرضى وانما قيل للمختلف شتى لمتباعد ما بين بعضه وبعضه والشتاب هو الافتراق فكانه قيل ان اعمالكم لمتباعد بعضه من بعض لان بعضه ضلال يوجب النيران وبعضه هدى يوجب الجنان اه من الجهر وسعيتكم مصدر مضاف فيفيد العموم فهو جمع معنى وان كان مفردا في اللفظ ولذا أخبر عنه بالجمع وهو شتى فهو بمعنى مساعيتكم اه شهاب وفي المصباح شت شت من باب ضرب اذا تفرق والاسم الشتات وشتى شتيت وزان كرم متفرق وقوم شتى على فعل متفرقون وجازا شتانا كذلك وشتان ما بينهما أي بعد اه (قوله مختلف) أي متباعد الابعاض أي ان اعمالكم لمتباعد بعضه من بعض لان بعضه ضلال وبعضه هدى أي فنعيتكم مؤمن وكافروا فاجروا مطيع وعاص وقيل لشي أي لمختلف الجزاء فنسبكم مثاب بالجنة ومعاقب بالنار وقيل لمختلف الاخلاق فنسبكم راحم وقاس وحليم وطابش وجواد وبخيل اه خطيب (قوله فاما من اعطى الخ)

## \* (سورة والليل) \*

مكية احدى وعشرون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
(والليل اذا يغشى) بظلمته  
كل ما بين السماء والارض  
(والنهار اذا تجلى) تنكشف  
وظهور واذا في الموضعين لمجرد  
الظرفية والعامل فيها فاعل  
القسم (وما) بمعنى من أو  
مصدريه (خلق الذكور  
والانثى) آدم وحواء أو كل  
ذو روح وقيل لشي  
المشاكل عندنا ذكر وانثى  
عند الله تعالى فيصنف  
بشكايه من حلف  
لانكم ذكر ولا أنثى (ان  
سعيكم) عملكم الشتى (مختلف  
فعاصل للعبادة بالطاعة وعامل  
لنار بالمعصية) فاما من  
اعطى

(أو انك) يعني حاطبا  
وأصحابه (كتب في قلوبهم)  
جعل في قلوبهم تصديق  
(الايان) وحب الايمان  
(وابداهم) اعانهم (بروح  
منه) برحة منه ويقال  
اعانهم بعون منه (وبدلهم  
جنات) بساتين (تجري من  
تحتها) من تحت شجرها  
ومساكنها (الانهار) انهار  
الحار والماء والعسل واللبان  
(خالدين فيها) مقيمين في  
الجنة لا يموتون ولا يخرجون  
(رضي الله عنهم) بايمانهم  
واعمالهم وتوبتهم (ورضوا عنه)

حق الله (واتقى) الله (وصدق  
بالحسن) أى بلا اله الا الله  
في الموضعين (فسنيسره  
لليسرى) لاجنة (وأما من  
بخل) بحق الله (واستغنى)  
عن ثوابه (وكذب بالحسنى  
فسنيسره) نبيته (لليسرى)  
لنار (وما) نافية (يقنى عنه  
ماله

بالثواب والكرامة من الله  
(أولئك) به فى حاطبها  
واصحابه (خرب الله) جند  
الله (الآن خرب الله) جند  
الله (هم المفهون) الناجون  
من المصنط والعذاب وهم  
الذين ادركو وجودوا  
ما ظلموا ونجوا من شر ما منه  
هم بواركان حاطب بن أبى  
بلتعة بدر ياوقصته فى سورة  
الممتحنة

(ومن السورة التي يذكر  
فيها الخشروهي كلها مذبذبة  
آياتها أربع وعشرون وكلماتها  
سبع مائة وخمس وأربعون  
وحروفها ألف وسبع مائة  
واثنان عشر حرفا)

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
وباسناده عن ابن عباس فى  
قوله تعالى (سبح لله) يقول  
صلى الله ويقال ذكر الله  
(ما فى السموات) من الخلق  
(وما فى الارض) من الخلق  
(وهو العزيز) فى ملكه  
ولطانه (الحكيم) فى امره  
وقضائه امر أن لا يعبد غيره  
(هو) الذى أخرج الذين

بيان وتفصيل لتلك المساعى المختلفة وتبيين لاحكامها ومن اعطى يتناول اعطاء حقوق المال  
واعطاء حقوق النفس فى طاعة الله تعالى يقال فلان اعطى الطاعة واعطى البيعة وقيل معنى  
الاعطاء اتفانى المال فى جميع وجوه الخدم من عتق الرقاب وفك الاسارى وتقوية المسلمين  
على عدوهم اه من الرازى وكلام الشارح لا يأتى ذلك (قوله حق الله وقوله واتقى الله)  
أشار الى ان المفعولين - ذفالان المقصود ثبوت الاعطاء من حيث هو اعطاء وثبوت الاتقاء  
من حيث هو اتقاء لئلا يكون أباغ واعم لانه اذا اريد ثبوت الحقيقة على العموم فتقيدها بنوع ما  
تحكم كما هو مقرر فى علم الممانى اه كرخى (قوله واتقى الله) أى اجتنب محارمه اه  
(قوله أى بلا اله الا الله) أى مع محمد رسول الله والممنى وصدق بالتوحيد والنبوة وذلك لانه  
لا ينفع مع الكفر اعطاء مال ولا اتقاء محارم اه رازى وفى الخطيب واختلف فى الحسنى  
فقال ابن عباس أى بلا اله الا الله وقال مجاهد بالجنة لقوله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وقال  
زيد بن أسلم الصلاة والزكاة والصوم اه (قوله فسنيسره لليسرى) السبى فى الموضعين  
للتسوية وهو من الله محقة ثم رأيت فى هامش القسطلانى مانصه فائدة ذكرها أن السبى فى  
فسنيسره للتلطيف قال الشريف الصفوى مرادهم بالتلطيف ترقيق الكلام بمعنى أن لا يكون نصا  
فى المقصود بل يكون محتملا لغير المقصود فهو كاشى الرقيق الذى يمكن تغييره وبسمل ويقابله  
الكشف بمعنى أن يكون نصا فى المقصود لانه لا يمكن تغييره وتبدله فهو كاشى الكشف الذى  
لا يمكن فيه ذلك فالتمسود ههنا ان التيسير حاصل فى الحال لكن أتى بالسبى الدالة على  
الاستقبال والتأخير لتلطيف الكلام وترقيقه باحتمال أن لا يكون التيسير حاصل فى الحال  
لنكات تقتضى ذلك والله أعلم اه (قوله أيضا فسنيسره) أى نبيته لليسرى أى لاسباب الخير  
والاصلاح حتى يسمل عليه فعلموا وقال زيد بن أسلم لليسرى أى الجنة قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ما من نفس منقوسة الا كتب الله مكانها من الجنة أو النار فقال القوم يا رسول الله أفلا  
نتكل على كتماننا فقال صلى الله عليه وسلم لم بل اعملوا فكل ميسر لما خلق له أما من كان من  
أهل السعادة فانه ميسر لعمل السعادة وأما من كان من أهل الشقاوة فانه ميسر لعمل أهل  
الشقاوة ثم قرأ فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى اه خطيب (قوله  
فسنيسره لليسرى) اما من باب المقابلة لقوله فسنيسره لليسرى وأما لان نيسره بمعنى نبيته  
والتهنية تكون فى اليسر والعسر اه ميمى وفى القرطبى قال الفراء لقائل أن يقول كيف قال  
فسنيسره لليسرى وهل فى اليسر تيسير اه وايضاح الجواب عن هذا ما أشار له الشارح  
بقوله نبيته أى تجرى على يديه عملا يؤمله للدار وفى الحديث قال صلى الله عليه وسلم اعملوا فكل  
ميسر لما خلق له أما من كان من أهل السعادة فانه ميسر لعمل السعادة وأما من كان من أهل  
الشقاوة فانه ميسر لعمل الشقاوة ثم قرأ فأما من أعطى واتقى الاتيين أى عليكم بشأن العبودية  
وما خلقتم لاجله وأمرتم به وكلاهما مورا لربوبية الغيبة الى صاحبهما فلا عليكم بشأنها ونظيره الرزق  
المقوم مع الامر بالكسب والاجل المضروب فى العدم مع المعالجة بالطب فانك تجد المغيب  
فيهم اعله موجهة والظاهر البادى سببا محتملا لا وقد اصطلح الناس خاصتهم وعامتهم على أن  
الظاهر فيها لا يتبرك بسبب الباطن اه كرخى (قوله وما يقنى عنه ماله) متعلق بالشق الثانى  
اه شيخنا ونقره الاية أنا ذا يسرناه لليسرى وهى النار تردى وسقط فى جهنم فاذا ينفعه ماله  
الذى بخل به وتركه لوارثه ولم يصحبه منه الى آخره التى هى موضع فقره وحاجته شئ اه رازى



اذ تردى في النار (ان علمنا

لهدى) لتبين طريق الهدى من طريق الضلال ليمثل امرنا بسلك الاول ونهين عن ارتكاب الثاني (وان لم نل الاخرة والاولى)

أى الدنيا فمن طامع ما من غير نافذة أخيراً (وأذرتكم)

خوفتكم بأهل مكة (نارا تطفى) يحذف احدى الناري

من الاصل وقرى به وتهاوى تنوقد (لا يصلاها) يدخلها

(الاشقي) بمعنى الشقي (الذي كذب) النبي (وقول)

عن الامان وهذا الحصر مؤول لقوله تعالى ويغفر

مادون ذلك لمن يشاء فيكون المراد الصلى الى المؤيد

(وسيجنبها) يبعد عنها (الانقي) بمعنى التقي (الذي

يؤتى ماله بتركى) متركيبه ههنا الله تعالى بان يخرج ههنا

تعالى لارياه ولا مهمة فتكون زاكيا عند الله وهذا نزل في

الصديق رضى الله تعالى عنه لما اشترى بلاء المعذب

على ايمانه واعتقه فقال الكفار

كفروا من اهل الكتاب يعنى بنى النضير (من

ديارهم) من منازلهم وحصونهم (لاؤل الحشر)

لانهم اول من حشر وأخرج من المدينة الى الشام الى

أريحاء وأذرتهم بعد ما تقصوا عودهم مع النبي

عليه السلام بعد وقعة احد

(قوله نافذة) ويجوز ان تكون للاستفهام الانكاري أى أى شئ يقضى عنه ماله اه خطيب

(قوله اذ تردى) أى سقط (قوله ان علمنا لاهدى) اما عرفهم بهاته ان سعيهم شئ وبين

ما لهم منين من اليسرى وما لليسين من اليسرى ابرهم بان عليه بمقتضى حكمته بيان الهدى

من الضلال بقوله ان علمنا الخ اه خطيب وقوله لاهدى أى الميزان (قوله لتبين طريق الهدى

الخ) اشار به الى انه لا حاجة الى قول الكواشى وغيره انه على حذف الضلال وما جرى عليه

الشيخ المصنف تبع فيه الزجاج وهو ان ثمناف مقرر أى ان علمنا بموجب قضائنا المنسى على

الحكم البالغة حيث خافنا الخافى للعبادة ان تبين لهم طريق الهدى من طريق الضلال وقد فعلنا

ذلك بما لا مزيد عليه حيث بينا حال من ذلك كلا الطريقين ترغيبا وترهيبا اه كرخى (قوله

طريق الهدى) أى الوصول (قوله فن طامع ما من غير نافذة أخطأ) عبارة القوطى هذه الآية

كقوله تعالى من كان يريد ثواب الدنيا فعند الله ثواب الدنيا والاخرة فن طامع ما من غير

ماله ما قد أخطأ الطريق اه (قوله تطفى) فعل مضارع مرفوع بهمة مقدرة على الالف

منع من ظهوره والتمتدوه هو صفة لئارا اه شـ يحنا (قوله وقرى بشوئها) أى شئها (قوله

لا يصلاها) أى يدخلها دخولا مؤبدا الاشقي كما سبأنى وفى المختار صلى ولان النار بكسر

اللام يصلى صلياً واصطلى بالنار وتصلى بها أى يدخلها وفلان لا يصطلى بناره اذا كان شجاعا

لا يطاق اه (قوله وهذا الحصر مؤول) أى مصروف عن ظاهره فلا يراد الفاسق لانه اما

ان لا يدخلها ان عفى عنه أو يدخلها ويخلص منها فالمعنى لا يدخلها دخولا مؤبدا الا الكافر

الذى هوشى لانه كذب النبي صلى الله عليه وسلم اه رازى وغرض الشارح هذا التأويل الرد على المرجئة الذين غكوا بهذه الآية فى ان عصاة المؤمنين لا يدخلون النار ووجه

التمسك حصر الصلى أى الدخول أى قصره على الاشقي أى الكافر فيفهم منه ان المؤمن لا يدخلها ولو فعل الكبار ووجه الرد ان الآية مجعولة على الصلى والدخول على وجه التأيد

والخلود فلا ينافى ان عصاة المؤمنين يدخلونها ثم يخرجون منها بشفاعته صلى الله عليه وسلم وإذا تأملت هذا طهر لك ان كلام الشارح لا يلاقى كلام المرجئة الذى قصده فكان عليه أن يقول

مؤول بحمل الصلى على التأيد والخلود وأما قوله لقوله تعالى ويغفر مادون ذلك فلا يدخل له في رد التمسك المذكور كما لا يخفى تأمل الآن ان له مدخلة من حيث مفهومه اذ مفهوم قوله لمن شاء ان من لم يشأ الغفران له لم يغفر له بل يصليه ويدخله النار اه (قوله الذى يؤتى

ماله بتركى) قال المغوى يريد به أبابكر الصديق رضى الله عنه فى قول الجميع وسيد كره

الشارح (قوله بتركى) بدل من يؤتى احوال من فاعله فعلى الاول لا محمل له من الاعراب

لانه داخل فى حكم الصلبة والعلة لا محمل لها وعلى الثانى محمله نصب اه خطيب والشارح جرى

على انه حال حيث قال متركباً عنه دافه اه (قوله وهذا نزل فى الصديق) الاشارة لقوله

وسيجنبها الانقى الذى يؤتى ماله بتركى وقوله فقال الكفار الخ كان الاولى أن يقول ولما قال

الكفار انما فعل ذلك الخ نزل قوله تعالى وما لاحد الخ تأمل (قوله لما اشترى بلاء) أى

من سيده وهو أمية بن خلف فاشتراه منه أبو بكر بطل من ذهب وأعتقه فقال المشركون انما

فعل أبو بكر ذلك ليد كانت له لال عنده اه شهاب وقال الزبير كان الصديق رضى الله عنه يتباع

الصفقة فيعتقه فقال له أبوه أى بنى لو كنت تتباع من يمنع ظهرك فقال منع ظهري أريد فأنزل

الله تعالى وسيجنبها الانقى الى آخر السورة وذكر محمد بن اسحق قال كان بهلال بعض بنى جمع وهو

عنده فنزل (وما لاحد عنده

من نعمة تجزي الا) لكن

فعل ذلك (ابتداء وجهه به

الاعلى) أى طاب ثواب الله

ما طافتم (ما رجوتهم يا معشر

المؤمنين) (ان يخرجوا)

يعنى بنى النصير من المدينة

الى الشام (وظنوا) - فى بنى

النصير (انهم ما نعتهم

بهم) (انهم ما نعتهم

بهم) (من الله) من

عذاب الله (فانما هم الله)

عذبهم الله واخرهم واذا لهم

بقتل كعب بن الاشرف

(من حيث لم يحتسبوا) لم

يظنوا لم يخافوا ان ينزل بهم

ما نزل بهم من قتل كعب بن

الاشرف (وقذف) جعل

(فى قلوبهم الرعب) الخوف

من محمد صلى الله عليه وسلم

واصحابه وكانوا لا يخافون قبل

ذلك (يخربون بيوتهم)

يهدمون بعض بيوتهم

(بأيديهم) ويرمون بها الى

المؤمنين (وأيدي المؤمنين)

ويتركون بعض بيوتهم على

المؤمنين حتى يهدموا ويرموا

بها اليهم (فاعتبروا يا اولي

الابصار) فى الدين ويقال

بالبحر بما فعل الله بهم من

الاجلاء (ولو لان كتب الله)

فعله وهم عامر الخ لم يذكر

الاخوة سادسهم بلال وهو

كذلك فى الخطيب اه

بلال بن رباح وامم أمه حمالة وكان صادق الاسلام طاهر القلب كان أمية بن خلف يخرج به اذا حمت الشمس فيطرحه على ظهره ببطحاء مكة ثم يأمر بالصخرة العظيمة فتوضع على صدره ثم يقول لا تزال هكذا حتى تموت أو تكفر به. فذيقوه ذلك أحد أحد فى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أحد بنحيك يعنى الله تعالى ثم قال صلى الله عليه وسلم لم لاى بكران بلال لا يذهب فى الله فعرف أبو بكر الذى يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنصرف الى منزله فاحذر طلامن ذهب ومضى الى أمية بن خلف فقال له ألا تنفى الله تعالى فى هذا المسكين قال أنت أفستدته فأنفذته مما ترى قال أبو بكر ففعل عندي غلام أسود اجد منه واقوى وهو على دينك اعطيكه قال قد فعلت فاعطاه أبو بكر غلامه وأخذته فاعتقه وكان قد اعتق ست رقاب على الاسلام قبل ان يهاجرو بلال سابعهم وهم عامر بن فهيرة شهيد دراو احد اوقتل يوم بقرمه ونفة شهيدا واعتق ثم عيسى فاصيب بصرها حين اعتقها فقالت قريش ما ذهب بصرها الا الالف والعزى فقالت كذبوا وبنت الله ما نصير الالف والعزى وبنته ما نى الله تعالى عليهم بصرها واعتق الفهرية وابنتها وكان ثالا مرأى لى عبد الدار فربهم أو قد بعثتم ما سيدتهم ما يحتطبان لها وهى تقول لها والله لا أعتقه كما ابدا فقال أبو بكر كلا يا ام فلا فقالت كذا أنت أفستدتها فاعتقتهما قال فيكم قات بكذا وكذا قال قد أخذتهم أو هما قرمان ومربحارة من بنى المزل وهى تعذب فابتاعها فاعتقها اه من الخطيب (قوله انما فعل) أى أبو بكر ذلك أى شراء بلال واعتاقه وقوله لئلا أى نعمة كانت له أى لبلال عنده أى عند أبى بكر أى كان بلال صنع مع أبى بكر مبرونا فأحب أبو بكر ما فاته بما فعله معه وقد كذبوا فى ذلك كما نال تعالى وما لاحد الخ وقوله فنزل أى تكذب بالالكفار اه (قوله وما لاحد عنده) أى عند أبى بكر فلم يكن لآبى بكر صلى الله عليه وسلم ولا لغيره عليه نعمة دينية بل أبو بكر هو الذى كان يتفق على رسول الله انما كان لآبى بكر صلى الله عليه وسلم عليه نعمة الهداية والارشاد الى الدين الان هذه نعمة لا تجزى اقوله وما أسألكم عليه من اجر الا المذكور هتاليس مطلق النعمة بل نعمة تجزى اه رازى (قوله تجزى) عفة نعمة أى تجزى الانسان بها وانما حى به مضارعا مبنيا لافقوله لاجل الفواصل اذا اصل يجزى بها اياه أو يجزى بها اياه اه مهين وهى أبى السوء تجزى أى من شأنها ان تجازى وتكافأ اه (قوله لكن فعل ذلك الخ) أشار به الى ان الاستثناء منقطع لان ابتغاه وجهه به ليس من جنس النعمة أى ما لاحد عنده نعمة الاستثناء وجهه به كقولك ما فى الدار احد الاحار اه شيخنا وقوله الا ابتغاه الخ اما أن يكون استثناء منقطع عما من قوله من نعمة واما أن يكون مفعولا له هكذا اقرره النعمين وبعبارة قوله الا ابتغاه وجهه به الاعلى فى نصه وجهان أحدهما انه مفعول له قال الزمخشري ويجوز أن يكون مفعولا له على المعنى لأن المعنى لا يؤثر فى ما لا ابتغاه وجهه به لانه كافاة نعمة وهذا أخذه من قول العراء ونصب على تأويل ما أعطيتك ابتغاه جزائك بل ابتغاه وجهه الله والشأنى انه منصوب على الاستثناء المنقطع اذ لم يندرج تحت جنس من نعمة وهذه قراءة لعامة أئمة النصب والمد وقرأ يحيى برفعه ومد وأعلى البدل من محل من نعمة لان محلها الرفع اما على الفاعلية راما على الابتداء ومن مزبدة فى الوجهين والبدل لغة نعيم لانهم يجرون المنقطع فى غير الايجاب مجرى المتصل وقال مكى وأجاز الفراء الرفع فى ابتغاه على البدل من موضع من نعمة وهو بعيد قلت كأنه لم يطالع عليهم اقراءة واسطة عاده هو البعيد فانها لغة فاشية وقرأ ابن أبى عمير ابتغاه بالهصرات انتهت وقد أشار الشارح للوجه الاول بقوله

(ولسوف برضى) عما يعطاه  
من الثواب في الجنة والآية  
تشمل من فعل مثل فعله  
رضي الله تعالى عنه فيبعد  
عن النار ويثاب

• (سورة والضحى) •  
مكية إحدى عشرة آية

{ سورة والضحى }

لكن فعل ذلك الخ فاشار الى انه مفعول من أجله وان عامله محذوف اه (قوله ولسوف  
برضى) جواب قسم مضر اى وبالله لسوف برضى وهو وعد من الكريم تعالى لاني بكر  
بنيل جميع ما يبتغيه على اكل الوجوه واجاه اذ به يتحقق الرضا اه اوالسعد والسعادة على  
برضى مبنيا للفاعل وقرئ بينائه للفعول من ارضاه الله وهو قريب من قوله تعالى في آخره  
لعلك ترضى وترضى اه مهين

ولما نزلت كبر صلى الله عليه  
وسلم آخرها فسن التكبير  
آخرها وروى الامريه خاتمة  
وخاتمة كل سورة بعده او هو  
الله اكبر

قضى الله (عليهم) على بني  
النضير (الجللاء) الخروج  
من المدينة الى الشام  
(لغضبهم في الدنيا) بالقتل  
(ولهم في الآخرة عذاب  
النار) أشد من القتل  
(ذلك) الجلاء والعذاب  
(بانهم شاقوا الله) خافوا الله  
(ورسوله) في الدين (ومن  
يشاق الله) يخالف الله في  
الدين ويبداه (فان الله شديد  
العقاب) له في الدنيا والآخرة  
وامر النبي صلى الله عليه وسلم  
أصحابه بقطع نخباهم بعد  
خا صرهم غير الجوه فانه لم  
يامرهم بقطعها فلامهم  
بذلك بنو النضير فقال الله  
(ما قطعتم من لينة) غير  
الجهوة (أو زكتموها فاعلمة  
على اصولها) فلم تقطعوها  
بمعنى الجهوة (فبأذن الله)  
فبأمر الله اقطع والترك  
(وليخزي الفاسقين) لكي  
يذل الكافرين بمعنى يهود

(قوله فسن التكبير آخرها) أى أحد من فعله صلى الله عليه وسلم ومن أمره ففعله صلى الله  
عليه وسلم انما اثبت التكبير آخرها فقط وأما التكبير في آخر ما بعدهما من السور بل وفي آخرها  
ايضا ثبت بأمره صلى الله عليه وسلم ولهذا قال وروى الامريه الخ ولم يؤخذ من عبارة الشارح  
المذكورة سفية التكبير آخر الليل ولا في أول الماتحة وسبب الخ الكلام عليه فالتكبير بس بعد  
هذه السور سواء قرأ القارئ في الصلاة أو في خارجها وعبارة الشيخ سلطان المزاحي نصها وروى  
بعضهم التكبير من أول الضحى فاذا كان التكبير لا آخر الضحى كان لا آخر كل سورة بعده او اذا  
كان لا أول الضحى عن آخر حرف فمنا كان لا أول كل سورة بعده او في هذا القول تكبير في أول  
الناس ولا يكبر في آخرها وعلى انه لا آخر الضحى يكبر آخر الناس ثم اعلم انه يتأني على القواين  
المذكورين حال وصل السورة بالسورة ثمانية أوجه يمنع منها وصل آخر السورة بالتكبير  
وبالجملة مع الوقف عليها اثلاثتهم ان الجملة لا آخر السورة والسبعة الباقية جائزة اثنان منها  
على تقدير ان يكون التكبير لا آخر السورة واثنان على تقدير ان يكون لا أول او ثلاثة محتملة  
للتقديرين فالوجهان اللذان على تقدير ان يكون لا آخر السورة أحدهما وصل التكبير بآخر  
السورة والوقف عليه مع وصل الجملة بأول السورة التي بعدها وثانيهما وصل بآخر السورة  
والوقف عليه وعلى الجملة بوقف على كل منهما وقفا مستقلا والوجهان اللذان على تقدير ان  
يكون لا أول السورة أحدهما مقاطعة عن آخر السورة وصله بالجملة مع الوقف عليها ثم الابتداء  
بأول السورة وثانيهما مقاطعة عن آخر السورة وصله بالجملة مع وصله بأول السورة والثلاثة  
الجائزة على التقديرين أحدها وصل التكبير بآخر السورة وبالجملة وبأول السورة التي  
بعدها ثانيهما مقاطعة عن آخر السورة وعن الجملة مع وصل الجملة بأول السورة ثالثها مقاطعة عن  
آخر السورة وعن الجملة وقطع الجملة عن أول السورة قال ابن الجزري وكل من الوجه  
السبعة جائزة بقرائن وقد علم من ان ابتداء التكبير امام أول الضحى أو آخرها ومن أن آخر  
التكبير امام أول الناس أو من آخرها ان الاوجه التي بين آخر الليل وأول الضحى خمسة  
الوجهان اللذان لا أول الضحى والثلاثة المحتملة وان الاوجه التي بين الناس والفاحة خمسة  
الوجهان اللذان لا آخر الضحى والثلاثة المحتملة وان الاوجه السبعة حاربة بين كل سورتين غير  
ما ذكرنا على أنك اذا وصلت آخر السورة بالتكبير كسرت آخرها ساكنا كان أو مفتوحا وان كان  
محركا تركته على حاله وحذفت همزة لوصل ملاقات الساكن نحو الحاكين الله اكبر وحسد الله  
اكبر وان كان صلة حذفتهم نحو ذلك من خشى ربه الله اكبر واذا وصلته بآتم لميل أبقينته على  
حاله فان كان مفتوحا دغمت في اللام نحو حاميه لا اله الا الله رتق بالا اله الا الله ومعلوم ان صيغته  
مع التهميد لا اله الا الله والله اكبر والله لا فعل بعضا من بعض ولا يتقدم بعضها على  
بعض بل تقرادفة واحدة كما وردت به الرواية انتهت عبارة الشيخ سلطان المزاحي في رسالته له

## أولالة الا الله والله أكبر

(بسم الله الرحمن الرحيم  
والضحي) أي أول النهار  
أوكله (والليل اذا سجي)  
غطى بظلامه أو سكن  
(ما ودعك) تركك يا محمد  
(ربك)

بني النضير عما قطعتم من  
نخيلهم (وما أفاء الله على  
رسوله) ما فتح الله لرسوله  
(منهم) من بني النضير فهو  
رسول الله صلى الله عليه

وسلم خاصة دونكم (فما  
أوجفتم عليه) فبالجريم  
اليه (من خيل ولا ركاب)  
أبل ولا مشيت اليه مشيا  
لأنه كان يريها إلى المدينة  
(وامكن الله يسلط رسوله)  
يعني محمدا عليه السلام  
(علي من يشاء) يعني بني  
النضير (والله على كل شيء)  
من النصرة والغلبة (قد بر  
ما أفاء الله على رسوله) ما فتح  
الله لرسوله (من أهل القرى)  
قرى) عربنة وقرينة  
والنضير وفدك وخيبر (فله)  
خاصة دونكم (والرسول)  
وامر الرسول فيها جاز فجع  
النبي صلى الله عليه وسلم فدك  
وخيبر وقفا لله على المساكين  
فمكان في يده في حياته  
وكان في يدي بكر بعد موت  
النبي صلى الله عليه وسلم  
وكذلك كان في يد عمر  
وعثمان وعلي بن أبي  
طالب على ما كان في يد

في التكبير مما هال الدرامسون في جمع الأوجه من الضحى إلى قوله تعالى وأولئك هم المفلحون  
قال القاري وكان تكبيره صلى الله عليه وسلم آخر قراءة جبريل وأول قرأته هو صلى الله عليه  
وسلم فن هنا شعب الخلاف اه قال الشيخ سلطان في رسالته المذكورة ثم تدعوا بما أردت ديننا  
ودنيا وأولاده المأثور عن النبي صلى الله عليه وسلم ومنه اللهم ارحمنا بالقرآن العظيم واجعله لنا  
أما ما وفوراهدي ورحمة اللهم ذكر نامنه مانسينا وعلمنا منه ما جهلنا وارزقنا تلاوته أنا الليل  
وأطراف النهار واجعله لنا هبة يارب العالمين اللهم اقم لنا من خشيتك ما تحول به بيننا وبين  
مصابيك ومن طاعتك ما تبلغنا به جنتك ومن اليقين ما تهون به علينا مصائب الدنيا ومتعنا  
بأسماعنا وأبصارنا وقوتنا أبدأ ما أحيتنا واجعله الوارث منا واجعله ثأرا على من ظلمنا وانصرنا  
على من عادانا ولا تجعل مصيبتنا في ديننا ولا تجعل الدنيا أكبر همنا ولا مبلغ علمنا ولا تسلط  
علينا بذنوبنا من لا يرحمنا ولا يفتح ذلك الدعاء بحمد الله وأصل الصلاة والسلام على رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ويختم بذلك ليكون أرحم للقبول وصلى الله على من لا نبي بعده سيد المرسلين وعلى  
آله وصحبه أجمعين اه بحروفه (قوله أولالة الا الله) هذه النسخة هي النسخة وفي بعض النسخ  
ولالة الا الله بالواو وكتب عليه القاري الواو يعني او اه (قوله والضحي الخ) قدم هنا  
الضحى على الليل وفي السورة قبله تقدم الليل لأن لكل منهما أثر في صلاح العالم ولليل فضيلة  
السبق وللنهار فضيلة النور فقدم هذا نارة وهذا أخرى وأنه قدم الليل في سورة أبي بكر لأن أبا  
بكر سبق له كفر وقدم الضحى في سورة محمد صلى الله عليه وسلم لأنه نور محض ولم يتقدمه ذنب  
ولم يفصل بين السورتين إشارة إلى أنه لا واسطة بين النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر فان قيل  
ما الحكمة في ذكر الضحى وهو ساعة وذكر الليل بحملته أجيب بان في ذلك إشارة إلى أن ساعة  
من النهار توازي جميع الليل كما أن محمدا صلى الله عليه وسلم يوازي جميع الأنبياء وأيضا الضحى  
وقت السرور والليل وقت الوحشة ففيه إشارة إلى أن سرور الدنيا أقل من سرورها وان هموم  
الدنيا أدوم من سرورها فان الضحى ساعة والليل ساعات اه خطيب وفي القاموس والضحو  
والضحوة والضحية كمشية ارتفاع النهار والضحى فومته والضياء بالمد إذا قرب انتصاف  
النهار وبالضم والقصر يطلق على الشمس أيضا اه (قوله أوكله) وعلى هذا القول يكون في  
الكلام مجاز من إطلاق اسم الجزء وإرادة الكل وقربته مقابلته بالليل كما قاله البغوي اه  
(قوله اذا سجي) اذا هذ لمجرد الظرفية والعامل فيها فعل القسم المقدر مثل ما تقدم ويرد عليه  
الاشكال المتقدم في سورة الشمس (قوله غطى بظلامه) أي كل شيء وقوله أو سكن أي سكن  
أهله فهو مجاز على حيث أسند السكون لليل ويقال له ليل ساجبة أي ساكنة الريح وسجى البحر  
سكنت أمواجه اه من الخطيب وفي المختار وقدم بها الشيء من ياب سمسكن ودام وقوله  
تعالى والليل اذا سجي أي دام وسكن ومنه البحر الساجي وطرف ساج أي ساكن ومجي الميت  
تسجيه أي مد عليه ثوبا اه (قوله ما ودعك ربك) العامة على تشديد الدال من التوديع وعروة  
ابن الزبير وابنه هشام وابي عبله بتخفيفها من قولهم ودعه أي تركه اه سمين وفي المصباح  
ودعته ادعوه ودعاه تركته وقد قرأ مجاهد وعروة ومقاتل وابي عبله ويزيد الهوى ما ودعك  
ربك بالتخفيف وفي الحديث لئن تم من قوم عن ودعهم الجماعات أي عن تركهم لما أوليختهم الله  
على قلوبهم ثم يكونون من الغافلين (قوله تركك يا محمد) إشارة إلى أن التوديع مستعار استعارة  
تبعية لا ترك فان الوداع انما يكون بين الاحباب ومن تعزف فراقته وهذه الحقيقة لا تتصور هنا

وما قل) انفضك نزل هذا لما قال الكفار عند تأخير الوحي عنه خمسة عشر يوما ان ربه ودعه وقلاه (وللاخرة خبرك) لما فيها من الكرامات لك (من الاولى) الدنيا (ولسوف يعطيك ربك) في الآخرة من الخيرات عطاء جزلا (فترضى) به فقال صلى الله عليه وسلم اذن لا أرضى قوله من انى في الخبر الى هنا تم جواب القسم ~~صلى الله عليه وسلم~~ النبي عليه السلام وهكذا اليوم وقسم النبي صلى الله عليه وسلم غنمة قريظة والنضير على فقراء المهاجرين اعطاهم على قدر احتياجهم وعيالهم (ولدى القري) واعطى بعضه لفقراء بني عبد المطلب (واليتامى) واعطى بعضه لليتيمى غير يتامى بنى عبد المطلب (والمساكين) واعطى بعضه للمساكين غير مساكين بنى عبد المطلب (وابن السبل) النسيب السازل ومار الطريق (كيلا يكون دولة) قسمة (بين الاغنياء منكم) بين الاقوياء منكم (وما آتاكم الرسول) من الغنمة (فخذوه) فاقبلوه وبقال ما امركم الرسول فاعملوا به (وما نهاكم عنه فانتهوا) واتقوا الله اخشوا الله فيا امركم (ان الله شديد

اه شهاب (قوله وما قل) أى ما أنفك يقال قلاه بقلبه بكسر العين في المضارع وطبي يقولون دلاه بقلاه بالفتح اه سمين وفي المصباح قلبته قلبا وقلوته قلوا من بابي ضرب وقتل وهو الانضاج في المقل وهو فعل بالكسر وقد يقال مقلاه بالهاء والهم وغيره مقلى من الباء ومقلوم الواو والفاعل قلاه بالتشديد لانه صنعة كاله طاروا الهار وقلت الرجل اقلبه من باب رمى قلا بالكسر والقصر وقد عدا اذا أبغضته ومن باب تعب لغة اه (قوله نزل هذا لما قال الكفار الخ) عبارة الخطيب تنبيه اختفا وفى سبب نزول هذه الآية على أربعة أقوال أحدها ما روى البخارى عن جندب بن سفيان قال اشتكى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلتين أو ثلاثا فقامت أم جميل امرأة أبى لهب فقالت يا محمد انى لا رجوان يكون شيطانك قد تركك لم اره قريبا منذ ليلتين أو ثلاثا فنزلت فانهم ما روى أبو عمر ان الجوى قال أيضا جبريل عليه السلام على النبي صلى الله عليه وسلم حتى شق عليه فجاءه وهو واضع جبهته على الكعبة يدعو وانزل عليه الآية نالها ما روى ابن خزيمة كانت تخدم النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ان جروا دخل البيت فدخل تحت السرير فمضى فذكر النبي صلى الله عليه وسلم أياما لا ينزل عليه الوحي فقال صلى الله عليه وسلم يا خولة ما حدث في بيتي أن جبريل عليه السلام لا يأتي بيتي قالت خولة فكنت فأهويت بالتمكينة فمضت السرير فاذا جروا ميت فاحذته فالتقته خلف الجدار فجاءني النبي صلى الله عليه وسلم فترعد لحياء وكان اذا نزل عليه الوحي استقبلته الى عدة فقال يا خولة دثرى فأنزل الله تعالى هذه السورة ولما نزل جبريل سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن انما حرف فقال أما علمت أنا لا ندخل بيتا فيه كلب ولا صورة رآه ما روى ان اليهود سألوا النبي صلى الله عليه وسلم عن الروح وذى القرنين وأصحاب الكهف فقال صلى الله عليه وسلم سأحبركم غدا ولم يقل ان شاء الله فاحتبس عنه الوحي الى ان نزل جبريل عليه السلام بقوله تعالى ولا تقوان لشيئ انى فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله فأخبره بما سأل عنه وفي هذه القصة نزلات ما روى عنك واختلغوا في مدة احتباس الوحي عنه فقال ابن جرير ثمانية عشر يوما وقال ابن عباس خمسة عشر يوما وقال مقاتل أربعون يوما قالوا وقال المنكر كون ان محمدا ودعه ربه وقلاه فأنزل الله تعالى هذه السورة فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا جبريل ما جئت حتى اشتقت اليك فقال جبريل عليه السلام انى كنت اليك أشد شوقا لو كنت عبدا ما دور وانزل عليه وما ننزل الا بأمر ربك اه (قوله وللاخرة) للام لا ابتداء مؤكدة لمضمون الجملة اه نهر (قوله حيرك) انما قيد تعالى بقوله لك لانها ليست خير انما كل أحد قال البقاعى ان الناس على أربعة أقسام منهم من له الخير في الدارين وهم أهل الطاعة الاغنياء ومنهم من له الشرف في ما روى الكفرة الفقراء ومنهم من له صورة شرف في الدنيا وخير في الدنيا شرف الآخرة وهم الكفرة للاغنياء ومنهم من له صورة شرف في الدنيا وخير في الآخرة وهم الفقراء المؤمنون اه خطيب (قوله ولسوف يعطيك) هذا وعد شامل لما اعطاه له من كمال النفس وظهور الامور واعلاء الدين ولما ادخله مما لا يعرف كنهه سواء اه بينا وى واللام لام الابتداء مؤكدة لمضمون الجملة والمبتدأ محذوف تقديره ولانت سوف يعطيك وايت لام القسم لانها لا تدخل على المضارع الامع فون النوكيد فتعين ان تكون لام الابتداء وهى لا تدخل الا على الجملة من المبتدأ والخبر فلا بد من تقدير مبتدأ وخبر وان يكون أصله ولانت سوف يعطيك فان قيل ما معنى الجمع بين حرفي التأكيدي والتأخيري اجيب بان معناه ان العطاء كائن لا محالة وان تأخر لما في التأخير من المصلحة اه خطيب (قوله يعطيك) أى بوعدا لا خلق فيه وان تأخر وقته



بشبهين هذه من قبيلين (الم)  
يحدثك (استفهام تقريرى)  
وحدثك (بشبهما) بقدر أهلك  
قبل ولادتك أو بعدها  
(فاوى) بأن ضحك الى  
عمل أبى طالب (وحدثك  
مثالا) عما أنت عليه الآن  
من الشريعة

من الشريعة

العقاب (ادعاء فب ذلك

لانهم قالوا لاني صلى الله

عليه وسلم خذت نفسي من

الفنينة ودعنا وياها فقال

الله لهم هذه الفنينة

سبعة من الحيطان من بني

النضير (للقراء المهاجرين)

لانهم (الذين أخرجوا من

ديارهم) مكة (واموالهم)

أخرجهم أهل مكة وكانوا

نحو مائة رجل (ينتقون

فضلا) يطلبون ثوابا (من

الله ورضوانا) مرضاة ربه

بالجهاد (وبنصره) ون الله

ورسوله) بالجهاد (اوالمك

هم المصدقون) المصدقون

بأيمانهم وجهادهم فقال

النبي صلى الله عليه وسلم

لأنصار هذه الفنائم والحيطان

للقراء المهاجرين خاصة

دونكم ان شئتم فجمعتم

أموالكم ودياركم للمهاجرين

واقسم لكم من الفنائم وان

شئتم لكم أموالكم ودياركم

واقسم الفئمة بين فقراء

المهاجرين فقالوا يا رسول

الله نعمهم أموالنا ومنزلنا

ونؤثرهم على أنفسنا بالفئمة

أه خطيب وقال الرازي وسوف يعطيك أى الشفاعة فى الآخرة ويؤيد به قوله اذن لا ارضى الخ  
وقيل يعطيك ألف قصر من الثواب أى من ثواب المسك وفيها ما يلى بها لكن تفسيره بالشفاعة أولى  
بدليل قوله واستغفر لى بك وللمؤمنين والمؤمنات فلا يرضى الرادوا غير رضى بالاجابة والاولى  
سجل الآخرة على خبرات الدنيا والآخرة فتقيد الشارح بقوله فى الآخرة فيه قصور اه (قوله  
بشبهين) أى مؤكدين وهما كون الآخرة غير آله من الدنيا وأنه سوف يعطيه ما يرضيه من  
منقبين هما توديعه وقلاه اه (قوله الم يحدثك الخ) قد امتن الله عليه بثلاثة أشياء واقصد  
من تعدد هذه النعم تقوية قلبه صلى الله عليه وسلم بخلاف قوله تعالى ألم تر بك فيما وليد الآخرة  
معرض الدم ثم أمره بذلك أن يذكر نعم ربه كأنه قال له فالطريق فى حقل أن تفعل مع عبيدى  
مثل ما فعلت فى حقل كنت بئيا فأتيتك فافعل فى حق الأيتام ذلك وكنت ضالا فهديتك  
فافعل فى حق عبيدى ذلك وكنت عاتلا فأنعتك فافعل فى حق عبيدى ذلك فكر ابدأ إذا كرا  
لهذه النعم والاعطاف اه رازى (قوله استفهام تقريرى) أى تقرير بما بعد النفي والوجود  
الآية بمعنى العلم بوقوع ما فعوله الثانى والكاف مفعوله الأول والمعنى ألم يعلمك الله بتيبانه رازى  
أو بمعنى المسادفة بتيبانه من مفعوله اه أبو السعود (قوله بقدر أهلك) مصدر مضاف لمفعوله  
وقوله قبل ولادتك أى بعد حمله بشهرين وقيل قبل ولادته بشهرين وقوله أو بعدها أى بشهرين  
وقيل بسبعة أشهر وقيل بتسعة أشهر وقيل بثمانية وعشرين شهرا والراجح المشهور الأول وكانت  
وفاته أيامه عبد الله بالمدينة الشريفة ودفن فى دار النابغة وقيل دون بالابواء قريبة من عمل الفرع  
وتوفيت أمه وهوا بن أربع سنين وقيل خمس سنين وقيل ست سنين وقيل سبع سنين وقيل  
ثمان سنين وقيل تسع سنين وقيل ثنى عشرة سنة وشهر وعشرة أيام وكانت وفاتها بالابواء وقيل  
بالبحون اه من المراهب وشرحه ومات جده ورسول الله صلى الله عليه وسلم ابن ثمان وكان  
عبد المطلب وصى أباطال به لان عبد الله وأباطال كانا من ام واحدة فكان أبوطال هو  
الذى كمل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد جده الى أن بعثه الله نبيا اه رازى (قوله فاوى)  
العامية على آوى بألف بعد اله مزنة رباعيا من آراه يؤويه وأبوالاشهب فاوى ثلاثا اه صميم وآوى  
بالمداصل اه آوى هم مزين قلبت الثانية أله وهو بوزن أكرم ومصدره ابواء كأكرام ويستعمل  
متعددا كما هنا اتفاق وبعضهم يستعمله لازما أيضا ويقال آوى بالقصر كرمى ومصدره  
اواء بوزن ككتاب وآوى بوزن فقول بالضم وآوى بوزن ضرب وهذا يستعمل لازما ومتعددا  
باتفاق وفى المصباح آوى الى منزله بآوى من باب ضرب أو بأقام وربما عدى بنفسه فقيل آوى  
منزله والمآوى فتح لواء لكل حيوان مسكنه وآويت زيدا بالمدينة فى العدى ونم من بحمله  
مما يستعمل لازما ومتعددا أيضا قال أوبته وزان ضربته ومنهم من يستعمل الرباعى لازما أيضا  
ورده جماعة اه (قوله وحدثك ضالا عما أنت عليه الآن من الشريعة) أى وحدك خاليا من  
الشريعة فهذا بالتركيب المالك فالمراد بضلالة كونه من غير شريعة وليس المراد به الانحراف عن  
الحق فهذا كقوله تعالى ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان تأمل وعبارة الخطيب واختلفوا  
فى قوله تعالى ووجدك ضالا فهدى فأكثرا ففسرين أنه كان ضالا عما هو عليه الآن من  
الشريعة فهذا الله تعالى اليه وقيل الضلال بمعنى الغفلة كقوله تعالى لا يضل ربي ولا ينسى  
أى لا يغفل وقال تعالى فى حق نبيه صلى الله عليه وسلم وان كنت من قبله لمن الغافلين وقال  
الضلال المعنى لم تكن تدري القرآن وشرائع الاسلام فهذا الى القرآن وشرائع الاسلام

فأتى الله عليهم فقال (والذين  
 تباركوا الدار) وطنه وادار  
 الهجرة للنبي صلى الله عليه  
 وسلم واصحابه (والايمان  
 من قبلهم) وكانوا مؤمنين  
 من قبل مجي المهاجرين  
 اليهم (يحبون من هاجر  
 اليهم) الى المدينة من اصحاب  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 (ولا يجدون في صدورهم)  
 في قلوبهم (حاجة) حسدا  
 ويقال خازنة (عما اوتوا) مما  
 اعطوا من الغنائم دونهم  
 (ويؤثرون على انفسهم)  
 باموالهم ومنزلهم (ولو كان  
 بهم خصاصة) فقر وحاجة  
 (ومن يوق شح نفسه) من  
 دفع عنه بخل نفسه (فأولئك  
 هم المفلحون) الناجون من  
 السخط والعذاب (والذين  
 جاءوا من بعدهم) من بعد  
 المهاجرين الاولين (يقولون  
 ربنا اغفر لنا) ذنوبنا  
 (ولاخواننا الذين سبقونا  
 بالايمان) والهجرة (ولا  
 تجعل في قلوبنا غلا) بغضا  
 وحسدا (للذين آمنوا) من  
 المهاجرين (ربنا انك رؤوف  
 رحيم) خافوا على انفسهم  
 ان يقع في قلوبهم الحسد لقبول  
 ما اعطى النبي صلى الله عليه  
 وسلم المهاجرين الاولين  
 دونهم فدعواهم هذه  
 الدعوات (الم تر) الم تنظر  
 يا محمد (الى الذين بافوا) في  
 دينهم وهم قوم من الاوس  
 نكحوا بالايمن علاتية

وقال السدي وجدك ضالا أي في قوم ضلال فهداهم الله تعالى بك أو فهداك الى ارشادهم  
 وقيل وجدك ضالا عن الهجرة فهذه لك اليها وقيل ناسا بما شأن الاسنة بناء حين سئلت عن  
 أصحاب الكهف وذو القرنين والروح فذكر كرك كقوله تعالى أن تغفل أحدهما أو قيل ووجدك  
 طالبا للقبلة فهذه لك اليها كقولنا تعالى قد نرى تقاب وجهك في السماء الآية فيكون الضلال  
 بمعنى الطلب لان الضلال طالب وقيل ووجدك ضالعا في قولك فهذه لك اليهم ويكون الضلال  
 بمعنى المحبة كما قال تعالى قالوا ان الله انك في ضلالك القديم أي في محبتك وروى الضحاك  
 عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل في شباب مكة وهو صبي صغير فراه أبو جهل  
 منصرفا من أغنامه فرداه الى عبد المطلب وقال سيد بن المسيب خرج رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم مع عمه أبي طالب في قافلة يدسرة عبد خديجة فيمنما هورا كب ذات ليلة مظلمة  
 ناقة غلام أبيس فأخذ بزمام الناقة فعدل بها عن الطريق فقها جبريل عليه السلام فنفخ  
 الياس نفخة وقع منها الى أرض الحبشة وردته الى القافلة فبينما الله تعالى عليه بذلك وقيل  
 وجدك ضالا نفسك لا تدري من أنت فعرفك نفسك وحياتك وقال كعب بن الأشجعة أقضت  
 حتى الرضاع جاءت برسول الله صلى الله عليه وسلم لترده على عبد المطلب فمعت عنه دباب مكة  
 هنيئلك يا طهارة مكة اليوم برد الله اليك الدور والبهائم والجبال قالت فوضعتني لاصح شأني  
 فمعت خدة شديدة فالتفت فلم أراه فقالت يا معاشر الناس أين الصبي فقالوا لم نر شيئا فمعت  
 واجمدها فاذا شيخ فان يتوكأ على عصاه فقال اذهبي الى الصنم الاعظم فان شاء أن يرده اليك  
 فعل ثم طاف الشيخ بالصنم وقيل رأسه وقال يا رب لم تنزل منتك على قريش والسعدية تزعم أن  
 ابنها قد ضل فردته ان شئت فانهك على وجهه وتساقت الاصل نام وقالت اليك عنايها الشيخ  
 فهلا كئنا على يد محمد فأتى الشيخ عصاه وارعد وقال ان لا ينك ربنا لا يرضيه فاطلمه على  
 مهل فالتحشرت قريش الى عبد المطلب وطالبوه في جميع مكة فلم يجدوه فطاف عبد المطلب  
 بالأكبية سبعة ايام وتضرع الى الله تعالى أن يرده فمعهوا مناديا ينادي من السماء معاشر الناس  
 لا تضجوا فان لمجدرا بالابخذله ولا يرضيه وان محمد ابوا دى ثمانية عند شجرة الصمغ فصار عبد  
 المطلب هو ورقية بن نوفل فاذا النبي صلى الله عليه وسلم قائم تحت شجرة دلب بالاعصان  
 وبالورق وفي رواية مازال عبد المطلب يردد البيت حتى أتاه أبو جهل على ناقة وحججه صلى الله  
 عليه وسلم بين يديه وهو يقول ألا تدري ماذا جرى من ابنك فقال عبد المطلب ولم فقال اني  
 أنحت الناقة وأركبته خافي فابت الناقة ان تقوم فلما أركبته امانى قامت الناقة قال ابن  
 عباس رده الله تعالى الى جده بيد عده وكافعل موسى عليه السلام حين حفظه عند فرعون وقيل  
 وجدك ضالا لاله المعراج حين انصرف عنك جبريل وأنت لا تعرف الطريق فهذه لك الى ساق  
 العرش وقال بعض المفسرين اذا وجدت العرب شجرة منفرة من الارض لا شجرة معهما  
 سمها ضالة فهدي بها الى الطريق فقال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم ووجدك ضالا أي  
 لا أحد على ديك بل أنت وحيد ليس معك أحد فهديت بك الخلق وقيل الخطاب للنبي صلى  
 الله عليه وسلم والمراد غيره فقوله تعالى ووجدك ضالا فهدي أي وجد قومك ضالا فهداهم  
 بك وقيل غير ذلك قال الزمخشري ومن قال كان على امر قومه أربابين سنة فان اراد أنه كان  
 على خلوه من الملوك السمية فم ان اراد أنه كان على كفرهم ودينهم فماد الله والانبياء  
 يجب أن يكونوا مومنين قبل النبوة وهداهم الكبار والصغار فماد بالالكفر والجهل  
 بالاضائع ما كان لئلا تشرك بالله من شيء وكفى بالنبي نقيصة عند الكفار ان يسبق له كفر

(فهدي) أي هداك إليها  
(ووجدك عائلا) فقيرا  
(وأغني) أغناك بما  
قنعك به من الغنية وغيرها  
وفي الحديث ليس الغني عن  
كثرة العرض ولكن الغني  
غنى النفس (فأما اليتيم  
فلا تقهر) بأخذ ماله أو غير  
ذلك (وأما السائل فلا تقهر)  
تزوجه لفقره (وأما بنعمة  
ربك) عليك بالنبوة وغيرها  
(خذت) أخبر

وأمر والنفاق (يقولون  
لاخوانهم) في السر (الذين  
كفروا من أهل الكتاب)  
يعني بنى قريظة قالوا لهم  
بعد ما حاصروهم النبي صلى  
الله عليه وسلم أنه توفي  
حضوركم على دينكم (أثن  
أخرجكم) من المدينة كما  
أخرج بنو النضير (أخرجكم  
معكم ولا تطيع فيكم أحدا  
أبدا) لأنهم عليكم أحدا  
من أهل المدينة (وان  
قوتلتهم) وان قاتلتكم محمد  
عليه السلام وأصحابه  
(انصروكم) عليهم (والله  
شهيد) يعلم (انهم) يعني  
المنافقين (ألكا ذنون)  
في مقاتلتهم (من أخرجوا)  
من المدينة يعني بنى قريظة  
(لا يخرجون معهم) المنافقون  
(واثن قوتلوا) قاتلهم محمد  
عليه السلام (لا ينصرونهم)  
على محمد عليه السلام (واثن  
نصروهم) على محمد عليه

أه (قوله عافيت عليه الآن من الشربة) أي فالضلال مستهار من ضل في طريقه إذا  
سلك طريقا غير موصوف له لم يقصده له دم ما يوصله للعلوم النافعة وهي ما ذكر من الوحي وغيره أه  
من الشم باب (قوله عائلا) أي فقيرا وهذا قراءة العامة يقال عال زيد من باب سارأي أفنقر  
وأعال كثر عياله وقرأ اليماني عيلا بكسر الهمزة المشددة كسيد أه معين (قوله بما قنعك به)  
أي بما رضاك به وفي القاموس وقنعه تقنعه رضاء والمرأة ألبسها القناع أه وقوله من الغنية  
أي وإن كانت لم تحصل إلا بعد نزول هذه السورة لكن لما كان الجهاد مع قوم الوقوع كان  
كالواقع أه رازي وتفسيره الغنية فامروا عبادة الخطيب قال مقاتل فرضاك بما أعطاك من  
الرزق واختاره الفراء وقال لم يكن غناه عن كثرة المال ولكن الله تعالى أرضاه بما أعطاه وذلك  
حقيقة الغني وقال صلى الله عليه وسلم ليس الغني عن كثرة العرض ولكن الغني غنى النفس  
وقال صلى الله عليه وسلم قد أفلح من أسلم ورزق كفافا وقنعه الله بما آتاه وقيل أغناك بما  
خديجة وزبينة أبي طالب ولما اختل ذلك أغناه بما لبي بكر ولما اختل ذلك أمره بالجهاد  
وأغناه بالغنائم روى الزمخشري أنه صلى الله عليه وسلم قال جعل رزقي تحت ظل سفي وريحى أه  
(قوله وغيرها) كمال خديجة ومال أبي بكر وباعائه الانصار حين الهجرة (قوله عن كثرة  
العرض) بفتح العين والراء أي المال أه خازن (قوله فأما اليتيم) منصوب بتقهر وبه استدل  
ابن مالك على أنه لا يلزم من تقديم المفعول تقديم العامل الاترى أن اليتيم منصوب بالجزوم وقد  
تقدم على الجازم ولو قدمت تقهر على لا امتنع لأن الجزوم لا يتقدم على جازمه كالجزم  
لا يتقدم على جازه وتقدم ذلك في سورة هود عند قوله تعالى اليوم يأتيهم مصروكا عنهم  
أه معين قال مجاهد لا تحتقر اليتيم فقد كنت يتيما وقال الفراء لا تقهره على ماله فتذهب بحقه  
لضعفه كما كانت العرب تفعل في أموال اليتامى تأخذ أموالهم وتظلمهم حقوقهم وروى أنه  
صلى الله عليه وسلم قال خير بيت في المسلمين بيت فيه يتيم يحسن إليه وشربيت في المسلمين بيت فيه  
يتيم يساء إليه ثم قال باصبعه أنا وكافل اليتيم في الجنة هكذا وهو يشير باصبعه أه خطيب  
(قوله أو غير ذلك) كاذل له أه رازي (قوله وأما السائل) منصوب بتقهر يقال تقهره وأقهره  
إذا زجره وأغلظ عليه القول أه خطيب وفي الخازن فلا تقهر فلما أن قطعته وأما أن ترددها  
جلا لا ينصرف وقيل السائل هو طالب العلم فيجب إكرامه وإنصافه بطوبه ولا يعسر في وجهه  
ولا ينهر ولا يتأني بكروه أه (قوله لفقره) أهل الأولى أن يكون السائل أعم من أن يسأل المال  
أو أعم فيكون التفصيل مطابقا للتعدد أه قارى (قوله وأما بنعمة ربك) الجار والمجرور متعلق  
بحدث والفاء غير مأمومة من ذلك لانها كالزائدة والتحدث بها نشرها بالشكر والثناء عليه تعالى  
وفي كلامه اشعار بان قوله تعالى فأما اليتيم فلا تقهر مقابل لقوله ألم يجدك يتيما فأتى وقوله  
وأما السائل الخ مقابل لقوله ووجدك عائلا فأغني وأما قوله وأما بنعمة ربك فحدث فجي به  
على العموم وفي حكمة تأخير حق الله تعالى عن حق اليتيم والسائل وجوه أحدها أن الله غني  
وهو ما يحتاجان وتقديم المحتاج أولى وثانيها أنه وضع في حفظه ألفا مل ورضي لنفسه بالقول  
وثالثها أن المقصود من جميع الطاعات استغراق القلب في ذكر الله فغفرت به وأثر خدش  
على خبره لكونه عنده حديثا لا يشاء أه كرخي وعبارة الخطيب وأما بنعمة ربك فحدث بها فان  
التحدث بها أشكرها وانما يجوز لغيره صلى الله عليه وسلم مثل هذا إذا قصد به اللطف وان يقتدى  
به غيره وأمن على نفسه الفتنة والستر أفضل ولم يكن في ذلك كرا لا تشبه بأهل الرياء والسمعة

وحذف ضميره صلى الله عليه  
وسلم في بعض الافعال رعاية  
للقواصل

{سورة الم نشرح}  
مكية ثمان آيات

{بسم الله الرحمن الرحيم الم  
نشرح} اسم تفهيم تقرير رأى  
شرحنا لك يا محمد {صدرك}  
بالنبوة وغيرها

السلام {ليؤمن الادبار}  
خبر من بين {ثم لا ينعمون}  
لا ينعمون ما نزل بهم ثم قال  
للمؤمنين {لا ينعمون} درجته  
في صدورهم من الله {يقول  
خوف المنافقين واليهود  
من سيف محمد عليه السلام  
وأصحابه أشد من خوفهم  
من الله {ذلك} الخوف  
{بأنهم قوم لا يفقهون} أمر  
الله وتوحيد الله {لا بقا لتوكنم}  
يعني بني قريظة والنضير  
{جميعا} الا في قري محصنة  
في مدائن يقصور حصينة  
{أرمن وراء جدر} أو بينكم  
وبينهم حائط {بأنهم بينهم  
شديد} يقول قتالهم فيما  
بينهم شديد اذا قاتلوا قومهم  
لامع محمد صلى الله عليه وسلم  
وأصحابه {تحمسهم} يا محمد  
يعني المنافقين واليهود من  
بني قريظة والنضير {جميعا}  
على أمر واحد {وقلوبهم  
شتى} مختلفة {ذلك}  
الخلاف والحيانة {بأنهم  
قوم لا يفقهون} أمر الله  
وتوحيده {كثل الذين من

لكفي والمعنى انك كنت يتما وضلا وعائلا فأتاك الله وهذا وأغناك فهم ما يمكن من شيء ولا  
تنس نعمة الله عليك في هذه الثلاثة واقصد بالله فتعطف على اليتيم وآوه فقد ذقت اليتيم وهو انه  
ورأيت كيف فعل الله بك وترحم على السائل وتفقده بمروءة ولا تزجوه عن بابك كما رحمت ربك  
فأغناك بعد الفقر وحدث بنعمة الله كما هو يدخل تحتها هداية الضال وقلمه الشرائع  
والقرآن مقتديا بالله تعالى في أن هداية من الضلالة وقال بحماة تلك النعمة هي القرآن  
والحديث والتحدث بهما أن يقرأ أو يقرأ غيره وعنه تلك النعمة هي النبوة أي بلغ ما أنزل إليك  
من ربك وقيل تلك النعمة هي أن وفقت الله سبحانه وتعالى فراعيت حق اليتيم والسائل فحدث  
بهما ليقندي بك غيرك وعن الحسن بن علي قال اذا علمت خيرا فحدث به - وانك ليقنودا بك  
الآن هذا الان يحسن الا اذا لم يتخفن رياء وطن أن غيره يقندي به كما - لم مما مروروى أن  
شخصا كان حاضرا عند النبي صلى الله عليه وسلم فآذنت الشاب فقال له صلى الله عليه وسلم ألم  
ما قاله بينك وبين الله اذا أتاك الله ما لا فليأثره عليك وروى انه صلى الله عليه  
وسلم قال ان وقع مني الى ارض مال ويحب أن يرى أثر النعمة على عبده انتهت {قوله في بعض  
الافعال} وهو ما روي فهدى فأغنى اه كرخي

{سورة الم نشرح}

{قوله الم نشرح لك صدرك} أي الم نفسه حتى وسع مناحاة الحق ودعوة الخلق في كان غائبا  
عنهم بروحه حاضرا معهم بحسبه الشر بف أو الم نفسه بما أودعنا فيه من الحكمة وأزانا عنه  
ضيق الجهل أو بما أسرنا لك من نافي الوحي بعدما كان يشق عليك اه يضاهي قال الراغب  
أصل الشرح بسط اللعم ونحوه يقال شرحت اللعم وشرحته ومنه شرح الصدور وهو بسطه بنور  
الهي وسكينة من جهة الله وروح منه اه كرخي {قوله أي شرحنا} أشار الى أن الاستفهام  
التقريرى اذا دخل على منفي قرره فصار معناه ما ذكره ولذلك عطف عليه الماضي باعتبار  
بالمعنى اه كرخي فلا يقال يلزم عطف الخبر على الانشاء فيما لا محل له من الاعراب وهو مردود  
أوضيف واما عطف المبتدأ على المنفى فانه جائز باتفاق اه شهاب وفي السمين قوله الم نشرح  
الاستفهام اذا دخل على النفي قرره فصار المعنى قد شرحنا ولذلك عطف عليه الماضي ومثله  
الم تر بك فينا وليد اولا ثم اه وما ذكر بهض النعم عليه بقوله ما واعدك ربك الخ اتع بهما  
هو كالتمة له وهو شرح الصدر اه كازروني {قوله بالنبوة وغيرها} روى ان جبريل عليه  
الصلاة والسلام أتاه وهو عند مرضعته حليمة وهو ابن ثلاث سنين أو أربع فشق صدره وأخرج  
قلبه وغسله ونقاها ثم ملاه علماء وأعيان ثم رده في صدره وهذا وان كان في صدره فهو من باب  
الارهاص وهو جائز عند نافس قط ما قيل هنا وشق أيضا عند بلوغه عشر سنين وعند البهائم وليلة  
الاسراء فترات الشق أربع على الصحيح وذكر الصدر دون القلب لان الصدر محل الوسوسة  
كما قال يوسوس في صدور الناس فإزالة تلك الوسوسة وإزالة ما يدواعي الخير هي الشرح والقلب  
محل العقل والمعرفة وهو الذي يقصده الشيطان فيحيى أو لا الى الصدر الذي هو - صن القلب  
فاذا وجد مسددا كان في فيه هو وجوده وبث فيه النعم والموم والمحرص فيضيق القلب حينئذ  
ولا يجد للطاعة لذة ولا للاسلام حلاوة راد الم يجد له مسددا كما وطرد حمل الامن وانشرح الصدر  
وتيسر القيام بأداء العبودية وقال الم نشرح لك ولم يقل الم نشرح صدرك تنبيه على أن منافع  
الرسالة عائدة عليه صلى الله عليه وسلم كانه يقول اغناك شرخصا صدرك لا لاجل ولا لاجل وقال

(ووضعنا) حفاضة (ع) لك  
 وفرك الذي أنقض) أنقل  
 (ظهرك) وهذا كقوله  
 تعالى ليغفر لك الله ما تقدم  
 من ذنبك (ورفعنا لك ذكرك)  
 بأرتد كرمع ذكرى في  
 الأذان والاقامة والتشهد  
 والخطبة وغيرها

قبلهم) يقول مثل بنى قريظة  
 في نقض العهد والعقوبة  
 كمثل الذين من قبلهم من  
 قبل بنى قريظة (قريظة)  
 بسنتين (ذاقوا وبال أمرهم)  
 عقوبة أمرهم بنقض العهد  
 وهم بنو النضير (ولم عذاب  
 اليم) وجميع في الآخرة  
 (كمثل الشيطان) يقول  
 مثل المنافقين مع بنى قريظة  
 حيث خذلوه هم كمثل  
 الشيطان مع الراهب (اذ  
 قال للانسان) الراهب  
 برصدا (أكفر) بالله  
 (فلما كفر) بالله خذله  
 (قال انى برىء منك) ومن  
 دنك (انى أخاف الله رب  
 العالمين فكان عاقبتهما)  
 عاقبة الشيطان والراهب  
 (انهم فى النار خالدون فيما)  
 مقيمون فى النار (وذلك)  
 الخلود فى النار (جاء  
 الظالمين) عقوبة الكافرين  
 (يا أيها الذين آمنوا) بعمد  
 علمه السلام والقرآن  
 (اتقوا الله) أخشوا الله  
 (ولتنظروا نفس) كل نفس

نشرح دون أشرح فان كانت النون للتعظيم كانت عظمة المم على عظمة النعمة وان كانت النون  
 للجمع فالمنى كأنه تعالى يقول لم أشرحه وحدي بل أعلمت فيه ملائكتي فكنت ترى الملائكة  
 حولك وبين يديك حتى تقوى قلبك فأدب اليبسالة وأنت قوى القلب اه رازى (قوله)  
 ووضعنا عنك وزرك) موقوف على ما أشير إليه من مدلول الجملة السابقة كأنه قيل قد شرحنا  
 صدرك ووضعنا الخ وعنك متعلق بوضعنا وقفه على المفعول الصريح مع أن حقه التأخر  
 عنه لتجمل المسرة والتشويق إلى المؤخر ولما أن في وصفه نوع طول فتأخر الجار والمجرور  
 عنه محذوف بجواب اطراف النظم الكريم اه لجوابه مود (قوله أنقل ظهرك) يقال أنقض  
 الحمل الظهر أثقله وزنا معنى اه مصباح وفي المختار وأصل الانقاض صوت منل النقر  
 اه وفي القرطبي واهل اللغة يقولون أنقض الحمل ظهر الناقة اذا سمع له صرير من شدة الجمل  
 وكذلك سمعت نقض الرجل أى صريره اه وفي الخازن الذى أنقض ظهرك أى أثقله وأوهنه  
 حتى سمع له نقض وهو الصوت الخفى الذى يسمع من الحمل أو من الرجل فوق المبعيض من حمل الوزر  
 على ما قبل النبوة قال هو اه تمام النبي صلى الله عليه وسلم لم يأمر بمركان فعلها قبله لنبوته اذ لم  
 يرد عليه شرع يخبر به فلما حوت عليه بعد النبوة عدها أوزارا ونقلت عليه وأشفق منها  
 فوضعها الله عنه وغفرها له ومن حمل ذلك على ما بعد النبوة قال هو ترك الأفضل لان حسنة  
 الارباب سيئات المقربين اه (قوله وهذا كقوله ليغفر لك الخ) أى فهو مصروف عن ظاهره  
 كقوله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك أى انك مغفور لك غير مؤاخذ بذنب لو كان وقيل مغفور  
 لك ما كان من سهو وغفلة وقيل من ذنبك أى ذنب أمتك وقيل المراد بالذنب ترك الأولى كما  
 قيل حسنة الارباب سيئات المقربين وترك الأولى ليس بذنب اه مواهب وقال الرازى معنى  
 وضعنا عنك وزرك عصفناك من الوزر الذى بنقض ظهرك لو كان ذلك الوزر حاصل لا فوض الوزر  
 كناية عن عصفته ونظيره من دفس الأوزار فقيهه استعاره عقوبة حيث سمى العصمة وضما  
 مجازا اه (قوله ورفعنا لك ذكرك) فى العطف وزيادة لك ما سبق اه رازى وفى زاده ورفعنا  
 لك ذكرك زاد لفظة لك فى ألم نشرح لك وفى رفعنا لك ولفظة عنك وفى وضعنا عنك فأى فائدة  
 فى تقديم الزيادة على المفاعيل الثلاث والجواب أن زيادتها مقدمة عليهم لتفيد إتمام المشروح  
 والموضوع والمرفوع ثم توضيحه والابتناح بعد الإتمام أو وقع فى الذهن اه (قوله فى الأذان  
 والاقامة الخ) عبارة الخطيب بأرتد كرمع فى الأذان والاقامة واتشهد ويوم الجمعة على المنابر  
 ويوم الفطر ويوم الاضحى ويوم عرفة وأيام التشريق وعند الجارو على الصفا والمرورة وفى خطبة  
 النكاح ومشارك الأرض ومغارها ولو أن رجلا عبد الله تعالى وصديق الجنة والنار وكل شئ  
 ولم يشهد أن محمدا رسول الله لم يفتح بشئ وكان كافرا وقيل أعاد كرك فذكركناك فى الكتب  
 المنزلة على الانبياء قبلك وأمرناهم بالشارة بك ولادين الاود ينك يظهر غلبه وقيل رفعنا ذكرك  
 عند الملائكة فى السماء وعند المؤمنين فى الأرض وترفع فى الآخرة ذكرك بما أعطيك من المقام  
 المحمود وكرائم الدرجات وقال الصهاك لا تقبل صلاة الا به ولا تجوز خطبة الا به وقيل رفع  
 ذكره باخذهم بمناقعة النبيين والزاهم الايمان به والاقراء بفضل وقيل هو عام فى كل ما ذكر  
 وهذا أولى وكم من موضع فى القرآن يذكر فيه النبي صلى الله عليه وسلم من ذلك قوله تعالى والله  
 ورسوله أحق أن يرضوا وقوله تعالى ومن يطع الله ورسوله وقوله تعالى وأطيعوا الله وأطيعوا  
 الرسول وغ- يرد ذلك اه (قوله والخطبة) أى على المنابر أو المراد خطبة النكاح وقوله وغ- يرها



و  
و  
لا

(فان مع العسر) الشدة  
(يسرا) سهولة (ان مع العسر)  
(يسرا) والنبي صلى الله عليه  
وسلم قامى من الكفار  
شدة ثم حصل له اليمر  
بنصره عليهم (فاذا فرغت)  
من الصلاة (فانصب)  
~~بدره او فاجرة~~  
بدره او فاجرة (ما قدمت لغد)  
ما علمت ليوم القيامة فانما  
تجد يوم القيامة ما علمت في

كذلكون اسمه مكتوبا على العرش وذكره في الكتب المتقدمة وختم اسم وهو انه  
(قوله فان مع العسر يسرا) مع معنى بعد وفي التفسير بها اشعار بغاية سرعته ان ركب  
اه ابو السعود وقوله الشدة كصيق الصدر والوزر المنقض لظاهر وقوله شرائع  
والترقيق للاهتداء والطاعة اه خطيب (قوله ان مع العسر يسرا) نرا ان  
السين في الكلام الرابع وابن وثاب وابو جعفر وعيسى بن عيسى وفيه خلاف اليك  
من المسكن والالف واللام في العسر الاول لتعريف الجنس وفي الثاني لتعريف  
ابن عباس ان يغلب عسر يسرين والسبب فيه ان العرب اذا أتت بامم بك  
واللام كان هو الاول نحو جاء رجل فأكرم الرجل وكقوله تعالى كما أرسلناه  
فوصى فرعون الرسول ولو احدثت بغير الف واللام كان غيرا الاول فقولاه ان لك

قلت ما معنى قول ابن عباس المتقدم فانما لا يحل المحل النظار في الآية على قوله راجع وان  
موسع بالله لا يحل الا على اولى ما يحتمله اللفظ والباء والقول فيه انه يحتمل ان تكون الجملة  
الثانية تكرر الاول كما كرر قوله ويل يومئذ لا تكذب لتقريب معناها في النفوس وتذكيرها في  
القلوب وتكرارها في قولك جاء زيد وان تكون الاولى عدة بان العسر مردف بيسر  
لا محالة والثانية عدة متأنفة بأن العسر متبوع بيسر فهو ما يسر ان على تقدير الاستئناف  
وانما كان العسر واحدا لانه لا يخلو اما ان يكون تعريفا للعهد وهو العسر الذي كان نوافيه فهو هو  
لان حكمه حكم زيد في قولك ان مع زيد ما لا ان مع زيد ما لا واما ان يكون للجنس الذي يعلمه كل  
احد فهو هو ايضا واما اليسر فنكرة متناولة لبعض الجنس واذا كان الكلام الثاني  
متأنفا غير مكرر فقد تناول بعضا غير البعض الاول بغير اشكال وقال ابو البقاء العسري في  
الموضعين واحدا لان الالف واللام توجب تكرير الاول واما يسرا في الموضعين فاثنتان لان التكررة  
اذا اريدت تكريرها جازية بضميرها او بالالف واللام ومن هنا قيل ان يغلب عسر يسرين  
وقال الزمخشري ايضا فان قلت ان مع للصيغة فاما معنى اصطحاب اليسر والعسر قلت اراد ان الله  
يصيهم بيسر به العسر الذي كان نوافيه بزمان قريب وقرب اليسر ان يقرب حتى جعل له كأنه  
كان مقارن للعسر زيادة في التسمية وتقوية للقلوب وقال ايضا فان قلت ما معنى هذا التكرير قلت  
لتنعيم كأنه قيل ان مع العسر يسرا عظيما وای يسر وهو في مصحف ابن مسعود مرة واحدة فان  
قلت فاذا ثبت في قراءته غير مكرر فلم قال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لو كان العسر في  
محيط اطرافه اليسر حتى يدخل عليه انه ان يغلب عسر يسرين قلت كأنه قصد باليسرين ما في قوله  
يسر من معنى التنعيم فتأوله بيسر الدارين وذلك يسر ان في الحقيقة اه (قوله فاذا فرغت  
فانصب) توجه تعلق هذا بما قبله انه تعالى لما عدد عليه نعمه السالفة ووعد بالانعم الاجتنب  
بعثه على الشكر والاجتهاد في العبادة فقال فاذا فرغت أي من الصلاة المكتوبة فانصب الى ربك  
في الدعاء وارغب اليه في المسئلة له نعمته ونائبة التعب في الدعاء انه ينفعه في الدنيا والاخرة  
وقيل اذا فرغت من دنياك فصل وقيل اذا فرغت من الغزو فاجتهد في العبادة وبالجملة فالمراد  
ان يواصل بين بعض العبادة وبعض وان لا يخلو وقتنا من اوقاته منها فاذا فرغ من عبادة اتبعها  
بأخرى اه رازي واما نفسه يرفاذا فرغت من الغزو فقه نظر لان السورة مكينة والامر بالجهد  
انما كان بعد الهجرة فاعله تفسير ابن عباس الذاهب الى ان السورة مدنية تأمل وفي الخطيب

الانسان ان  
وان كان شر اقشر (واتقوا  
الله) اخشوا الله فيما تعملون  
(ان الله خبير بما تعملون)  
من الخير والشر (ولان تكونوا)  
بما عسر المؤمنون في المعصية  
(كالذين فسوا الله) تركوا  
طاعة الله في السر وهـ م  
المنافقون ويقال تركوا  
طاعة الله في السر والعلانية  
وهـ م اليهود (فانساهم  
أفهمهم) اخذهم الله حتى  
تركوا طاعة الله (اولئك  
يهم الفاسقون) الكافرون  
بأنه في الله في المنافقين  
وان فسرت على التبريد يقول  
هـ م الكافرون بالله صرف  
السر والعلانية (لا يستوي)  
في الطاعة والثواب (اصحاب  
النار) اهل النار (واصحاب  
الجنة) اهل الجنة (اصحاب  
الجنة هـ م الفائزون) فازوا  
بالجنة ونجوا من النار (لو  
انزلنا هـ ذا القرآن) الذي  
يقراء عليكم محمد صلى الله عليه  
وسلم (على جبل) اسم راسه

أدب في الدعاء (والى ريل  
فارغ) نضرع

\* (سورة والتين) \*

مكة أو مدينة ثمان آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم  
والتين والزيتون)  
أي  
الماء كولين أو جيلين بالشام  
ينبتان الماء كولين (يعفور  
سينين)

في السماء وعرق في الأرض

السابعة السفلى (راية)

ذلك الجبل بقوة (خاشعا)

خاصة استكنها في القرآن

من الوعد والوعيد

(متصدعا) متصدعا

متشققا متشققا (من

خشية الله) من خوف الله

(وتلك) هذه (الامثال

نضرها) نينها (للناس)

في القرآن (أعلمهم بتفكرون)

لكي يتفكروا في أمثال

القرآن (هو الله الذي لا اله

الاهو عالم الغيب) ما غاب عن

العباد وما يكون (والشهادة)

ما علمه العباد وما كان (هو

الرحمن) العاطف على العباد

البر والافاجر بالرزق لهم

(الرحيم) خاصة على المؤمنين

بالمغفرة ودخول الجنة (هو

الله الذي لا اله الا هو الملك)

الدائم الذي لا يزول ملكه

(القدوس) الظاهر بلا ولد

ولا شريك (السلام) سلم

خلقه من زيادة عذابه على

ما يجب عليه -م بفعله-م

لنقوبه وغير ذلك انتهت قال ابن عباس فرغت من صلاتك المكتوبة فانصب أي انصب في الدعاء وقال ابن  
عباس كان تاذ اغرغت من الفرائض فانصب في قيام الليل وقال الشعبي اذا فرغت من التشهد  
يسر بك وبالك واخونك وقال الحسن وزيد بن اسلم اذا فرغت من جهاد عدوك فانصب في عبادة  
السلامة على نائم وقال ابو حيان عن الكلب اذا فرغت من تليغ الرسالة فانصب اسنقه لذي  
هل هو اصل أو بين قال عمر ابن الخطاب اني اكره ان ارى احداكم فارغا لا في عمل الدنيا ولا في عمل الآخرة  
هدو ذلك روى ذلك الحسن البك بفضائل النعم خصوصا ما ذكر في هاتين السورتين فارغب أي اجعل  
ثم اعادته مع التثنية الى خصوصاً ولا تسأل الا فضله متوكلا عليه وقيل تضرع اليه راغباً في الجنة راغباً ما من  
الى فرعون رسرا وفي المختار فرغ من الشغل من باب دخل وفرغا أيضا اه وفيه أيضا ونصب تعيب  
مع العسر يسرا به طرب اه وفيه أيضا فرغ فيه اراده وبابه طرب ورغبة أيضا وارغب فيه مثله ورغب  
ل الزمخشري فانه لم يرده ويقال رغبة فيه ورغبيا وارغبه فيه أيضا اه (قوله ادع في الدعاء) أي قبل  
السلام وبعده اه عمادى

\* (سورة والتين) \*

مكة أي في قول الاكثرين وقوله أو مدينة أي في قول ابن عباس وقتادة اه قهلي (قوله  
والتين والزيتون) أقسم الله بهم الما فيهما من المنافع الجليلة أما التين فقالوا انه غذاء وفاكهة  
ودواء أما كونه غذاء فالطباء يزعمون انه طعام لطيف سريع الهضم لا يكث في المعدة يابن الطبع  
ويخرج بطريق الرشح ويقال البلغم ويظهر الكلبتين وينزل ما في المثانة من الرمل ويسمن  
البدن ويفتح مسام الكبد والطحال وهو خير الفواكه وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
كلوا التين فانه يقطع البواسير وعن بعضهم التين ينزل نكهة الفم ويطول الشعر وهو آمن من  
الفاالج وأما كونه دواء فلا نه سبب في اخراج فضلات البدن وهو ما كحل الظاهر والباطن دون  
غيره كالجوز والتمر والتين في النوم رجل غير جبار ومن ناله في المنام مال لا ومن أكلها مناما  
رزقه الله أولاداً واستر آدم بورق التين حين فارق الجنة وأما الزيتون فهو فاكهة من وجهه ودواء  
من وجهه ويستصح به ومن رأى الزيتون في المنام استسك بالبرورة الوفاة اه رازى قال  
الشهاب ورمل المثانة يفتح الرء وسكون الميم والمثانة مقر البول ورملها مرض يستولى عليها  
فيحجز البول عن الخروج باجزاء دقيقة كالرمل يسر معها البول وينادي به الانسان فان زاد  
صار حصة اه وفي القسطالاني على البخاري في تفسير سورة التين ما نصه والتين فاكهة طيبة  
لافضل له وغذاء لطيف سريع الهضم وفيه دواء كثير النفع لانه يابن الطبع ويحل البلغم  
ويظهر الكلبتين وينزل رمل المثانة ويفتح سد الكبد والطحال ويسمن البدن ويقطع البواسير  
وينفع من النقرس ويشبه فواكه الجنة لانه بلا عجم ولا يكث في المعدة ويخرج بطريق الرشح  
اه (قوله أي الماء كولين الخ) وعن ابن عباس أيضا التين مسجد نوح عليه السلام الذي بنى  
على الجودي والزيتون مسجد بيت المقدس وقال الضحاك التين المسجد الحرام والزيتون  
المسجد الاقصى وقال ابن زيد التين مسجد دمشق والزيتون مسجد بيت المقدس وقال قتادة  
التين الجبل الذي عليه دمشق والزيتون الجبل الذي عليه بيت المقدس وقال محمد بن كعب  
التين مسجد أصحاب الكهف والزيتون ايلياء وقال كعب الا-بار وقتادة أيضا وعكرمة وابن  
زيد التين دمشق والزيتون بيت المقدس وهذا الاختيار الطبري وقال القراء سمعت رجلا من

الجبل الذي كلم الله تعالى عليه

موسى ومعنى سينين المبارك  
او الحسن بالاشجار المثمرة  
(وهذا البلد الامين) مكة  
لامن الناس فيها جاهلية  
واسلاما (لقد خلقنا الانسان)  
الجنس (في احسن تقويم)  
تعديل الصورة (ثم ردها)  
في بعض افراده (اسفل  
سافلين) كناية عن الهرم  
والضعف فينقص عمل  
المؤمن عن زمن الشباب  
ويكون له اجره لقوله تعالى  
**وَيَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كِبَارُهُمْ وَلَآ يُغْنِي عَنْهُمْ كِبَارُهُمْ وَلَآ يُغْنِي عَنْهُمْ كِبَارُهُمْ وَلَآ يُغْنِي عَنْهُمْ كِبَارُهُمْ**  
(المؤمن) يقول امن خلقه  
من ظلم نفسه ويقال السلام  
سلم اولياؤه من عذابه  
المؤمن يقول هو آمن على  
اعمال العباد وآمن على  
مقدوره أى مقدور الله في  
خلقه (المهيمن) لشهيد  
(العزيز) بالنعمة ان  
لا يؤمن (الجبار) الغالب  
على عباده (المتكبر) على  
العباد ويقال المتبرئ عما  
تحمي له (سبحان الله) نزه  
نفسه (عما يشركون) به  
من الاوثان (هو الله  
الخالق) للنطف في اصلاب  
الآباء (البارئ) المخلوق من  
حال الى حال (المصور) ما في  
الارحام ذكر او انثى شقيا  
او سعيدا ويقال السائر  
الجاسع على الروح في النسيمة  
(له الاسماء الحسنى)  
الصفات الى العلم والقدرة

اهل الشام يقولون جبل ماير حلوان الى همدان والزيتون جبل الشام وقيل هما  
جبلان بالشام يقال لهما طور زينة وطور سيننا بالسرمانية كما يقال لانما سينتان بهما اه قرطبي  
(قوله الجبل الذي كلم الله عليه الخ) ومعنى سينين لحسنه أى لكونه مباركا وكل جبل فيه اشجار  
مثمرة يسمى سينين وسيناء اه خازن (قوله ومعنى سينين المبارك الخ) أى فهو من اضافة  
الموصوف الى الصفة ويجوز ان يعرب اعراب جمع المذكر السالم بالواو رعا وبالياء جوا نصابا  
ويجوز ان تلزمه السابغ في الاحوال كلها وتحرك النون بحركات الاعراب اه ابن جزي ولم  
ينصرف سينين كما لا ينصرف سيناء لانه جعل اسم اللفظة أو الارض فهو علم اعجمي ولو جعل  
اسما لكان أو المنزل أو اسم المذكر لانك سميت به مذكرا اه خطيب وقر العامة  
سينين بكسر السين وابن ابى عمير وعمر بن ميمون وأبو رجاء بفتحها وهى لغة بكر وتيم وقرأ عمر  
ابن الخطاب وعبيد الله والحسن وطه سينا بالكسر والمد وعمر أيضا وزيد بن علي بفتحها والمد  
وقد ذكر في سورة المؤمنون وهذه لغات اختلفت في هذا الاسم السريانى على عادة العرب  
في تلاعبهم بالاسماء العجمية وقال الاخفش سينين شجر او احدى سينتين وهو غريب جدا غير  
معروف عند اهل التصريف اه مهبين (قوله لقد خلقنا الانسان) هذا هو المسموع عليه وقوله  
الجنس أى الماشية من حيث هى الشائلة للمؤمن والكافر (قوله في احسن تقويم) أى لانه  
نعالى خلق كل ذى روح منكبا على وجهه الا الانسان فانه مبدد القامة يتناول ما كوله بيديه  
مزينا بالعلم والفهم والعقل والتمييز والنطق والادب فهو احسن بحسب الظاهر والباطن اه  
خازن واحسن صفة لمحدوف أى في تقويم احسن تقويم والجبار والمجور وفي موضع الحال من  
الانسان وأراد بالتقويم القوام لار التقويم فعل البارئ تعالى وهو من أوصاف الخالق  
لالمخلوق ويجوز ان تكون في زائدة ومعنى خلقنا قومنا أى قومنا احسن تقويم اه مهبين  
(قوله في بعض افراده) أى بالنسبة لبعض افراده على حد ومنكم من يرد الى أرذل العمر رجلا  
على هذا التفسير الرديع كره من الهرم والضعف لان هذا ليس في جميع افراد الانسان بل  
في بعضها وقيل الضمير عائد على الانسان مراد به الجنس أيضا وفي القرطبي وقيل لما وصفه بتلك  
الصفات التى ركب عليها الانسان طغي وعلا حتى قال أنا ربكم الاعلى حين علم الله هذا من عبده  
رده اسفل سافلين بأن جعله مخلوقا مشعونا نجاسة وأخرجها على ظاهره اخرجها من كرا على  
وجه الاختيار تارة وعلى وجه الغلبة أخرى حتى اذا شاهد ذلك من أمره رجع الى قدره اه (قوله  
اسفل سافلين) يجوز فيه وجهان أحدهما أنه حال من المفعول والثاني أنه دغفة لمكان محدوف  
أى مكانا اسفل سافلين وقرأ عبد الله اسفل السافلين معرفا اه مهبين والسافلون هم الصغار  
والزمنى والاطفال فالشيخ الكبير اسفل من هؤلاء جمعا لانه لا يستطيع حيلة ولا يهتدى سبيلا  
لضعف يده وسنمه وبصره وعقله اه خازن (قوله كناية عن الهرم والضعف) وعليه فالمعنى ثم  
جعلناه ضعيفا وقوله ويكون له اجره أى اجر من الشباب أى اجر العمل الذى كان يعمل به زمر  
الشباب وقوله لقوله تعالى تعليل لقوله ويكون له اجره ومحصل كلامه أنه جعل المستثنى بيانا  
لمعنى المستثنى منه وعلى هذا التقرير يرثى المعنى الى اتحاد المستثنى والمستثنى منه وعدم التغاير  
بينهم او يلزمه أن لا يكون متصلا ولا منقطعا وهذا لا يصح ثم رأيت في البيضاوى مانعه وقيل  
هو أى اسفل السافلين أرذل العمر فيكون قوله الا الذين الخ منقطعا اه وفي الجلال في سورة  
النحل في قوله تعالى ومنكم من يرد الى أرذل العمر مانعه أى أخسه من الهرم والخرف اه وفي

(الا) أى لكن (الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهما أجر غير ممنون) مقطوع وفي الحديث اذا بلغ المؤمن من الكبر ما يهزه عن العمل كتب الله له ما كان يعمل (فما يكذبك) أيها الكافر (بعد) أى بعد ما ذكر من خلق الانسان في أحسن صورة ثم رده الى أرذل العمر الدال على القدرة على العمل (بالذين) بالجزء المسبوق بالبعث والحساب أى ما يجعلك مكذبا بذلك ولا جاعل له (اليس الله بأحكم الحاكمين) أى هو اقضى القاضين

والسمع والبصر وغير ذلك

فادعوه بها (يسبح له) بصلواته ويقال بذلك (ما في السموات) من الخلق (والارض) من كل شئ حي (وهو العزيز) المنيع بالنعم - ما لا يؤمن به (الحكيم) فى أمره وقضائه امرأ لا يعبد غيره

(ومن السورة التي ذكر فيها المعجزة وهى طه المدنية آياتها ثلاثة عشر وكلما تها ثلثة مائة وثمان وأربعون وحروفها ألف وخمسة مائة وعشرة حرف

(بسم الله الرحمن الرحيم) وباسمنا من ابن عباس فى قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا) يعنى حاطبا لا تتخذوا ع. وى) فى الدين (وعدوكم)

البيضاوى هناك أرذل العمر خمس وتسعون سنة وقيل خمس وسبعون اه ثم رابت فى الشهاب على البيضاوى هنا ما نصه قوله منقطع أى لانه لم يقصد اخراجهم من الحكم وهو مدار الاتصال والانعطاف كما صرح به فى الاصول لا الخروج والدخول كما توهم فلا يرد عليه أنه كيف يكون منقطعاً مع أنهم مردودون ايضا فهو والاستدراك لدفع ما يتوهم من أن التساوى فى أرذل العمر يقتضى التساوى فى غيره ويكون الذين حنبه ذممتدا والفاء داخلة فى خبره لا للتفريع كما فى الاتصال اه قال زاده والمعنى وليكن الصالحون من المجرى لهم أجرا ثم اه وفى المصنف قوله لا الذين آمنوا فيه وجهان أحدهما أنه متصل على أن المعنى رددناه أسفل من سفلى خلقا وتركيبا يعنى أقبح من قبح خلقه وأشوهه صورة وهم أهل النار فالإتصال على هذا واضح والثانى أنه منقطع على أن المعنى ثم رددناه بعد ذلك التقويم والتحسين أسفل من سفلى فى أحسن الصورة والشكل حيث تكسناه فى خلقه فتوس ظهروه وضعف بصره ومعنى والمعنى وليكن الذين كانوا صالحين من المجرى فلهم ثواب دائم قاله الزمخشري ملخصا اه وفى القرطبي وقيل الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فانهم لا يخرفون ولا تذهب عقولهم اه وعليه فيكون الاستثناء متصلا حيث أخرجوا من الردى أسفل سافلين يعنى الردى الى أرذل العمر فليتأمل (قوله غير ممنون) فسرره الشارح بأنه غير مقطوع وبغيره ايضا بأنه لا يعنى به عليهم فهو غير مقطوع وغير منقوس بالمنة اه (قوله من الكبر) من تعليلية وما مفعول به وهى بمعنى زمان والمعنى اذا بلغ المؤمن بسبب الكبر زمانا يهزه فيه عن العمل فعند ما يحذف رذوله ما كان يعمل أى فى زمن الشباب وفى بعض النسخ ما يهزه وعليه فيكون من الكبر بيا زائما مقدما عليه والمعنى اذا بلغ المؤمن كبرا يهزه عن العمل الخ تأمل (قوله فما يكذبك) ما اسم استفهام على معنى الانكار فى محل رفع بالابتداء والخبر الفعل بعدها أى فى الذى يملك أيها الانسان على التكذيب بالبعث كما أشار اليه فى التقرير وعليه يبنى أن يذهب الى الانتفات من الغيبة الى الخطاب لما سبق من قوله لقد خلقنا الانسان وعليه جرى فى الكشف وقدم القاضى عليه كونه خطا بالرسول الله صلى الله عليه وسلم ونصه فما يكذبك أى فأتى شئ يكذبك بما محمد دلاله ونطقا بعد بالدين بالجزء بعد ظهور الدلائل وقيل ما يعنى من اه والمعنى فن يكذبك أيها الرسول الصاق المصدق بما جئت به من الدين الحق أو بسبب الدين بعد ظهور هذه الدلائل الدالة على نبوتك اليس الله بأحكم الحاكمين يحكم بينك وبين أهل التكذيب وعلى ما قرره الشيخ المصنف يكون فى الكلام نهج ونهيب وذلك أنه تعالى لما قرر أنه خلق الانسان فى أحسن تقويم ثم رده الى أرذل العمر دل على كمال قدرته على الانشاء والاعادة فسأل بعد ذلك عن تكذيب الانسان بالجزء لان ما يهزه منه يخفى سببه وهذا كما ترى ظاهر جلى واليه أشار الشيخ المصنف فى التقرير بقوله أى ما يجعلك مكذبا الخ يعنى فما سبب تكذيبك أيها الانسان بالجزء بعد هذا الدليل القاطع فقوله أى ما يجعلك أى أى شئ يجعلك مكذبا أى أى سبب يجعلك على التكذيب وقوله ولا جاعل له إشارة الى أن الاستفهام لانه نكار وانفى ولو قال ولا جاعل لك لكان أوضح وعلى هذا فقوله اليس الله بأحكم الحاكمين وعبد للكفار وأنه يحكم فيهم عما هو أهله اه كرخى (قوله أى هو اقضى القاضين) أشار به الى أن الاستفهام لانه تقرير وهى اقضى القاضين أمهم وأنفذهم قضاء أى حكما أى ان قضاءه فى خلقه نافذ ولا بد بخلاف قضاء غيره من القضاة فكثيرا ما يخفى أو يرد ولا ينفذ وفى القرطبي أى أنقن الحاكمين صناعى كل ما خفى وقيل بأحكم الحاكمين قضاء بالحق وعدلا بين الخلق

وحكمه بالجزء من ذلك وفي الحديث من قرأ والنبي إلى آخرها فليقل بلى وأنا على ذلك من الشاهدين

\*(سورة اقرأ)\*

مكية تسع عشرة آية

صدرها إلى ما لم يعلم أول ما نزل من القرآن

في القتل يعني كفار مكة

(أولاء) في العون والنصرة

(تلقون اليهم بالموودة)

توجهون اليهم الكتاب

بالعون والنصرة (وقد

كفروا بما جاءكم) يعني خاطبا

(من الحق) من الكتاب

والرسول (يخرجون الرسول)

يعني محمدا عليه السلام من

مكة (وأيامكم) وأيامك

يا حاطب (ان تؤموا) لقبل

أيمانكم (بأنه ربكم ان

كنتم) اذ كنتم (خرجتم

جهادا) ان كنت يا حاطب

خرجت من مكة إلى المدينة

للبها (في سبيلي) في طاعتي

(وابتغاء مرضاتي) طلب

رضائي (تسروا اليهم

بالمودة) لا تسروا اليهم

الكتاب بالعون والنصرة

(وانا أعلم بما أخفيتم) يعني

بما أخفيت يا حاطب من

الكتاب ويقال من

التصديق (وما أعلنتم) يقول

وما أعلنت يا حاطب من

الغدر ويقال من التوحيد

(ومن قبله منكم) يا معشر

المؤمنين مثل ما فعل حاطب

اه (قوله وحكمه بالجزء) مبتدأ وقوله من ذلك أي من جملة قضائه خبر (قوله فليقل بلى الخ) أي سواء كان في الصلاة أو خارجها

\*(سورة اقرأ)\*

وفي نسخة سورة العلق وفي بعضها سورة القلم فأما وثلاثه اه ومناسبتهم لما قبلها الله ما ذكر خلق الانسان في أحسن تقويم ذكره هنا منبها على شيء من أطواره وذكر نعمته عليه ثم ذكر طغيانه بعد ذلك وما يدل به حاله في الآخرة اه بحر (فائدة) ذكر السبوطي في أنقائه ان أول سورة اقرأ مشتمل على نظير ما اشتملت عليه الفاتحة من براعة الاسم لئلا يكون الأول ما نزل من القرآن فأنزهه بالاسم بالقرآن وتبين البديهة في أم الله رخصتها الإشارة إلى علم الأحكام وفيها ما يتعلق بتوحيد الرب وإثبات ذاته وصفاته من صفة ذات وصفة فعل وفيه الإشارة إلى أصول الدين وفيها ما يتعلق بالآخبار من قوله علم الانسان ما لم يعلم ولهذا قيل إنه أحد دبره ان تسمى عنوان القرآن لأن عنوان الكتاب يجمع مقاصده بعبارة وجيزة في أوله اه ابن اقيمة على البيضاوي (قوله أول ما نزل من القرآن) أي ثم بعده فون والقلم ثم المنزل ثم المدثر إلى آخر ما ذكره الخماز في أول تفسيره فانه استوفى الكلام على ترتيب السور من جهة النزول بكنة ثم بالمدينة وتقدم نقل عبارته في أول هذا الموضوع وفي القرطبي في أول تفسيره ما نصه قال ابن الطيب ان قال قائل قد اختلف السلف في ترتيب سور القرآن فقم من كتب في أول مصحفه الحمد لله ومنهم من جعل في أوله اقرأ يا أيها المومنون وهذا أول مصحف علي رضي الله عنه وأما مصحف ابن مسعود فان أوله مالك يوم الدين ثم البقرة ثم النساء على ترتيب مختلف وفي مصحف أبي كان أوله الحمد لله ثم النساء ثم آل عمران ثم الانعام ثم الاعراف ثم المائدة ثم كذلك على اختلاف شديد قال القاضي أبو بكر بن الطيب فالجواب أنه يحتمل ان يكون ترتيب السور على ما هي عليه اليوم في المصحف كان على وجه الاجتهاد من الصحابة وذكر ذلك مكي رحمه الله في تفسير سورة براءة وذكر ان ترتيب الآيات ووضع البسملة في الأوائل هو من النبي صلى الله عليه وسلم ولما لم يؤمر بذلك في أول سورة براءة تركت بلا بسملة هذا أصح ما قيل في ذلك وذكر ابن وهب في جامعه قال سمعت سفيان بن بلال يقول سمعت ربيعة يسأل لم قدمت البقرة وآل عمران وقد نزل قبلها ما بضع وثلاثون سورة وانما فزلنا بالمدينة فقال ربيعة قد قدمت آلف القرآن على علم من آلفه وقد أجمعوا على العمل بذلك فهذا ما يتفق ولا يستل عنه وقال قوم من أهل العلم ان تأليف سور القرآن على ما هو عليه في مصحفنا كان عن توقيف من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وأما ما روى من اختلاف مصحف أبي وعلي وعبد الله فاغما كان قبل عرض القرآن على جبريل في المرة الأخيرة وان رسول الله صلى الله عليه وسلم رتب لهم تأليف السور بعد أن لم يكن فعل ذلك روى يونس عن ابن وهب قال سمعت ماله كما يقول اغما آلف القرآن على ما كانوا يسلمونه من رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر أبو بكر بن الانبائي في كتاب الرد أن الله تعالى أنزل القرآن جملة إلى سماء الدنيا ثم فرقه على النبي صلى الله عليه وسلم في عشرين سنة فكانت السورة تنزل في أمر يحدث والآية تنزل جوابا بالمشيئة يسأل ويوقف جبريل النبي صلى الله عليه وسلم على موضع السورة والآية فان نظام السورة كانت نظام الآيات والحروف فكلمه عن رسول الله خاتم النبيين عليهم الصلاة والسلام عن رب العالمين فن آخر سورة مقدمة أو قدم



وذلك بغار حاروا، البخاري  
 (بسم الله الرحمن الرحيم  
 اقرأ) أوجد القراءة مبتدئا  
 (باسم ربك الذي خلق)  
 الخلائق (خلق الانسان)  
 الجنس (من علق) جمع  
 علقه وهي القطعة البسيرة  
 من الدم الغليظ (اقرأ)  
 تأكيدا للاول (وربك  
 الاكرم)

فقد مضى سوا السبيل  
 فقد ترك قصد طريق الهدى  
 (ان يثقفوكم) ان يغلب  
 عليكم اهل مكة (يتكفروا  
 لكم اعداء) يتبين لكم انهم  
 اعداء لكم في القتل  
 (ويسطوا عليكم) يمدوا  
 اليكم (ايديهم) بالضرب  
 (واستفتم بالسوء) بالشتيم  
 والظعن (وودوا) تمنوا كفار  
 مكة (لوتكفرون) ان تكفروا  
 بالله بعد ايمانكم بمحمد  
 صلى الله عليه وسلم والقرآن  
 وهجرتمكم الى رسول الله  
 (لن تنفعكم ارحامكم) بمكة  
 ان كفرتم بالله (ولا اولادكم  
 يوم القيامة) من عذاب  
 الله (يفصل بينكم) يفرق  
 بينكم وبين المؤمنين يوم  
 القيامة ويقال يقضى بينكم  
 على هذا (والله بما تعملون)  
 من الخير والشر (بصير قد  
 كانت لكم) قد كانت لك  
 يا حاطب (أسوة حسنة)  
 اقتداء صالح (في ابراهيم)  
 قول ابراهيم (والذين معه)

أخرى مؤخره كن أفسد نظم الآيات وغير الحروف والكلمات ولا حجة على أهل الحق في تقديم  
 البقرة على الانعام والانعام نزلت قبل البقرة لان رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ عنه هذا  
 الترتيب وهو كان يقول ضعوا هذه السورة موضع كذا وكذا من القرآن وكان جبريل عليه  
 السلام يوقفه على مكان الآيات اه (قوله وذلك) أي نزول هذا المقدار وهو خمس آيات (قوله  
 اقرأ باسم ربك) ظاهره أن هذه الجملة ليست من القرآن لان الأمر بتخصيل الشيء غير ذلك الشيء  
 ولكن قام الاجماع على انها من جملة القرآن خصوصاً مع اثباتها في المصاحف بخطها سلفاً وخلفاً  
 من غير تكبير فعمل منه انها من جملة القرآن تأمل (قوله مبتدئاً باسم ربك) أي مفتتحاً بفعل باسم  
 ربك نصب على الحال أي اقرأ مفتتحاً باسم ربك أي قل باسم الله ثم اقرأ اه خطيب وفي أبي  
 السعود اقرأ ما يوحى اليك فان الأمر بالقراءة يقتضي المقروء قطعاً وحيث لم يبين وجب أن  
 يكون ذلك ما يتصل بالأمر حتماً سواء كانت السورة أول ما نزل أو لا وقوله باسم ربك متعلق  
 بضمير هو حال من ضمير الفاعل أي اقرأ ملتصقاً باسمه تعالى أي مبتدئاً به لتحقيق مقارنته لجميع  
 أجزاء المقروء وقال من علق ولم يقل من نطقه مراعاة للفواصل اه قال أبو السعود والتعرض  
 لعنوان الربوبية المنبئة عن التبرية والتبليغ إلى الكمال اللائق شيئاً شياً مع الاضافة إلى ضميره  
 صلى الله عليه وسلم للاشعار بتبليغه صلى الله عليه وسلم إلى الغاية القصوى من الكمال البشري  
 ووصف الرب بقوله الذي خلق لتذكير أول النعم الفائضة عليه منه تعالى والتنبية على أن من قدر  
 على خلق الانسان على ما هو عليه من الحياة وما يتبعها من الكمال قادر على تعلم القراءة اه  
 وفي العمين قوله باسم ربك يجوز فيه الوجه أحدهما أن تكون الباء لعمال أي اقرأ مفتتحاً باسم  
 ربك أي قل بسم الله ثم اقرأ قاله الزمخشري الثاني ان الباء مزيدة والتقدير اقرأ باسم ربك والثالث  
 أن الباء للاستعانة والمفعول محذوف تقديره اقرأ ما يوحى اليك مستعيناً باسم ربك الرابع انها بمعنى  
 على أي اقرأ على اسم ربك كما في قوله وقال اركبوا فيه باسم الله اه (فائدة) بسم الله تكتب من  
 غير ألف استعانة بها بقاء الاصاق في اللفظ والخط لكثرة الاستعمال بخلاف قوله تعالى اقرأ  
 باسم ربك فانها لم تحذف فيه لثقل الاستعمال واختلاف في حذفها مع الرحمن والظاهر فقال  
 الكسائي وسعيد بن الاخفش تحذف الالف وقال يحيى بن زبابة لا تحذف الالف مع بسم الله فقط  
 لان الاستعمال انما كثرت فيه اه من القرطبي في أول تفسيره (قوله الذي خلق خلق الانسان)  
 يجوز أن يكون خلق الثاني نفس المخلوق الاول يعني انه أبوه أو لا ثم فسره ثانياً بخلق الانسان  
 تفخيماً لما خلق الانسان ويجوز أن يكون حذف المفعول من الاول تقديره خلق كل شيء لانه  
 مطابق يتناول كل مخلوق وقوله خلق الانسان تخصيص له بالذكر من بين ما يتناوله الخلق لان  
 التنزيل اليه ويجوز أن يكون تأكيذاً لفظياً فيكون قد أكد الصلة وحدها كقوله الذي قام قام  
 زيد والمراد بالانسان الجنس ولذلك قال من علق جمع علقه لان كل واحد مخلوق من علقه كما في  
 الآية الاخرى وقوله الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم قريب من قوله خلق الانسان فلما  
 أن تعبد فيه ما تقدم اه سهيل (قوله من علق) هو اسم جنس جعي وأطلق عليه جمعا ما تسميها  
 أو دمج لغوي اه شهاب (قوله من الدم الغليظ) أي الذي أصله المني في المصباح ما نصه  
 والعلاقة المني فيمنقل طوراً بعد طور فيصير دماً غليظاً ثم ينقل طوراً آخر فيصير لحماً وهو  
 المضغة اه (قوله تأكيداً للاول) وسببه التأنيس ليدل على الله عليه وسلم كأنه قيل امض لما  
 أمرت به وربك ليس كهذه الارباب بل هو الاكرم والاكرم صفة تدل على المبالغة في الكرم اذ

الذي لا يوازيه كرم حال  
من ضمير اقرأ (الذي علم)  
الخط (بالقلم) وأول من  
خط به ادريس عليه السلام  
(علم الانسان) الجنس (مالم  
يعلم) قبل تعليمه من الهدى  
بالكتابة والصناعة وغيرها  
(كلا) حقا (ان الانسان  
ليطغى ان رآه) أى نفسه  
(استغنى) بالمال نزل في ابى  
جهل ورأى علمية واستغنى  
مفعول ثان

وفي قول الذين معه من  
المؤمنين (اذ قالوا القومهم)  
انرايتهم انكفار (اناراء  
منكم) من قرابتكم ودينكم  
(ومما تعبدون من دون  
الله) من الاوثان (كفرنا بكم)  
تبرانا منكم ومن دينكم  
(وبدا) طهر (بيننا وبينكم  
العداوة) بالقتل والضرب  
(والبغضاء) في القلب (أبدا  
حتى تؤمنوا بالله وحده)  
حتى تقروا بوحداية الله  
(الا قول ابراهيم) غير قول  
ابراهيم (لأبيه لاستغفرن)  
لك لانه كان عن موعدة  
وعدها بالاه فإسمات على  
الكفر تبرأ منه فقال له (وما  
أملك لك من الله) من  
عذاب الله (من شيء) ثم  
علمهم كيف يقولون فقال  
قولوا (ربنا) باربنا (علمك  
توكلنا) ونقنا (واليك أقبنا)  
أقبلنا الى طاعتك (واليك

كرمه يزيد على كل كرم لانه ينعم بالنعيم التي لا تحصى ومن غريب ما رأينا تسمية النصارى بهذه  
الصفة التي هي صفة الله تعالى يسمون الاكرم والشديد وغير السعداء وسعيد السعداء في ديار  
مصر ويدعونه بالمسلمون ويزيدون عليهم على سبيل التعظيم الشيخ الاكرم والشيخ الاسعد والشيخ  
الرشيد فيا لها من خزي يوم عرض الاقوال والافعال على الله اه ببحر (قوله الذي لا يوازيه كرم)  
أى لا يعادله ولا يساويه فضلا عن أن يزيد عليه وفي المصباح وازاء موازاة أى حاذاء وربا ابدات  
الواو همزة قبل آزاء اه (قوله الذي علم بالقلم) نبه تعالى بهذا على فضل علم الكتابة لما فيه  
من المنافع العظيمة التي لا يحيط بها الا هو وما دونت العلوم ولا قيدت الحكم ولا ضبطت أخبار  
الاولين ومقالاتهم ولا كتب الله المغزلة الا بالكتابة ولولاها ما استقامت أمور الدين والدنيا  
ولم يكن على دقيق حكمة الله تعالى ما يطوف تدبيره دليل الا القلم والخط لكفى به وروى أن  
سليمان عليه السلام سأل عن ربنا أه الكلام فقال ربح لا يبقى قال فما قيده قال الكتابة وعن  
عمر قال خلق الله تعالى أربعة أشياء بيده ثم قال تعالى لسائر الحيوان كن فكان وهى القلم  
والعرش وجنة عدن وآدم عليه السلام وقال القرطبي الاقلام ثلاثة في الاصل القلم الاول الذي  
خلقه الله تعالى بيده وأمره أن يكتب في اللوح المحفوظ والثاني قلم الملائكة الذين يكتبون به  
المقادير والكواشي من اللوح المحفوظ والثالث أقلام الناس يكتبون بها كلامهم ويصلون بها  
الى ما ربههم وعن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسكنوا نساءكم الغرف ولا  
تعلموهن الكتابة قال بعض العلماء وانما حذرهم صلى الله عليه وسلم عن ذلك لان في اسكانهن  
الغرف تطلعنا الى الرجال وایس في ذلك تحصيل لهن ولا تستر وذلك لانهن لا يعلمن أنفسهن حين  
يشرفن على الرجال فحدث الفتنة فحذر من ذلك وكذلك تعليم الكتابة ربما كان سببا للفتنة  
لانها قد تكتب لمن تهوى والكتابة عين العيون بها يبصر الشاهد الغائب والخط اشارة اليد  
وفيها تعبير عن الضمير بما لا ينطق به اللسان فهو باع من اللسان فأحب صلى الله عليه وسلم أن  
يقطع عن المرأة أسباب الفتنة تحصيها اه خطيب (قوله الذي علم بالقلم) علم ينصب مفعولين  
وهما محذوفان هنا والتقدير علم الانسان الخط بالقلم والشارح قدرا للمعنى وسكت عن تقدير الاول  
والاخر في ذلك سهل (قوله ادريس) وقيل آدم اه خطيب (قوله علم الانسان الخ) الانسان  
مفعول أول وقوله مالم يعلم مفعول ثان وقوله قبل تعليمه متعلق بان في أى الذي انتفى علمه قبل  
أن يعلمه وقوله من الهدى أى الرشاد والصواب في القول والفعل اه (قوله حقا) اغما قال حقا  
ولم يقل ردع لعدم ما يتوجه اليه الردع اه شيخنا وعبارة الكرخي قوله كلا حقا هو مذهب  
الكسائي ومن تبعه لانه ليس قبله ولا بعده شيء يكون كذا رداله كما قالوا في كذا والقمر فانهم قالوا  
معناه أى والقمر ومذهب أبى حسان أنها بمعنى ألا الاستفنا حية وصوبه ابن هشام لكسر همزة  
ان بعدهما أى لكونه مظنة جملة كما بعد حرف التنبيه نحو الا انهم هم المفسدون ولو كانت بمعنى حقا  
لما كسرت ان بعدهما لكونها مظنة مفردة وفي الكواشي يجوز في كذا ان تكون تنبيه فاقف على  
ما قبلها وورد عا فاقف عليها اه (قوله أى نفسه) أشار به الى أن رأى ضمير عائد على الانسان  
هو فاعله وضمير المفعول الذي هو الهاء عائد عليه أيضا ورأى ههنا من رؤية القلب يجوز أن  
يقدر فيه الضمير ان متصاين فتقول رأيتني وظننتني وحسبتهى اه ببحر (قوله استغنى بالمال) أى  
عن ربه فأول السورة تبدل على مدح العلم وآخرها تبدل على ذم المال وكفى بذلك مرغبا في الدين  
والعلم ومفرا عن الدنيا والمال (قوله نزل في أبى جهل) أى نزل قوله كذا ان الانسان

ليطغى الى آخر السورة بعد مدة طويلة فامر النبي صلى الله عليه وسلم بضم ذلك الى أول السورة  
 لأن ضم الآيات بعضها الى بعض إنما كان بأمر الله له ثم أكد هذا الزجر بقوله ان الى ربك  
 الرجى ولما ذكر في مقدمة السورة دلائل ظاهرة على التوحيد والقدرة والحكمة أتبعها بما هو  
 السبب الاصل في الغفلة عنها وهو حب الدنيا والمال والجاه اه رازي (قوله وان رآه مفعول له)  
 أى والمساء منه مفعول أول رأى واستغنى هو المفعول الثانى كما قال الشيخ المصنف اه كرخى  
 وان رآه أصله لا رآه أى لرؤيته نفسه مستغنيا اه زاده (قوله مفعول له) أى لاجله (قوله ان  
 الى ربك) فيه التفات من الغيبة الى الخطاب تهديد له أى الانسان وتحذير من عاقبة الطغيان  
 فان الله يرده ويرجعه الى النقصان والافقر والموت كما رده من النقصان الى الكمال حيث نقله من  
 الجحامة الى الحيوانية ومن الفقر الى الغنى ومن الذل الى العز فها هذا التعزز والقوة اه رازي  
 (قوله الرجى) آفقه لتأنيث اه بحر (قوله أرايت الذى ينهى الخ) نزلت فى أبى جهل وذلك أنه  
 نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة روى مسلم عن ابى هريرة قال قال أبو جهل هل يعفر محمد  
 وجهه بين أظهركم فقبل نعم فقال واللات والعزى انى رأيت به فعل ذلك لاطأن على رقبته  
 ولا عفرن وجهه فى التراب قال فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلى ليطأ على رقبته قال  
 فما فجعهم منه الا وهو ينكص على عقبيه ويتقى بيديه فقبل له مالك قال ان بينى وبينه خندقا  
 من نار وهو لا راحضة فقال النبي صلى الله عليه وسلم لودنا منى لاختطفته الملائكة عضوا عضوا  
 اه خازن (قوله لتعجب) أى التعجب أى ايقاع الخطاب وحمله على التعجب قال الرازى والضمير  
 المتصل بأرايت للنبي صلى الله عليه وسلم وهو الخطاب فى المواضع الثلاثة وقال ينهى عبدالم بقل  
 بنهاك تفخيم الشأنه من الله اه وقيل الخطاب لاى مخاطب كان اه أبو السعود اعلم أن أرايت  
 اذا كانت بمعنى أخبرنى كما هنا فانها تتعدى الى مفعولين ثانيهما جملة استفهامية وقد تقدم هذا  
 غير مرة وهما قد ذكرت ثلاث مرات وقد صرح بعد الثالثة منها بجملة استفهامية فتكون فى  
 موضع المفعول الثانى لها ومفعولها الأول محذوف وهو ضمير يعود على الذى ينهى عبدالم الواقع  
 مفعولا أول لا رأت الاولى وأما أرايت الاولى فمفعولها الأول الذى والثانى محذوف وهو جملة  
 استفهامية كجملة الواقعة بعد أرايت الثالثة وأما أرايت الثانية فلم يذكر لها مفعول لأول ولان  
 المحذوف الأول دلالة المفعول الأول من أرايت الاولى عليه وحذف الثانى لدلالة مفعول أرايت  
 الثالثة عليه فقد حذف الثانى من أرايت الاولى والاولى من الثالثة والاثنان من الثانية وليس  
 ذلك من باب التنازع لانه يستدعى ضمما والجل لا تضمر انما تضمر المفردات وانما ذلك من  
 باب الحذف للدلالة اه سمين وأما جواب الشرط الذى فى حيز الثانية والثالثة فمحذوف يدل  
 عليه الجملة الاستفهامية والتقدير ان كان على الهدى أو أمر بالتقوى ألم يعلم ذلك التامى بأن الله  
 يرى وتقديره فى الثالثة ان كذب وتولى ألم يعلم بان الله يرى كما يؤخذ من ضمة السين فى سورة  
 الانعام ونقل هنا اعرابا آخر عن الزمخشري محصلا ان أرايت الاولى مفعولها الأول الموصول  
 وان الثانية زائدة لتوكيد الاولى وان المفعول الثانى للأولى هو جملة الشرط الذى فى حيز الثانية  
 مع جوابه المحذوف الذى بقدر جملة استفهامية وهى التى صرح بها فى حيز الثالثة وأن مفعول  
 الثالثة الأول محذوف تقديره أرايته وجملة الشرط الذى بعدها وجوابه وهو جملة الاستفهام  
 المصرح به مسددة للمفعول الثانى وقال فى تقريره هذا الأعراب فان قلت كيف صح أن يكون  
 ألم يعلم جوابا للشرط قلت كما صح فى قولك ان أكرمك أنكر منك وان أحسن اليك زيد هل

وان رآه مفعول له (ان الى  
 ربك) يا انسان (الرجى)  
 أى الرجوع نحو وف له  
 فيجازى الطاغى بما يستحقه  
 (أرايت) فى مواضعها  
 الثلاثة لتعجب (الذى ينهى)  
 عن ابوجهل (عبدالم) هو  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 (اذا صلى أرايت ان كان)  
 أى المنهى (على الهدى أو)  
 للتقسيم (أمر بالتقوى)  
 المصير) المرجع فى الآخرة  
 (ربنا) قولوا يا ربنا (لتجعلنا  
 فتنة) بنية (للذين كفروا)  
 كفار مكة يقولون لا تسلطهم  
 علينا فظنوا أنهم على الحق  
 ونحن على الباطل فتزبد هم  
 بذلك جراءة علينا (وأعفر  
 لنا) ذنوبنا (ربنا) يا ربنا  
 (انك أنت العزيز) بالنقمة  
 لمن لا يؤمن بك (الحكيم)  
 بالنصرة لمن آمن بك (لقد  
 كان لكم) لقد كان لك  
 باحاطب (فهم) فى قول  
 إبراهيم وفى قول الذين معه  
 من المؤمنين (أسوة حسنة)  
 اقتداء صالح (من كان يرجو  
 الله) يخاف الله (واليوم  
 الآخر) بالبعث بعد الموت  
 فهلا قلت يا حاطب مثل  
 ما قال إبراهيم ومن آمن به  
 (ومن يتول) يعرض عما  
 أمره الله (فان الله هو الغنى)  
 عنه وعن خلقه (الحمد)  
 المحمود فى فعله ويقال

الذي لا يواريه كرم خال  
من ضمير اقرا (الذي علم)  
الخط (بالقلم) وأول من  
خط به ادريس عليه السلام  
(علم الانسان) الجنس (مالم  
يعلم) قبل تعليمه من الهدى  
بالمسكنة واليهما وغيرهما

عن الصلاة ومن حيث ان  
المنهى على الهدى امر  
بالنقوى ومن حيث ان  
الناهى مكذب متول عن  
الاعيان (كلا) ردع له  
(اثن) لام قسم (لم ينه)  
عما هو عليه من الكفر  
(انفسها بالناسية) الجهرن  
بناسيته الى النار (ناسية)  
بدل نكرة من معرفة (كاذبة  
خاطئة) وصفها بذلك مجاز  
والمراد صاحبها (فليدع  
ناديه) أى اهل ناديه وهو  
المجلس ينتدى به حدث  
فيه القوم وكان قال للنبي صلى  
الله عليه وسلم

الحمد لله وحده وباقال  
الحمد لله كرايسير من  
أعمالهم ويجزى الجزيل  
من ثوابه (عسى الله) عسى  
من الله واجب (ان يجعل  
بينكم وبين الذين عاديتهم)  
خالقتم في الدين (منهم) من  
أهل مكة (مودة) صلة  
وتزويجا فتزوج النبي صلى  
الله عليه وسلم عام فتح مكة  
أم حبيبة بنت أبي سفيان  
فهذا كان صلة

كرمه يزيد على كل كرم لانه ينعم بالنعمة التي لا تحصى ومن غريب ما رأينا تسمية النصارى بهذه  
الصفة التي هي صفة الله تعالى يسمون الاكرم والرشيد وغير السعداء وسعد السعداء في ديار  
مصر ويدعوه بها المسلمون ويزيدون عليهم اعلم . <sup>١</sup> التعظيم الشيخ الاكرم والشيخ الاسعد والشيخ  
الرشيد فيا له من خزي يوم عرض الآية <sup>٢</sup> في ان يقول أو <sup>٣</sup> <sup>٤</sup> <sup>٥</sup> <sup>٦</sup> <sup>٧</sup> <sup>٨</sup> <sup>٩</sup> <sup>١٠</sup> <sup>١١</sup> <sup>١٢</sup> <sup>١٣</sup> <sup>١٤</sup> <sup>١٥</sup> <sup>١٦</sup> <sup>١٧</sup> <sup>١٨</sup> <sup>١٩</sup> <sup>٢٠</sup> <sup>٢١</sup> <sup>٢٢</sup> <sup>٢٣</sup> <sup>٢٤</sup> <sup>٢٥</sup> <sup>٢٦</sup> <sup>٢٧</sup> <sup>٢٨</sup> <sup>٢٩</sup> <sup>٣٠</sup> <sup>٣١</sup> <sup>٣٢</sup> <sup>٣٣</sup> <sup>٣٤</sup> <sup>٣٥</sup> <sup>٣٦</sup> <sup>٣٧</sup> <sup>٣٨</sup> <sup>٣٩</sup> <sup>٤٠</sup> <sup>٤١</sup> <sup>٤٢</sup> <sup>٤٣</sup> <sup>٤٤</sup> <sup>٤٥</sup> <sup>٤٦</sup> <sup>٤٧</sup> <sup>٤٨</sup> <sup>٤٩</sup> <sup>٥٠</sup> <sup>٥١</sup> <sup>٥٢</sup> <sup>٥٣</sup> <sup>٥٤</sup> <sup>٥٥</sup> <sup>٥٦</sup> <sup>٥٧</sup> <sup>٥٨</sup> <sup>٥٩</sup> <sup>٦٠</sup> <sup>٦١</sup> <sup>٦٢</sup> <sup>٦٣</sup> <sup>٦٤</sup> <sup>٦٥</sup> <sup>٦٦</sup> <sup>٦٧</sup> <sup>٦٨</sup> <sup>٦٩</sup> <sup>٧٠</sup> <sup>٧١</sup> <sup>٧٢</sup> <sup>٧٣</sup> <sup>٧٤</sup> <sup>٧٥</sup> <sup>٧٦</sup> <sup>٧٧</sup> <sup>٧٨</sup> <sup>٧٩</sup> <sup>٨٠</sup> <sup>٨١</sup> <sup>٨٢</sup> <sup>٨٣</sup> <sup>٨٤</sup> <sup>٨٥</sup> <sup>٨٦</sup> <sup>٨٧</sup> <sup>٨٨</sup> <sup>٨٩</sup> <sup>٩٠</sup> <sup>٩١</sup> <sup>٩٢</sup> <sup>٩٣</sup> <sup>٩٤</sup> <sup>٩٥</sup> <sup>٩٦</sup> <sup>٩٧</sup> <sup>٩٨</sup> <sup>٩٩</sup> <sup>١٠٠</sup> <sup>١٠١</sup> <sup>١٠٢</sup> <sup>١٠٣</sup> <sup>١٠٤</sup> <sup>١٠٥</sup> <sup>١٠٦</sup> <sup>١٠٧</sup> <sup>١٠٨</sup> <sup>١٠٩</sup> <sup>١١٠</sup> <sup>١١١</sup> <sup>١١٢</sup> <sup>١١٣</sup> <sup>١١٤</sup> <sup>١١٥</sup> <sup>١١٦</sup> <sup>١١٧</sup> <sup>١١٨</sup> <sup>١١٩</sup> <sup>١٢٠</sup> <sup>١٢١</sup> <sup>١٢٢</sup> <sup>١٢٣</sup> <sup>١٢٤</sup> <sup>١٢٥</sup> <sup>١٢٦</sup> <sup>١٢٧</sup> <sup>١٢٨</sup> <sup>١٢٩</sup> <sup>١٣٠</sup> <sup>١٣١</sup> <sup>١٣٢</sup> <sup>١٣٣</sup> <sup>١٣٤</sup> <sup>١٣٥</sup> <sup>١٣٦</sup> <sup>١٣٧</sup> <sup>١٣٨</sup> <sup>١٣٩</sup> <sup>١٤٠</sup> <sup>١٤١</sup> <sup>١٤٢</sup> <sup>١٤٣</sup> <sup>١٤٤</sup> <sup>١٤٥</sup> <sup>١٤٦</sup> <sup>١٤٧</sup> <sup>١٤٨</sup> <sup>١٤٩</sup> <sup>١٥٠</sup> <sup>١٥١</sup> <sup>١٥٢</sup> <sup>١٥٣</sup> <sup>١٥٤</sup> <sup>١٥٥</sup> <sup>١٥٦</sup> <sup>١٥٧</sup> <sup>١٥٨</sup> <sup>١٥٩</sup> <sup>١٦٠</sup> <sup>١٦١</sup> <sup>١٦٢</sup> <sup>١٦٣</sup> <sup>١٦٤</sup> <sup>١٦٥</sup> <sup>١٦٦</sup> <sup>١٦٧</sup> <sup>١٦٨</sup> <sup>١٦٩</sup> <sup>١٧٠</sup> <sup>١٧١</sup> <sup>١٧٢</sup> <sup>١٧٣</sup> <sup>١٧٤</sup> <sup>١٧٥</sup> <sup>١٧٦</sup> <sup>١٧٧</sup> <sup>١٧٨</sup> <sup>١٧٩</sup> <sup>١٨٠</sup> <sup>١٨١</sup> <sup>١٨٢</sup> <sup>١٨٣</sup> <sup>١٨٤</sup> <sup>١٨٥</sup> <sup>١٨٦</sup> <sup>١٨٧</sup> <sup>١٨٨</sup> <sup>١٨٩</sup> <sup>١٩٠</sup> <sup>١٩١</sup> <sup>١٩٢</sup> <sup>١٩٣</sup> <sup>١٩٤</sup> <sup>١٩٥</sup> <sup>١٩٦</sup> <sup>١٩٧</sup> <sup>١٩٨</sup> <sup>١٩٩</sup> <sup>٢٠٠</sup> <sup>٢٠١</sup> <sup>٢٠٢</sup> <sup>٢٠٣</sup> <sup>٢٠٤</sup> <sup>٢٠٥</sup> <sup>٢٠٦</sup> <sup>٢٠٧</sup> <sup>٢٠٨</sup> <sup>٢٠٩</sup> <sup>٢١٠</sup> <sup>٢١١</sup> <sup>٢١٢</sup> <sup>٢١٣</sup> <sup>٢١٤</sup> <sup>٢١٥</sup> <sup>٢١٦</sup> <sup>٢١٧</sup> <sup>٢١٨</sup> <sup>٢١٩</sup> <sup>٢٢٠</sup> <sup>٢٢١</sup> <sup>٢٢٢</sup> <sup>٢٢٣</sup> <sup>٢٢٤</sup> <sup>٢٢٥</sup> <sup>٢٢٦</sup> <sup>٢٢٧</sup> <sup>٢٢٨</sup> <sup>٢٢٩</sup> <sup>٢٣٠</sup> <sup>٢٣١</sup> <sup>٢٣٢</sup> <sup>٢٣٣</sup> <sup>٢٣٤</sup> <sup>٢٣٥</sup> <sup>٢٣٦</sup> <sup>٢٣٧</sup> <sup>٢٣٨</sup> <sup>٢٣٩</sup> <sup>٢٤٠</sup> <sup>٢٤١</sup> <sup>٢٤٢</sup> <sup>٢٤٣</sup> <sup>٢٤٤</sup> <sup>٢٤٥</sup> <sup>٢٤٦</sup> <sup>٢٤٧</sup> <sup>٢٤٨</sup> <sup>٢٤٩</sup> <sup>٢٥٠</sup> <sup>٢٥١</sup> <sup>٢٥٢</sup> <sup>٢٥٣</sup> <sup>٢٥٤</sup> <sup>٢٥٥</sup> <sup>٢٥٦</sup> <sup>٢٥٧</sup> <sup>٢٥٨</sup> <sup>٢٥٩</sup> <sup>٢٦٠</sup> <sup>٢٦١</sup> <sup>٢٦٢</sup> <sup>٢٦٣</sup> <sup>٢٦٤</sup> <sup>٢٦٥</sup> <sup>٢٦٦</sup> <sup>٢٦٧</sup> <sup>٢٦٨</sup> <sup>٢٦٩</sup> <sup>٢٧٠</sup> <sup>٢٧١</sup> <sup>٢٧٢</sup> <sup>٢٧٣</sup> <sup>٢٧٤</sup> <sup>٢٧٥</sup> <sup>٢٧٦</sup> <sup>٢٧٧</sup> <sup>٢٧٨</sup> <sup>٢٧٩</sup> <sup>٢٨٠</sup> <sup>٢٨١</sup> <sup>٢٨٢</sup> <sup>٢٨٣</sup> <sup>٢٨٤</sup> <sup>٢٨٥</sup> <sup>٢٨٦</sup> <sup>٢٨٧</sup> <sup>٢٨٨</sup> <sup>٢٨٩</sup> <sup>٢٩٠</sup> <sup>٢٩١</sup> <sup>٢٩٢</sup> <sup>٢٩٣</sup> <sup>٢٩٤</sup> <sup>٢٩٥</sup> <sup>٢٩٦</sup> <sup>٢٩٧</sup> <sup>٢٩٨</sup> <sup>٢٩٩</sup> <sup>٣٠٠</sup> <sup>٣٠١</sup> <sup>٣٠٢</sup> <sup>٣٠٣</sup> <sup>٣٠٤</sup> <sup>٣٠٥</sup> <sup>٣٠٦</sup> <sup>٣٠٧</sup> <sup>٣٠٨</sup> <sup>٣٠٩</sup> <sup>٣١٠</sup> <sup>٣١١</sup> <sup>٣١٢</sup> <sup>٣١٣</sup> <sup>٣١٤</sup> <sup>٣١٥</sup> <sup>٣١٦</sup> <sup>٣١٧</sup> <sup>٣١٨</sup> <sup>٣١٩</sup> <sup>٣٢٠</sup> <sup>٣٢١</sup> <sup>٣٢٢</sup> <sup>٣٢٣</sup> <sup>٣٢٤</sup> <sup>٣٢٥</sup> <sup>٣٢٦</sup> <sup>٣٢٧</sup> <sup>٣٢٨</sup> <sup>٣٢٩</sup> <sup>٣٣٠</sup> <sup>٣٣١</sup> <sup>٣٣٢</sup> <sup>٣٣٣</sup> <sup>٣٣٤</sup> <sup>٣٣٥</sup> <sup>٣٣٦</sup> <sup>٣٣٧</sup> <sup>٣٣٨</sup> <sup>٣٣٩</sup> <sup>٣٤٠</sup> <sup>٣٤١</sup> <sup>٣٤٢</sup> <sup>٣٤٣</sup> <sup>٣٤٤</sup> <sup>٣٤٥</sup> <sup>٣٤٦</sup> <sup>٣٤٧</sup> <sup>٣٤٨</sup> <sup>٣٤٩</sup> <sup>٣٥٠</sup> <sup>٣٥١</sup> <sup>٣٥٢</sup> <sup>٣٥٣</sup> <sup>٣٥٤</sup> <sup>٣٥٥</sup> <sup>٣٥٦</sup> <sup>٣٥٧</sup> <sup>٣٥٨</sup> <sup>٣٥٩</sup> <sup>٣٦٠</sup> <sup>٣٦١</sup> <sup>٣٦٢</sup> <sup>٣٦٣</sup> <sup>٣٦٤</sup> <sup>٣٦٥</sup> <sup>٣٦٦</sup> <sup>٣٦٧</sup> <sup>٣٦٨</sup> <sup>٣٦٩</sup> <sup>٣٧٠</sup> <sup>٣٧١</sup> <sup>٣٧٢</sup> <sup>٣٧٣</sup> <sup>٣٧٤</sup> <sup>٣٧٥</sup> <sup>٣٧٦</sup> <sup>٣٧٧</sup> <sup>٣٧٨</sup> <sup>٣٧٩</sup> <sup>٣٨٠</sup> <sup>٣٨١</sup> <sup>٣٨٢</sup> <sup>٣٨٣</sup> <sup>٣٨٤</sup> <sup>٣٨٥</sup> <sup>٣٨٦</sup> <sup>٣٨٧</sup> <sup>٣٨٨</sup> <sup>٣٨٩</sup> <sup>٣٩٠</sup> <sup>٣٩١</sup> <sup>٣٩٢</sup> <sup>٣٩٣</sup> <sup>٣٩٤</sup> <sup>٣٩٥</sup> <sup>٣٩٦</sup> <sup>٣٩٧</sup> <sup>٣٩٨</sup> <sup>٣٩٩</sup> <sup>٤٠٠</sup> <sup>٤٠١</sup> <sup>٤٠٢</sup> <sup>٤٠٣</sup> <sup>٤٠٤</sup> <sup>٤٠٥</sup> <sup>٤٠٦</sup> <sup>٤٠٧</sup> <sup>٤٠٨</sup> <sup>٤٠٩</sup> <sup>٤١٠</sup> <sup>٤١١</sup> <sup>٤١٢</sup> <sup>٤١٣</sup> <sup>٤١٤</sup> <sup>٤١٥</sup> <sup>٤١٦</sup> <sup>٤١٧</sup> <sup>٤١٨</sup> <sup>٤١٩</sup> <sup>٤٢٠</sup> <sup>٤٢١</sup> <sup>٤٢٢</sup> <sup>٤٢٣</sup> <sup>٤٢٤</sup> <sup>٤٢٥</sup> <sup>٤٢٦</sup> <sup>٤٢٧</sup> <sup>٤٢٨</sup> <sup>٤٢٩</sup> <sup>٤٣٠</sup> <sup>٤٣١</sup> <sup>٤٣٢</sup> <sup>٤٣٣</sup> <sup>٤٣٤</sup> <sup>٤٣٥</sup> <sup>٤٣٦</sup> <sup>٤٣٧</sup> <sup>٤٣٨</sup> <sup>٤٣٩</sup> <sup>٤٤٠</sup> <sup>٤٤١</sup> <sup>٤٤٢</sup> <sup>٤٤٣</sup> <sup>٤٤٤</sup> <sup>٤٤٥</sup> <sup>٤٤٦</sup> <sup>٤٤٧</sup> <sup>٤٤٨</sup> <sup>٤٤٩</sup> <sup>٤٥٠</sup> <sup>٤٥١</sup> <sup>٤٥٢</sup> <sup>٤٥٣</sup> <sup>٤٥٤</sup> <sup>٤٥٥</sup> <sup>٤٥٦</sup> <sup>٤٥٧</sup> <sup>٤٥٨</sup> <sup>٤٥٩</sup> <sup>٤٦٠</sup> <sup>٤٦١</sup> <sup>٤٦٢</sup> <sup>٤٦٣</sup> <sup>٤٦٤</sup> <sup>٤٦٥</sup> <sup>٤٦٦</sup> <sup>٤٦٧</sup> <sup>٤٦٨</sup> <sup>٤٦٩</sup> <sup>٤٧٠</sup> <sup>٤٧١</sup> <sup>٤٧٢</sup> <sup>٤٧٣</sup> <sup>٤٧٤</sup> <sup>٤٧٥</sup> <sup>٤٧٦</sup> <sup>٤٧٧</sup> <sup>٤٧٨</sup> <sup>٤٧٩</sup> <sup>٤٨٠</sup> <sup>٤٨١</sup> <sup>٤٨٢</sup> <sup>٤٨٣</sup> <sup>٤٨٤</sup> <sup>٤٨٥</sup> <sup>٤٨٦</sup> <sup>٤٨٧</sup> <sup>٤٨٨</sup> <sup>٤٨٩</sup> <sup>٤٩٠</sup> <sup>٤٩١</sup> <sup>٤٩٢</sup> <sup>٤٩٣</sup> <sup>٤٩٤</sup> <sup>٤٩٥</sup> <sup>٤٩٦</sup> <sup>٤٩٧</sup> <sup>٤٩٨</sup> <sup>٤٩٩</sup> <sup>٥٠٠</sup> <sup>٥٠١</sup> <sup>٥٠٢</sup> <sup>٥٠٣</sup> <sup>٥٠٤</sup> <sup>٥٠٥</sup> <sup>٥٠٦</sup> <sup>٥٠٧</sup> <sup>٥٠٨</sup> <sup>٥٠٩</sup> <sup>٥١٠</sup> <sup>٥١١</sup> <sup>٥١٢</sup> <sup>٥١٣</sup> <sup>٥١٤</sup> <sup>٥١٥</sup> <sup>٥١٦</sup> <sup>٥١٧</sup> <sup>٥١٨</sup> <sup>٥١٩</sup> <sup>٥٢٠</sup> <sup>٥٢١</sup> <sup>٥٢٢</sup> <sup>٥٢٣</sup> <sup>٥٢٤</sup> <sup>٥٢٥</sup> <sup>٥٢٦</sup> <sup>٥٢٧</sup> <sup>٥٢٨</sup> <sup>٥٢٩</sup> <sup>٥٣٠</sup> <sup>٥٣١</sup> <sup>٥٣٢</sup> <sup>٥٣٣</sup> <sup>٥٣٤</sup> <sup>٥٣٥</sup> <sup>٥٣٦</sup> <sup>٥٣٧</sup> <sup>٥٣٨</sup> <sup>٥٣٩</sup> <sup>٥٤٠</sup> <sup>٥٤١</sup> <sup>٥٤٢</sup> <sup>٥٤٣</sup> <sup>٥٤٤</sup> <sup>٥٤٥</sup> <sup>٥٤٦</sup> <sup>٥٤٧</sup> <sup>٥٤٨</sup> <sup>٥٤٩</sup> <sup>٥٥٠</sup> <sup>٥٥١</sup> <sup>٥٥٢</sup> <sup>٥٥٣</sup> <sup>٥٥٤</sup> <sup>٥٥٥</sup> <sup>٥٥٦</sup> <sup>٥٥٧</sup> <sup>٥٥٨</sup> <sup>٥٥٩</sup> <sup>٥٦٠</sup> <sup>٥٦١</sup> <sup>٥٦٢</sup> <sup>٥٦٣</sup> <sup>٥٦٤</sup> <sup>٥٦٥</sup> <sup>٥٦٦</sup> <sup>٥٦٧</sup> <sup>٥٦٨</sup> <sup>٥٦٩</sup> <sup>٥٧٠</sup> <sup>٥٧١</sup> <sup>٥٧٢</sup> <sup>٥٧٣</sup> <sup>٥٧٤</sup> <sup>٥٧٥</sup> <sup>٥٧٦</sup> <sup>٥٧٧</sup> <sup>٥٧٨</sup> <sup>٥٧٩</sup> <sup>٥٨٠</sup> <sup>٥٨١</sup> <sup>٥٨٢</sup> <sup>٥٨٣</sup> <sup>٥٨٤</sup> <sup>٥٨٥</sup> <sup>٥٨٦</sup> <sup>٥٨٧</sup> <sup>٥٨٨</sup> <sup>٥٨٩</sup> <sup>٥٩٠</sup> <sup>٥٩١</sup> <sup>٥٩٢</sup> <sup>٥٩٣</sup> <sup>٥٩٤</sup> <sup>٥٩٥</sup> <sup>٥٩٦</sup> <sup>٥٩٧</sup> <sup>٥٩٨</sup> <sup>٥٩٩</sup> <sup>٦٠٠</sup> <sup>٦٠١</sup> <sup>٦٠٢</sup> <sup>٦٠٣</sup> <sup>٦٠٤</sup> <sup>٦٠٥</sup> <sup>٦٠٦</sup> <sup>٦٠٧</sup> <sup>٦٠٨</sup> <sup>٦٠٩</sup> <sup>٦١٠</sup> <sup>٦١١</sup> <sup>٦١٢</sup> <sup>٦١٣</sup> <sup>٦١٤</sup> <sup>٦١٥</sup> <sup>٦١٦</sup> <sup>٦١٧</sup> <sup>٦١٨</sup> <sup>٦١٩</sup> <sup>٦٢٠</sup> <sup>٦٢١</sup> <sup>٦٢٢</sup> <sup>٦٢٣</sup> <sup>٦٢٤</sup> <sup>٦٢٥</sup> <sup>٦٢٦</sup> <sup>٦٢٧</sup> <sup>٦٢٨</sup> <sup>٦٢٩</sup> <sup>٦٣٠</sup> <sup>٦٣١</sup> <sup>٦٣٢</sup> <sup>٦٣٣</sup> <sup>٦٣٤</sup> <sup>٦٣٥</sup> <sup>٦٣٦</sup> <sup>٦٣٧</sup> <sup>٦٣٨</sup> <sup>٦٣٩</sup> <sup>٦٤٠</sup> <sup>٦٤١</sup> <sup>٦٤٢</sup> <sup>٦٤٣</sup> <sup>٦٤٤</sup> <sup>٦٤٥</sup> <sup>٦٤٦</sup> <sup>٦٤٧</sup> <sup>٦٤٨</sup> <sup>٦٤٩</sup> <sup>٦٥٠</sup> <sup>٦٥١</sup> <sup>٦٥٢</sup> <sup>٦٥٣</sup> <sup>٦٥٤</sup> <sup>٦٥٥</sup> <sup>٦٥٦</sup> <sup>٦٥٧</sup> <sup>٦٥٨</sup> <sup>٦٥٩</sup> <sup>٦٦٠</sup> <sup>٦٦١</sup> <sup>٦٦٢</sup> <sup>٦٦٣</sup> <sup>٦٦٤</sup> <sup>٦٦٥</sup> <sup>٦٦٦</sup> <sup>٦٦٧</sup> <sup>٦٦٨</sup> <sup>٦٦٩</sup> <sup>٦٧٠</sup> <sup>٦٧١</sup> <sup>٦٧٢</sup> <sup>٦٧٣</sup> <sup>٦٧٤</sup> <sup>٦٧٥</sup> <sup>٦٧٦</sup> <sup>٦٧٧</sup> <sup>٦٧٨</sup> <sup>٦٧٩</sup> <sup>٦٨٠</sup> <sup>٦٨١</sup> <sup>٦٨٢</sup> <sup>٦٨٣</sup> <sup>٦٨٤</sup> <sup>٦٨٥</sup> <sup>٦٨٦</sup> <sup>٦٨٧</sup> <sup>٦٨٨</sup> <sup>٦٨٩</sup> <sup>٦٩٠</sup> <sup>٦٩١</sup> <sup>٦٩٢</sup> <sup>٦٩٣</sup> <sup>٦٩٤</sup> <sup>٦٩٥</sup> <sup>٦٩٦</sup> <sup>٦٩٧</sup> <sup>٦٩٨</sup> <sup>٦٩٩</sup> <sup>٧٠٠</sup> <sup>٧٠١</sup> <sup>٧٠٢</sup> <sup>٧٠٣</sup> <sup>٧٠٤</sup> <sup>٧٠٥</sup> <sup>٧٠٦</sup> <sup>٧٠٧</sup> <sup>٧٠٨</sup> <sup>٧٠٩</sup> <sup>٧١٠</sup> <sup>٧١١</sup> <sup>٧١٢</sup> <sup>٧١٣</sup> <sup>٧١٤</sup> <sup>٧١٥</sup> <sup>٧١٦</sup> <sup>٧١٧</sup> <sup>٧١٨</sup> <sup>٧١٩</sup> <sup>٧٢٠</sup> <sup>٧٢١</sup> <sup>٧٢٢</sup> <sup>٧٢٣</sup> <sup>٧٢٤</sup> <sup>٧٢٥</sup> <sup>٧٢٦</sup> <sup>٧٢٧</sup> <sup>٧٢٨</sup> <sup>٧٢٩</sup> <sup>٧٣٠</sup> <sup>٧٣١</sup> <sup>٧٣٢</sup> <sup>٧٣٣</sup> <sup>٧٣٤</sup> <sup>٧٣٥</sup> <sup>٧٣٦</sup> <sup>٧٣٧</sup> <sup>٧٣٨</sup> <sup>٧٣٩</sup> <sup>٧٤٠</sup> <sup>٧٤١</sup> <sup>٧٤٢</sup> <sup>٧٤٣</sup> <sup>٧٤٤</sup> <sup>٧٤٥</sup> <sup>٧٤٦</sup> <sup>٧٤٧</sup> <sup>٧٤٨</sup> <sup>٧٤٩</sup> <sup>٧٥٠</sup> <sup>٧٥١</sup> <sup>٧٥٢</sup> <sup>٧٥٣</sup> <sup>٧٥٤</sup> <sup>٧٥٥</sup> <sup>٧٥٦</sup> <sup>٧٥٧</sup> <sup>٧٥٨</sup> <sup>٧٥٩</sup> <sup>٧٦٠</sup> <sup>٧٦١</sup> <sup>٧٦٢</sup> <sup>٧٦٣</sup> <sup>٧٦٤</sup> <sup>٧٦٥</sup> <sup>٧٦٦</sup> <sup>٧٦٧</sup> <sup>٧٦٨</sup> <sup>٧٦٩</sup> <sup>٧٧٠</sup> <sup>٧٧١</sup> <sup>٧٧٢</sup> <sup>٧٧٣</sup> <sup>٧٧٤</sup> <sup>٧٧٥</sup> <sup>٧٧٦</sup> <sup>٧٧٧</sup> <sup>٧٧٨</sup> <sup>٧٧٩</sup> <sup>٧٨٠</sup> <sup>٧٨١</sup> <sup>٧٨٢</sup> <sup>٧٨٣</sup> <sup>٧٨٤</sup> <sup>٧٨٥</sup> <sup>٧٨٦</sup> <sup>٧٨٧</sup> <sup>٧٨٨</sup> <sup>٧٨٩</sup> <sup>٧٩٠</sup> <sup>٧٩١</sup> <sup>٧٩٢</sup> <sup>٧٩٣</sup> <sup>٧٩٤</sup> <sup>٧٩٥</sup> <sup>٧٩٦</sup> <sup>٧٩٧</sup> <sup>٧٩٨</sup> <sup>٧٩٩</sup> <sup>٨٠٠</sup> <sup>٨٠١</sup> <sup>٨٠٢</sup> <sup>٨٠٣</sup> <sup>٨٠٤</sup> <sup>٨٠٥</sup> <sup>٨٠٦</sup> <sup>٨٠٧</sup> <sup>٨٠٨</sup> <sup>٨٠٩</sup> <sup>٨١٠</sup> <sup>٨١١</sup> <sup>٨١٢</sup> <sup>٨١٣</sup> <sup>٨١٤</sup> <sup>٨١٥</sup> <sup>٨١٦</sup> <sup>٨١٧</sup> <sup>٨١٨</sup> <sup>٨١٩</sup> <sup>٨٢٠</sup> <sup>٨٢١</sup> <sup>٨٢٢</sup> <sup>٨٢٣</sup> <sup>٨٢٤</sup> <sup>٨٢٥</sup> <sup>٨٢٦</sup> <sup>٨٢٧</sup> <sup>٨٢٨</sup> <sup>٨٢٩</sup> <sup>٨٣٠</sup> <sup>٨٣١</sup> <sup>٨٣٢</sup> <sup>٨٣٣</sup> <sup>٨٣٤</sup> <sup>٨٣٥</sup> <sup>٨٣٦</sup> <sup>٨٣٧</sup> <sup>٨٣٨</sup> <sup>٨٣٩</sup> <sup>٨٤٠</sup> <sup>٨٤١</sup> <sup>٨٤٢</sup> <sup>٨٤٣</sup> <sup>٨٤٤</sup> <sup>٨٤٥</sup> <sup>٨٤٦</sup> <sup>٨٤٧</sup> <sup>٨٤٨</sup> <sup>٨٤٩</sup> <sup>٨٥٠</sup> <sup>٨٥١</sup> <sup>٨٥٢</sup> <sup>٨٥٣</sup> <sup>٨٥٤</sup> <sup>٨٥٥</sup> <sup>٨٥٦</sup> <sup>٨٥٧</sup> <sup>٨٥٨</sup> <sup>٨٥٩</sup> <sup>٨٦٠</sup> <sup>٨٦١</sup> <sup>٨٦٢</sup> <sup>٨٦٣</sup> <sup>٨٦٤</sup> <sup>٨٦٥</sup> <sup>٨٦٦</sup> <sup>٨٦٧</sup> <sup>٨٦٨</sup> <sup>٨٦٩</sup> <sup>٨٧٠</sup> <sup>٨٧١</sup> <sup>٨٧٢</sup> <sup>٨٧٣</sup> <sup>٨٧٤</sup> <sup>٨٧٥</sup> <sup>٨٧٦</sup> <sup>٨٧٧</sup> <sup>٨٧٨</sup> <sup>٨٧٩</sup> <sup>٨٨٠</sup> <sup>٨٨١</sup> <sup>٨٨٢</sup> <sup>٨٨٣</sup> <sup>٨٨٤</sup> <sup>٨٨٥</sup> <sup>٨٨٦</sup> <sup>٨٨٧</sup> <sup>٨٨٨</sup> <sup>٨٨٩</sup> <sup>٨٩٠</sup> <sup>٨٩١</sup> <sup>٨٩٢</sup> <sup>٨٩٣</sup> <sup>٨٩٤</sup> <sup>٨٩٥</sup> <sup>٨٩٦</sup> <sup>٨٩٧</sup> <sup>٨٩٨</sup> <sup>٨٩٩</sup> <sup>٩٠٠</sup> <sup>٩٠١</sup> <sup>٩٠٢</sup> <sup>٩٠٣</sup> <sup>٩٠٤</sup> <sup>٩٠٥</sup> <sup>٩٠٦</sup> <sup>٩٠٧</sup> <sup>٩٠٨</sup> <sup>٩٠٩</sup> <sup>٩١٠</sup> <sup>٩١١</sup> <sup>٩١٢</sup> <sup>٩١٣</sup> <sup>٩١٤</sup> <sup>٩١٥</sup> <sup>٩١٦</sup> <sup>٩١٧</sup> <sup>٩١٨</sup> <sup>٩١٩</sup> <sup>٩٢٠</sup> <sup>٩٢١</sup> <sup>٩٢٢</sup> <sup>٩٢٣</sup> <sup>٩٢٤</sup> <sup>٩٢٥</sup> <sup>٩٢٦</sup> <sup>٩٢٧</sup> <sup>٩٢٨</sup> <sup>٩٢٩</sup> <sup>٩٣٠</sup> <sup>٩٣١</sup> <sup>٩٣٢</sup> <sup>٩٣٣</sup> <sup>٩٣٤</sup> <sup>٩٣٥</sup> <sup>٩٣٦</sup> <sup>٩٣٧</sup> <sup>٩٣٨</sup> <sup>٩٣٩</sup> <sup>٩٤٠</sup> <sup>٩٤١</sup> <sup>٩٤٢</sup> <sup>٩٤٣</sup> <sup>٩٤٤</sup> <sup>٩٤٥</sup> <sup>٩٤٦</sup> <sup>٩٤٧</sup> <sup>٩٤٨</sup> <sup>٩٤٩</sup> <sup>٩٥٠</sup> <sup>٩٥١</sup> <sup>٩٥٢</sup> <sup>٩٥٣</sup> <sup>٩٥٤</sup> <sup>٩٥٥</sup> <sup>٩٥٦</sup> <sup>٩٥٧</sup> <sup>٩٥٨</sup> <sup>٩٥٩</sup> <sup>٩٦٠</sup> <sup>٩٦١</sup> <sup>٩٦٢</sup> <sup>٩٦٣</sup> <sup>٩٦٤</sup> <sup>٩٦٥</sup> <sup>٩٦٦</sup> <sup>٩٦٧</sup> <sup>٩٦٨</sup> <sup>٩٦٩</sup> <sup>٩٧٠</sup> <sup>٩٧١</sup> <sup>٩٧٢</sup> <sup>٩٧٣</sup> <sup>٩٧٤</sup> <sup>٩٧٥</sup> <sup>٩٧٦</sup> <sup>٩٧٧</sup> <sup>٩٧٨</sup> <sup>٩٧٩</sup> <sup>٩٨٠</sup> <sup>٩٨١</sup> <sup>٩٨٢</sup> <sup>٩٨٣</sup> <sup>٩٨٤</sup> <sup>٩٨٥</sup> <sup>٩٨٦</sup> <sup>٩٨٧</sup> <sup>٩٨٨</sup> <sup>٩٨٩</sup> <sup>٩٩٠</sup> <sup>٩٩١</sup> <sup>٩٩٢</sup> <sup>٩٩٣</sup> <sup>٩٩٤</sup> <sup>٩٩٥</sup> <sup>٩٩٦</sup> <sup>٩٩٧</sup>

لما انتهره حيث نهاه عن  
الصلاة فقد علمت ما بها  
رجل أكثر ناديا مني لاملان  
عليك هذا الوادي ان شئت  
خيلا جردا ورجالا مردا  
(سندع الزبانية) الملائكة  
الغلاظ الشداد لاهلاكه  
في الحديث لودعا مادية  
لاخذته الزبانية عيانا  
(كلا) ردع له (لا تطعمه)  
يا محمد في ترك الصلاة  
(واسجد) صل لله (واقرب)  
منه بطاعته

### {سورة القدر}

مكية أو مدنية خمس  
أوست آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم انا  
انزلناه) أي القرآن جملة  
واحدة من اللوح  
المحفوظ

بينهم وبين رسول الله صلى  
الله عليه وسلم (والله قد ير)  
بظهور نبية على كفارقريش  
(والله غفور) متجاوزان  
تاب منهم من الكفر وآمن  
بالله (رحيم) لمن مات منهم  
على الايمان والتوبة (لا ينهاكم

الله عن الذين) عن صلاته  
ونصرة الذين (لم يقاتلوكم  
في الدين ولم يخرجوكم من  
دياركم) مكة ولم يهينوا أحدا  
على انواجكم من مكة (أن  
تبروهم) أن تصلوهم  
وتتصروهم (وتقسطوا اليهم)  
تعدلوا بينهم بوفاء العهد (أن  
الله يحب المقسطين) العادلين

عنه فليس يندى ومنه سميت دار الندوة التي بناها قصي بمكة لانهم كانوا يندون فيه أي يجتمعون  
للمشاورة اه (قوله لما انتهره) أي انتهر النبي صلى الله عليه وسلم أباجهل وقوله حيث نهاه أي  
نهى أبوجهل النبي صلى الله عليه وسلم وعبارة الخازن قال ابن عباس لما نهى أبوجهل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عن الصلاة انتهره رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبوجهل انتهرتني فواتقه  
لاملان عليك هذا الوادي الخ وفي البيضاوي روى ان أباجهل مر برسول الله صلى الله عليه وسلم  
وسلم وهو يصلي فقال ألم انه كك فأغظله رسول صلى الله عليه وسلم فقال أبوجهل اتمدد في وانا  
أكثر أهل الوادي ناديا فنزلت اه (قوله لقد علمت ما بها) أي فيها أي في مكة (قوله خيلا جردا)  
في القاموس وفرس أجود قصير الشدة رقيقه جود كفرج راجد السباق اه وقوله مردا أي  
شبابا وفي المصباح مرد الغلام مردان باب تعب اذا بطنأنياب وجهه وقيل اذا لم تنبت  
لحيته فهو مرد اه وفي القاموس والامر الدشاب طر شاربه ولم تنبت لحيته اه وفي المختار وطر  
النبت من باب رد نبت ومنه طر شارب الغلام فهو طار اه (قوله سندع الزبانية) واحدا  
زبانية بكسر أوله وسكون ثانيه وكسر ثالثه وتخفيف الياء من الزين وهو الذفع أو زبني على  
النسب وأصله زباني بتشديد الياء فالثناء عوض عن الباء اه بيضاوي وفي المختار واحد  
الزبانية زبانيان أو زبانيان اه (قوله الغلاظ الشداد) وهم خزنة جهنم أرجاهم في الارض  
ورؤسهم في السماء هم الزبانية لانهم يزعمون الكفار أي يدفعونهم في جهنم والسين في سندع  
ليست لالشك فانه من الله واجب لانه ينتقم لرسوله من عدوه اه بجم (قوله صل لله) أي دم على  
الصلاة وعبر عن الصلاة بالسجود لانه أفضل اركانها بعد القيام ولانه يكون العبد فيه أقرب الى  
الله اه بجم (قوله واقرب منه) أي من الله وفي الخطيب وقوله واسجد يحتمل أن يكون  
بمعنى السجود في الصلاة وان يكون سجود التلاوة في هذه السورة ويدل لهذا ما ثبت في صحيح  
مسلم عن أبي هريرة أنه قال سجدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في اذا السماء انشقت وفي  
أقربا سم ربك سجدتين وهذا نص في أن المراد سجود التلاوة ويدل للاول قوله تعالى أرايت  
الذي ينهى عبدا اذا صلى الى قوله كلا لا تطعه واسجد اد على سجودك قال الزمخشري يريد  
الصلاة لانه لا يرى سجود التلاوة في المفصل والحديث يرد عليه واقرب أي وتقرب الى ربك  
بطاعته وبالذعاء قال صلى الله عليه وسلم أما الركوع فعظم واقفه الرب وأما السجود فاجتهدوا  
في الدعاء فيه فقم أي خفي أن يستجاب لكم وكان صلى الله عليه وسلم يكثر في سجوده من  
البكاء والتضرع حتى قالت عائشة قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فها هذا البكاء في  
السجود وما هذا الجهد الشديد قال أفلا يكون عبدا شكورا اه

### {سورة القدر}

(قوله أو مدنية) وهو الاصح وقول الاكثرين وقيل انها أول ما نزل بالمدينة اه خازن (قوله  
أوست آيات) لم يذ كر غيره هذا القول من المفسرين فيما رأينا بل اقتصر واعي كونها خمسا  
واعل قائل هذا القول بعد تنزيل الملائكة والروح فيها باذن ربهم آية مستقلة ثم رأيت في السهين  
ما يشير اليه فيما سألني ونصه وقيل من كل أم ليس متعلقا بتل انما هو متعلق بما بعده أي هي  
سلام من كل أمر مخوف اه (قوله جملة واحدة من اللوح المحفوظ الخ) أي ثم نزل به جبريل على  
النبي صلى الله عليه وسلم نحو ما تفرقة في مدة عشرين سنة فكان ينزل بحسب الوقائع والحاجة



الى سماء الدنيا (في ليلة  
القدر) أي الشرف والعظم  
(وما أدراك) أعلم يا محمد  
(مالية القدرة) تعظيم  
لشأنها وتبجيل منه (ليلة  
القدر خير من ألف شهر)  
ليس فيها ليلة القدر

**باب في بيان ليلة القدر**

وفاء الله وهدم خزاعة قوم  
هـلال ابن عويمر وخزيمة  
وبنو مدلج صالحوا النبي  
قبل عام الحديبية على أن  
لا يقاتلوه ولا يخرجه من  
مكة ولا يبعثوا أحدا على  
إخراجه فلذلك لم ينسأ الله  
عن صلته (انما ينسأ الله  
عن الذين) عن صلة الذين  
(فأتوكم في الدين) وهم  
أهل مكة (وأخرجوكم من  
دياركم) من مكة (وظاهروا)  
عاونوا (على إخراجكم) من  
مكة (أن تولوهم) أن  
تصلوهم (ومن يتولهم)  
في العون والنصرة (فأولئك  
هم الظالمون) الضارون  
لأنفسهم (يا أيها الذين آمنوا  
إذا جاءكم المؤمنات) المقررات  
بأنهن (مهجرات) من مكة  
إلى الحديبية أو إلى المدينة  
(فامتنوهن) فاسألوهن  
واسـتـخـلفوهن لماذا جئن  
(الله أعلم بأعنان) يستقر  
تلوهن على الإيمان (فإن  
علمتموهن مؤمنات)  
بالإيمان (ولا ترجعهن)  
لأزواجهن (إلى الكفار) إلى

إليه وانما أنزل إلى سماء الدنيا ولا تشوب بقا إليه كمن يسمع الخبر بجي والده فانه يزيد تشوقه  
إلى مشاهدته لأن سماء الدنيا كالمشترك بيننا وبين الملائكة فهي لهم سكن ولنا سقف وزينة  
كما قال تعالى وجعلنا السماء سقفا محفوظا وأضمر القرآن وإن لم يتقدم له ذكر لاسناد أنزاله  
إليه تعالى دون غيره وجاء به غيره دون اسمه الظاهر شهادة له بالشرف والاستغناء عن التصريح  
بأنه لشهرته والنون في أنالته تعظيم لأن الله واحد ولم يقل أنزاله إلى سماء الدنيا لأن أنزاله إلى  
السماء كانزاله إلى الأرض اه رازي وفي البيضاوي وأنزاله فيمابعه في أنه ابتداء أنزاله فيها أو  
أنزله جملة من اللوح إلى السماء الدنيا على السفرة ثم كان جبريل ينزله على رسول الله صلى الله  
عليه وسلم نجوما في ثلاث وعشرين سنة وقيل المعنى أنزلناه في فضلها اه وقوله وأنزاله الخ جواب  
عما يقال القرآن لم ينزل جملة واحدة في وقت واحد بل أنزل مفردا في ثلاث وعشرين سنة فأوجه  
قوله أنا أنزلناه في ليلة القدر فأجاب بثلاثة أجوبة الأول أن المراد ابتداء أنزاله على طريق  
التفريق في ليلة القدر بنا على أن البعثة كانت في رمضان والثاني أن السؤال انما يرد أن  
لو كان المراد أنزاله إلى الأرض وإلى الرسول عليه السلام وليس ذلك مراد بل المراد أنزاله جملة  
إلى السماء الدنيا والثالث أن التقدير أنزلناه في فضل ليلة القدر اه شهاب ومعنى أنزاله جملة  
من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا أن جبريل أملاه منه على ملائكة السماء الدنيا فكتبوه في  
صحف وكانت تلك الصحف في محل من تلك السماء يقال له بيت العزة يشير إلى هذه العبارة  
البيضاوي وتصريحه عبارة الخطيب ونصها روى أنه تعالى أنزله جملة واحدة في ليلة القدر من  
اللوحة المحفوظة إلى السماء الدنيا وأملاه جبريل على السفرة ثم كان ينزله على رسول الله صلى الله  
عليه وسلم نجوما في ثلاث وعشرين سنة بحسب الوقائع والحاجة إليه وحكى الماوردي عن ابن  
عباس أنه نزل في شهر رمضان وفي ليلة القدر وفي ليلة مباركة جملة واحدة من اللوح المحفوظ إلى  
السفرة الكرام الكاتبة في السماء الدنيا فكتبته السفرة على جبريل عشرين سنة ونجمه جبريل  
على النبي صلى الله عليه وسلم عشرين سنة اه (قوله إلى سماء الدنيا) أي إلى بيت العزة منها كما  
قاله ابن عباس وغيره ومعلوم أن الانزال مستعار للكتابة من الأجرام شبه نقل القرآن من اللوح  
إلى السماء وثبوتها فيها بنزول جسم من علو إلى سفلى فعلى هذا هو مجاز مرسل اه كرخي (قوله  
الشرف والعظم) وفسر غيره القدر بالتقدير وفي القرطبي قال مجاهد في ليلة الحكم وما أدراك  
مالية القدر قال ليلة الحكم والمعنى ليلة التقدير سميت بذلك لأن الله تعالى يقدر فيها ما يشاء من  
أمره إلى مثله من السنة القابلة من أموات والأجل والرزق وغير ذلك ويسلمه إلى مدبرات  
الأمور وهم أربعة من الملائكة اه رافيل وميكائيل وعزرائيل وجبريل عليهم السلام اه  
(قوله مالية القدر) أي ما غاية فضلها ومنتهى علو قدرها ثم بين ذلك بقوله ليلة القدر الخ اه  
زاده قسب فضاه من ثلاثة أوجه أولها قوله ليلة القدر خير من ألف شهر والثاني قوله تنزل  
الملائكة والروح فيها والثالث قوله سلام هي حتى مطلع الفجر فهي جمل ثلاث مسنة تأتية  
استئنافا بيانيا في جواب سؤال تقديره وما فضلها اه رازي (قوله من ألف شهر) وهي ثلاث  
وثمانون سنة وأربعة أشهر اه قال عطاء عن ابن عباس ذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم رجل  
من بني أمية أنزل على عاتقه في سبيل الله عز وجل ألف شهر فحب رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لذلك وعنى ذلك لامتة فقال يارب جعلت أمي أقصر الأمم أعمالا وأقلها أعمالا  
فأعطاها الله ليلة القدر وقال هي خير من ألف شهر التي حمل الأمراة إلى فيها السلام ثم ترقى في

فالعمل الصالح فيها خير  
منه في ألف شهر ليست فيها  
(تنزل الملائكة) بمحذوف  
أحدى التاءين من الأصل  
(والروح) أي جبريل  
(فيها) في الليلة (بأذن  
ربه) (من كل أمر)  
قضاء الله فيها تلك السنة  
التي قابل ومن سببية

أزواجهن الكفار (لاهن)  
يعني المؤمنات (حل لهن)  
لأزواجهن الكفار (ولاهن)  
يعني الكفار (يحلون لهن)  
للمؤمنات يقول لا تحل  
مؤمنة لكافر ولا كافرة  
لمؤمن (وأوتهم ما نفقوا)  
أعطوا أزواجهن ما نفقوا  
عليهن من المهر نزلت هذه  
الآية في سببية نزل الحث  
الأسلية جاءت إلى النبي  
عليه السلام عام الحديبية  
مسألة وجاء زوجها مسافر  
في طائفة أعطى النبي صلى  
الله عليه وسلم لزوجها  
مهرها وكان قد صالح النبي  
عليه السلام أهل مكة  
عام الحديبية قبل هذه  
الآية على أن من دخل  
مناف دينكم فهو لكم ومن  
دخل منكم في ديننا فهو  
لديكم وأما آية دخلت  
مناف دينكم فهي لكم وتؤدون  
مهرها إلى زوجها وأما آية  
منكم دخلت في ديننا فتؤدى  
مهرها إلى زوجها فلذلك

الرفع إلى أعلى بقوله تنزل الملائكة الخ اه كرخي (قوله فالعمل الصالح فيها) أي من صلاة وتسبيح  
وغيرهما ومن المعلوم أن الطاعة في ألف شهر أشق من الطاعة في ليلة واحدة فكيف يعقل  
استوائهما فافضلنا عن خبر به التي في ليلة على التي في ألف شهر وقد قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لم أجرك على قدر نصيبك وأجيب بان الفعل الواحد قد يختلف حاله في الفضل ألا ترى أن  
صلاة الجماعة تفضل على صلاة الفرد بسبع وعشرين درجة مع أن صلاة الجماعة قد تنقص عن صلاة  
المفرد فان المسبوق قد ينقص عنه بعض الأركان بخلاف صلاة المفرد فحينئذ لا يعد أن  
تكون الطاعة القليلة في الصورة أكثر ثوابا من الطاعة الكثيرة اه رازي (قوله تنزل الملائكة  
الخ) روي أنه إذا كان ليلة القدر تنزل الملائكة وهم سكان سدرة المنتهى وجبريل عليه السلام  
ومعه أربعة ألوية فيمنصب لواء على قبر النبي صلى الله عليه وسلم ولواء على ظهر بيت المقدس ولواء  
على ظهر المسجد الحرام ولواء على ظهر طور سيناء ولا يدع بيتا فيه مؤمن أو مؤمنة إلا دخله وسلم  
عليه يقول يا مؤمن أو يا مؤمنة السلام بقرئتم السلام الأعلى مد من خروفاط رحم وآكل  
لحم خبز يروهن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قال إذا كان ليلة القدر نزل جبريل في  
كعبة من الملائكة يصلون ويسلمون على كل عبد قائم أو قاعد يذكر الله تعالى وهذا يدل على  
أن الملائكة كلهم لا ينزلون وظاهر الآية نزول الجميع وجمع بين ذلك بما وى أنهم ينزلون فوجا  
فوجا كما أن أهل الحج يدخلون الكعبة فوجا فوجا وإن كانت لا تسعهم دفعة واحدة كما أن  
الأرض لا تسع الملائكة دفعة واحدة ولذلك ذكر بلافظ تنزل الذي يقتضي المرة بعد المرة أي تنزل  
فوج ويصعد فوج والله تعالى أعلم بذلك وعن أبي هريرة أن الملائكة في تلك الليلة أكثر من  
عدد الحصى وقال بعضهم الروح ملك تحت العرش ور جلالة في تخوم الأرض السابعة وله ألف  
رأس كل رأس أعظم من الدنيا وفي كل رأس ألف وجه وفي كل وجه ألف فم وفي كل فم ألف  
لسان يسبح الله تعالى بكل لسان ألف نوع من التسبيح والتحميد والتعبد وكل لسان لغة لا تشبه  
لغة الآخر فاذا فتح أفواههم بالتسبيح خرجت ملائكة السموات السبع تسجد مخافة أن يحرقهم نور  
أفواههم وانما يسبح الله تعالى غداة وعشية فنزل في ليلة القدر لشرورها وعلوها فاستغفر  
للصالحين والصالحات من أمه محمد صلى الله عليه وسلم بتلك الأفواه كما إلى طلوع الفجر اه خطيب  
(قوله والروح فيها) يجوز أن يرتفع الروح بالابتداء والجداء بعده الخبر وأن يرتفع بالفاعلية عطفها  
على الملائكة وفيها متعلق بتنزل وقوله بأذن ربه يجوز أن يتعلق بتنزل وأن يتعلق بمحذوف  
على أنه حال من المرفوع بتنزل أي مثل ما بين بأذن ربه (قوله من كل أمر) يجوز في من  
وجهان أحدهما أنها بمعنى اللام وتعلق بتنزل أي تنزل من أجل كل أمر قضى إلى العام القابل  
والثاني أنها بمعنى الباء أي تنزل بكل أمر فهي للتعدية قاله أبو حاتم وقيل من كل أمر ليس متعلقا  
بتنزل وانما هو متعلق بما بعده أي هي سلام من كل أمر مخوف وهذا لا يتم على ظاهره لأن سلام  
مصدر لا يتقدم عليه معمولة وانما المراد أنه متعلق بمحذوف يدل عليه هذا المصدر اه سمين  
(قوله أيضا من كل أمر قضاء الله فيها) أي أراد قضاءه فيها أي أراد ظاهرها ملائكة هذا  
هو المراد بالقضاء فيها لا القضاء الأزلي وقوله لتلك السنة أي مما هو منسوب لتلك السنة أي  
من كل أمر يقع في تلك السنة وقوله إلى قابل متعلق بمحذوف تقديره من تلك الليلة إلى مثلها  
من قابل تأمل وعبارة الخطيب من كل أمر قضاء الله فيها أي من أمر الموت والأجل والرزق  
وغيره وتسلمه إلى مدبرات الأمور من الملائكة وهم أمرا فيل وميكائيل وعزرائيل وجبريل

بمعنى الباء (سلام هي) خبر  
مقدم ومبتدأ (حتى مطلع  
الفجر) بفتح اللام وكسرها  
إلى وقت طلوعه جعلت  
سلاما أكثره السلام فيها  
من الملائكة لا تمر بئمن  
ولا مؤمنة إلا سلمت عليه

{سورة لم يكن}

مكية أو مدنية تسع آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم لم  
يكن الذين كفروا

~~مؤمنين~~ أعطى النبي صلى الله عليه

وسلم مهر سبعة أزواجه

مسافر (ولا جناح) لا حرج

(عليكم) يا معشر المؤمنين

(أن تنكحوهن) أن

تنزوهن يعني اللاتي

دخلن في دينكم من الكفار

(إذا أنيتهوهن) أعطيتهوهن

(أجورهن) مهرهن

يقول إماما امرأة أسلمت

وزوجها كافر فله أن يقطع

ما بينهما وبين زوجها من

عصمة ولا عدة عليها من

زوجها الكافر وجاز لها

أن تنزوج إذا استبرأت

(ولا تمسكوا بهن)

الكوافر) لا تأخذوا

بعقد الكوافر يقول إماما

امرأة كفرت بالله فقد

انقطع ما بينها وبين زوجها

المؤمن من العصمة ولا

تعدوا بها من أزواجكم

(وأسألوها ما أنفقتم) يقول

إطباؤا من أهل مكة ما أنفقتم

وعن ابن عباس أن الله بقضى الاقضية في ليلة نصف شعبان ويسلمها إلى أربابها ليلة القدر  
وهذا يصلح أن يكون جمعا بين القوانين انتهت وليس المراد أن تقدر الله لا يحدث الا في تلك  
الليلة لانه تعالى قدر المفساد في الازل قبل خلق السموات والارض بل المراد ان تلك المقادير  
للملائكة اه كرخي (قوله بمعنى الباء) أي أوللتعدي كما تقدم في عبارة السمين (قوله سلام هي)  
فيه وجهان أحدهما ان هي ضمير الملائكة وسلام بمعنى التسليم أي الملائكة ذات تسليم على  
المؤمنين وفي التفسير انهم يسلمون تلك الليلة على كل مؤمن ومؤمنة بالتحية والثاني انه ضمير  
ليلة القدر وسلام بمعنى سلامة أي ليلة القدر ذات سلامة من كل شيء مخوف ويجوز على كل من  
التقديرين أن يرتفع سلام على انه خبر مقدم وهي مبتدأ مؤخر وهذا هو المشهور وأن يرتفع  
بالابتداء وهي فاعل به عند الاخفش لانه لا يشترط الاعتقاد في عمل الوصف وقد تقدم ان بعضهم  
يجعل الكلام تاما على قوله باذن ربهم ويعلق من كل أمر بما بعده وتقدم تأويله اه سمين وفي  
القرطبي أي ليلة القدر وسلامة وخبر كلها لا شرف فيها حتى مطلع الفجر أي إلى طلوع الفجر قال  
الضحك لا بقدر الله في تلك الليلة إلا السلامة وفي سائر الليالي بقضى بالليل أو السلامة وقبل أي  
هي سلام أي ذات سلامة من أن يؤثر فيها شيطان في مؤمن أو مؤمنة وكذا قال مجاهد هي ليلة  
سالمة لا يستطيع الشيطان أن يعمل فيها سوءا ولا أذى وروى مرفوعا وقال الشعبي هو تسليم  
الملائكة على أهل المساجد من حين تغيب الشمس إلى أن يطالع الفجر يمررون على كل مؤمن  
ويقولون السلام عليكم أي المؤمن وقيل يعني سلام الملائكة بعضها على بعض فيها وقال قتادة  
سلام هي خير هي حتى مطلع أي إلى مطلع الفجر اه (قوله خبر مقدم) أي يفيد الحصر أي  
ما هي إلا سلام وسلام مصدر بمعنى التسليم فجعلت عين السلام مبالغة في شهاب (قوله حتى مطلع  
الفجر) متعلق بتنزل أو بسلام وفيه اشكال للفصل بين المصدر ومفعوله بالابتداء إلا أن يتوسع  
في الجار اه سمين وقيل متعلق بمحذوف وبعبارة الخطيب ويستمررون على ذلك أي على التسليم من  
غروب الشمس حتى مطلع الفجر اه (قوله بفتح اللام وكسرها) أي فهم مصدران في لغة بني تميم  
وقيل المصدر بالفتح وموضع الطلوع بالكسر عند أهل الحجاز اه بحر وقوله إلى وقت طلوعه يعني  
ان المطالع هنا مصدر ميمي بمعنى الطلوع وقبله مضاف مقدر لانه يكون الغاية من حذس المغياب وهذا  
على قراءة فتح اللام اه شهاب وبعبارة السمين وقرأ الكسائي مطلع بكسر اللام والماقون بفتحها  
والفتح هو القياس وهل هما مصدران أو مفتوح مصدر واحد كسورا هم مكان خلاف اه

{سورة لم يكن}

وتسمى سورة البينة وسورة المنفكين وسورة القيامة وسورة البرية اه من التفاسير روى أنس  
ابن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لابي بن كعب ان الله أمرني أن أقرع عليكم لم يكن الذين  
كفروا فقال أبي وسما في لك قال النبي صلى الله عليه وسلم نعم فبكى أبي فقرأها صلى الله عليه وسلم  
عليه قال القرطبي وفيه من الفقه قراءة العالم على المتعلم وقال بعضهم اغماقرأ النبي صلى الله عليه  
وسلم على أبي لعلم الناس التواضع لئلا يأنف أحد من التعلم والقراءة على من دونه في المنزلة  
وقيل ان أبا كان امرع أخذ الالفاظ رسول الله صلى الله عليه وسلم فأراد بقراءته عليه ان يأخذ  
الفاظه وقرأ كما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ عليه ويعلم غيره وفيه فضيلة عظيمة لاني  
حيث أمر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم ان يقرأ عليه اه خطيب (قوله مكية) هو قول

(من) للبيان (أهل الكتاب  
والشركيين) أي عبدة  
الاصنام عطف على أهل  
(منفكرين) خبر يمكن أي  
زاد ابن عمهم عليه (حتى  
تأتيهم) أي أتتهم (البينة)  
أي الحجة الواضحة وهي محمد  
صلى الله عليه وسلم (رسول  
من الله)

على أزواجكم أو دخان في  
دينهم (وايه ألو) ليطالبوا  
منكم (ما أنفقوا) على  
أزواجهم من المهران دخان  
في دينكم وعلى هذا أصلهم  
النبي صلى الله عليه وسلم إن  
يؤدوا بعضهم إلى بعض  
مهورنا ثم إن أسلم أو  
كفرن (ذلكم حكم الله)  
فربضة الله (يحكم بينكم)  
وبين أهل مكة (والله أعلم)  
بصلاحكم (حكيم) فيما حكم  
بينكم وهذه الآية منسوخة  
بالاجماع إلى (وان فاتكم  
شي من أزواجكم) يقول إن  
رجعت واحدة من أزواجكم  
(إلى الكفار) ليس بينكم  
وبينهم العهد والميثاق  
(فعاقبتهم) فغنمتهم من العدو  
(فاتوا) فأعطوا (الذين  
ذهب أزواجهم) رجعت  
أزواجهم إلى الكفار (مثل  
ما أنفقوا) عليهم من المهر  
والقيمة قبل الخس (واتقوا  
الله) أخشوا الله فيما أمركم  
(الذي أنتم به مشغولون)  
مصدقون وجميع من

ابن عباس وقوله أو مدينة هو قول الجمهور ومناسبتهم لما قبلها أنه لما ذكر أنزال القرآن في ليلة  
القدر وقال في السورة التي قبلها اقرباً باسم ربك ذكر هنا أن الكفار لم يكونوا منفكرين عما هم  
عليه حتى جاءهم الرسول بنو عليهم من الصحف المطهرة التي أمر بقراءتها اه بحر (قوله من  
البيان) ووجه تسمية أهل الكتاب كفار قبل النبي صلى الله عليه وسلم مع إيمانهم بكتابتهم ونبينهم  
أنهم عدلوا عن الطريق المستقيم في التوحيد فكفروا بذلك فانه قيل إن اليهود مجسمة فيهم فمكون  
من السمع والرؤية في حقه تعالى ما يكون بالمخارجة وكذلك النصارى لقوله بالتثليث وهذا  
يقضى كفر جميع أهل الكتاب قبل النبي صلى الله عليه وسلم وانظروا خلافه ولذا قال الماتريدي  
أن من تبعه منكم من آمن اه شهاب (قوله والمشركون) العامة على قراءة المشركون بالياء  
عطفا على أهل فقسم الكافرين إلى صنفين أهل كتاب ومشركون وقرئ والمشركون بالواو وسقا  
على الذين كفروا اه صمين (قوله منفكرين) اسم فاعل من انفك الذي يعمل عمل كان واسمها  
ضمير مستكن فيم أو الخبر محذوف قدره الشارح بقوله عما هم عليه وقيل انها هنا تامة فلا تحتاج  
إلى تقدير خبر كما أشار إليه الصمين (قوله خبر يمكن) أي واسمها الذين فيمكن ناقصة ومن أهل الكتاب  
حال من فاعل كفروا وقسم الكافرين إلى صنفين أهل كتاب ومشركون وذكر المشركون باسم  
الفاعل لأنهم ولدوا على عبادة الأوثان وأهل الكتاب اليهود والنصارى والمشركون عبدة  
الأوثان من العرب وكان الكفار من الفريقين يقولون قبل المبعث لانفك عما نحن فيه من  
ديننا حتى يبعث النبي الذي هو في التوراة والإنجيل فحكى الله تعالى ما كانوا يقولونه اه بحر  
وفي القرطبي وعن ابن عباس أهل الكتاب اليهود الذين كانوا يثرب وهم قريظة والنضير وخنو  
قبيقاع والمشركون هم الذين كانوا بكة وحولها وبالمدينة وحولها اه (قوله أي زائلين عما هم  
عليه) أشار إلى أن انفك كالمعنى الزوال والمعنى أنهم متعاقبون بدينهم لا يتركوه فاعل  
الكتاب باعتقادهم في شريعتهم وأهل الشرك باعتقادهم في أصنامهم والمعنى أنهم لم يتركوا  
دينهم الا عند مجي محمد صلى الله عليه وسلم ويدل على ذلك قوله بعد وما تفرق الذين أوتوا  
الكتاب الا من بعد ما جاءتهم البينة ومنفكرين اسم فاعل من انفك بمعنى الزوال والافتصال قال  
الزهري ليس هو من باب ما انفك وما برح وانما هو من باب انفك كالمعنى عن الشيء وهو  
انفصاله عنه اه كرخي وفي الرازي منفكرين أي عن كفرهم حتى تأتيهم البينة التي هي الرسول  
وكلمة حتى لانتهاء الغاية فهذه الآية تقتضي أنهم صاروا منفكرين عن كفرهم عند آيات الرسول  
ثم قال بعد ذلك وما تفرق الذين أوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءتهم البينة وهذا يقتضي أن  
كفرهم قد زال عند مجي الرسول بخلافه فيحصل بين الآية الأولى والثانية مناقضة في الظاهر  
والجواب عن التناقض أن الكفار من الفريقين أهل الكتاب وعبدة الأوثان كانوا  
يقولون قبل مبعث محمد صلى الله عليه وسلم لانفك عما نحن عليه من ديننا حتى يبعث النبي  
فحكى الله تعالى ما كانوا يقولونه ثم قال تعالى وما تفرق الذين أوتوا الكتاب به في أنهم كانوا  
يعدون بانفكاقتهم على الحق اذا جاءهم الرسول ثم ما فرقه عن الحق ولا أقرهم على الكفر الا  
بمجي محمد الرسول اه وفي أي السعد قوله منفكرين أي عما كانوا عليه من الوعد باتباع الحق  
والإيمان بالرسول المبعوث في آخر الزمان والعزم على انجازه وهذا الوعد من أهل الكتاب  
عما لأرب فيه حتى أنهم كانوا يستفتحون ويقولون اللهم افتح علينا وانصرنا يا نبي المبعوث في  
آخر الزمان ويقولون لأعدائهم من المشركون قد أطل زمان نبي يخرج بتصديق ما قلناه فنفتاكم

بدل من البينة وهو النبي  
 محمد صلى الله عليه وسلم  
 (يتلو مصفاه مطهرة) من  
 الباطل (فيها كتب) احكام  
 مكتوبة (قيمة) مستقيمة اي  
 يتلومضهون ذلك وهو القرآن  
 فيهم من آمن به ومنهم من  
 كفر (وما تفرق الذين اوتوا  
 الكتاب) في الايمان به  
 صلى الله عليه وسلم (الامن  
 بعد ما جاءتهم البينة) اي هو  
 صلى الله عليه وسلم والقرآن  
 الجاني به مجهزة له

ارقدت من نساء المؤمنين  
 ست نسوة منهم من امرأتان  
 من نساء عمر بن الخطاب ام  
 سلمة وام كلثوم بنت جبرول  
 وام الحكم بنت ابى سفيان  
 كانت تحت عباد بن شداد  
 الفهري وفاطمة بنت ابى  
 امية بن المغيرة وبروع بنت  
 عقبة كانت تحت شماس  
 ابن عثمان من بنى مخزوم  
 وعبد بن عبد العزيز بن  
 فضلة وزوجها عمرو بن عبد  
 ود وهند بنت ابى جهل بن  
 هشام كانت تحت هشام بن  
 العاص بن وائل السهمي  
 فأعطاهم رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم مهر نسائهم  
 من الغنيمة (يا أيها النبي)  
 يعني محمدا (إذا جاءك  
 المؤمنات) نساء اهل مكة  
 بعد فتح مكة (بيدعنك)  
 يشارطتك (على أن لا يشركن  
 بالله شيئا) من الاصنام ولا

معه قتل عاد وارم وأما من المشر كين فله قد وقع من متأخرهم بعد ما شاع ذلك من أهل  
 الكتاب واعتقدوا صحته بما شاهدوا من نصرته على أسلافهم كما يشهد به أنهم كانوا يسألونهم  
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم هل هو المذكور في كتابهم وكانوا يغرونهم بتغيير نعوته عليه  
 السلام وانعكاس الشئ من الشئ أن يزياله بعد اتهامه كالعظم اذا انفك من مفصله وفيه اشارة  
 الى كمال وكادة وعدهم أي لم يكونوا فارقين للوعد المذكور بل كانوا يحمين عليه عازمين على  
 انجازه حتى تأتيهم البينة التي قد كانوا جعلوا ايمانهم بالاجتماع الكلمة والاتفاق على الحق  
 بغيره لموهمة <sup>لأمة أي لشيعة</sup> الافتراق واخلاف الوعد والتعير عن ايمانهم بصفة المضارع  
 باعتبار حال الحكمي لا باعتبار حال الحكمية كما في قوله تعالى واتيسر ما اتتوا الشياطين أي تلت  
 اه فتلخص من كلامه ومما قبله ان في الآية تفسيرين الاول حل ما كانوا عليه قبل مجي النبي  
 على شرعهم في حق أهل الكتاب وعلى عبادة الاصنام في حق المشر كين والمعنى لم يكن الفريقان  
 منفكين عن هذا الذي كانوا عليه أي لم يفارقوه الا وقت مجي محمد صلى الله عليه وسلم وهذا المعنى  
 ليس فيه توبيخ ولا ذم لهم والتفسير الثاني ان المراد بما كانوا عليه هو ايمانهم بمحمد اذا ظهر ويؤيد  
 هذا المعنى قوله تعالى وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا ويؤيده ايضا ان بينهم ورسولهم  
 وهو موسى وعيسى قد أخذ عليهم الميثاق والعهد دار يؤمنوا بمحمد اذا ظهر في آخر الزمان كما  
 في الآية الاخرى واذا أخذ الله ميثاق النبيين الخ والمعنى على هذا لم يكونوا منفكين عن العزم على  
 الايمان بمحمد اذا ظهر أي لم يفارقوا هذا العزم وهذا الوعد ولم يتركوه الا بعد مجيته صلى الله عليه  
 وسلم وفي هذا المعنى توبيخ لم يظهر اذ كيف يؤمنوا به في الغيب قبل مجيته ويكفروا به لما جاء  
 ورأوا أنواره ومجراته تأمل (قوله بدل من البينة) أي بدل اشتمال أو بدل كل من كل على سبيل  
 المبالغة جعل لرسول نفس البينة ومن الله متعلق برسول أو بمحمد وفيه على أنه صفة لرسول ويجوز  
 أن يكون حالا من صحفا والتقدير يتلومضهون مطهرة منزلة من الله يعني كانت في الاصل صفة للذكورة  
 فلما تقدمت عليهم انصبت حالا وقوله فيها كتب قيمة الجملة نعمت لصفها أو حال من ضمير مطهرة  
 ويجوز ان يكون النعت أو الحلل الجار والمجرور فقط وكتب فاعل به وهو الاحسن اه ميم (قوله  
 وهو النبي محمد) ر قبل جبريل اه يضاوى (قوله مطهرة) أي مطهرا ما فيها وهو القرآن (قوله  
 احكام مكتوبة) أي فتظهر الصحف كناية عن كونها ليس فيها باطل على الاستعارة المهرجة  
 أو المكتوبة والكتب بمعنى المكتوبات في القراطيس فالقرآن يجمع مع غيره كتب الله المتقدمة  
 عليه والرسول وان كان أميا لكنه لما تلا مثل ما في الصحف كان كالنالي لما فصيح نسبة تلاوة  
 الصحف اليه وهو أعم لا يكتب ولا يقرأ من كتاب وانما يقرأ بالوحى عن ظهر قلب اه من الشهاب  
 (قوله أي يتلومضهون ذلك) أي مضمون المكتوب في الصحف وهو القرآن لانفس المكتوب  
 لانه صلى الله عليه وسلم لم كان يتلوا القرآن عن ظهر قلب ولم يكن يقرؤه من كتاب لكنه لما كان  
 يتلومضهون المكتوب في الصحف صار كأنه يقرأ من الكتاب وفيما قرره اشارة الى جواب  
 ما يقال ما الفرق بين الصحف والكتب حيث جمع بينهما في الآية وجعلت الكتب في الصحف  
 وايضا الجواب ان المراد بالصحف القراطيس التي يكتب فيها القرآن وأن المراد بالكتب  
 الاحكام المكتوبة فيها التي هي مدلول القرآن المكتوب افظه ونقشه اه من الكرخي (قوله  
 فيهم من آمن الخ) أي فلما أتتهم البينة فمنهم من آمن الخ اه شيخنا (قوله وما تفرق الذين اوتوا  
 الكتاب الخ) هذا نصريح بما فادته الغاية قبله وافراد أهل الكتاب بالذكور بعد الجمع بينهم



وقبل مجيئه صلى الله عليه  
وسلم كانوا مجتمعين على  
الاعيان به اذا جاء غسده  
من كفر به منهم (وما مروا)  
في كتابهم التوراة والانجيل  
(الا لعبدوا الله) اي لم يخلصوا  
بعدوه خذفت أن وزيدت  
اللام (مخلصين له الدين)  
من الشرك (حنفاء) مستقيمين  
على دين ابراهيم ودين محمد  
اذا جاء فكيف كف-روايه  
(ويقيم-والاصلاة ويؤتوا  
الزكاة وذلك دين) الملة  
(القيمة) المستقيمة (ان الذين  
كفروا من اهل الكتاب  
والمشركين

يستحلن ذلك) (ولا يسرقن)  
ولا يستحلن (ولا يزني) ولا  
يستحلن الزنا (ولا يقتلن  
اولادهن) ولا يدفن بناتهن  
احياء ولا يستحلن ذلك  
(ولا يأتين بهتان) ولا يجئن  
بولدن الزنا (يفترينه) على  
الزوج ويضعنه (بين  
يديهن وارجلهن) لتقول  
لزوجها هو منك وانا ولدته  
(ولا يصيبك في معروف)  
في جميع ما تأمرهن ونهين  
من ترك النوح وجرا الشعر  
وعق-زريق القباب وخش  
الوجه وشق الجيب وب  
وحلق الرأس وأن لا يخلون  
مع غريب وان لا يسافرن  
سفر ثلاثة ايام او اقل من  
ذلك مع غير ذي محرم منهن  
(فبايعهن) على هذا

وبين المشركين للدلالة على شناعة حالهم وانهم لما تفرق قوامع علمهم كان غيرهم بذلك أولى اه  
بيضاوى وقوله على شناعة حالهم أى حال من لم يؤمن منهم لانهم علموا الحق المصرح به في كتبهم  
وانكارهم له أشنع من انكار من لم يعلمه فافتصر عليهم-م لانهم اشد جرمًا وأنه يعلم حال غيرهم  
بالطريق الاولى فهو من باب الاكتفاء اه شهاب فاما-ى وما تفرق الذين أوتوا الكتاب ولا  
المشركون الا من بعد الخ (قوله وقبل مجيئه صلى الله عليه وسلم الخ) هذا من قبل مجيئه صلى الله عليه وسلم  
الذين كفروا الخ (قوله وما مروا الخ) الجملة خالية معيدة لغاية فيج ما فعلوا أى تفرقوا بعد مجيء  
البيته والحال أنهم ما مروا بما مروا الا لاجل أن يعبدوا وقوله وزيدت اللام الاولى أن تكون  
معنى الباء أى الابان يعبدوا الله والعبادة هى التذلل ومن زعم أنها الطاعة فقد اخطأ لان  
جماعة عبدوا المسيح والملائكة والاصنام وما اطاعوه-م اكنها في الشرع صارت اسمها لكل  
طاعة لله أدبت له على وجه التذلل والنهاية فى التعظيم اه من أى السوء ومخلصين منصوب  
على الحال من ضمير يعبدوا والاحلاص ان لا يطاع على عمالك الا الله ولا تطلب منه ثوابا اه كرخى  
وقال الشهاب الاخلاص عدم الشرك وأنه ليس بمعنى الاخلاص المتعارف اه (قوله حنفاء)  
حال ثانية أو حال من الحال قبلها أو من الضمير المستكن فيها اه معنيين وفي الخطيب حنفاء أى  
ماثلين عن الاديان كلها الى دين الاسلام وأصل الحنفى فى اللغة الميل وخصه العرف بالميل الى  
الخير وهو الميل الى الشر الحاد والحنيف المطلق هو الذى يكون متبرئًا عن أصول الملل الخمسة  
اليهود والنصارى والصابئين والمجوس والمشركين وعن فروعهما من جميع الفحل الى الاعتقاد  
وعن قواعدهما من الخطا والفساد الى العمل الخ وهو مقام التقى وعن المكروهات الى  
المستحبات وهو المقام الاول من الورع وعن الفضول شفقة على خلق الله وهو ما لا يعنى الى ما يعنى  
وهو المقام الثانى من الورع وعما يجرى الى الفضول وهو مقام الزهد فالأية جامعة لمقامى الاخلاص  
الناظر احدهما الى الحق والثانى الى الخلق اه وفى الرازى واعلم أن السكالم فى كل شئ انما  
يحصى-ل اذا حصل الاصل والفرع معا فقوم بالغوا فى الاعمال التى هى الفروع ولم يحكموا  
الاصول وهم اليهود والنصارى والمجوس وقوم حصلوا الاصول دون الفروع وهم المرجئة الذين  
قالوا لا يضرب الذنب مع الايمان والله خطأ الفريقين فى هذه الآية وبين أنه لا بد من الاخلاص  
فى قوله مخلصين ومن العمل فى قوله ويقوم الصلاة ويؤتوا الزكاة اه (قوله ويقوم الصلاة)  
معطوف على يعبدوا والله المقيد بالاخلاص وخصه ما بالذكور دون سائر العبادات اشرفهما اه  
كرخى (قوله وذلك) أى الذى أمروا به من العبادات واقامة الصلاة واتباع الزكاة وانما اضاف  
الدين الى القيمة وهى نعمة لا اختلاف اللفظين وانت القيمة رد الى الملة وقيل الملاء فى القيمة للغة  
كعلامته اه خازن وفى الكرخى قوله الملة القيمة أشار الى أن القيمة صفة قامت مقام الموصوف  
وهى-فى المستقيمة وهو ما قاله الزجاج قال صاحب الكشف ولا بد من هذا التقدير لانه اذا لم  
يحمل على هذا كان من اضافة الشئ الى صفته وهى بمنزلة اضافة الشئ الى نفسه وقال الفراء  
أضاف الدين الى القيمة وهى نعمة لا اختلاف اللفظ-ين أو هو من باب اضافة الشئ الى نفسه  
ودخلت الملاء للمدح والمبالغة وما فى الاشارة من معنى المعدل للاشعار بعلو مرتبته وبعد منزلته اه  
(قوله ان الذين كفروا الخ) شروع فى بيان مقر الاشباه وجزاء السعداء وحكم على الكفار من  
الفريقين بأمرين الخلود فى النار وكونهم-م شر البرية وبدأ بأهل الكتاب لانهم كانوا يطعنون فى  
نبوته فغنايتهم أعظم لانهم أنكروا مع العلم به وشر البرية ظاهرا للعموم وقيل شر البرية الذين

في نار جهنم خالدين فيها) سال مقدرة اى مقدرا خلودهم فيها من الله تعالى (اولئك هم شر البرية ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات اولئك هم خير البرية) (سورة الحديد) الخليفة (جراؤهم عند ربهم جنات عدن) اقامة (تجري من تحته الانهار) خالدين فيها ابد ارضى الله عنهم بطاعته (ورضوا عنه) بشوابه (ذلك لمن خشى ربه) خاف عقابه فانتهى عن معصيته تعالى

### (سورة الزلزلة)

فشارطه - ن على هذا (واسع ففرلهم الله) فيها كان منزه في الجاهلية (ان الله غفور) متجاوز بعد قبح معصية بما كان منزه في الجاهلية (رحيم) بما يكون منزه في الاسلام (يا أيها الذين آمنوا) يعنى عبد الله ابن ابي وأصحابه (لاتتولوا) في العون والنصرة وافشاء سر محمد صلى الله عليه وسلم (قوما غضب الله عليهم) سخط الله عليهم مرتين وهم اليهود حين قالوا ليد الله مغولة ومرة اخرى بتكذيبهم محمد صلى الله عليه وسلم (قد يئسوا من الآخرة) من نعم الجنة (كما يئس الكفار) كفار مكة (من يحب القبور) من رجوع أهل المقابر ويقال من سؤال

عاصر والرسول اذ لا سعد ان يكون في كفار الامم من هو شر من هؤلاء كفارهم وعاقرة نافذة صالح عليه السلام اه من البهر (قوله في نار جهنم) خبر ان اى مشتركون في نار جهنم اى في جنس العذاب لا في نوعه وهذا جواب عن سؤال تقديره ان كفار المشركين اشد من كفار اهل الكتاب لان المشركين ينكرون التوحيد والرسالة والكتاب والبعث وما يترتب عليهم واهل الكتاب يؤمنون باكثرها كاقرارهم بالبعث ومقتضى الحكمة ان يزداد في عذاب من زاد كفره على عذاب غيره وقد سوى بينهم في قوله لا ينجى من النار الا من شهد الله بالحق وحده (قوله خالدون فيها) حال من الضمير المستكن في الخبر وانما لم يقل خالدون فيها ايا كما قال بعد في صفة اهل الثواب لان رحمة ازيد من غضبه فلم يتفق الخلودان في الابدية وقوله شر البرية اقل تفضيل اى لانهم يخفون من كتاب الله صفة محمد وأشر من قطاع الطريق لانهم قطعوا طريق دين الحق على الخلق وأشر من الجهال لان الكفر مع العلم يكون عنادا وهذا فيه تنبيه على ان وعيد علماء السوء اعظم من وعيد كل أحد اه رازي (قوله اى مقدار خلودهم فيها من الله تعالى) لفظ من الله متعلق بخلودهم اى نحن نقدر اى نعتقد ان الله تعالى يخلدهم فيها قاله التقدير منا والخلود ما قدر من الله تعالى (قوله البرية) قرأ نافع وابن دكوان البرية بالهـ من في الموضعين والباقيون بياء مشددة فقبل الهـ مزه والاصل من برا الله الخلق ابتداء واختاره فبرية فبـ لانه معنى مفعولة وقيل البرية بلامه مشتقة من البرى وهو التراب لانهم خلقوا منه ومعنى القراءتين شئ واحد وهو جميع الخلق اه معين وقيل انه بغير مزع التشديد مخفف من المهموز اه من النهر (قوله جراؤهم) مبتدأ وقوله عند ربهم حال وقوله جنات عدن خبر وهذا من مقابلة الجمع بالجمع وهو بقتضى انقسام الاتحاد على الاتحاد فيكون لكل واحد جنّة وقيل الجمع باق على حقيقته وان لكل واحد جنات كما يدل عليه قوله ولئن خاف مقام ربه جنتان ومن دونهما ما جنتان فذكر للواحد اربع جنات وادنى تلك الجنات مثل الدنيا بما فيها عشر مرات اه زاده (قوله تجرى من تحته الانهار) اى الاربعة وهى الخمر والماء والعسل واللبان اه (قوله خالدون فيها) عامله محذوف اى دخلوها أو اعطوها ولا يجوز ان يكون حالاً من هم في جراؤهم لئلا يلزم انفصال بين المصدر ومفعوله بأجنبي وأما قوله عند ربهم فيجوز ان يكون حالاً من جراؤهم وأن يكون ظرفاً له وابد اطرف زمان منصوب بخالدون ورضى الله عنهم لم يجوز ان يكون دعاء مستأنفا وان يكون خبراً ثانياً وان يكون حالاً بضمه سارقه وقوله ذلك لمن خشى ربه اى ذلك المذكور من الالهة متقرر في الجنة مع الخلود ومن رضا الله عنهم كاش ان خشى ربه اه معين (قوله رضى الله عنهم) اى قبل اعمالهم فقول الشارح بطاعته اى بسبب طاعته وهو مصدر مضاف لمفعوله اى بسبب طاعتهم له اى قبلها منهم وجازاهم عليه اوقوله ورضوا عنه اى فرحوا بما اعطاهم من انواع الكرامة فقوله بشوابه اى بسبب ثوابه الذى اعطاهم وعبارة الخازن وقيل معنى رضى الله عنهم رضى اعمالهم ورضوا عنه بما اعطاهم من الخير والكرامة اتمت وفي الكرخى وقال الرغبى رضا العبد عن الله ان لا يكره ما يجرى به قضاءه ورضاه الله عن العبد هو ان يراه مؤثراً بامرهم ومتبوعاً بنهيهم وقال الجنيد رضا يكون على قدر قوة العلم والسوخ في المعرفة والرضا حال يصحب العبد في الدنيا والآخرة وليس محله محل الخوف والرجاء والاصبر والاشفاق وسائر الاحوال التى تزول عن العبد في الآخرة بل العبد يتنعم في الجنة بالرضا وسأل الله تعالى حتى يقول لم برضاى احدكم دارى اى برضاى عنكم (وقال محمد بن الفضل الروح والراحة في الرضا واليقين والرضا باب الله

## {سورة الزلزلة}

(قوله هكبة) أى فى قول ابن مسعود وعطاء وجابر وقوله أو مدينة أى فى قول ابن عباس وقتادة  
 اه قرطبي (قوله اذا زلزلت الارض زلزالها) أى تحركت حركة شديدة واضطربت وذلك عند  
 قيام الساعة قبل زلزلة من شدة صوت امرأيل حتى يتكسر كل ما عليها من شدة الزلزلة  
 ولا تسكر حتى تلقى ما على ظهرها من جبل وشجر وبناء وفى وقت هذه الزلزلة قولان أحدهما  
 وهو قول الأصمكتين أنها فى الدنيا وهى من أشرط الساعة والثانى أنها زلزلة يوم القيامة اه  
 خازن وبه بين القول الثانى قوله وأخرجت الأرض أثقالها فأن الأخرى انما هى فى النفخة  
 الثانية وكذا ما حدثنا عما وقع عليه انما هو بعد النفخة الثانية وكذلك انصرف الناس من  
 الموقف انما يكون بعد الثانية تأمل (قوله زلزالها) مصدر مضاف لفاعله والمعنى زلزالها الذى  
 تسحقه وبقتضيه جرمها وأعظامها أى زلزلة زلزالها كله واذا اضطربت وجوابها تحدث وهو  
 الناصب لها عند الجهور وقبل العمل فى ما قدر أى يحشرون وقبل اذكر وحيد ثم تخرج عن  
 الظرفية وعن الشرطية والعامية بكسر الزاى والفتح درى وعيسى بفتحها فقبل همامه مدران  
 بمعنى وقبل المكسور مصدر والمفتوح اسم قال الزمخشري وليس فى الآية فعل بالفتح  
 الا فى المضاعف قلت وقد جعل بعضهم المفتوح بمعنى اسم الفاعل نحو مضاعف بمعنى مضاعف  
 وقد تقدم ذلك وقوله وليس فى الآية فعل بالفتح غلبا والافتقار لدور دقة خزعال اه بين  
 وفى القاموس وزلزلة زلزلة وزلزالا مثلثة حركة والازل البلاء اه (قوله وأخرجت الارض  
 أثقالها) اظهار الارض فى موضع الاضمار لزيادة التفسير أو أن إخراج الأثقال حال بعض  
 أجزائها اه أبو السعود وقوله أثقالها جمع نقل بالكسر كحمل واحمال اه من المختار (قوله  
 كنوزها وموتها) لوعبريا واسكان أوضح فان فى المسئلة قولين قبل المراد إخراج الأموات  
 وقبل المراد إخراج الكنوز والاول بعد النفخة الثانية والثانى فى زمن عيسى وما بعده وعبارة  
 الخطيب قال ابن عباس ومجاهد أثقالها أمواتها تخرجهم فى النفخة الثانية وقبل أثقالها  
 كنوزها يعطيها الله قوة إخراج ذلك كله كما كان يعطيها قوة أن تخرج الذبب الصغير اللطيف  
 الطرى الذى هو أنعم من الحرير اه (قوله الكافر بالبعث) قيد به لانه الجاحد لها فلذلك  
 سألت عن الجحلاف المؤمن فانه يعترف بها فلا يسأل عنها فيقول هذاما وهذاما وهذاما  
 المرسلون اه كرخي (قوله انكار تلك الحالة) فيه نظر لان الكافر عند قيامه من قبره  
 ورؤيته لتلك الأحوال والأحوال لا يسعه انكارها فالاولى التفسير بأنه يقول ذلك استغفها ما  
 وسؤاله عن هذه الحالة لانه كان يتجهلها فى الدنيا لا فكاهه بالبعث وفى الخبر والاستغفها ما للتعجب  
 من شدة الحول اه وعبارة الخازن وقال الانسان ما لها أى ما لها زلزلة هذال الزلزلة العظيمة  
 ولغزت ما فى بطنها وفى الانسان قولان أحدهما أنه اسم جنس يعم المؤمن والكافروه هذابدل  
 على قول من جعل الزلزلة من أشرط الساعة والمعنى أنها حين تقع لم يعلم الكل أنها من أشرط  
 الساعة فيسأل بعضهم به عن ذلك والثانى أنه الكافر خاصة وهذا يدل على قول من جعلها  
 زلزلة القيامة لان المؤمن عارف بها فلا يسأل عنها والكافر جاهل لها فاذا وقعت سألت عنها اه  
 وفى القرطبي ومعنى ما لها أى ما لها زلزلة وقبل ما لها أخرجت أثقالها وهى كلمة تعجب أى  
 لاى شئ زلزلت اه (قوله بدل من اذا) والعمل فيه هو العمل فى المبدل منه وقبل آخر

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
 اذا زلزلت الارض حركت  
 لقيام الساعة (زلزالها)  
 تحركها الشديدة المناسيب  
 لظلمها وأخرجت الارض  
 أثقالها كنوزها وموتها  
 فألقتهما على ظهرها (وقال  
 الانسان) الكافر بالبعث  
 (ما لها) انكار تلك الحالة  
 (يومئذ) بدل من اذا  
 وجوابها

منكر ومنه ويرى ويقال  
 لا تتولوا قوما غضب الله  
 عليهم ولاكن كونوا من سبيح  
 الله وصلى

(ومن السورة التى يذكر  
 فيها الصف وهى كلها مدينة  
 آياتها اربع عشرة وكلما فيها  
 مائتان واحد وعشرون  
 وحرفها تسعة مائة وستة  
 وعشرون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
 وبإسناد عن ابن عباس فى  
 قوله تعالى (سبح لله) يقول  
 صلى الله ويقال ذكر لله (مافى  
 السموات) من الخلق (وما  
 فى الارض) من الخلق وكل  
 شئ حى (وهو العزيز) بالنبوة  
 لمن لا يؤمن به (الحكيم)  
 فى امره وقضائه امران لا يعد  
 غيره (يا أيها الذين آمنوا)  
 بمحمد صلى الله عليه وسلم  
 والقرآن (لم تقولون مالا  
 تعلمون) لم تقولون بما  
 لا تعلمون به وذلك أنهم

(تحدث أخبارها) بخبر

بما عمل عليهم من خير وشر  
(بأن) بسبب أن (ربك)  
أوحى لها) أي أمرها بذلك  
في الحديث تشبه على كل  
عبد أو أمة بكل ما عمل على  
ظهرها (يومئذ يصدر الناس)

بنهر من من وقف  
الحساب (أشتانا) متفرقين  
فأخذ ذات اليمين إلى  
الجنة وأخذ ذات الشمال  
إلى النار (أبروا أعمالهم)  
أي جزاءهم من الجنة أو النار  
(فمن يعمل مثقال ذرة زنة  
تثقله صغيره) خبره (برؤا به)

فألو الوعد ثم يارسول الله أي

يصل إلى الله ليعلمناه  
فدلهم على ذلك وقال يا أيها

الذين آمنوا هل أدلكم على  
تجارة تنجيكم في الآخرة  
من عذاب ألم وجميع

يخلص وجمعه إلى قلوبكم  
يكثروا بذلك ما شاء الله  
ولم يبين لهم ما هي فقالوا

ليتنا علم ما هي لنعمل فيها  
أعمالنا وأنفسنا وأهلنا  
فبين الله تعالى لهم فقال

تؤمنون بالله ورسوله  
تستقيمون على أيمانكم  
بالتوروسوله وتجاهدون في

سبيل الله في طاعة الله  
بأموالكم وأنفسكم الآية  
فأقبلوا بذلك يوم أحد ففروا

من النبي صلى الله عليه وسلم  
فلاهمهم على ذلك فقال يا أيها  
الذين آمنوا لم تقولون مالا

مكرر على الخلاف في العامل في البذل ويومئذ أي يوم اذلزلت وأخرجت وقال الانسان  
مالها اه بحر (قوله تحدث أخبارها) الظاهر أنه تحدث وكلام حقيقي بأن يخلق الله فيها  
حياة وادرا كافته بمما عمل عليهم من صالح وطالح وقيل الحديث مجاز عن أحداث الله  
فيهم من الاحوال ما يقوم مقام الحديث باللسان وحديث يتعدى إلى مفعولين الأول محذوف  
تقديره الناس والثاني أخبارها ويومئذ أي نارة بنفسه كما هنا ونارة بحرف الجر تقول حدثته  
كذا وحديثه بكذا وقوله بأن ربك متعلق بقدرت والباء سببية أي بسبب إحياء الله لها وعدى  
الإحياء باللام لا بالياء لمرعاة الفواصل والوحي إليها بالهلم وأما رسول من الملائكة اه بحر  
وفي السمين وفي هذه اللام أوجه أحدها أنها بمعنى إلى وإنما أوتيت على إلى موافقة الفواصل  
والثاني أنها على أصلها وأوحى يتعدى باللام نارة وبالي أخرى والثالث أن اللام على بابها من  
العله والوحي إليه محذوف وهو الملائكة تقديره أوحى إلى الملائكة لأجل الأرض أي لأجل  
ما يفعلون فيها اه وفي القاموس والاطلاع ضد الصلاح اه (قوله بسبب أن ربك الخ) أشار  
إلى أن الباء سببية وهي متعلقة بتحدث (قوله بذلك) أي بالحديث بأخبارها اه خازن (قوله  
في الحديث الخ) أشار به إلى حديث جبريل قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية يومئذ  
تحدث أخبارها فقال أندرون ما أخبارها قالوا الله ورسوله أعلم قال فان أخبارها ان تشبه على  
كل عبد أو أمة بما عمل على ظهرها تقول عمل على كذا وكذا رواه أحمد والترمذي وصححه وكذا  
الحاكم وغيره اه كرخي (قوله يومئذ يصدر) أما يدل من يومئذ قبله وأما منصوب به صدر وأما  
بأذ كرمقدرا وأشتانا حال من الناس جمع شيت أي متفرقين وقوله لبروا أعمالهم اللام متعلقة  
به صدر وهو من الرتبة البصرية فيتمتع به بالهزمة إلى اثنين أولهما الواو التي هي نائب الفاعل  
وثانيها ما أعمالهم أي لبروا أجزاء أعمالهم اه سمين (قوله ينصرفون) أي يرجعون من موقف  
الحساب وعبارة الخطيب يومئذ يصدر الناس أي يرجعون من قبورهم إلى ربهم الذي كان لهم  
بالمصاديق فصل بينهم أشتانا أي متفرقين بحسب مراتبهم في الذوات والاحوال من مؤمن  
وكافر وآمن وخائف ومطيع وعاص وعن ابن عباس متفرقين على قدر أعمالهم أهل الأيمان  
على حدة وأهل الكفر على حدة أو متفرقين فأخذ ذات اليمين إلى الجنة وأخذ ذات الشمال إلى  
النار لبروا أي ليرى الله تعالى المحسن منهم والمسيء بواسطة من يشاء من جنوه أو بغير واسطة  
حتى يكلم سبحانه وتعالى كل أحد من غير ترجمان ولا واسطة كما أخبر بذلك رسوله صلى الله عليه  
وسلم أعمالهم فيعلمون جزاءها وأصايرهم عن الموقف كل إلى داره ليرى جزاء عمله ثم سبب عن  
ذلك قوله تعالى مفصل لا للبعث له التي قبله فمن يعمل الخ انتهت (قوله فأخذ ذات اليمين) أي  
طريق اليمين الخ (قوله فمن يعمل مثقال ذرة الخ) تفصيل للواو في قوله لبروا أعمالهم اه  
بمضاوى قال مقاتل نزلت في رجلين أحدهما كان مائة السائل فيسئتم أن يعطيه التمرة  
والكسرة والخوزة وكان الآخر ينهاون بالذنب اليسير كالسكدة والغبيصة والظفيرة ويقول اغما  
وعدا الله تعالى النار على الكبائر فنزلت هذه الآية لترغيبهم في القليل من الخير يعطونه ولهذا  
قال صلى الله عليه وسلم اتقوا النار ولو بشقعة فمن لم يجد فبكلمة لينة والتصد بذرهم اليسير من  
الذنب ولهذا قال صلى الله عليه وسلم لعائشة أياك ومحقرات الذنوب فان لها من الله طالما قال  
ابن مسعود هذه الآية أحكم آية في القرآن وأصدق وقد انفق العلماء على عموم هذه الآية وقال  
كعب الأحبار لقد أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم آية أن أحصت ما في التوراة والإنجيل والزبور





يسمع من صدور الخيل عند العدو وليس يصيح بل اه سمين وفي الخطيب وانتصاب منها على  
تقدير فقه بل أي يصيح منها أو بالعاديات كأنه قيل والضايفات منها لأن الضيف يكون مع  
العدو أو على الحال أي ضايفات وقوله قد حاق بالزنجشري فيه الوجه الثلاثة التي فيها اه  
وفي المختار ضيفت الخيل من باب قطع والضيف صوت أنفاسها إذا عدت اه وفي القاموس ضيفت  
الخيل بحار ضياحا لم يمت من أفواهها صوتا ليس بصهيل ولا حمة أو عدت دون التقريب  
اه وفي القرطبي قال قتادة تضيف إذا عدت أي تحمهم وقال الفراء الضيف صوت الخيل إذا عدت  
قال ابن عباس ليس شيء من الدواب يصيح غير الفرس والكلب والذئب وقيل كانت تكلم مثلا  
تصيح فيعلم العدو بهم فكانت تنفس في هذه الحالة بقوة وانما تضيف هذه الحيوانات إذا تغيرت  
حالتها من فزع أو تعب اه وفي القاموس كعبت البعير كنعفه وكعوم وكعيم شددت فاه لا  
بعض أو بالكل وما كعب به يقال له كعام ككباب اه (قوله توري النار) أي تخرجها من الحجرة  
إذا ضربتها بحوافرها لا يراها إخراج النار وفي المصباح يرى الزنديري ور يا من باب وعد وفي  
لغة وري يرى بكسرهما وأورى بالالف وذلك إذا أخرج ناره اه زاده وفي المختار وأوراه غيره  
اه فاستفيد من مجموعهم أنه يستعمل ثلاثا لازما لا غير ور يا عيا لا زما ومتعديا وما في الآية من  
قبيل المتعدي بدليل تفسير الشارح تأمل (قوله قدح) منصوب على الحال فالمعنى قدحات أي  
صاكات بحوافرها ما يورى ويخرج النار يقال قدحت الحجر بالحجر أي صكته كتهبه اه سمين وفي  
القرطبي وأصل القدح الاستخراج ومنه قدحت العين إذا أخرجت منها الماء الفاسد واقتدحت  
الزند واقتدحت المرق غرفته والمقدحة بكسر الميم ما تدهح به النار والقذاحة والقذاح الحجر الذي  
يورى النار اه (قوله فالمغيرات) أسند الاغارة التي هي مباغنة العدو للثب أو القتل أو الأسر  
اليها وهي حال أهلها لا يذنبان بانها العدو مدة في اغارة أهلها وقوله صها أي في وقت الصبح وهو  
المتنادي الغارات بعدون لئلا يشعروهم العدو ويهجمون عليهم صبا حالير واما ما تون وما  
بذرون اه أبو السعود (قوله صبحا) منصوب على الظرفية أي التي تغرب في وقت الصبح يقال  
أغار بغير اغارة إذا باغت عدوه لنهب أو قتل أو أسر والموصوف في الثلاثة أعني العاديات وما  
بعدها هو الخيل أي والخيل العاديات فالخيل الموريات فالخيل المغيرات فالوصوف ذات  
واحدة وهي الخيل التي يجاهد عليها العدو ومن الكفار في شرق الأرض وغربها اه سمين وفي  
المصباح وأغار الفرس اغارة والاسم الغارة مثل أطاع اطاعة والاسم الطاعة إذا مرع في العدو  
وأغار القوم اغارة أمر عوا في السر اه وفي القاموس وأغار على القوم غارة وغارة دفع عليهم  
الخيل وأغار الفرس اشتد عدوه في الغارة وغيرها اه وانما أقسم الله عز وجل بحبل الفزاة تنبيهها  
على فضلها وفضل رباطها في سبيل الله ولما فيها من المنافع الدينية والدنيوية والأجر والغنيمة  
اه خازن (قوله فكان عدوهن الخ) أعاد الضمير على المكان وأن لم يجر له ذكر لأن العدو لا يد  
له من مكان وقوله أو بذلك الوقت أي وقت الصبح أي فائرن في وقت الصبح غبارا وهذا أحسن  
من الأول لأنه مذكور بالصريح وعلى التفسيرين فالباء من به بمعنى في اه بجر (قوله بشدة) أي  
بسبب شدة حركتهم (قوله فوسطن) الفات المذكورة للدلالة على توثب ما بهد كل منها على  
ما قبله فان توسط الجمع مترتب على الاثارة المترتبة على الاغارة المترتبة على العدو اه أبو السعد  
وفي المصباح يقول وسط القوم والمكان وسط وسط من باب وعد إذا توسط بين ذلك  
والفاعل واسطويه معنى البلد المشهور بالعراق لأنه توسط الاقليم اه وفي المختار تقول جلست وسط

(فالموريات) الخيل توري  
بحوافرها إذا  
في الحديث  
عبد أو أمة بكل ما يصح  
لهم بها (قوله يصدر إلى العدو)  
وقت الصبح باغارة أصحابها  
(فائرن) هيمن (به) فكان  
عدوهن أو بذلك الوقت  
(نفا غبارا بشدة) حركتهم  
(فوسطن به)

ويقال فلما زاعوا ما لوالوا عن  
الحق والله دى ازاع الله  
تقوهم زاد الله زبغ قلوبهم  
(والله لا يهدي) لا يرشد إلى  
دينه (القوم الفاسقين)  
الكافرين من كان في علم  
الله أنه لا يؤمن (واذ قال  
عيسى بن مريم يا بني إسرائيل  
أني رسول الله إليكم مصدقا  
موافقا بالتوحيد وبعض  
الشرايع (المابين يدي من  
التوراة) لما قبلي من التوراة  
(ومبشرا) وحيثكم مبشرا  
بشركم (برسول يأتي من بعدي  
اسمه أحمد) يسمى أحمد الذي  
لا يندم ومحمد الذي يحمد  
(فلما جاءهم) عيسى ويقال  
محمد صلى الله عليه وسلم لم  
(بالبينات) بالامر والنهي  
والنهي التي أراهم  
(قالوا هذا نبيهم من بين  
بين الله والكذب  
(ومن أظلم) في كفره  
(هم من أفسري) اختلصوا

بالنفع (جما) من العدو أي  
صن وسطه وعطف  
الفعل على الاسم لانه في  
تأويل الفعل أي واللاتي  
عدون فأورين فأورن  
(ان الانسان) الكافر  
(لرب الكنود) الكفور يجهد  
نعمته تعالى (وانه على ذلك)  
أي كنوده (شاهد) يشهد  
على نفسه بصنعه (وانه)  
لحب الخير) أي المال  
(لشديد) أي لشديد الحب  
له فيخجل به

~~~~~  
(على الله الكذب) فعمل  
له ولدوا صاحبه (وهو يدعى  
الى الاسلام) الى التوحيد  
وهو اليهود دعاهم النبي  
عليه السلام الى التوحيد  
(وانه لا يهدى القوم  
الظالمين) لا يرشد الى دينه  
اليهود من كان في علم الله  
انه يموت يهوديا (يريدون)  
يعني اليهود والنصارى  
(ليطغوا ثوراتهم) ليطغوا  
دين الله ويقال كتاب الله  
القرآن (بأفواههم)  
بألسنتهم وكذبهم (وانه  
متم نوره) مظهر نوره كتابه  
ودينه (ولو كره الكافرون)  
وان كره اليهود والنصارى  
ومشركو العرب ان يكون  
ذلك (هو الذي أرسل رسوله)  
محمد صلى الله عليه وسلم  
(بالحدى) بالتوحيد ويقال  
بالقرآن (ودين الحق)  
شهادة أن لا اله الا الله

القوم بالسكين لانه ظرف وجلست وسط الدار بالتحريك لانه اسم لما يكتنفه غيره من جهاته  
وكل موضع صلح فيه بين فهو وسط بالسكور وان لم يصلح فيه بين فهو وسط بالتحريك وعباسكن  
وليس بالوجه اه (قوله بالنفع) أي فالضمير في به للنفع والباء للتعدي وفي السمين وفي الهاء  
من به أوجه أحدها أنها الأصلج كما تقدم والثاني أنها اللتقع أي وسطن النقع الجمع أي جعلنا القبار  
وسط الجمع فالهاء للتعدي وعلى الأول هي ظرفية الثالث أن الباء للعالية أي فتوسطن ما بين سائر  
بالنقع أي بالقبار جمعاً من جموع الأعداء وقيل الباء مزيدة نقله أبو البقاء وجمعاً على هذه  
الأوجه مفعول به اه لكن هذا لا يناسب محل الشارح والمناسب له جعل الباء للالابة  
وعبارة البين أي فتوسطن بذلك الوقت أو بالعدو أو بالنقع أي متباينات به جمعاً من جموع  
الأعداء روى أنه عليه الصلاة والسلام بعث خيلاً فحصى شهر لم يأتهم عنهم خبر ففزلت اه (قوله  
أي صن وسطه) أي وسط الجمع (قوله على الاسم) أي على كل من الأسماء الثلاثة بدل ليل  
قوله أي واللاتي عدون الخ وقوله لانه في تأويل القول أي لوقوعه صلة لال اه مبن (قوله ان  
الانسان الخ) هذا وجواب القسم وقوله له به متعلق بقوله لا كنود الذي هو الخبر يقدم عليه  
لرعاية الفاصلة اه مبن والكلام على حذف المضاف كما شارله الشارح بقوله يجهد نعمته  
تعالى وعبارة الرازي لما ذكر المقسم به وهو ثلاثة أمور ذكر المقسم عليه وهو أمور ثلاثة أولها  
قوله ان الانسان له به لا كنود ثانيها بقوله وانه على ذلك لشهيد ثالثها بقوله وانه لحب الخير لشديد  
وقوله أفلا يعلم الخ شروع في تخويف الانسان بعد تقديمه بأمع أفعاله عليه فأقسم بثلاثة على  
ثلاثة اه (قوله أيضاً الانسان الخ) حمله الشارح على الكافر وهو أحد وجهين وفي زاده ان  
الانسان المراد به الجنس والمعنى ان طبع الانسان يحمله على ذلك الا اذا عصمه الله تعالى من  
ذلك وقيل المراد به الكافر اه (قوله لا كنود) أي لا كفور من كند النعمة كنوداً أو اعاص بلغة  
كندة أو لخبيل بلغة بني مالك اه يعضاوى وفي المختار كند كفر النعمة وبابه دخل فهو كنود  
وامرأة كنود أيضاً اه وفي القرطبي وروى أبو امامة الباهلي قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لا كنود الذي يأكل وحده ويمنع رفقاه أي عطاءه ويضرب عبده وقال ذوالنون المصري  
الموع والكنوده والذى أذمه الشرع جزوع واذا مسه الخير منوع وقيل هو الحقود والحسود  
وقيل هو الجهول لقدره وفي الحكمة من جهل قدره هتك ستره اه (قوله وانه على ذلك) الضمير  
للانسان كما يقتضيه قول الشارح يشهد على نفسه والمراد شهادته في الدنيا وانها بالقوة لان آثار  
حاله وعمله تدل على كنوده وكفره فالمراد بالشهادة الدلالة وهو هذا أحد احتمالين والاخر ان  
الضمير لله وعبارة البين أي وانه على ذلك أي وان الانسان على كنوده لشهيد يشهد على  
نفسه فظهر أثره عليه أو ان الله على كنوده لشهيد فيكون وعبداه (قوله بصنعه) أي باصنعه  
وعمله والباء سببية أي يشهد على كنوده بسبب أعماله والمراد أن أعماله تدل على حاله فدلائلها  
هي المرادة من شهادته على كنوده تأمل (قوله لحب الخير) متعلق بلشديد واللام للتعوية  
والمعنى وانه لتوى مطيق لحب الخير يقال هو شديد لهذا الأمر أي مطيق له وقيل اللام للتفصيل  
أي وانه لا أجل حب المال لشديد بداي الخليل اه مبن وقد أشار الجلال للثاني قال في البهر  
اشديد قوى حبه وقيل الخليل بالمبالاة اذ يقال للخبيل شديد قال الفراء ونظام الآية أن يقال وانه  
اشديد الحب للخير فلما تقدم الحب قال لشديد وحذف من آخر ذكر الحب لأجل رؤس الآية  
وقال غيره أي أصله ذلك التركيب بل اللام في حب لأم اله أي وانه لا أجل حب المال للخبيل

(أفلا يعلم إذا بعث) أثير  
وأخرج (ما في القبور) من  
الموتى أى بعثوا (وحصل)  
بين وأفرز (ما في الصدور)  
القلوب من الكفر والايان  
(ان ربهم يومئذ خبير)  
لعمال فيجازيهم على كفرهم  
أعبد الضمير جمعاً نظراً  
لما في الانسان وهذه الجملة  
دلت على مفعول به لم أى  
انما يجازيه وقت ما ذكر  
وتعاقب خبر بيومئذ وهو  
تعالى خبر دائماً لانه يوم  
المجازاة

### (سورة القارعة)

﴿قَارِعَةً﴾  
(ليظهره على الدين كله)  
على الادب ان كلها فلا تقوم  
الساعة حتى لا يبقى أحد  
الادخل في الاسلام وأدى  
اليهم الجزية (ولو كره  
المشركون) وان كره اليهود  
والنصارى ومشركو العرب  
أن يكون ذلك (يا أيها  
الذين آمنوا) وقد بينهم  
في أول السورة (هل أدلكم  
على تجارة تنجيكم من عذاب  
أليم) وجب في الآخرة  
باللظى (تؤمنون بالله  
ورسوله) تصدقون بآياتهكم  
بأنه ورسوله ان فسرت على  
المتأقين (وتجاهدون في  
سبيل الله) في طاعة الله  
(بأموالكم وأنفسكم) بنفقة  
أموالكم وخروج أنفسكم  
(ذالك) الجهاد (خير لكم)

أوانه لطلب المال قوى مطبق ولحب نعمته وشكرها ضعف (قوله أفلا يعلم) الهمة  
لأنه كاره الغناء للعطف على مقدرته فضله المقام أى يفعل ما يفعل من القبايح فلا يعلم إذا بعث  
ما في القبور وهذا قيد ووعد أه أبوالسعود وقال زاده إذا في إذا بعث لا يجوز أن تكون ظرفاً  
للمعلم لأن الانسان لا يراد ولا يقصد منه العلم في ذلك الوقت وانما يراد منه وهو في الدنيا ولا يجوز  
أن تكون ظرفاً لبعثه لأن المضاف إليه لا يعمل في المصاف ولا قوله خبير لأن ما بهدان لا يعمل  
فيما قبلها فتمين أن يكون العامل فيه ما يدل عليه قوله ان ربهم يومئذ خبير أى أفلا يعلم  
الانسان في الدنيا انه تعالى يجازيه إذا بعث ومعنى علم الله تعالى بهم يوم القيامة مجازاته لهم أه  
وقد أشار الشارح لهذا الأعراب بقوله أى انما يجازيه وقت ما ذكر فأشار إلى ان إذا بعث في الوقت  
وأنها مفعول للمفعول المحذوف تأمل وعلم معنى عرف فتمتعى لمفعول واحد أه (قوله إذا  
بعث ما في القبور) البهرة بالعين والبهرة بالحاء استخراج الشيء واستكشافه كما تقدم في سورة  
الانفطار عن المختار فان قيل لم قال ما في القبور ولم يقل من في القبور ثم قال بعد ذلك ان ربهم  
يهم أجيب عن الاول بأن ما في الارض غير المكلفين أكثر فأخرج الكلام على الاغلب  
أو انهم حال ما يبعثون لا يكونون أحياء عقلاء بل يصيرون كذلك بعد البعث فلذلك كان الضمير  
الاول ضمير غير العقلاء والضمير الثاني ضمير العقلاء (قوله وحصل ما في الصدور) أى اخرج وجمع  
بغاية السهولة ما في الصدور من خير وشر مما يظن مضمره أنه لا يعلم أحد أصلاً وظهر مكنوناً في  
صحائف الاعمال وهذا يدل على ان الانسان يحاسب بها كما يحاسب على ما يظهر من آثارها أه  
خطيب وخص اعمال القلوب بالذكور وترك ذكر أعمال الجوارح لانها تابعة لأعمال القلوب  
فانه لو لا تحقق البواعث والارادات في القلوب لما حصلت أفعال الجوارح أه زاده (قوله  
نظر لما في الانسان) أى لانه اسم جنس (قوله دلت على مفعول به لم) أى المحذوف الذى هو  
عامل في إذا فهى مستأنفة دالة على المفعول المحذوف وبهم ويومئذ متعلقان بالخبر قدما لاجل  
الفاصلة والتنوين في يومئذ دعوى عن جملتين والتقدير يوم اذ بعث ما في القبور وحصل ما في  
الصدور وهو يوم القيامة أه سمين مع زيادة من أبى السعد (قوله وقت ما ذكر) أى وقت  
البهرة والتحصيل واذا ظرفية بمعنى وقت لاشراطية فلا جواب لها كما في ابن جزي (قوله وتعاقب  
خبر بيومئذ الخ) جواب كيف قال ذلك مع أنه تعالى خبر بهم في كل زمن وايضا أحده أن معناه  
ان ربهم تعالى مجازيهم يومئذ على أعمالهم فتجوز بالعلم عن المجازات كما في قوله تعالى أو لئك  
الذين يعلم الله ما في قلوبهم أى يجازيهم على ما فيها والمجازات انما تقع في ذلك اليوم قال الامام  
دلت الآية على أنه تعالى عالم بالجزئيات الزمانيات وغيرها لانه تعالى نص على كونه عالماً  
بكيفية أحوالهم في ذلك اليوم فكيف لا يكون مذكراً كافراً أه كرخي (قوله لانه يوم المجازات)  
أى المرادة من كونه خبيراً فمضى قوله لخبر أنه يجازيهم في ذلك اليوم أه

### (سورة القارعة)

مناسبتهم لما قبله انه لما ذكر وقت بهرة القبور أتبعه بأحوال القيامة وبيان وقتها أه من البحر  
وقال الرازى لما ختم السورة المتقدمة بقوله ان ربهم يومئذ خبير فكانه قبل وما ذلك اليوم  
فقيل هو القارعة والقرع الضرب بشدة ومنه المقرعة وانفقوا على أن القارعة اسم من أسماء  
القيامة وسبب التسمية ان القارعة هى الصيحة التى يموت منها الناس لائق وهى الصيحة الاولى

(بسم الله الرحمن الرحيم  
القارعة) أى القيامة التى  
تقرع القلوب بأهوالها  
(ما القارعة) تهويل لأشأنها  
وهما مأمونان وخبر خبر  
القارعة (وما أدراك)  
أعلمك (ما القارعة) زيادة  
تهويل لها وما الأولى ممتدا  
وما بعد ما خبره وما الثانية  
وخبرها فى محل المفعول  
الثانى لأدرك (يوم) ناصبه  
دل عليه القارعة أى تقرع  
(و) يكون الناس كالفراش  
المبثوث (كغواء الجراد  
المبثوث) عوج بعضهم فى بعض  
للعبرة أن يدعوا الحساب  
(وتكون الجبال كالعهن  
المنفوش)

من الأموال (ان كنتم تعلمون)  
قد يكون بثواب الله (يعفر  
لكم ذنوبكم) بالجهاد والفقرة  
فى سبيل الله (ويدخلكم  
جنان) بساكن (تجرى من  
تحتها) من تحت شجرها  
ومساكنها (الأنهار) أنهار  
الأنهار الماء والعسل واللبن  
(ومساكن طيبة) حلالا  
لكم ويقال طاهرة ويقال  
حسنة جميلة لطيبة قد  
طيها الله بالمسك والريحان  
(فى جنات عدن) فى دار  
الرحمن (ذلك) الذى ذكرت  
(الفوز العظيم) النجاة الوافرة

تمت منها الخ لاثنى سوى امرأين ثم عتبة الله تعالى ثم يحيبه فيمنع في الصور النصف الثانية  
فيقومون وقبل القارعة هي التي تقرع الخلائق بالاهوال والافزع أى تؤثر فيهم -م على وجوه  
شتى وذلك فى السموات بالانشقاق وفى الشمس والقمر بالانكسار والبرق والكواكب بالانتثار وفى  
الجبال بالدك والنسف وفى الارض بالطى والتبديل وهو قول الكلبي وقيل انما تخوف أعداء  
الله بالعذاب والخزى وهو قول مقاتل قال بعض المحققين وهذا أولى من قول الكلبي لقوله  
تعالى وهم من فزع يومئذ آمنون اه (قوله ثمان آيات) وفى القرطبي والمضاوى عشر آيات  
وفى الخطيب إحدى عشرة آية (قوله أى القيامة) المراد بها النصف الثانية التى تقرع القلوب  
أى تفزعها وكذلك تفزع الأجرام العظيمة أى تؤثر فيها كما يدل عليه عبارة البحر وفى المختار وقرع  
من باب قطع والقارعة الشديدة من شدائد الدهر وهى الذاهبة وهى فى المصباح قرعت الباب  
قرعا بمعنى طرقت ونقرت عليه اه (قوله تهويل لأشأنها) أى وتأن كبدلها ولها وقفاعتها ببيان  
خروجها عن دائرة علوم الخلق بحيث لا تكاد تناله إدراك أحد حتى يدرك بها وفى كلامه  
إشارة إلى أن ما الاستفهامية فى معنى التعظيم والتعجب كما مر أول الحاشية وكذا ما به من  
الاعراب والشج المصنف مع شغفه بالاختصار بعيد الكلام على الآية المتشابهة اه كرخي  
(قوله وهما ممتدان وخبر) الممتدان الاستفهامية والخبر القارعة وهذا الاستفهام للتعظيم والتعجب  
اه شيخنا (قوله زيادة تهويل لها) يعنى أن الاستفهام الثانى وهو القارعة لفتشيع  
والتهويل وأما الأول وهو وما أدراك فقول الانكار والمعنى أنت لا تهول القارعة وشدة  
وقفاعتها يعنى على سبيل التفصيل لأن العلم لم يدع هذا الوجه انما يكون فى القيامة عند  
المعابنة وأما فى الدنيا فعملك به انما هو على سبيل الاجمال تأمل أو المعنى أنت لا تعلم من غير  
وحى اليك به أى لا تعلمه الا بالوحى اه (قوله فى محل المفعول الثانى لأدرك) أى والكاف  
مفعول أول (قوله دل عليه القارعة) ولا يجوز أن يكون العامل لمعنى القارعة الأولى  
للفصل بينهم بالخبير ولا يجوز أن يكون العامل لفظ القارعة الثانى ولا الثالث لأنه لا يلزم  
الظرف معه من حيث المعنى فتعين أن يكون ناصبه محذوف دل عليه القارعة أى تقرع  
القلوب يوم يكون الناس كالفراش المبثوث أى يكون الناس مشبهين بالفراش  
أرجل من فاعل يكون التسمية أى يوحدون ويحشرون حال كونهم مشبهين بالفراش وفى  
تشبيهه الناس بالفراش مبالغات شتى منها الطيش الذى لحقه هم وانتشارهم فى الارض  
وزكوب بعضهم بعضا والكثرة والضعف والتذلل واجابة الداعى من كل جهة والتطابر الى  
النار اه ميم وعبارة أبى السعد يوم يكون الناس كالفراش المبثوث يوم مرفوع على  
أنه خبر مبتدأ محذوف وحر كنه الفتح لضافته الى الفعل وان كان مضارعا كما هو رأى لكوفيين  
أى هو يوم يكون الناس فيه كالفراش المبثوث فى الكثرة والانتشار والضعف والدلة  
والاضطراب والتطابر الى الداعى كتنابير الفراش الى النار ومنضوب باضمار ذكر كانه قبل  
بعد تفخيم أمر القارعة وتشويقه عليه السلام الى معرفته اذكر يوم يكون الناس الخ فانه يدرك  
ماهى هذا وقد قيل انه ظرف ناصبه مضمر يدل عليه القارعة أى تقرع يوم يكون الناس الخ وقيل  
تقديره ستأتىكم القارعة يوم يكون الخ اه (قوله كغواء الجراد) الغواء الجراد بعد أن  
ينبت شعره اه قارى وقال فى القاموس الغواء الجراد بعد أن ينبت جناحه أو اذا انسلخ من  
اللون وصار الى الحمرة وثئى شبه البعوض ولا يعنى ضعفه اه وقال فى البحر غواء الجراد

سيرها حتى تستوى مع الارض (فأما من ثقلت موازينه) بأن رجحت حسنة الله على سيئاته (فهو في عيشة راضية) في الجنة أي ذات رضا بأن يرضاهما أي مرضية له (وأما من خفت موازينه) بأن رجحت سيئاته على حسناته (فأما من) ~~صاحب~~ فازوا بالجنة ونجوا من النار (وأخرى) وتجارة أخرى (تجربونها) تنمون وتشترون أن تكون لكم (نصر من الله) بمحمد عليه السلام على كفار قريش (وقبح قريب) عاجل فتح مكة (وبشر المؤمنين) المحاصرين بالجنة أن كانوا كذلك (يا أيها الذين آمنوا) بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (كرنوا أنصارا لله) لمحمد عليه السلام على عدوه وبقول أعوان الله على أعدائه (كما قال عيسى ابن مريم للحواريين) لا صفاؤه (من أنصاري إلى الله) من أعواني مع الله على أعدائه (قال الحواريون) اصفياؤه (فحين أنصارا لله) أعوانك مع الله على أعدائه (وكانوا اثني عشر رجلا أول من آمنوا به ونصروه على أعدائه وكانوا أقصاريين) فآمنت طائفة (جماعة) (من بني

صغيره الذي ينتشر في الأرض وقرن بين الناس والجبال نفيعا على تأثير تلك القارعة في الجبال حتى صارت كالهبن المنفوش فكيف حال الإنسان عندها عاها اه وفي القرطبي وقال في آية أخرى كأنهم جراد منتشر فأول حالهم كالفراس لا وجه له فيتحير في كل وجه ثم يكونون كالجراد لأن لها وجهها نقصده والمبشون المنفرق المنتشر اه وفي المصباح قال أبو عبيدة الجراد أول ما يكون سروره فاذا تحرك فهو دني قبل أن ينبت جناحه ثم يكون غوغاء قال وبه معنى الغوغاء من الناس وقال الفارابي الغوغاء شبه البعوض لانه بعض ويؤذى اه وفي القاموس وسرت الجراد باضت اه وفي المصباح الدني وزان عصا الجراد تحرك قبل أن تنبت أجنحته اه (قوله كالصوف المندوف) أي بعد أن تنبت كالرمل السائل ثم بعد كونها كالهبن تصير هباء منبثا فراتب الجبال ثلاثة نفعة ثم صيرورتها كالهبن منبثا كما بين هذه المراتب الشارح في سورة النمل عند قوله تعالى وترى الجبال تحسبها جامدة اه شيخنا ونصه وهي تمر السحاب المطر اذا ضرب به الرمح أي تسير سيره حتى تقع على الارض فتستوى هباء منبثا ثم تصير كالهبن ثم تصير هباء منبثا اه (قوله أيضا كالصوف المندوف) عبارة القرطبي كالصوف الذي ينفش باليد اه وهي أنسب باللغة فان النفش يكون باليد من غير آلة والمندوف يكون بالآلة وفي القاموس النفش تشبث الشيء باصابعك حتى ينتشر كالنفض والنفش بالتحريك الصوف اه وفيه أيضا ندف القطن يندف من باب ضرب ضرب به بالمندوف والمندوفة بكسر أولهما أي الخشبة التي يطرق بها الوز ليرق القطن وهو مندوف وندف اه (قوله فأما من ثقلت موازينه) تفصيل لاحوال الناس في ذلك اليوم والمراد بالموازين الموزون أي اعماله التي توزن وفي الشهاب قوله موازينه يحتمل أنه جمع موزون وهو العمل الذي له وزن وخطر عند الله أو جمع ميزان وثقلها رجحانها اه وقوله وأما من خفت موازينه أي حسنة الله بسبب ثقل سيئاته وفي قسم ثالث غير مذكور في الآية وهو من استوت حسنة وسيئاته وفي المناوي فن رجحت حسنة بسبب زيادتها على السيئات فهو في الجنة بغير حساب ومن استوت حسنة وسيئاته فحساب حسابا يسيرا ومن رجحت سيئاته على حسنة أي بسبب زيادتها فيضع فيه أو يعذب اه وتقدم لهذا البحث مزيد بسط في سورة الاعراف اه (قوله فهو في عيشة) أي حياة طيبة وفيها الجنة تفهيرا باللازم اه وعما رده الخطيب فهو في عيشة راضية أي في حياة بقلب فيها قال البقاعي وله له ألحقها بالهاء الدالة على الوحدة والمراد العيش لفهم أنها على حالة واحدة في الصفاء واللذة وليست ذات ألوان كحياة الدنيا لأن أهمها مسكنه جنة عالية اه وفي المختار العيش الحياة وقد عاش بعيش من باب سار عيشا وعيشة ومعاشا بالفتح ومعيشا بوزن ميت وأعاشه الله عيشة راضية والمعيشة جمعها عايش بلا همزا إذا جمعها على الأصل وأصلها معيشة وتندبرها مفعلة والباء مقتركة أصلية فلا تقلب في الجمع همزة وان جمعتم على الفرع همزت وشبهت مفعلة بفعلة كما همزت المصائب لأن الباء ساكنة ومن الخويين من يرى لهمز لحنوا والنعش تكلف أسباب العيش وعائشة مهموزة ولا تقل عيشة اه (قوله أي ذات رضا) أي على أنها لا ينسب كالابن وتاثر فلذا فسر بها بقوله أي مرضية لأن المرضية ذات رضا وفي نسخة أو مرضية فهو إشارة إلى أنه اسناد بحجازي أو استعارة مكينة وتخيلية أو هي بمعنى المفعول على التحوز في الكلمة نفسها اه شهاب (قوله) بأن رجحت سيئاته على حسنة (فان قلت كيف قال وأما من خفت موازينه فأما هياوية



فسكنه (هاوية وما أدراك  
ما هي) اي ماهاوية هي  
(نار حامية) شديدة الحرارة  
وهي هاهنا ليست تذهب  
وصلا ووقف في قراءة تحذف  
وصلا

\*(سورة التكاثر)\*

مكية ثمان آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم  
الهاكم) شفاءكم

أمرئيل) عيسى ابن مريم

(وكفرت طائفة) جماعة

عيسى ابن مريم وهم الذين

أضلهم بولس والذين لم

يؤمنوا به (فايدنا) أعنا

وقربنا (الذين آمنوا) عيسى

ابن مريم وهم الذين لم

يخافوا دين عيسى (على

عدوهم) الذين خالفوا دين

عيسى (فاصبروا) فصاروا

(ظاهرين) غالبين بالحق

على أعدائهم اصلاتهم الله

ويقال لهم من يسبح

ومن السورة التي يذكر فيها

الجمعة وهي كلها مكية

آياتها احدى عشرة وكلما

مائة وثلاثون حرفا سبع مائة

وثمانية وأربعون

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

وباشاده عن ابن عباس

قوله تعالى (يسبح الله) يقول

يصلي لله ويقال يذكر الله

(ما في السموات) من الخلق

(وما في الارض) من الخلق

وكل شيء (الملك) الدائم

الذي لا ينزل ملكه

مع ان اكثر المؤمنين سيأتهم راحة على حسناتهم قلنا قوله فامه هاوية لا يدل على خلوده فيها  
في سكن المؤمنين فيها بقدر ذنوبه ثم يخرج منها الى الجنة وقيل المراد بحق الموازين خلوها من  
الحسنات بالكلية وتلك موازين التكمار اه كرخي وسمى المسكن اما لان الاصل في السكون  
الامهات اه خازن قال ابو السعود وعبر عن المأوى بالام لان اهلها يأوون اليها كما يوى الولد  
الى أمه وسميت هاوية لغاية عمقها وبعد مهوها روى ان اهل النار يهون فيها سبعين خريفا  
اه (قوله فسكنه) اي مأواه وهم من قبيل زيد اسد سميت النار للعصاة بالام لكونها توى بهم  
فتضيمهم الى نفسها كما تضم الام الاولاد اليها اه زاده وفسر البيضاوي الهاوية بالنار والهاوية  
من اسمائها اه شيخنا وعبارة الخطيب فامه هاوية اي نار نازلة ساقطة جدا فهو يجث على انزال  
يهوى فيها نازلا فهو في عيشة ساخنة فالآية من الاحتياك ذكر العيشة اول دليل على حذفها  
ثانيا وكر الام ثانيا دليل على حذفها الاول والهاوية اسم من اسماء جهنم وهي المهوالة لا يدرك  
بعرها وقال قتادة هي كلمة عربية كان الرجل اذا وقع في امر شديد يقال هو في امره وقيل اراد ام  
راسه يعني انهم يهونون في النار على رؤسهم والى هذا التأويل ذهب قتادة وابوصالح اه  
والهاوية هي آخر الطبقات السبع اه (قوا ما هي به) مبتدأ وخبر سادان مسدود قول  
الثاني لا أدراك والكاف المنفرد الاول وهو من التعليل وهي ضمير الهاوية المنفردة بالنار  
واسقط هاء السكت حمزة وصلا ونار خبر مبتدأ محذوف أي هي نار اه سمين (قوله وفي قراءة  
تحذف وصلا) أي وثبتت وقفا اه

\*(سورة التكاثر)\*

مناسبة لما قبلها أنه لما ذكر أهوال القيامة ذم اللاهين والمشتغلين عنهم فقال الهاكم التكاثر  
اه كزروني وفي البيضاوي ما نصه عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ الهاكم التكاثر لم يحاسبه  
الله بالنعم الذي أنعم به عليه في دار الدنيا وأعطى من الاجر كما تقدم قرأ الف آية اه وفي ذكر ما عليه  
ما نصه قوله من قرأ الخ موضوع الاخره فرواه الحاكم والبيهقي بالفتح الاستطاع احدكم ان  
يقرأ الف آية في كل يوم قالوا ومن يستطيع ان يقرأ الف آية قال اما يستطيع احدكم ان يقرأ  
الهاكم التكاثر اه (قوله الهاكم التكاثر) اي التباي بكثرة الاموال والتكاثر التفاعل  
فيكون من اثنين بقول كل واحد منهما مال صاحبه انا أكثر منك مالا واعز نفرا واعلم ان التفاعل  
انما يكون باثبات السعادة من شخص لنفسه وأنواع السعادة ثلاثة فاحداها في النفس والثانية  
في البدن والثالثة فيما ينزل بالبدن من خارج اما التي في النفس فهي العلوم والاخلاق الفاضلة  
واما التي في البدن فهي الصحة والكمال واما التي تنزل بالبدن من خارج فقس ما من أحدهما  
ضروري وهو المال والجاه والثاني غير ضروري وهو الاقر باء الاحباب وانما يرجع ما في المرتبة  
الثالثة للبدن بدليل انه اذا تألم عضون من أعضائه فانه يجعل المال والجاه فدائه اذا علمت هذا  
فالماعقل ينبغي له أن يكون ساعيا في تدعيم الالهيم على المهم لا متشاغلا عن الطاعة فالتكاثر  
والتفاخر مذموم والشروع على أن التكاثر والتفاخر في السعادات الحقيقية غير مذموم فيجوز  
للإنسان أن يتفخر بطاعته وحسن أخلاقه اذا كان يظن أن غيره يقتدى به والالف واللام في  
التكاثر ليست للاستغراق بل للعهد والسابق وهو التكاثر في الدنيا ولذا اتاهما فانه الذي  
يمنع عن طاعة الله وعبوديته وزيارة القبر عبارة عن الموت يقال لمن مات زار قبره فيكون المعنى

عن طاعة الله (التكاثر)  
 التفاخر بالاموال والاولاد  
 والرجال (حتى زرتهم المقابر)  
 بأن متم دفنتم فيها أو عدتم  
 الموتى تكاثرا (كلا) ردع  
 (وف تعلمون ثم كلا سوف  
 تعلمون) سوء عاقبة  
 تفاخركم عند النزع ثم في  
 القبر (كلا) حقا (لو تعلمون  
 علم اليقين) أي علمنا  
 (القدوس) الطاهر بالولد  
 ولا شريك (العزیز) الغالب  
 في ملكه بالنعمه لمن لا يؤمن  
 به (الحكيم) في أمره  
 وقضائه أمران لا يعد غيره  
 (هو الذي بعث في الأميين)  
 في العرب (رسولا منهم)  
 من نسبهم يعني محمد عليه  
 السلام (يتلو) يقرأ (عليهم  
 آياته) القرآن بالأمروالنهى  
 (وبزر كبرهم) بطهروهم  
 بالنسب وحيد من الشرك  
 ويقال بالزكاة والتوبة من  
 الذنوب أي يدعوهم إلى ذلك  
 (ويعلمهم الكتاب) يعني  
 القرآن (والحكمة) الحلال  
 والحرام ويقال العلم ومواعظ  
 القرآن (وان كانوا) وقد  
 كانوا يعني العرب (من  
 قبل) من قبل مجيء محمد  
 صلى الله عليه وسلم إلىهم  
 بالقرآن (أي خلال مبين)  
 في كفر مبين (والآخرين  
 منهم) وفي الآخرين منهم  
 من العرب ويقال من الموالى

لهم لكم حرصكم على تكثير أموالكم عن طاعة ربكم حتى أنكم الموت وأنتم على ذلك ولا يقال  
 أن الزيادة ساعة ثم ينصرف والميت يبقى في قبره لا ياتقول أن الموتى يرتحلون من القبور إلى  
 مكان الحساب اه رازي (قوله عن طاعة الله) لم يذكره في الآية لأن المطلق المبلغ في الذم أي  
 الهالك عن ذكر الله وعن الواجبات والمندوبات والتفكير والتدبر والطاعة شاملة لجميع ذلك  
 اه رازي (قوله والرجال) أي بالانتساب إلى الرجال وقوله حتى زرتهم عطف على قوله الهالك  
 وهو غاية فيه وقوله ردع أي عن التكاثر أي ليس الأمر كما توهم هؤلاء من أن السعادة الحقيقية  
 تكون بالاموال والاولاد والرجال اه شيخنا (قوله حتى زرتهم المقابر) جمع مقبرة بثلاث المباء وهي  
 المحل الذي تدفن فيه الاموات اه شيخنا وفي المصباح زواره يزوره زيارته وزر وقصدته فهو زائر  
 وز وروهم زرارهم مثل سافر وسفرو سفار ونسوة زوروا يضاروز ورايضاً وزائرات والمزار يكون  
 مصدرا وموضع الزيارة والزياره في العرف قصد المزار كإمامه واستئناسه اه (قوله أو  
 عدتم الموتى) مخطوف على متم فهو تفسير آخر لزياره القبور وهما قولان وعبارة البيضاوي  
 حتى زرتهم المقابر أي حتى إذا استوعبتهم عددا لا يحصى صرتم إلى المقابر فتكاثرتهم بالاموات عبر  
 عن انتقالهم إلى ذكر الموتى بزياره المقابر وقيل معناه الهالك التكاثر بالاموال والاولاد إلى  
 أن متم وقبرتم مضيعين أعماركم في طلب الدنيا عما هو أهم لكم وهو الله لا خراكم فتهكون زياره  
 القبور عبارة عن الموت اه وفي الذكر حتى قوله أو عدتم الموتى تكاثرا عبر عن بلوغهم ذكر الموتى  
 بزياره المقابر تكاثرا فعلى هذا زرتهم المقابر كناية عن الانتقال من ذكر الاحياء إلى ذكر الاموات  
 تماخرا وانما كان تكثرا لان زياره القبور شرعت لتذكر الموت ورفض حب الدنيا وترك المباحة  
 والتفاخر وهؤلاء عكسوا حيث جعلوا زياره القبور سبيلا لزيادة القساوة والاستغراق في حب  
 الدنيا والتفاخر في الكثرة فحاصل الوجهين راجع إلى أن المراد بالزيارة ما لا انتقال إلى الموت  
 أو الانتقال من الذكر إلى الذكر اه (قوله ردع) أي عن التشاغل عن الطاعة (قوله ثم كلا سوف  
 تعلمون) جعله الشيخ جمال الدين بن مالك من التوكيد للدخول مع توسط حرف العطف وقال  
 المحضري والتكرير تأكيديا كيد للردع والردع عليهم ثم دال على أن الإنذار الذي أبلغ من الأول  
 ونقل عن علي كلاسوف تعلمون في الدنيا ثم كلاسوف تعلمون في الآخرة فعلى هذا يكون غير مكرر  
 لحصول التغاير بينهم حال الجدول تغاير المتعلمين ثم على بابهم من المهله وحذف متعلق العلم في  
 الأفعال الثلاثة لأن الغرض هو الفصل لا متعلقه والعلم بمعنى المعرفة فبمعنى لفه قول واحد اه  
 سمين وقوله ونقل عن علي الخ إلى هذا يشير صفيح الشارح حيث قال عند النزع ثم في القبر  
 فقوله عند النزع راجع لتعلمون الأول وقوله ثم في القبر راجع لتعلمون الثاني وجعل الشارح  
 كلا الثالثة بمعنى حقا وجعل الأولين للردع والخرج جري غيره على التسوية بين الثلاثة وفي  
 القرطبي وقيل إن كلا في المواضع الثلاثة بمعنى ألا قاله ابن أبي حاتم وقال الفراء هي معنى حقاق  
 المواضع الثلاثة وقيل هي للردع والخرج في المواضع الثلاثة اه ينصرف (قوله سوء عاقبة  
 تماخروكم) بيان لمفعول العلم وقوله عند النزع أي الموت (قوله أي علمنا) أشار به إلى أن  
 إضافة العلم إلى اليقين من إضافة الموصوف إلى صفته وفي السهين وعلم اليقين مصدر قيل وأصله  
 العلم اليقين فأضيف الموصوف إلى صفته وقيل لا حاجة إلى ذلك لأن العلم يكون يقينا وغير يقين  
 فأضيف إليه إضافة العام للخاص وهذا يدل على أن اليقين أخص اه وفي الرازي اليقين هو  
 الموت أو البعث لأنه ما إذا وقع جاء اليقين وزال الشك فإله في لو تعاون علم الموت وما يلي

عاقبة التفاخر ما اشتغلتم به  
(لترون الجحيم) النار جواب  
قدم محذوف وحذف منه  
لام الفعل وعينه وألقى  
حركتها على الراء (ثم لترونها)  
تأكيده (عين اليقين)  
مصدر لان رأى وعين بمعنى  
واحد (ثم لتسألن) حذف  
منه نون الرفع لتروا  
النونات وواو الضمير الجمع  
لالتقاء الساكنين (يؤتى)  
يوم رؤيتها (عن النعم)  
ما يلقى في الدنيا من النعمة  
وآفراغ والأمن والمطمح  
والمشرب وغير ذلك

\*(سورة والعصر)\*

مكية أو مدنية ثلاث آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم  
والعصر) الدهر أو ما بعد  
الزوال إلى الغروب أو صلاة  
العصر

﴿عصر﴾

(لما ألهواهم) بالعرب  
الاول يقول لم يكونوا به  
فسيكونون يقول نعم الله  
محمد عليه السلام رسولا  
إلى الاولين والآخرين من  
العرب والموالي (وهو  
العزير) المنيع بالنعمة لمن  
لا يؤمن به ويكتنه برسوله  
محمد عليه السلام (الحكيم)  
في أمره وقضائه أمر أن لا يعبد  
غيره (ذلك) الذي ذكر  
من النبوة والكتب  
والتوحيد (فضل الله) من  
الله (بؤيته) يعطيه ويكرم  
به (من يشاء) من كان أهلا  
لذلك (والله ذو الفضل)

الإنسان معه وبعد في القبر وفي الآخرة لم يلهكم التفاخر والتكابر عن طاعة الله تعالى اه وفي  
إلى السمود أي لو تعلمون ما بين أيديكم علم الأمر اليقين أي كما أمركم ما تسيقنونه اه (قوله عاقبة  
التفاخر) بيان لمفعول العلم وقوله ما اشتغلتم به جواب لو (قوله جواب قسم محذوف) أي  
وليس جوابا للولائه محقق الوقوع فلا يعلم والروية ههنا بصير يتخلل ذلك تعدد إلى مفعول  
واحد وقوله وحذف منه لام الفعل وهي الباء وقوله وعينه وهي الهمزة أما حذف الباء فلا لقاء  
الساكنين لان أصله لترايون فلما تحركت الباء وانفتح ما قبلها قلبت ألفا وحذفت لسكونها  
وسكون الواو بعد هاء التثنية حركة الهمزة التي هي عين الكلمة على الراء وحذف لتلقاها ثم  
دخلت النون المشددة التي هي للتوكيد فحذفت نون الرفع اتوا إلى الامثال وحركت الواو بالضم  
لالتقاء الساكنين ولم تحذف لانها لو حذفت لاختل الفعل بحذف عينه ولا وهو والضمير اه  
كرخي وقوله على الراء هي فاء الكلمة (قوله تأكيد) أي أو الاول قبل دخولهم الجحيم والثاني  
بعده ولذا قال عقبه عين اليقين أو الاول من رؤية العين والثاني من رؤية القلب اه كرخي  
(قوله عين اليقين) ان قلت ما فائدة تخصيص الرؤية الثانية باليقين قلنا لانهم في المرة الاولى  
راوا الجبال غير وفي المرة الثانية رأوا نفس الحفرة وكيفية السقوط فيها وما فيها من الحيوانات  
المؤذية ورؤية ذلك وقت المشراى يرون لها وعذاها لا ترى أن الجحيم براها المؤمنون أيضا أي  
يرون نفسها الالهها وعذاها اه رازي (قوله لان رأى وعين بمعنى واحد) أي فعين اليقين  
مفعول مطلق ملاق لترون في المعنى اه شيخنا لما كان كونه مصدرا فاعبه تسمع وفي زاده على  
البيضاوى وان تصاب عين اليقين على أنه صفة مصدر لترونها أي ترونها برؤية هي عين اليقين  
وصفت الرؤية التي هي سبب اليقين بكونها نفس اليقين مبالغة اه (قوله ثم لتسألن) الاظهر أن  
الخطاب للكهف لار الكفار لالههم التكابر بالدين والتفاخر بلذاتها عن طاعة الله تعالى وقيل  
هو عام في حق المؤمن والكافر فمن أنس انه لما نزلت الآية قام رجل أعرابي محتاج فقال هل  
على من النجم شيء فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم الظل والنعلان والماء البارد والاولى أن  
يقال السؤال بيم المؤمن والكافر لكن سؤال الكافر سؤال توبيخ لانه ترك الشكر وسؤال  
المؤمن سؤال تشريف لانه شكر وأطاع اه رازي وفي القرطبي قال الماوردي هذا السؤال بيم  
المؤمن والكافر الا ان سؤال المؤمن تبشيران بجمع له بين نعم الدنيا ونعيم الآخرة وسؤال  
الكافر سؤال تقريع حيث قابل نعيم الدنيا بالكفر والهوان اه (قوله عن النعم) أي جميع  
أنواع النعم وأفراده قال للاستغراق اه شيخنا (قوله وغير ذلك) كظلال المساكين والاشجار  
والأخبية التي تقيكم من الحر والبرد وكالماء البارد وكل العين وابس الإنسان ثوب أخيه وشيع  
البطن ولذة النوم والعافية والسؤال اغما هو عن الزائد على ما لا بد منه من مطعم وملبس ومسكن  
والحق ان السؤال بيم المؤمن والكافر وأنه عن جميع النعم سواء كانت النعم مما لا بد منه أولا  
والسؤال اغما هو في موقف الحساب وثم للترتيب الاخبارى لا المعنوى لان السؤال قبل رؤية  
الجحيم اه رازي

\*(سورة والعصر)\*

(قوله مكية) أي في قول ابن عباس والجمهور وقوله أو مدنية أي في قول قتادة ونقل عن ابن  
عباس أيضا (قوله والعصر) قسم من الله تعالى وجوابه ان الإنسان وقوله الدهر قال ابن عباس

(ان الانسان) الجنس  
(لغى خسر) في تجارته  
(الا الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات) فليس وافي  
خسران (وتواصوا)

المتن (العظيم) بالاسلام  
والنبوة على محمد صلى الله  
عليه وسلم ويقال بالاسلام  
على المؤمنين ويقال بالرسول  
والكتابات على خلقه (مثل  
الذين) صفة الذين (حملوا  
التوراة) أمروا أن يعملوا  
بما في التوراة أي أمروا أن  
يظهروا صفة محمد صلى الله  
عليه وسلم ونعمته في التوراة  
(ثم لم يحملوها) لم يعملوا  
بما امر وافهم أي لم يظهروا  
صفة محمد عامه السلام ونعمته  
في التوراة (تكمل الحمار)  
كشبه الحمار (يحمل أسفارا)  
كتبا لا ينفع بحمله كذلك  
اليهود لا ينفعون بالتوراة  
كما لا ينفع الحمار بما عليه من  
الكتب (بنس مثل القوم)  
صفة القوم (الذين كذبوا  
بآيات الله) مجمد صلى الله  
عليه وسلم والقرآن يعني اليهود  
(والله لا يهدي) لا يرشد إلى  
دينه (القوم الظالمين)  
اليهود من كان في علم الله أنه  
يموت على اليهودية (قل)  
يا محمد يا أيها الذين هادوا  
نما لواعن الاسلام وتودوا  
وهم يهودا (ان زعمتم  
أنكم أولياء الله) أحباء الله  
(من دون الناس) من

أقسم به لان فيه عبرة للناس أي من حيث تصرف الاحوال وتبدلها والدلالة على الصانع رواه  
زيد بن اسلم اه روى في الرازي أقسم تعالى بالدهر لما فيه من الاعاجيب لانه يحصل فيه  
السراء والضراء والصحة والسقم والغنى والفقر ولان بقية عمر المرء لا قيمة له فلو ضيعت ألف سنة  
فيما لا يعني ثم ثبتت السمادة في الامعة الاخيرة من العمر بقيت في الجنة أبد الآباد فعملت ان  
أشرف الاشياء حبات تلك في تلك الامعة فكان الدهر والزمان من جملة أصول النعم ولان الزمان  
أشرف من المكان فأقسم به لانه يكونه نعمة خالصة لا عيب فيه انما الخاسر والمعيب الانسان  
وقوله أو ما بعد الزوال إلى الغروب فأقسم في حق الخاسر بالخاسر كما أقسم في حق الراجح بالرجح  
فيكونه يقول بعض النصارى في حقه على التدارك في البقية بالتوبة وقوله أو صلاة العصر أي  
فيكون قد أقسم به لانه العصر افضلها لانها الصلاة الوسطى ولانه يحصل بها ختم طاعات النهار  
وقيل العصر الزمان المختص به وبأتمه أي والعصر الذي أنت فيه فأقسم بكماله صلى الله عليه وسلم  
في قوله لا أقسم بهذا البلد وأقسم بعمره في قوله لعمر ك انهم في سكرتهم يعمهون وأقسم بعصره  
هنا فمكأنه قال وعصر ك وبذلك وعمر ك فأقسم بهذه الظروف الثلاثة فاذا وجب تعظيم  
الظرف خال المظروف من باب أولى اه من الرازي (قوله ان الانسان لغى خسر) أي لغى  
خسران ونقصان قيل أراد بالانسان جنس الانسان وذلك لان الانسان لا ينقل عن خسران  
لان الخسران هو تضييع عمره وذلك لان كل ساعة تمر من عمر الانسان اما أن تكون تلك الساعة  
في طاعة أو معصية فان كانت في معصية فهو الخسران البين الظاهر وان كانت في طاعة فلهل  
غيرها افضل وهو قادر على الاتيان به فكان فعل غير الافضل تضييعا وخسرا فافان بذلك انه  
لا ينقل أحد من خسران وقيل ان سعادة الانسان في طاب الآخرة وحدهم والاعراض عن  
الدينامية ان الاسباب الداعية إلى حب الآخرة خفية والاسباب الداعية إلى حب الدنيا ظاهرة  
فلهذا الاسباب كان أكثر الناس مشتغلين بحب الدنيا مستغربين في طامها فكانوا في خسار ووبوار  
قد أهملوا أنفسهم بتضييع أعمارهم وقيل أراد بالانسان الكافر بدليل انه امتننى المؤمنين  
وقيل أراد أن الانسان اذا عمر في الدنيا وهرم في نقص وتراجع الا الذين آمنوا فانه تكتب  
أجورهم ومحاسن أعمالهم التي كانوا يعملونها في شبابهم وصحتهم فهي مثل قوله لقد خلقنا  
الانسان في أحسن تقويم ثم رددناه أسفل سافلين الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم أجر غير  
ممنون اه خازن والاف والالام في الانسان للجنس فيشمل المؤمن والكافر بدليل الاستثناء  
والخسر بمعنى الخسران ومعناه النقصان وذهاب رأس المال والتذكير في الخسر يفيد التعظيم  
أي ان الانسان لفي خسر عظيم لا يعلم كنهه الا الله فقد جعل الانسان معصوم وافي الخسر لمبالغة  
وأنه احاط به من كل جانب لان كل ساعة تمر بالانسان فان كانت مصروفة إلى المعصية فلا شك  
في الخسر وان كانت مشغولة بالباحات فان الخسران أيضا حاصل وان كانت مشغولة بالطاعات  
فهو غير متناهية وترك الاعلى والاقتصر على الأدنى نوع خسران ولا منافاة قوله لقد خلقنا  
الانسان في أحسن تقويم لان الكلام ثم في أحوال البدن وهنأ في أحوال النفس اه رازي  
(قوله لفي خسر) أي لفي غبن وقال الاخفش لفي هلكة وقال الفراء لفي عقوبة ومنه قوله تعالى  
وكان عاقبة أمرها خسر او قال زيد بن علي لفي شر وقيل لفي نقص والمعنى متقارب اه قرطبي  
وفي المصباح خسر في تجارته خسارة بالفتح وخسر او خسرانا ربهدي بالهمزة فيقال أخسرت  
فيه او خسر خسر او خسرانا أيضا هلك اه (قوله وعملوا الصالحات) وهي امتثال الاوامر

أوصى بعضهم بعضاً (بالحق)  
اي الايمان (وتواصوا  
بالصبر) على الطاعة وعن  
المعصية

• (سورة الممتحنة) •  
مكية او مدنية تسع آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم  
ويل) كلمة عذاب أو واد في  
جهنم (لكل همزة نازلة) اي  
كثير الهمز والمز

• (سورة الممتحنة) •

دون محمداً عليه السلام  
واصحابه (فتمت والموت)  
فاسألوا الموت (ان كنتم  
صادقين) انكم أولياء الله  
من دون الناس فقل لهم  
الذي صلى الله عليه وسلم  
قولوا اللهم أمتنا فوالله  
ليس منكم أحدي قول ذلك  
الانص برقة ويموت  
فكرهوا ذلك ولم يسألوا  
الموت فقال الله (ولا تمنونه  
ابدا) لا يسألون الموت يعني  
اليوم وابدأ (عما قدمت  
أيديهم) عما عملت أيديهم  
في اليهودية (والله عليهم  
بالظالمين) باليهود وعلى انهم  
لا يسألون الموت (قل) لهم  
يا محمد (ان الموت الذي  
تقرون منه) تذكرونه  
(فانه ملاقبكم) نازل بكم  
لأهالة (ثم زدوني) في  
الآخرة (الى عالم الغيب)  
ما غاب عن العباد وما يكون  
(والشهادة) ما علمه العباد  
وما كان (فيمنشكم) بمنحكم  
(عما كنتم تعملون) وتقولون

واجتناب النواهي لحكم بالخسران على جميع الناس الامن كان آتيا بهذه الاشياء الاربعة وهي  
الايمان والعمل الصالح والتواصي بالحق والتواصي بالصبر فهذه الامور اشتملت على ما يخص  
نفسه وهو الايمان والعمل الصالح وما يخص غيره وهو التواصي بالحق والتواصي بالصبر وهما  
مطلوبان على ما قبله ما من عطف الخاص على العام للبالغة اه رازي والحاصل ان كل ما مضى  
من عمر الانسان في طاعة الله فهو في صلاح وخير وما كان بضده فهو في خسر وفساد وهذا  
خازن (قوله أوصى بعضهم بعضاً) أشار به الى ان تواصوا فقل ماص لا أمر ويؤخذ منه ان الوصية  
هي التقديم الى الغير بما يعمل به مقررون بوعظ ونصيحة من تولهم أرض واصية أي متصلة الذنات  
يقال قدمت اليه بكذا اذا مرت به قبل وقت المساجدة الى الفعل اه كرخي (قوله اي الايمان) اي  
الاثبات والدوام عليه وعسارة الخطيب أي الامر الثابت وهو كل ما حكم الشرع بصحته ولا يسوغ  
تغييره وهو الخير كما من توحيد الله تعالى وطاعته واتباع كتبه ورسوله والزهدي في الدنيا والرغبة  
في الآخرة اه (قوله وتواصوا بالصبر) كرا للفعل لاختلاف المفعولين وتخصيص هذا التواصي  
بما ذكر مع اندراج تحت التواصي بالحق لابرز كمال الاعتناء به اولاف الاول عبارة عن رتبة  
بادة التي هي فعل ما يرضى به الله تعالى والثاني عبارة عن رتبة العبودية التي هي الرضا بما  
الله فالمراد بالصبر ليس مجرد حبس النفس عما تتوق اليه من فعل وزل بل هو تعلق  
بمنه تعالى بالقبول والرضا به ظاهراً وباطناً اه كرخي (قوله على الطاعة وعن المعصية)  
وبقي قسم ثالث لم يذكره وهو الصبر على البلياء اه

• (سورة الممتحنة) •

مناسبة لما قبلها أنه لما قال ان الانسان في خسر بين في هذه حال الخاسرين وما لهم اه بحر  
(قوله ويل) مبتدأ خبره لكل همزة نازلة وسوق الابتداء به مع كونه نكرة كونه دعاء عليهم  
بالهلكة أي شدة الشر اه أبو السعود (قوله كلمة عذاب) أي كلمة يطلب بها العذاب ويدعى بها  
ويسئل فملى هذا يكون المعنى اللهم الحق الويل وأنزل بكل همزة وعلى هذا فتكون الجملة  
انشائية وقوله أو واد في جهنم وعليه تكون الجملة خبرية أخبرت بان هذا الوادي لكل همزة  
أي ثابت ومعدله ويل على هذا علم فهو معرفة تأمل (قوله لكل همزة نازلة) التأني في المبالغة في  
الوصف وقد اطراد ان بناء فعلية بضم الفاء وفتح العين بالمبالغة للفعل اي المكثر لما أخذ الاشتقاق  
واذا سكنت العين يكون بالمبالغة المفعول يقال رجل لئيم بفتح العين لمن كان يكتر لئيم غيره ولئيم  
يسكون العين اذا كان ماعوناً للناس يكثرون لئيمه اه زاده وفي السمع والسماعة على فتح ميمهما  
على أن المراد الشفيع الذي يكثرونه ذلك الفعل وقرأ الما قون بالسكون وهو الذي همز ويلز  
اي يأتي بما يهزمه ويلز كالضحكة لمن يكثر ضحكك والضحكة لمن يأتي بما يضحك منه وهو مطرد  
اعني ان فعلية بفتح العين لمن يكثرونه الفعل ويسكونه المن يكثرونه بسببه اه وفي المختار اللهم  
كاللرزنا ومعنى وبابه ضرب اه وفيه أيضاً والمز العيب وأصله الإشارة بالعين ونحوها وبابه  
ضرب ونصر اه (قوله اي كثير الهمز والمز) قال ابن عباس هم المشاؤون بالتمية المفرقون بين  
الاحبة بالباغون العيب للبري فملى هذا همزة نازلة في واحد وقال صلى الله عليه وسلم لم شرع الله  
المشاؤون بالتمية المفسدون بين الاحبة الماغون للبراء العيب وقال مقاتل الهمزة الذي يعيبك  
في الغيب والمز الذي يعيبك في الوجه وقال أبو العالية والحسن الهمزة الذي يغتاب ويظعن في



اي الغيبة نزلات فيمن كان  
يفتأب النبي صلى الله عليه  
وسلم والمؤمنين كاهية بن  
خلف والوليد بن المغيرة  
وغبرهما (الذي جمع)  
بالتحفيف والتشديد (مالا  
وعده) احصاه وجهه له  
عدة لم يوادث الدهر  
(بحسب) لجهله (ان ماله  
أخلده) جعله خالد لا يموت  
(كلا)

من الخبير والشري (يا ايها  
الذين آمنوا) بمحمد عليه  
السلام والقرآن (ادانودي  
للمصلاة) اذا دعيت الى  
الصلاة بالاذان (من يوم  
الجمعة فاسعوا) فامضوا  
(الى ذكر الله) الى خطبة  
الامام والصلاة معه (وذروا  
البيع) اتركوا البيع بعد  
الاذان (ذلكم) الاستماع  
الى خطبة الامام والصلاة  
(خير لكم) من الكسب  
والجارة (ان كنتم) اذ كنتم  
(تعلمون) تصدقون ثواب  
الله ثم رخص لهم بعد ما حرم  
عليهم بقوله وذروا البيع  
فقال (ماذا قضيت الصلاة)  
اذا فرغ الامام من صلاة  
الجمعة (فانتشروا في الارض)  
فاخرجوا من المسجدان  
شتم (وابتغوا من فضل الله)  
اطلبوا من رزق الله ان شتم  
فهذه رخصة بعد النهي  
ولها وجه آخر يقول فاذا  
قضيت الصلاة اذا فرغ

وجه الرجل والمزة الذي يغتابه من خلفه وهذا اختيار النحاس ومنه قوله تعالى ومنهم من يلزمك  
في الصدقات وقال سعيد بن جبيرة المزة الذي يهز الناس بيده ويضر بهم والمزة الذي يلزمهم  
بلسانه ويعيهم وقال سفيان الثوري يهز بلسانه ويلزم بهيمة وقال ابن كيسان المزة الذي  
يؤذي جليسه بسوء اللفظ والمزة الذي يكسر عينه ويشير برأسه ويرمز بمحاجبه وحاصل هذه  
الاقاويل يرجع الى أصل واحد وهو الظعن واطهار العيب ويدخل في ذلك من يحاكي الناس  
في اقوالهم وافعالهم واصواتهم ليضحكوا منه وأصل المزة الكسر وأصل المزة الظعن ثم خصا  
بالكسر لا عراض الناس والظعن فيهم حتى صار ذلك عادة لهم لانه خلق ثابت في جبلتهم  
والذي دل على الاعتبار صفة فعله بضم ففتح كما يقال ضحكة للذي يفعل الضحك كثيرا حتى  
صار عادة له اه خطيب (قوله اي الغيبة) تفسيره ما على بعض الاقوال فلي هذا يكون الثاني  
نا كيد اللفظ الاول بالمراد كقولهم حسن بسن وعفريت نفريت اه (قوله وغبرهما)  
كالاخمس بن شريق والعاص بن وائل السهمي وجعل بن معمر اه خازن وفي الكشف  
ويجوز ان يكون السبب خاصا والوعد عاما ليتناول كل من باشر ذلك القبيح وليكون جاريا  
بحري التعريض بالوارد فيه فان ذلك أزجر له وأنتكي فيه اه وهو قول الاكثرين قال مجاهد  
ليست خاصة بأحد بل هي شاملة لكل من كانت هذه صفته اه كرخي (قوله الذي جمع مالا)  
تعليل لما قبله اه شيخنا وهو يدل من كل اه سمين (قوله بالتحفيف والتشديد) فن شدد معه  
نظر للبالغة والتكثير ولو وافقة عدده في التشديد ومن خفف فيه جعله محتملا للتكثير وعدده اه  
سمين وقال الرازي الفرق ان التشديد يفيد أنه جمعه من ههنا ومن ههنا ولم يجمعه في يوم واحد  
ولا في يومين ولا في شهر ولا في شهرين وان التحفيف لا يفيد ذلك ونكر مالا للتعظيم اي مالا يبلغ في  
الخبث والفساد اقصى النهايات فكيف يليق بالعاقل أن يقتضيه اه (قوله وعدده) العامة  
على تنقيح الدال الاولى وهو ايضا للمبالغة وقر الحسن والكلبي بتحفة فها وفيه اوجه احدها  
ان المعنى جمع مالا وعدده ذلك المال اي وجمع عدده اي احصاه والثاني ان المعنى وجمع عدد  
نفسه من عشرته وأقاربه وعدده على هذين التأويلين اسم معطوف على مالا اي وجمع عدد المال  
أو عدد نفسه الثالث ان عدده فعل ماض بمعنى عدده الا أنه شذفي اظهاره كما شذفي قوله

اني أجود لا أقوام وان ضنونا \* اي بخلوا اه سمين (قوله وجعله عدة) هكذا في النسخ ولعل  
الواو بعني اولانهم ما قولان في التفسير وعبارة الخازن اي احصاه فهو مأخوذ من العد وقيل هو  
من العدة اي استعدده وجعله ذخيرة وعوناً له انتهت وعبارة البضاوي جعله عدة للتوازل أو عدة  
مرة بعد اخرى ويؤيده أنه قرئ وعدده بفك الادغام اه (قوله عدة) بالضم اي معدا ومعدن  
لحوادث الدهر اي مصائبه النازلة على الناس اه سمين وفي المصباح والعدة بالضم الاستعداد  
والتأهب والعدة ما أعدته من المال والسلاح وغير ذلك والجمع عدد مثل غرفة وغرف وعدده  
اعداد اهية وأحضرت اه (قوله بحسب أن ماله الخ) يجوز أن يكون مستأنفاً مستأنفاً بانياً  
واقعا في جواب سؤال كأنه قيل ما باله يجمع المال ويهتم به ويجوز أن يكون حالاً من فاعل  
جمع وأخلده ماض معناه المضارع أي يخلده اه سمين أي يظن لجهله أن ماله يخلده أي  
يوصله الى رتبة الخلود في الدنيا فيصير خالد فيها فلا يموت أو يعمل من تشييد البنيان الموثق  
بالخضر والاجر وغرس الاشجار وعماره الارض عمل من ظن أن ماله أبقاه حياً وهو تعريض  
بالعمل الصالح وانه هو الذي أخلده صاحبه في النعيم فاما المال فما أخلده أحداه اه خطيب



(بسم الله الرحمن الرحيم  
الم تر استهفم نهب اى  
العجب ( نهب طرزيك  
باصحاب الفيل) هو محمود  
واصحابه ابرهة ملك اليمن  
وحبيشه بنى بصنعاء كنيسة  
صوت الطبل (ومن التجارة)  
تجارة دحية الكلبي يقول  
لو بدتم مع نبيكم حتى صلبتم  
الصلاة ودعوتهم ثم خرجتم  
لكان خيرا لكم بالثواب  
والكرامة عند الله من  
الخروج ( والله خير الرازيين)  
افضل المعطين اى قل هذه  
المقالة اذا جاءك المنافقون

ومن السورة التي يذكر فيها  
المنافقون وهي كلها مدنية  
غير قوله لئن رجعنا الى آخر  
الآية فانما انزلت عليه في  
طريق بني المصطلق آياتها  
احدى عشرة وكلها مائة  
وثمانون وحرفها سبع مائة  
وسنة وسبعون حرفا

\* (بسم الله الرحمن الرحيم)  
وباسناده عن ابن عباس في  
قوله تعالى ( اذا جاءك  
المنافقون) يقول اذا جاءك  
منافقوا اهل المدينة عند الله  
ابن ابي ومعتب بن قشير  
وجدين قيس وكانوا بني عم  
( قالوا انشهد) بخلاف بالله  
( انك) يا محمد ( رسول الله)  
فلم ذلك وضمه يرنأ على ذلك  
( والله يعلم) يشهد ( انك  
قوله) من غير شهادة

قيود في أرجلهم قاله أبو صالح وقال القشيري والمعظم على ان العمد او ناد الاطباق التي تطبق  
على اهل النار تشد تلك الاطباق بالاولاد حتى يرجع عليهم غمها وحرها فلا يدخل عليهم روح  
وقيل ابواب النار مطبقة عليهم م وهم في عداى في سلال وأغلال مطبولة وهي أحكم وأرخص من  
القضيرة وقيل هم في عداى في عذابها والمها يضربون بها وقيل المعنى في دهر معدود اى  
لما تطاع له والله أعلم اه

## \* (سورة الفيل)

(قوله الم تر) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو وان لم يشهد تلك الواقعة لكن شاهد  
آثارها وسمع بالتواتر اخبارها فكأنه رآها اه يضاوى وقوله وهو وان لم يشهد الخ جواب  
عما يقال ما وجه قوله الم تر مع ان الاصل في الرؤية أن تكون بصرية من يكون الاستفهام  
للتقرير فيكون المعنى قد رايت وشاهدت مع انه لم يشاهده وتقرير الجواب ان المراد بالرؤية هنا  
رؤية القلب وهي العلم عبر عنه بالرؤية لكونه علما ضروريا مساويا في اقوة والجلالة للمشاهدة  
والعيان اه زاده وحذف الالف من تر للبحازم وكيف معلقة للرؤية وهو منصوبة بفعل بعدها  
اه تهنين وكيف منصوب على المصدرية أو الحالية واختار الاول ابن هشام في المعنى والمعنى اى  
فعل فعل الخ وأما نضبه على الحالية من الفاعل فممتنع لان فيه وصفه تعالى بالكيفية وهو غير  
جائز اه شهاب والجملة سدت مسد مفعولى تر (قوله هو محمود) وكانت القبيلة ثلاثة عشر  
وأكبرها قبل يقال له محمود وهو الذي برك وضرب في رأسه وانما واحد لانه نسبهم الى الفيل  
الاظم الذي كان يقال له محمود وقيل انما واحد موافقة لرؤس الاى اه خازن وقيل كان  
معه ثمانية عشر فيلًا وقيل ألف فيل اه خطيب (قوله ابرهة) افتخ الهمزة وسكون الموحدة  
وفتح الراء المهملة واسمه الاثرم قال الطبري وهي الاثرم لان اياه ضربه بحربة فشرم أنفه وجبينه  
اه كرخى وأبرهة لقب لكل من فيه بياض وكان نصرانيا وقوله ملك اليمن بدل من أبرهة لانه  
ملك اليمن وكان من قبل النجاشي ملك الحبشة وكان جيش أبرهة ستمين الفا كما في شرح  
المواهب اه شيخنا (قوله بنى بصنعاء كنيسة الخ) شروع في بيان قصة أصحاب الفيل وعجوبة  
الخازن وكانت قصة أصحاب الفيل على ما ذكره محمد بن اسحق عن بعض اهل العلم عن سعيد بن  
جبير وعكرمة عن ابن عباس وذكره الواقدى ان النجاشي ملك الحبشة وهو اصحمة جد النجاشي  
الذي آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم كان بعث أبرهة أميرا على اليمن فأقام به واستقامت له الكلمة  
هناك ثم انه رأى الناس يتجهزون أيام الموسم الى مكة لحج بيت الله عز وجل فحسد العرب على ذلك  
ثم بنى كنيسة بصنعاء وكتب الى النجاشي اني قد بنيت لك بصنعاء كنيسة لم يكن الملك مثله اولست  
منتهيا حتى أضرف اليها حج العرب فمع به مالت بين كنانة فخرج لها ليلًا فدخل اليها ففقد فيها  
واطخ بالعدوة قبلتها فباغ ذلك أبرهة فقال من اجترأ على فقيل له صنع ذلك رجل من العرب من  
أهل ذلك البيت قد سمع بالذي قلت فغلف أبرهة عن ذلك ليس يرن الى الكعبة ثم يهدمها  
فكتب الى النجاشي يحبره بذلك وسأله أن يبعث اليه بفيله وكان فيلًا يقال له محمود وكان فيلًا لم  
ير مثله عظم اوجسها وقوة فبعث به اليه فخرج أبرهة في الحبشة سائر الى مكة وخرج معه بأفيل  
فسمعت العرب بذلك فعظموه ورواوا جهاده حقا عليهم فخرج ملك من ملوك اليمن يقال له ذو نفر  
عن أطاعه من قومه فقاتله فهزمه أبرهة وأخذ ذانفر فقال لا أبرهة يا أيها الملك استبقني فان  
يقاى خير لك من قتلى فاستحياء وأوثقه وكان أبرهة رجلا حليما ثم سار حتى اذا دنا من بلاده ثم

المنافقين (والله يشهد)

يعلم (ان المنافقين كاذبون في حلفهم - لا يعلمون ذلك وهم يقرولونهم على غير ذلك (اتخذوا آياتهم) حلفهم بالله (جنة) من القتل (فصدوا عن سبيل الله) فصرفوا الناس عن دين الله وطاعته في السر (انهم ساعما كانوا به - ملون) بنس ما كانوا يصنعون في كفرهم ونفاقهم من المكرو والخيانة وصد الناس (ذلك) الذي ذكرت من أمر المنافقين (بانهم آمنوا) بالالانية (ثم كفروا) وثبتوا على الكفر في السر (فطبع) نغم (على قلوبهم) عقوبة لكفرهم ونفاقهم (فه - لا يهتدون) الحق والهدى (واذا رايتهم) يا محمد عبد الله ابن أبي وصاحبيه (تجنبك أجسامهم) صور أجسامهم وحسن منظرهم (وان يقولوا) اننا لعلم انك لرسول الله (تسمع اقوالهم) تصدق قولهم وتظن انهم صادقون وليسوا صادقين (كانهم) يعني كأن أجسامهم (خشب مسندة) الى الحائط بقول ليس في قلوبهم نور ولا خير كما أن الخشب اليابس ليس فيه روح ولا طوبة (يحسبون كل صيحة) كل صوت في المدبنة (عليهم) من الجن (هم العدو فاحذرهم) ولا

خرج اليه نفيل بن حبيب الخثعمي في خشم ومن اجتمع من قبائل اليمن فهزمهم - واخذ نفيل فقال له نفيل ايها الملك اني دليل بأرض العرب فاستبقاه وخرج معه يدله حتى اذا مر بالطائف خرج اليه مسعود بن مغيث في رجال من ثقيف فقال ايها الملك نحن عبيدك ليس عندنا خلاف لك انما تريد البيت الذي بمكة نحن نبعث معك من يدلك عليه فبعثوا معه ابارغال مولى لهم فخرج حتى اذا كان بالمغمس مات ابرغال وهو الذي برجم قبره وبعث ابرهة رجلا من الحبشة يقال له الاسود بن مسعود مقدمة خيله وامره بالغايرة على نهم الناس فجمع الاسود اليه اموال أصحاب الحرم واصاب عبد المطلب مائتي بعير ثم ان ابرهة ارسل حنطة الجبري الى أهل مكة وقال لدسل عن شريفها ثم ابغاه ما أرسلك به اليه اخبره اني لم آت لقتال انما جئت لاهدم هذا البيت فانطلق حتى دخل مكة فاتي عبد المطلب فقال له ان الملك ارسلني اليك لاختبرك انه لم يأت لقتال الا ان تقتلوه وانما جاء لهدم هذا البيت ثم الانصراف عنكم فقال عبد المطلب ماله عندنا قتال ولا نريد ان ندفعه عما جاء له فان هذا بيت الله الحرام وبيت ابراهيم خليله عليه الصلاة والسلام فان يمنعه فهو بيته وحرمة وان يخل بيته وبين ذلك فوالله ما لنا بدفعه قوة قال فانطلق معي الى الملك فزعم بعض العلماء انه اردفه على بغلة كان عليها وركب معه بعض بنيته حتى قدم العسكر وكان ذونفر صدم بقا عبد المطلب فأتاه فقال يا ذونفر هل عندك من غناء فيما نزل بنا قال انا رجول اسير لا آمن ان اقتل بكرة أو عشية وليكن سا بعت الى انيس سائس القبل فانه لي صديق فأسأله ان يصنع لك عند الملك ما استطاع من خير وبعظم حظونك ومزلتك عنده قال فأرسل الى انيس فأتاه فقال له ان هذا سيد قریش وصاحب غير مكة يطعم الناس في السهل والوحوش في رؤس الجبال وقد اصاب الملك له مائتي بعير فان استطعت ان تمنعه عنده فانفعه فانه صديق لي احب ما وصل اليه من الخير فدخل انيس على ابرهة فقال ايها الملك هذا سيد قریش وصاحب غير مكة الذي يطعم الناس في السهل والوحوش في رؤس الجبال يستأذن عليك وانا احب ان تأذن له فيكامل فقد جاء غيرنا صلب لك ولا تخالف عليك فاذن له وكان عبد المطلب رجلا جسيما وسيفيا فلما رآه ابرهة عظمه وأكرمه عن ان يجلسه تحته وكره ان تراه الحبشة يجلسه معه على سرير فجلس على بساطه وأجلس عبد المطلب بجانبه ثم قال اترجمانه قل له ما حاجتك لي الملك فقال له اترجمانه ذلك فقال له عبد المطلب حاجتي الى الملك ان يرده على مائتي بعير اصحابها فقال ابرهة اترجمانه قل له قد كنت اعجبني حين رايتك ولقد زهدت الا ان فيك قال لم قال جئت الى بيت هود بنك ودين اباؤك وهو مشركم وعصمتكم لاهدمه لم تكلمني فيه وتكلمني في مائتي بعير اصبتم اليك قال عبد المطلب انا رب هذه الابل ولله البيت رب سيمعه منك قال ما كان ليمنعه مني قال فانت وذلك أمر باله فردت عليه فلما ردت الابل على عبد المطلب خرج فأخبر قریشا الخبر وامره ان يتفرقوا في الشعاب ويتحرزوا في رؤس الجبال خوفا عليهم من معرفة الحبش ففعلوا واصبح ابرهة بالمغمس وقد تم بالدخول وهما جسيه وهما فليه وكان قديلا لم ير مثله في العظم والقوة ويقال كانت الافيال اثني عشر فيلأ فاقبل نفيل الى القبل الاعظم ثم اخذ به اذنه وقال له ابرك محمودا وارجع رشيدا فانك ببلد الله الحرام فبرك فبعثوه فضر به بالمعول في رأسه فأدخلوا محاجنه تحت مراقبة ومرافقه ففزعوه ليقوم فابى فوجهه ورجعه الى اليمن فقام بهرول ووجهه الى قدومه ففعل مثل ذلك ووجهه الى المشرق ففعل مثل ذلك فصرفوه الى الحرم فبرك وابي ان يقوم وخرج نفيل

له صرف اليها الحاج عن مكة فأحدث رجل من كنانة فيها وأطخ قبلتها بالعدرة احتقاراً بها فخاف أبرهة ثم ذهبن إلى الكعبة فبعاه مكة بجيشه على إقبال مقدمها محمود بن توجوهوا له دم الكعبة أرسل الله عليهم ما قصه في قوله (الم يجعل) أي جعل (كيدهم) في هدم الكعبة (في تضليل) خسار وذلك (وأرسل عليهم طيراً محبباً إليهم) فأتاهم (فأتاهم الله) لعنهم الله (إني يوفىكون) كيف يكذبون ونقال كيف يصرفون بالكذب (وإذا قيل لهم) قال لهم عشائهم بعد ما اقتضوا (تعالوا) إلى رسول الله وتوبوا من الكفر والنفاق (يسـ) تغفر لكم رسول الله لو آذوكم) عكفوا وعطفوا وغطوا رؤسهم (ورأيتم) يا محمد (يصعدون) يصرفون عن الاستغفار والتوبة والاتبان إليك (وهم مستكبرون) متعظمون عن التوبة والاستغفار (سواء عليهم) على المنافقين (أستغفروا أم لم تستغفروا) أم لم تستغفروا أم لم تستغفروا أم لم تستغفروا (أن الله لا يهدي) لا يغفر (القوم الفاسقين) المنافقين من كان في علم الله أنه يموت على النفاق (هم الذين يقولون) قال هذا

بشدة حتى صعد الجبل وأرسل الله عز وجل طيراً من البصر إلى آخر ما في القصة فأم محمود فيل النجاشي فربض ولم يشجع على الحرم فبها وأما الليلة الأخيرة فمعهوا خصبوا أي رموا بالحصى وكان بمكة يومئذ أبو موسى عودا لثقي وكان مكثف البصر يصيب بالطائف ويشتي بمكة وكان رجلاً نبيها نبيلاً مستقيم الأهور برأيه وكان خلد لا يبدأ المطالب فقال له عبد المطالب ماذا عندك من الرأي فهذا يوم لا يستغنى فيه عن رأيك فقال أبو موسى عوداً صعد بنا إلى خراء فصعد الجبل فقال أبو موسى عوداً عبد المطالب اعمد إلى مائة من الأبل فقلدها نداء واحملها الله ثم ائتيها في الحرم فاعل بعض السود أن يعترضه أشيا فيغضب رب هذا البيت فيأخذهم ففعل ذلك عبد المطالب فمد القوم إلى تلك الأبل فحملوا عليها وعقروا بعضها وجعل عبد المطالب يذو عن فقال أبو موسى عوداً له هذا البيت رباً يمنه فقد نزل تبع ملك الين هذا البيت وأراد هدمه فغنه الله وأبته لاه وأظلم عليه ثلاثة أيام فلما رأى تسع ذلك كساه القباطي البيض وعظمه ونحله خروراً فانظر نحو البصر فنظر عبد المطالب فقال أرى طيراً بيضاً نشأت من شاطئ البحر فقال أرمقها يا بصرك أين قرارها قال أراها قد دارت على رؤسنا ثم قال هل تعرفها قال والله ما أعرفها ما هي فجدته ولا بنهامية ولا عربية ولا شامية قال ما قدرها قال أشباه العاصيب في مناقيرها حصى كأنها حصى الخرف قد أقبلت كالليل يتبع بعضها بعضاً أمام كل رفة طير بقودها أحمر المنقار أسود الرأس طويل العنق فبعاءت حتى إذا حاذت عسكر القوم ركبت فوق رؤسهم فلما توافت الرجال كلهم أهالت الطير ما في مناقيرها على من تحتمل ثم انهارت من حيث جاءت (أه) قوله أيضاً بنى بصنعاء كنيسة) وكان قد بناها بالرخام الأبيض والأحمر والأصفر والأسود وحلاها بالذهب والفضة وأنواع الجواهر وأذل أهل اليمن في بنائها ونقل لها الرخام المجزع والحجارة المنقوشة بالذهب والفضة من قصر بلقيس وكان على فريخ من موضعهما ونصب فيها صلباناً من ذهب وفضة ومنابر من عاج واندوس وغير ذلك وكان يشرف منها على عدن لارتفاعها وعلوها ولذا سماها القليس لأن الناظر إليها تسقط قانسوته عن رأسه عند نظرها إليها لارتفاعها (أه من شرح المواهب) قوله ليصرف اليها الحاج) وقد صرفهم بالفعل وأمرهم بحجها فحجوها سنين ولعلمهم كانوا يحجون البيت أيضاً في هذه السنين (أه من شرح المواهب) (قوله فأحدث رجل) أي من العرب فاستغل الحجاب وتغوط وهرب فغضب أبرهة وعزم على تخريب الكعبة على ما تقدم وقوله بالعدرة وزان كلمة النقرة ولا يعرف تخفيفها والجمع عذرات (أه مصباح) قوله أرسل الله عليهم الخ) أي فرجهوا هاربين يتساقطون بكل طريق وكان هلاكهم قرب عرفة قبل دخول الحرم على الأصح وقال جماعة بوادي محسرين مزدلفة ومنى (أه ابن حجر) أصيب أبرهة في جسده فتساقطت أنامله وأصابه وأعضاؤه وسال منه الصديد والقبح والدم ومات حتى انشقق قلبه وكانت أصابته بداء غير الحجارة (أه من الخازن) (قوله الم يجعل كيدهم) أي مكدهم وسبهم واحتياهم قال الشهاب وأغنامها كيداً مع أن الكيد قصد المضرة خفية وهو مظهر قصد تخريبه لأن سببه حسد سكان الحرم وقصد صرف شرفهم له وهو خفي فسمى كيداً لذلك فتدبر (أه) وقوله أي جعل أشار به إلى أن المضارع بمعنى الماضي لحكاية الحال الماضية (قوله وأرسل عليهم) عطف على المجعل لأن الاستغفار فيه للتقريب فكان المعنى قد جعل ذلك وأرسل (أه زاده) وقوله طير الطير اسم جنس يذكر ويؤنث وقوله ترميمم بالنساء وقرئ برميمم بالياء (أه من) (قوله طيراً أبابيل) قال سعيد بن جبيرة كانت طير من السماء لم يرقبها ولا



أبايل) جماعات جماعات

قيل لا واحد له كأساطير  
وقيل واحد بول أو بال  
أوابيل كجول ومفتاح  
وسكين (ترميمهم بمحكمة من  
مجهيل) طين مطبوخ  
(فجعلهم كصف ما كول)  
كورك زرع أكلته الدواب  
وداسته وأفتته أي أهلكهم  
الله تعالى كل واحد  
بمحرمه مكتوب عليه اسمه  
وهو أكبر من العدة  
وأصغر من الحصاة يخرق  
البضعة والرجل والفيل  
ويصل إلى الأرض وكان  
هذا عام مولد النبي صلى الله  
عليه وسلم

(سورة قريش)

مكة أومدنية أربع آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم)

عبد الله بن أبي خاسه لا يحبه  
في غزوة تبوك (لا تنفقوا على  
من عند رسول الله) من ذوي  
الحاجة والفقر (حتى  
ينفقوا) يتفرقوا من عنده  
ويلحقوا بعشائره (م) والله  
خزائن السموات والأرض  
مفاتيح خزائن السموات  
بالزحف المطر والارض النبات  
(وليكن المنافقين) عبد الله  
ابن أبي وأصحابه (لا ينفقون)  
أن الله يرزقهم (يقولون)  
قال هذا أيضا عبد الله بن  
أبي خاصة لأصحابه في غزوة  
تبوك (لئن رجعنا إلى المدينة)

بعد هاهنا ورؤى جوبير عن الضحاك عن ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول انما طير بين السماء والأرض تعشش وتفرخ وعن ابن عباس كان لها خراطيم كخراطيم  
الطير أو كف كاف السكاب وقال عكرمة كانت طير أخضر خرجت من البصرة إلى أرواس كرواس  
السباع ولم تر قبل ذلك ولا بعده وقالت عائشة رضي الله عنها هي أشبه شيء بالخراطيم وقيل بل  
كانت أشباه الوطاويط خمر أو سودا وقيل انها العنقاء المغرب التي تضرب بها الأمثال أه قرطبي  
ولما تم هلاكهم رجعت الطير من حيث جاءت أه خازن (قوله أبايل) نعت لطير الانعام  
جمع وقوله ترميمهم صفة أخرى لطير أو من مجهيل صفة للحجارة وكعصف مفعول ثان لجعل بمعنى صير  
والمفعول الأول الهاء أه سمين قال الشهاب شبه تقطع أوصالهم بالعصف المأكول وناسب  
أهلا لهم بالحجارة لانهم أرادوا هدم الكعبة أه (قوله جماعات جماعات) عبارة القرطبي  
أبايل أي مجتمعة وقيل متتابعة بعضها في أثر بعض قاله ابن عباس ومجاهد وقيل مختلفة  
متفرقة تجي من كل ناحية من ههنا وههنا قاله ابن مسعود وابن زيد والاختصاص وقال الضحاك  
وهذه الأقوال متفقة وحقيقة المعنى انها جماعات عظام يقال فلان يؤبل على فلان أي يعظم  
عليه ويكثر وهو مشتق من الأبل أه (قوله قيل لا واحد له) أي من لفظه فيكون اسم جمع  
(قوله كجول) لغة في الجهل وهو ولد البقرة كما في المختار والمهوع من تقرير المشايخ انه يضم  
كل من أوله وثانيه المشدود بوزن عصفور لكن لم نرى كتب اللغة التي تصرح بضمه ثم رأيت في  
شرح المواهب مانعه وقيل واحد بول بكسر اللام حزة وفتح الواو المتحدة المشددة وسكون الواو  
كسور أه وعلى هذا فيجوز به هذا الضبط أي يكسر أوله وفتح ثانيه المشددة وسكون ثالثه  
كسور تأمل (قوله طين مطبوخ) أي محرق كالآجر وكان طينه بنار جهنم وهي من الحجارة  
التي أرسلت على قوم لوط قال ابن عباس كان الحجر اذا وقع على أحد هدم فقط جلده وكان ذلك  
أول الجدري ولم يكن الجدري موجودا قبل ذلك اليوم أه قرطبي وعن ابن عباس أنه رأى من  
تلك الحجارة عند أم هانئ نحو قفيز مخططة بحمرة كالجزع الظفاري أه خطيب (قوله كعصف  
ما كول) العصف جمع واحدة عصفة وعصافة وعصيفة أه قرطبي وقوله وداسته صوابه وراثته  
أي ألقته وراثته بس وتفتت وعبارة القرطبي أي أكلته الدواب فرمت به من أسفل أه وعبارة  
الخازن بمعنى كزرع وتبين أكلته الدواب ثم راثته فيبس وتفرقت أجزائه أه ولم يقل فجعلهم  
كروث لما في لفظ الروث من الهجنة والشناعة أه شهاب (قوله مكتوب عليه اسمه) يتأمل سر  
هذه الكتابة وهل كان الطائر الذي يحمله يدرك ويفهم ان هذا الفلان مخصوصه حتى لا يرميه  
الافرقه واذا كان كذلك فهل كان ادراكه لهذا المعنى من الكتابة المذكورة أو مجرد الهام  
يحرر (قوله يخرق البضعة) أي بيضة الحديدا التي على رأس الرجل ويخرق الرجل بان ينزل  
من دماغه ويخرج من دبره ويخرق الفيل الذي هو ركبته أه ولذلك هلك جميع الفيلة  
التي كانت معه إلا كبيرها وهو محمود فانه نجى لما وقع منه من الفعل الجليل أه من شرح المواهب  
(قوله عام مولد النبي) أي قبل مولده بخمسين يوما أه قرطبي وهذا القول الأصح فانهم  
يقولون ولد عام الفيل ويحسبونه تاريخا لمولده وقيل كان عام الفيل قبل ولادته صلى الله عليه  
وسلم بأربعين سنة وقيل بثلاث وعشرين سنة أه خازن وقيل غير ذلك

(سورة قريش)

(قوله مكة) أي في قول الجمهور وقوله أومدنية أي في قول الضحاك والكلي أه قرطبي

لا يلاف قريش (الافهم)  
تأكيده وهو مصدر آلف  
بالمد (رحلة الشتاء) الى  
اليمن (و) رحلة (الصيف)  
الى الشام في كل عام يستعينون  
بالرحلتين للتجارة على المقام  
بمكة لخدمة البيت الذي  
هو قريش

من غزونا هذه (ليخرجن)  
الاعزى القوي يعنون عبد  
الله بن ابي (منها) من المدينة  
(الاذل) الذليل الضعيف  
منهم يعنون محمد صلى الله  
عليه وسلم (ولله العزة ولرسوله  
وللؤمنين) المنعة والقدرة  
على المنافقين عبد الله بن  
ابي وأصحابه (واسكن المنافقين  
لا يعلمون) ذلك ولا يصدقون  
وفيه قصة زيد بن أرقم  
(بأبيها الذين آمنوا) بمحمد  
صلى الله عليه وسلم والقرآن  
(لاتلهمكم) لاتشغلهمكم (أموالكم)  
بمكة (ولا أولادكم) بمكة (عن  
ذكر الله) عن الهجرة  
والجهاد (ومن يفعل ذلك)  
من يله بالمال والولد عن  
الهجرة والجهاد (فأولئك هم  
الخاسرون) المغبونون بالعقوبة  
(وأنفقوا) تصدقوا في سبيل  
الله (عمارزقناكم) أعطيناكم  
من الاموال ويقال أدوا  
زكاتكم (من قبل أن يأتي  
أحدكم الموت) سلطان الموت  
(فبقول رب لولا آخرتي) هلا

والاول أمع اه خازن (قوله لا يلاف قريش) في متعلق هذه الآية أوجه أحدها أنه مافي  
السورة قبلها من قوله فاعلمهم كعصف مأكول قال الزمخشري وهذا بمنزلة التضمين في الشعر  
وهو أن يتعلق معنى البيت بالذي قبله تعلقا لا يصح الابهوه مافي مصحف أبي سورة واحدة بلا  
فصل وعن عمر أنه قرأها في الركة الثانية من المغرب وقرأ في الاولى بسورة والتين اه والى  
هذا ذهب أبو الحسن الاخفش الا ان الخوف قال ورد هذا القول جماعة بأنه لو كان كذلك لكان  
لا يلاف بعض سورة لم تروفي اجماع الجميع على الفصل بينهم ما ما يدل على عدم ذلك الثاني أنه  
مضمرة تقديره فعلنا ذلك أي اهلك أصحاب القيل لا يلاف قريش وقيل تقديره اعجبوا باللاف  
قريش رحلة الشتاء والصيف وتركهم عبادة رب هذا البيت الثالث أنه قوله فاعلمهم ماضيا  
دخلت الفاء لما في الكلام من معنى الشرط أي فان لم يعبدوه لتساثر نعمه فاعلمهم لا يلافهم  
فانها أظهر رفعة عليهم قاله الزمخشري وهو قول الخليل قبله وقرأ ابن عامر لا يلاف قريش دون  
باء قبل اللام الثانية والباقيون لا يلاف بياء قبلها وجمع الكل على اثبات الياء في الثاني وهو  
أدلافهم ومن غريب ما اتفق في هذين الحرفين ان القراءة تختلف في سقوط الياء وثبوتها في  
الاول مع اتفاق المصاحف على اثباتها خطأ واتفقوا على اثبات الياء في الثاني مع اتفاق  
المصاحف على سقوطها منه خطأ فهو أدل دليل على ان القراء متبعون لاثروا الرواية لا مجرد  
الخط فاما قراءة ابن عامر ففهم اوجهان أحدهما انها مصدر للاف ثلاثيا يقال ألفته نحو كتبت  
كتابا ويقال ألفته الفا والافا وقد جمع الشاعر بينهما في قوله

زعمت ان اخوتكم قريش \* لهم الف وليس لكم الاف

والثاني انه مصدر آلف راعيا بزنة أكرم يقال آلفته أولفه ايلافا وقرأ عاصم في رواية ائلافهم  
بهمزتين الاولى مكسورة والثانية ساكنة وهي شاذة لانه يجب في مثله ابدال الثانية حرفا جانسا  
كألفان وروى عنه أيضا بهمزتين مكسورتين بعدهما ياء ساكنة وخرجت على أنه أشبع كسرة  
الهمزة الثانية فتولد منها ياء وهذه أشد من الاولى ونقل أبو البقاء أشد منها فقال بهمزة مكسورة  
بعدها ياء ساكنة بعدهما همزة مكسورة وهو بعدد وجهها أنه أشبع الكسرة ففشأت الياء  
وقصد بذلك الفصل بين الهمزتين كالاف في أنذرتم وقرأ أبو حفص لاف قريش بزنة حمل  
وقد تقدم أنه مصدر لاف كقوله \* لهم الف وليس لكم الاف \* وعنه أيضا وعن ابن كثير الأفهم  
وعنه أيضا وعن ابن عامر الأفهم مثل كتابهم وعنه أيضا اللاف بياء ساكنة بعد اللام وذلك أنه  
لما أبدل الثانية حذف الاولى على غير قياس وقرأ عكرمة ليا ألف قريش فعلا مضارعا وعنه  
لألف على الأمر واللام مكسورة وعنه فتحها مع الأمر وهي الغية وقريش اسم لقبيلة اه سمين  
(قوله تأكيده) أي لفظي ولذلك اتصل بهمير ما ضمف اليه الاول وقيل هو بدل لانه اطلق  
المبدل منه وقيد المبدل بالمفعول وهو رحلة اه سمين قال الشهاب لما فيه من الانباء في المبدل  
منه ثم التبيين في البدل اه (قوله رحلة الشتاء) مفعول به بالمصدر والمصدر مضاف لفاعله أي  
لان الفوار رحلة والاصل رحاى الشتاء والصيف ولكنه أفردها من اللبس وقيل رحلة اسم  
جنس وكانت لهم أربع رحلات وجعله بعضهم غلطا وليس كذلك ولا م الشتاء التي هي الهمزة  
واو اقولهم شتايشوا اه سمين وأول من سن لهم الرحلة هاشم بن عبد مناف وكافوا بقسمون  
ر يحجم بين الغنى والفقير حتى كان فقيرهم كغنيهم واتبع هاشم على ذلك اخوته فكان هاشم  
يثوaf الى الشام وعبد شمس الى الحبشة والمطلب الى اليمن ونوفل الى فارس وكانت تجار قريش

وهم ولد النضر بن كنانة  
(فليبدوا) تعاقب به لاثلاف  
والقاء زائدة (رب هذا  
البيت الذي اطعمهم من  
جوع) أي من أجله  
(وآمنهم من خوف) أي من  
أجله وكان يصيهم الجوع  
لعدم الزرع بمكة وخافوا  
جيش الفيل

أجلتى (الى أجل قريب)  
مثل أجل الدنيا (فأصدق)  
من مالى وأزكى من مالى  
(واكن من الصالحين)  
أحج به واكن من الحاجين  
(وان يؤخر الله نفسا إذا جاءه  
أجلها والله خبير بما تعملون)  
من الخبر والشرو يقال نزل  
من قوله يا أيها الذين آمنوا  
الى ههنا فى شأن المنافقين  
وأما قوله فأصدق ان فمرت  
على المنافقين يقول فأصدق  
إعماى واكن من الصالحين  
يقول أفعلى على كعمل  
المؤمنين والمصدقين  
بإيمانهم

(ومن السورة التى يذكر  
فيم التغابن مكة ومدينة  
آياتها ثمانية عشرة وكلماتها  
مائتان وأحدى وأربعون  
وحروفها ألف وسبعون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
وباسم الله عن ابن عباس  
فى قوله تعالى (يسبح لله)

قوله فى اشتقاقهم صوابه فى  
اشتقاقه اه

يخففون الى هذه الامصار بجاه هؤلاء الاخوة أى بهودهم التى أخذوها بالامان لهم من ملك  
كل ناحية من هذه الواحى اه خطيب والرحلة بالكسر اسم مصدر من ارتحل بمعنى الارتحال  
أى الانتقال وأما بالضم فهو الشئ الذى يرتحل اليه تقول دنت رحلتنا بالكسر وأنت رحلتنا  
بالضم اه (قوله وهم ولد النضر بن كنانة) فكل من ولده النضر فهو قرشى دون من لم يلد  
النضر وان ولده كنانة وهو الصحيح وقيل هم ولد فهر بن مالك بن النضر بن كنانة فن لم يلد فهر  
فليس بقرشى وان ولده النضر فوقع الوفاق على أن بنى فهر قرشيون وعلى أن بنى كنانة الذين  
لم يلد هم النضراى وابقرشين وودع الخلاف فى بنى النضر وبنى مالك وفهر هو الجد الحادى  
عشر من أجداده صلى الله عليه وسلم والنضر هو الثالث عشر ويسمى فهر قرشيا أيضا وذلك لانه  
صلى الله عليه وسلم محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن  
مرز بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر واسمه قرش ابن مالك بن النضر بن كنانة الى آخر النسب  
الشريف اه من المواهب واختاف فى اشتقاقهم على أوجه أحدها أنه من القرش وهو التجمع  
مها وذلك لاجتماعهم بعد افتراقهم قال شاعرهم

أونا قرش كان يدعى مجما \* به جمع الله القبائل من فهر

والثانى أنه من القرش وهو الكسب وكانت قرش تجار يقال قرش بقرش أى اكتسب الثالث  
أنه من التفتيش يقال قرش بقرش معنى أى فتش وكانت قرش يفتشون على ذوى الخيلات  
ليسدوا خيلهم قال الشاعر أيها الشامت المقرش عنا \* عند مجرو فهل له ابقاء  
وقد سأل معاوية ابن عباس لم سميت قرش قرشا فقال سميت بدابة فى البحر يقال لها القرش  
فأكل ولا تؤكل وتملو ولا تمل ثم قرش اما ان يكون مصفرا من ذلالى نحو القرش واجهوا  
على صرفه من اراد به الحى ولو اراد به القملة لا تمتنع من الصرف قال سيبويه فى معد وثقف  
وقريش وكنانة هذه للاجاء كثر وان جعلتها أسماء لا قبائل فهو جازح حسن اه سمين (قوله  
فهلقي به لا بلال الخ) وانما دخلت الفاء فى الكلام من معنى الشرط أى فان لم يعمدوه  
لسائر نعمه فليعمدوه لا بلالهم فانها اطهر نعمه عليهم سم اه سمين والمعنى لا يلف الله لهم أى  
لنبيهم لهم الرحلتين أى لجاههم آفيس ومحبين لهم استرزقبن سم ما ليسيرهم اعلم سم اه  
(قوله والفاء زائدة) ولذا جازة تقديم معمول ما به دها عليهم اه شهاب وفى دعوى الزيادة  
نظر لما عرفت من عبارة السمع بن أنس فى جواب شرط مقدر (قوله أى من أجله) أى  
الجوع أى فن تملية أى انهم عليهم وطعمهم لم لازالة الجوع عنهم الحاصلة بالرحلتين أى  
بالتجارة فم ما يزال الخوف عنهم فعلى التعليل بقدر فيه مضاف وقيل هى بدلته وهـ ذا  
ببركة دعوى التحليل عليه الصلاة والسلام اه شهاب وقيل ان من معنى به دوعبارة الخازن  
ومعنى الذى اطعمهم سم من جوع أى من به دجوع يحمل الميرة اليهم من البلى الذى البر والبهر  
وقيل فى معنى الآية انهم لما كذبوا محمدا صلى الله عليه وسلم دعا عليهم فقال اللهم اجعلها سفيانا  
كسنى يوسف فاشتد عليهم القحط وأصابهم الجوع فقالوا يا محمد ادع الله انما نأمنون  
فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخضبت البلاد وأخضبت اهل مكة هذا القحط والجهد  
فذلك دعا الى الذى اطعمهم سم من جوع رأى سم من خوف أى بالحرم وأكون سم من أهل  
مكة حتى لم يتعرض لهم أحد فى رحلتهم وقيل أنهم من خوف الجذام فلا يصيهم يلداهم  
الجذام وقيل آمنهم سم صلى الله عليه وسلم وبلاسلام اه (قوله وخادوا جيش الفيل) وهذا

مكية أو مدنية أو نصفها  
ونصفها ست أو سبع آيات

هو وجه مناسبة هذه السورة لما قبلها

(سورة الماعون)

وتسمى سورة الدين اه خطير ومناسبتهم لما قبلها أنه لما عُد دُعاه تعالى عن قريش وكانوا لا يؤمنون بالبعث والجزاء اتبع امتنانه عليهم بتهديدهم بالجزاء وتخويفهم بالعذاب اه بحر  
(قوله ارضفها ونصفها) اي نصفها الاول مكي ونصفها الثاني مدني وعبارته الخازن وقيل نزل  
نصفها الاول بمكة في العاص بن وائل ونصفها الثاني بالمدينة في عبد الله بن أبي سلول  
المنافق اه (قوله اي هل عرفته) فسر به أرايت فعله بمعنى عرف فينصب مفعولا واحدا  
وهو الموصول ونص ابو السعود على هذا الاحتمال وأبدى فيه السهين احتمالين آخرين ونصه وفي  
أرايت هذه وجهان احدهما انها بصريته فتعدي لواحد وهو الموصول كأنه قال ابصرت  
المكذب والثاني انها بمعنى اخبرني فتعدي لاثنتين فقدره المحوفي المس مسحقا للعذاب  
وقدره الزمخشري من هو ويدل على ذلك قراءة عبد الله أرايتك بكاف الخطاب والكاف لا تلحق  
البصرية اه (قوله ان لم تعرفه) قدر السهين المحذوف بقوله ان طلبت علمه فذلك الخ وهو واضح  
(قوله بتقدير هو بعد الفاء) وهذا التقدير ليس بلازم بل يجوز جعل اسم الاشارة مبتدأ والموصول  
خبره وعلى كل فالجمله اسمية فلذا قرئت بها الفاء الواقعة في جواب الشرط المقدركما قدره الشارح  
(قوله الذي يدع اليقيم) كأني جهل كان وصيا على يتيم فجاءه عريا يابسا له من مال نفسه  
فدفعه اواي سفيان تخرج روافسا له يتيم لمسا فقصره بعصاه والواليه من المغيرة او منافق  
بجذل اه يتساوى ويصح جعل الحق على الميراث فقد تقدم في سورة النساء أنهم كانوا الاورثون  
النساء ولا الصبيان وقولون انما يجوز المال من يطعم باللسان ويضرب بالحسام اه قرطبي  
ودع من باب رد كفا في المختار (قوله نزلت في العاص بن وائل الخ) وقيل نزلت في أبي جهل  
وقيل في عمرو بن عائذ المخزومي وقيل في رجل من المنافقين وقيل في أبي سفيان اه خازن  
(قوله فويل للمصلين) ويل مستدأ وللمصلين خبره والفاء للسمية أي ان الدعاء عليهم بالويل  
مقتبب عن هذه الصفات الذميمة اي اذا علمت أنه منصف بهذه الصفات فويل الخ وروضع  
الظاهر وهو المصلين موضع ضميرهم لانهم كانوا مع التكذيب وما أضيف اليه ساهين عن الصلاة  
مراثن غير مزيكين أمواهم أوجعل المصلين قائما مقام ضمير الذي يكذب وهو وان كان مفردا  
فان معناه الجمع لان المراد به الجنس ولا شك أن الظاهر من الكلام أن السورة كلها في وصف  
قوم جمعوا بين هذه الاوصاف كلها من التكذيب بالدين ودع اليقيم وعدم الحض على طعام  
المسكين والسموع عن الصلاة والمرأة ومنع الخير اه مهين (قوله الذين هم) يجوز ان يكون  
مرفوع المحل وان يكون منصوبا وان يكون مجرورا تابعا لعننا أو بدلا أو بيانا وكذلك الموصول  
الثاني الا أنه يحتمل ان يكون تابعا للمصلين وان يكون تابعا للموصول وقوله يروون أصله رايتون  
كيفاتلون ومعنى المرآة ان المرآة يرى الناس علمه وهم يرونه الثناء عليه فالمرآة فيها واضحة  
وقد تقدم تحقيق ذلك اه مهين وقوله عن صلاتهم انما عبر به عن دون في لان صلاة المؤمن لا تخلو  
عن مهم ويدل وقوعه للانبياء ولان المراد السموع عن الصلاة بتأخيرها عن وقتها الا السموع فيها  
اه شيخنا (قوله يؤخرونها عن وقتها) أي ثم لا يفرغونها بعد ذلك فالمراد أنه اذا فاتتهم مع الناس  
تركوها بالمرة وفي الشهاب على البضاوي فان قلت محصل تفسيره أنهم تاركون لها كما في  
الكشاف فكيف قيل للمصلين قلت المراد المصليين بسمه هل الصلاة وأن المصلي في وقت صلاة

يقول يصلي لله ويقال

يذكر لله (ما في السموات)

من الخلق (وما في الارض)

من الخلق وكل شيء حي (له)

الملك) الدائم لا يزول ملكه

(وله الحمد) الشكر والمنة

على أهل السموات والارض

ويقال على أهل الدنيا

والآخرة (وهو على كل شيء)

من أمر الدنيا والآخرة

وتزيين أهل السموات

والارض (قد يرهو الذي

خالقكم) من آدم وآدم من

تراب (فذلك كافر) بالعلانية

(ومنكم - مؤمن) بالعلانية

ويقال فتمكم كافر يؤمن

وهو تحضض من على

الإيمان ومنكم مؤمن بكفر

وهو تحذير منه عن الكفر

(الذين هم براؤن) في الصلاة

وغيرها (ويعنون الماعون)

وقال منكم كافر الصبرية  
كافر العلانية وهو الكافر  
ومنكم مؤمن الصبرية  
مؤمن العلانية وهو المؤمن  
المخلص بإيمانه ومنكم كافر  
الصبرية مؤمن العلانية وهو  
المنافق بإيمانه (والله بما  
تعملون) من الخير والشر  
(يصبر خلق السموات  
والارض بالحق) لتبيان  
الحق والباطل ويقال للزوال  
والغناء (وصوركم) في  
الارحام (فاحسن صوركم)  
من صور الدواب ويقال  
احكم صوركم بالدين والرجلين  
والعينين والاذنين وسائر  
الاعضاء (والله المصير)  
المرجع في الآخرة (يعلم  
في السموات) من الخلق  
(والارض) من الخلق  
(ويعلم ما تسرون) ما تخفون  
من العمل (وماته لنون)  
وما تظهر من العمل  
(والله عليم بذات الصدور)  
بما في القلوب من الخير  
والشر (الم يأتكم) يا اهل  
مكة في الكتاب (نبا) حبر  
(الذين كفروا من قبل) من  
قبلكم من الامم الماضية  
كيف قلتم (فداؤوا بال  
أمرهم) عقوبة أمرهم في  
الدنيا بالعداب والهلاك  
(ولم عذاب أليم) وجميع  
في الآخرة (ذلك) العذاب

لا ياتي ان يتركها وعبارة الخطيب الذين هم عن صلاتهم أي إلى هي - يدبره بأثره - اب  
اليهم لو حو بها عليهم واجبا بالاجل مصالحهم ومنافعهم بالتركية وغيرها اه وعبارة الخازن  
روى البهوي بسنده عن سعد قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الذين هم عن صلاتهم  
سأهون قال أضاعة الوقت قال ابن عباس هم المنافقون يتركون الصلاة اذا غابوا عن الناس  
ويصلونها في العلانية اذا حضر واحد منهم لقوله تعالى الذين هم براؤن وقال تعالى في وصف  
المنافقين واذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى براؤن الناس وقيل ساء عنها لا يأتى صلى أو لم يصل  
وقيل لا يرحون لها ثوابا ان صلوا ولا يخافون عليها قبا ان تركوا وقبل غادلون عنها ينهون  
هم او قيل هم الذين ان صلوا لم يوارىء وان فاتتهم لم يندموا عليهم وقيل هم الذين لا يصلونها  
لموافقتهم ولا يقيمون ركوعها ولا سجودها وقيل لما قال تعالى من صلاتهم ساهون لفظه عن  
علم أهم في المنافقين والمؤمن قد يسمى في صلاته والفرق بين الفريقين أن ساهون المنافق هو ان  
لا يتركها ويكون فارغا عنها والمؤمن اذا ماعن صلاته تداركها في الحال وجب بها بسجود  
السمو فظهر الفرق بين السموين وقيل السمو عن الصلاة هو ان يبقى ناسيا لذكر الله في جميع  
أجزاء الصلاة وهذا لا يصدر الا من المنافق الذي يعتقد أنه لا فائدة في الصلاة فاما المؤمن الذي  
يعتقد فائدة صلاته وأنها عليه واجبة وبرحو الثواب على فعلها ويخاف العقاب على تركها  
فقد يحصل له سمو في الصلاة يعني أنه يصبر ساهيا في بعض أجزاء الصلاة بسبب واريد عليه  
بوسوسة الشيطان أو حديث النفس وذلك لا يكاد يخلو منه أحد ثم يذهب ذلك الوارد عنه فثبت  
بهذا الفرق أن السمو عن الصلاة من أفعال المنافق والسمو في الصلاة من أفعال المؤمن اه  
(قوله الذين هم براؤن) يعني يتركون الصلاة في السر ويصلونها في العلانية والفرق بين  
المنافق والمرائي أن المنافق هو الذي يبطن الكفر ويظهر الإيمان والمرائي يظهر الأعمال مع  
زيادة الخشوع ليعتقد فيه من براه أنه من أهل الدين والصالح أما من يظهر النوافل ليعتد به  
ويأمن على نفسه من الرياء ولا بأس بذلك وليس بمراءاه خازن (قوله ويعنون) متعد لمفعولين  
أولهما المحذوف أي يعنون الناس أو الطالبين وثانيهما الماعون مخفف المفعول الأول لأنه لم يه  
اه شيخنا روى عن علي أنه قال الماعون هو الزكاة وهو قول ابن عمر والحسن وقتادة والضحاك  
وقال ابن مسعود الماعون الفأس والدلو والقدر وأشباه ذلك وهي رواية عن ابن عباس وبديل  
عليه ما روى عنه قال كنا نعتد الماعون على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لم عارية لدلو  
والقدر أخرج به أبو داود وقال مجاهد الماعون العارية وقال بكرمة الماعون أعلاه الزكاة  
المفروضة وأدناه عارية المتاع وقال محمد بن كعب القرظي الماعون المعروف كله بتعطاه الناس  
فيما بينهم وقيل أصل الماعون من القلة فسميت الزكاة والمعروف والصلقة ماعونا لأنه قليل من  
كثير وقيل الماعون ما لا يجل منه مثل الماء والمخ والماء وبلغني بذلك البهيم والتمتور في  
البيوت فلا يمنع حيرانه من الانتفاع به ومعنى الآية الزجر عن البخل بهذه الأسماء القليلة  
الحقيرة قال البخل هي في نهاية البخل قال العلماء ويذهب أن يستعمل في الرحل في بيته مما  
يحتاج إليه الجيران فيعبرهم ويتفضل عليهم ولا يقتصر على الواجب اه خازن وفي السموين  
والماعون فيه وجهان أحدهما أنه فاعول من الماعن وهو الشيء القليل يقال مل من أي  
قليل قاله قطرب والثاني أنه اسم مفعول من أعانه يعينه والأصل معوز وكان من حقه  
على هذا ان يقال معوز كمعوز ومعول اسم مفعول من صان وقال ولا يكتنه فليت الكلمة بأن



(سورة الكوثر)  
مكية أو مدنية ثلاث آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم  
انا اعطيتك يا محمد  
(الكوثر) هو نهر في الجنة  
هو حوضه نوره عليه امنه  
(بأنه كانت تأتيهم رسلهم  
بالنبات) بالامر والنهي  
والعلامات (فقالوا بشر  
آدمي مثلنا) (يهدونا)  
مدعونا الى التوحيد  
(فكفروا) بالكذب والزل  
والآيات (وقولوا) عرضوا  
عن الامان بالكتب  
والرسل والآيات (واستغنى  
الله) عن ايمانهم (والله  
غنى) عن ايمانهم (حميد)  
محمود في فعله ويقال حميد  
لمن وحده (زعم الذين  
كفروا) كفار مكة (ان لن  
يعتوا) من بعد الموت  
(قل) لم يا محمد (بلي وربي  
لتبعثن) بعد الموت (ثم  
لتنبؤن) لتخبرن (بما علمن)  
في الدنيا من الخير والشر  
(وذلك) البعث (على الله  
يسير) هين (فآمنوا)  
يا اهل مكة (بالله ورسوله)  
محمد صلى الله عليه وسلم بالبعث

قوله على ستة عشر قولاً لم  
يذكر السادس عشر واهله  
الخير الكثير الذي ذكره  
الجلال اه

ودعت عينها قبل وانما فصار موعون ثم قالت الواو الاري اعا موزنه الا ان مع قول اه وفي  
المختار الماعون اسم جامع لما يقع البيت كالفد والفأس ونحوهما اه (قوله كلاجرة والفأس  
الح) اي وكالدلو والمقدحة والمفرقة والملم وغير ذلك اه شيخنا وفي المصباح الفأس اثني وهي  
موزنة ويجوز التخفيف وجعلها أفوس وفؤوس مثل فلس وأفلس وفلوس اه ويقال فأسه  
يفأسه من باب منع اذا ضرب به بالفأس اه من القاموس والله اعلم

(سورة الكوثر)

وتسمى سورة النصر اه خطيب (قوله مكية) اي في قول ابن عباس والكلبي ومقاتل والجمهور  
وقوله أو مدنية اي في قول الحسن وعكرمة ومجاهد وقتادة اه خازن (قوله انا اعطيتك  
الكوثر) اي قضيتك به وخصصتك به فهو لك ولا متك من قبل وحوذك وان لم تستول  
عليه وتتصرف فيه الا في القيامة فالعطاء ناجز والتمكين والاستيلاء مستقبلي وفي الخطيب  
وأصل الكوثر فوعل من الكثرة والعرب تسمي كل شيء كثير في العدد أو كثير القدر والخطر  
كوثر اه وعباره السمين والكوثر فوعل من الكثرة وصف مناعة في المفرط الكثرة اه وفي  
الشهاب انه صفة لموصوف محذوف اي انا اعطيتك الخ بر الكوثر اي المفرط في الكثرة اه  
(قوله هو نهر في الجنة) هذا هو القول الصحيح من ستة عشر قولاً في الكوثر قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم الكوثر نهر في الجنة حافناه من الذهب ومجره على الدرر والياقوت تربته اطيب  
من المسك وماؤه احلى من العسل وأبيض من الثلج قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح اه  
بهر وفي القرطبي اختلاف أهل التأويل في الكوثر الذي أعطيه النبي صلى الله عليه وسلم على  
ستة عشر قولاً الاول انه نهر في الجنة رواه البخاري عن أنس والترمذي ايضاً عن ابن عمر قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الكوثر نهر في الجنة الثاني انه حوض النبي صلى الله عليه  
وسلم في الموقف قاله عطاء الثالث ان الكوثر النبوة والكتاب قاله عكرمة الرابع القرآن  
قاله الحسن الخامس الاسلام حكاه المغيرة السادس تيسير القرآن وتخفيف الشريعة قاله  
الحسن بن المفضل السابع هو كثرة الامهات والاتباع قاله أبو بكر بن عياش ويمان  
ابن ابيات الثامن انه رفعة الذكر حكاه الماوردي التاسع انه نور في قلبك ذلك على وقطعت  
عما سواي وعنه هو الشفاعة وهو العاشر وقيل مجربات الرب هدى بها أهل الاجابة لدعوتك  
حكاه الثعالبي ودوا الحادي عشر الثاني عشر قال هلال بن يسار هو لاله الا الله محمد رسول الله  
وقيل الفقه في الدين وقيل الصلوات الخمس وهما الثالث عشر والرابع عشر وقال ابن  
اصحق هو الفطيم من الامر وهو الخامس عشر قلت وأصح هذه الأقوال الاول والثاني لانه  
نابت عن النبي صلى الله عليه وسلم نصاً في الكوثر اه (قوله هو حوضه) صوابه أو هو حوضه  
لانهم ما قولان منذ كوران في التفاسير كما عرفت (تنبيه) ذهب صاحب القوت وغيره الى أن  
حوض النبي صلى الله عليه وسلم انما هو هذا الصراط والصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم  
حوضين وكلاهما يسمى كوثر او الكوثر في كلام العرب الخبر الكثير وقال أبو حامد في كتاب  
كشف علوم الاخرة وحكي عن بعض السلف من أهل التصنيف أن الحوض يورد بعد الصراط  
وهو غلط من قائله قلت هو كما قال وروي عن ابن عباس قال مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عن الوقوف بين يدي رب العالمين هل فيه ماء قال اي والذي نفسي بيده ان فيه ماء وان أولياء  
الله ابردون حماس الانبياء ويهت الله تعالى سبعين ألف ملك بأيديهم عشي من نار يذودون

الكفار عن حياض الانبياء وهذا الطر لا يكون بعد الصراط لانه لا يسلم من الصراط الا  
المؤمنون فلا وجود للاكفار هناك حتى يذادوا لانهم قد سقطوا في جهنم ولا يخطر به لك  
ويذهب وهمك الى ان الحوض يكون على وجه هذه الارض وغما يكون وجوده في الارض  
المتدلة على مسامحة هذه الاقطار وفي المواضع التي تكون بدل من هذه المواضع في هذه الارض  
وهي ارض بيضاء كالفضة لم يصف فيها دم ولم يظلم على ظهرها احد قط كما تقدم تظاهر لنزول  
الجبارة رجل حلاله لفصل القضاء واختلاف في الميزان والحوض ايهما قبل الاخر فقبل الميزان  
قبل وقبل الحوض قبل قال ابو الحسن القاسمي رحمه الله تعالى في الصحيح ان الحوض قبل قلت والمضى بقية اسمه  
فان الناس يخرجون من قبورهم طائفا كما تقدم في مقدم قبل الصراط والميزان والله اعلم اه من  
تذكر القرطبي (قوله اوالكثير الخير الكثير) انما وضع الظاهر موضع المصاهرة لا يتوهم  
عطف ما بعده على حوضه اه شيخنا (قوله ونحوها) كالحكمة وكثرة اتباعه وامتنه والتم  
والاسلام والنصر على الاعداء واطهاره على الاديان وكثرة الفتوحات في زمنه وبعده الى يوم  
القيامة اه خازن (قوله فصل لربك) كان لظاهران يقول لمانا تنقل الى الامم المظهر  
على طريق الالتفات لانه يوحى عظمة ومهابة اه رازي (قوله صلاة عيد النحر) هذا يناسب  
كونها مدينية ولا يناسب كونها مكتبة وقيل صل امر بكل صلاة فيدخل فيها المكتوبات والوافل  
وهذا القيل يناسب كونها مكتبة اه شيخنا وفي الخطيب وقال عكرمة وعطاء عقادة فصل لربك  
صلاة لعيد يوم النحر والنحر لك واقتصر على هذا الجلال المحلى وقال سعيد بن جبير ومجاهد  
فصل الصلاة المفروضة بجميع مزدلفة ونحر البدن يعني وعن ابن عباس وضع اليدين على الشمال في  
الصلاة عند النصر وعن علي بن ابي طالب ان يرفع يديه في التكبير الى نحره وقال الكلبي استقبل  
القبلة بنحره وعن عطاء امره ان يستوي بين المجدتين جالسا حتى يبد ونحوها اه (قوله والنحر)  
امر من النصر وهو في الابل بمنزلة الدجج في البقر والغنم اه ميم (قوله ان شئت اى مفضل)  
في الصباح شبه كسبه ومنعه شأ مثل فلس وشئنا ما يفتح النون وسكونها اليفضة والعامل شائع  
في المذكور وشائنة في المؤنث وشئت بالامر اعترفت به اه (قوله هو الا بئر) يجوز ان يكون هو  
مبتدا والآخر خبره والجملة خبران وان يكون فصلا وقال ابو القاسم او تو كيد او هو غاط منه لان  
المظهر لا يور كد بالمظهر والآخر هو الذي لا عقب له وهو في الاصل النسي المقتطوع من بئر اى  
قطعه وحما را بئر لا ذنب له وزحل ابا تر بضم المزة اى قاطع رحه وبئر هو بالكسر انقطع ذنبه  
اه ميم (قوله او انقطع العقب) اى النسل وفي الصباح العقب بكسر القاف وسكونها  
لنصفين الولد وولد الولد وليس له عقب اى ليس له نسل اه (قوله صلى الله عليه وسلم  
ابن) فقال بن محمد فليس له من يقوم بأمره من بعده اه قرطبي فلما قال هذه المقالة نزل قوله  
وما الى انا اعطيتك الكوثر اى عوضا عن مصيبتك بالقاسم اه من شرح المواهب وفي المختار  
بئر قطعه قبل التمام وبابه نصر والانباء الانقطاع والابتر انقطع الذنب وبابه طرب والابتر  
ايضا الذي لا عقب له وكل امر انقطع من الخير اثره فهو ابتر اه (قوله عند موت ابنه القاسم)  
وهو اول مولود ولد له صلى الله عليه وسلم قبل تولد في الاسلام وهو قول من مات من ولده  
بعضهم ما به نفع من التميز ومات قبل المبعث وقبل تولد في الاسلام وهو قول من مات من ولده  
صلى الله عليه وسلم اه مواهب وقوله وهو اول مولود الخ حتى على احد القولين بالانحران

اول الكوثر الخير الكثير من  
النور والقرآن والشفاعة  
ونحوها (فصل لربك)  
صلاة عيد النحر (النحر)  
نسكك (ان شئت) اى  
مفضل (هو الا بئر) المقطع  
عن كل خير او المقطع العقب  
نزلت في العاص بن وائل  
سعى النبي صلى الله عليه وسلم  
ابتر عند موت ابنه القاسم  
بعد الموت (والنور) الكتاب  
(الذي انزلنا) جبريل على  
محمد عليه السلام (واقره بما  
نزلنا) من الخير والشر  
(خير يوم) وهو يوم القيامة  
(يحجكم ليوم الجمع) يوم  
يجمع فيه الاولون والآخرين  
(ذلك يوم التغابن) يغيب  
الكافر بنفسه واهله  
وخدمه ومنازله في الجنة وبرئه  
المؤمن ويقال يغيب المؤمن  
الكافر باذله ومنازله ويقين  
فيه الكافر بنفسه في الجنة  
وبرئه المؤمن دون الكافر  
ويقين المظلوم الظالم باخذه  
حسناته ووضع سيئاته على  
ظالمه (ومن يؤمن بالله)  
ومحمد دعاه السلام والقرآن  
(ويعمل صالحا) خالصا فيما  
بينه وبين ربه (يكفر عنه)  
سيئاته) بغير ذنوبه بالتوحيد  
(ويدخله جنات) بسنتين  
(ينجى من تحتها) من تحت  
شجرها ومساكنها  
(الاسرار) انهار النحر والماء  
والعسل واللب (خالدين فيها)

• (سورة الكافرون) •

مكية أو مدنية ست آيات  
نزلت لما قال رطط من  
المشركين للنبي صلى الله  
عليه وسلم تعبد آلهمتنا  
وتعبد آلهمتنا

(بسم الله الرحمن الرحيم

قل يا أيها الكافرون لا

أعبد في الحال (ما تعبدون)

من الأصنام (ولأنهم

عابدون) في الحال (ما أعبد)

وهو الله تعالى وحده (ولا

أنا عابد) في الاستقبال

(ما عبدتم

مقيمين في الجنة لا يموتون

ولا يخرجون منها) أبدأ ذلك

الفوز العظيم) النجاة الوافرة

فازوا بالجنة ونجوا من النار

(والذين كفروا) بالله كفار

مكة (وكذبوا بآياتنا)

بمحمد صلى الله عليه وسلم

والقرآن (أو ائلكم أصحاب

النار) أهل النار (خالدين

فيها) مقيمين في النار لا يموتون

ولا يخرجون منها (وبئس

المصير) المردح في الآخرة

الذي صاروا إليه النار

(ما أصاب من مصيبة) في

دينكم وأهلكم وأهلكم

(الآباز الله) وقضائه (ومر

يؤمن بالله) يرى المصيبة

من الله (به قلبه) للرضا

والصبر ويقال إذا أعطى

شكره والبتلى صبره وإذا ظلم

غفروا إذا أصابته مصيبة

الأول هو زينب بديل قوله فيما بعد وأما زينب فهي أكبر بناته بلا خلاف وإنما الخلاف فيها  
وفي القاسم أيهم أولاد أولاد وعند ابن أبي عمير ولدت سنة ثلاثين من مولده صلى الله عليه وسلم  
وأدركت الإسلام وهاجرت وماتت سنة ثمان من الهجرة أه وقوله أيهم أولاد أولاد فقال  
الزبير بن بكار في طائفة ولد القاسم ثم زينب ثم عبد الله وقال ابن الكلبي ولدت زينب ثم القاسم  
ثم أم كلثوم ثم فاطمة ثم رقية ثم عبد الله وكان يقال له الطيب والطاهر قال وهذا هو الصحيح  
وغيره تخطأه شارح

• (سورة الكافرون) •

وتسمى أيضا سورة المعادة والاختلاف في إحصاء العباد والذين كما أن قل هو الله أحد  
في إحصاء التوحيد واجتماع النفاق فيه محال لمن اعتقدهما وعمل بهما ويقال لها وسورة  
الاختلاف المتشككتان أي المبرثتان من النفاق أه خطيب وفي الترمذي من حديث أنس أنها  
تعدل ثلث القرآن وفي كتاب الرد لابن الأنباري عن أنس أيضا قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قل يا أيها الكافرون تعدل ربع القرآن وروى نوفل الأشجعي أن رجلا قال للنبي صلى  
الله عليه وسلم أوصني فقال اقرأ عند من أملك قل يا أيها الكافرون فأنها براءة من الشرك خرجته  
أبو بكر بن الأنباري وغيره وقال ابن عباس ليس في القرآن أشد غيبة لأبليس منها لأنها توحيد  
وبراءة من الشرك أه قرطبي وفي الخازن روجه كونه هذه السورة تعدل ربع القرآن أن  
القرآن مشتمل على الأمور التي وكل واحد منها ما يقسم إلى ما يتعلق بعمل القلوب وإلى ما يتعلق  
بعمل الجوارح فخص من ذلك أربعة أقسام وهذه السورة مشتملة على النسخ عن عبادة غير  
الله تعالى وهي من الاعتقاد وذلك من أفعال القلوب فكأن هذه السورة ربع القرآن على  
هذا التفسير أه (قوله مكية) أي في قول ابن مسعود والحسن وعكرمة وقوله أو مدنية أي في  
أحد قول ابن عباس وقتادة وأنها أه خطيب (قوله نزلت لما قال رطط من المشركين الخ)  
عبارة القرطبي ذكر ابن أبي عمير عن ابن عباس أن سبب نزولها أن الوائد بن المغيرة  
والعاصم بن وائل والأسود بن عبد المطالب وأمه بن خاتم لقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقالوا يا محمد ألم قلتم ما نعد ونعد ما نعد ونشترك نحن وأنت في أمرنا كله فان كان الذي  
جئت به حراما أبدا ما كنا قد شركك فيه وأخذنا بظننا منه وإن كان الذي أبدا منا حراما  
فما يدرك كنت قد شركتنا في أمرنا وأخذت بحظك منه فانزل الله عز وجل قل يا أيها الكافرون  
أنتم وفي المصباح الرطط مادون المشرك من الحال ليس فيهم امرأة تكون الهاء أفصح من  
فقهها وهو جمع لا واحد له من لفظه وقيل الرطط من سبعة إلى عشرة قومادون السبعة إلى الثلاثة  
نفروا قال جوزيد الرطط والغرمادون المشرك من الرجال وقال قتادة أيضا الرطط والنمر والقوم  
والعشيرة المشرك معاهم الجمع لا واحد لهم من لفظه وهو ولأرجل دون النساء قال ابن السكيت  
الرطط مادون المشرك إلى الأبرص قاله الأصمعي وقيل ابن فارس أيضا ورطط الرجل قوله وقيل أنه  
الأدريون أه (قوله الكافرون) هم جماعة من الكفار مخصوصون قد علم الله تعالى أنه لا يتأق  
منهم الإيمان أبدا أه أبو اسود (قوله لا أعبد ما تعبدون) ما في هذه السورة يجوز فهم أو هان  
أحد هان أنها بمعنى الذي كان المراد بها الأصنام كما أدركنا في الآية فإدراكنا لآدم  
غير علة وما أصابها أن تكون لغیر العلة وإذا أريد بها الباري تعالى كما في الآية والرابعة  
فإنه يدل على من حوز وقوعها على أولى العلم ومن منع عنها مصدرية والتقدير ولا أنتم عابدون

## استرحح بدقله للاسترجاع

(والله بكل شيء) بصيكم من  
المصيبة وغبرها (عليكم  
وأطيعوا الله) في الفرائض  
(وأطيعوا الرسول) في السنن  
ويقال أطيعوا الله في التوحيد  
وأطيعوا الرسول بالأحجية  
(فار قوانينهم) عن طاعتها  
(فأغما على رسولنا) محمد  
صلى الله عليه وسلم (البلاغ)  
التبليغ عن الله لرسالته  
(المبين) بين لكم بلفظة  
تعاونها (الله لا اله الا هو)  
لا ولده ولا شريك له (وعلى  
الله فليتوكل المؤمنون)  
وعلى المؤمنين ان يتوكلوا  
على الله لا على غيره (يا أيها  
الذين آمنوا) بمحمد صلى الله  
عليه وسلم والقرآن (ان من  
أزواجكم وأولادكم) الذين  
بكم (عدوا لكم) ان متوكلهم  
عن الهجرة والجهاد  
(فاحذروهم) ان تقعوا  
عن الهجرة والجهاد (وان  
تعفوا) عن صدهم اياكم  
(وتصفحوا) تعرضوا فلا  
تعاقبوه (وتغفروا)  
نجاوزوا ذنوبهم بعد  
ما هاجروا من مكة الى  
المدينة (فان الله غفور)  
قاب (رحيم) لمن مات على  
التوبة (اغماؤا لكم وأولادكم)  
الذين بكم (فتنة) بلية لكم  
اذ منكم عن الهجرة  
والجهاد (والله عنده أجر)  
ثواب (عظيم) لمن هاجر

عبادتي أي مثل عبادتي وقال أبو مسلم ما في الأولين معنى الذي واقفود والمعبود وما في  
الآخرين مصدرية أي لا أعبد عبادتكم المدة على الشك وترك النظر ولا أنتم تعبدون مثل  
عبادتي المدة على اليقين فتحصل من مجموع ذلك ثلاثة أقوال انها كلها معنى الذي أو مصدرية  
أو الأوليان معنى الذي والآخرين مصدرية ان وقابل ان يقول لوقول بالاولى والثالثة بمعنى  
الذي والثانية والرابعة مصدرية لكان حسنا حتى لا يلزم وقوع ما على اولي العلم هو مقتضى قول  
من يمنع وقوعها على اولي العلم كما تقدم واختلف الناس هل التكرار في هذه السورة للتأكيد أم لا  
واذا لم يكن للتأكيد فبأي طريق حصلت المغيرة حتى انني التأكيد ولا بد من ايراد أقوالهم  
في ذلك فقال جماعة هولنا كيد لقوله ولا أنا عابد ما عبدتم أنا كيد لقوله لا أعبد ما تعبدون  
وقوله ولا أنتم عابدون ما عبدنا كيد لقوله ولا أنتم عابدون ما عبدنا ومثله فبأي الاء يكمل  
تكرار ما ويصل يومئذ للكافرين في صورتهم أو كلا سوف تعلمون ثم كلا سوف تعلمون وكلا  
سبعلمون ثم كلا سبعلمون وفي الحديث فلا أذن ثم لا أذن اغما فاطمة بضعة مني وفائدة للتأكيد  
هنا قطع اطماع الكفار وتحقيق الاخبار بوفائهم الكفر وانهم لا يسلمون أبدا وتال جماعة ليس  
للتوكيد وقال الاخفش لا أعبد الساعة ما تعبدون ولا أنتم عابدون الساعة ما أعبد ولا أنا عابد  
في المستقبل ما عبدتم ولا أنتم عابدون في المستقبل ما عبدت فزال التوكيد وحصل التأسيس  
حيث تقيدت كل جملة بزمان غير الزمان الآخر وفيه نظر كيف يقدر رسول الله صلى الله عليه  
وسلم في عبادته لما يعبدون بزمان هذا لما لا يصبغ وفي الأسباب أنهم سألوه أن يعبد آلهم سنة  
ويعبدون الله سنة فترأى فكيف يستقيم هذا وجعل أبو مسلم التفسير بما قدمته عنه وهو كون  
ما التي في الأوليين معنى الذي والتي في الآخرين مصدرية وفيه نظر أيضا من حيث ان التكرار  
اغما هو من حيث المعنى وهذا موجود وكيف قدرت ما وقال ابن عطية لما كان قوله لا أعبد محتملا  
أن يراد به الآن ويبقى المستقبل منتظرا ما يكون فيه جاء البيان بقوله ولا أنا عابد ما عبدتم أي  
أبدانتم جاء قوله ولا أنتم عابدون ما عبدنا الثاني حقا عليهم أنهم لا يؤمنون أبدا فهذا معنى التعديد  
في هذه السورة وهو بارع الفصاحة وأيسر تكرار فقط بيل فيه ما ذكرته وقال الزمخشري  
لا أعبد أريد به العبادة فيما يستقبل لان لا تدخل الاعلى مضارع بمعنى الاستقبال كما ان  
ما لا تدخل الاعلى مضارع بمعنى الحال والمهمل لا أقبل في المستقبل ما تطلبونه مني من عبادة  
آلهتكم ولا أنتم فاعلمون فيه ما أطلبه منكم من عبادة الهى ولا أنا عابد ما عبدتم أي وما كنت فقط  
عابدا فيما سلف ما عبدتم فيه معنى ما عهد مني قط عبادة صم في الجاهلية فكيف يرجي مني في  
الاسلام ولا أنتم عابدون ما أعبد أي وما عهدتم في وقت ما أنا على عبادته قال الشيخ والذي اختاره  
في هذه الجمل انه نفي عبادته في المستقبل لان الغالب في أن نفي المستقبل ثم عطف عليه ولا أنتم  
عابدون ما أعبدت فيما المستقبل على سبيل المقابلة ثم قال ولا أنا عابد ما عبدتم نفيا للحال لان اسم  
الفاعل العامل الحقيقة فيه دلالة على الحال ثم عطف عليه ولا أنتم عابدون ما أعبد نفيا للحال  
على سبيل المقابلة فانظم المعنى أنه عليه الصلاة والسلام لا يعبد ما يعبدون حالا ولا مستقبلا  
وهم كذلك اذ حتم الله موافاتهم على الكفر ولما قال لا أعبد ما تعبدون وأطلق على الامتنان  
ما قابل الكلام بما في قوله ما أعبد وان كان المراد بها الله تعالى لان المقابلة يسوغ فيها  
ما لا يسوغ في الافراد وهذا على مذهب من يقول ان ما لا تقع على آحاد اولي العلم امن يجوز  
ذلك وهو مذهب سيويه ولا يحتاج الى الاعتذار بالتقابل اهـ معين لمصاوي القرطبي وثبيل





وهذا قبل أن يؤمر بالحرب وحذف ياء الاضافة السبعة وقفوا وصلوا وأثبتوا يعقوب في الحمالين (سورة النصر) مدنية ثلاث آيات (بسم الله الرحمن الرحيم اذا جاء نصر الله) نبيه صلى الله عليه وسلم على أعدائه (وأفتح) فتح مكة (ورأيت الناس يدخلون في دين الله) أي الاسلام (أفواجا) جماعات بعدما كان يدخل فيه واحد واحد وذلك بعد

(عالم الغيب) ما في قلوب المتصدقين من المن أو الخشية (والشهادة) عالم بصدقاتهم (العزير) بالنفقة لمن عمن بصدقة أولا يعطى الصدقة (الحكيم) في أمره وقضائه ويقال الحكيم في قول الصدقات وأضعه أفضها ويقال الحكيم حيث حكم بطلاق السنة للنبي عليه الصلاة والسلام وأمته (ومن السورة التي يذكر فيها الطلاق وهي كلها مدنية آياتها إحدى عشرة آية وكلها ثمان وسبع وأربعون وحروفها ألف ومائة وسبعون) (بسم الله الرحمن الرحيم) وبأسنادنا هذه عن ابن عباس في قوله تعالى (يا أيها النبي) وأمته (إذا طلقتم النساء) يقول قل لقولك إذا أردتم ٢٢٥ أن تطلقوا النساء (فطلقوهن لعدتهن) عند

طهورهن طواهر من غير جماع (وأحصوا العدة) احفظوا طهرهن من ثلاث حيض والغسل منها انقضاء العدة (واتقوا الله) اخشوا الله (ربكم) ولا تطلقوهن غير طواهر بغير السنة (لا تخرجوهن من بيوتهن) التي طلقن فيها حتى تنقضي العدة (ولا يخرجن) حتى تنقضي العدة (الأن باتن بفاحشة مبينة) إلا أن يجئن بمعصية مبينة وهي أن تخرج في العدة بغير إذن زوجها فخرجهن في العدة معصية وخروجهن من بيوتهن معصية ويقال الآن باتن بفاحشة بالزنا مبينة بأربعة شهود فتخرج فتخرج (وتلك حدود الله) هذه

تعالى وإحكم ما كسبتم اه وفتح الياء من لى نافع وهشام وحفص والبرزى بخلاف عنه وسكنها الباقون وحذف ياء الاضافة من دين وقفوا وصلوا السبعة وجهه وقرأوا القراء وأثبتوا في الحمالين سلام ويعقوب وأمرها واضح مما تقدم اه سهين (قوله وهذا قبل أن يؤمر بالحرب) الإشارة لآية الاخيرة وفي القرطبي وكان هذا قبل الأمر بالقتال فتسبح بآية السيف وقبل السورة كلها منسوخة وقبل ما نسخ منها شيء لأنها خبر ومعنى إحكم دينكم أي جزاء دينكم ولي جزاء دين وصمى دينهم ديننا لانهم اعتقدوه وتولوه وقيل إحكم جزاؤكم ولي جزائي لان الدين الجزاء اه وفي الكرخي قوله وهذا قبل أن يؤمر بالحرب أي فهي منسوخة بآية السيف وقال القاضي ولي دين الذي أنا عليه لا أرضه فليس فيه اذن في الكفر ولا منع عن الجهاد فلا يكون منسوخا بآية القتال وقد فسر الدين بالحساب والجزاء والدعاء والعبادة اه (قوله وقفوا وصلوا) أي لانها من يأت الزوائد في راعى فيه اتباع رسم المصحف وهي غير ثابتة فيه اكتفاء بالكسرة اه كرخي

### { سورة النصر }

(قوله مدنية) أي بالاجماع وتسمى سورة التوديع وهي آخر سورة نزلت جميعا قاله ابن عباس اه قرطبي وانما سميت سورة التوديع لما فيها من الدلالة على توديع الدنيا اه زاده (قوله اذا جاء نصر الله) أي حصل وانما عبر عن الحصول بالجيء تجوز الاشعار بأن المقدرات متوجهة من الازل الى أوقاتها المعينة لها فتقرب منها شيئا فشيئا وقد قرب النصر من وقته فكان مترقبا لو رده مستعد الشكر اه يعضاوى وقوله وانما عبر الخ يعني أنه مستعد لان المقدر متوجه من الازل لوقته فكانه سائر نحو فشيء به حصول المقدرات ووقوعها عند حضور أوقاتها بحسبها اليها فإطلاق اسم الجيء على ذلك الحصول ثم اشتق منه لفظ جاء فيكون استعاره تبهمة

٧٩ ج ح أحكام الله وفرائضه في النساء لطلاق من النفقة والسكنى (ومن يتعد حدود الله) يتجاوز أحكام الله وفرائضه ما أمر به من النفقة والسكنى (فقد ظلم نفسه) ضرر نفسه (لا تدري) لا تعلم يعني به الزوج (لعل الله يحدث بعد ذلك) بعد النطق الواحدة وقبل الخروج من العدة (أمر) حبا ومراجعة (فاذا بانن أجلهن) فإذا انقضت عدتهن من ثلاث قبل أن يفسلن من الحيضة الثالثة (فامسكوهن) فراجعوهن (بأحسان) قبل الاغتسال وان يحسن صحبتهم وأموعاشهم (أوفارقوهن) أو تتركوهن (بأحسان) لا تظروا عليهن العدة وتؤذوا حقها (وأشهدوا) على الطلاق والمراجعة (ذوى عدل منكم) رجال من حرم مسلمين عدلين مرضيين (وأقيموا الشهادة لله) وقوموا بالشهادة لله عند الحكم (ذاكم) الذي ذكرت من النفقة والسكنى وإقامة الشهادة وغيرها (يوعظه) يؤمر به (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر) بالبعث بعد الموت ويقال نزلت من أول السورة الى ههنا في شأن النبي صلى الله عليه وسلم حين طلق حفصة وفي سنة نفر من أصحابه ابن عمر وأصحاب طاعة وأنساءهم غير طواهر فنهاهم الله عن ذلك لأنه لا غير السنة وعلمهم طلاق السنة إذا طلقوا نساءهم كيف يطاقون (ومن يتق الله) عند المعصية فيصبر

فقد مكة جاءه العرب من اقطار الارض طائعين (فسبح بحمد ربك) اى ملتبسا بحمده (واستغفروه انه كان توابا) وكان صلى الله عليه وسلم بعد نزول هذه السورة يكثرون قول سبحان الله وبحمده استغفروا الله وأقرب اليه

(يجعل له مخرجاً) من الشدة ويقال من المعصية الى الطاعة ويقال من النار الى الجنة (ويرزقه من حيث لا يحتسب) لا يأمل نجات هذه الآية في عوف بن مالك الا انه صلى الله عليه وآله فبعاه بعد ذلك مع ابل كثيرة (ومن يتوكل على الله) ومن يتق بالحق في الرزق (فهو وحسبه) كافي به (ان الله بالغ امره) ماض امره وقضاه في الشدة والرخاء ويقال نافذاً امره وتدبيره (قد جعل الله لِكُلِّ شَيْءٍ من الشدة والرخاء (قدراً) احداً لا يتقوى فلما بين الله عدة النساء اللاتي يحضن قام معاذ فقال ارايت يا رسول الله ما عدة النساء اللاتي يئسن من الحميض فتزل (واللاتي يئسن من الحميض) من الكبر (من نساءكم ان ارتبتم) شدة كسكنكم في عدتهن (فعدتهن) في الطلاق ٦٢٦ (ثلاثة أشهر) فقام رجل آخر فقال ارايت يا رسول الله في اللاتي لم يحضن

لكن قول الراغب المحي والحصول ويكون في المعاني والاعيان يقتضى خلافه اه زاده وشهاب وفي الخطيب ومعنى جاء استقر وثبت في المسئلة قبل مجيئ وقتها المضروب له في الازل اه واذا منصوبة بسبح الذي هو جوابها وانصر الله مصادره مضاف لفاعله ومفعوله محذوف اى نصر الله اياك والمؤمنين وال في الفتح عوض عن المضاف اليه عند الكوفيين اى وفقهه أو العائد محذوف عند البصريين اى والفتح منه ويدخلون في محل نصب على الحال ان كانت رأى بصرية أو مفعول ثان ان كانت رأى علمية وأفواجا حال من فاعل يدخلون وهو جمع قوج يسكون الواو اه سمين (قوله فتح مكة) هذا ظاهر ان كانت السورة نزلت قبل الفتح فان كان النزول بعد الفتح فالظاهر ان اذا جئني اذ هي متعلقة بقدر على هذا اى اكمل الله الامروا ثم النعمة على العباد اذا جاء الخ اه شهاب (قوله فسبح بحمد ربك) اى فتعجب انيس بر الله ما لم يحظر به حال أحد حامد له على نعمه أو فصول له حامد له على نعمه أو فتره تعالى عما كانت الظلمة يقولون حامد له على ان صدق وعده اه بيضاوى وقوله فتعجب الخ اى فالتعجب مجاز عن التعجب فان من رأى شيئاً عجيباً يقول سبحان الله اى قل سبحان الله والحمد لله تعجباً عما أراكم من عجب انعامه عليك اه من الشهاب وزاده (قوله واستغفروه) اى سله الغفران وأمره بذلك على قدر منصبه من باب حسنات الاربابيات المقربين وليرداد في رتبة المراقبة والتواضع و اظهار الافتقار لكون ختام عمله التضرع والاستغفار وفيه تشرية لامته انه اذا طعن الشخص في السن فالغالب قرب اجله فليكثر من ذلك ليختم عليه اه كرخي (قوله انه كان تواباً) كان للدلالة على ثبوت خبرها لانهما معنى كونه تواباً انه يكثرون من قبول التوبة لكثير من التائبين فلا يرد ما يقال ان كان تدل على ان ذلك الثبوت في الماضي واذا كان كذلك فكيف يكون علة للاستغفار في الحال أو في المستقبل اه زاده (قوله وعلم به انه قد اقترب اجله) قال

للمصغر ما عدتهن فتزل (واللاتي لم يحضن) من الصغر فعدتهن ايضاً ثلاثة أشهر فقام رجل آخر فقال ارايت يا رسول الله ما عدة الحوامل فتزل (واولات الاحمال) يعنى الحوامل (اجلهن) عدتهن (ان يضعن حملهن) ولدهن (ومن يتق الله) فيما امره (يجعل له من امره يسراً) يهون عليه امره ويقال يرزقه عبادة حسنة في مسيرته حسنة (ذلك امر الله) هذه احكام الله وفرائضه (انزله اليكم) بينه لكم في القرآن (ومن يتق الله) فيما امره (يكفر عنه سيئاته) يغفر له ذنوبه (ويعظم له اجرا) ثواباً في الجنة ثم رجع الى

المطلقات فقال (اسكنوهن) انزلوهن يعنى المطلقات يقول للزواج (من حيث سكنتم) من اين سكنتم (من وجدكم) مقاتل من سعةكم على قدر ذلك من النفقة والسكنى (ولا تضاروهن) يعنى المطلقات في النفقة والسكنى (انتم قواعلمهن) بالنفقة والسكنى ومطلوهن بذلك (وان كن) المطلقات (اولات حمل) حبالى (فانفقوا عليهن) يعنى الزوج (حتى يضعن حملهن) ولدهن (فان أرضعنكم) الامهات ولداً لكم (فالتوهن) أعطوهن يعنى الامهات (اجورهن) يعنى النفقة على الرضاع (وأعروا بينكم) وأنفقوا يعنى الزوج والمرأة فيما بينكم (عروف) على امر معروف من النفقة على الرضاع بغير اسراف وتقدير (وان تعامرتن) في النفقة وأبت الام (فسترضع له) للولد (أخرى) فتطلب له أخرى غير الام (لينفق) الاب (ذو سعة) ذو غنى (من سعة) على قدر غناه (ومن قدر) قدر (عليه رزقه) معيشته (فلينفق) على الموضع (عما آناه الله) على قدر ما أعطاه الله من المال (لا يكلف الله نفساً) من النفقة على الرضاع (الاما آناه) الاعلى قدراً أعطاه من المال (سيجعل الله بعد عمر) في النفقة (يسراً) بعد الفقر غنى فاما عمر ينظر الرزق من الله (وكاين من قرية) يكمن من اهل قرية (عتت) عصت وأبت (عن امر ربها) عن قبول امر ربها وطاعة ربها

وعلم بها أنه قد اقترب أجله وكان فتح مكة في رمضان سنة ثمان

(ورسله) عن اجابة الرسل وعما جاءت به الرسل (سخطا بهاها) في الآخرة (حسابا شديدا وعذبا بهاها) في الدنيا (عذابا تنكرا) شديدا  
مقدم ومؤخر (فذاقت وبال أمرها) عقوبته أمرها في الدنيا بالهلاك (وكان عاقبة أمرها) في الآخرة (خسرا) الى خسران (أعد  
الله لهم) في الآخرة (عذابا شديدا) غلظا لولا بعدلون (فاتقوا الله) فاحشوا الله (يا أولى الابواب) يا ذوى العقول من الناس  
(الذين آمنوا) بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (قد أنزل الله اليكم ذكرار سولا) ذكرار مع الرسول (يتلو عليكم) محمد عليه السلام  
(آيات الله) القرآن (مبينات) واضحات بينات بالأمرو النهى (ايخرج الذين آمنوا) قد أخرج الذين آمنوا بمحمد عليه السلام  
والقرآن (وعلموا الصالحات) الطاعات فيما بينهم وبين ربهم (من الظلمات الى النور) من الكفر الى الايمان (ومن يؤمن  
بالله) وبمحمد عليه السلام والقرآن (ويعمل صالحا) خالصا فيما بينه ٦٢٧ وبين ربه (يدخله) في الآخرة

(جنات) بساكنين (تجربى  
من تحننا) من تحت شجرها  
وغرفها (الانهار) أنهار الخمر  
والماء والمسل والابن  
(خالدين فيها) مقيمين في  
الجنة لا يموتون فيها ولا  
يخرجون منها (أبدا) قد  
أحسن الله له رزقا (قد أعد  
الله له ثوابا في الجنة) الله  
الذى خلق سبع سموات  
بعضها فوق بعض مشعل  
القبة (ومن الارض مثلها)  
سما ولكنهم مغبون (يتنزل  
الامر بينهم) يقول تنزل  
الملائكة بالوحي والتنزيل  
والمصيبة من السموات من  
عند الله (اتعلموا) لكي  
تعلموا وتقرروا (ان الله على  
كل شئ) من أهل السموات  
والارضين (قدير) وأن الله قد

مقاتل لما نزلت قرأها النبي صلى الله عليه وسلم على أصحابه وفيهم أبو بكر وعمر وسعد بن أبي وقاص  
والعباس ففرحوا واستبشروا وبكى العباس فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لم ما يبكيك يا عم  
قال نعمت الملك نفسك قال انه كما قالت فعاش بعدها ستين يوما ما روى فيها ضاحكا مستبشرا  
وقيل نزلت في منى بعد يوم التشريق في حجة الوداع فبكى عمرو والعباس فقيل لهما هذا يوم فرح  
فقالا بل فيه نبي النبي صلى الله عليه وسلم أي اخبار بموته وعن ابن عمر نزلت هذه السورة في  
حجة الوداع ثم نزل اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي فعاش النبي صلى الله عليه وسلم  
بعدها ثمانين يوما ثم نزلت آية الكلاله فعاش بعدها خمسين يوما ثم نزل وانقوا ما ترجعون فيه  
الى الله فعاش بعدها أحد وعشرين يوما وقيل سبعة أيام وقيل غير ذلك وقال الرازي اتفق  
الصحابة على ان هذه السورة دلت على نبي رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك لوجوه أحدها  
انهم عرفوا ذلك لما خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم عقب السورة رذ كر التخيير وهو قوله  
صلى الله عليه وسلم في خطبته لما نزلت هذه السورة ان عبد اخبره الله تعالى بين الدنيا وبين لقاءه  
فاختار لقاء الله تعالى فقال أبو بكر فدينناك بأنفسنا وأموالنا وأبائنا وأولادنا نأتيها الله لما ذكر  
حصول النصر والفتح ودخول الناس في الدين أفواجاد ذلك على حصول الكمال والتمام  
وذلك بعقبه الزوال والقصان كما قيل

اذاتم أمر بدانقصه \* توقع زوالا اذا قيل تم

ثالثها انه تعالى أمره بالتسبيح والحمد والاستغفار مطلقا واشتغاله بذلك بمنعه من اشتغاله بامر  
الامة فكان هذا كالتنبيه على ان أمر التبليغ قد تم وكل وذلك بقضئ انقضاء الاجل اذ لو  
بقى صلى الله عليه وسلم بعد ذلك لكان كما هو زول من الرسالة وذلك غير جائز اه خطيب (قوله  
أيضا وعلم بها انه قد اقترب أجله) جواب عما يقال ما المناسب لمجيء الفتح والنصر والحمد والشكر

أحاط بكل شئ علما) أي قد أحاط علمه بكل شئ (ومن السورة التي يذكر فيها القدريم وهي كما هامدنية آياتها ثلاث عشرة وكلماتها  
مائتان وتسع وأربعون وحروفها ألف وستون حرفا) (بسم الله الرحمن الرحيم) وبأسناده عن ابن عباس في قوله تعالى (يا أيها  
النبي) معنى محمد صلى الله عليه وسلم (لم تحرم ما أحل الله لك) بكاحه بمعنى نكاح مارية القبطية أم ابراهيم بن محمد رسول الله  
حرمها النبي صلى الله عليه وسلم على نفسه (تتقي مرضات أزواجك) تطلب رضا أزواجك عائشة وحفصة بغير مارية القبطية  
(والله غفور) لك (رحيم) بتلك اليمين (قد فرض الله) قد بين الله (لكم تحلة أيمانكم) كفارة أيمانكم فكفر النبي صلى الله عليه وسلم  
عنه وضمها الى نفسه (والله مولا لم) حافظكم وناصركم (وهو الدائم) بغيرك مارية القبطية (الحكيم) فيما حكم من الكفارة  
(واذا مر النبي الى بعض أزواجه) يعني حفصة (حديثا) كلاما أخبرها في السر فلما نبأت به فلما أخبرت حفصة بسر النبي صلى  
الله عليه وسلم عائشة (وأظهره الله عليه) أطلع الله نبيه على ما أخبرت حفصة عائشة (عرف بعضه) بين النبي لحفصة بعض ما قالت  
لعائشة من خلافة أبي بكر وعمر ويقال من خلوته مع مارية القبطية (وأعرض عن بعض) سكبت عن بعض عن نحره مارية

وتوفي صلى الله عليه وسلم في ربيع الأول سنة عشر (سورة تبت) حكية خمس آيات (بسم الله الرحمن الرحيم)

القهطمة على نفسه وعما أخبرها من خلافة أنى بكر وعمر من بعده ولم يهايد لك (فلما نبأها به) أخبر النبي صلى الله عليه وسلم حفصة بما  
 قالت لعائشة (قالت) حفصة (من أنبأك هذا) أخبرك بهذا التي قلت لعائشة (قال) النبي صلى الله عليه وسلم (نبأني) أخبرني (العليق)  
 بما قالت لعائشة (الخبر) ما قالت لك (ان تتوب إلى الله) توب إلى الله بأعائشة وباحفصة من أيدائك كما رسول الله ومعه صفيك له (فقد  
 صفت) مالت (قلوبكم) عن الحق (وان نظاهم) نماونا (عليه) على أيدائه ومعصيته (فان الله هو مولاه) حافظه وناصره ومعينه عليكم  
 (وجبريل) معينه عليكم (وصالح المؤمنين) جملة المؤمنين المخلصين أعوان له عليكم مثل أبي بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله  
 عنهم ومن دونهم (واللائكة بعد ذلك) مع هؤلاء (ظهري) أعوان له عليكم (عسى ربه) وعسى من الله واجب (ان طاعتكم أن يبدله)  
 بزوجه (ازواج خير ممنكن) في الطاعة ٦٢٨ (مسلمات) مقررات بالالسن (مؤمنات) مصدقات بالالسن والقلوب بإيمانهن

(قائمت) مطيعات لله  
 ولازواجهن (ناثبات) من  
 الذنوب (عائدت) موحيدات  
 لله (سائحات) صائحات  
 (ثيبات) إيمات مثل آسية  
 بنت مزاحم امرأة فرعون  
 (وأبكارا) مريم بنت عمران  
 أم عيسى (يا أيها الذين آمنوا)  
 محمد صلى الله عليه وسلم  
 والقرآن (قوا أنفسكم)  
 ادفعوا عن أنفسكم وقومكم  
 (وأهليكم) وأولادكم ونسائكم  
 (نارا) يقول أبوهم وعلموهم  
 الخيرة تقوهم بذلك نارا  
 (وقودها) حطبها (الناس  
 والحجارة) حجارة الكبريت  
 وهي أشد الأشياء حرا (عليها)  
 على النار (ملائكة) يعني  
 الزبانية (غلاظ) عظماء  
 (شداد) أقوياء (لا يعصون)

وما وجه زيادة الاستغفار والتوبة وإيضاحه قول الحسن أعلم النبي صلى الله عليه وسلم أنه قد  
 اقترب أجله فأمر بالتسبيح والاستغفار ليختم له في آخر عمره بالزيادة في العمل الصالح فكان يكثر  
 من قول سبحانك اللهم أغفر لي انك أنت التواب اه ويشهد له ما أخرجه الامام أحمد  
 والطبراني والبيهقي عن ابن عباس قال لما نزلت اذا جاء نصر الله دعار رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فاطمة رضي الله تعالى عنها فقال نبي الله الى نفسي وتقديم التسبيح ثم الحمد على الاستغفار  
 على طريقة النزول من الخالق الى الخلق اه كرخي (قوله) وتوفي صلى الله عليه وسلم في ربيع  
 الأول سنة عشر ناقش فيه بعض المتأخرين بان سنة عشر حج فيها وتوفي فيها ولده ابراهيم  
 والصواب سنة احدى عشرة وأحيب بان المراد على تمام عشر من هجرة الى المدينة وذلك لان  
 الهجرة كما قال ابن اسحق وغيره كانت لاثني عشر خلت من شهر ربيع الأول وكانت وفاته لاثني  
 عشر خلت من شهر ربيع الأول اه كرخي فكانت وفاته صلى الله عليه وسلم على رأس العاشرة  
 بالنظر لجعل التاريخ من الهجرة وان كانت لشهرين وثني عشر من الحادية عشر اذا اعتبر  
 التاريخ من أول السنة الشرعية وهو المحرم فلما هاجر صلى الله عليه وسلم لاثني عشر من ربيع  
 الأول حسبوا الباقي من هذه السنة سنة مع أنها ناقصة شهرين واثني عشر يوما فلما كانت وفاته  
 لاثني عشر من ربيع الأول كان الماضي من هذه السنة وهو شهران واثنا عشر يوما مكملًا ومتمما  
 لما نقصته السنة الأولى فصح قولهم انه توفي في العاشرة أي على رأسها وحين كملها بالنظر لجعل  
 التاريخ من الهجرة ويصح أن يقال توفي في الحادية عشر بالنظر لجعل التاريخ من أول السنة  
 الشرعية تأمل

(سورة تبت)

الله ما أمرهم) فيما أمرهم من هذاب اهل النار (ويعملون) يعني الزبانية (ما يؤمرون بإيها الذين كفروا) وتسمى  
 بمعه دعليه السلام والقرآن (لا تعذبوا اليوم) فانه لا يقبل معذرتكم (أعما تجزؤون ما كنتم تعملون) وتقولون في الدنيا (بأيها  
 الذين آمنوا) بمعه دعليه السلام والقرآن (توبوا إلى الله) من الذنوب (توبة نصوحا) خالصا صادقا من قلوبكم وهو الندم بالقلب  
 والاستغفار باللسان والاقلاع بالبدن والضمير على ان لا يعود إليه أبدا (عسى ربكم) وعسى من الله واجب (ان يكفر عنكم سيئاتكم)  
 ان يغفر لكم ذنوبكم بالتوبة (ويدخلكم) في الآخرة (جنات) بساكنين (تجري من تحنها) من تحت شجرها ومساكنها (الأنهار)  
 أنهار الجوز والماء والعسل واللبن (يوم) وهو يوم القيامة (لا يخزي الله النبي) كما يخزي الكفار بقول لا يعذب الله النبي (والذين  
 آمنوا معه) ولا يعذب الذين آمنوا به مثل أبي بكر وأصحابه (نورهم سبي) بضئ (بين أيديهم) على الصراط (وبأيمانهم يقولون)  
 بعد ما ذهب نور المنافقين (ربنا أقم لنا) على الصراط (نورا واغفر لنا) ذنوبنا (انك على كل شيء) من اتمام النور والغفران (قدبر  
 بأيها النبي جاهد الكفار) كفار مكة بالسيف حتى يسلموا (والمنافقين) منافقي أهل المدينة باللسان بالجزو الوعد (واغلاظ  
 عليهم) واشدد على كلا الفريقين بالقول والفعل (وما أوهام) مهير المنافقين والكفار (جهنم وبئس المصير) صاروا إليه

لما دعا النبي صلى الله عليه وسلم قومه وقال اني نذير لكم بين يدي عذاب شديد فقال عنه ابولهب تبالك الهذا دعوتنا نزل

جهنم ثم خوف عائشة وحفصة لا يذنبهما النبي صلى الله عليه وسلم وامراه نوح وامراه لوط فقال (ضرب الله بين الله (مثلا) صفة  
(لذين كفروا) بالمرأتين الكافرتين (امرات نوح) واهله (وامرات لوط) واهله (كانتا تحت عديد من عبادنا صالحين)  
مرسلين (فغناهما) نغالفناهما في الدين واظهرنا الاعمان باللسان واسرنا النفاق بالقلب ولم نخوننا بالافحور لانه لم تفجر امرأة  
نبي قط (فلم يغنا عنهما) لم ينفعهما (من الله) من عذاب الله (شيئا) صلاح زوجيهما مع كفرهما (وقبل ادخلا النار) في  
الآخرة (مع الداخلين) في النار ثم حثهما على التوبة والاحسان بامرأة فرعون آسية بنت مزاحم ومريم بنت عمران فقال  
(وضرب الله مثلا) بين الله صفة (لذين آمنوا) بمرأتين مسلمتين (امرات فرعون) آسية بنت مزاحم (اذ قالت) في عذاب  
فرعون لها (رب ابن لي عندك بيتا في الجنة) لكي يهون على عذاب فرعون (ونجني ٦٢٩ من فرعون) من دين فرعون

(وعمله) عذابه (ونجني من  
القوم الظالمين) الكافرين  
فلم يضرها كفر زوجها مع  
ايمانها واخلاصها (ومريم  
ابنت عمران التي احصنت  
فرجها) حفظت فرجها  
يعني جيب درعها من  
الفواحش (فنفخنا فيه من  
روحنا) فنخخ جبريل في  
جيب قيصها بامرنا فحملت  
بعبسى (وصدقت بكلمات  
ربها) بما قال لها جبريل  
انما انا رسول ربك ليهب  
لك غلاما زكيا (وكتبته)  
وبكتبته التوراة والانجيل  
وسائر الكتب ويقال  
بكلمات ربه بعبسى بن  
مريم ان يكون بكلمة من  
الله كن فصارت مخلوقا

ونسمى سورة ابولهب كما في البصر (قوله لما دعا النبي) اي نادى وقوله قومه اي المؤمنين  
والكافرين وقوله بين يدي اي قبل حلول عذاب شديد اي في الآخرة ان عصيتموني وقوله  
لهذا اي القول الذي قلته وهو قولك اني نذير لكم وقوله دعوتنا اي ناديتنا وجمعنا من بيوتنا  
حيث ناديت على الصفا وقلت يا بني فلان يا بني فلان حتى استوعبت جميع قبائل قريش  
وعبارة القرطبي وفي الصحيحين وغيرهما واللفظ لمسلم عن ابن عباس قال لما نزل وانذر عشيرتلك  
الاقربين خرج صلى الله عليه وسلم حتى صعد الصفا فنهف يا صبا حاه فقالوا من هذا الذي يهتف  
قالوا الحمد فاجتمعوا اليه فقال يا بني فلان يا بني فلان يا بني عبد المطلب فاجتمعوا  
اليه فقال ارايت لو اخبرتمكم ان خيلا تخرج بسفح هذا الجبل اكنتم مصدق في قالوا ما جربنا  
عليك كذبا قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد فقال ابولهب تبالك ما جمعنا الا لله فاذنم  
قام فنزلت هذه السورة زاد الجبدي وغيره فلما سمعت امراته ما نزل في زوجها وفيه من القرآن  
انت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس في المسجد عند الكعبة ومعه ابو بكر رضي الله  
تعالى عنه وفي يدها نهر من بحارة فلما وقفت عليه اخذ الله بصبرها عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فلم تر الا ابا بكر فقات يا ابا بكر ان صاحبك قد بلغني انه يهوى والله لو وجدته لضربت  
بهذا الغهر فاه والله اني لاثالثة مذهبها عصمتها وامره ايدنا ردينه قلنا ثم انصرف فقال ابو  
بكر يا رسول الله اما تراها رايتك قال ما رايتي لقد اخذ الله بصبرها عني وكانت قريش اغناسي  
رسول الله صلى الله عليه وسلم مذهبهم يسمونه وكان يقول الاتجهبون لما صرف الله عني من  
اذى قريش يسمون ويهجون مذهبنا وانما محمد وقيل ان سبب نزولها ما حكاه عبد الرحمن بن  
زيد ان ابولهب اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ماذا اعطى ان امنت بك يا محمد فقال كما يعطى  
المسلمون قال مالي عليهم ففضل قال واي شئ تبغني قال تبالحمد من دين ان اكن انا وهؤلاء سواء

وبكتبته الانجيل (وكانت من القانتين) من المطيعين لله في الشدة والرخاء ويقال وكانت من القانتين لاذي تعالى وتعظم  
(ومن السورة التي يذكر فيها الملائكة) وهي كلها مكية آياتها ثلاثون وكلماتها ثلاثمائة وخمسون وثلاثون وحروفها ألف  
وثلاثمائة وثلاثة عشر (بسم الله الرحمن الرحيم) وباسمنا دعوتنا عن ابن عباس في قوله تعالى (تبارك) يقول  
ذو بركة ويقال تعالى وتعظم وتقدس وارتفع وتبرأ عن الولد والشريك (الذي يسهه الملك) ملك العز والذل وخزان كل  
شئ (وهو على كل شئ) من العز والذل (قدر الذي خلق الموت) شبه كبش الملح لا يمر على شئ ولا يشم ريحه شئ ولا يطأ على  
شئ حي الامات (والحياة) وخلق الحياة شبه فرس يلقأ اثني لا يمر على شئ ولا يشم ريحه شئ ولا يطأ على شئ ولا يطرح  
من اثره على شئ الا حي وهي دابة دون البقل وفوق الجمار خطوها مدمر كتبها الانبياء ويقال خلق الموت يعني النطفة  
والحياة يعني النسيمة ويقال خلق الحياة والموت مقدم ومؤخر (ليبلوكم) ليختبركم بين الحياة والموت (ايكم احسن عملا) اخلاص  
عملا (وهو العزيز) بالنعمة لمن لا يؤمن به (الففور) لمن تاب وآمن به (الذي خلق سبع سموات طباقا) مطبقة بعضها



(ثبت) بحسب (يداني لرب) أي حملته وعبر عنها بالسدين محازلان أكثر الأفعال تراول بها وهذه الجملة دعاء (وتب) خسر هو وحده خبر كقولهم أما كذا الله وقد هلك ولما خوفي النبي بالعباد فقال ان كان ما يقول ابن أخي حقاً فاني أفندي منه بمالي وولدي نزل (ما أغنى عه ماله وما كسبه) وكسبه أي ولده وأغنى بمعنى بقى

على بعض مثل القبة ملتزمة أطرافها (ما ترى) يا محمد (في خلق الرحمن) في خلق السموات (من تفاوت) من اوجاج (فارجع البصر) رداً للبصر بالنظر إلى السماء (هل ترى من فطور) من شقوق وصدوع وعيوب وخلل (ثم ارجع البصر) رداً للبصر إلى السماء وتفكر بالنظر إلى السماء (كترتين) مرتين (ينقلب) يرجع (البصر خاصثاً) صاغراً إذا قبل ان ترى شيئاً (وهو حسير) عى كليل منقطع (واقدزينا السماء الدنيا) الأولى (بصايج) بالنجوم (وجملناها) يعني النجوم (رجوما) ربما (للشياطين) يرجون بها فبعضهم ٦٣٠ يجبل وبعضهم يقتل وبعضهم يحرق (واعتدنا لهم) للشياطين في الآخرة

(عذاب السمير) الوقود (والذين كفروا بربهم عذاب جهنم وبئس المصير) صاروا والله جهنم (إذا ألقوا فيها) طرحوها في جهنم أمة من الأمم ممن يدخلونها يعني اليهود والنصارى والمجوس ومشركي العرب (سيعملوها) لجهنم (شهيقة) صوتاً كصوت الحمار (وهي تعور) تغلى (تكدتيز) تتفرق (من الغيط) على الكفار (كلما ألقى فيها) طرح في جهنم (فوج) جماعة من الكفار يعني اليهود والنصارى والمجوس وسائر الكفار (سألهم خزنتها) يعني خزنة النار (الم أنكم نذير) رسول مخوف (فقالوا بلى قد جاء نذير) رسول

فأنزل الله تعالى ثبت يداني لرب (تب) اه (قوله ثبت يداني لرب) قرأ العامة لرب بفتح الهاء وابن كثير بأسكتها فقبل لغتان بمعنى كأنهم والنمر والشعر والشعر والنمر والنمر الضعيف والضعف وقال النخشي وهو من تغدير الأعلام ولم يختلف القراء في قوله ذات لرب ونها بالفتح والفرق أنها فاصلة فلو سكنت زال التشاكل اه معنيين وتب من باب رد كافي القاموس ومن باب ضرب كافي المصباح اه (قوله تراول بهما) المزاول المحاول والمعالجة اه مختار (قوله وفذه خبر) أي اخبار يحصل التباب له الذي دعاه عليه في الجملة الأولى فهي على تقدير قد دليل التصریح بها في قراءة ابن مسعود أي قد وقع مادعاه عليه والظاهر أن كلا الجملتين دعاء ويكون في هذه شبهة من مجيء العام بعد الخاص لأن الدين بعض وان كانت حقيقة الدين غير مرادة وصرح بكنيته أقيم اسمه فان اسمه عبد العزى فعدل عنه إلى الكسبة وأتى بها وان كانت تقتضي التكريم لشهرته بها وألقج اسمه أولان ماله إلى لرب جهنم اه معين وفي القرطبي أولان الله تعالى أراد أن يحقق نسبته بأن يدخله النار فيكون أبا لرب تحقيقاً للنسب وامضاء للقال والطيرة التي اختارها لنفسه وقيل اسمه كنيته اه (قوله ما أغنى عنه ماله) يجوز في ما النفي والاستفهام وعلى الثاني تكون منصوبة المحل بما بعدها والتقدير أي شئ أغنى المال وقدم لكونه له صدر الكلام وقوله وما كسب ما مصدرية أي وكسبه ويجوز أن تكون أمم موصول بمعنى الذي والمائد محذوف وأن تكون استفهامية أي أي شئ كسب أي لم يكسب شيئاً اه معين (قوله ماله) أي الموروث من أمائه اه كرخي (قوله أي ولده) وهو عتيبة بالتصغير وأما عتيبة فقد أسلم وفسر الكسب بالولد أي ما قبله فيسلم من التكرار اه شيخنا ومات أبو لرب بالعدسة بعد وقعة بدر سبع ليل قال الشهاب والعدسة قرحة تعمرى الإنسان كانت العرب تهرب منها لأنها عزهم تعدى أشد العدوى اه كرخي وفي

مخوف (فكذنا) الرسل (وقلنا ما نزل الله من شئ) من كتاب ولا بعث النار سولاً (ان أنتم) وقلنا للرسل ما أنتم (الافى ضلال كبير) في خطاء عظيم الشرك بالله ويقال تقول لهم الزانية ان أنتم ما أنتم في الدنيا لا في ضلال كبير في خطاء عظيم الشرك بالله (وقالوا) للجنة (لو كنا نسمع) نسمع إلى الحق والهدى (أو نعلم) أو نرغب في الحق في الدنيا (ما كذا في أصحاب السمير) مع أهل الوقود في النار اليوم (فاعترفوا بدينهم) فاعترفوا بشركهم (فصحقا) فبعدا من رحمة الله ونكسا (لأصحاب السمير) لأهل الوقود في النار اليوم (ان الذين يخشون ربهم) يعملون لربهم (بالغيب) وان لم يروه لهم مقبرة) لذنوبهم في الدنيا (وأجر كبير) ثواب عظيم في الجنة (وأمرنا قلوبكم) في محمداً عليه السلام بالذكر والخيانة (أو أجهروا به) أو أعلنوا به بالحرب والقتال (انه علمهم بذات الصدور) بما في القلوب من الخير والشر (العلم) السر (من خلق) السر (وهو اللطيف) لطف علمه بما في القلوب (الخبير) بما فيمن الخير والشر ويقال علمه نافذ بكل شئ من الخير والشر الخبير بهما (هو الذي جعل لكم الأرض ذلولاً) مذللاً لينا لئلا ينالها الجبال (فامشوا في مناكبها) امضوا وهزوا في فواحيها وأطرافها ويقال طرقها ويقال في جبالها

(صبيلى ناراذان لُهب) أى تلهب وتوقد فهى مائل تركبته لتلهب وجهه اشرافا فاحمرة (وامراته) عطف على ضمير صبيلى - مؤغره  
الفصل بالمفعول وصفته وهى أم جميل (جمالة) بالرفع والنصب (الخطب) الشوك

وَأَكَا مَهَا وَفَجَاجَهَا (وَكُلُوا مِنْ رِزْقِنَا) نَا كُلُونِ مِنْ رِزْقِنَا (وَالْيَا نَشُورُ) الْمَرْحُوعِ فِي الْآخِرَةِ (أَأَمِنْتُمْ) يَا أَهْلَ مَكَّةَ اذْهَبْتُمْ مَوَه  
(مِنْ فِي السَّمَاءِ) عَذَابٍ مِنْ فِي السَّمَاءِ عَلَى الْعَرْشِ (أَنْ يَخْشِفَ بِكُمْ الْأَرْضُ) أَنْ يَغُورَ بِكُمْ الْأَرْضُ (فَإِذَا هِيَ تَعُورُ) تَدُورُ بِكُمْ الْ  
الْأَرْضُ السَّابِعَةُ السَّغْلَى كَمَا خَشَفَ بِقَارُونَ (أَمْ أَمِنْتُمْ مِنْ فِي السَّمَاءِ) عَذَابٍ مِنْ فِي السَّمَاءِ عَلَى الْعَرْشِ اذْهَبْتُمْ مَوَه (أَنْ يَرْسَلَ  
عَلَيْكُمْ حَاصِبًا) سَحَابًا كَمَا أَرْسَلَ عَلَى قَوْمِ لُوطٍ (فَسَتَعْلَمُونَ كَذِبَ نَذِيرِ) كَيْفَ تَغْيِيرِي عَلَيْهِمْ بِالْعَذَابِ (وَإِنَّمَا كَذِبُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ)  
مِنْ قَبْلِ قَوْمِ نَا بِمُحَمَّدٍ (فَكَيْفَ كَانَ نَذِيرِ) انْظُرْ كَيْفَ كَانَ تَغْيِيرِي عَلَيْهِمْ بِالْعَذَابِ (أَوَلَمْ يَرَوْا) كَفَارِ مَكَّةَ (إِلَى الظُّلُمِ فَوْقَهُمْ)  
فَوْقَ رُؤُوسِهِمْ (مُضَافَاتٍ) مَفْتُوحَاتِ الْإِجْتِهَادِ (وَيَقْبِضُنْ) يَضْمُونِ (مَا يَسْكُونُ) ٦٣١ بَعْدَ الْبَسْطِ (إِلَّا الرَّحْمَنُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ)

من البسط والقبض (بصير  
أمن هذا الذي هو حنه  
لكم) منعة لكم (ينصركم)  
يمنعكم (من دون الرحمن)  
من عذاب الرحمن (ان  
الكافرون) ما الكافرون  
(الافغور) في اباطيل  
الدنيا وغورها (أمن هذا  
الذي) هو (يرزقكم) من  
السماء بالمطر والارض  
بالنبات (ان أمسل رزق)  
فن ذا الذي يرزقكم (بل  
لجوا) تمادوا (في عنق) في  
إباء عن الحق (ونفور)  
تباعدهن الايمان (أفن  
يمشى مكبا على وجهه) ناكسا  
على ضلالته وكفره وهو أبو  
جهل بن هشام (أهدى)  
أصوب دينا (أمن يمشى  
سوبا) عادلا (على صراط

القاموس والعلمية بثره تخرج بالبدن فنقتل وقد عدس كغنى فهو مدوس اه (قوله  
سبيل نارا) اى يحترق بها واصل من باب تعب اه (قوله فهمى مال تكنته) اى مرجعها اى  
ان تكنته آلت ورجعت الى ان تحقق معناها فيه فصارا بالهب اى ملازما للنار وقوله لتلهب  
وجهه الخ علة لتكنته بما ذكر اى انه كنى اولاً بهذه التكنية لتلهب وجهه الخ ثم رجع امره الى  
ان صار من اهل النار ولازم لها اه شيخنا وعبارة الكرخى قوله فهمى مال تكنته جواب  
كيف ذكره بكنته دون اسمه وهو عبد العزى مع ان ذلك اكرام واحترام وايضا حه أنه ذكره  
بكنته لموافقة حاله فان مصيره الى النار ذات الاله اولانه لم يشتر الا بكنته دون اسمه  
اولان ذكره باسمه خلاف الواقع حقيقة لانه عبد الله لا عبد العزى وانما كنى بذلك لتلهب وجهه  
الخ اه (قوله وهى ام جميل) وهى اخت أبى سفيان بن حرب وكانت عوراء وماتت مخنوقة  
بجلها اه رازى وفى الخازن فان قلت انها كانت من بيت العز والشرف فكيف يليق بها  
حمل الخطب قلت يحتمل انها كانت مع كثرة مالها وشرفها فى نهاية الجذل والخسة فكان يصح لها  
بخلها على حمل الخطب بنفسها ويحتمل انها كانت تفعل ذلك لشدة عداوتها لرسول الله صلى  
الله عليه وسلم ولا ترى انها تستعين فى ذلك بأحد بل تفعله هى بنفسها وقيل كانت تمشى بالعمية  
وتنقل الحديث وتلقى العداوة بين الناس وتوقد نارها كما توقد نار الخطب يقال فلان يحطب على  
فلان اذا كان يغري به وقيل جمالة الخطب اى الخطايا والاثام التى حملتها فى عداوة رسول  
الله صلى الله عليه وسلم لانها كانت كالخطب فى مسيرها الى النار اه (قوله بالرفع) اى على أنه  
نعت لا مرأته وجاز ذلك لان الاضافة حقيقة اذا المراد المضى أو على أنه عطف بيان أو على أنه  
بدل لانها تشبه الجوامد لتعض الاضافة أو على أنها خبر مبتدأ مضمرة اى هى جمالة وقرأ عاصم  
جمالة بالنصب فقل على الشتم وقيل على الحال من امرأته اذا جعلناها مرفوعة بالهطف على

مستقيم) دين قائم برضاه وهو الاسلام يعني محمد اعلمه السلام (قل هو الله الذي انشأكم) خالقكم (وجعل لكم السمع) لكي تسمعوا به الحق والهدى (والابصار) لكي تبصروا به الحق والهدى (والافئدة) يعني القلوب لكي تعقلوا به الحق والهدى (قليل) ما تشكرون (يقول شكركم فيما صنع اليكم قليل) ويقال ما تشكرون بقليل ولا بكثير (قل هو الذي ذراكم) خلقكم (في الارض) من آدم وادم من تراب والتراب من الارض (واليه تحشرون) في الآخرة فيجزىكم بأعمالكم (ويقولون) يعني كفار مكة (مى هذا الوعد) الذي قد بنا (ان كنتم صادقين) ان كنت من الصادقين ان يكون ذلك (قل) لهم يا محمد (اغما العلم) علم قيام الساعة ونزول العذاب (عند الله واغما انا نذير) رسول مخوف (مبين) بلغة تعلمونها (فلما راوه) يعني العذاب في النار (زلفه) قريباً ويقال معانته (سميت) ساء العذاب (وجوه الذين كفروا) ويقال احرق وجوه الذين كفروا (وقيل) لهم (هذا) العذاب (الذي كنتم به) في الدنيا (تدعون) تسألون وتقولون انه لا يكون (قل ارايتكم) يا اهل مكة (ان اهلكتي الله) باعذاب (ومن معي) من المؤمنين (اورحمنا) من العذاب يقول غير لنا فلم يعذبنا وهو الذي برحمنا ويهلكنا (فمن يحير الكافرين من عذاب اليم)

والسعدان تلقبه في طريق النبي صلى الله عليه وسلم (في جديها) عنقها (جبل من مسد) أي لف وهذه الجملة حال من جملة  
الحطب الذي هونت لمرأته أو خبر مبتدأ مقدر \* (سورة الاخلاص) \* هكبة أو مدينة أربع أو خمس آيات  
(بسم الله الرحمن الرحيم) \*

وجميع (قل) لهم يا محمد (هو الرحمن) يخمينوا برحمتنا (آمنابه) صدقنا به (وعليه توكلنا) وثقنا (فستعلمون) عند نزول العذاب  
(من هوى ضلال مبين) في كفرين (قل) لهم يا محمد (أرايتم) ما تقولون يا أهل مكة (ان أصبح ماؤكم) صار ماؤكم ماء زمزم  
(غورا) غائرا في الأرض لا تناله الدلاء (فن يأتكم بماء معين) ظاهر تناله الدلاء ويقال فن يأتكم بماء معين سوى خالق النون  
والقلم \* (ومن السورة التي يذكر فيها نهي كل هكبة آياتها اثنتان وخمسون آية وكلما تأملنا آياتها وحروفها ألف ومائتان  
وسنة وخمسون) \* (بسم الله الرحمن الرحيم) \* ٦٣٢ وبأسناده عن ابن عباس في قوله تعالى (ن) يقول أقسم الله

الضمير لانه ورد في التفسير أنها تحمل يوم القيامة خزمة من حطب النار كما كانت تحمل الحطب في  
الدنيا اه سمين (قوله والسعدان) في القاموس السعدان بنت من أطيب مراعي الأبل وله  
شوك تشبه به حمة الثدي اه وفي المختار السعدان بفتح السين بوزن مرجان اه (قوله تلقبه)  
أي بالليل لقصد أذية النبي صلى الله عليه وسلم (قوله في جديها جبل من مسد) قال الضحاك  
وغيره هذا في الدنيا فكانت تعبر النبي صلى الله عليه وسلم بالعقروهي تحتطب في جبل تجعله في  
جديد هام من ليف فتنقها الله عز وجل به فأهلكها اه قرطبي وفي التمازين فيبينها في ذات يوم  
حاملة للعزمة أعيت ففقدت على حجر استخرج إذا ناهام ملك فخذ بها من خلفها والجبل في عنقها  
فأهلكها خنقا بجبلها وقبل هو جبل من شجر ينبت باليمن يقال له المسد وقبل قلادة من ودع  
وقيل كانت خزات في عنقها وقبل كانت قلادة فاخرة من الجوهر فقالت لا تنفقها في عداوة  
محمد صلى الله عليه وسلم وقيل هذا في الآخرة فقد قال ابن عباس هو سلسلة من حديد ذرعا  
سبعون ذراعا تدخل من فيها وتخرج من دبرها ويكون سائر هافي عنقها فتلت من حديد فتلا  
محمدا اه ويكون المراد بالمسد الحديد فانه يطلق عليه كما يؤخذ من القاموس (قوله وهذه  
الجملة) أي المركبة من المبتدأ الذي هو جبل ومن الخبر الذي هو في جديها في جديها خبر  
مقدم وجبل مبتدأ مؤخر ومن مسد صفة لجبل والمسد ليف المقل وقيل هو مطلق اللف اه  
سمين والمقل شجر الدوم كفي المصباح والمختار اه وفي الخطيب والمسد القتل يقال مسد  
جبله مسده مسدا من باب نصر أي أجادفله اه وفي القاموس المسد يكون السين مسده  
بمعنى القتل وبفتحها المحور من الحديد أو جبل من ليف أو كل جبل يحكم القتل والجمع مساد  
وأمساد اه

\*(سورة الاخلاص)\*

بالنون وهي السمكة التي  
تحمّل الارضين على ظهرها  
وهي في الماء وتحمّل الثور وتحت  
الثور الصخرة وتحت الصخرة  
الثرى ولا يعلم ما تحت الثرى  
الا الله وأسم السمكة امواس  
ويقال لوتياء واسم الثور  
يه موت وقال بعضهم  
تلهوت ويقال امواتا وذلك  
الحوت في بحر يقال له  
عضواص وهو كالثور الصغير  
في البحر العظيم وذلك البحر  
في مصر جوفا وفي تلك  
الصخرة أربعة آلاف خرق  
منها خرق يخرج المياه الى  
الأرض ويقال هو اسم من  
اسماء الرب وهو نون الرحمن  
ويقال النون هو الدواة  
(والقلم) أقسم الله بالقلم  
وهو قلم من نور طوله ما بين

السماء الى الأرض وهو الذي كتب به الذكركم بكتب الملائكة من الملائكة أقسم ولها  
الله به (وما يسطرون) وأقسم الله بما تكتب الملائكة من أعمال بني آدم (ما أنت) يا محمد (بنعمة ربك) بالنبوة والاسلام  
(بمؤمنون) يحقنق ولهذا كان القسم (وان لك) يا محمد (لاجرا) نطابا في الجنة بالنبوة والاسلام (غير ممنون) غير منقوص ولا مكدر  
ولا عن عليك بذلك (وانك) يا محمد (لعلی خلق عظيم) على دين كريم شريف على الله وقال على منة عظيمة وهي الاخلاق  
الحسنة التي أكرم الله بها ان قرأت بضم الحاء واللام (فستبصرون) فستبصرون وتعلمون ويرون ويعلمون عند نزول العذاب  
بهم (بأيكم المقتنون) المقتنون (ان ربك) يا محمد (هو اعلم بمن ضل عن سبيله) عن دينه وهو أبو جهل وأصحابه (وهو اعلم بالمهتدين)  
لدينه وهو أبو بكر وأصحابه (فلا تطع) يا محمد (المكذبين) بالله والكتاب والرسول يعني رؤساء أهل مكة (ودوا) غنوا (لوتدهن  
فبتدهنون) تلبين لهم فيلبنون لك ويقال تطابقهم فيطابقونك وقصافهم فيصافونك (ولا تطع) يا محمد (كل حلاف) كذاب  
على الله (مبين) ضعيف في دين الله والواليد بن المغيرة المخزومي (هماز) طمان امان مغتاب للناس مقبلين ومدبرين (مشاء

بنعيم) عشي بالنعيمه بين الناس لفسد بينهم (مناع للخير) للاسلام بينه وبين بنيه وبين اخيه وقرابته (معتد) يا محمد للعق غشوم  
ظلوم عليهم (اثيم) فاجر (عتل) شديد الخصومة بالباطل والكذب ويقال عتل اكل وشروب مخرج الجسم رديب البطن  
(بعد ذلك) مع ذلك (زيم) ماصق بالقوم ليس منهم ويقال معروف في الكفر والشرك والقبحور والفسوق والشرو ويقال له زغة  
كرغة العفو (ان كان ذامال وبنين) يقول لانطعمه وان كان ذامال وبنين وكان ماله نحو تسعة آلاف مثقال من فضة وبنوه عشرة  
(اذ اتلى عليه) يقرأ عليه (آياتنا) القرآن بالامر والنهي (قال اساطير الاولين) احاديث الاولين في دهرهم وكذبهم (نسفه على  
الخرطوم) سخر به على الوجه ويقال على الانف ويقال يسود وجهه (اناملونا هم) اختبرنا اهل مكة بالقتل والسبي والهزيمة  
يوم بدر بتركهم الاستغفار والجوع والقحط سبع سنين لدعوة النبي صلى الله عليه وسلم عليهم بعد يوم بدر (كاملونا) اختبرنا  
بالجوع وحرق البساتين (اصحاب الجنة) اهل البساتين بنى ضرهان (اذا قسوها) ٦٣٣ حلفوا بالله (ليصر منها) ليحذر منها

(مصحفين) عند طلوع  
الفجر (ولا يستنثرون) لم  
يقولوا ان شاء الله (فطاف  
عليها) على الجنة (طائف)  
عذاب (من ربك) بالليل  
(وهم نائمون فاصبحت)  
فصارت الجنة محترقة  
(كالمريم) كالليل المظلم  
(فتنادوا) فنادى بعضهم  
بعضا (مصحفين) عند  
طلوع الفجر (ان اغدوا  
على حرككم) يعني البساتين  
(ان كنتم صارمين) جازين  
قبل علم المساكين  
(فانطلقوا) الى البساتين  
(وهم يتخافتون) يتسارون  
فيما بينهم كلاما خفيا (ان  
لا يدخلوها) يعني الجنة  
(اليوم عليكم مسكين وغدوا  
على حرد) على حقد ويقال

ولها اسماء كثيرة وزيادة الاسماء قتل على شرف المسمى احدها سورة التفريد ثانيها سورة  
التجريد ثالثها سورة التوحيد رابعها سورة الاخلاص خامسها سورة النجاة سادسها سورة  
الولاية سابعها سورة النسبة لقولهم انصب لنا ربك ثامنها سورة المعرفة تاسعها سورة الجمال  
عاشرها سورة المقتشة حادي عشرها المودة ثاني عشرها سورة الصمد ثالث عشرها سورة  
الاساس قال اسست السموات السبع والارضون السبع على قل هو الله احد رابع عشرها  
المناعة لانها تمنع فتنة القبر ولفحات المنار خامس عشرها سورة المختصر لان الملائكة تختصر  
لاسماعها اذا قرئت سادس عشرها المنفرة لان الشياطين تنفر عند قراءتها سابع عشرها سورة  
البراءة لانها براءة من الشرك ثامن عشرها المذكرة لانه تذكرا لغيره تاسع عشرها سورة  
عشرها النور لانها تنور القلب عشروها سورة الانسان اه خطيب وقد ورد في فضلها احاديث  
فقد روى انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من اراد ان ينال على فراشه فنام على  
يمينه ثم قرأ قل هو الله احدى مائة مرة فاذا كان يوم القيامة يقول له الرب عز وجل يا عبدى ادخل  
يمينك الجنة قال هذا حديث غريب من حديث ثابت عن انس وفي مسند ابي محمد الدارمي عن  
انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ قل هو الله احدى مائة مرة غفرت له  
ذنوب خمسين سنة قال حدثنا عبد الله بن يزيد حدثنا حيوة قال اخبرني ابو عقيل انه سمع سعيد  
ابن المسيب يقول ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ قل هو الله احدى مائة مرة بنى له قصر  
في الجنة ومن قرأها عشرين مرة بنى له قصران في الجنة ومن قرأها ثلاثين مرة بنى له ثلاثة قصور  
في الجنة قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه يا رسول الله اذا تكثرت قصورنا فقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم الله اوسع من ذلك وذكرا بونعيم الحافظ من حديث ابي الهيثم بن ابي عبيد الله بن  
الشخير عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ قل هو الله احدى مائة مرة مرضه الذي

الى بستانهم (قادرين) على غلتها (فلما راوها) يعني البساتين محترقة (قالوا اننا لصلون) الطريق ظنوا  
انهم صلوا الطريق ثم قالوا (بل نحن محرومون) حرمانا منعة البستان لسوء بنياننا (قال اوسطهم) في السن ويقال اعد لهم في  
القول ويقال افضلهم في العقل والراى (الم اقل لكم لولا تسبحون) هلا تستنبتون وقد قال لهم ذلك عندما قسوها (قالوا سبحان  
ربنا) نستغفر ربنا (انا كنا ظالمين) ضارين لانفسنا بعصيتنا وتمررنا بالاستثناء ومنعنا المساكين (فاقبل بعضهم على بعض  
يتلوا مومن) ويلوم بعضهم بعضا يقول واحد منهم انت فعلت هذا يا فلان بناو يقول الا تخزانت فعلت هذا بنا (قالوا) بالجملة  
(يا ربنا انا كنا ظالمين) عاصين بمنعنا المساكين (عسى ربنا) وعسى من الله واجب (ان يبدلنا) ان يوترنا ربنا في الاخرة  
(خير امنا) من هذه الجنة (انا الى ربنا راغبون) رغبةنا الى الله (كذلك العذاب) في الدنيا لمن منع حق الله من ماله كما كان  
لهم حرق البستان والجوع بعد ذلك ويقال كذلك العذاب هكذا عذاب الدنيا كما كان لاهل مكة بالقتل والجوع (وللعذاب

مثل صلى الله عليه وسلم من ربه فنزل (قل هو الله أحد)

الآخرة لمن لا يتوب (أكبر) من عذاب الله في الدنيا (لو كانوا يعلمون) أهل مكة ولكن لا يعلمون ذلك ولا يصدقون به (ان  
للمتقين) الكفروا بالشرك والفواحش (عند ربهم) في الآخرة (جنات النعيم) نعيمها دائم لا يفنى ويقال قال عتبة بن ربيعة لئن  
كان ما يقول محمد صلى الله عليه وسلم لا يحصيه من الجنة والنعم - قالوا نحن أفضل منهم في الآخرة كما نحن أفضل منهم في الدنيا فنزل  
(افضل المسلمين) ثواب المسلمين في الجنة (كأجره من) كثواب المشركين وهم أهل النار ويقال افضل ثواب المشركين في  
الآخرة كثواب المسلمين (مالكم) يا أهل مكة (كيف تحكمون) يتبس ما تقتضون لانفسكم (أم لكم كتاب فيه تدرسون)  
تقرؤون (ان لكم فيه) في الكتاب (لما تخبرون) تشتمون في الآخرة من الجنة (أم لكم إيمان) عهد (علينا) بالاعمان (بالغة)  
وشيقة (الي يوم القيامة ان لكم لما ٦٣٤ تحكمون) تقتضون لانفسكم في الآخرة من الجنة (سليم) يا محمد (أيهم بذلك)

يموت فيه لم يفتن في قبزه وأمن من ضغطة القبر وحملته الملائكة يوم القيامة بأ كفها حتى تجيزه  
من الصراط الى الجنة قال هذا حديث غريب من حديث يزيد وقال أبو عمر مولى جرير أبي عبد  
الله الأجل عن جرير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ قل هو الله أحد حين يدخل  
منزله نفث الفجر عن أهل ذلك المنزل وعن الجيران وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من قرأ قل هو الله أحد مرة بورك عليه ومن قرأها مرتين بورك عليه وعلى أهله ومن قرأها  
ثلاث مرات بورك عليه وعلى جميع جيرانه ومن قرأها اثنتي عشرة مرة نفث الله له اثني عشر قصيرا  
في الجنة فان قرأها مائة مرة كفر الله عنه ذنوب خمسين سنة ما خلا الدماء والأموال فان قرأها  
مائة مرة كفر الله عنه ذنوب مائة سنة فان قرأها ألف مرة لم يمض حتى يرى مكانه من الجنة أو يرى  
له وعن سهل بن سعد الساعدي قال شكا رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الفقر وضيق  
المعيشة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخلت البيت فسلم ان كان فيه أحد فان لم يكن  
فيه أحد فسلم على وأقرأ قل هو الله أحد مرة واحدة ففعل الرجل ذلك فأدركه الله عليه الرزق حتى  
أفاض على جيرانه أه قرطبي ومناسبة هذه السورة لما قبلها ان لما تقدم في التي قبلها ذكر عداوة  
أقرب الناس اليه وهو عه أبو لهب وما كان يقاسى من عباد الاصنام الذين اتخذوا مع الله آلهة  
جاءت هذه السورة مصرحة بالتوحيد رادة على عباد الاوثان والقائلين بالشثوية والتثليث اه  
بجر (قوله مثل صلى الله عليه وسلم الخ) والسائل له قريش أو أسيار اليهود والنصارى أو  
المشركون حيث قالوا ان آلهتنا ثلثة مائة وستون ولم نقض حوائجنا فكيف بواحد أو صورة  
السؤال ما صفه ربك هل هو من نحاس أو من ذهب أو زبرجد أو كيف هو قولان في صورة  
السؤال اه شيخنا وعن ابن عباس أن اليهود قالوا يا محمد صف لنا ربك وانسبه فنزلت اه بجر  
(قوله قل هو الله أحد) الضمير للشأن كقولك هو زيد منطلق وارتفاعه بالابتداء وخبره الجملة

بما يقولون (زعم) كقيل  
(أم لهم شركاء) آلهة  
(فأيا أنوا بشر كائهم) بالهتهم  
(ان كانوا صادقين) ان لهم  
ما قالوا وما يقولون (يوم  
يكشف عن ساق) عن أمر  
كانوا في عي منه في الدنيا  
ويقال عن أمر شديد قطيع  
ويقال عن علامة بينهم  
وبين ربهم (ويدعون الى  
المعبود) بعد ما قالوا والله  
ربنا ما كنا مشركين ولا  
منافقين (فلا يستطيعون)  
المعبود وبقيت أصلاهم  
كالاصباحي مثل حصون  
الحديد (خاشعة أبصارهم)  
ذليلة أبصارهم لا يرون خيرا  
(ترهقهم ذلة) تعلمهم كآبة  
وكسوف وهو السواد على  
الوجوه (وقد كانوا يدعون)

في الدنيا (الى السجود) الى الخنوع لله بالتوحيد فلم يخضعوا لله بالتوحيد (وهم سالمون) أصحاء معافون ولا  
(فذرني) يا محمد (ومن يكذب بهذا الحديث) بهذا الكتاب (سنستدرجهم) سنأخذهم بغير المستنزيين بالقرآن (من حيث  
لا يعلمون) لا يشعرون فاهلكهم الله في يوم وليلة وكانوا خمسة نفر (وأمل لهم) أمهلهم (ان كيدي متين) عذابي شديد (أم  
نسألهم) نسأل أهل مكة (أجرا) جعلوا ورزقا على الايمان (فهم من مغرم) من الغرم (مثقلون) بالأجابة (أم عندهم الغيب)  
الروح المحفوظ (فهم يكتبون) منه ما يخافونك (فأصبر لحكم ربك) على تبليغ رسالة ربك ويقال ارض بقضاء ربك (ولا  
تسكن) ضجوراضيق القلب في أمر الله (كصاحب الحوت) كضجر يونس بن متى (اذنادي) دعا (ربه) في بطن الحوت (وهو  
مكظوم) محجبه دمه موم (لولا أن تداركه نعمة من ربه) رحمة من ربه (لنبذ) اطرح (بالغراء) على الصغراء (وهو مذموم) مذموم  
مذنب (فاجتبه ربه) فاصطفاه ربه بالتوبة (فجعله من الصالحين) من المرسلين (وان يكاد الذين كفروا) كفار مكة



(البراقونك) ليصبر عونك (بابصارهم) ويقال يمينونك باعينهم (لما هو الذكر) قراءة نك القرآن (ويقولون) يعني كفار مكة (انه) يمينون مجددا (لجنون) يخفون (وما هو) يعني القرآن (الاذكر) عظة (للعالمين) للجن والانس  
 ومن السورة التي يذكر فيها الحاقة وهي كلها مكية آياتها خمسون آية وكلما تأملتها ثمان وست وخمسون وحروفها ألف وأربعمائة وثمانون) (بسم الله الرحمن الرحيم) وباسناده عن ابن عباس في قوله تعالى (الحاقة ما الحاقة) يقول الساعة ما الساعة يعبه بذلك (وما أدراك) يا محمد (ما الحاقة) وانما سميت الحاقة لحقائق الامور تحقق للؤمن بايمانها الجنة وتحقق للكافرين بكفرها النار (كذبت ثمود) قوم صالح (وعاد) قوم هود (بالقارعة) بقيام الساعة وانما سميت القارعة لانها تقرر قلوبهم (فاما ثمود فاهلكوا بالطاغية) بطغيانهم وشرهم اهلكوا ويقال طغيانهم حملهم على التكذيب حتى اهلكوا (واما عاد) قوم هود (فاهلكوا بريح صرصر) بارد (عانية) شديدة عنت عصفت وأبت على خزانها ٦٣٥ (صرصرا) ساطها (عليهم سبع ليل وثمانية أيام - سوما)

ولا حاجة الى العائد لانها هي هو والضمير لها مثل عنه اي الذي سالتوني عنه هو الله اذ روي أن قريشا قالوا يا محمد صف لنا ربك الذي تدعوننا اليه فنزلت واحدا على هذا ايدل أو خبرنا ان يدل على مجامع صفات الجلال تكامل الله على جميع صفات الكمال اذ الواحد الحقيقي ما يكون منزلة الذات عن انحاء التركيب والتعدد وما يستلزم أحدهما كالجمعية والتقسيم والمشاركة في الحقيقة وخواصها كوجوب الوجود والقدرة الذاتية والحكمة التامة المتضمنة للالوهية اه بيضاوي ثم قال ولا شتمال هذه السورة مع قصورها على جميع المعارف الالهية والرد على من الخلد فيها جاء في الحديث انها تعدل ثلث القرآن فان مقاصده محصورة في بيان العقائد والاحكام والقصص ومن عدلها بلكه اعتبار المقصود بالذات منه اه وفي رواية انها تعدل نصفه وما في الكشف من انها تعدل القرآن كله قال الدواني لم أره في شيء من كتب التفسير والحديث ثم أورد هنا اشكالا وهو أن الاحاديث دالة على أنه يكتب للقارئ القرآن بكل حرف عشر حركات فيكون ثواب قراءة القرآن بمائة مرة اضعافا مضاعفة بالنسبة لثواب هذه السورة وأجاب بأن للقارئ ثوابين تفصيلا بمسبب قراءة الحروف والعمل وأخر اجابا لماسبب ختمه القراءة وثواب قل هو الله أحد يعدل ثلث ثواب الختم الاجمالي لا غير ونظيره اذ أعين أحد من بني له دارا في كل يوم دنانير وعين له اذا أغمره جائزة أخرى وفي شرح البخاري للكرمانى فان قلت المشقة في قراءة الثالث أكثر منها في قراءة السورة فكيف يكون حكمها حكمه قلت يكون ثواب قراءة الثالث بمسبب وثواب قراءتها بمسبب فدر ثواب مرة منها الى من تلك العشرة لان التشبيه في الاصل دون الزوائد والتسع منها في مقابلة زيادة المشقة اه شهاب فثوابها كثواب الثالث في أصل القراءة وان كان الثالث يزيد بتسعة أعشار في مقابلة المشقة التي يزيد بها عليها وعبر بعضهم عن هذا المعنى بأن قال انها تعدل ثلث القرآن غير مضاعف يعني انها بتضعيفها تعدل ثواب الثالث غير مضاعف وان

دائما متنازعا لا يفرغ عنهم (فتمري القوم) قوم هود (فيها) في الايام ويقال في الريح (مرهم) هلكي مطروحين (كانهم) انجاز نخل (أوراك نخل) خاوية ساقطة (فهل ترى لهم من باقية) يقول لم يبق منهم أحد الا اهلكته الريح (وجاء فرعون ومن قبله) من معه من جنوده الى البحر ففرقوا في البحر ويقال وجاء فرعون تكلم فرعون بكلمة الشرك ومن قبله ومن كان قبل فرعون من الامم الماضية (والمؤتة) كات المتحسسات ايضا قريات لوط وأنتهكها خسة بها (بالخاطئة) تكلموا بكلمة

الشرك (فعصوا رسول ربهم) موسى (فأخذهم أخذة رابية) فعاقبهم عقوبة شديدة (انا لما طغى الماء) ارتفع الماء في زمان نوح (حملناكم) بأمة محمد صلى الله عليه وسلم وسائر الخلق في املا بآياتكم (في الجارية) في سفينة نوح (انجعلها لكم) يعني سفينة نوح ويقال هذه القصة لكم (تذكرة) عظة تتعظون بها (وتعيا اذن واعية) يحفظها قلبه حافظا ويقال تسمع هذا الامر اذن سامعة فتتبع بما سمعت (فاذا نفخ في الصور نفخة واحدة) لان نفخة وهي نفخة البعث (وحملت الارض والجبال) يقال ما على الارض من البنيان والجبال (فدكتا دكة واحدة) فكسرتا كسرة واحدة (فيومئذ) يوم حملت الارض والجبال (وقعت الواقعة) قامت القيامة (وانشقت السماء) لهيبة الرحمن ونزول الملائكة (فهى يومئذ واهية) منشقة ضعيفة (والملك) يعني الملائكة (على أرجائها) حروفها وجوانبها وتواحيبها واطرافها (ويحمل عرش ربك) عرش ربك (على أعناقهم) يومئذ يوم القيامة (ثمانية) يقول ثمانية ردها من الملائكة لكل الملائكة اربعة وجوه وجه انسان وجهه نسر وجهه أسد وجهه ثور ويقال

ثمانية صفوف ويقال ثمانية أجزاء من الكروبيين وهم أهل السماء السابعة (يومئذ) وهو يوم القيامة (تعرضون) على الله ثلاث عرضات عرض للعقاب والمعاذير وعرض للغصص ومات والقصاص وعرض لطاير الكتب والقراءة (لا تخفى منكم خافية) لا يترك منكم أحد ولا تخفى على الله منكم خافية أحد ويقال لا يخفى على الله من أعمالكم شيء (فأما من أوتي أعطى) كتابه يمينه وهو أبو سلمة بن عبد الأسد زوج أم سلمة وكان مسلماً (فبقول) لأصحابه (هاؤم) تعالوا (اقرأوا كتابه) انظروا ما في كتابي من الثواب والكرامة (أني ظننت) علمت وأيقنت (أني ملاق حسابه) معاني حسابي (فهو في عيشة راضية) في عيش قدر ضيقه لنفسه أي مرضية (في جنة عالية) مرتفعة (تقاؤها) ثمرها واجتتاؤها (دائمة) قريبة بماله القاعد والغائم (كلوا) يقول الله لهم كلوا من الثمار ٦٣٦ (واشربوا) من الأنهار (هنيئاً) بلا داء ولا موت (عما سلفتم) بما قدمتم

من العمل الصالح ويقال من الصوم والصلاة (في الأيام الخالية) الماضية يعني أيام الدنيا (وأما من أوتي) أعطى (كتاباً) بشماله وهو الأسد بن عبد الأسد أخو أبي سلمة وكان كافراً (فبقول باليتي) لم أوت كتابه (لم أعط كتابي هذا) (ولم أدر ما حسابه) لم أعلم حسابي (بألتها) كانت القاضية (يقضي الموت) يقول ما ليتي بقيت على موقي الأول (ما أغنى عني) من عذاب الله (ماله) مالي الذي جمعت في الدنيا (هلك عني سلطانها) بطل عني جهتي وعذري (فيقول الله للأئمة) خذوه

كان يزيد عليهم بالمضاعفة تأمل (قوله أحد) أي فرد في ذاته وصفاته لا يتجزأ اه شيخنا (قوله فأله خبر هو) عبارة السهين في هو وجهان أحدهما أنه ضمير عائذ على ما يفهم من السياق لأنه يروى في الأسباب أنهم قالوا له صف لنا ربك وانسبه وقيل قالوا له أمن نحاس هو أم من حديد فنزلت وحيداً يجوز أن يكون الله مبتدأ واحد خبره والجملة خبر الأول ويجوز أن يكون أحد خبر مبتدأ محذوف أي هو أحد والثاني أنه ضمير الشأن لأنه موضع تعظيم والجملة بعده خبره مفسرة له وهمزة أحد بدل من وأولاً لأنه من الوحدة وأبدال الهمزة من الواو والمفتوحة قليل وتقدم الفرق بين أحد هذا وأحد المراد به العموم فإن همزة ذلك أصل بنفسه هاوتقل أبو البقاء إن همزة أحد هنا غير مقبولة بل أصل بنفسها كأحد المراد به العموم والمعروف الأول وقال مكى إن أحد الأصل واحد فأبدلت الواو همزة فتم ألفان لأن الهمزة تشبه الألف فحذفت أحدهما تخفيفاً وقرأ عبد الله وأبي حنيفة الله أحد دون قل وقرأ النبي صلى الله عليه وسلم الله أحد بدون قل هو وقرأ الأعشى قل هو الله الواحد وقرأ العامة بتووين أحد وهو الأصل وقرأ زيد بن علي وأبان ابن عثمان وابن أبي اسحق والحسن وأبو العمال وأبو عمرو في رواية في عدد كثير بخذف التووين لأن لقاء الساكنين أه فان قلت كيف ذكر أحد في الأثبات مع أن المشهور أنه يستعمل بعد النفي كما أن الواحد لا يستعمل إلا بعد الأثبات يقال في الدار واحد وما في الدار أحد ومن ذلك قوله والله كم له واحد وقوله الله الواحد القهار وقوله تعالى ولا تصل على أحد منهم رقوله لا تفرق بين أحد من رسله فالجواب قال ابن عباس رضي الله عنهما أنه لا فرق بينهم في المعنى واختاره أبو عبيدة ويؤيده قوله تعالى فابعثوا أحدكم بورقكم وعليه فلا يختص أحدكم بعمل دون آخر وإن اشتهر رأسه مع مال أحدكم في النفي والآخر في الأثبات ويجوز أن يكون في العمدول عن المشهور هنا رعاية للفاصلة بعد فذل بقوله الله على جميع صفات الكمال وبالأحد على صفات

الحلال

فقلوه ثم الجحيم صلوه) أدخلوه (ثم في سلسلة ذرعتها) طولها وأبعادها

(سبعون ذراعاً) بذراع الملك ويقال باعاً (فأسلحوه) فادخلوه في دبره واخرجوه من فيه والواو ما فضل على عنقه (أنه كان لا يؤمن بالله العظيم) إذ كان في الدنيا (ولا يحض) لا يجت (على طعام المسكين) على صدقة المسكين (فليس له اليوم ههنا جحيم) قريب بنفسه (ولا طعام) في النار (الامن غسلين) من عصارة أهل النار وهي ما يسيل من بطونهم وجلودهم من القبيح والدم والعديد (لأبأ كاه) يعني الغسلين (الانحطاطون) المشركون (فلا أقسم) يقول أقسم (بما تبصرون) من شيء (وما لا تبصرون) من شيء يا أهل مكة ويقال بما تبصرون به في السماء والأرض وما لا تبصرون يعني الجنة والنار ويقال بما تبصرون يعني الشمس والقمر وما لا تبصرون العرش والكرسي ويقال بما تبصرون به في محمد وأعليه السلام وما لا تبصرون يعني جبريل أقسم الله بولاة الأشياء (أنه) يعني القرآن (أقول رسول كريم) يقول القرآن قول الله نزل به جبريل على رسول كريم

وأحد يدل منه وأخبر ثان (الله الصمد) مبتدأ وخبر أي المقصود في الخواص على الدوام (لم يلد)

يعني محمد عليه السلام (وما هو) يعني القرآن (يقول شاعر) يفشيه (قليل ما تؤمنون) يقول ما تؤمنون بقليل ولا بكثير (ولا يقول كاهن) يخبر عما في الغد (قليل ما تذكرون) ما تهظون بقليل ولا بكثير (تنزيل) يقول القرآن تنزيل على محمد صلى الله عليه وسلم (من رب العالمين ولو تقول علينا) ولو اخلاق علينا محمد عليه السلام (بعض الاقاييل) من الكذب فقال علينا ما لم نقله (لاخذنا) لانتقمنا (منه باليمين) بالحق والحجة ويقال اخذناه بالقوة (ثم لقطعنا منه) من محمد عليه السلام (الوتين) عرق قلبه وهو يباط قلبه (فيا منكم من أحد عنه حاجزين) يقول فليس منكم أحد يحجزنا عن محمد عليه السلام (وانه) يعني القرآن (التذكرة) عظة (للتقين) الكفر والشرك والفواحش (وانا لنعلم أنكم مكذبين) بالقرآن ومصدقين به (وانه) يعني القرآن (لحسرة) ندامة (على الكافرين) يوم القيامة (وانه) يعني القرآن (الحق اليقين) ٦٣٧ حقا يقينا انه كلامي نزل به جبريل على رسول كريم ويقال وانه

الذي ذكرت من الحسرة والندامة على الكافرين الحق اليقين يقول حقا يقينا ان تكون عليهم الحسرة والندامة يوم القيامة (فسيح يا ميم ربك) فصل بامر ربك (العظيم) ويقال اذكر نوحيد ربك العظيم اعظم كل شيء

(ومن السورة التي يذكرك فيها المعارج وهي كاهن امكية آياتها أربع وأربعون وكلما تها ما ثمان وست عشرة وحروفها ثمانمائة واحد وستون)

(بسم الله الرحمن الرحيم) وبأسناده عن ابن عباس في قوله تعالى (سأل سائل) يقول دعادع وهو النضر بن

الجلال اه كرخي وفي الشهاب ولفظ الله يدل على استجماع صفات الكمال وهي الثبوتية كالعالم والقدرة والارادة ولفظ أحد يدل على صفات الجلال وهي الصفات السلبية كالقدم والبقاء اه (قوله وأحد يدل) أي يدل نكرة من معرفة وهو جائز اه شيخنا (قوله الله الصمد) أي الصمد فعل بمعنى مفعول كالقبض والنفق وهو السيد الذي يصمد اليه في الخواص أي يقصد ولا يقصد في قضائهم الا هو وقيل الصمد هو الذي لا خوف له وقال ابن كعب نفسه برب ما بعده من قوله لم يلد ولم يولد وهذا يشبه ما قالوه في تفسير الملوخ والاحسن في هذه الجملة أن تكون مستقلة بفائدة هذا الخبر ويجوز أن يكون الصمد صفة والخبر في الجملة بعده كذا قيل وهو ضعيف من حيث السياق فان السياق يقتضي الاستقلال باخبار كل جملة اه صهيبي (قوله أي المقصود في الخواص) أي فعل بمعنى مفعول وهو الموصوف به على الاطلاق وكل ما عداه محتاج اليه في جميع حالاته وتعر يفهم اعلمهم بصمدته بخلاف أحديته وتكرير لفظ الله للاشعار بان من لم يتصف به لم يستحق الألوهية وانما خلت هذه الجملة من العاطف لانها كالنتيجة للاولى أو الدليل عليها اه يصاوي وقوله على الدوام أشار به الى قول الامام الصمد الدائم الباقي اه وفي القاموس والصمد بالتحريك السيد لانه يقصد والدائم اه وأما الصمد بالسكون فصدور في المختار وصدده من باب نصر صدده اه (قوله لم يلد ولم يولد) قال ابن عباس لم يلد كما ولدت مريم ولم يولد كما ولد عيسى وعزير وهو رد على النصارى وعلى من قال عزير ابن الله اه قرطبي واصل الوصل بين هذه الجمل الثلاث وهي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد بالعاطف دون ما عداها من هذه السورة لانها سابقة لمعنى وغرض واحد وهو في المماثلة والمناسبة عنه تعالى بوجه من الوجوه وهذه أقسامها لان المماثل اما ولد أو الدأ ونظير فاته غير الاقسام واجتماعها في المقدم لزم العطف فيها بالواو كما هو مقتضى قواعد المعاني وترك العطف في الله الصمد لانه محقق ومقرر

الحرف (بعذاب واقع) نازل (للكافرين) على الكافرين وهو من الكافرين (ليس له) له العذاب (دافع) مانع فقتل يوم بدر صبرا (من الله) يأتي هذا العذاب على الكافرين (ذي المعارج) خالق السموات (تخرج الملائكة والروح) يعني جبريل (اليه) الى الله (في يوم كان مقداره) مقدار الصمد على غير الملائكة (خمس مائة سنة) ويقال من الله يأتي هذا العذاب على الكافرين في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ويقال لو ولي محاسبة الخلائق الى الله لم يفرغ منه خمسين ألف سنة (فاصبر) على اذاهم يا محمد (صبرا جيلا) بلا جوع ولا خش ويقال فاعتزل عنهم اعتزلا جيلا بلا جوع ولا خش فامر به بذلك بالقتال (انهم) كانوا يني كفار مكة (برونه) يعني العذاب يوم القيامة (بعيدا) غير كائن (وزراه قريبا) كائن لان كل آت كائن قريب ثم بين عذابهم متى يكون فقال (يوم تكون السماء) تصير السماء (كالمهل) كدردي الزيت ويقال كالفضة المذابة (وتكون) تصير (الجبال كالهبن) كالهبن المنسرف (ولا يسأل جيم جيم) قرابة عن قرابة (يهرزهم) يروهم ولا

لانتفاء مجانسته (ولم يولد) لانتفاء الحدوث عنه (ولم يكن له كفؤ أحد) أي مكافئاً ومما تلازمه متعاقب بكفؤ أو قدم عليه لانه  
محط القصد بالنفي وأخر أحد وهو اسم يمكن عن خبره رعاية لفاصلة {سورة الفلق} مكبة أو مدنية خمسة آيات نزلت  
هذه السورة والتي بعدها

بمعرفتهم اشتغالاً بأنفسهم (يود) يتقنى (المحرم) يعني المشرك أباجهول وأصحابه ويقال النضر وأصحابه (لم يفتدى) يفادي نفسه (من  
عذاب يومئذ) يوم القيامة (بنيته) أولاده (وصاحبه) زوجته (واخيه) من أبيه وأمه (وفضيلته) وبقرابته وعشيرته (التي  
تؤويه) ينمى إليها (ومن في الأرض جميعاً) ومن في الأرض جميعاً (ثم يخيه) أي الله من العذاب (كلاً) حقاً وهو ورد عليه  
لا يخيه الله من العذاب (إنه الظمى) يعني اسماء النار (نزاعة للشوى) قلاعة لادضاء المدين والرجلين وسائر الاعضاء  
ويقال حواقة البدن (تدعو) إلى ٦٣٨ نفسه إلى أيها الكافر وإلى أيها المنافق (من أدبر) عن التوحيد (وقولى)

المساقلة وكذا ترك العطف في لم يلد لانه مؤكداً له مدية لان الفتى عن كل شئ المحتاج إليه كل  
ما سواه لا يكون والد اولاداً مولوداً أه شهاب فهذه الجمل الثلاث في معنى جملة واحدة دليل  
لصديقه أه (قوله لانتفاء مجانسته) أي لغیره يعني نفي عنه الولد لان الولد من جنس أبيه  
والله تعالى لا يجانسه أحد لانه واجب وغیره ممكن ولان الولد يطلب اما لاعانة والده أو تخلفه  
بعده والله تعالى لا يفنى وغير محتاج إلى شئ منهم ما أه شهاب (قوله لانتفاء الحدوث عنه) أي  
لان كل مولود جسم ومحدث والله تعالى قديم وليس بمحدث أه شيخنا (قوله ومما تلازمه) عطف  
تفسير (قوله وقدم عليه الخ) أي وكان الاصل أن يؤخر الظرف لانه صلة لكن لما كان المقصود  
نفي المكافأة عن ذاته تعالى قدم تقدم على الالهم أه خطيب وقوله لانه محط القصد بالنفي  
ايضاحه ان الغرض الذي سبقت له الآية نفي المكافأة والمسأوة عن ذات الله فكان تقديم  
المكافأة المقصودة بان تساب عنه أولى ثم لما قدمت اسباب ذكر معها الظرف ليعين الذات  
المقدسة بسلب المكافأة وتلخيصه ان مراعاة المنة في الذي يقتضيه المقام أحرى وأحق من  
مراعاة اللفظ والفواصل أه كرخی

### {سورة الفلق}

مناسبة المساقلة ما شرح امر الالوهية في السورة قبلها ما شرح ما يستعاض منه بالله من الشر  
الذي في العالم ومن مراتب مخلوقاته أه بجر (قوله مكبة) أي في قول الحسن وعطاء وعكرمة  
وقوله أو مدنية أي في قول ابن عباس وقتادة وجماعة قبل وهو الصحيح أه بجر ويؤيد سبب  
النزول فانه كان بالمدينة ولهذا قال الشارح نزلت هذه السورة والتي بعدها ما هو المراد  
اليهود الخ فعه بربها الحليفة وهو صريح في ان النزول كان من أجل السحر والسحرانما كان

عن الايمان ولم يتب من  
الكفر (وجمع) المال في  
الدنيا (فأوعى) جعله في  
الوعاء فنع حق الله منه  
(ان الانسان) يعني الكافر  
(خلق هلوفا) ضجوراً بجهلاً  
جرباً معكاً (اذا مسه  
الشر) الفقر والشدة  
(جزوعاً) جازعاً لا يصب  
(واذا مسه الخير) المال  
والسعة (منوعاً) منع  
حق الله منه ولا يشكر (الا  
المصلين) أهل الصلاة  
الخمس فانهم ليسوا كذلك  
ثم بين نعمتهم فقال (الذين  
هم على صلاتهم) المكتوبة  
(دائمون) يدعون عليها بالليل  
والنهار فلا يدعونها (والذين  
في أموالهم حق معلوم)  
يرون في أموالهم حق معلوماً

غير الزكاة (للسائل) الذي يسأل مالك (والمحروم) الذي حرم أجره وغنيمة ويقال هو المحترف الذي لا تفي بالمدينة  
حرفته بعبشته وقوته ويقال هو الفقير الذي لا يسأل ولا يعطى ولا يظن به (والذين يصدقون بيوم الدين) بيوم الحساب بما فيه  
(والذين هم من عذاب ربهم مشفقون) خائفون (ان عذاب ربهم غير مأمون) لم يأتهم الا مان من ربهم (والذين هم لقروجهم  
حافظون) ينفون عن الحرام (الاعلى ازواجهم) الاربع (أو ما ملكت أعينهم) من الولائد بغير عدد (فانهم غير معلومين) ولا  
آتين بذلك لا بلامون بذلك الحلال (فن ابتنى وراء ذلك) طلب سوى ما ذكر من الزواج والولائد (فاولئك هم العادون)  
المعتدون من الحلال إلى الحرام (والذين هم لامانائهم) لما ائتمنوا عليه من أمر الدين وغيره (وعهدهم) فيما بينهم وبين ربهم  
أو فيما بينهم وبين الناس ويقال بملفهم بالله (راعون) حافظون له بالوفاء والتمام إلى أجله (والذين هم بشهاداتهم قانعون)  
عند الحكماء اذا دعوا ولا يكتنونها (والذين هم على صلاتهم يحافظون) على أوقات صلواتهم الخمس يحافظون (أولئك) أهل  
هذه الصفة (في جنات) بسائين (مكرمون) بالثواب والخوف والهدايا (فقال الذين كفروا) كفار مكة المستهزئين وغيرهم

لما سهر لبيد اليهودي النبي صلى الله عليه وسلم

(قبلك) حولك (مطعمين) ناظرين اليك لا يدنون اليك متفرقين (عن اليمين وعن الشمال عزين) - حلقا حلقا (أبطع كل أمرئ منهم أن يدخل جنة نعيم كلا) وهو رد عليهم لا يدخلهم ويقال كلا حقا (أنا خلقناهم) يعني كفار مكة (عما يعلمون) يعني النطفة (فلا أقسم) يقول أقسم (رب المشارق والمغارب) مغارب الشتاء والصيف وهما مشرقان ومغربان لمشرق الشتاء والصيف مائة وثمانون منزلا وكذلك للغربين ويقال لمشرق الشتاء والصيف مائة وسبع وسبعون منزلا وكذلك للغربين تطلع الشمس في سنة يومين في منزل واحد وكذلك تغرب في يومين في منزل واحد (أنا القادرون) ولهذا كان القسم (على أن نبدل خيرهم) يقول غدا نبدلهم ونأتي بغيرهم خيرهم وأطوع لله منهم (وما نحن بمسبوقين) بما جازين على أن نبدل خيرهم (فذرهم) أتركهم يا محمد يعني المستنزين وغيرهم (مخوضوا) ٦٣٩ في الباطل (وبلغوا) بهزؤا في كفرهم (حتى يلاقوا) يعاينوا

(يومهم الذي يوعدون) فيه العذاب ثم بين متى يكون فقال (يوم يخرجون من الأجداث) من القبور (سراعا) يقول خروجهم من القبور سررا إلى الصوت (كانهم إلى نصب) أي راية وغاية علم (يوقضون) يحضون وينطلقون (خاشعة) ذليلة (أبصارهم) لا يرون خيرا (ترهقهم) تعلوهم ونفساهم (ذلة) كآبة وكسوف وهو السواد على الوجه (ذلك اليوم الذي كانوا يوعدون) فيه العذاب وهو يوم القيامة كوعده نوح وأذاره

بالمدينة ولم يظهر للقول بأنها مكة وجه تأمل وفي القرطبي وزعم ابن مسعود أن هاتين السورتين دعاء يتعوذ به وليست من القرآن وقد خالف الإجماع من الصحابة وأهل البيت قال ابن قتيبة لم يكتب عبد الله بن مسعود في مصحفه الموءنين لأنه كان يسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الحمد والحسين رضي الله عنهما بما فقد رأتهما منزلة أعين كما بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة قال أبو بكر بن الأنباري وهذا مردود على ابن قتيبة لأن الموءنين من كلام رب العالمين المجهز لجميع المخلوقين وأعيد كما بكلمات الله التامة من كلام البشر وكلام الخلق الذي هو آية الحمد صلى الله عليه وسلم وجهته له باقية على جماعة الكافرين لا يلبس بكلام الآدميين فضلا عن مثل عبد الله بن مسعود القصص اللسان العالم باللغة العارف بأجناس الكلام وأفانين القول وقال بعض الناس لم يكتب عبد الله الموءنين لأنه آمن عليهم ما من النسيان فأسقطهما وهو يحفظهما كما أسقط فاتحة الكتاب من مصحفه اه قوله لما سهر لبيد اليهودي النبي صلى الله عليه وسلم أي بأمر اليهود له بذلك وعجابه المواهب وقديين الواقدي السنة التي وقع فيها السهر كما أخرجه عنه ابن سعد بن شد له إلى عمر بن الخطاب ثم قال لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة في ذي الحجة ودخل الحرم سنة سبع وفرغ من وقعة خيبر جاءت رؤساء اليهود إلى أبيه بن الأعصم وكان حليفا في بني زريق وكان ساحرا فقالوا أنت أمهرنا أي أعلمنا بالعصر وقد مهرنا محمد أفلم يؤثر فيه مهرنا شيئا ونحن نجعل لك جملا على أن تهره لنا مهر يؤثر فيه ففعلوا له ثلاثة دنائير اه وفي الخطيب قال ابن عباس وعائشة كاف غلام من اليهود يخدم النبي صلى الله عليه وسلم فأتت إليه اليهود فلم يزالوا حتى أخذ مشاطة رأس النبي صلى الله عليه وسلم وعدة أسنان من مشطه وأعطاهم الليمود فسرور فيها وتولى ذلك أبيه بن الأعصم رجل من اليهود اه وفي المواهب أيضا عن فتح الباري وكان من جملة آياتها سبع وعشرون وكلماتها ثمان وأربع وعشرون وحروفها تسعمائة وتسع وعشرون (بسم الله الرحمن الرحيم)

(ومن السورة التي يذكر فيها نوح وهي كلها مكة)

وباسناده عن ابن عباس في قوله تعالى (أنا أرسلنا) بعثنا (نوحا إلى قومه أن أذر) خوف (قومك) من العنصر والعذاب (من قبل أن يأتيهم عذاب أليم) وجيع وهو الفرق فلما جاءهم (قال يا قوم اني لكم نذير) رسول مخوف (مبين) بلغة تعلمونها (أن اعبدوا الله) وحدوا الله (واتقوه) اخشوه وتوبوا من الكفر والشرك (وأطيعوا) أتبعوا أمري ودينى ووصيتى وأقبلوا فمعي (يغفر لكم من ذنوبكم) يغفر ذنوبكم بالتوبة والتوحيد (ويؤخركم) يؤجلكم بالعذاب (إلى أجل مسمى) إلى الموت (أنا أجل الله) عذاب الله (أذا جاء لا يؤخر) لا يؤجل (لو كنتم تداون) تصدقون بما أقول لكم فلما أيس منهم بعد ما دعاهم ألف سنة إلا خمسين عاما فلم يؤمنوا ولم يقبلوا نصيحتي (قال رب اني دعوت قومي إلى التوبة والتوحيد (لئلا ينهاروا) في الليل والنهار (فلم يزدتهم دعائي) أياهم إلى التوبة والتوحيد (الافرا) تبعاد عن الإيمان والتوبة (واني كلما دعوتهم) إلى التوبة والتوحيد (لتغفر لهم) بالتوبة والتوحيد (جعلوا أصابعهم في آذانهم) لكي لا يسموا كلامي وديعوتي (واستغشوا ثيابهم)



غطوا رؤسهم بشياهم لكي لا يسمعو أصوتي ولا يروني (واصبروا) أنا ما وسكنوا على الكفر وعبادة الاوثان ويقال صاحبوا جميعا  
 أن لا يؤمن بك مانوح (واستكبروا) عن الايمان والتوبة (استكبارا) تحيرا (ثم اني دعوتهم) الى التوبة والتوحيد (جهارا)  
 علانية بغير سر (ثم اني أعلنت لهم) أظهرت لهم دعوتي وأوصفت لهم (وأمرت لهم امرارا) دعوتهم في السريفة (فقلت)  
 لهم (استغفروا ربكم) وحدوا ربكم بالتوبة من الكفر والشرك (الله كان غفارا) لمن تاب من الكفر وآمن به (يرسل السماء عليكم  
 مدرارا) مطرا اذا تدبروا كل ما يحتاجون اليه فكان قد حيس الله عنهم المطر أربعين سنة (وعددتكم بأموال وبنين) يعطيتكم  
 أموالا بلا وبقرا وغنما وبنين الذكور والآن قد كان الله قطع نسل دوابهم ونسائهم أربعين سنة (ويجعل لكم جنات)  
 يساتين (ويجعل لكم أنهارا) تجري لمنافعكم وقد كان الله أهللك جناتهم وأبىس أنهارهم قبل ذلك بأربعين سنة (مالكم لا ترجون  
 لله وقارا) لا تخافون لله عظيمة وسلطانا ٦٤٠ ويقال مالكم لا تعظمون الله حق عظيمته فتوحده وونه (وقد خلقكم

أطوارا) أصنافا حالا بعد  
 حال النطفة والمعلقة والمضغة  
 والعظام (الم تروا) ألم تخبروا  
 كفار مكة (كيف خلق الله  
 سبع سموات طباقا) بعضها  
 فوق بعض مثل القبة ملتزمة  
 أطرافها (وجعل السموات  
 فيهن) معهن (نورا) مضيئا  
 (وجعل الشمس سراجا)  
 ضياء لبني آدم (والله أنبتكم  
 من الأرض نباتا) خلقكم  
 من آدم وآدم من تراب  
 والتراب من الأرض (ثم  
 يعيدكم فيها) يقبركم في  
 الأرض (ويخرجكم) من  
 القبور يوم القيامة (أخرجا)  
 والله جعل لكم الأرض  
 مساطا) فراشا ومناجا  
 (لتسلكوا منها) لتأخذوا فيها  
 سبلا فجاجا) طرقا واسعة

السهر صورة من شمع على صورة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد جعلوا في تلك الصورة ابرا  
 مغرورة فيها احدى عشرة ووترفيه احدى عشرة عقدة وكان النبي صلى الله عليه وسلم كلما قرأ آية  
 انحلت عقدة وكلما نزع ابرة فوجد لها ألمافي يده ثم يجد بعدها راحة اه قال وكانت مدة سهره  
 صلى الله عليه وسلم أربعين يوما وقل ستة أشهر وقل عاما قال الحافظ بن حجر وهو المعتمد اه قال  
 الراغب تأخير السهر في النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن من حيث انه نبي وإنما كان في يده من  
 حيث انه انسان أو بشر كما كان يأكل ويتغوط ويقضب ويشتهي ويمرض فتأثيره فيه من  
 حيث هو بشر لا من حيث هو نبي وإنما يكون ذلك قادحا في النبوة ولو جدد للسهر تأثير في امر  
 يرجع للنبوة كما ان جرحه وكسر ثنيته يوم أحد لم يقدح فيما ضمن الله له من عصمته في قوله والله  
 بعصمكم من الناس وكما لا اعتد ادما يقع في الاسلام من غلبة بعض المشركين على بعض النواحي  
 فيما ذكر من كمال الاسلام في قوله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم قال القاضي ولا يوجب ذلك  
 صدق الكفرة في انه معصوم لانهم أرادوا به انه مجنون بواسطة السهر اه كرخي وفي المواهب  
 مانصه قال المازري أنكر بعض المبتدعة حديث السهر وزعموا انه يحط منصب النبوة أي  
 شرفها وورقة تمسوا يشكك في ما قلوا واكل ما أدى الى ذلك فهو باطل وزعموا ان تجوز به هذا أي  
 سهر الانبياء بعد المدة بغير عوده من الشرائع اذ يحتمل على هذا ان يخيل اليه أنه يرى جبريل  
 يكلمه وليس هو ثم وأنه يوحى اليه شيء قال المازري وهذا كاه مردود لان الدليل قد قام على  
 صدق النبي صلى الله عليه وسلم فيما يبلغه عن الله وعلى عصمته في التبليغ والمجربات شاهدات  
 بتصديقه فقبح يز ما قام الدليل على خلافه باطل وأما ما يتعلق ببعض أمور الدنيا التي لم يبعث  
 لأجلها ولا كانت الرسالة من أجلها فهو في ذلك عرضة لما يعرض للبشر كالأمرض فقبح بعد أن  
 يخيل اليه في أمر من أمور الدنيا مالا حقيقة له مع عصمته عن مثل ذلك في أمور الدين اه وقال

(قال نوح) رب يارب (انهم عصوني) فيما أمرتهم من التوبة والتوحيد (واتبعوا) أطاعوا (من لم يزد) غيره  
 ماله) كثرة ماله (وولده) كثرة أولاده (الا خسارا) غنى في الآخرة وهم الرؤساء (ومكروا مكرا كبيرا) وقالوا قولا عظيما من  
 الفرية (وقالوا) يعني الرساء للسفلة (لا تذر آلهم) لا تذر آلهم (ولا تذر ولد) عباد الود (ولا سواعا) ولا عبادة السواع  
 (ولا يعقوث) ولا عبادة يعقوث (ويعوق) ولا عبادة يعوق (ونسرا) ولا عبادة النسر وكل هؤلاء آلهم التي كانوا يعبدونها  
 (وقد أضلوا كثيرا) يقول قد أضلوا من كثير من الناس ويقال ضل بين كثير من الناس (ولا ترد الظالمين) الكافرين المشركين  
 بعبادة الاوثان (الاضلالا) خسار واضلالا وهلاكا (عما خطئناهم) يقول بخطئناهم (اغرقوا) بالطوفان في الدنيا (فادخلوا)  
 في الآخرة (نارا فلم يجدوا لهم من دون الله) من عذاب الله (أنصارا) أعوانا يتعون هذاب الله عنهم (وقال نوح) بعد ما قال  
 له ربه انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن (رب) يارب (لا تذر) لا تترك (على الأرض من الكافرين ديارا) أحد (انك ان  
 تذرهم) تتركهم (يسفلوا عبادك) عن دينك من آمن بك ومن أراد أن يؤمن بك (ولا يلدوا) لا يلد منهم (الافاجرا كفارا)

الامن يكون فاجرا كافرا بعد الادراك ويقال الامن قدرت عليه الكفر والفجور بعد البلوغ ويقال لم يكن فيهم قبي لان الله قد  
 حبس عنهم الولد اربعين سنة فلم يكن فيهم غير مدرك ولم يولد فيهم اربعين سنة وكلهم كانوا مدركين فجارا كفارا (رب) يارب  
 (اغفر لي ولوالدي) لا تباقي المؤمنين (وان دخل بيتي) ديني ويقال مهدي ويقال سفيتي (مؤمننا وللمؤمنين) المصدقين من  
 الرجال (والؤمنات) المصدقات من النساء بالاعمان الذين يكونون من مهدي (ولا تزد الظالمين) الكافرين المشركين (الانبارا)  
 خساروا هلاكا كخسارون اوحى الى نبيهم فلم يؤمنوا به (ومن السورة التي يذكر فيها الجن وهي كلها مكية آياتها ثمان وعشرون  
 وكلها ثمان ثمان وخمس وثلاثون وحروفها ثمانمائة وسبعون) (بسم الرحمن الرحيم) وباسناده عن ابن عباس في قوله تعالى  
 (قل اوحى الى) بقول قل لهم لكفار مكة يا محمد اوحى الى انزل الى جبريل فأخبرني (انه استمع نقر) تسعة نقر (من الجن) من  
 جن نصيبين باليمن (فقالوا) بعدما آمنوا ورجعوا الى قومهم يا قومنا ٦٤١ (انا سمعنا قرأنا نجحبا) تلاوة قرآن

عجيب كريم شريف يشبه  
 كتاب موسى وكانوا أهل  
 تورا (يهدي الى الرشدا) الى  
 الحق والهدى والصواب  
 لا اله الا الله (فأمنابه)  
 محمد صلى الله عليه وسلم  
 والقرآن (ولن نشرك ربنا  
 احدا) يعنون ابليس (وانه  
 تعالى جسد ربنا) ملك ربنا  
 ويقال ارتفع عظمة ربنا  
 وساطان ربنا وغنى ربنا  
 وصفة ربنا (ما اتخذ) من أن  
 يتخذ (صاحبة) زوجة  
 (ولا ولدا) كما يجعله الكفار  
 (وانه كان يقول سفينا)  
 جاهلنا يعنون ابليس (على  
 الله شططا) كذبا وزورا  
 (وانا نطنا) حبنا (أن ان  
 تقول الانس والجن على الله  
 كذبا) أن ما يقول الانس

غيره لا يلزم من انه كان يظن انه فعل الشيء ولم يكن فعله انه يحزم بفعله ذلك وانما يكون ذلك من  
 جنس الخاطر يخطر ولا يثبت فلا يثبت لهذا المحدث وقال القاضى عياض يحتمل أن يكون  
 المراد بالتخييل المذكور انه يظهر له من نشاطه ومن سابق عاداته الاقتدار على الوطء فاذا دان من  
 المرأة فتر عن ذلك كما هو شأن المعقود ويكون قوله في الرواية الاخرى حتى كاد ينكر بصره أى  
 صار كالذى ينكر بصره حيث انه اذا رأى الشيء يتخييل اليه انه على غير صفته فاذا تأمله عرف  
 حقيقته ويؤيد جميع ما تقدم انه لم ينقل عنه في خبر من الاخبار انه قال قولا فلا كان بخلاف  
 ما أخبر به اه وفي شرح مسلم وقد ظهر لي ما هو اجل وأبعد عن مطاعن المحدثه من نفس الحديث  
 ففي بعض طروقه بصره يودى حتى كاد ينكر بصره وفي بعضها حبس عن عائشة سنة وعند  
 البيهقي عن ابن عباس مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم وجلس عن النساء والطعام  
 والشراب فدللت هذه الطرق على أن السحر انما تسلط على ظاهر جسده لا على عقله فيحتمل أن  
 يكون المراد بالتخييل المذكور أى في قوله يتخييل اليه انه يأتى أهله ولا يأتين انه يظهر له من نشاطه  
 أى طيب نفسه للعمل كافي الاساس ومن سابق عاداته أى قبل السحر الاقتدار بالرفع فاعل يظهر  
 أى قدرته على الوطء فاذا دان أى قرب من المرأة فتر بقاءه فوقية أى ضعف عن ذلك فلم ينهض كما  
 هو شأن المعقود أى الممنوع عن الجماع بالمهر وتسميه العامة بالمربوط وهذا جواب عن سؤال  
 هوذا قلت ان المعسر لم يؤثر الا في ظاهره بدينه يرد عليك أن تخيل ما لم يقع واقعا يقتضى خلافا  
 الذهن والادراك وحاصل الجواب أنه لا يقتضيه كما تقرر اه من الشارح (فائدة) قال للدميرى  
 في شرح الجنائيات من المنهاج والسر في الالة صير الشيء عن وجهه يقال ما هرك عن كذا  
 أى ما صر فك ومذهب أهل السنة انه حق وله حقيقة ويكون بالقول والفعل ويؤلم ويعرض  
 ويقتل ويفرق بين الزوجين وقالت المعتزلة وأبو جعفر من الشافعية وأبو بكر الرازى من الحنفية

٨١ ح والجن على الله ليس يكذب واستبان لنا انه كذب وكل هذا من أول السورة الى ههنا حكاية من الله عن كلام  
 الجن ثم قال (وانه كان رجال من الانس يعوذون) يتعوذون (برجال من الجن فزادوهم) بذلك (رهقا) عظمة وتكبرا وفتنة  
 وفسادا وذلك أنهم اذا سافروا سافروا واصطادوا اصطادوا وصيدهم أو نزلوا وادباخافوا منهم فقلوا انوذب سد هذا الوادى من سفهاء  
 قومه فيؤمنون بذلك منهم فيزيد رؤساء الجن بذلك عظمة وتكبرا على سفاهتهم والجن هم ثلاثة اجزاء جزء في الهواء وجزء ينزلون  
 ويصعدون حيثما يشاؤون وجزء مثل الكلاب والحياة (وانهم) يعنى كفارا الجن قبل أن آمنوا (ظنوا) حسبوا (كما ظنتم) حسبتم  
 بأهل مكة (أن لن يبعث الله أحدا) بعد الموت ويقال ان ان يبعث الله احدا رسولا ثم رجع الى كلام الجن فقال (وانا نسئلكم السماء)  
 انتم منا الى السماء قبل ان آمننا (فوجدناها ملئت حوصلا) من الملائكة (شديدا) كثيرا (وتحبا) نجما مضيئا يدحرجهم عن الاستماع  
 (وأنا كنا نعد منكم) من السماء (مقاعدا للسمع) للاستماع قبل ان يبعث محمد صلى الله عليه وسلم (فن يسمع الآن) بعد ما بعث

في وتره احدى عشرة عقدة فأعلمه الله بذلك وعمله

محمد عليه السلام (يحمد له شهابا) نجما مضيا (صدأ) من الملائكة يدحرونهم عن الاستماع (وأنا لا ندري) لا نعلم (أشهر أرباب) في الأرض (حين منعنا عن الاستماع) (أم أراد بهم ربهم رشدا) هدى وصوابا وخيرا ويقال وأنا لا ندري لا نعلم (أشهر أرباب) في الأرض حين بعث محمد صلى الله عليه وسلم اذ لم يؤمنوا به فيهم ما كهم الله أم أراد بهم ربهم رشدا هدى وصوابا وخيرا اذ آمنوا به (وأنا من الصالحون) الموحدون هم الذين آمنوا بمحمد عليه السلام والقرآن (ومنادون ذلك) كافرون وهم كفرة الجن (كنائرا نقي قددا) أهواء مختلفة اليهودية والنصرانية قبل ان آمننا بالله (وأنا ظننا) علمنا وأيقنا (أن ان نجر الله في الأرض) أن ان نفوت من الله في الأرض حينما كنا يدركنا (وان نجره هربا) ان لا نفوت منه بالهرب (وأنا لما سمعنا الهدى) تلاوة القرآن من محمد عليه السلام (آمننا به) بالقرآن وبمحمد صلى ٦٤٣ الله عليه وسلم (فن يؤمن بربه فلا يخاف بخسا) ذهاب عمله كله (ولار هقا) نقصان عمله (وأنا من الماسلون) المخلصون بالتوحيد وهم الذين آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (ومنا الفاسطون) العاصون المائلون عن الحق والهدى وهم كفرة الجن (فن أسلم) أخلص بالتوحيد (فأولئك تحرروا رشدا) نوا صوابا وخيرا (وأما الفاسطون) الكافرون (فكانوا الجهنم حنابا) شجرا (وأولئك استقاموا على الطريقة) طريقة الكفر ويقال طريقة الاسلام (لا سقيناهم ماء غدقا) لا عطيناهم مالا كثيرا وعيشا رغدا واسعا (لنفقنهم فيه) لنختبرهم فيه حتى يرجعوا الى ما قدرنا عليهم (ومن يعرض عن

ان السحر لا حقيقة له انما هو تخيل وبه قال البغوي واستدلوا بقوله تعالى يخيل اليه من صهرهم انها سحر وذهب قوم الى ان السحر قد يقبل بصهره الايمان ويجعل الانسان حمارا بحسب قوة السحر وهذا واضح البطلان لانه لو قدر على هذا القدر أن يرد نفسه الى الشهاب بعد الهزم وأن يمنع نفسه من الموت ومن جملة أنواعه السيماء ولم يصل أحد في السحر الى الغاية التي وصل اليها القبط أيام دلو كاملة مصر بعد فرعون فأنهم وضعوا السحر على البرابي وصوروا فيه صوره عساكر الدنيا فأي عسكر قصدهم أتوا الى ذلك العسكر المصور فافعلوه به من قلع الاعين وقطع الاعضاء اتفق نظيره للعسكر القاصد لهم فقتلهم العساكر وأقاموا ستمائة سنة والفساء هن الملوك والامراء مصر بعد غرق فرعون وجنوده حكاة القرافي وغيره وقال الامام نجر الدين لا يظهر أثر السحر الا على يد فاسق اه وفي المواهب ما نصه قال القرطبي السحر حيل صناعة يتوصل اليها بالاكساب غير انها لا تقبل الا بتوصل اليها بالآحاد الناس ومادته أي السحر الوقوف على خواص الاشياء والعلم بوجوه تركيبتها وأوقاتها وكثيرا ما تخيلات بغير حقيقة واهامات بغير ثبوت فيعظم عندهم لا يعرف ذلك كما قال الله تعالى عن صخرة فرعون وجاءوا به صخر عظيم مع ان حبائلهم وعصيمهم لم تخرج عن كونها حبالا وعصميا الى أن قال أي القرطبي والحق ان لبعض أصناف السحر تأثيرا في القلوب كالحب والبغض والقاء الخمر والشر وفي الابدان بالالم والسقم وانما المذكر ان ينقلب الجواد حيوانا وعكسه بسحر الساحر اه (قوله أيضا ما سحر لبيد) أي مع بناته فقد كن مشاركات له في صهر النبي صلى الله عليه وسلم كما سيأتي في قوله كبنات لبيد المذكور ومجاردة الخازن وقيل المراد بانفثات بنات لبيد بن الأعصم اللاتى صهرن النبي صلى الله عليه وسلم اه وفي شرح المواهب ما نصه وفي طبقات ابن سعد أن المتولى السحر أخوات لبيد وكن أسحر منه وهو الذي دفنه اه (قوله في وتر) بفقتين أي وتر القوس اه مختار

عمله (وأنا من الماسلون) المخلصون بالتوحيد وهم الذين آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (ومنا الفاسطون) العاصون المائلون عن الحق والهدى وهم كفرة الجن (فن أسلم) أخلص بالتوحيد (فأولئك تحرروا رشدا) نوا صوابا وخيرا (وأما الفاسطون) الكافرون (فكانوا الجهنم حنابا) شجرا (وأولئك استقاموا على الطريقة) طريقة الكفر ويقال طريقة الاسلام (لا سقيناهم ماء غدقا) لا عطيناهم مالا كثيرا وعيشا رغدا واسعا (لنفقنهم فيه) لنختبرهم فيه حتى يرجعوا الى ما قدرنا عليهم (ومن يعرض عن

ذكر ربه) عن توحيد ربه وكتاب ربه القرآن وهو الوليد بن المغيرة المخزومي (نسائه) نكاته (عذابا) صعدا) الصعود على جبل أملس من صخرة ويقال من تجاحس في النار (وان المساجد لله) بنيت لذكر الله (فلا تدعوا) فلا تدعوا (مع الله أحدا) في المساجد ويقال المساجد مساجد الرجال الجبهة والركبتان واليدان والرجلان (وأنا لما قام عبد الله) محمد عليه السلام ببطن نخل (يدعوه) يعبد ربه بالصلاة (كادوا يكونون عليه لبيدا) كاد الجن أن يركبوا عليه جميعا لجهنم القرآن ومحمد عليه السلام حين سموا قرأه محمد عليه السلام ببطن نخل (قل انما أدعوا) أعبد (ربي) وأدعوا الخلق اليه (ولا أشرك به أحدا) قل يا محمد لاهل مكة (اني لا أملك لكم ضررا) دفع الضرر والخذلان والعذاب (ولار شدا) ولا جرنال نفع والهدى (قل) لهم يا محمد (اني لن يجبرني من الله) من عذاب الله (أحد) ان عصيته (وان أجده من دونه) من عذاب الله (ماتحدا) ملجأ وسر باني الأرض (الابلاغ من الله ورسالاته) يقول لا يخفى الا التبليغ عن الله ورسالاته (ومن يعص الله) في التوحيد (ورسوله) في التبليغ

فأحضر بين يديه صلى الله عليه وسلم وأمر بالتمتع بالسورتين فكان كلما قرأ آية منها انفلت عقدة ووجد خنة حتى انفلت العنق قد كلها واقام كأنما نشط من عقال (بسم الله الرحمن الرحيم قل أعوذ برب الفلق) الصحيح

(فان له) في الآخرة (نار جهنم خالدين فيها) مقبين في النار لا يموتون ولا يخرجون منها (أدأحتي) يقول أنظرهم يا محمد حتى (أذا راوا ما يوعدون) من العذاب (فسيعلمون) وهذا وعد من الله لهم (من أضعف ناصرا) ما نفا (وأقل عددا) أعوانا (قل) لهم يا محمد حين تجعلوا بالعذاب (ان أدري) ما أدري (أقرب ما توعدون) من العذاب (أم يجعل له ربي أمدا) أجلا (عالم الغيب) ينزل العذاب يعلم ذلك (فلا يظهر) فلا يطلع (على غيبه) أحد الا من ارتضى من رسول (الامن اختار من الرسل) فانه يطلعه على بعض الغيب (فانه يسلك) يجعل (من بين يديه) من بين يدي الرسول (ومن خلفه رسدا) حرسا من الملائكة يحفظونه من الجن والشیاطين والانس لكي لا يسهوا قراءة جبريل عليه السلام (ليعلم) محمد ٦٤٣ عليه السلام (ان قد بلغوا) عن الله

يعني الرسل (رسالات ر ٢-م) هكذا تحفظهم - الملائكة كما حفظك ويقال ليعلم الرسل محمد عليه السلام وغيره ان قد بلغوا يعني الملائكة رسالات ر ٣-م عن الله ويقال ليعلم لكي يعلم الجن والانس ان قد بلغوا يعني الرسل رسالات ر ٤-م قبل ان علمنا (وأحاط بما لديهم) بما عندهم من الملائكة (وأحصى كل شئ عددا) أحصاه ويقال عالم بعددهم كما علم بحال المزمحل بنياه

(ومن السورة التي يذكر فيها المزمحل وهي مكية غير قوله وذرتي والمكذبيز أولى النعمة ومهلهم قليلا فانها مدينة آياتها تسع عشرة

(قوله فأحضر بين يديه) أي أحضره على بارئ الله صلى الله عليه وسلم وكان دمه ليس في بئر يقال البئر وان فرض منه صلى الله عليه وسلم وروى أنه كان يجبل إليه أنه يأتي النساء ولا يأتيهن فيمنعها هو نائم ذات يوم أنه لم يكن قد نائم عندهم عند رأسه والآخر عند رأسه الذي عند رأسه ما بال الرجل فقال الذي عند رأسه طيب أي محرق قال ومن محرقه قال لبيد بن الأعصم اليه ودي قال وجم طيبه قال بمشط ومشاطة قال وأين هو قال في جف طلبة تحت راعوفة في بئر ذروان والراعوفة حجر أسفل البئر يقوم عليها الساجح فانتبه النبي صلى الله عليه وسلم ثم أمر عليا والزبير وعمار بن ياسر فمزحوا ماء تلك البئر كأنه نقاعة الخناء ثم رفعوا الصخرة وأخرجوا الجف فاذا فيه مشاطة رأسه واسنان مشطه واذا وتر مع قد فيه إحدى عشرة عقدة واذا تمثال من شمع على صورته صلى الله عليه وسلم مغرور فيه إحدى عشرة ابرة وكانت هذه المذكورات كلها موضوعة في الجف والجف موضوع تحت الصخرة التي في وسط البئر والجف بضم الجيم وتشديد الماء وعاء طلع الخلل أي طرفه الذي يتخاق فيه فأنزل الله المعوذتين اه شيخنا (قوله كأنما نشط من عقال) أي كأنما حل وأطاق من عقال وفي المصباح نشط في عمله ينشط من باب تعب خف وأسرع نشاطا بالفتح وهو نشيط ونشطت الحبل نشطان باب ضرب عقدة بأنشوطة والانشوطة بضم الهمزة حزة ربطة دون العقدة اذا مدت بأحد طرفيها انفتحت وأنشطت الانشوطة بالالف حلتها وأنشطت العقال حلتته وأنشطت البعير من عقاله أطلقته اه وفي المختار العقال بالأكسر الحبل الذي يربط فيه البعير اه (قوله برب الفلق) اختلف في الالف فقل مجن في جهنم قاله ابن عباس وقال أبي بن كعب بيت في جهنم اذا فتح صاح أهل جهنم من حرقه وقال أبو عبد الرحمن هو اسم من أسماء جهنم وقال الكلبي واد في جهنم وقال عبد الله بن عمر شجرة في النار وقال سعيد بن جبير جب في النار وقال النحاس يقال لما طمأن من الأرض فلق وقال جابر بن عبد الله

وكلماتها مائتان وخمسون حرفا ثمانمائة وثلاثون (بسم الله الرحمن الرحيم) وباسم نادى عن ابن عباس في قوله تعالى (يا أيها المزمحل) المزمحل يعني به النبي صلى الله عليه وسلم قد تزل بنياه ليلسه الصلاة (قم الليل) بالصلاة ثم قال (الا قليلا) ثم بين فقال (نصفه) أي قم نصف الليل للصلاة (أو انقص منه) من النصف (قليلا) إلى الثلث (أو زد عليه) على النصف إلى الثلثين فغيره في قيام الليل ثم قال (ورتل القرآن ترتيلا) اقرأ القرآن على رسلك وهينتك وتؤدة ووقار تقرأ آية وآيتين وثلاثا ثم كذلك حتى تقطع (اناسن في عليك) سنزل عليك جبريل (قولا ثقيلا) بكلام شديد بالامر والنهي والوعد والوعيد والحلال والحرام ويقال عظيم ويقال ثقيلا على من خلفه ويقال ثقيلا بصلاة الليل (ان ناسن الليل) قيام الليل بالصلاة (هي أشد وطا) نشاط للرجل اذا كان محتسبا للصلاة ويقال أرق وأرق للقلب (واقوم قليلا) أبين قراءة للقرآن وأثبت (ان لك) يا محمد قوله الساجح لعله الماسح وهو الذي يكون في أسفل البئر اه

(من شر ما خلق) من حيوان مكلف وغير مكلف وجساد كاسم وغير ذلك (ومن شر غاسق اذا وقب) أي الليل اذا انطمأ والقمر اذا غاب  
(في النار سباطويل) فراعنا طوبى لا اقضاء حوائجك (واذكر اسم ربك) صل بامر ربك ويقال اذكر توحيد ربك (وتبطل اليه بنبلا  
أخلص لله اخلاصا في صلاتك ودعائك وعبادتك) رب المشرق والمغرب) هو الله (لا اله الا هو فاتخذوه وكيفا) فاعبدوه رباً ويقال  
فاتخذوه كغيا فمما وعدك من النصره والدولة والثواب (واصبر) يا محمد (على ما يقولون) من الشتم والتكذيب (واهبهم همرا  
جيبلا) اعترلهم اعترالاً جيبلاً بلا جزع ولا خسر (وذرنى والمكذبين) بالقرآن وهذا وعيد من الله لهم وهم المكذبون يوم بدر (أولى  
النعمة) ذوى المال لهم والغنى (ومهلهم) أجلهم (قليل) الى يوم بدر (ان لدينا) عندنا لهم في الآخرة (أنكالا) قيوداً تنقيبها رجلهم  
وأغلالاً تنقل بها أعناقهم الى أعناقهم وسلاسل توضع في أعناقهم (وجحياً) ناراً يداخلونها (وطعاماً ذاغصه) يستسك في حلقتهم وهو  
الزقوم (وهذا باب ألياً) وجميعاً خلاص ٦٤٤ وجعه الى قلوبهم ثم بين متى يكون فقال (يوم ترجف الارض) تزلزل الارض

والحسن وسعيد بن جبيرة أيضاً ومجاهد وقتادة والقرطبي وابن زيد الفلق الصبح وقيل الفلق  
الجبال لانها تنشق من خوف الله عز وجل وقيل الفلق الرحم لانها تنشق بالحيوان وقيل انه كل  
ما انفلق عن جميع ما خلق من الحيوان والصبح والحب والنوى وكل شئ من نبات وغيره قاله  
الحسن وغيره وقال الضحاك الفلق الخلق كله قلت وهذا القول يشهد له الاشتقاق فان الفلق  
الشق يقال فلقت الشئ فلما شققت والتفلق مثله يقال فلقتهم فانلق وتلقى فكل ما انفلق  
عن شئ من حيوان وصبح وحسب نوى وماء فهو فلق قال الله تعالى فالى الاصباح وقال ان الله  
فالى الحب والنوى والفلق أيضاً المطمئن من الارض بين الروتين وجسمه فلقان مثل خلق  
وخلقان وربما قالوا كان ذلكم فلق كذا وكذا يريدون المسكان المنهد من الارض بين الروتين  
والفلق أيضاً مقطرة السحاب اه قرطبي وقسم الشارح الفلق بالصبح لان مقصود العائد  
من الاستعاذه أن يتغير حاله بالخروج من الخوف الى الامن وبالتخلص عن وحشة لهم والحزن  
الى الفرح والسرور والصبح أدل على هذا لما فيه من زوال الظلمة باشراف أنوار الصبح وتغير  
وحشة الليل ونقله بسرور الصبح وخفته اه زاده (قوله من شر ما خلق) هذا عام وما بعده  
من الشرور الثلاثة خاص كما يشير له الشارح فهو من ذكر الخاص بعد العام اه شيخنا ومن  
متعلقة بأعوذ وما اسم موصول بمعنى الذى وقيل مصدرية ومسمى الليل غاسقا لشدة برده  
واستعذب من الليل لشدة الاكفات فيعوز اذا منهوبة بشر أى اعوذ بالله من الشر فى وقت كذا  
والنفائات جمع نفاة صيغة مبالغة من نفث أى نفخ اه سمين (قوله وغير ذلك) كالأحراق  
بالنار والاعراق فى البحار والقتل بالسم اه من البهر (قوله ومن شر غاسق) نكر غاسق وحاسد  
لأفادة التبعيض لان الضرر قد يتخلف فيه ما وعرف النفائات لانه اه سمين (قوله أوالقمر)  
نفسه يرغاسق ومسمى القمر غاسقا لذهاب ضوئه بالسكر وسوف واسوداده وقوله اذا غاب أى

يا آدم ابعت بعثاً من ذريتك الى النار قال آدم يارب من كم قال الله تعالى من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون الى النار استتر  
وواحداً الى الجنة (الهمما ومنقطر) منشق (به) بذلك الزمان الذى يجعل الولدان شيباً ويقال ينزل أمر الرب والملائكة (كان  
وعده) فى البعث (مفعولاً) كائناً (ان هذه) السورة (تذكر) عظة وبيان لى (فن شاء اتخذ الى ربه سبيلاً) طريقاً يأتى به الى ربه  
ويقال فن شاء وحده واتخذ بذلك الى ربه سبيلاً مرجعاً (ان ربك) يا محمد (يعلم أنك تقوم أدنى) أقل (من ثلثي الليل) الى النصف  
(ونصفه) وتقوم نصف الليل (وثلثه) وتقوم ثلث الليل ويقال ونصفه ليل من نصف الليل وثلثه اذا قرأت بالخفض (وطائفة من الذين  
معك) وجماعة من المؤمنين معك فى الصلاة (وانه يقدر الليل والنهار) يعلم ساعات الليل والنهار (علم أن لن تحصوه) أن لن تحفظوا  
ساعات الليل ويقال ما أمرتم فى الليل من الصلاة (فتاب عليكم) فقبوا عنكم صلاة الليل (فاقرؤا ما تيسر) عليكم (من القرآن) فى  
الصلاة مائة آية فصاعداً ويقال ما شئتم من القرآن (علم أن سيكون منكم مرضى) جرحى لا يستطيعون الصلاة بالليل (وآخرون



(ومن ثم الثقات) السواحر تنفث (في العقد) التي تعتقدها في الخيط تنفخ فيها

يضررون (في الارض) بالتجارة وغيرها (ببتغون) يطلبون (من فضل الله) من رزق الله وغيره يشق عليهم صلاة الليل (وآخرون يقاتلون) يجاهدون (في سبيل الله) في طاعة الله يشق عليهم صلاة الليل (فاقرؤا ما تيسر) عليكم (منه) من القرآن في الصلاة (واقموا الصلاة) اتقوا الصلوات الخمس بوضوئها وركوعها وسجودها وما يجب فيها من مواقيتها (واتوا الزكاة) أعطوا زكاة أموالكم (وأقروا الله) في الصدقة ويقال في العمل الصالح (قرضاً حسناً) محتسباً صادقاً من قلوبكم (وما تقدموا) تسلفوا (لا تفك من خير) من صدقة أو عمل صالح (تجدوه) تجدوا ثوابه (عند الله) في الجنة محفوظاً لكم لا سرق ولا غرق ولا حرق ولا يأكله السوس (هو خيرا) مما بقي عندكم في الدنيا (وأعظم أجراً) ثواباً مما عندكم (واستغفروا الله) من الذنوب (إن الله غفور) لمن تاب (رحيم) لمن مات على التوبة لرحمة المذنبين باب ٦٤٥ \* (ومن السورة التي يذكر فيها المدثر وهي كلها مكعبة

٢ باتهاست وخسون وكلماتها مائتان وخمس وخسون وحورفها ألف وعشرة) \*

(بسم الله الرحمن الرحيم)

وبأسناده عن ابن عباس رضي

الله عنه ما في قوله تعالى (بأيها

المدثر) يعني به النبي صلى الله

عليه وسلم قد نثر بثيابه ونام

(قم فأندثر) خفف الناس

وادعهم إلى التوحيد

(وربك فكبر) فاعظم عما

يقوله عبدة الاوثان

(وثيابك فطهر) قلبك من

الفقر والخساسة والضعف رأى

كن طاهر القلب ويقال

ثيابك فطهر فطهر ويقال

وثيابك فطهر من الدنس

(والجزأهجر) الماتم

فانرك ولا تقر به (ولا تأمن

استبرأ لك سوف وهي الليل غاسقا لا نصاب ظلامه وقوله اذا أظلم أي دخل ظلامه في كل شيء اه بيضاوي وزاده وفي القرطبي اختلاف في الغاسق فقيل هو الليل والغسق هو أول ظلمة الليل يقال منه غسق الليل يغسق أي أظلم ووقب على هذا التفسير أظلم قاله ابن عباس وقال الضعاف دخل وقال قتادة ذهب وقال عيان بن رباب سكن وقيل نزل يقال وقب العذاب على الكافرين أي نزل وقال الزجاج قيل ليل غاسق لأنه أبرد من النهار والغاسق البارد والغسق البرد ولأنه في الليل يخرج السباع من آجامها والحوام من أماكنها ويقوى أهل الشر على العتو والفساد وقيل الغاسق الثرى أو ذلك أنها اذا سقطت كثرت الاسقام والطواعين واذا طلعت ارتفع ذلك قاله عبد الرحمن بن زيد وقيل هو الشمس اذا غربت قاله ابن منباب وقيل هو القمر قال القتيبي اذا وقب القمر اذا دخل في ساءوره وهو كالغلاف اذا خسف به وكل شيء أسود فهو غاسق وقال قتادة اذا وقب اذا غاب وهو أصبح لان في الترمذي عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم نظر إلى القمر فقال يا عائشة استعيني بالله من شره فاذ فان هذا هو الغاسق اذا وقب قال أبو عبيد هذا حديث حسن صحيح وقال أحمد بن يحيى بن ثعلب عن ابن الأعرابي في تأويل هذا الحديث وذلك أن أهل الرب والشور يهيمون وجبة القمر وقيل الغاسق الحية اذا لدغت وكان الغاسق ناهيا لان اليم يغشى منه أي يسيل ووقب ناهيا اذا دخل في اللديغ وقيل الغاسق كل هاجم يضر كما ناهي كان من قولهم غسقت القرحة اذا سال صديدها اه (قوله السواحر) أي النساء السواحر فهو وصفة موصوف محذوف وقوله تنفث في العدم من بابي ضرب ونصر ومعناه تنفخ وفي المختار النفث يشبه النفخ وهو أقل من الثقل وقد نفث الرائي من بابي ضرب ونصر والثقات في العقد السواحر اه (قوله التي تعتقدها في الخيط) في الحصباح عقدت الحبل عقدا من باب ضرب فانهقد والعقدة ما عسكه ويوثقه ومنه قيل عقدت البيع ونحوه

تستكثر) لا تعط شيئا قليلا فتعطى أفضل من ذلك وأكثر منه في الدنيا ويقال ولا تمن بملك على الله تستكثر (وربك) على طاعة ربك وعبادة ربك (فاصبر فاذا نقر في الناقور) فاذا نفخ في المصنوع وهي نفخة البعث (فذلك يومئذ) يعني يوم القيامة (يوم عسير) شديد (على الكافرين) هو له وعذابه (غير يسير) غيره من عليهم (ذوق) يا محمد (ومن خلقت وحيدا) بلا مال ولا ولد ولا زوج وهذا بعيد من الله لا الوليد بن المغيرة المخزومي (وجعلت له) بعد ذلك (مالا معدودا) كثيرا من كل نوع لم يزل في الزيادة فكان ماله نحو تسعة آلاف مثقال فضة (وبين شهودا) حضور الأيبيون عنه وكان بنوه عشرة (وهدت له) المال بعضه على بعض (تهددا) مثل الفرش بعضها على بعض (ثم يطعم) الوليد (أن أزيد) في ماله وهو يصيني ويكفربي (كلا) - بما لأزيد فلم يزل بعد ذلك في نقصان ماله (أنه) يعني الوليد بن المغيرة (كان لا ياتنا عنيدا) لكننا بنا ورسولنا عنيد أمعرضنا كذبا بهما (سأرقه صهودا) سأكفه الصهود على جبل أملس في النار من الصخرة كلما وضع يده ذاب ثم عاد كما كان ويقال من

بشيء تقولونه من غير يقي وقال الزمخشري: هـ كينات لبيد المذكور (ومن شر حاسدا إذا حسد)

فحاسب يجذب من امامه ويضرب من خلفه (انه) يعني الوليد بن المغيرة (فذكر) يعني تفكر في نفسه في أمر محمد صلى الله عليه وسلم (رقد) قوله حتى قال انه ساحر (فقتل) لعن (كيف قدر) قوله في أمر محمد صلى الله عليه وسلم (ثم قتل) ثم لعن (كيف قدر) قوله في أمر محمد صلى الله عليه وسلم (ثم نظر) في قوله حتى قال انه ساحر ويقال نظر الى أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم حيث قالوا له سلم الى الخيبر يا ابن المغيرة (ثم عبس) كبح وجهه (وبسر) قبض جبينه (ثم أدبر) عن أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم حيث قالوا له سلم (واسمك كبير) تعظم عن الايمان ان يجيبهم (فقال ان هذا) ما هذا الذي يقول محمد صلى الله عليه وسلم (الاصحري يؤثر) يآثره ويرويه عن مسيلة الكذاب الذي يكون باليمامة ويقال عن به جبر او يسارا (ان هذا) ما هذا الذي يقول محمد لله صلى الله عليه وسلم (الاقول البشر) قول جبر و يسار ٦٤٦ (سأصليه) سأدخله في الآخرة يعني الوليد بن المغيرة (سقر) وهو الباب الرابع من

وعدت اليمين وعقدتها بالتشديد وكيدا اه (قوله بشي) أي مع شيء أي قول تقولونه وقوله من غير يقي متعلق بتمتيع وفي القرطبي روى النسائي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عقد عقدة ثم نفث فيها فقد سحر ومن سحر فقد أشرك ومن تعلق بشي وكل اليه واختلف في النفث عند الرقية فنفثه قوم وأجازة آخرون قال عكرمة لا ينبغي للراقي أن ينفث ولا يمسح ولا يعقد قال إبراهيم كانوا يكرهون النفث في الرقية وقال بعضهم دخلت على الضحاک وهو وحده فقلت ألا أعوذ بك يا أبا محمد قال بلى ولا تكن لا تنفث فعوذته بالمعوذتين وقال ابن جريج قالت لمطاع القرآن ينفث فيه أو ينفث قال لا شيء من ذلك ولا تكن تقرؤه هكذا ثم قال بعد أن نفث ان شئت وسئل محمد بن سيرين عن الرقية ينفث فيها فقال لا أعلم بها بأسا وإذا اختلفوا فالجأكم بينهم السنة فقد روت عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان ينفث في الرقية رواه الأئمة وعن محمد بن حاطب ان يده احترقت فأندبه أمه النبي صلى الله عليه وسلم فجعل ينفث عليها ويتركه يكلم بكلام زعم أنه لم يحفظه وقال محمد بن الأشعث ذهبني الى عائشة رضي الله عنها وفي عيني سوء فرقتني ونفثت وأما ما روى عن عكرمة من قوله لا ينبغي للراقي أن ينفث فيه فإنه ذهب فيه الى أن الله تعالى جعل النفث في المقدمة ميسرة ما ذم منه فلا يكون هو بنفسه عوذة وليس هذا بالقوى لان النفث في العقد إذا كان مذموما لم يجب أن يكون النفث بلا عقد مذموما ولان النفث في العقد في الآية انما أراد به السحر المضرب بالارواح وأما إذا كان النفث لاستصلاح الأبدان فإنه لا بأس به وأما كراهة عكرمة المسح بخلاف السنة قال علي رضي الله عنه اشتكت فدخل علي النبي صلى الله عليه وسلم وأنا أقول اللهم ان كان أجلى قد حضر فأرحني وان كان متأخرا فاشفي وعافني وان كان بلا فاصبرني فقال النبي صلى الله عليه وسلم كيف قلت فقلت لقد شفي بيده ثم قال اللهم اشفه فاعاد ذلك الوجع بعد اه (قوله ومن شر حاسدا) الحسد أن

النار (وما أدراك) يا محمد (ما سقر لا تبقى) لهم لما الأا كاته (ولا تذر) إذا أعيدوا خلاقا جديدا أكلتهم أيضا (أوحاة للبشر) شواهة لا بدانهم ويقال مسودة لوجوههم (عليها) على النار (تسعة عشر) ملكا خزان النار (وما جعلنا أصحاب النار) ما سلطنا على أهل النار (الملائكة) يعني الزبانية (وما جعلنا عدتهم) ما ذكرنا قلتم قلة خزان النار (الافتنة) بلية (للذين كفروا) كفار مكة يعني أبا الأشد بن أسيد بن كلفة حيث قال أنا أكتفيكم سبعة عشر تسعة على ظهري وثمانية على صدري فاكفوا أنتم عن اثنين (ليستيقن)

لكي يستيقن (الذين أوتوا الكتاب) أعطوا الكتاب التوراة يعني عبد الله بن سلام وأصحابه لان في كتابهم قوته

كذلك عدة خزان النار (ويزداد الذين آمنوا إيمانا) يقينا إذا علموا أن ما في كتابنا مثل ما في التوراة (ولا يرتاب الذين) لا يشك الذين (أوتوا الكتاب) عبد الله بن سلام وأصحابه أذ لم يكن خلاف ما في كتابهم التوراة (والمؤمنون) أيضا أذ لم يكن خلاف ما في التوراة (وليقول) لكي يقول (الذين في قلوبهم مرض) شك ونفاق (والكافرون) يعني اليهود والنصارى ويقال كفار مكة (ما إذا أراد الله بهذا مثلا) بهذا المثل أذ ذكر قلة الملائكة (كذلك) هكذا (يفضل الله من يشاء) بهذا المثل من كان أهلا لذلك (ويهدي من يشاء) بهذا المثل من كان أهلا لذلك (وما يعلم جنود ربك) من الملائكة (الاهو وما هي) يعني سقر (الأذكرى للبشر) عظة للمخاطب أذ ذرهم (كلا والقمر) أقسم بالقمر (والليل أذ أدبر) ذهب (والصبح إذا أسفر) أقبل ويقال استضاء (انها) يعني سقر (لا جدى الكبير) باب من أبواب النار منها جهنم وسقر وظفى والحطمة والسعير والحجيم والمهاوية (نذير للبشر) أذ ذرهم

أظهر حسده وعمل بمقتضاه كلبه المذكور من اليهود الحاسدين للنبي صلى الله عليه وسلم وذكر الثلاثة الشامل لها ما خلق

ويقال محمد صلى الله عليه وسلم نذر للبشر رجوع إلى أول السورة إلى قوله قم فأندرت بالابشر مقدم ومؤخر (لمن شاء منكم أن يتقدم إلى خير فيؤمن (أو يتأخر) عن شرفيترك ويقال أو يتأخر عن خير فيكفر وهذا وعد لهم (كل نفس) كافرة (بما كسبت) في الكفر (رهينة) مرتبته في النار أبدا (الأصحاب اليمين) أهل الجنة فانهم ليسوا كذلك ولا كنهم (في جنات) في بساتين (ينساء لون عن المجرمين) يسألون أهل النار ويقولون يا فلان (ما سلككم) ما الذي أدخلكم (في سقر قالوا) يعني أهل النار (لم نك من المصلين) من أهل الصلوات الخمس المسلمين (ولم نك نطمع المسكين) لم نبحث على صدقة المساكين ولم نك من أهل الزكاة والصدقة (وكنا نخوض مع الخائضين) مع أهل الباطل (وكنا نكذب بيوم الدين) بيوم الحساب ان لا يكون (حتى آتانا اليقين) الموت (فما تنفعهم) يقول الله لا تنالهم (شفاعة الشافعين) يعني ٦٤٧ شفاعة الملائكة والأنبياء والصالحين

(فالمهم) لأهل مكة (عن التذكرة) عن القرآن (معرضين) مكذبين به (كانهم حمر مستنفرة) مذعورة ويقال ذاعرة أن قرأت بخفض الفاء (فرت من قسورة) من أسد ويقال من الرماة ويقال من عصبة الرجال (بل يريد كل امرئ منهم أن يؤتى) يعطى (صحفا منشرة) كتابا فيه حرمه وتوبته حيث قالوا اثنتا بكتاب فيه حرمنا وتوبتنا حتى تؤمن بك (كلا) حقا لا يعطى ذلك (بل لا يخافون الآخرة) عذاب الآخرة (كلا) حقا يا محمد (انه) يعني القرآن (تذكرة) عظة من الله (فن شاء ذكره) فن شاء الله أن يتعظ بالقرآن

تبقى زوال نعمة المحسود عنه وبابه دخل وقال الاخفش وبعضهم يقول يحسد بالكسر حسدا بفتحين وحسادة بالفتح اه مختار وفي المصباح حسدته على النعمة وحسدته النعمة حسدا بفتح السين أكثر من سكونها تعدي إلى الثاني بنفسه وبالحرف اذا كررتها عنده وغابت زوالها عنه اه (قوله أظهر حسده) حل الحسد على اظهاره لانه اذا لم يظهر الحسد لا يتأذى به إلا الحاسد وحده لا غتصامه بنعمة غيره اه بحر وفي القرطبي قد تقدم معنى الحسد في سورة النساء وأنه تبقى زوال نعمة المحسود وان لم يصبر للحساد مملها والمنافسة هي غنى مملها وان لم تزل فالحسد شر مذموم والمنافسة مباحة وهي الغبطة وقد روي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال المؤمن يغبط والمنافق يحسد وفي الصحيحين لا حسد الا في اثنتين يريد لا غبطة وقد مضى في سورة النساء والحمد لله قال العلماء الحاسد لا يصبر الا اذا أظهر حسده بفعل أو قول وذلك بأن يحمله الحسد على ايقاع الشر بالمحسود فيتبع مساويه ويطلب عثراته قال صلى الله عليه وسلم اذا حسدت فلا تبغ الحديث وقد تقدم والحسد أول ذنب عصي الله به في السماء وأول ذنب عصي به في الارض حسد ابليس آدم وحسد قاييل هابيل والحساد ممقوت مبغوض ومطرود ملعون قال بعض الحكماء بارز الحاسد ربه من خمسة أوجه أولها أنه أبغض كل نعمة ظهرت على غيره وثانيها أنه ساخط لقسمة ربه كأنه يقول لم قسمت هذه القسمة وثالثها أنه يعاند فعل الله تعالى أي أن فضل الله يؤتیه من يشاء وهو يعجل بفضله الله ورابعها أنه خذل أولياء الله أو يريد خذلانهم وزوال النعمة عنهم وخامسها أنه أعان عدوه ابليس وقيل الحاسد لا ينال في المجالس الاندامة ولا ينال عند الملائكة الا لعملة وبغضا ولا ينال في الخلوة الا جزعا وغما ولا ينال في الآخرة الا حزنا واحترافا ولا ينال من الله الا بعدا ومقتنا وروي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلاث لا يستجاب دعاءهن كل الحرام ومكثرا الغيبة ومن كان في قلبه غل أو

اتمظ (وما يدكرون) ما يتعظون (الا ان يشاء الله هو أهل التقوى) أهل أن يتقى فلا يعصى (وأهل المغفرة) أهل أن يغفران اتقى وتاب أهل المغفرة اذا قامت القيامة \* (ومن السورة التي يذكر فيها القيامة وهي كلها مكية آياتها تسع وثلاثون وكلما تسع وتسعون وحروفها ستمائة واثنان وخمسون) \* (بسم الله الرحمن الرحيم)

وباسناده عن ابن عباس في قوله تعالى (لا أقسم بيوم القيامة) يقول أقسم بيوم القيامة أنها كائنة (ولا أقسم بالنفس اللوامة) وأقسم بكل نفس برة أو فاجرة أنها تلوم نفسها يوم القيامة أما المحسنة فتقول يا ليتني أزددت إحسانا وأما السيئة فتقول يا ليتني نزعت من الذنوب وذلك عند معاينة الثواب والعقاب ويقال هي النفس النادمة ويقال هي النفس اللاذعة النادمة التي تتوب من الذنوب ولا تمت نفسها على ذلك ويقال هي النفس الكافرة والفاجرة (أيحسب الانسان أن يظن السكاقر عدى بن ربيعة انه كرامة للبعث (أن لن نجوع عظامه) أن لن نقدر أن نجوع عظامه بعد بلائها وتبديها وتغيرتها (بلى قادرين)

بعدة لشدة شرها \* (سورة الناس) \* مكية أو مدنية ست آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم قل أعوذ برب الناس) خالقهم ومالكهم خصوا بالذكر تشرى بفالقهم

يقول أنا قادر على ذلك (على أن نستوى بنائه) نجمع أصابعه فيكون كفه كعنف البعير أو كخافر الدواب يقول أنا قادر على أن  
تجعل كفه كعنف البعير فكيف لا تقدر على أن تجمع عظامه (بل يريد الإنسان) الكافر عدى بن ربيعة (تفجر أمامه) ليقدّم شره  
ويؤخر نوبته ويقال له عمل بالفسق والفجور فما يستقبله (يسأل) عدى بن ربيعة أنه كرامة للبعث (أبان يوم القيامة) متى  
يكون يوم القيامة فقال الله (فاذا برق البصر) أعجب البصر ويقال شخص البصر (وخسف القمر) ذهب ضوء القمر (وجمع  
الشمس والقمر) كالثورين المقرّوين العقيرين الأسودين فيرمي بهما في بحاب النور (يقول الإنسان) الكافر عدى بن ربيعة  
وأصحابه (يومئذ) اذا راوا النار ٦٤٨ (أين المقر) من النار والمهرب والمجأ (كلا) حقاً (لا وزر) لا جبل يواريه من

النار وهي بلغت حيز يسمون  
الجبل وزراو يقال لا وزر  
لا تضر ولا تنزل ولا حوز ولا  
حصن ولا ملجأ ولا منجى  
لهم من الله (إلى ربك  
يومئذ) يوم القيامة (المستقر)  
مستقر الخلائق والمرجع  
(ينبؤ الإنسان) يخبر الإنسان  
عدى بن ربيعة وغيره  
(يومئذ) يوم القيامة (بما  
قدم وأخر) بما قدم من  
خير أو شر وأخر بما ترك من  
سنة صالحة أو سنة سيئة  
ويقال بما قدم من الطاعة  
وأخر من المعصية (بل  
الإنسان) عدى بن ربيعة  
وغيره (على نفسه بصيرة)  
يقول من نفسه شاهده (ولو  
ألقى معاذيره) ولونكلام  
بالعذر ما فعلت ذلك وما قات

حسد للمسلمين ١٥ وفي الجامع الصغير عنه صلى الله عليه وسلم في الإنسان ثلاثة الطيرة والظن  
والحسد فخرجه من الطيرة أن لا يرجع أي عن سفره مثلاً ويخرجه من الظن أن لا يحقق ويخرجه  
من الحسد أن لا يفتي رواه البيهقي في شعب الإيمان عن أبي هريرة وفي رواية في المؤمن ثلاث  
خصال الخ ١٥ (قوله بعده) أي بعد ما خلق وهو متعلق بذكر أي أن ذكرها من قبيل عطف  
الخاص على العام كما تقدم ١٥

### \* (سورة الناس) \*

(قوله أو مدنية) وهو الأصح لما تقدم من سبب النزول (قوله خصوا بالذكر الخ) عبارة الخطيب  
ونصهم بالذكر وإن كان رب جميع المحدثات لأمرين أحدهما أن الناس يعظمون فأعلم  
بذكرهم أنه رب لهم وأن عظموا والثاني أنه أمر بالاستعاذة من شرهم فأعلم بذكرهم أنه هو الذي  
يعيدهم قال بعضهم والرب من له ملك الرق وحلب الخيرات من السماء والأرض وانفاذها  
ودفع الشرور ورفعها والقتل من النقص إلى الكمال والتدبير العام العائد بالحق والتميم على  
المربوب وقد اشتملت هذه الإضافات الثلاث على جميع قواعد الإيمان وتضمنت معاني اسمائه  
الحسنى فإن الرب هو القادر الخالق إلى غير ذلك مما يتوقف الإصلاح والرحمة والقدر الذي  
هو معنى الربوبية عليه من أوصاف الجمال والملك هو الأمر الناهي المعز المذل إلى غير ذلك من  
الاسماء العائدة إلى الذمّة والجلال وأما الاله فهو الجامع لجميع صفات الكمال ونعوت الجلال  
فيدخل فيه جميع الاسماء الحسنى وتضمنها جميع معاني الاسماء كان المستعبد جديراً بأن يعاذ  
وقد وقع ترتيبها على الوجه الأكمل الدال على الوحدانية لأن من رأى ما عليه من النعم الظاهرة  
والباطنة علم أن له مربياً فاذا درج في العروج في درج معارفه سبحانه علم أنه غني عن الكل والكل

ويقال هي بصيرة يعيوب غيرها جاهلة غافلة عن عيوب نفسها (لا تحرك به) بقراءة القرآن يا محمد (لسانك  
لنجل به) بقراءة القرآن قبل أن يفرغ جبريل من قراءته عليك وكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا نزل جبريل عليه شيء من  
القرآن لم يفرغ جبريل من آخره حتى يتكلم النبي صلى الله عليه وسلم بأوله مخافة أن ينساه فنهاه الله عن ذلك (إن علينا جمعه)  
جمع حفظه في قلبك (وقرأته) وحفظ قراءة جبريل عليك ويقال نأثفه بالحلل والحرام (فاذا قرأناه) قرأه جبريل عليك  
(فاتبع قرآنه) فاقرا أنت يا محمد خلفه وقال إذا ألقناه بالحلل والحرام فاتبع تأليفه (ثم إن علينا بيانه) بالحلل والحرام والأمر  
والإنهى (كلاً) حقاً (بل تحبون العاجلة) العمل للدنيا (وتذرون الآخرة) تتركون العمل لأبواب الآخرة (وجوه) وجوه  
المؤمنين المصطفين في الجناتهم (يومئذ) يوم القيامة (ناضرة) حسنة جميلة ناعمة (إلى ربها ناطرة) ينظرون إلى وجهه ربهم  
لا يحبون عنه (وجوه) وجوه الكافرين والمنافقين (يومئذ) يوم القيامة (باهرة) كالحة يحبون عن رؤيته ربهم لا ينظرون

ومناسبة للاستعاذه من شر الوسوس في قصه دورهم (ملك الناس الى الناس) بدلان اوصفتان او عطفان بيان وانظر  
المضاف اليه فيهم ما زيادة للبيان (من شر الوسواس) أى الشيطان سمى بالحدث الكثرة لاسته له

اليمه (ظان) تعلم تلك الوجوه (أن يفعل بها فاقرة) شدة ومنكره من العذاب (كلا) حقا (إذا بلغت التراقي) إذا بلغت نفس الجسد إلى التراقي (وقيل) قال من مجهرته من أهل وغيره (من راق) هل من طبيب فيداويه ويقال قال الملائكة بعضهم لبعض من راق بروحه إلى الله (وظن) علم الميت حينئذ (أنه الفراق) أن له الفراق من الدنيا (والنفث الساق بالساق) الشدة بالشدة شدة آخر يوم من الدنيا وشدة أول يوم من الآخرة ويقال والنفث الساق بالساق أي يلتوى ساقه بالساق (إلى ربك يومئذ) يوم القيامة (المساق) المرجع مرجع الخلائق (فلا صدق) يعني أباجهل بتوحيد الله (ولاصلى) ولا أسلم أي لم يكن مسلما من أهل الصلاة (ولكن كذب) بتوحيد الله (وقول) عن الإيمان (ثم ذهب إلى أهله في الدنيا) يتطلى) يتجترق فاستقبله النبي صلى الله عليه وسلم فأخذه فهزه هزة أو هزتين أو مرة أو مرتين وقال (أول لك فأولى) وعيد لك ٦٤٩ يا أباجهل وعيد لك (ثم أول لك فأولى)

راجع اليه وعن امردنجري ادورهم فيعلم انه ملكهم ثم يعلم بانفراده بقد بيههم بعد ابد اعهم  
 انه المستحق للالهية بلامشارك له فيها انتهت (قوله ومناسبة للاستعاذة من شر الموسوس)  
 فكأنه قيل اعود من شر الموسوس الى الناس برهمم الذي ملك امرهم اه معين (قوله  
 ملك الناس) قد اجمع جميع القراء في هذه السورة على اسقاط الالف من ملك بخلاف الفاتحة  
 فاختلفوا فيها كما مضى اه خطيب (قوله زيادة للبيان) لانه قد يقال لغيره رب الناس كقوله  
 اتخذوا احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله وقد يقال ملك الناس واماله الناس فخاص  
 لاشركه فيه فجعل غاية للبيان وفي ذلك الترتي من الأدنى الى الأعلى ونبه بالصفات الثلاث على  
 مراتب معرفته فانه يستدل بالنعم على ربه ثم يترقى الى أن يتحقق احتياج الكل اليه فيعلم انه  
 الملك ثم يستدل به على انه المستحق لله ادة قال في الكشف فان قلت فهلا كتفي باظهار المضاف  
 اليه مرة واحدة قلت لان عطف البيان للبيان فكان مظنة للاظهار دون الاختصار اه كرخي  
 (قوله من شر الموسوس) متعلق بأعوذ (قوله سمي بالحدث) أي المصـدر وقوله لكثرة  
 ملابسته له أي فكأنه وسوسة في نفسه لانها صـنعته وشغله الذي هو عاكف عليه أو اريد  
 ذو الوسواس قاله في الكشف اه كرخي وفي العمـين الوسواس قال الزمخشري اسم بمعنى  
 الوسوسة كالزلزال بمعنى الزلزلة فوسواس بالكسر كالزلزال والمراد به الشـيطان سمي بالمصـدر  
 كانه وسوسة في نفسه لانها صـنعته وشغله أو اريد ذو الوسواس اه وقيل المكسور مصدر  
 والمفتوح اسم مصدر والجناس صيغة مماثلة اه والتجوز الذي ذكره الشارح غير لازم فان  
 لوسواس بالفتح كما يستعمل اسم مصدر بمعنى الحدث يطلق على نفس الشـيطان الموسوس كما  
 في القاموس ومثله المختار ونصه الوسوسة حدث النفس يقال وسوست اليه نفسه وسوسة  
 ووسواس بالكسر والوسواس بالفتح الاسم مثل الزلزال والزلزال وقوله تعالى فوسوس لهما

٨٢ ج ع على ذلك أن يحيى المولى كما خلق آدم من التراب \* (ومن السورة التي يذكر فيها الإنسان وهي كلها مكية آياتها ثلاثون آية وكلها مائة ثمان وأربعون كلمة وحروفها ألف وأربع وخمسون) \* (بسم الله الرحمن الرحيم) وبإسناده عن ابن عباس في قوله تعالى (هل أتى على الإنسان) يقول أتى على آدم (حين من الدهر) أربعون سنة مخلوقا مصورا (لم يكن شأما ذكورا) يذكر ولا يدرى ما هو وما اسمه وما يراد به إلا الله (أنا خلقنا الإنسان) يعني ولد آدم (من نقطة أمشاج) من نقطة آدم ودواء ويقال أمشاج يعني الألوان مختلفا مااء الرجل أبيض غليظ ومااء المرأة أصفر رقيق فالولد يكون منهما (نبتا) نختبر به بالشدة والرخاء ويقال نختبره بالخير والشر (فجعلناه جميعا بصيرا) فجعلناه له السمع لكي يسمع به الحق والهدى والبصر لكي يبصر به الحق والهدى ويقال نبتا به نختبره بالخير والشر والكفر والإيمان مقدر ومؤخر (أنا هدينا له السبيل) بينا له طريق الإيمان والكفر والخير والشر (أما شكر) آمنا (وأما كفر) كافرا ويقال أنا هدينا له السبيل أما شكر أو أما كفر يقول



(الخناس) لانه يخنس ويتأخر عن القلب كلما ذكر الله

بيناه سبيل شاكرا وكفور (انا عندنا - كافرين) ابي جهل واصحابه (سلاسل واغلالا) في النار (وسيرا) نار او قودا (ان الارباب المصدقين في ايمانهم المطيعين لله (يشربون من كأس) يشربون في الجنة من خمر (كان مزاجها) خلطها (كافورا عينا يشرب بها) منها (عباد الله) اولياء الله (يقفرون انفعيرا) يزحون انزعجوا ويقال يقفرون عين الكافور حيثما يشاؤون في الجنة الى منازلهم وقصورهم ثم وصف نعمتهم اذا كفوا في الدنيا فقال الله (يوفون بالذر) بالهد والخلف بالله ويقال يقفون الفرائض (ويخافون يوما) عذاب يوم (كان شره) عذابه (مستظيرا) فاشيا (ويطعمون الطعام على حبه) على قلته وشهوته (مسكينا ویتیمًا) من المسلمين (واسيرا) من المسلمين في ايدى المشركين ويقال اهل السجين (انما نطعمكم لوجه الله) فيما بينهم وبين ربهم ولم يتكلموا به لكن اخبرهم الله عن صدق قلوبهم فقال انما نطعمكم لوجه الله لثواب الله وكرامته ٦٥٠

(لانريد منكم جزاء) مكافأة  
نحازوننا به (ولاشكورا)  
حمدة محمد وننا به (الانخاف  
من ربنا) من عذاب ربنا  
(يوم عوسا) كلوح (قطريرا)  
شديدا يقول شديد عذاب  
ذلك اليوم وهوله ويقال  
هو تعبس الوجه (فوقاهم  
الله) دفع عنهم (شر ذلك  
اليوم) عذاب ذلك اليوم  
(ولقاهم) اعطاهم (نضرة)  
حسن الوجوه والبهاء  
(وسرورا) فرحا في القلب  
(وجزاهم) اعطاهم (عيا  
صبروا) في الدنيا على الفقر  
والمرأى (جنة وحورا  
متكئين فيها) جالسين ناعمين  
في الجنة (على الارائك) على  
السراير في الخيال فلا تكون  
أريكة الا اذا اجتمعوا فاذا فرقا

الشیطان يريد اليهم ما وبقال لصوت الحلي وسواس والوسواس ايضا اسم الشیطان اه  
وفي المصباح انه يطلق ايضا على ما يخطر بالقلب من الشر وكل ما لا خير فيه اه (قوله الخناس)  
لما كان الله تعالى لم ينزل داء الا انزل له دواء غير الاسم وهو الموت وكان قد جعل دواء الوسوسة  
ذكره تعالى فانه يطرد الشيطان وينور القلب ويصفه وصف سبحانه الموسوس بقوله الخناس  
اي الذي عاده ان يخنس أي يتوارى ويتأخر ويخفي بعد ظهوره مرة بعد مرة كلما كان الذكر  
خنس وكلما بطل عاد الى وسواسه فاذا ذكره كالمقامع التي تقمع المفسد فهو شديد النفور منه  
ولهذا كان شيطان المؤمن هزلا يحكي عن بعض السلف ان المؤمن يضي شيطانه كما يضي  
الرجل بعيره في السفر قال فتأد الخناس له خرطوم كخرطوم الكلب وقبل كخرطوم الخنزير  
في صدر الانسان فاذا ذكر العبد ربه خنس ويقال رأسه كراس الحية واضع رأسه على عنقه  
القلب عنه ويحدته فاذا ذكر الله خنس ورجع ووضع رأسه فذلك قوله تعالى الذي يوسوس أي  
يلقي المعاني الضارة على وجه الخفاء والتكبر في صدور الناس أي المضطربين اذا غفلوا عن ذكر  
ربهم من غير سماع وقال مقاتل ان الشيطان في صورة خنزير يحرق من ابن آدم بحرق الدم  
في عروقه سلطه الله تعالى على ذلك وقال القرطبي وسوسته هي الدعاء الى طاعته بكلام خفي  
يصل مفهوما الى القلب من غير سماع صوت اه خطيب وفي القرطبي وروى شهر بن حوشب  
عن ابي ثعلبة الخشني قال سألت الله أن يرني الشيطان ومكانه من ابن آدم فرأيت يده في يديه  
ورجله في رجله وشاعبه في جسده غير أن له خرطوما كخرطوم الكلب فاذا ذكر الله خنس  
ونكس واذا سكنت عن ذكر الله أخذ بقلبه فعلى هذا هي متشعب في الجسد أي في كل عضو منه  
شعبة اه (قوله لانه يخنس) من باب دخل وقوله يتأخر تفسير وفي المختار خنس عنه وتأخر وبابه  
دخل وأخس غيره أي خلفه ومضى عنه والخناس الشيطان لانه يخنس اذا ذكر الله عز وجل

قليل باركة (لا يرون فيها شمس ولا زهرا) يقول لا يصيبهم حر الشمس ولا برد الزهرير (ودانية) قريبة (عليهم اه  
ظلالها) ظلال الشجر (وذلت) سخرت وقربت (قطوفها) ثمرها (تذليل) تسخيرا (ويطاف عليهم) في الخدمة (بانية من  
قصة واكواب) كيزان بلا آذان ولا عرا (كانت قوارير قوارير من فضة قدروها) على أكف العلمان (تقدروا) ويقال قدروا  
الشراب فيها تقدير اليفضل ولا يهز (ويسقون فيها) في الجنة (كأسا) خمر (كان مزاجها) خلطها (نخبيلاعنا فيها) في  
الجنة (تسمى) تلك العين (سليبيلا) ويقال سل الله اليه سبيلا (ويطوف عليهم) في الخدمة (ولدان) وصفاء (مخلدون) في الجنة  
لا يموتون ولا يخرجون ويقال مخلون (اذا رأتهم) لورأتهم يا محمد (حسبتهم اولوا منثورا) في الصفاء ويقال كثيرا قد نثر عليهم  
(واذا رأت) يا محمد (ثم) في الجنة (رأت) لاهلها (نعيمًا) دائما (وملكا كبيرا) لا يدخل عليهم أحد الا بالاسلام والاستئذان  
(عاليهم) على اكتافهم ان قرأت بالالف (ثياب سندس خضر) ما لطف من الديباج (واستبرق) ما نفخ من الديباج (وحلوا  
أساور من فضة) البسوا اقبية من فضة (وسقاهم ربهم شرابا طهورا) من الدنس ويقال يطهرهم من الغل والغش والعداوة

(الذي يوسوس في صدور الناس) قلوبهم اذا غفلوا عن ذكر الله (من الجنة والناس) بيان للشيطان الموسوس انه جنى وانسى  
كقوله تعالى شياطين الانس والجن آمنوا من الجنة بيان له والناس عطف على الوسواس وعلى كل يشمله شره ليسد بنباته  
المذكورين واعتراض الاول بان الناس

(ان هذا) الذي وصفت من الطعام والشراب واللباس (كان لكم حزاء) ثوابا من الله (وكان سيئكم حسرا) عملكم مقبولا في  
الزيادة (انا نحن نزلنا عليك القرآن) جبريل بالقرآن (تنزيلا) متفرقا آية وآيتين وسورة (فاصبر لحكم ربك) على قضاء ربك  
ويقال على تبليغ رسالة ربك (ولا تطع منهم) من كفار قريش (آثما) فاجرا كذا بآية في الوايد بن المغيرة (أو كفورا) كافرا  
بأنه وهو عتبة بن ربيعة (واذ كرام ربك) صل بأمر ربك (بكرة وأصيلا) غدوة وعشاية في صلاة الفجر والظهر والعصر  
(ومن الليل فاسجد له) فصل له صلاة المغرب والعشاء (وسجده ليل طويلا) صل له ٦٥١ في الليل وهو النطوع ويقال كان

اه (قوله اذا غفلوا عن ذكر الله) يقال غفل عن الشيء من باب قعد اذا تركه سهوا ويقال أغفل  
الشيء اذا تركه سهوا ويقال أيضا أغفلت الشيء اغفلا تركته من غير نسيان اه من كتب اللغة  
(قوله بيان للشيطان الموسوس) اي المذكور بقوله من شر الوسواس أي بيان للذي يوسوس  
فن بيانية كما قررته فالذي يوسوس قسمان الجنة والناس والذي يوسوس اليه الناس فقط  
ويصح كونها ابتداء متعلقة بوسوس أي يوسوس في صدورهم من جهة الجنة ومن جهة  
الناس ويصح كونها تبعية أي كأنها من الجنة والناس فهو في موضع الحال أي ذلك  
الموسوس بعض الجنة وبعض الناس واختاره السفاقي اه كرخي وفي الخطيب وقبل انه  
يبأس للناس الذي يوسوس هو في صدورهم فقد قيل ان ابليس يوسوس في صدور الجن كما  
يوسوس في صدور الناس فلي هذا يكون الموسوس له عام في الانس والجن والموسوس بكسر  
الواو خاص بالشيطان فكأنه قال من شر الشيطان الذي يوسوس في صدور الجن والناس وهذا  
المعنى عكس ما قاله السارح اه مع زيادة (قوله كقوله تعالى الخ) يشهد له ما في صحيح ابن حبان  
مرفوعا عنه يؤذوا بالله من شياطين الانس والجن اه كرخي (قوله والناس عطف على الوسواس)  
أي لفظة شر مسلط عليه فكأنه يقول من شر الوسواس الذي يوسوس وهو الجنة ومن شر  
الناس والجنة جمع جنى كما يقال انس وانسى والهاء لتأنيث الجماعة وسهوا بذلك لاجتماعهم أي  
لاستتارهم عن العميون وسمى الناس ناسا لظهورهم من الاناس وهو الابصار اه كرخي وقوله  
وعلى كل أي كل من الاحتمالين وقوله يشمل أي يشمل الشر المستعاذ منه شره ليسد الخ وقوله  
المذكورين أي في السورة السابقة وفيه تغليب المذكور على المؤنث اه شيخنا (قوله واعتراض  
الاول) أي الاعراب الاول وهو انه بيان للشيطان الموسوس وقد اجيب بما ذكره الشيخ  
المصنف وحاصله انه استعاضة من شر الموسوسين من الجنسين وهو اختيار المكشاف تبعا

يشاء الله) لكم ان تشاءوا ذلك (ان الله كان عليما) بما تشاؤون من الخير والشر (حكيم) حكم أن لا تشاءوا من الخير والشر  
الا ما يشاء (يدخل من يشاء في رحمته) بكرم من يشاء بدين الاسلام من كان أهلا لذلك (والظالمين) الكافرين المشركين (أعد  
لهم) عذابا قريبا في الآخرة (عذابا أليما) وجميع ما يختص وجعه الى قلوبهم \* (ومن السورة التي يذكر فيها المرسلات وهي  
كلها مكية آياتها خمسون وكلها مائة واحدة وثمانون وحروفها ثمانمائة وستة عشر حرفا) \* (بسم الله الرحمن الرحيم)  
وباسناده عن ابن عباس في قوله تعالى (والمرسلات عرفا) يقول أقسم الله بالملائكة كثيرا كعرف الفرس ويقال هم الملائكة  
الذين أرسلوا بالمعروف يعني جبريل وميكائيل واسرافيل (والمرسلات عرفا) وأقسم بالرياح العواصف الشديدة والعصف  
ما ذرت من منازل القوم (والمرسلات نشر) بالمطر يعني وأقسم بالمطر ويقال بالأمطار النشرات بالمطر ويقال هم الملائكة  
الذين ينشرون الكتب (فالفرقات فرقا) وأقسم بالملائكة الذين يفرقون بين الحق والباطل ويقال هي آيات القرآن التي  
تفرق بين الحق والباطل والحلال والحرام ويقال هؤلاء الثلاثة من الرياح (فالمرسلات ذكر) وأقسم بالمنزلات وحيا (عذرا) لله

لا يوسوس في صدورهم الناس انما يوسوس في صدورهم الجن واجيب بان الناس يوسوسون ايضا بمعنى يليق بهم في الظاهر ثم تصل وسوستهم الى القلب وتثبت فيه بالطريق المؤدى الى ذلك والله تعالى اعلم

من جوره وظلمه (أونذرا) خلقة من عذابه ويقال عذرا حلالا وأونذرا حراما ويقال عذرا أمرا أونذرا نهيما ويقال عذرا وعدا أونذرا وعيدا أقسم بهذه الاشياء (انما توقعدون) من الثواب والعقاب في الآخرة (لواقع) لكائن نازل بكم ثم بين متى يكون فقال (فاذا النجوم طمست) ذهب ضوءها (واذا السماء فرجت) انشقت (واذا الجبال نسفت) قلعت من أما كنها (واذا الرسل أقتت) جمعت (لا يوم أجات) هذه الاشياء يقول لا يوم أجاتها صاحبها ثم بين فقال عز وجل (ليوم الفصل) من الخلاق (وما أدراك) يا محمد (ما يوم الفصل) ما أعلمك بيوم الفصل (ويل) واد في جوفهم من قيج ودم ويقال جب في النار ويقال ريل شدة عذاب (يومئذ) يوم القيامة (للكاذبين) بالله ٦٥٤ والكتاب والرسول والبعث بعد الموت (الم نملك الاقوين) بالعذاب والموت (ثم ننبههم)

الآخرين) ثم لحق بالاولين الآخرين الباقيين بعدهم بالموت والعذاب (كذلك) نعمل بالمجرمين بالمشركين من قومك (ويل) شدة عذاب (يومئذ) يوم القيامة (للكاذبين) من قومك بالايما والبعث (الم تخلقكم) يا معشر الكاذبين (من ماء مهين) من نطفة ضعيفة (فجعلناه في قرار مكين) في مكان حريز رحم المراد (الى قدر معلوم) الى وقت خروجه تسعة أشهر أو أقل أو أكثر (فقد درنا) خلقه ويقال ما كنا على خلقه ويقال فصورنا خلقه في رحم المرأة (فنعلم القادرون) فنعم ما قدرنا وصورنا خلقه (ويل) شدة عذاب (يومئذ) يوم القيامة (للكاذبين) بالايما والبعث

لا زحاج قال في الاغوج وفيه اطلاق الخماس على الانسى والمنقول أنه اسم للجنى اه كرخي (قوله لا يوسوس في صدورهم الناس) لوقال لا يوسوسون في صدور الناس لكان أسهل وقوله انما يوسوس في صدورهم الجن أى فقط (قوله بمعنى يليق بهم) كالنهيمة وقوله بالطريق كالسمع وقوله المؤدى أى الموصل الى ذلك أى الى ثبوتها في القلب تأمل (فائدة) روى عن عقبة بن عامر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قال ألا خبرك بأفضل ما تؤخذ المؤمنون قالت بلى قال قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس وعن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أوى الى فراشه كل ليلة جمع كفيه فنفض فيه ما وقرأ قل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس ثم مسح بها ما استطاع من جسده يبدأ بها رأسه ووجهه وما أقبل من جسده يصنع ذلك ثلاث مرات وعنها أيضا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اشتكى يقرأ على نفسه بالمؤذنين وينفض فمها لشد وجهه كمن أقرؤهما عليه وأمسح عنه بيده رجاء بركتها اه خطيب (قوله والله تعالى أعلم) هذه العبارة من الجلال المحلى ختم بها تفسير هذا التصنيف الذى ابتدأه من أول سورة الكهف فعمل آخره آخر القرآن فان آخره كما في ترتيب المصاحف سورة الناس وأوله سورة الفاتحة فبعد ان ختم الجلال المحلى هذا النصف الأخير شرع في تفسير النصف الأول وأوله سورة الفاتحة فقال في شروعه فيه سورة الفاتحة الخ ولم يفتحه بخطبة على عادة المؤلفين مشتملة على حمد ولاة على النبي صلى الله عليه وسلم وغير ذلك كما أنه لم يفتحه بتفسير النصف الثاني الذى ابتدأه بسورة الكهف بخطبة وكان الحامل له على ذلك غرض الاختصار والاقتصار على محط الفائدة ثم انه لما فرغ من سورة الفاتحة أحترمه المنية فقبض الله تلمذه الجلال السني ووطى لتمامه نفسه بمر شيخه فابتدأ بأول سورة البقرة وختم بسورة الاسراء كما ذكر ذلك في خطبته فصار تفسير الفاتحة في نسخ الجلال مضمومًا لنفسه بمر آخر

ثم ذكر مرتبة على عباده فقال (الم نجعل الارض كفانا) تكفتم (أحياء) على ظهرها (وأموالنا) في بطنها القرآن ويقال أوعية للأحياء والأموال (وجه لنا فيها) في الأرض (رواى) جبال الانواب في مكانها أو نادى لها (شاحنات) طرأ (وأسقيناكم) يا معشر الكاذبين (ماء فرانا) عذابا حلوا ويقال لينا (ويل) شدة عذاب (يومئذ) يوم القيامة (للكاذبين) بالايما والبعث (انظلقوا) يا معشر الكاذبين (الى ما كنتم به) في الدنيا (تلكذون) انه لا يكون وهو عذاب النار تقول لهم الزانية بعد الفراغ من الحساب (انظلقوا) يا معشر الكاذبين (الى ظل) من دخان النار (ذى ثلاث شعب) فرق (لا ظليل) لا كنين من حرائرنا (ولا يلقى من الالهب) من لخب النار (انها) يعنى النار (ترعى بشر) تنفذ بالشعر (كالقصر) كأسافل الشجر الهظام (كأنه جمالة صفر) سود (ويل) شدة عذاب (يومئذ) يوم القيامة (للكاذبين) بالايما والبعث (ولا يؤذن لهم) بالكلام (فيعذبون ويل) شدة عذاب (يومئذ) يوم القيامة (للكاذبين) بالايما والبعث في بعض المواطن (ولا يؤذن لهم) بالكلام (فيعذبون ويل) شدة عذاب (يومئذ) يوم القيامة (للكاذبين) بالايما والبعث (هذا يوم الفصل) بين الخلاق (جهنم) يا معشر الكاذبين (والاولين) قبلكم والآخرين بعدكم (فان كان لكم) يا معشر

{سورة الفاتحة}

الماكذبين (كذب) مقدرة ان تصنعوا في شيا (فكذبون) فاصنعوا في ويقال فان كان لكم كيد حيلة فكيدوني فاحتملوا في (ويل) شدة عذاب (يومئذ) يوم القيامة (للكاذبين) بالايمان والبعث ثم بين مسةقرا مؤمنين فقال (ان المؤمنين) الكفر والشرك والغوا حش (في ظلال) ظلال الشجرة (وعيون) ما عظام رجار (وفواكه) والوان الفواكه (عما يشتهون) يتنون (كلا) فيقول الله تبارك وتعالى لهم كلوا من الثمار (واشربوا) من الانهار (هنيئا) سائغا لاداء ولا موت (بما كنتم تعملون) وتقولون من الخيرات في الدنيا (انا كذلك) هكذا (نجزى المحسنين) بالقول والفعل (ويل) شدة عذاب (يومئذ) يوم القيامة (للكاذبين) بالايمان والبعث (كلا) يا معشر المكاذبين (وتعتوا) عيشوا (قايلا) يسيرا في الدنيا (انكم مجرمون) مشركون مصيركم النار في الآخرة وهذا وعد من الله لهم (ويل) شدة عذاب (يومئذ) يوم القيامة (للكاذبين) بالايمان والبعث (واذا قيل لهم) للكاذبين اذا كانوا في الدنيا (اركعوا) اخضعوا لله ٦٥٣ بالتوحيد (لا يركعون) لا يخضعون لله بالتوحيد ويقال هذا

في الآخرة حين يقول الله تبارك وتعالى لهم امجدوا ان كنتم مصدقين بما تقولون والله ربنا ما كنا مشركين فلم يقدرنا على السجود وبقيت أصلابهم كالصمصي ويقل نزلت هذه الآية في ثقف حيث قالوا لا نختي ظهورنا بالسجود والسجود (ويل) شدة عذاب (يومئذ) يوم القيامة (للكاذبين) بالله والرسول والكتاب والبعث (فبأي حديد) كتاب (بعده) بعد كتاب الله (يؤمنون) ان لم يؤمنوا بهذا النبأ

القرآن الذي هو سورة الناس لا مضموم ما لنفسه ير ما يلي الفاتحة في ترتيب المصحف وهو أول البقرة والعذرة في هذا أن يكون تفسير المحلى منضمها بعضه الى بعض فصار تفسير الفاتحة خاتمة وآخر التفسيره ومن حيث وضع نسخ الجلال لانه أتى به بعد تفسير سورة الناس تأمل اه

{سورة الفاتحة}

وتسمى فاتحة الكتاب وأم القرآن لانها مفتحة ومبدؤه فكأنها أصله ومفتؤه ولذلك تسمى أساسا ولانها تشتمل على ما فيه من الثناء على الله والتعبد بأمره ونهييه وبيان وعده ووعديه وأولانها تشتمل على جل معانيه من الحكم النظرية والاحكام العملية التي هي سلوك الطريق المستقيم والاطلاع على مراتب السعداء ومنازل الاشقياء وتسمى سورة الكثر لانها نزلت من كنز تحت العرش والواقية والكافية لانها واقية كافية في صحة الصلاة عن غيرها عند القدرة عليه وتسمى الشافية والشفاء لقوله عليه الصلاة والسلام هي شفاء من كل داء والسبع المثاني لانها سبع آيات باتفاق وتسمى أم القرآن والنور والرقية وسورة الحمد والذكر والدعاء وتعلم المسئلة لاشتمالها على ذلك وسورة المنجاة وسورة التفويض وفاتحة القرآن وأم الكتاب وسورة السؤال وسورة الصلاة لخبر قسم الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فنصفها لي ونصفها لعبدي واعبدني ما سأل يقول العبد الحمد لله رب العالمين يقول الله حمدني عبدي يقول العبد الرحمن الرحيم يقول الرب أنتي على عبدي يقول العبد مالك يوم الدين يقول الله حمدني عبدي يقول العبد اياك نعبد واياك نستعين يقول الله عز وجل هذه الآية بيني وبين عبدي واعبدني ما سأل يقول العبد اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين يقول الله فهو لا لعبدي واعبدني ما سأل ولانها جزؤها فهو من باب تسمية جزء

{ومن السورة التي يذكر فيها النبأ وهي كلها مكية

آياتها أربعون وكلما تها مائة وثلاثون وحروفها ستائة وتسعون حرفا (بسم الله الرحمن الرحيم) وباسم الله عن ابن عباس في قوله تعالى (عم يتساءلون) يقول عبادا يتحدثون يعني قريشعا (عن النبأ العظيم) عن خبر القرآن العظيم الكريم الشريف (الذي هم فيه مختلفون) مكذبون بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن ومصدقون بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن وذلك اذ نزل جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم بشئ من القرآن فقرأه عليهم النبي صلى الله عليه وسلم فيحدثون فيما بينهم عن ذلك فخنهم من صدق به ومنهم من كذب به (كلا) وهو رد على المكاذبين (سيعلمون) سوف يعلمون عند نزول الموت ماذا يفعل بهم (ثم كلا) حقا (سيعلمون) سوف يعلمون في القبر ماذا يفعل بهم وهذا وعد من الله للمكاذبين بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن ثم ذكر منته عليهم فقال (الم نجعل الارض مهادا) فراشا ومناما (والجبال أوتادا) لها لكي لا تعبد بهم (وخلقنا لهم أزواجا) ذكرًا وانثى (وجعلنا نومكم سباتا) استراحة لا يذنبكم ويقال حسنا جميلًا (وجعلنا الليل لباسا) مسكنًا ويقال ملابسًا (وجعلنا النهار معاشا) مطالبًا

وبيننا خافنا (فوقكم) فوق رؤسكم (سبعاً) سبعهوات (شداداً) غلاظاً (وجهه لنا سراجاً وهاجاً) شمساً مضيئة لبني آدم (وأزلنا من المعصرات) بالرياح من السحاب (ماءً نجاً) مطراً كثيراً متتابعاً (أنخرج به) لنثبت به (حبا ونباتاً) بالمطر المحبوب كلها ونباتاً وسائر النبات (وجنات الدافا) بسنتين ملتهقة ويقال ألوانا (ان يوم الفصل كان ميقاتاً) ميعاد اللاؤين والآنحين ان يجتمع عوافيه (يوم ينفخ في الصور) نفخة البعث (فتأتون أفواجا) فوجاً فوجاً جماعة جماعة (وفقت السماء) أبواب السماء (فكانت أبواباً) فصارت طرقات (وسيرت الجبال) عن وجه الأرض (فكانت سرباً) فكانت كالسراب (ان جهنم كانت مرصداً) محبساً أو مسجناً (للطاغين) للكافرين (ما تبا) مرجعاً (للبشيين فيم الحقايا) مقيمين في جهنم أحقاباً حقا بعدد حقب والحقب الواحد ٦٥٤ ثمانون سنة والسنة ثلثمائة وستون يوماً واليوم الواحد ألف سنة مما تعداهل الدنيا

و يقال لا بعد لم عدد تلك  
الاحقاب الا الله فلا  
ينقطع عنهم (لا يذوقون  
فيها) في النار (بردا) ماء  
باردا ويقال نوما (ولا سرباً)  
باردا (الاجيما) ماء حاراً  
فـدانته حره (وغساقاً)  
زهر سرباً ويقال ماء ممتناً  
(جزاء وفاقا) موافقة أعمالهم  
(انهم) كانوا في الدنيا  
(لا يرجون حساباً) لا يخافون  
عذاباً في الآخرة ولا يؤمنون  
به (وكذبوا بآياتنا)  
كتبنا برسولنا (كذاباً)  
تكذيباً (وكل شيء) من  
أعمال بني آدم (أحصيناه  
كتاباً) كتبناه في اللوح  
المحفوظ (فذوقوا) العذاب  
في النار (فلن نزيدكم) في  
العذاب (الا عذاباً) لو نأبد

الشيء باسم كراهه خطيب وقوله أولاً ثم اشتمل على جل معانيه الخ ايضا حه على ما ذكره الطمبي  
أنما شتمه له على أربعة أنواع من العلوم هي مناط الذين أحدها علم الأصول ومعرفة الله  
وصفاته واليه الإشارة بقوله تعالى الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم ومعرفة النبوات وهي  
المراد بقوله أنعمت عليهم ومعرفة المعاد وهي الموعى اليها بقوله مالك يوم الدين وثانيها علم  
الفروع وأعظمه العبادات وهي المرادة قوله اياك نعبد والعبادات ماله وبدنيه وهما  
مقتدرتان الى أمور المعاش من المعاملات والمناكحات ولابد لها من الحكومات فتهـدت  
الفروع على هذه الأصول وثالثها علم تحصيل الكمالات وهي علم الاخلاق وأجله الوصول الى  
الحضرة الصمدانية والسلوك اطريقه والاستقامة فيم واليه الإشارة بقوله واياك نستعين  
اهدنا الصراط المستقيم ورابعها علم القصص والخبار عن الامم السالفة والقرون الخالية  
السعداء منهم والاشقياء وما يتصل بها من وعد وعيد ميثمهم وهو المراد بقوله أنعمت  
عليهم الى آخر السورة وللأما من الغزالي والرازي في تقرير اشتمالها على علوم القرآن كلامان  
آخران ذكرهما الجلال السيوطي في الاتقان في امرار التنزيل وبين فيه وجه الجمع بين ذلك  
وبين أنها ثالث القرآن فليطلب منه والسورة طائفة من القرآن مترجمة باسم مخصوص تتضمن  
ثلاث آيات فأكثر كما سبق في سورة البقرة وفاتحة الشيء أوله وهي مصدر بمعنى المفعول أو صفة  
جعلت أسماء السورة والثناء للقل كالذيحة واضافة السورة الى الفاتحة من اضافة العام الى  
الخاص كقبح الاراك وعلم الفخوه هي أى اضافة الفاتحة الى الكتاب لامة لان المضاف اليه  
ليس ظرفاً بل مضاف ولا حنساله وهو أى القرآن يطلق على مجموع ما في المصحف وعلى القـذر  
المشترك بينه وبين أجزاءه اه كرخي وقال محمد بن جزي الكبي ميمت أم القرآن لانها جمعت  
معاني القرآن كله فكانها نسخة مختصرة وكان القرآن كله بعدها تفصيل لها وذلك لانها جمعت

لن ثم بين كرامة المؤمنين فقال (ان للمتقين) الكفر والشرك والقوا حشر (مقازاً) نجاة من النار وقربى الالهيات  
الى الله (حدائق) وهي ما أحيط عليهم من الشجر والفضل (وأعشاباً) كروما (وكواعب) جوارى مقلحات الثديين (أتراباً)  
مستويات في السن والميلاد على ثلاثة وثلاثين سنة (وكأسادها قاً) ملائمة متتابعة (لا يسمعون فيها) أهل الجنة في الجنة (اغوا)  
حلفاً وباطلاً (ولا كذاباً) لا يكذب بعضهم على بعض (جزاء) ثواباً (من ربك عطاء) أعطاهم في الجنة (حساباً) بواحد عشرة ويقال  
موافقة أعمالهم (رب السموات والأرض وما بينهما) من الخلق والجنائ (الرحمن) هو الرحمن (لا يعلم كونه منه) عنده يعني  
الملائكة وغيرهم (خطاباً) كلاماً في الشفاعة حتى يأذن الله لهم (يوم يقوم الروح) يعني جبريل ويقال هو خالق لا يعلم عظمته الا  
الله وقال ابن مسعود الروح ملك اعظم من كل شيء غير العرش يسبح الله في كل يوم اثني عشر ألف تسبيحة فيخلق الله من كل تسبيحة  
ملكاً يستغفر للمؤمنين الى يوم القيامة فيحيى يوم القيامة وهو وصف واحد ويقال هم خالق من الملائكة لهم أرجل وأيد مثل بني  
آدم (والملائكة) ويوم يقوم الملائكة (صفا لا يتكلمون) بالشفاعة يعني الملائكة (الامن أذن له الرحمن) في الشفاعة (وقال



مكية سبع آيات بالبسملة

صوابا) حقا لا اله الا الله (ذلك اليوم الحق) السكاثن يكون فيه ما وصفت (فن شاء اتخذ الى ربه) وحده واتخذ بذلك التوحيد الى ربه (ما يا) مرجعا (انا انذرناكم) خوفا كما يادل مكة (عذابا قريبا) كائنا (يوم ينظر المرء) بصر المؤمن ويقال للكافر (ما قدمت) ما علمت (يداه) من خير او شر (ويقول الكافر يا ليتني كنت ترابا) مع البهاث من الحول والسدة والعباد يتقى الكافر ان يكون ترابا مع البهاث وذلك يوم ترجف الاراجفة (ومن السورة التي يذكر فيها المازعات وهي كلها مكية آياتها خمس واربعون وكلما تها مائة وثلاث وسبعون وحروفها تسعمائة وثلاثة وخمسون) (بسم الرحمن الرحيم) وباسناده عن ابن عباس في قوله تعالى (والمازعات) يقول اقسام الله بالملائكة الذين ينزعون نفوس الكافرين (غرقا) غرقت نفسه في صدره وهي ارواح الكافرين (والناشطات) واقسم بالملائكة الذين ينشطون نفوس ٦٥٥ الكافرين كثير الشعب

كشط السغود كثير الشعب من الصوف ويقال هي ارواح المؤمنين تنشط بالخروج الى الجنة (والساجحات سبها) واقسم بالملائكة الذين ينزعون نفوس الصالحين يسلمونها سلافة ارواها ثم يتركونها حتى تستريح ويقال هي ارواح المؤمنين (فالسابقات سبها) واقسم بالملائكة الذين يسبقون بارواح المؤمنين الى الجنة وارواح الكافرين الى النار ويقال هي ارواح المؤمنين تسبق الى الجنة (فالمديرات امرأ) واقسم بالملائكة الذين يدبرون امور العباد يعني جبريل وميكائيل ورافيل وملك الموت

الالهيات في الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم والذال لا تسخر في مالك يوم الدين والعبادات كلها من الاعتقاد والاحكام التي تقتضيها الاوامر والنواهي في اياك تعبد واياك تستعين والشرعية كلها في الصراط المستقيم والانبياء وغيرهم في الذين ائمت عليهم وذكر طوائف الكفار في غير المغضوب عليهم ولا الضالين اه (قوله مكية) أي في قول الاكثر وقال مجاهد مدينة وقيل نزلت مرتين مرة بمكة حين فرضت الصلاة ومرة بالمدينة حين حوت القبلة ولذلك سميت ميثاني قال البغوي والاول اصح وقال البضاوي وقد صرح انها مكية بقوله ولقد آتيناك سبعامن الميثاني وهو مكي بالنص اه واراد بانص السنة فقد ثبت ذلك عن ابن عباس وقول الصحابي في القرآن خصوصا في النزول له حكم المرفوع اه خطيب وقوله حين فرضت الصلاة فيه شيء لانه يقتضي ان الصلاة التي صلاها قبل فرض الخمس كانت من غير فاتحة ويرده ما قاله بعض المحققين انه لم يعمد في الاسلام صلاة بدون الفاتحة فالحق انها نزلت قبل فرض الخمس فهي من اوائل ما نزل بمكة تأمل وفي القرطبي واختلاف العلماء في الفاتحة هل هي مكية او مدنية فقال ابن عباس وقتادة وابوالعالية الرباعي واهلهم ربيع وغيرهم هي مكية وقال ابوهريرة ومجاهد وعطاء بن يسار والزهرى وغيرهم مدنية ويقال نزل نصفها بمكة ونصفها بالمدينة حكاه ابوالميثان نصر بن محمد بن ابراهيم العمري قندي في نفسه واهلهم وقاله تعالى ولقد آتيناك سبعامن الميثاني والقرآن العظيم والمحرمة مكية باجماع ولا خلاف ان فرض الصلاة كان بمكة ولم يثبت انه وقع في الاسلام صلاة بغير الحمد لله رب العالمين يدل على هذا قوله عليه الصلاة والسلام لا صلاة الا بفاتحة الكتاب وهذا خبر عن الحكم لاعتناء الله والله اعلم وقد ذكر القاضي ابن الطيب اختلاف الناس في اول ما نزل من القرآن فقول المدثر وقيل اقرا وقيل الفاتحة وذكر البيهقي في دلائل النبوة عن ابي ميسرة عن عمر بن مخرم عن جبريل ان رسول الله

ويقال والنازعات غرقا والناشطات نشاطا والساجحات سبها فالسابقات سبها كل هؤلاء النجوم فالمديرات امرأ وهم الملائكة ويقال والنازعات غرقا هي قسي الغزاة والناشطات نشاطا هي اوهاق الغزاة والساجحات سبها هي سفن غزاة البحر والسابقات سبها هي خيول الغزاة فالمديرات امرأهم قواد الغزاة ويقال والساجحات سبها هي الشمس والقمر والدليل والنهار اقسام الله هؤلاء الاشياء ان التفخيم لكائنتان بينهما ما اربعون سنة ثم بينهما ما اقال (يوم ترجف الاراجفة) وهي التفخيم الاولى يتزلزل كل شيء (تتبعها الرادفة) وهي النفخة الاخيرة (قلوب يومئذ) يوم القيامة (واجفة) خائفة (ابصارها خاشعة) ذليلة (يقولون) كفار مكة النضرين الحرب واصحابه (اننا المردودون في الخافرة) الى الدنيا يقال من القبول (انذ كنعظا ما نخرة) ناخرة بالية ويقال مئة ان قرأت بالالف كيف يبعثنا فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم بلى يبعثكم (قالوا انك اذا كرهت خاشعة) رجعة خائبة لا تكون فقال الله (فانما هي زجرة واحدة) نفخة واحدة لا تثنى وهي نفخة البعث (فاذا هم بالساهرة) على وجه الارض ويقال بارض المحشم

ان كانت منها والسابعة صراط الذين الى آخرها وان لم تكن منها فالسابعة غير المغضوب الى آخرها

(هل أتاك) يا محمد استغفها مامنه يعني قد أتاك ويقال ما أتاك ثم أتاك (حديث موسى) خبر موسى (اذناداه ربه) دعاه ربه (بالوادي المقدس) المطهر (طوى) اسم الوادي وانما سمى طوى لكثرة ما مشى عليه - الانبياء ويقال قطف طوى ويقال طأ يا موسى - هذا الوادي بقدميك لخبره وبركته (اذهب) يا موسى (الى فرعون انه طغى) علا وتكبر وكفر بالله (فقل هل لك) يا فرعون (الى ان تركني) تصلح وتسلم فتوحده بالله (وأهديك) ادعوك (الى ربك فخشى) منه فتسلم (فأراه) موسى (الآية الكبرى) العلامة العظمى اليه والاعصا (فكذب) وقال ليس هذا من الله (وعصى) لم يقبل (ثم أدبر) أعرض عن الايمان ويقال عن موسى (يسعى) يسعى في أمر موسى ويقال أسرع الى أمه (بخسر) قومه بالشروط (فنادى) فخطبهم (فقال) لهم (أنار بكم الاعلى) أنار بكم ورب أصنامكم الاعلى فلا تتركوا عبادتها (فأخذ الله) فعاقبه الله (نكال الاخرة والاولى) عقوبة الدنيا ٦٥٦ بالغرق وعقوبة الاخرة بالنار ويقال عاقبه الله بكلمته الاولى والاخرى وكلته

الاولى قوله ما علمت لكم  
من الاغبرى وكلته الاخرى  
قوله انا ربكم الاعلى وكان  
بينهما اربعون سنة (ا)  
في ذلك) فيما فعلنا بهم  
بفرعون وقومه (لعبرة)  
لعظة (لمن يخشى) لمن  
يخاف ما صنع بهم (اأنتم)  
يا اهل مكة (اشهد خلقا)  
بعثنا واحكم صنعة (ام السماء  
بناها رفع سمكها) سقها  
(فسواها) على الارض  
(واغطش ليلها) اطلم ليلها  
(واخرج ضحاها) ابرز نهارها  
وشمسها (والارض بعد  
ذلك دحاها) مع ذلك بسطها  
على الماء ويقال بعد ذلك  
وسطها على الماء بالفي سنة  
(اخرج منها) من الارض  
(ماءها) الجاري والغائر

صلى الله عليه وسلم قال خذ حجة خلوت وحدي فسمعت ندا وعقد خشيت والله أن يكون هذا أمر  
قالت معاذ الله ما كان الله ليفعل بك فوالله أنك لتؤدى الامانة وتصل الرحم وتصدق  
الحدث فلما دخل أبو بكر وأيس رسول الله صلى الله عليه وسلم هناك ذكرت خذ حجة خذ به له  
ثم قالت يا عتيق اذهب مع محمد الى ورقة فلما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ أبو بكر  
بيده فقال انطلق بنا الى ورقة فقال ومن أحبك قال خذ حجة فانطلقا اليه فقصا عليه الخبر فقال  
اذا خلوت وحدي سمعت ندا خفي يا محمد يا محمد فانطلق هاربا في الارض فقال لا تفعل اذا أتاك  
فأثبت حتى تسمع ما يقول ثم انتهي فأتى برقي فلما خلا ناداه يا محمد قل بسم الله الرحمن الرحيم الحمد  
لله رب العالمين حتى تبلغ ولا الضالين قل لا اله الا الله فأتى ورقة فذكر ذلك له فقال له ورقة أشير  
أشير فأنأشهد أنك الذي بشر به ابن مريم وأنت على مثل ناهوس موسى وأنت نبي مرسل وأنت  
سوف تؤمر بالجهاد بعد يومك هذا وان يدركني ذلك لا أجاهدن معك فلما اتوفى ورقة قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم لم لقد رأيت القسي في الجنة عليه ثياب الحرير لانه آمن نبي وصدقني يعني  
ورقة قال البهيقي رحمه الله هذا منقطع يعني هذا الحديث فان كان محفوظا فيحتمل أن يكون خبرا  
عن نزولها بعد ما نزل عليه اقر اسم ربك وبأيتها المدثر اه بحر وفه (قوله ان كانت منها) هذا  
التعبير يوهم أنها ان لم تكن منها فليست سبعة مع أنه يخالف قوله وان لم تكن منها الخ فلو قال  
سبع آيات والسابعة صراط الذين الى آخرها ان كانت السبعة منها وان لم تكن منها فالسابعة  
غير المغضوب عليهم الى آخرها المكان اوضح وفي البخاري باب غير المغضوب عليهم ولا الضالين  
الخ قال شارحه القسطلاني وانما جعل لها ترجمة لانها آية مستقلة عند من قال ان السبعة ليست  
من الفاتحة وبعضهم جعل السبعة منها وجعل غير المغضوب عليهم الخ ثامنة وبعضهم جعلها  
ست آيات والسبعة ليست منها اه (قوله فالسابعة غير المغضوب الى آخرها) تعقب الفخر

(ومرعاها) كلاها (والجبال أرساها) أوتدّها (مناعالكم) منفعة لكم الماء (ولانعامكم) الماء والكلأ الرّازي (فأذا حانت الطامة الكبرى) وهي قيام الساعة طمت وعلت على كل شيء فليس فوقها شيء (يوم يتذكّر الانسان) يتعظّ ويعلم الكافر النضر وأصحابه (ماسي) الذي عمل في كفره (وبرزت الجحيم) أظهرت الجحيم (من يرى) من يجب له دخولها (فأما من طغى) علا وتكبر وكفر بالله هو النضر بن الحرث بن علقمة (وأثر الحيلة الدنيا) اختار الدنيا على الآخرة والكفر على الإيمان (فان الجحيم هي المأوى) مأوى من كان هكذا (وأما من خاف) عند المعصية (مقام ربه) مقامه بين يدي ربه فأنتهى عن المعصية (ونفى النفس عن الهوى) عن الحرام الذي يشتهيه وهو مصعب بن عير (فان الجنة هي المأوى) مأوى من كان هكذا (يسألونك) باجدة كرامة (عن الساعة) عن قيام الساعة (أيان مرساها) متى قيامها انكار منهم لها (فيم أنت من ذكرها) ما أنت وذلك أن تدكره لهم (إلى ربك متبها) منتهى علم قيامها (إنا أنت منذر) رسول مخوف بالقرآن (من يخشاها) من يخاف

قيامها) كأنهم يوم يرونها) يعني الساعة (لم يلبثوا) في القصور في الدنيا (الاعشمة) قدر عشية (أو ضحاها) أو قدر غدوة من أول النهار (ومن السورة التي يذكر فيها الاعشى وهي كلها مكتبة آياتها أربعون وكلما تمائة وثلاث وثلاثون وحروفها خمسة مائة وثلاثة وثلاثون) (بسم الله الرحمن الرحيم) وبإسناده عن ابن عباس في قوله تعالى (عبس) يقول كاح محمد عليه السلام وجهه (وتولى) أعرض بوجهه (أن جاءه الاعشى) ادجاء معيد الله بن أم مكتوم وهو عبد الله بن مريم وأم مكتوم كانت أم أبيه وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان حاله مع ثلاثة نفر من أشرف قريش منهم العباس بن عبد المطلب عمه وأميمة بن خاف الجمعي وصفوان ابن أمية وكانوا كفاراً فكان النبي صلى الله عليه وسلم لم يظههم ويدهوهم إلى الإسلام فعاد ابن أم مكتوم فقال يا رسول الله علمي مع علمك الله فأعرض النبي صلى الله عليه وسلم بوجهه عنه اشتغالا بهؤلاء النفر فنزل فيه عبس كاح محمد عليه السلام بوجهه وتولى أعرض بوجهه عن عبد الله أن جاءه الاعشى ابن أم مكتوم (وما يدريك) يا محمد (له) أي الاعشى (يزكي) يصلح

بالقرآن (أو يذكر) يتعبد بالقرآن (فتنفعه الذكرى) أي العظة بالقرآن ويقال وما يدريك يا محمد لعنه يزكي أن لا يصلح أو يذكر أولاً تنعظ فتتفعه الذكرى أولاً تنفعه أي العظة (أما من استغنى) عن الله في نفسه وهم هؤلاء الثلاثة (فانت له نصدي) تقبل عليه بوجهك (وما عليك إلا يزكي) الأيوحه هؤلاء الثلاثة (وأما من جاءك يسعى) يسرع في الخير (وهو يخشى) من الله وهو مسلم وكان قد أسلم قبل ذلك ابن أم مكتوم (فانت عنه) يا محمد (تأه) تعرض مشتغلاً بهؤلاء الثلاثة (كلا) لا تفعل هكذا يقول

الرازي هذا القول بأن لفظ غير انما تكون صفة لما قبلها أو استثناء والصفة مع الموصوف كالشيء الواحد وكذا الاستثناء مع المستثنى منه اه ولا يقال برمثل هذا على قوله الرحمن الرحيم مالك يوم الدين حيث أعربا بفتحين وذلك لأن لفظ غير أشد افتقاراً إلى ما قبله من غيره لأنه لا يتم معناه إلا بما قبله فغوى افتقاره إليه فكان معه كالشيء الواحد وأما الرحمن الرحيم ونحوه إذا أعرب نعمتا فليس بهذه المثابة بدليل القراءة الشاذة برفعهم أو نصبهم فافانها بخرجان عن ارتباطهما بما قبلها فلم يقو افتقارهما إلى ما قبلهما وان أعربا بفتحتين اه وفي الخطيب مانصه وبسم الله الرحمن الرحيم آية من الفاتحة وعليه قراءة مكة والكوفة وفقهاؤها وما وابن المبارك والشافعي وقيل ليست منها وعليه قراءة المدينة والبصرة والشام وفقهاؤها والأوزاعي ومالك ويدل للأول ما روى أنه صلى الله عليه وسلم عد الفاتحة سبع آيات وعد بسم الله الرحمن الرحيم آية منها رواه البخاري في تاريخه وروى الدارقطني عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال إذا قرأتم الحمد لله فاقروا بسم الله الرحمن الرحيم انها أم القرآن وأم الكتاب والسبع المثاني وبسم الله الرحمن الرحيم إحدى آياتها وروى ابن خزيمة بإسناده صحيح عن أم سلمة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم عد بسم الله الرحمن الرحيم آية والحمد لله رب العالمين إلى آخرها ست آيات وهي آية من كل سورة الإبراء لاجتماع الصحابة على إثباتها في المصاحف بخطها وأوائل السور سوى براءة مع المبالغة في تجريد القرآن عن الاعشار وتراجم السور والتعذخني لم تكتب آمين فلم تكن قرأ ما لم أجاز وأذلك لأنه يحمل على اعتقاد ما ليس بقرآن قرأنا وأبصاهي آية من القرآن في سورة النمل قطعاً ثم أنزاهام مكررة بخط القرآن فوجب أن تكون منه كما أنما لم أينا قوله فبأي آلاء ربكم تكذبان وقوله ويل يومئذ للكذابين مكرراً في القرآن بخط واحد وسورة واحدة قلنا إن السبيل من القرآن فان قيل لعلاها ثبت

٨٣ ج ح لا تقبل على الذي استغنى عن الله في نفسه وتعرض عن يحشى الله فكان الذي صلى الله عليه وسلم لم يكرم ابن أم مكتوم بعد ذلك ويحسن إليه كلاً حقاً (انها) يعني هذه السورة (تذكره) عظة من الله للغنى والفقر (فن شاء ذكره) فن شاء الله له أن يتعظ (في صحف) يقول القرآن مكتوب في كتب من آدم (مكرمة) كريمة على الله (مرفوعة) مرتفعة في السماء (مطهرة) من الأدناس والشرك (بأبدى سفرة) كتبه (كرام) هم كرام على الله مسلمون (بررة) صدقة وهم المحفة أهل السماء الدنيا (قتل الإنسان) لعن الكافر عتبة بن أبي لهب (ما أكرمهم) ما الذي أكرمهم بالله ويخوم القرآن يعني وبالهم إذا هوى ويقال ما أشد كفره (من أي شيء خلقه) يقول فلم تفكر في نفسه من أي شيء خلقه فسمه ثم بين له فقال (من نقطة خلقه) نسجه (فقدره) قدر خلقه باليدن والرجلين والعينين والأذنين وسائر الأعضاء (ثم السبيل يسره) طريق الخير والشر بينه ويقال سبيل الرحيم يسره بالخروج (ثم أماته) بعد ذلك (فأقبره) فأمر به فقبر (ثم إذا شاء أنشره) اعنه من القبر (كلا) حقاً يا محمد قوله آدم في نسخة ابن آدم حور اه

و يقدر في أولها قولوا له يكون ما قبل اياك نعبده مناسبا له يكون من مقول العباد

(لما لم يقض) والالف هنا صلة لم يؤد (ما أمره) الذي أمره الله من التوحيد وغيره (فليست نظر الانسان) فليست نظر الكافر عتبة بر  
أني لم (الطعام) في رزقه الذي يأكله كيف يحول من حال الى حال حتى يأكله ثم يبين له تحويله فقال (أنا صيبت الماء صباً  
يعني المطر على الارض صبا) ثم شقنا) صدعنا (الارض شقا) صدعنا بالنبات (فانبتنا فيها) في الارض (حباً) الحبوب كلها (وعنباً  
يعني الكروم) وقضياً) قتاو يقال هو الرطبة (وزيتونا) شجرة الزيتون (ونخلاً) يعني النخيل (وحدائقاً) ما أحيط عليها من الشجر  
والنخيل (غلباً) غلاطاطوا لا (وفاكهة) واللوان الفاكهة (وأباً) يعني السكلا ويقال هو التبن (متاعاً لكم) منفعة الحبوب وغيره  
(ولأنعامكم) السكلا (فإذا جاء الصاخة) وهو قيام الساعة صاخ وخضع وانقاد وأجاب لها كل شيء وتذل الخلائق ويعلمون أنهم  
كائنة ثم يبين متى تكون فقال (يوم يفر ٦٥٨ المرء) المؤمن (من أخيه) الكافر (وأمه) ويفر من أمه (وأبيه) ويفر

من أبيه (وصاحته) ويفر  
من زوجته (وبنته)  
ويفر من نفسه ويقال يفر  
هايل من قاييل ومحمد عليه  
السلام من أمه آمنة  
وابراهيم من أبيه ولوط  
من زوجته واعلى ونوح  
من ابنته كنعان (لكل امرئ  
منهم يومئذ) يوم القيامة  
(شأن يغنيه) عمل يشغله  
عن غيره (وجوه) وجوه  
المؤمنين المصدقين في  
آياتهم (يومئذ) يوم القيامة  
(مشفرة) مشرفة برضا  
الله عنها (ضاحكة) مبهجة  
بكرامة الله لها (مستبشرة)  
مسرورة بثواب الله (ووجوه)  
وجوه المنافقين والكفار  
(يومئذ) يوم القيامة (عليها)  
غبرة) غبار (ترهقها)

للفصل أجيب بأنه يلزم عليه اعتقاد ما ليس بقرآن قرأنا وأن ثبت في أول برائة ولا تثبت في أول  
الفاحة فان قيل القرآن انما ثبت بالتواتر أجيب بان محله فيما ثبت قرأنا قطعاً ما ما ثبت قرأنا  
حكماً فيكون فيه الظن كما يكفي في كل ظني خذ لا لافاضى أي تكرار الباقلا في وأيضاً اثباتها  
في المصحف بخطه من غير تكبير في معنى التواتر وأيضاً قد ثبت التواتر عند قوم دون آخرين  
فان قامت لو كانت قرأنا المكفر جاحداً أجيب بانها لو لم تكن قرأنا المكفر مثبتة أو أيضاً التكفير  
لا يكون بالظنيات وقد أوضحت ذلك مع زيادة في شرحي التفسير والمنهاج أما برائة فليست البسالة  
أيه منها بالاجماع (فائدة) ما أثبت في المصحف الآن من أسماء السور والأعشار في آية دعه  
الحجج في زمنه اه بحروفه وقوله الأعشار جمع عشر يضم العين كقفل وأقفال بان يكتب عند  
كل عشر من أعشار القرآن بازائه في هامش المصحف عشر أرى هذا المثل آخر العشر أو أول العشر  
كما يكتب حزب أور بع حزب أو نصف حزب أو سبع فقد كانت مصاحف الصحابة مجردة عن  
هذا كله ثم ان الحجج باجتهاده رأى ان يكتب هذا في المصاحف فهو بدعة حسنة والصحابة لم  
يثبتوا هذه المذكورات خوفاً أن تلبس بالقرآن فتمتقد قرأتهم فإلما رأى الحجج ان القرآن قد  
تحرر وعلم وضبط وصار لا يلبس بما سواه رأى اثباتها في المصاحف لمزيد توضيح القرآن وتقريره  
تأمل (قوله ويقدر في أولها) أي في أول الفتحه يعني قبل البسملة على القول بانها منها أو  
بعدها وقبل الحمدلة على القول بانها ليست منها وقوله له يكون ما قبل اياك نعبده وهو قوله بسم  
الله الرحمن الرحيم الحمد لله الى آخر الآيات الأربع على القول بانها منها أو هو قوله الحمد لله رب  
العالمين الى آخر الآيات الثلاث على القول بانها ليست منها وقوله مناسبا له أي لا يالك نعبده  
وقوله يكون بالبسملة يعني في أي في كونها أي الفاتحة كلها من مقول العباد وفي نسخة يكون هو  
أوضح والضمير عائداً على ما قبل اياك وحاصل هذا ان اياك نعبده لما كان من مقول العباد

فلهما وتغشاها (قيرة) كآفة وكسوف (أولئك) أهل هذه الصفة (هم الكفرة) بالله (الفجرة) الكذبة على  
الله (ومن السورة التي يذكر فيها إذا الشمس كورت) وهي كلها مكية آياتها تسع وعشرون وكلها مائة وأربع وخمسة مائة  
وثلاثة وثلاثون حرفاً (بسم الله الرحمن الرحيم) وبأسناده عن ابن عباس في قوله تعالى (إذا الشمس كورت) يقول تكور  
كما تكور العمامة ويرمي بها في حجاب النور ويقال دهورت ويقال ذهب ضوءها (وإذا النجوم انكدرت) تساقطت على وجه  
الارض (وإذا الجبال سيرت) ذهبت عن وجه الارض (وإذا العشار) النوق الحوامل (عظلت) عظلتها وأربابها اشتتت الأباقة  
(وإذا الوحوش حشرت) البهائم للقصاص ويقال حشرها موتها (وإذا البحار وجرت) فحقت بعضها في بعض الملح في الذهب  
فصارت بحراً واحداً ويقال صيرت ناراً (وإذا النصوص زوجت) قرنت بالازواج ويقال قرنت بقرينها المؤمن بحور المؤمنين  
والكافرين بالشیطان والصالح بالفساح والفاجر بالفاجر (وإذا المائدة) المقولة المدفونة (سألت) أي سألت أبابا (بأي ذنب

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قلت (باي ذنب قتلني وبقال واذا الوايد يعني القاتل سئل باي ذنب قتلته) (واذا الصف) ديوان الحسنات والسيئات (نشرت) للحساب وبقال تطايرت في الاكف (واذا السماء كسفت) نزلت من اما كنهها وطويت (واذا الجحيم سمعت) اوقدت للكافرين (واذا الجنة ازلقت) قربت للمتقين (علمت نفس) علمت كل نفس برة او فاجرة عند ذلك (ما احضرت) ما قدمت من خير او شر (فلا أقسم) يقول أقسم (بالجنس) وهي النجوم التي يخسف بالنهار ويظهر بالليل (الحوار الكفس) ويجري بالليل الى المجرة يكفن بالنهار ثم يرجع الى اما كنهن ويعين وكنومن غيبوبتهن وسقطهن رجوعهن الى اما كنهن وهي هذه الانجم الخمسة زهرة وزحل ومريخ ومشتري وعطارد (والليل اذا عسعس) اذا ادبر وذهب (والصبح اذا تنفس) اذا اقبل واستضاء أقسم الله بهذه الاشياء (انه) يعني القرآن (لقول رسول كريم) يقول الله ٦٥٩ نزل به جبريل على رسول كريم

على الله يعني محمد عليه السلام (ذی قوۃ) على أعدائه يعني جبريل (عند ذی العرش مکین) عند الله له القدر والمنزلة (مطاع) يعني جبريل مطاع (ثم) في السماء بطيعة الملائكة (أمين) على الرسالة الى انبيائه (وما صا حبكم) نبيكم محمد يا معشر قريش (عقنون) يخضعون كما تقولون (ولقد راہ) رأى محمد عليه السلام جبريل (بالافق المبين) بطلع الشمس المرتفع (وما هو) يعني محمدا صلى الله عليه وسلم (على الغيب) على الوحي (بظنين) بينهم ويقال يخيل ان قرأت بالضاد (وما هو) يعني القرآن (بقول شيطان

احتج الى تقدير قولوا في ما قبله ليكون ما قبله من مقول العباد ايضا فتكون الفاتحة كلها من مقول العباد ولو ترك هذا التقدير لاحتمل ان قوله الحمد لله رب العالمين الى آخرها ثناء من الله على نفسه فيكون من مقوله هو كما في فاتحة الانعام وفاتحة الكهف وغيرهما فيكون بعضها الاول من مقول الله وبعضها الثاني من مقول العباد وهو صحيح في حد ذاته لكن سلوك التقدير يؤدي الى التوافق في كون الكل من مقول العباد والتوافق ابلغ من التوافق وفي الخطيب والبسلة وما بعده الى آخر السورة مقول على السنة العباد يعلموا كيف يتبرك بامه ويحمد على نعمه ويسأل من فضله ويقدر في أول الفاتحة قولوا كما قاله الجلال المحلى ليكون ما قبل اياك نعبده مناسبا له في كونه من مقول العباد اه (قوله بسم الله الرحمن الرحيم) لم يتكلم عايم الجلال المحلى ولا السبوطي وكانها معتمدا على شهرة الكلام فيها لكن نذكر جملة مما يتعلق بها على صبيح التبرك واحسن ما رأينا منه فيما يتعلق بها عبارة القرطبي ونصها بالبسلة وفيها مسائل الاولى قال العلماء بسم الله الرحمن الرحيم قسم من ربنا انزله عند رأس كل سورة يقسم به لعباده ان هذا الذي وصف لكم يا عبادي في هذه السورة حق فاني اوفي لكم جميع ما تعدته هذه السورة من وعدى واطفي وبري وبسم الله الرحمن الرحيم مما انزله الله تعالى في كتابنا وعلى هذه الامة وخصوصا بعد سماعه ان عليه السلام وقال بعض العلماء ان بسم الله الرحمن الرحيم تضمنت جميع الشرع لانها تدل على الذات وعلى الصفات وهذا صحيح الثانية قال سعيد بن ابي سكينه بلغني ان علي بن ابي طالب رضى الله عنه نظر الى رجل يكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال له جودها فان رجلا جودها فغفر له قال سعيد وياقني ان رجلا نظر الى قرطاس فيه بسم الله الرحمن الرحيم فقبله ووضع على عينيه فغفر له ومن هذا المعنى قصة بشر الحافي فانه لما رفع الرقعة التي فيها بسم الله الرحمن الرحيم وطيمها طيبا ذكره القشيري

وجيم) متمردين واسمه المرمى (فأين تذهبون) من عذاب الله يا معشر الكفار وأمره ونهيه ويقال فأين تذهبون من أين تكذبون ويقال فأين تعملون عن القرآن فلا تؤمنون به (ان هو) ما هو يعني القرآن (الاذكر) عظة من الله (للعالمين) الجن والانس (لمن شاء منكم ان يستقيم) على ما أمره الله من التوحيد وغيره (وما تشارون) من الاستقامة والتوحيد (الا ان يشاء الله) لكم ذلك (رب العالمين) رب كل ذي روح دب على وجه الارض من اهل السماء والارض (ومن السورة التي يذكر فيها الانفطار وهي كلها مكية آياتها تسع عشرة وكمالاتها ثمانون كلمة وحروفها مائة وسبعة) (بسم الله الرحمن الرحيم) وبأسناده عن ابن عباس في قوله تعالى (اذا السماء انفطرت) انشقت بنزول الرب بلا كيف والملائكة وما يشاء من أمره (واذا الكواكب انتثرت) تساقطت على وجه الارض (واذا البحار فجرت) ففتت بعضها في بعض عذبها في ما حلها وما حلها في عذبها فصارت بحرا واحدا (واذا القبور بعثرت) بحثت واخرج ما فيها من الاموات (علمت نفس) كل نفس عند ذلك (ما قدمت) من خير او شر



(واخوت) ما أنزلت من سنة صالحة أو سنة سيئة وبقوله ما قدمت أي أدت من طاعة وما أخرت أي ضيعت (بأهلها الإنسان) يعني الكافر كدابة بن أسيد (ما غرك برك) حين كفرت بربك (الكريم) المتجاوز (الذي خلقك) نسمة من نقطة (فسؤلك) في بطن أمك (فعدلك) فبذلك معتدل القامة (في أي صورة ما شاء ربك) إن شاء شريك في صورة الأعمام أو صورة الأخوال وإن شاء حسنا وإن شاء دميما وإن شاء صورك في صورة القردة والخنازير وأشياء ذلك (كلا) حقا (بل تكذبون) أيامه شر قريش (بالدين) بالحساب والقضاء (وإن علمكم لحافظين) من الملائكة يحفظونكم ويحفظون أعمالكم (كراما) هم كرام على الله مسلمون (كاتبين) يكتبون أعمالكم (يعلمون ما تفعلون) وماتقولون من الخير والشر ويكتبون ذلك كله (إن الأبرار) الصادقين في إيمانهم أبابكر وأصحابه (لن نعيم) في جنة دائم نعيمها (وإن العفار) الكفار كدابة وأصحابه (لن عذاب) في نار (يصلونها) يدخلونها (يوم الدين) يوم الحساب والقضاء ٦٦٠ فيه بين الخلائق (وما هم) يعني الكفار (عنها) عن النار (بغائبين) إذا دخلوا

فيها (وما أدراك) يا محمد (ما يوم الدين) ما يوم الحساب (ثم ما أدراك) يا محمد (ما يوم الدين) ما يوم الحساب يجزيه بذلك تعظيمه ثم بين له فقال (يوم لا تملك) لا تقدر (نفس) مؤمنة (لنفس) كافرة (شيا) من النجاة والشفاعة (والامر) الحكم والقضاء بين العباد (يومئذ الله) يبد الله لأعمالكم يومئذ غيره ولا ينزعه أحد

(ومن السورة التي يذكر فيها المطففين بين مكة والمدينة نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في مهاجرة إلى المدينة فاستنبت بالمدينة آماتها ست وثلاثون وكلما تمائة

وروى النسائي عن أبي الملق عن ردف رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا عثرت بك الدابة فلا تقل دعس الشيطان فإنه يتعاطم حتى يصير مثل البيت ويقول بقوتي صرعته ولكن قل بسم الله فإنه يتصاعر حتى يصير مثل الذباب وقال علي بن الحسن في تفسير قوله تعالى وإذا ذكرت ربك في القرآن وحده ولوا على أدبارهم نفورا إذا قلت بسم الله الرحمن الرحيم وروى وكيع عن الأعشى عن أبي وائل عن عبد الله بن مسعود قال من أراد أن ينجيته الله من الزبانية التسعة عشر فليقرأ بسم الله الرحمن الرحيم ليحمله الله تعالى له بكل حرف منها جنة من كل واحد فاليسعة تسعة عشر حرفا على عدد ملائكة أهل النار الذين قال الله فيهم عليها تسعة عشر وهم يقولون في كل أفعاله بسم الله الرحمن الرحيم فمن هنا لك قوتهم ويسم الله استعملوا الثالثة روى الشعبي والأعشى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكتب باسمك اللهم حتى أمر أن يكتب بسم الله فكتبها فلما نزلت قل ادعوا لله وأدعوا الرحمن كتب بسم الله الرحمن فلما نزلت أنه من سليمان وأنه بسم الله الرحمن الرحيم كتبها وفي مصنف أبي داود قال الشعبي وأبو مالك وقتادة وثابت بن عمار أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكتب بسم الله الرحمن الرحيم حتى نزلت سورة النمل الرابعة اتفقت الأمة على جواز كتبها في أوائل كتب العلم والرسائل فإن كان الكتاب ديوان شعر فروى مجاهد عن الشعبي قال أجمعوا أن لا يكتبوا أمام الشعر بسم الله الرحمن الرحيم وذهب إلى رسم التسمية في أول كتب الشعر سعد بن جبير وتابعه على ذلك كثير من المتأخرين قال أبو بكر الخطيب وهو الذي نختاره ونسجبه الخامسة نذب الشرع إلى ذكر البسملة في أول كل فعل كالأكلا والشرب والنهـر والجماع والطهارة وركوب البحر إلى غير ذلك من الأفعال قال الله تعالى فكلوا مما ذكر اسم الله عليه وقال أركبوا فيها بسم الله مجراها ومرساها وقال صلى الله عليه وسلم أغلق بابك وإذا ذكر اسم الله وأطقت

ونسع وستون وحرفها بسمائة وثلاثون حرفا (بسم الله الرحمن الرحيم) وباسمائه عن ابن

عباس في قوله تعالى (ويل) شدة العذاب (للمطففين) بالكيل والوزن وهم أهل المدينة كانوا مسيئين بالكيل والوزن قبل مجي محمد عليه السلام فنزات على النبي صلى الله عليه وسلم في مسيره بالهجرة إلى المدينة هذه السورة قبل شدة العذاب للمطففين المسيئين بالكيل والوزن ثم بينهم فقال (الذين إذا كتالوا على الناس) إذا اشتروا من الناس وكالوا أنفسهم أو وزنوا لأنفسهم (يستوفون) يتمون الكيل والوزن جدا (وإذا كالوهم) كالوا الغريم (أو وزنوهم) أو وزنوا الغريم (يخسرون) ينقصون في الكيل والوزن ويسخون جدا ويقال ويل شدة العذاب يومئذ للمطففين من الصلاة والزكاة والصيام وغير ذلك من العبادات (الايقان) الايعلم وبعثيقن (أولئك) المطففون بالكيل والوزن (أنهم مبعوثون) محيرون (ليوم عظيم) شديد أهله وهو يوم القيامة (يوم يقوم الناس) من القبور (لرب العالمين) رب كل ذي روح دب على وجه الأرض ومن أهل

مصباحك

السماء فلما قرأ عليهم النبي صلى الله عليه وسلم هذه السورة نابوا ورجعوا إلى وفاء الكيل والوزن (كلا) حقا يا محمد (ان كتاب  
الغفار) أعمال الكفار (ان) مبهين وما أدراك) يا محمد (ما سجين) مافي السجين تعظيما لها (كتاب مرقوم) يقول أعمال بني  
آدم مكتوب في صحيفة خضراء تحت الارض السابعة السفلى وهي سجين (وبل) شدة العذاب (يومئذ) يوم القيامة (للمكذبين)  
بالإيمان والبعث (الذين يكذبون بيوم الدين) بيوم الحساب والقضاء فيه (وما يكذب به) بيوم الدين (الا كل معتد) عن الحق  
غشوم ظلم (أنهم) فاجرم مثل الوليد بن المغيرة المخزومي (اذ اتلى) نقرأ (عليه) على الوليد بن المغيرة (آياتنا) القرآن بالامروا النبي  
(قال أساطير الاولين) هذه احاديث الاولين في دهرهم وكذبهم (كلا) حقا يا محمد (بل ران) بل طبع الله (على قلوبهم) على  
قلوب المكذبين بيوم الدين ويقال الذنب على الذنب - حتى يسودا قلب وهو رين القلب (ما كانوا يكسبون) بما كانوا يقولون  
ويعملون في الشرك (كلا) حقا يا محمد (أنهم) يعني المكذبين بيوم الدين ٦٦١ (عن ربه) عن النظر إلى ربه (يومئذ)

يوم القيامة (المحبوبون)  
لمنوعون والمؤمنون  
لا يجعسون عن النظر إلى  
ربه (ثم انهم لصاوا الخيم)  
لداخل النار (ثم يقال)  
يقول لهم الزانية اذ ادخلوا  
فيها (هذا الذي كنتم به)  
هذا العذاب هو الذي كنتم  
به في الدنيا (تكذبون)  
انه لا يكون (كلا) حقا  
يا محمد (ان كتاب الابرار)  
أعمال الصادقين في ايمانهم  
(ان) عليين وما أدراك  
يا محمد (ما عليون) مافي  
عليين (كتاب مرقوم) يقول  
أعمال الابرار مكتوبة في  
لوح من زبرجدة خضراء  
فوق السماء السابعة تحت  
عرش الرحمن وهو عليون  
(بشهادة المقرَّبون) مقربو

مصباحك واذ كرام الله وخيراتك واذ كرام الله وأوك سقاءك واذ كرام الله وقال لو ان  
أحدكم اذا أراد أن يأتي أهله قال بسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا فإنه  
ان يقدر بينهما ولد في ذلك لم يضره الشيطان أبدا وقال نعم رب اني سلمة يا غلام - بسم الله وكل  
بيمينك وكل مما يليك وقال ان الشيطان يستحل الطعام الا ان يذكر اسم الله عليه وشكاه  
عثمان بن ابي العاص وجهما يجده في جسده منذ أسلم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ضع  
يدك على الذي رأيت من جسدي وقل بسم الله ثلاثا وقل سبع مرات أعوذ بعزة الله وقدرته من  
شر ما أجده واحاذر هذا كله ثابت في الصحيح روى ابن ماجه والترمذي عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال ستر ما بين الجن وعورات بني آدم اذا دخلوا في كنفه أن يقول بسم الله وروى  
الدارقطني عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مس طهوره سمي الله تعالى  
ثم يفرغ الماء على يديه السادسة قال علماء وناو فيه رد على القدرية وغيرهم من يقول ان أفعالهم  
مقدورة لهم وموضع الاحتجاج عليهم من ذلك ان الله سبحانه أمرنا عند الابتداء بكل فعل أن  
نفتح بذلك كذا كذا فاعني بسم الله أي بالله ومعنى بالله اي بخلقه وبتقديره يوصل الى ما يوصل  
اليه اه وقال بعضهم معنى قوله بسم الله يعني بدأت بعون الله وتوفيقه وبركته وهذا تعليم من  
الله عباده ليدكروا اسمه عند افتتاح القراءة وغيرها حتى يكون الافتتاح ببركته الله حل وعز  
السابعة بسم الله تكتب بغير ألف استغناء عنها بلاء الاصاق في اللفظ والخط لكثرة الاستعمال  
بخلاف قوله اقرا باسم ربك فانها لم تحذف لقلة الاستعمال واختاروا ايضا في حذفها مع الرحمن  
والقاهر فقال الكسائي ومعناه لا تخف تحذف الالف وقال يحيى بن وثاب لا تحذف الالف  
بسم الله فقط لان الاستعمال انما كثر فيه الشامة يروى عن علي بن ابي طالب كرم الله وجهه  
انه قال في قوله تعالى بسم الله انه شفاء من كل داء وعون على كل داء وأما الرحمن فهو

أهل كل سماء أعمال الابرار (ان الابرار) الصادقين في ايمانهم وهم الذين لا يؤذون الدر (ان) نعيم في جنة دائم نعيمها (على  
الارائك) على السرر في المجال (ينظرون) الى أهل النار (تعرف) يا محمد (في وجوههم) وجوه أهل الجنة (نضرة النعيم) حسن  
النعم (يسقون) في الجنة (من رحيق) من نجر (مختوم) ممزوج (ختامه) عاقبته (مسك وفي ذلك) فيما ذكر في الجنة  
(فلم تنافس المتنافسون) فلم يعمل العاملون وليجادوا بما درون وليبادلوا المبادلون (ومزاجه) خلطه (من تصفيم  
عينا) يصب عليهم من جنة عدن (يشرب بها) منها من عين التسميم (المقربون) الى جنة عدن صرافه لا خلط (ان الذين أجروا)  
أمر كوا أبو جهل وأصحابه (كانوا من الذين آمنوا) على الذين آمنوا على وأصحابه (يضحكون) يهزؤون ويضحون (واذا مروا بهم)  
بالكفار بأقربون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (يتغامزون) يطعمون (واذا انقلبوا) واذا رجع الكفار (الى أهلهم انقلبوا)  
رجعوا (فكاهين) مبهين بشر كهم واستهزأهم على المؤمنين (واذا رآوهم) رآوا أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم (قالوا) يعني

الكفار (ان هؤلاء) اصحاب النبي عليه السلام (الضالون) عن الهدى (وما ارسلوا عليهم) ما سلطوا على المؤمنين (حافظين) لهم ولا عملهم (فاليوم) وهو يوم القيامة (الذين آمنوا) بعهده عليه السلام والقرآن وهو على واصحابه (من الكفار) على الكفار (بعضكون على الارائك) على السرور في المجال (ينظرون) الى اهل النار يسهبون في النار (هل ثوب الكفار) هل جزى الكفار في الآخرة (ما كانوا يفعلون) الا بما كانوا يعملون ويقولون في الدنيا \* (ومن السورة التي يذكر فيها الانشقاق) وهي كلها مكية آياتها ثلاث وعشرون وكلما تها مائة وتسع وحروفها سبع مائة وثلاثون) \* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*  
 وباسناده عن ابن عباس في قوله تعالى (اذا السماء انشقت) يقول انشقت بالغمام والغمام مثل السحاب الابيض لتزول الرب بلا كيف والملائكة وما يشاء ٦٦٢ من أمره (وأذنت) سمعت وأطاعت (لربها وحقت) حق لها ان تفعل

(واذا الارض مدت) مد  
 الاديم الكافى وبسطت  
 ويقال نزع من اما كنها  
 وسويت (وألقت ما فيها)  
 من الاموات والكنوز  
 ونخلت) عن ذلك فصارت  
 خالية من ذلك (وأذنت)  
 سمعت وأطاعت (لربها  
 وحقت) وحق لها ذلك  
 (يا أيها الانسان) وهو  
 الكافر أبو الاسود بن كعدة  
 ابن أسيد بن خاف (انك  
 كادح) يقول عامل علفي  
 كفرك فترجع بذلك (الى  
 ربك كدحا) في الآخرة  
 ويقال ساع سعي (فلاقه)  
 عملك من خير أو شر (فأما  
 من أدنى) أعطى (كتابه)  
 كتاب حسنة (بيمينه)  
 وهو أبو سلمة بن عبد الأسد

عون لكل من آمن به وهو اسم لم يسم به غيره وأما الرحيم فهو من تاب وآمن وعمل صالحا وقد  
 فسره بعضهم على الحروف فروي عن كعب الاحبار انه قال الباء باؤه والسين سناؤه فلا شيء أعلى  
 منه والميم ملكه وهو على كل شيء قدير فلا شيء يقدره وقد قيل ان كل حرف هو افتتاح اسم من  
 أسماءه فالباء افتتاح اسمه بصير والسين افتتاح اسمه سميع والميم افتتاح اسمه مليك والالف  
 افتتاح اسمه الله واللام افتتاح اسمه لطيف والهاء افتتاح اسمه هادي والراء افتتاح اسمه  
 رزاق والحاء افتتاح اسمه حلیم والنون افتتاح اسمه نافع ونور ومعنى هذا كله دعاء الله تعالى  
 عند افتتاح كل شيء التسامع قال الماوردي ويقال لمن قال بسم الله مبسمل وهي لغة مولدة  
 وقد جاءت في الشعر قال عمر بن أبي ربيعة

لقد بسملت لبلى غداة لقيتها \* فبأحمد اذاك الحبيب المبسمل

قلت المشهور عن أهل اللغة بسمل قال يعقوب بن السكيت والمطرزي والنعايني وغيرهم من أهل  
 اللغة بسمل الرجل اذا قال بسم الله يقال قدأ كثر من البسملة أى من قول بسم الله ومثله  
 حوقل الرجل اذا قال لا حول ولا قوة الا بالله وهيل اذا قال لا اله الا الله وسجل اذا قال سبحان  
 الله وحمد الله اذا قال الحمد لله وحيل اذا قال حي على الفلاح ولم يذكر المطرزي الحصة بسملة اذا قال  
 حي على الصلاة وجعل اذا قال جعلت فداك وطبق اذا قال أطال الله بقاءك ودمر اذا قال  
 أدام الله عزك اه وفي العمين فائدة البسملة مصدر بسمل أى قال بسم الله نحو حوقل وهيل  
 وحمل أى قال لا حول ولا قوة الا بالله ولا اله الا الله والحمد لله وهذا شبه بسبب النهى في القسب  
 أى انهم يأخذون اسمهم فيختون منه ما لفظوا واحدا فيفسبون اليه كقولهم حضر مى وعيسى  
 وعيسى نسبة الى حضر موت وعبد القيس وعبد شمس وقال بعضهم في بسمل وهيل انها لغة  
 مولدة قال الماوردي يقال لمن قال بسم الله مبسمل وهي لغة مولدة وغيره من أهل اللغة نقلها

(فسوف يحاسب حسبا يسيرا) هينا وهو العرض (وينقلب) يرجع في الآخرة (الى أهله) الذي أعد الله له في الجنة ولم  
 (مسرورا) بهم (وأما من أدنى) أعطى كتاب سيئاته (وراء ظهره) خلف ظهره بشماله وهو الاسود بن عبد الاسد  
 أخو أبي سلمة (فسوف يدعو ثورا) يقول وأوبلاء واثورا (ويصلى سعيرا) يدخل نارا وقودا (انه كان في أهله مسرورا) بهم  
 (النهطن) حسب (أن لن يحور) يعنى أن لن يرجع الى ربه في الآخرة وهو بلدان الحبشة يحور يرجع (بلى) ليحورن الى ربه في  
 الآخرة (ان ربه كان به) من يوم خلقه (بصيرا) عالما بان يبعثه بعد الموت (فلا أقسم) يقول أقسم (بالشفق) وهو حرة المغرب  
 بعد غروب الشمس (والليل وما وسق) وأقسم بالليل وما وسق جمع ورجع الى وطنه اذا جن الليل (والقمر اذا اتسق) وأقسم  
 بالقمر اذا اجتمع وتسكامل ثلاث ليال ليلة ثلاث عشرة وليلة أربع عشرة وليلة خمس عشرة (لتركن) لتحولن جملة الخلق (طبقا  
 من طبق) حالا بعد حال من حين خلقهم الى ان يموتوا ومن حين موتهم الى أن يدخلوا الجنة أو النار يحولهم الله من حال الى حال

الحمد لله ( جملة خبرية قصد بها التثناء على الله بعبادته وهما من أنه تعالى مالك لجميع الحمد من الخلق أو مستحق لأن  
 بحمدوه والله علم على المعبود بحق

ويقال التركيب يا محمد لتصعد طبقا عن طبق يقول من سمع إلى سمع إلى المعراج ان قرأت بنصب الباء ويقال ليركن هذا  
 المالك كذب طبقا عن طبق حالا بعد حال من حين يموت إلى أن يدخل النار ان قرأت بالياء ونصبت الياء (فألم) لكفار مكة ويقال  
 لبنى عبد اليل الثقفي وكانوا ثلاثة مسعود وحبيب وربيعة فأسلم منهم حبيب وربيعة بعد ذلك (لا يؤمنون) بحمد عليه السلام  
 والقرآن (واذا قرئ عليهم) وإذا قرأ عليهم بحمد عليه السلام (القرآن) بالأمرو النهي (لا يسجدون) لا يخضعون لله بالتوحيد  
 (بل الذين كفروا) كفار مكة ومن لم يؤمن من بني عبد اليل (يكذبون) بحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (والله أعلم بما  
 يوعون) بما يقولون ويعملون ويقال بما يسعون ويضربون في قلوبهم ٦٦٣ (فبشرهم) يا محمد لمن لا يؤمن به (بعذاب

اليم) وجميع يخلص وجهه  
 إلى قلوبهم يوم يدرو في  
 الآخرة ثم استثنى في الذين  
 آمنوا فقال (الذين آمنوا)  
 بحمد عليه السلام والقرآن  
 (وعملوا الصالحات)  
 الطاعات فيما بينهم وبين  
 ربهم (لهم أجر) ثواب في  
 الجنة (غير ممنون) غير  
 منقوص ولا مكدر ويقال  
 لا يمنون بذلك ويقال  
 لا ينقص من حسناتهم بعد  
 الهرم والموت

ولم يقل انها مولدة اه (قوله جملة) أي مركبة من مبتدأ وحبر وقوله خبرية أي لفظا وإشائية  
 معنى لحصول الحمد بالتكليم بها مع الإذعان لمذلولها كما قال قصد بها التثناء أي قصد بها التثناء  
 التثناء اه كرخي (قوله من أنه تعالى الخ) بيان للمضمون وأشار به إلى أن اللام في لله للملك  
 أوللام تهقاق وأولى منه ما كونها للاختصاص وال في الحمد للعنس اه كرخي وفي صفيح  
 الشارح تسمع لان قوله من أنه مالك الخ مذلول الجملة المذكورة وأما مضمونها فهو المصدر  
 المأخوذ من الخبر المضاف للمبتدأ وهو هنا ثبوت الحمد لله كما قرر في محله تأمل (قوله والله علم على  
 المعبود بحق) وهو الذات المستجمع لجميع صفات الكمال عربي مرتجل جامد أي غير مشتق وهو  
 الصحيح وعند المخشري انه اسم جنس صار علما بالاعلمية من اله بمعنى تخير والاله هو المعبود سواء  
 عبد بحق أم باطل ثم غاب في عرف الشرع على المعبود بحق وهو الذات الواجب الوجود اه  
 كرخي وفي المناوي على الجامع الصغير مانصه وهو مشتق من اله كعبد وزنا ومعنى أومن اله بمعنى  
 فزع وسكن أومن وله أي تخير ودعش أو طرب أومن لاه احبب أو ارتفع أو استنار أو غير ذلك  
 والحاصل أن اله بمعنى مألوه أي معبود أو مألوه فيه أي متغير فيه وقس الباقي ومجموع الاقوال  
 هو المعبود للخواص والعوام المفزوع اليه في الأمور العظام المرتفع عن الاوهام المحجب  
 عن الافهام الظاهر بصفاته الغضام الذي سكنت إلى عبادته الاجسام وولعت به نفوس الانام  
 وطربت اليه قلوب الكرام وحذف الفاعل من يبطل الصلاة لان تغافل المعنى بانتفاء بعض اللفظ  
 الموضوع ولا ينعقد به اليقين مطا لاقبائه على وجود الاسم ولم يوجد والبه انما هي الرطوبة  
 وما أفهمه كلام القاضي من كونه كناية وجه صحيح محرر مذهبه النووي خلافا اه وفي القرطبي  
 اختلف العلماء أعمأ أفضل قول العبد الحمد لله رب العالمين أو قوله لا اله الا الله فقالت طائفة قول  
 الحمد لله رب العالمين أفضل لان في ضمنه التوحيد الذي هو لا اله الا هو وفي قوله الحمد لله توحيد

• (ومن السورة التي يذكر  
 فيها البروج وهي كلها  
 مكية آياتها عشرون واثنان  
 وكلماتها مائة وتسع كلمات  
 وحروفها أربع مائة وعشرون  
 وثلاثون) \*

• (بسم الله الرحمن الرحيم) \*

وباسناده عن ابن عباس في قوله تعالى (والسما ذات البروج) يقول أقسم الله بالسما ذات البروج ويقال ذات القصور  
 اثنا عشر قصرا بين السماء والارض يعلم الله ذلك (واليوم الموعود) وهو يوم القيامة (وشاهد) وهو يوم الجمعة (ومشهد) وهو يوم  
 عرفة ويقال يوم النهر ويقال شاهد بنو آدم ومشهود هو يوم القيامة ويقال شاهد محمد عليه السلام ومشهود أمته أقسم الله بهؤلاء  
 الاشياء ان بطش ربك عذاب ربك لا يؤمن به (قتل أصحاب الاخذ والنار ذات الوقود) بالنفط والزفت والحطب  
 ويقال لغنوا ويقال هم قوم من المؤمنين قتلهم الكفار بالنار ذات الوقود بالنفط والزفت والحطب (اذهم) يعني الكفار (عليها)  
 على الخندق ويقال على الكرامى (قعود) جلوس حين أحرقهم الله بالنار (وهم على ما يفعلون بالمؤمنين شهود) حضور  
 ويقال كانوا يشهدون على المؤمنين ان هؤلاء قوم ضلال (وما نلقاهم منهم) من المؤمنين ولا طعنوا عليهم (الا أن يؤمنوا  
 بالله) الا قبل إيمانهم بالله (العزيز) بالنعمة لمن لا يؤمن به (الحديد) لمن آمن به (الذي له ملك السموات) خزائن السموات

(رب العالمين) أى مالك جميع الخلق من الانس والجن والانسكة والدواب وغيرهم وكل منها يطلق عليه عالم يقال عالم الانس وعالم الجن الى غير ذلك وغلب في جمعه بالباء والنون

المطر (والارض) النبات (والله على كرمي) من أعمالهم (شهداء الذين فتنوا) أحرقوا وعذبوا (المؤمنين) بالنار يعنى المصدقين من الرجال بالاعيان (والمؤمنات) المصدقات من النساء بالاعيان (ثم لم يتوبوا) من كفرهم وشركهم (فلهم عذاب جهنم) فى الآخرة (ولهم عذاب الحريق) الشديد فى النار ويقال فى الدنيا حيث أحرقهم الله بالنار وكانوا هؤلاء قوم من نجران ويقال من أهل الموصل أخذوا قوم من المؤمنين فعدبواهم وقتلواهم بالنار لكي يرجعوا الى دينهم وكان ملكهم يسمى يوسف ويقال ذا النوراس ثم ذكر المؤمنين الذين لم يرجعوا عن الاعيان قبل عذابهم فقال (ان الذين امنوا) بالله (وعملوا الصالحات) فيما بينهم وبين ربهم (لهم جنات) ٦٦٤ بساتين (تجرى من تحتها) من تحت شجرها ومسكنها (الانهار) أنهار النحر

والماء والعسل واللبن (ذلك الفوز الكبير) النجاة الوافرة فازوا بالجنة ونجوا من النار (ان بطش ربك) أخذ ربك لمن لا يؤمن به (الشديد انه هو يبدئ) الخلق من النطفة (وبعيد) بعد الموت خلقا جديدا (وهو الغفور) المتجاوز لمن تاب من الكفر وآمن بالله (الودود) المتودد لولائه ويقال المحب لاهل طاعته ويقال المحبب الى اهل طاعته (ذو العرش) ذو السرير (المجيد) الحسن الجيد ويقال الكريم ان قرأت بضم الدال فهو الله (فعال لما يريد) كما يريد يحيى ويميت (هل أناك) يا محمد استفهم نبيه بذلك ولم يات

وحدوى قوله لا اله الا الله توحيد فقط وقالت طائفة لا اله الا الله افضل لانها تدفع الكفر والاشراك وعليها تقايل الخلق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله واختار هذا القول ابن عطية قال والمالك لم يذكر ذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم افضل ما قامت انا والانيون من قبلى لا اله الا الله وحده لا شريك له وقال شقيق بن ابراهيم فى تفسير الحمد لله هو على ثلاثة أوجه أولها اذا أعطاك الله شيئا تعرف من أعطاك والثانى أن ترضى بما أعطاك والثالث ما دامت قوته فى جسدك أن لا تصفه فهذه شرائط الحمد وقد أنشأ الله سبحانه بالحمد على نفسه ولم يأذن فى ذلك لغيره بل نهاهم عن ذلك فى كتابه وعلى لسان نبيه عليه الصلاة والسلام فقال فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى فعنى الحمد لله رب العالمين أى سبق الحمدنى انفسى قبل أن يحمدنى أحد من العالمين وحمدى نفسى انفسى فى الازل لم يكن بعلة وحمد الخلق مشوب بالعلل وقبل لما علم الله سبحانه بحجز عباده عن حمده حمد نفسه بنفسه فى الازل فاستفراغ طوق عباده ومحمل العجز عن حمده ألا ترى سيد المرسلين كيف أظهر العجز بقوله لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك وقيل حمد نفسه فى الازل لما علم من كثرة نعمه على عباده وعجزهم عن القيام بواجب حمده فحمد نفسه عنهم لتكون النعمة أهدي لديهم حيث أسقط عنهم نقل المنه اه (قوله رب العالمين) الرب لغة السيد والمالك والثابت والمعبود والمصلح والظاهر انه هنا بمعنى المالك اه مبين وجمع العالمين جمع قلة مع أن المقام مستدع للاتبان بجمع الكثرة تنبيها على أنهم وان كثروا فهم قليلون فى جانب عظمته وكبريائه تعالى فان قلت الجمع يقتضى اتفاق الافراد فى الحقيقة وهى هنا مختلفة قلنا بل هى متفقة من حيث ان كلامها علامة يعلم بها الخالق والاختلاف اغماض بواسطة اسمائها اه كرخى (قوله يقال عالم الانس الخ) الاضافة بيانية أى عالم هو الانس أى مخلوق هو الانس فالعالم هو المخلوقات

قبل ذلك فاتاه بعد ذلك (حديث الجنود) يقول خبر جوع (فرعون وشعوب) والذين من قبلهم ومن بعدهم كيف مطلقا فعلناهم عند التكذيب (بل الذين كفروا) كفار مكة (فى تكذيب) بعمد عليه السلام والقرآن (والله من وراءهم محيط) يقول عالم بهم وبأعمالهم (بل هو) يعنى القرآن الذى يقرأ عليكم محمد صلى الله عليه وسلم (قرآن مجيد) كريم شريف (فى لوح محفوظ) يقول مكتوب فى لوح محفوظ من الشياطين (ومن السورة التى يذكرونها الطارق وهى كلها مكية آياتها ست عشرة وكلما تأتى احدى وستون وحرفها مائتان وتسع وثلاثون) \* (بسم الله الرحمن الرحيم) \* وباسناده عن ابن عباس فى قوله تعالى (والسما والطارق) يقول أقسم الله بالسما والطارق (وما أدراك) يا محمد (ما الطارق) يعبه بذلك ثم بين فقال (التجيم الثاقب) المضى الذى لا يذوقه وحل يطرئ بالليل ويخمس بالنهار (ان كل نفس) ولهذا كان القسم يقول كل نفس برة أو فاجرة (لما عليها) يعنى عليها الميم والالف هنا صلة ويقال ان كل نفس مائل لما عليها الا عليها ان قرأت الميم بالشدة (حافظ)



أولوا العلم على غيرهم وهومن العلامة لانه علامة على موعده (الرحمن الرحيم) أى ذى الرحمة وهى ارادة الخير لاهله

يَحْفَظُ قَوْلَهُمَا وَعَمَلَهَا حَتَّى يَدْفَعَهَا إِلَى الْمَقَابِرِ (فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ) أَبُوطَالِبٍ (مِمَّ خَلِقَ) نَفْسُهُ ثُمَّ يَبِينُ فَقَالَ (خَلَقَ) نَفْسَهُ (مِنْ مَاءٍ دَافِقٍ) مَدْفُوقٍ وَمَهْرَاقٍ فِي رَحِمِ الْمَرَأَةِ (يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصَّلَابِ) صَلْبِ الرَّجُلِ (وَالْتَرَائِبِ) تَرَائِبُ الْمَرَأَةِ (أَنَّهُ) يَعْنِي اللَّهُ (عَلَى رَجْعِهِ) عَلَى رَدِّ ذَلِكَ الْمَاءِ إِلَى الْإِحْلَامِ (لِقَادَرٍ) وَيُقَالُ عَلَى عَادَتِهِ بَعْدَ الْمَوْتِ وَاحْتِبَائِهِ لِقَادَرٍ (يَوْمَ تَبْلَى السَّرَائِرُ) تَظْهَرُ السَّرَائِرُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكُلِّ رَجُلٍ لَا يَعْلَمُهُ غَيْرُهُ (فَيُخَالِفُهُ) لِأَبِي طَالِبٍ (مِنْ قُوَّةٍ) مِنْ مَنَعَةٍ بِنَفْسِهِ (وَلَا نَاصِرَ) لَا مَانِعَ لَهُ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ (وَالسَّمَاءُ ذَاتُ الرَّجْعِ) وَأَقْسَمَ بِالسَّمَاءِ ذَاتِ الْمَطَرِ بَعْدَ الْمَطَرِ وَالسَّحَابِ بَعْدَ السَّحَابِ عَامًا بَعْدَ عَامٍ (وَالْأَرْضُ ذَاتُ الصَّدْعِ) بِالْأَنْبَاتِ وَالزَّرْعِ وَيُقَالُ ذَاتُ الْإِنْبَاتِ (أَنَّهُ) يَعْنِي الْقُرْآنَ وَلِهَذَا كَانَ الْقِسْمُ (لِقَوْلِ فَصْلٍ) بَيَانُ حَقِّهِ وَيُقَالُ حَكَمٌ مِنْ اللَّهِ (وَمَا هُوَ بِالْمُزَلِّ) بِالْبَاطِلِ (أَنَّهُمْ) يَعْنِي أَهْلَ مَكَّةَ (بِكَافِرِينَ كَبِيرًا) يُصْنَعُونَ صُنْعًا ٦٦٥ فِي كُفْرِهِمْ وَهُوَ صَدَمُ النَّاسِ عَنْ مُحَمَّدٍ

مطلقا ويتغير بعضها عن بعض بهذه الاضافة اليمانية اه (قوله أو لولا العلم) أى لشرفهم وقوله وهو أى العالم وهو ما سوى الله علامة على وجوده أى لانه حادث وكل حادث يحتاج الى محدث وموجد له حال حدوثه وفيه تنبيه على أن قوله رب العالمين جرى مجرى الدليل على وجود الاله القديم اه كرخى وقوله وهو من العلامة الخ عبارة ابيضاوى والعالم اسم لما يعلم به كالحاتم والقاب غالب فيما يعلم به الصانع وهو كل ماسواه من الجواهر والاعراض فانها الامكانها وافتقارها الى مؤثر واجب لذاته تدل على وجوده وانما جمعه ليشمل ما تحته من الاجناس المختلفة وغلب العقلاء منهم فجمعه بالياء والنون كسائر اوصافهم وقيل اسم وضع لذوى العلم من الملائكة والمثقلين وتساو له غيرهم على سبيل الاستتباع وقيل عني به الناس ههنا فان كل واحد منهم عالم من حيث انه يشتمل على نظائر ما فى العالم الكبير من الجواهر والاعراض يعلم بها الصانع كما يعلم بما يدعه فى العالم ولذلك سوى بين النظر فيهما وقال تعالى وفى أنفسكم أفلا تبصرون اه (قوله أى ذى الرحمة) أشار الى أن الرحمن الرحيم بنيا للبا لفة من رحم أى ذى الرحمة الكثيرة والرحمة فى الاصل رقة فى القلب تقتضى التفضل والخير وهى بهذا الاعتبار تستعمل فى حقه تعالى فتعمل على غايتها كما قال وهى ارادة الخير لاهله المؤمنين كنظائرهما من الصفات رذ كر الرحمن الرحيم أو لانتسكين هيبه اسم الله وثانيتها الترجمة الخوفين بيوم الدين اه كرخى وفى القرطبي وصف نفسه تعالى بعذب العالمين بأنه الرحمن الرحيم لانه لما كان فى اتصافه برب العالمين ترهب قرنه بالرحمن الرحيم لما تنفذه من الترغيب ليجمع فى صفاته بين الرهبة منه والرغبة اليه فيكون أعون على طاعته وأمنع من معاصيه كما قال نبي عبادى ائى أنا الغفور الرحيم وأن عذابى هو العذاب الايم وقال غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذى الطول وفى صحيح مسلم عن ابي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو يعلم المؤمن ما عند الله من العقوبة ما طمع فى جنته أحد

صلى الله عليه وسلم والقرآن  
ويقال يريدون قتلك  
وهلاكك في دار الندوة  
يا محمد (وأكيد كيدا)  
وأريد قتلك يا محمد يوم بدر  
(فهو الكافرين) فأجل  
الكافرين (أمهلم)  
أجلهم (رويدا) قليلا إلى يوم  
بدر

\* (ومن السورة التي يذكر فيها الاعلى وهي كلها مكتبة آياتها تسع عشرة وكلها تبدأ اثنان وسبعون كلمة وحررها مائتان وأربعة وعشرون) \*

\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*  
وباسماده عن ابن عباس في  
قوله تعالى (سبح اسم ربك  
الاعلى) بقول صل يا محمد  
بأمر ربك الاعلى أعلى كل  
شيء ونقال اذكر يا محمد

٨٤ ج توحيد ربك ويقال قل يا محمد سبحان ربى الاعلى فى السجود (الذى خلق) كل ذى روح (فموسى) خلقه بالمدن والرجلين والعينين والاذنين وسائر الاعضاء (والذى قهر) جعل كل ذكرو أنثى (فهدى) فعرف والهم كيف بأنى الذكرا لانثى ويقال قدر خلقه حسنا او دميما او طويلا او قصيرا ويقال قدر السعادة والشقاوة لخلقه فهدى فبين الكفر والايمان والخير والشر (والذى اخرج) اُنبت بالمطر (المرعى) المكلا الاخضر (خوله) بعد خضرته (غشاء) يابس (أحوى) اسود اذا حال عليه الحول (منقرئك) سنعلمك يا محمد القرآن ويقال سيقرا عليك جبريل القرآن (فلان تنسى الاما شاء الله) وقد شاء الله أن لا تنسى فلم ينس النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك شيئا من القرآن (انه يعلم الجهر) العلانية من القول والفعل (وما يخفى) ما اخفى من السر مما لم تحدث به نفسك بعد (وينسرك لى سرى) سمنون عليك تبليغ الرسالة وسائر الطاعات (فذكر) عطف بالقرآن وبالله (ان نفعك الذكرى) يقول لا تنفع العظة بالقرآن وبالله الا من يخشى من الله وهو المؤمن (سبذ كر) سبذ

(ملك يوم الدين) أي الجزاء وهو يوم القيامة وخص بالذكر لانه لا ملك ظاهر فيه لاحد الا الله تعالى بدليل ان الملك اليوم لله ومن قرأ مالك فعناء مالك الامر له في يوم القيامة

بالقرآن وبالله (من يخشى) الله وهو المسلم (ويتجنبها) يتباعد ويتزخر عن العظيمة بالقرآن وبالله (الاشقى) الشقى في علم الله (الذي يصلى النار) يدخل النار في الآخرة (الكبرى) العظمى وليس شيء من العذاب اكبر من النار (ثم لا يموت فيها) في النار فيستريح (ولا يحيى) حياة تنفقه (قد أفلح) قد فاز ونجى (من تركى) من اتعظ بالقرآن ووجد الله (وذكر اسم) أمر (ربه) بالصلوات الخمس وغيرها (فصلى) الصلوات الخمس في الجماعة ولها وجه آخر قد أفلح فاز ونجى من تركى من تصدق بصدقة الفطر قبل خروجه الى المصلى وذكر اسم ربه لله وكبره في الذهاب والمجيء فصلى صلاة العيد مع الامام (بل تؤثر الحياة الدنيا) تختارون العمل للدنيا وثواب ٦٦٦ الدنيا على ثواب الآخرة) والآخرة) عمل الآخرة وثواب الآخرة (خير) أفضل

من ثواب الدنيا وعمل الدنيا (وأبقى) أدام (ان هذا) من قوله قد أفلح الى ههنا (اننى الصنف الاول) في كتب الاولين (صلى) ابراهيم وموسى (كتاب موسى التوراة وكتاب ابراهيم يعلم الله ذلك

\*) (ومن السورة التي يذكر فيها الغاشية وهي كلها مكية آياتها ست وعشرون وكلما اتها اثنتان وتسعون وحرفها ثلثمائة واحد وثلاثون حرفاً) \*

\*) (بسم الله الرحمن الرحيم) \* وبإسناده عن ابن عباس في قوله تعالى (هل أتاك) يقول ما أتاك ما جئتم أترك ويقال قد أتاك (حديث الغاشية) خبر قيام الساعة

ولو يعلم الكافر ما عند الله من الرحمة ما قنط من جنته احد وقد تقدم ما في هذين الاسمين من المعاني فلا معنى لاعادته اه (قوله ملك يوم الدين) قرأ أهل الحرم من المحترمين ملك من الملك بالضم الذي هو عبارة عن السلطان الفاهر والاستيلاء الباهر والغلبة التامة والقعدة على التصرف الكلى في أمر العامة بالامر والنهي وهو الانسب بمقام الاضافة الى يوم الدين كما في قوله تعالى لمن الملك اليوم لله الواحد القهار اه أبو السعود وفي البيضاوى مالك يوم الدين ثابت الالف قراءة عاصم والكسائي وبعقوب وبعضدها قوله تعالى يوم لا تملك نفس لنفس شيئاً والامر يومئذ لله وقرأ الباقر بن مالك بحذف الالف وهي قراءة أهل الحرم وبعضدها قوله تعالى لمن الملك اليوم لله الواحد القهار والملك بالالف هو المتصرف في الاعيان المملوكة كيف شاء من الملك بكسر الميم والملك بحذف الالف هو المتصرف بالامر والنهي في المأمورين من الملك بضم الميم اه (قوله أي الجزاء) أي بالثواب للمؤمنين والعقاب للكفار (قوله لا ملك ظاهراً فيه لاحد) وأما في الدنيا ففهم الملك طاهر الكثير من الناس كالسلطين وأما في نفس الامر فلا ملك لغيره تعالى لا في الدنيا ولا في الآخرة ففهم لا ملك ظاهراً لانه هو الذي يفرق فيه الحال بين الدنيا والآخرة تأمل (قوله لمن الملك اليوم) الملك مبتدأ مؤخر ومن خبر مقدم واليوم ظرف للمبتدأ وقوله لله جواب منه تعالى عن السؤال فقد سأل نفسه وأجاب نفسه اه شيخنا (قوله ومن قرأ مالك) أي بالالف كساعة اسم فاعل من ملك ملكاً بالكسر وهو الكسائي وعاصم ففي سبعة وثلاثين ألفاً وعشرين حرفاً بالالف وكلنا القراءة تين متواترة فلا ترجيح بينهما اه كرخي وفي القرطبي اختلاف العلماء أي ما يبلغ ملك أو مالك والقراءتان مرويتان عن النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر ذكرهما الترمذي ففهم ملك أعم وأبلغ من مالك اذ كل ملك مالك وليس كل مالك ملكاً ولان أمر الملك نافذ على المالك في ملكه حتى لا يتصرف المالك الا عن تدبير الملك قاله

ويقال الغاشية هي غاشية النار على أهلها (وجوه) وجوه المنافقين والكفار (يومئذ) يوم القيامة (غاشية) ذليلة أو بالاعذاب (عامة) تجرى النار (ناصية) في تعب وعناء ويقال عامة في الدنيا ناصية في الآخرة وهم الرهبان وأصحاب الأصوامع ويقال هم الخوارج (تسمى) تدخل (ناراً عامة) حارة قد انتهت حرها (تسقى) في النار (من عبي آنية) حارة (ليس لهم) في تلك الدرك (طعام الا من ضرب) وهو السبرق بنت يكون بطريق مكة اذا كان رطباً تأكل منه الابل واذا ليس صار كطعام الهرّة (لا يسمن) من أكله (ولا يغنى من جوع) من أكله (وجوه) وجوه المؤمنين المخلصين (يومئذ) يوم القيامة (ناعة) حسنة جميلة (اسمها راضية) يقول لثواب عملها راضية (في جنة عالية) في درجة مرتفعة (لا تسمع فيها) في الجنة (لا غمة) حلقاً باطلا ولا غير باطل (فيها) في الجنة (عين جارية) تجرى عليهم بالخبر والبركة والرحمة (فيها) في الجنة (مرمر مرفوعة) في الهواء ما لم ينجى اليه أهلها ويقال مرتفعة لاهلها (وأكواب) كيزان بلا أذان ولا عمرا ولا خراطيم مدورة الرؤس (موضوعة) في منازلهم

أى هو موصوف بذلك دائماً كغافر الذنب فصيح وقوعه صفة للمعرفة

(وغفار) وسائد (مصفوفة) قد وصف بعضها الى بعض ويقال قد نضد بعضها الى بعض (وزراني) وهى شبه الطنافس (مبشوة) مبسوطة لاهلها فلما أخبرهم النبي صلى الله عليه وسلم بذلك قال كما رمكة انقبا بآية بأن الله أرسلك البنا رسولاً فقال الله تعالى (أفلا ينظرون) كغارمكة (الى الابل كيف خلقت) بقوتها وشدتها تقوم بحملها ولا يقوم غيرها (والى السماء كيف رفعت) فوق الخلق لا ينالها شيء (والى الجبال كيف نصبت) على الارض لا يحركها شيء (والى الارض كيف سطعت) بسطت على الماء كل هذا آية لهم (فذكر) عظ (اغنا أنت مذكر) مخوف بالقرآن ويقال واعظمتهم بالقرآن وبالله (لست عليهم) يا محمد (بسيطر) بساط أن تجبرهم على الايمان ثم امره بعد ذلك بالقتال فقال (الامن تولى وكفر) ويقال الامن تولى بنصب الالف عن الايمان وكفر بالله (فيعذبه الله) فى الآخرة (العذاب الاكبر) يعنى ٦٦٧ عذاب النار (ان البنا اياهم) مرجعهم فى الآخرة (ثم ان علينا حسابهم) ثباتهم فى الدنيا وثوابهم وعقابهم فى الآخرة

مرجعهم فى الآخرة (ثم ان علينا حسابهم) ثباتهم فى الدنيا وثوابهم وعقابهم فى الآخرة

\* (ومن السورة التى يذكر فيها القجر وهى كلها مكية آياتها تسع وعشرون وكلها مائة وتسع وثلاثون وحروفها خمسة مائة وسبعة وتسعون) \*

\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \* وباسناده عن ابن عباس فى قوله تعالى (والقجر) يقول أقسم الله بالقجر وهو صبح النهار ويقال هو امار كله ويقال القجر فجر السنة (وليل عشر) من أول ذى الحجة (والشفع) يوم عرفة ويوم النحر (والوتر) ثلاثة أيام بعد يوم النحر ويقال

أبو عبيدة والمبرد وقبل مالك أبلغ لانه يكون ما سلكه الناس وغيرهم فالملك أبلغ تصرفاً وأعظم اذ الله اجراء قوانين الشرع ثم عنده زيادة التملك اه (قوله أى هو موصوف بذلك) أى يكونه ما الكتاب بالالف وهذا جواب ما يقال اضافة اسم الفاعل اضافة غير حقيقة فلا تكون معطية معنى التعريف فكيف ساغ وقوعه وصفاً للمعرفة وايضا حكاى الكشف أن الغائبات تكون غير حقيقة اذا أريد باسم الفاعل الحال أو الاستقبال فكانت اضافة فى تقدير الانفصال كقولك مالك الساعة أو غداً فأما اذ أقصد معنى الماضى كقوله هو مالك عبده أمس أو زمان مستمر كقولك زيد مالك العبيد كانت اضافة حقيقة كقولك مولى العبيد قال وهذا هو المعنى فى مالك يوم الدين أى انه غير مقيد بزمان كغافر الذنب فان المراد به العموم والحاصل انه من باب اضافة لفظ اسم الفاعل الى زمان فعليه كما تقول امام الجمعة الخطيب أى الامام فى ذلك اليوم فالاضافة محضة تفيد التعريف فصيح وقوعه صفة للمعرفة قال السعدى التفتازانى فان قيل قد ذكر فى الكشف فى قوله تعالى وجاعل الليل سكناً انه اذا قصد باسم الفاعل زمان مستمر كانت اضافة لفظية قلنا الاستمرار يحتوى على الأزمنة الماضية والآتية والحال فتارة يتبرج جانب الماضى فتجعل اضافة حقيقة وتارة جانب الآتى والحال فتجعل لفظية والتحويل على القرائن والمقامات اه كرخى وفى القرطبي ما نصبه ان قال قائل كيف قال مالك يوم الدين ويوم الدين لم يوجد به صفة فكيف وصف نفسه بملك ما لم يوجد قبل له اعلم ان ما لك اسم فاعل من ملك يملك واسم الفاعل فى كلام العرب قد يضاف الى ما بعده وهو بمعنى الفعل المستقبل ويكون ذلك عندهم كلاماً سديداً معقولاً صححاً كقوله هذا ضارب زيد غداً أى سيضرب زيداً وكذلك هذا حاج بيت الله فى العام المستقبل تأويله سيحج فى العام المستقبل أفلا ترى أن الفعل قد ينسب اليه وهو لم يفعل بعد وانما أريد به الاستقبال فكذلك قوله عز وجل مالك يوم الدين على تأويل الاستقبال أى

الشفع كل صلاة تصلى ركعتين أو أربعة من صلاة الغداة والظهور والعصر والعشاء والوتر وهى كل صلاة تصلى ثلاثة وهى صلاة المغرب والوتر ويقال الشفع السماء والارض والدنيا والآخرة من الجنة والنار والعرش والكرسى والشمس والقمر كل هذا شفع والوتر ما يكون فرداً ويقال الشفع الذكروا لآبائى والكافروا المؤمنين والمخلص والمنافق والصالح والطالح والوتر هو الله (والابل اذا بسر) يذهب وهى ليلة المزدلفة ويقال يذهب ويحيى وفيه الناس أقسم الله بهؤلاء الاشياء ان ربك يا محمد لما مر صديقك على الطريق والطريق عليه (هل فى ذلك) يقول فيما ذكرنا (قسم لى حجر) لذي عقل (المتر) لم يخبر يا محمد فى القرآن (كيف فعل ربك) صنع ربك (بعاد) قوم هو وكيف اهلهم الله تعالى عند التذكير (ارم) ابن ارم وارم هو سام بن نوح وكان ابن سام شيم وابن شيم هام وابن هام عاد (ذات العماد) عماد السارية ويقال ذات القوة (التي لم يخلق مثلها فى البلاد) بالقوة والطول ويقال ارم هو امم المدينة التى بناها شديداً ذات العماد عماد الذهب والفضة التى لم يخلق مثلها فى البلاد بالحسن والجمال

(ياك نعبد وياك نستعين) أي نخضعك بالعبادة

(وثمود) يقول كيف أهلك ثمود فقوم صالح (الذين جاءوا الصخر بالواد) نقيموا الصخر بوادي القرى (وفرعون) وكيف أهلك فرعون (ذى الأوتاد) وانما سمى ذى الأوتاد لأنه جعل أربعة أوتاد فاذا غضب على أحد مدده بين الأوتاد فيعذب به حتى يموت كما عذب امرأة آسية بنت مزاحم (الذين طغوا في البلاد) عصوا وكفروا في أرض مصر ويقال طغيانهم حملهم على ذلك (فأكثرنا فيها) في أرض مصر (الفساد) بالقتل وعبادة الأوثان (فصب) فأنزل (عليهم ربك سوط عذاب) عذابا شديدا (ان ربك) يا محمد (المرصاد) يقول عليه ممرهم وممر سائر الخلق ويقال ان ملائكة ربك على الصراط يحسبون العباد في سبع موانع ويسألونهم عن سبع خصال (فأما الإنسان) وهو الكافر أبى بن خلف ويقال أمية بن خلف (اذما ابتلاه) اذ اختبره (ربه) بالمال والغنى والعيش (فأكرمهم) ٦٦٨ كثر ماله (ونعمه) وسع عليه معيشته (فيقول ربني أكرمن) بالمال والمعيشة

(وأما اذما ابتلاه) اختبره  
بالفقر (فقد رعبه) فقتر  
عليه (رزقه) معيشته  
(فيقول ربني أهانني) بالفقر  
وضيق المعيشة (كلا) وهو  
رد عليه ليس أكرامى  
بالمال والغنى وأهانني  
بالفقر وقلة المال ولا يكن  
أكرامى بالمعرفة والتوفيق  
وأهانني بالمكر والخداع  
(بل لا تكرمون البتيم)  
لا تعرفون حق البتيم كان  
في حجره ينمى لم يعرف حقه  
ولم يحسن إليه (ولا تحاضون)  
ولا تحضون أنفسكم وغيرها  
(على طعام المسكين) على  
صدقة المساكين (وتألمون  
التراث) الميراث (أكلما)  
شديدا (وتحبون المال حبا  
جما) كثيرا (كلا) وهو رد

سيملك يوم الدين أو في يوم الدين اذا حضر ووجه ثان ان يكون تأويل الملك راجعا الى القدرة أي انه قادر في يوم الدين أو على يوم الدين واحدا أنه لان الملك للشيء هو المتصرف في الشيء القادر عليه والله عز وجل مالك الاشياء كلها رمصر فها على وفق ارادته لا يمنع عليه منها شيء والوجه الأول أمس بالعربية وأقدم في طريقة هاقلا أبر القاسم الزجاجي ووجه ثالث يقال لم خصص يوم الدين وهو مالك يوم الدين وغيره قيل له لان في الدنيا كانوا منازعين في الملك مثل فرعون وغرود وغيرهما وفي ذلك اليوم لا ينزع أحدهم من ملكه وكلهم خضعوا له كما قال تعالى لمن الملك اليوم فأجاب جميع الخلق بقوله لله الواحد القهار فلذلك قال مالك يوم الدين أي في ذلك اليوم لا يكون مالك ولا قاض ولا مجاز غير سبحانه وتعالى لا اله الا هو اه بحروفه ثم قال ان وصف الله سبحانه وتعالى بانه ملك كان ذلك من صفات ذاته لانه يرجع لقدرته على التصرف على حسب ما يريد وان وصف بانه مالك كان ذلك من صفات فعله لرجوعه للتصرف في الكائنات بالفعل اه وفي انطبيب ما نصه (تنبيه) اجراء هذه الاوصاف على الله تعالى من كونه بالاعمالين موجودا لهم من نعم ما عليهم من بالانعم المظاهرها وباطنها عاجلها وآجلها ما لا كالامورهم يوم الثواب والعقاب للدلالة على انه تعالى الحقيق بالحمد لا أحد أحق به منه بل لا يستحقه على الحقيقة سواه فان ترتب الحكم على الوصف يشعر بعلمته له اه (قوله اياك نعبد وياك نستعين) لما ذكر الحقيق بالجد ووسفه بصفات عظام تميزه عن سائر الذوات خوطب بياك نعبد والمعنى يا من هذا أشبه نخضعك بالعبادة والاستعانة لانه أدل على الاختصاص والترقى من البرهان الى العيان والانتقال من الغيبة الى السهود وكان المعلوم صار عيانا والمعقول مشاهدا والغيبية حضورا فبنى أول الكلام على ما هو مبادئ حال العارف من الذكرو والفكر والتأمل في آياته والنظر في آلائه والاستدلال بصنائه على عظيم شأنه و باهر سلطانه ثم قفى بما هو منتهى أمره

عليه (اذا دكت الأرض دكا دكا) يقول اذا زلزلت الأرض زلزلة بعد زلزلة (وجاء ربك) وهو

وهو

ويحيى ربك بلا كيف (والملك) ويحيى الملائكة (صعاصفا) كصف أهل الدنيا في الصلاة (ويحيى يومئذ يجهنم) مع سبعين ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يقودونها الى المحشر ويكشف عنها (يومئذ) يوم القيامة (ينذركم الانسان) ينطق الكافر أبى ابن خلف وأمية بن خلف (وأنى له الذكري) من أين له العظة وقد فاتته العظة (يقول يا ليتني) يتمنى (قدمت لحياي) الباقية من حياي الفانية يقول يا ليتني علمت في حياي الفانية لحياي الباقية (فيومئذ) يوم القيامة (لا يعذب عذابه) كعذابه (أحد) ولا يوثق وثاقه (أحد) كوثاقه وله وجه آخر ان قرأت بكسر الهمزة والفتحة تقول لا يعذب عذابه كعذاب الله أحد ولا يوثق وثاقه كوثاق الله أحد أي لا يباع أحد في العذاب كما يبلغ الله في عذاب الخلق (يا أيها النفس المظلمة) الآمنة من

غذاب الله الصادقة بتوحيده الله الشاكرة بنعماء الله الصابرة بلاء الله الراضية بقضاء الله القانعة بعبادة الله (ارجع الى ربك) الى ما أعد الله لك في الجنة ويقال الى سيدك يعني الجسد (راضية) بشواب الله (راضية) عنك بالتوحيد (فادخلي في عبادي) في زمرة أوليائي (وادخلي جنتي) التي أعدت لك (ومن السورة التي يذكر فيها البلد وهي كلها مكية آياتها عشرون وكلما تها اثنتان وثلاثون وحروفها ثلثمائة وعشرون حرفاً) (بسم الله الرحمن الرحيم) وبأسناده عن ابن عباس في قوله تعالى (لا أقسم) يقول أقسم (بهذا البلد) مكة (وأنت حل بهذا البلد) يقول قد أحل الله لك في هذا البلد ما لا يحل لأحد قبلك ولا بعدك ويقال وأنت حل نازل بهذا البلد ويقال أنت في حل مما صنعت في هذا البلد (ووالد وما ولد) فالولد آدم وما ولد بنوه ويقال الولد الذي يولد من الرجال والنساء وما ولد الذي لا يولد من الرجال والنساء أقسم الله بهؤلاء الأشياء (لقد خلقنا الإنسان) يعني كرامة ابن أسيد (في كبد) معتدل القامة ويقال يكابد أمر الدنيا والآخرة ٦٦٩ ويقال في كبد في قوة وشدة (أبحسب

أبظن الكافر في قوته وشدة) (أن إن يقدر عليه أحد) يعني على أخذه وعقوبته أحد يعني الله (يقول) يعني كرامة ابن أسيد ويقال الولد بن الغدير (ألم كنت مالا بلداً) انفتحت مالا كثيراً في عبادة محمد عليه السلام فلم ينفعني ذلك شيئاً (أبحسب) أبظن الكافر (أن لم يره أحد) لم يره الله صنيعة أفق أم لا ثم ذكر منته عليه فقال (الم يجعل له عيني) ينظر بهما (واسناناً) ينطق به (وشفتين) يضم ويرفع بهما (وهديناه النجدين) يديه الطريقتين طريق النجس والشرو ويقال طريق النجس (فلا اتقهم العقبه) يقول

وهو أنه يخوض لجة الوصول ويصير من أدل المشاهدة فيراه عياناً ويناديه شفاهاً اللهم اجعلنا من الواصلين الى العين دون السامعين للآثر ومن عادة العرب التغنى في الكلام والعدول من أسلوب الى آخر نظرية له وتنشيط السامع فيعدل من لفظ الخطاب الى الغيبة ومن الغيبة الى التكلم وبالعكس كقوله تعالى حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم وقوله والله الذي أرسل الرياح فتثير سحابا فسقناه اه بيضاوي وعبارة التخصيص مع شرحه للسعد وقد تختص مواقع الالتفات بلفظان فونكات كما في سورة الفاتحة فان العبد اذا ذكر الحقيق بالحمد وهو الله تعالى عن قلب حاضر يجد ذلك العبد من نفسه محرراً لا لاقبال عليه أي على ذلك الحقيق بالحمد وكلما أجرى عليه صفة من تلك الصفات العظام قوى ذلك المحرك الى ان يؤل ذلك الامر الى خاتمة أي خاتمة تلك الصفات يعني مالك يوم الدين المقيد أنه أي ذلك الحقيق بالحمد مالك لا امرك في يوم الجزاء لانه أضيف مالك الى يوم الدين على طريق الاتساع والمني على الظرفية أي مالك في يوم الدين والمفعول محذوف دلالة على التعميم مع الاختصار فينبغي ان يوجب ذلك المحرك انتباهه في القوة لاقبال عليه أي اقبال العبد على ذلك الحقيق بالحمد والخطاب بتخصيصه بغاية الخضوع والاستعانة في المهمات فالباقي في تخصيصه بمتعلقة بالخطاب يقال خاطبته بالدعاء اذا دعوته مواجهة وغاية الخضوع وهو معنى العبادة وعموم المهمات مستفاد من حذف مفعول نستعين والتخصيص مستفاد من تقديم المفعول وهو اياك فالطيفة المختص بها موقع هذا الالتفات هي أن فيه تنبيه على ان العبد اذا أخذ في القراءة يجب أن تكون قراءته على وجه يجد فيه من نفسه ذلك المحرك اه وياك مفعول مقدم على فبعد مقدم للاختصاص وهو واجب الانفصال واختلافه فيه هل هو من قبيل الاسماء الظاهرة أو المضمرة فالجهور على أنه مضمرة وقال الزجاج هو اسم ظاهر وترجم القولين مذكور في كتب النحوي والقائلون بأنه ضمير اختلفوا

هل جاوز تلك العقبة الذي يدعى القوة وهي الصراط (وما أدراك) ما محمد (ما العقبة) هي عقبة ملاءمة من الجنة والنار يحجب بذلك (فل رقبة) يقول اقضاهم فل رقبة ويقال لا يتجاوز تلك العقبة الا من قد فك رقبة أعنتى نسمة اذا قرأت ينصب الكاف والناء (أو اطعام في يوم ذي مسغبة) ذي جماعة وشدة (ينمي ما ذاق مرية) ذاق مرية (أو مسكينة ذاق مرية) لاصق بالتراب من الجهد والمسكين الذي لا شيء له (ثم كان) مع ذلك (من الذين آمنوا) فيما بينهم وبين ربهم آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (وتواصوا) تحاثوا (بالصبر) على أداء فرائض الله والمرآى (وتواصوا) تحاثوا (بالرحمة) بالترحم على الفقراء والمسكين (أولئك) أهل هذه الصفة (أصحاب المينة) أهل الجنة الذين يعطون كتابهم بيمينهم (والذين كفروا بآياتنا) بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن كرامة وأصحابه (هم أصحاب المشأمة) أهل النار الذين يعطون كتابهم بشمائلهم (عابهم نار مؤسدة) مظقة بالغة طي (ومن السورة التي يذكر فيها الشمس وهي كلها مكية آياتها خمس عشرة وكلما تها اربع وخمسون كلمة وحروفها اثنتان وسبعة



وَأَرَادَ بَعْدَ (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) وَيَأْتِي نَادِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (وَاللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ) أَقْسَمَ اللَّهُ بِالشَّمْسِ وَضَوْئِهَا  
 (وَالْقَمَرِ إِذَا تَلَاهَا) تَبَعَهَا يَقُولُ تَبَعُ الشَّمْسِ أَوَّلَ لَمْلَمَةٍ رَوَى الْهَلَالُ (وَالنَّهَارَ إِذَا جَلَدَهَا وَاللَّيْلَ إِذَا بَغَشَّاهَا) مُقَدِّمٌ وَمُؤَخِّرٌ يَقُولُ  
 وَاللَّيْلَ إِذَا بَغَشَّاهَا يَغْشَى ضَوْءُ النَّهَارِ وَالنَّهَارَ إِذَا جَلَدَهَا جَلَى فَلَمْلَمَةُ اللَّيْلِ (وَالسَّمَاءَ وَمَا بَنَاهَا) وَالَّذِي خَلَقَهَا وَهُوَ اللَّهُ أَقْسَمَ بِنَفْسِهِ  
 (وَالْأَرْضَ وَمَا طَعْنَاهَا) وَالَّذِي بَسَّطَهَا عَلَى الْمَاءِ (وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا) وَالَّذِي سَوَّى خَلْقَهَا بِالْيَدَيْنِ وَالرَّجَلَيْنِ وَالْأَعْيُنَ وَالْأَذْنَينِ  
 وَسَائِرِ الْأَعْضَاءِ (فَلَمَّا هَاخُورًا وَنَقَّوَاهَا) فَعَرَفْنَاهَا وَبَيْنَ لَهَا مَا تَأْتِي وَمَا تَنْتَقِي أَقْسَمَ اللَّهُ بِنَفْسِهِ وَبِهِؤْلَاهِ الْأَشْيَاءِ (قَدْ أَفْلَحَ) قَدْ فَازَ  
 نَفْسَ (مَنْ زَكَّاهَا) مَنْ أَضْلَحَهَا اللَّهُ وَعَرَفَهَا وَوَفَّقَهَا (وَقَدْ خَابَ) خَسِرَ نَفْسَ (مَنْ دَسَّاهَا) مَنْ أَغْوَاهَا اللَّهُ وَأَضْلَاهَا وَخَذَلَهَا  
 (كَذَبَتْ عُودٌ) قَوْمٌ صَالِحٌ (بَطْنُهَا) ٦٧٠ يَقُولُ طَعْنَانَهُمْ حَمَلَهُمْ عَلَى ذَلِكَ (إِذَا نَبَعَتْ أَشْعَاها) قَامَ أَشَقَى الْقَوْمِ قَدَارِ بْنِ

صَالِفٍ وَمَعْدَمٌ بَيْنَ دَهْوٍ  
 فَمَقَرُّوهُ النَّاقَةَ (فَقَالَ لَهُمْ  
 رَسُولُ اللَّهِ) صَالِحٌ قَبِيلُ  
 أَنْ يَمَقَرُّوا النَّاقَةَ (نَاقَةُ  
 اللَّهِ) ذُو رَاقَةِ اللَّهِ (وَسَقِيَاهَا)  
 أَيْ وَشَرِبَهَا (فَكَذَّبُوهُ)  
 صَالِحًا بِالرَّسَالَةِ (فَمَقَرُّوهُ)  
 فَمَقَرُّوا النَّاقَةَ (فَدَمَدَمَ  
 عَلَيْهِمْ رَحْمٌ بَذَنَبُهُمْ)  
 أَهْلُ كَرِيمٍ بَذَنَبُهُمْ بِقَتْلِهِمْ  
 النَّاقَةَ وَكَذَّبُوا بِهِمْ صَالِحًا  
 (فَدَوَّاهَا) فَسَوَّاهَا  
 بِالْعَذَابِ الصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ  
 (وَالْإِيخَافَ عَقْبَاهَا) نَاقَتَاهَا  
 وَيُقَالُ فَمَقَرُّوهَُا وَلَا يَخَافُ  
 عَقْبَاهَا تَبَعَهَا مُقَدِّمٌ وَمُؤَخِّرٌ  
 (وَمِنْ السُّورَةِ الَّتِي يَذْكُرُ  
 فِيهَا اللَّيْلُ وَهِيَ كُلُّهَا مَكِّيَّةٌ  
 آيَاتُهَا أَحَدِي وَعَشْرُونَ  
 وَكَلَامُهَا أَحَدُ دُوسَعُونَ

فِيهِ عَلَى أَرْبَعَةِ أَقْوَالٍ أَحَدُهَا أَنَّ كُلَّ ضَمِيرٍ الثَّانِي أَنْ يَأْتِيَ وَاحِدَهُ ضَمِيرٌ وَمَا بَعْدَهُ اسْمٌ مُضَافٌ إِلَيْهِ  
 يَفْسِرُهُ مَا يَرَادُ بِهِ مِنْ تَكْلَامٍ وَغِيْبَةٍ وَخَطَابِ الثَّالِثُ أَنْ يَأْتِيَ وَاحِدَهُ ضَمِيرٌ وَمَا بَعْدَهُ حُرُوفٌ تَقْدِيرُ مَا يَرَادُ  
 مِنْهُ الرَّابِعُ أَنْ يَأْتِيَ عِدَّةٌ وَمَا بَعْدَهُ هُوَ الضَّمِيرُ فَإِنَّهُ لِمَا فَضَّلَ عَنْ الْعَوَامِلِ تَعَذُّرُ الْمُنْطِقِ بِهِ مَقْدَرُ أَفْضَمِ  
 إِلَيْهِ أَيْ لِيَسْتَقِلَّ بِالْمُنْطِقِ وَالْعِبَادَةُ غَايَةُ التَّنْذِيلِ وَلَا يَسْتَحِقُّهَا إِلَّا مَنْ لَهُ غَايَةُ الْإِفْضَالِ وَهُوَ الْبَارِي  
 تَعَالَى فَهِيَ أَتْلُغُ مِنَ الْعِبُودِيَّةِ لِأَنَّ الْعِبُودِيَّةَ أَظْهَرُ التَّنْذِيلِ وَيُقَالُ طَرِيقٌ مَعْبُدٌ أَيْ مَذَلٌّ بِالْوُطْءِ  
 وَمِنْهُ الْعَبْدُ لِلذَّلَّةِ وَبَعِيرٌ مَعْبُدٌ أَيْ مَذَلٌّ وَقِيلَ الْعِبَادَةُ التَّجَرُّدُ وَيُقَالُ عَبَدْتُ اللَّهَ بِالْخَفِيفِ فَقَطْ  
 وَعَبَدْتُ الرَّجُلَ بِالنَّشِيدِ فَقَطْ أَيْ ذَلَلْتُهُ أَوْ أَخَذْتُهُ عِبْدًا وَقُرِئَ نَسْتَعِينُ بِكَسْرِ حَرْفِ الْمُضَارَعَةِ  
 وَهِيَ لُغَةٌ مَطْرُودَةٌ فِي حُرُوفِ الْمُضَارَعَةِ وَذَلِكَ بِشَرْطِ أَنْ لَا يَكُونَ مَا بَعْدَ حَرْفِ الْمُضَارَعَةِ مَضْمُونًا  
 فَإِنْ ضَمَّ كُنْ يَقُومُ لَمْ يَكْسِرْ حَرْفَ الْمُضَارَعَةِ لِثَقُلِ الْإِنْتِقَالِ مِنَ الْكُسْرِ إِلَى الضَّمِّ وَبَشَرْطِ أَنْ يَكُونَ  
 الْمُضَارَعَةُ مِنْ مَاضٍ مَكْسُورٍ أَوْ مِنْ تَحْوِيلٍ مِنْ عِلْمٍ أَوْ فِي أَوَّلِهِ هَمْزٌ وَصَلَتْ فَيُحْوَلُ نَسْتَعِينُ مِنْ اسْتِعَانٍ  
 أَوْ نَاءٍ مَطَاوِعَةٍ فَيُحْوَلُ نَسْتَعِينُ مِنْ تَعْلَمُ وَلَا يَحْوِزُ فِي يَضْرِبُ وَيَقْتُلُ كَسْرِ حَرْفِ الْمُضَارَعَةِ لَعَدَمِ الشَّرْطِ  
 الْمَذْكُورِ وَالِاسْتِعَانَةُ طَلِبُ الْعَوْنِ وَهُوَ الْمَظَاهِرَةُ وَالنَّصْرَةُ وَقَدْ مَرَّ الْعِبَادَةُ عَلَى الْإِسْتِعَانَةِ لِأَنَّهَا  
 وَصْلَةٌ لِطَلَبِ الْمُسَاجَاةِ وَأَطَاقَ كَلَامٌ مِنْ فِعْلِ الْعِبَادَةِ وَالِاسْتِعَانَةِ فَلَمْ يَذْكُرْ لَهَا مَا تَعْلَقُ بِالتَّوَلُّدِ كُلِّ  
 مَعْبُودٍ وَكُلِّ مَسْتَعَانَ عَلَيْهِ أَوْ يَكُونُ الْمَرَادُ وَقُوعُ الْفِعْلِ مِنْ غَيْرِ نَظَرٍ إِلَى مَتَعَلَقِ مَخْصُوصٍ نَحْوِ  
 كَلَامٍ وَأَشْرَبُوا أَيْ أَوْفَعُوا هَذِهِ الْفِعْلَيْنِ أَهْلُ سَهْبٍ وَالضَّمِيرُ الْمُسْتَكِنُ فِي نَسْتَعِينُ وَنَسْتَعِينُ  
 لِلْقَارِئِ وَمِنْ مَعْنَى الْحِفْظَةِ وَحَاضِرِي صِلَاةِ الْجَمَاعَةِ أَوَّلُهُ وَلِسَانُ الْمُؤَدِّينِ أَدْرَجَ عِبَادَتَهُ  
 فِي تَضَاعُيفِ عِبَادَاتِهِمْ وَحَلَطَ حَاجَتَهُمْ بِحَاجَتِهِمْ لَعَلَّ عِبَادَتَهُ تَقْبَلُ بِرُكْنِ عِبَادَاتِهِمْ وَحَاجَتُهُ  
 يَحْتَاجُ إِلَيْهَا بِرُكْنِ حَاجَتِهِمْ وَلِهَذَا شَرَعَتِ الْجَمَاعَةُ فِي الصَّلَوَاتِ أَهْلُ خُطْبَةٍ (قَوْلُهُ وَيَا أَيُّهَا النَّاسُ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ  
 تَعَالَى بِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنَ الْعِبَادَةِ وَالِاسْتِعَانَةُ وَلَا يَرَأَى

وَحُرُوفُهَا ثَلَاثُمِائَةٍ وَعَشْرُونَ حُرُوفًا) (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) وَيَأْتِي نَادِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى الْإِنْتِزَاحُ  
 (وَاللَّيْلُ) يَقُولُ أَقْسَمَ اللَّهُ بِاللَّيْلِ (إِذَا بَغَشَّى) ضَوْءُ النَّهَارِ (وَالنَّهَارُ إِذَا تَجَلَّى) ظُلُمَةُ اللَّيْلِ (وَمَا خَلَقَ) وَالَّذِي خَلَقَ (الدَّكْرَ وَالْإُنْثَى  
 أَنْ سَمِعْتُمْ) عَمَلَكُمْ (لَشَيْءٍ) مُخْتَلَفٌ مَكْذُوبٌ بِعَدَمِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالْقُرْآنُ وَمَعْدَمٌ بِعَدَمِ صِلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْقُرْآنُ وَعَامِلٌ  
 لِلْهَيْئَةِ وَعَامِلٌ لِلنَّارِ وَلِهَذَا كَانَ الْقِسْمُ (وَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ) تَصَدَّقَ بِمَالِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاشْتَرَى تِسْعَةَ تَقَرُّرٍ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ كَأَنَّهُ أَتَى  
 الْكَافِرِينَ بِعَذَابِهِمْ عَلَى دِينِهِمْ وَاشْتَرَاهُمْ مِنْهُمْ وَأَعْتَقَهُمْ (وَاتَّقِ) الْكُفْرَ وَالشِّرْكَ وَالْفَوَاحِشَ (وَصَدَّقْ بِالْحُسْنَى) بِعَدَمِ اللَّهِ  
 وَيُقَالُ بِالْجَنَّةِ وَيُقَالُ بِلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ (فَسَيَسِرُهُ لِلْإِسْرَى) فَسَيُؤْنِ عَلَيْهِ الطَّاعَةَ وَتُسَوِّفُهُ بِالطَّاعَةِ مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ وَيُقَالُ  
 الصَّدَقَةُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ وَهُوَ يَكْرَهُ الصَّدَقَةَ (وَأَمَّا مَنْ يُخْلَى) بِمَالِهِ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَهُوَ الْوَلِيدُ الْبَدِينُ الْمَغِيرَةُ وَيُقَالُ أَبُو سَفْيَانَ  
 ابْنُ حَرْبٍ فَلَمْ يَكُنْ مُؤْمِنًا حِينَئِذٍ (وَأَسْتَعْنِي) فِي نَفْسِهِ عَنْ اللَّهِ (وَكُذِّبَ بِالْحُسْنَى) بِعَدَمِ اللَّهِ وَيُقَالُ بِالْجَنَّةِ وَيُقَالُ بِلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ (فَسَيَسِرُهُ

من توحيد وغيره وبطلب المعونة على العبادة وغيرها (اهدنا الصراط المستقيم) أي أرشدنا إليه

للعسرى) فسهنون عليه المعصية مرة بعد مرة والامساك عن الصدقة في سبيل الله (وما بقي عنه ماله) الذي جمع في الدنيا (إذا تردى) إذا مات ويقال إذا تردى في النار (ان علينا الهدى) للبيان ببيان الخير والشر (وان لنا الآخرة والاولى) ثواب الدنيا والآخرة ويقال لنا الآخرة والاولى الآخرة بالثواب والكرامة والاولى بالمعرفة والتوفيق (فأندرتكم) خوفتكم يا اهل مكة بالقرآن (نارا نلظى) تغيط وتلهب (لا يملأها) لا يدخلها يعني النار (الا لا شقى) الا الشقى في علم الله (الذي كذب) بالتوحيد ويقال قصر عن طاعة الله (وقول) عن الايمان ويقال عن التوبة (وسيجنبها) يساعدهم ويخرجهم عن النار (الائق) التقي (الذي يؤتى ماله) يعطى ماله في سبيل الله وهو أبو بكر الصديق (يتزكى) يريد بذلك وجهه الله (وما لاحد عنده من نعمة تجزى) ولم يعمل ذلك مجازاة لاحد (الابتغاء وجهه ربه الاعلى) ٦٧١ الاطاب رضى ربه الاعلى اعلى كل

شيء (واسوف يرضى) يعطى من الثواب والكرامة حتى يرضى وهو أبو بكر الصديق وأصحابه

(ومن السورة التي يذكر فيها الضحى وهي كلها مكية آياتها احدى عشرة وكلما تأمل بحروفها مائة واثنان)

(بسم الله الرحمن الرحيم) وباسناده عن ابن عباس في قوله تعالى (والضحى) يقول اقسم الله بالنهار كله (والليل اذا مضى) ذا النظم واسود (ماودعك ربك) ما تركك ربك منذ أوجى اليك (وما قلى) ما انقضت منذ أحبك وله ذا كان القسم وهذا بعد ما حبس الله عنه الوحي خمس عشرة

الانذار بالمناجاة والخطاب اه أبو السعود واصل نستعين نستعين مثل نستخرج في الصحيح لانه من العون فاستثقلت الكسرة على الواو فنقلت الى السا كن قبلها فاسكنت الواو بعد النقل وانكسر ما قبلها فنقلت باء وهذه قاعدة مطردة نحو ميزان ومبقات وهما من الوزن والوقت اه سمين وفي المصباح واستعان به فأعانه وقد تعدي بنفسه فيقال استعان به والاسم المعونة والمعاونة بالفتح اه (قوله من توحيد) أي اعتقاد وحدانيته تعالى وهذا اشار الى العبادات الاصلية أي الاعتقادية وقوله وغيره اشارة الى العبادات العملية أي المتعلقة بالأعضاء والجوارح (قوله وبطلت المعونة) بالباء عطف على بالعبادة ولا يجوز أن يكون بالنون عطف على شخصك لخروجهم عن افادة التخصيص اه قارى (قوله اهدنا الصراط المستقيم) أي زدنا هداية اليه أو ادمنا مهديين اليه ولا فحن مهديون بحمد الله تعالى وفي السمين واصل هدى أن يتعدي الى الاول بنفسه والى الثاني بحرف الجر وهو ما الى أو اللام كقوله تعالى وانك لنهتدى الى صراط مستقيم يهتدى لى هي أقوم ثم قد توسع فيه فيحذف الحرف فيتعدي للثاني بنفسه كما هنا فأصل اهدنا الصراط اهدنا للصراط أو الى الصراط ثم حذف الحرف ووصل الفعل الى المفعول بنفسه ووزن اهدافح حذف لامه وهى الباء حملا لا مرعى المجزوم والمجزوم تحذف لامه اذا كانت حرف علة والهداية الارشاد والدلالة والتبيين نحو ما تودفهد بناسهم أي بينا لهم والالهام نحو الذى أعطى كل شيء خلقه ثم هدى أي الله به لمسالك والدعاء كقوله تعالى واسئل قوم هداى داع وقال الراغب الهداية دلالة بالطف ومنه الهدية دلالتها على مال من مالك الى مالك والصراط الطريق المستقيم هو بعضهم لا يبقيد بالمستسهل والمراد منه هتادين الاسلام وأصله السنين وقرأها قبل حيث وردوا غايات صاد الا جعل حرف الاستعلاء وقد تشتم الصاد في الصراط زايابو قرأها خلف وقرئ بالزاي المحضة ولم يرمم في انهم

له لتركه الاستثناء فقال المشركون ودعه ربه وقلاه (ولا آخرة خير لك من الاولى) يقول ثواب الآخرة خير لك من ثواب الدنيا (واسوف يعطيك ربك) في الآخرة من الشفاعة (فترضى) حتى ترضى ثم ذكر منته عليه فقال (الم يجدك) يا محمد (يتيما) بلا أب ولا أم (فأوى) فأواك الى عبد أبي طالب وكفى هژئتك فقال النبي صلى الله عليه وسلم نعم يا جبريل فقال جبريل أيضا (ووجدك) يا محمد (ضالا) بين قوم ضلال (فهدى) فهداك بالنبوة فقال صلى الله عليه وسلم نعم يا جبريل فقال أيضا (ووجدك) يا محمد (عائلا) فقيرا (فأغنى) فأغناك بمال خديجة ويقال أركاك بما أعطاك فقال النبي عليه السلام نعم يا جبريل فقال أيضا (فأما اليتيم فلا تقهر) فلا تظلمه ولا تحقره (وأما السائل فلا تنهر) فلا ترده خائبا ولا تنجره (وأما بنعمة ربك) بالنبوة والاسلام (تحدث) الناس بذلك وأخبرهم وأعلمهم بذلك (ومن السورة التي يذكر فيها ألم تشرح وهي كلها مكية آياتها ثمان وكلما تأمل سبع وعشرون حروفها مائة وثلاثة) (بسم الله الرحمن الرحيم) وباسناده عن ابن عباس في قوله تعالى

و يبذل منه (صراط

(الم تشرح لك صدرك) وهذا معطوف على قوله ووجدك عائلا فأغنى فقال ألم تشرح لك يا محمد صدرك قلبك للإسلام يقول ألم تشرح قلبك يوم الميثاق بالمعرفة والفهم والنصرة والعقل واليقين وغير ذلك ويقال ألم توسع قلبك بالنبوة فقال النبي عليه السلام نعم فقال أيضا (ووضعنا عنك وزرك) حفظنا عنك انك (الذي أنقض ظهرك) أنقل ظهرك به بنفى الاثم ويقال أنقل ظهرك بالنبوة فقال النبي عليه السلام نعم فقال أيضا (ورفعنا لك ذكرك) صونك بالاذان والدعاء والشهادة أن تدكر كما أذكر فقال عليه السلام نعم فقال الله تعالى تعزية لنبية بالقر والسدة (فان مع العسر يسرا) مع الشدة الرخاء (ان مع العسر يسرا) مع الشدة الرخاء فذكر عسرا بين يسرين (فاذا فرغت) من الغزو والجهاد والقتال (فانصب) في العبادة ويقال اذا فرغت من الصلاة المكتوبة فانصب في الدعاء (والى ربك فارغب) ٦٧٢ وحوادثك الى ربك فارغب (ومن السورة التي يذكر فيها التين وهي كلها مكتبة

آياتها ثمان وكلما تأمنا أربع  
و ثلاثون وحررها مائة  
ونخسون

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
وبأسناده عن ابن عباس  
في قوله تعالى (والتين  
والزيتون) يقول أقسم  
الله بالتين تينكم هذا  
والزيتون زيتونكم هذا  
ويقال هما مسجدان بالشام  
ويقال هما جبلان بالشام  
ويقال التين هو الجبل  
الذي عليه بيت المقدس  
والزيتون هو الجبل الذي  
عليه دمشق (وطور سينين)  
وأقسم بجبل شبر وهو جبل  
بدين الذي كلم الله عليه  
هو الطور بلسان القبط  
وسينين هو الجبل الحسن

الابا بالصاد مع اختلاف قراءتهم فيها كما تقدم والصراط يذكروا ثنث فالتنذ كبير لغته تقيم  
والتأنيث لغة المحازو المستقيم اسم فاعل من استقام ومعناه استوى من غير اعوجاج وأصله  
مستقوم ثم أعل كاعلال نستعين اه وفي ابى السعد والصراط جميعه صراط ككتاب وكتب وهو  
كالطريق والسبيل في التنذ كبير والتأنيث والمستقيم المستوى والمراد به طريق الحق وهي المنة  
الحقيقة السحرة المتوسطة بين الافراط والتفريط اه وعبارة البصاوى وهذه اية الله تنوع  
أنواعا لا يحصى عا د لكتبتها تنصير في اجناس مترتبة الاول افاضة القوى التي بها يمكن المرء  
من الاهتداء الى مصالحه كالقوة العقلية والحواس الباطنة والمشاعر الظاهرة والثاني  
نصب الدلائل الفارقة بين الحق والباطل والصالح والفساد واليه أشار حيث قال وهذه بناه  
النجدين وقال وأما وقد هدى بناهم فاستعبر والعمى على الهدى والثالث الهداية بارسال الرسل  
وانزال الكتب وياها عني بقوله وجعلناهم أئمة يهدون بامرنا وبقوله ان هذا القرآن يهدي للتي  
هي اقوم والرابع ان يكشف لقلوبهم الاسرار ويريهم الاشياء كما هي بالوحى أو بالالهام  
أو بالمنامات الصادقة وهذا قسم يختص بنبيه الانبياء والاولياء وآياه عني بقوله أولئك الذين  
هدى الله فبهدهم اقتده وبقوله والذين جاهدوا فنيانهم سبلنا فالملطوب اما زيادة ما منحوه  
من الهدى أو الثبات عليه أو حصول المراتب المترتبة عليه فادق اقله العارف الواصل عني به أرشدنا  
طريق السير فيك لتتبع وعناظلمات أحوالنا ونقط به عنا غواشي أبداننا لئلا تستضيء بنور  
قدسك فنترك بنورك اه (قوله و يبذل منه) أى يبدل كل من كل وهو في حكم تكرير العامل  
من حيث انه المقصود بالنسبة وفائدة التوكيد والتنصيص على أن صراط المسلمين هو المشهود  
عليه بالاستقامة على أكد ووجهه وبالغ ونعم الله وان كانت لا تحدى كما قال وان تعدوا نعمة الله  
لا تحصوها فتخصر في جنسين دنيوي وآخرى والاول قسمان موهبي وكسبي والموهبي قسمان

الشهير (وهذا البلد الامين) وأقسم بهذا البلد بالدمكة الالهية من أن يهاج فيه على من دخل فيه (لقد خلقنا روحا  
الانسان) هو الكافر الوليد بن المغيرة ويقال كلمة بن أسيد (في أحسن تقويم) يقول في أعدل الخلق ولهذا كان القسم (ثم ردناه)  
في الآخرة (أسفل سافلين) يعني النار ويقال لقد خلقنا الانسان يعني ولد آدم في أحسن تقويم في أحسن صورة اذا تكامل  
شبابه ثم ردناه أسفل سافلين الى أرذل العمر فلا يكتب له بعد ذلك حسنة الا ما قد عمل في شبابه وقوته (لا الذين آمنوا) بجمعه  
عليه السلام والقرآن (وعلموا الصالحات) الطاعات فيما بينهم وبين ربهم (فلهم أجر غير ممنون) غير منقوص ولا مكدر تجري لهم  
الحسنات بعد الهرم والموت (فابكذبك) يا وليد بن المغيرة ويقال يا كاذب أسيد ويقال فن ذا الذي يكذبك يا محمد (بعد) بعد هذا  
الذي ذكرت لك من تحويل الخلق يعني الشباب والهرم والموت ويقال فن ذا الذي حمله على الكذب يا كاذب أسيد  
ويا وليد بن المغيرة (بالدين) بحساب يوم القيامة (أليس الله بأحكم الحاكمين) بأعدل العاديين وبأفضل الفاضلين أن يحيلك بعد الموت

الذين أنعمت عليهم) بالهداية ويبدل من الذين بصلته (غير المغضوب عليهم)

ياوليد (ومن السورة التي يذكر فيها العلق وهي كلها مكية آياتها تسع عشرة وكلما تها اثنتان وسبعون وحروفها مائة واثنان وعشرون) (بسم الله الرحمن الرحيم) وبإسناده عن ابن عباس في قوله تعالى (اقرأ) يقول اقرأ يا محمد القرآن وهذا أول ما نزل به جبريل (يا محمد ربك) (الذي خالق) (الخلق) (خلق الانسان) يعني ولد آدم (من علق) من دم عيط فقال النبي عليه السلام ما اقرأ يا جبريل فقرأ عليه جبريل أربع آيات من أول هذه السورة فقال له (اقرأ) القرآن

يا محمد (وربك الاكرم) المتجاوز الحليم عن جهل العباد (الذي علم بالقلم) الخط بالقلم (علم الانسان) يعني الخط بالقلم (ما لم يعلم) قبل ذلك ويقال علم الانسان يعني آدم اسماء كل شيء ما لم يعلمه قبل ذلك (كلا) حق يا محمد (ان الانسان) يعني الكافر (ليطغى) ليطغر فيرتفع من منزلة الى منزلة في المظم والمشراب والمابس والمركب (ان را استغنى) اذا رأى نفسه مستغنيا عن الله بالمال (ان الى ربك) يا محمد (الرجى) مرجع الخلائق في الآخرة ثم نزل في شأن أبي جهل بن هشام حيث أراد أن يظأ عنق النبي عليه السلام في الصلاة فقال (أرايت) يا محمد (الذي ينهى عبدا) يعني محمدا عليه السلام (اذا صلى) لله (أرايت ان كان على الهدى) وهو على الهدى يعني النبوة والاسلام

روحاني كنفه الروح فيه وإشرافه بالعقل وما يتبعه من القوى كالفهم والفكر والنطق وجسماني كخلق البدن والقوى الحاله فيه والهيئات العارضة له من الصحة وكال الاعضاء والكسبي تزكية النفس عن الرذائل وتحليتها بالاخلاق السنية والمساكن الفاضلة وتزيين البدن بالهيئات المطبوعة والحلي المستحسنة وحصول الجاه والمال والثاني أن يعفر ما فرط منه ويؤثقه أعلى عليين مع الملائكة المقربين أبدأ الأبدن والمراد هو القسم الأخير وما يكون وصلة الى نيله من القسم الآخر فان ما عدا ذلك يشترك فيه المؤمن والكافر اه يضارى (قوله الذين أنعمت عليهم) وهم المذكورون في سورة النساء بقوله فالتك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين فهم أربعة اه شيخنا وعبارة القرطبي واختلاف الناس في المنعم عليهم فقال الجمهور من المفسرين انه أراد صراط النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وقيل الذين أنعمت عليهم هم الانبياء خاصة صلوات وسلامه عليهم وقيل المراد بهم أصحاب موسى وعيسى قبل التحريف والنسخ اه وأشار المفسر الى قول رابع وهو أن المراد بهم مطلق المؤمنين حيث قال بالهداية يعني الى الايمان اه والانعام افعال الاحسان الى الغير ولا يقال الا اذا كان الموصول اليه الاحسان من العقلاء فلا يقال أنهم فلان على فرسه ولا على حمارة اه هين (قوله عليهم) لفظ عليهم الاولى في محل نصب على المفعولية وعليهم التثنية في محل رفع نائب فاعل بالمغضوب اه شيخنا وفي القرطبي وفي عليهم عشر لغات قرئ بعائتها عليهم بضم الهاء واسكان الميم وعليهم بكسر الهاء واسكان الميم وبكسر الهاء والميم والحاق يا بعد الكسرة وعليهم وبكسر الهاء وضم الميم وزيادة واو بعد الضمة وعليهم بضم الهاء والميم وزيادة واو بعد الميم وضم الهاء وضم الميم من غير زيادة واو وهذه الواجه الستة مأثورة عن اللغة القراء أو به أربعة منقولة عن العرب غير محكية عن القراء عليهم بضم الهاء وكسر الميم وادخال يا بعد الميم حكاهم الاخفش البصري عن العرب وعليهم بضم الهاء وكسر الميم من غير زيادة يا وعليهم بكسر الهاء وضم الميم من غير الحاق واو وعليهم بكسر الهاء والميم ولا يا بعد الميم وكها صواب قال ابن الانباري اه (قوله ويبدل من الذين بصلته الخ) أي يبدل كل من كل وعبارة السهين وغير يبدل من الذين بدل نكرة من معرفة وقيل نعمت للدين وهو مشكل لان غير نكرة والدين معرفة وأجابوا عنه بجوابين أحدهما أن غيرات تكون نكرة اذا لم تقع بين ضدين فأما اذا وقعت بين ضدين فقد انحصرت الغير به فتعرف حيث نكروا

٨٥ ج ح

(أو امر بالنقوى) وأمر بالتوحيد (أرايت ان كذب) وهو كذب بالتوحيد يعني أباجهل (وتولى) عن الايمان (الم يعلم) أبو جهل (بأن الله يرى) صنيعة بالنبي صلى الله عليه وسلم (كلا) حقا يا محمد (لئن لم ينته) لم ينته أبو جهل عن أذى النبي صلى الله عليه وسلم (لنسفعا بالناسية) لا أخذت ناصيته وهو مقدم رأسه (ناصية كاذبة) على الله (خاطئة) مشركة بالله (فليدع ناديه) قومه واهل مجملته (سندع الزبانية) يعني زبانية النار (كلا) حقا يا محمد (لا تطعه) يعني أباجهل فيما يأمر أن لا تصل لربك (واسجد) لربك (واقرب) اليه بالسجود (ومن السورة التي يذكر فيها العلق وهي كلها مكية

وهم اليهود

آياتها خمس وكلما تها ثلاثون وحر وفها مائة واحد وعشرون ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ وبأسناده عن ابن عباس في قوله تعالى ﴿انا انزلناه﴾ يقول انزلنا جبريل بالقرآن جملة واحدة على كتبه ملائكة معاء الدنيا (في ليلة القدر) في ليلة الحكم والقضاء ويقال في ليلة مباركة بالمفطرة والرحمة ثم نزل بعد ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم نجوما نحوما (وما أدراك) يا محمد تعظيما لها (ما ليلة القدر) ما فضل ٦٧٤ ليلة القدر ثم بين فضلها ما قال (ليلة القدر خير من ألف شهر) يقول العمل

فيها خير من العمل في ألف شهر ليس فيها ليلة القدر (تنزل الملائكة والروح) جبريل معهم (فيها) في أول ليلة القدر (بأمر من) (من كل أمر - سلام) يقول يسلمون على أهل الصوم والصلاة من أمة محمد صلى الله عليه وسلم تلك الليلة ويقال من كل أمر سلام يقول من كل آفة سلامة تلك الليلة (هي) يقول فضلها وبركتها (حتى مطلع الفجر) يعني إلى الصبح

ومن السورة التي يذكر فيها البينة وهي كلها مكية آياتها تسع وكلما تها خمس وثلاثون وحر وفها مائة وتسعة وأربعون ﴿

بسم الله الرحمن الرحيم﴾ وبأسناده عن ابن عباس في قوله تعالى ﴿لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب﴾ يعني اليهود والنصارى

(والمشركين) مشركي العرب (منفكين) مقيمين على الجور معه صلى الله عليه وسلم والقرآن المنزلية والاسلام (حتى تأتيهم البينة) بيان ما في كتابهم في كتاب اليهود والنصارى (رسول من الله) يعني محمد عليه السلام ولها وجه آخر يقول لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب قبل مجي محمد عليه السلام مثل عبد الله بن سلام وأصحابه والمشركين بالله قبل مجي محمد صلى الله عليه وسلم مثل أبي بكر وأصحابه منفكين منتهين عن الكفر والشرك حتى تأتيهم البينة يعني جاءهم البينات رسول من الله يعني محمد عليه السلام (يتلو محمدا) يقرأ عليهم كتبنا (مطهرة) من الشرك (فيها) في كتب محمد

بالإضافة تقول عليك بالحركة غير السكون والآية من هذا القبيل والثاني أن الموصول أشبه التكرات في الأيهام الذي فيه فهو مل معاملة التكرات واعلم أن لفظ غير مفرد مذكرا أي لأنه إن أر بديه مؤنث جاز تأنيث فعله المسند إليه تقول قامت غير هند وأنت تعني امرأة وهي في الأصل صفة بمعنى أمم الفاعل وهو مغاير ولذلك لا تعرف بالإضافة وكذا أخواتها أعني نحو مثل وشبه وشبيه وخدن وقد يستثنى بها حلا على ألا يكما يوصف بالأحلام عليهم وهي من الألفاظ اللازمة للإضافة لفظا أو تقدير فادخل الألف واللام عليهم خطأ اه وفي القرطبي قرأ عمر بن الخطاب وأبي بن كعب غير المغضوب عليهم وغير الضالين وروى عنهما في الزمان نصب وانخفض في الحرفين فانخفض على البديل من الذين أو من الماء والميم في عليهم والنصب في الزاء على وجهين على الحال من الذين أو من الماء والميم في عليهم كأنك قلت أنعمت عليهم لا مغضوبا عليهم أو على الاستثناء كأنك قلت إلا المغضوب عليهم ويجوز النصب باعني وحكي عن الخليل اه (قوله وهم اليهود) عبارة الخطيب غير المغضوب عليهم وهم اليهود لقوله تعالى فيهم من لعنه الله وغضب عليه ولا الضالين وهم النصارى لقوله فيهم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيرا الآية وقال صلى الله عليه وسلم إن المغضوب عليهم اليهود وأن الضالين النصارى رواه ابن حبان وصححه وانما سمي كل من اليهود والنصارى بما ذكر مع أنه مغضوب عليه وضال لاختصاص كل منهما بما غلب عليه انتهت والغضب ثوران دم القلب لارادة الانتقام ومنه قوله صلى الله عليه وسلم انقوا الغضب فانه جرة تنوقد في قلب ابن آدم ألم تروا إلى انتفاخ أوداجه وجره عينيه وإذا وصعبه الباري تعالى فالمراد به الانتقام أو ارادة الانتقام فهو وصفة فعل أو صفة ذات والاضلال الخفاء والغيبة وقيل الهلاك ومن الأول قوله ضل الماء في اللبن ومن الثاني قوله تعالى أنذاضلنا في الأرض وقيل الضلال العدول عن الطريق المستقيم وقد يبر به عن التسيان كقوله تعالى أن فضل احداهم بديل قوله فتذكر احداهم الاخرى اه ميم وفي القرطبي الغضب في اللغة الشدة ورحل غضوب شديد الخلق والغضوب الحية الخبيثة لشدها والغضبة الدارقة من جلد البعير يطوى بعضها على بعض بحيث يذلل لشدها والاضلال في كلام العرب هو الذهاب عن سبيل القصد وطريق الحق ومنه ضل اللبن في الماء أي غاب ومنه أنذاضلنا في الأرض أي غيبنا بالموت ومصرنا تاربا والاضلال هجر أمس برده الماء في الوادي وكذلك الغضبة هجرة في الجبل مخافة لونه اه والعدول عن أسناد الغضب إليه تعالى كالانهاج جرى على منهاج الآداب

(والمشركين) مشركي العرب (منفكين) مقيمين على الجور معه صلى الله عليه وسلم والقرآن المنزلية

والاسلام (حتى تأتيهم البينة) بيان ما في كتابهم في كتاب اليهود والنصارى (رسول من الله) يعني محمد عليه السلام ولها وجه آخر يقول لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب قبل مجي محمد عليه السلام مثل عبد الله بن سلام وأصحابه والمشركين بالله قبل مجي محمد صلى الله عليه وسلم مثل أبي بكر وأصحابه منفكين منتهين عن الكفر والشرك حتى تأتيهم البينة يعني جاءهم البينات رسول من الله يعني محمد عليه السلام (يتلو محمدا) يقرأ عليهم كتبنا (مطهرة) من الشرك (فيها) في كتب محمد



(ولا) وغير (الضالين) وهم النصارى ونسكتة البدل افادة أن المهتدين ليسوا يهودا ولا نصارى

عليه السلام (كتب القيمة) دين وطريق مستقيمة عادلة لا عوج فيها (وما تفرق الذين أوتوا الكتاب) ما اختلف الذين أعطوا الكتاب النورانية يعني كتب بن الأشرف وأصحابه في محمد صلى الله عليه وسلم والقرآن والاسلام (الامن بعد ما جاءتهم البينة) بيان ما في كتبهم من صفة محمد عليه السلام وفعته (وما أمروا) في جملة الكتب (الا لعبد والله) ليوحدها الله (مخلصين له الدين) بالتوحيد (حنفاء) مسلمين (ويقيموا الصلاة) يتقوا الصلوات ٦٧٥ الخس بعد التوحيد (ويؤتوا

الزكاة) بطوا زكاة أموالهم بعد ذلك ثم ذكر التوحيد أيضا فقال (وذلك) يعني التوحيد (دين القيمة) دين الحق المستقيم لا عوج فيه والهاء ههنا قافية السورة

وبقال ذلك يعني التوحيد دين القيمة دين الملائكة ويقال دين الحنيفة ويقال مله ابراهيم (ان الذين كفروا من أهل الكتاب) بمحمد عليه

السلام والقرآن (والشركين) بالله يعني مشركي أهل مكة (في نار جهنم خالدين فيها) مقيمين في النار لا يموتون ولا يخرجون منها (أولئك) أهل هذه الصفة (هم شر البرية) شر الخليقة (ان الذين آمنوا) بمحمد

صلى الله عليه وسلم والقرآن مثل عبد الله بن سلام وأصحابه وأبي بكر وأصحابه (وعملوا الصالحات) الطاعات فيما بينهم وبين ربهم (أولئك) أهل هذه

الصفة (هم خير البرية) (جزاؤهم عند ربهم) ثوابهم عند ربهم (جنات عدن) مقصورة الرحمن معدن النبين والمقربين (تجري من تحها) من تحت شجرها ومسكنها وعرفها (الانهار) أنهار الخمر والماء والعسل واللبن (خالدين فيها) مقيمين في الجنة لا يموتون ولا يخرجون منها (أبدارضى الله عنهم) بإعانتهم وبإعمالهم (ورضوا عنه) بالثواب والكرامة (ذلك) الجنان والرضوان (لمن خشى ربه) لمن وحده ربه مثل أبي بكر الصديق وأصحابه وعبد الله بن سلام وأصحابه

التي لمية في نسبة النعم والخبرات اليه عز وجل دون اضدادها كما في قوله تعالى الذي خلقني فهو يهدين والذي هو يطعني ويسقين واذا مرضت فهو يشفين وقوله تعالى وانا لا تدري اشر اريد من في الارض أم أراد بهم ربهم رشدا اه أبو السعد (قوله وغير الضالين) اشار به الى أن لا يعني غير فهي صفة تظهر اعراضها على ما بعد الاصل لتأكيدها النفي المفاد من غير وفي العمين لازادة لتأكيدها معنى النفي المفهوم من غير لئلا يتوهم عطف الضالين على الذين أنعمت عليهم وقال الكوفيون لا يعني غير وهذا قريب من كونها زائدة فانه لو صرح بغير كانت لتأكيدها أيضا اه وفي القرطبي لا في ولا الضالين اختلف فيها فقل هي زائدة قاله الطبري ومنه قوله تعالى ما من عمل الا تسجد وقيل هي تأكيدها دخلت لئلا يتوهم ان الضالين معطوف على الذين أنعمت عليهم حكماء مكي والمهدي وقال الكوفيون لا يعني غير وهي قراءة عمر وأبي وقد تقدم والاصل في الضالين الضالين ثم ادغمت اللام في اللام فاجتمع ساكنان مدة الالف واللام المدغمه اه وفي الخطيب وفي ولا الضالين مدان مد لازم ومد عارض فاللازم هو الذي على الالف بعد الضاد وقبل اللام المشددة والعارض هو الذي على الباء قبل النون اه (قوله افادة أن المهتدين) أي المذكورين بقوله الذين أنعمت عليهم فصدوق الذين أنعمت عليهم هو مصدوق غير المغضوب عليهم ومصدوق ولا الضالين فصدوق العبارات الثلاث هم المؤمنون لكن هذا فيه شيء من حيث ان الذين أنعمت عليهم تقدم تفسيرهم بالاربعة المذكورين في آية النساء فلا يشمل بقية المؤمنين ومن حيث ان غير اليهم ودوا النصارى بمصدق بسائر طوائف الكفار من المشركين وغيرهم ومقتضى هذا أنهم داخلون في المهتدين لانهم ليسوا يهودا ولا نصارى فليتنا مل فعلى هذا كان ينبغي تفسير المهتدين بطائفي المؤمنين كما اشار اليه الشارح بقوله بالهداية وبعد ذلك يبقى في الكلام تدافع في طوائف الكفار غير اليهم ودوا النصارى فالمدل منه يخرجهم والبدل يدخلهم في المدل منه ثم رأيت في القرطبي قولاً آخر في تفسير المغضوب عليهم والضالين يتطابق به الكلام وينتظم ونصه وقيل المغضوب عليهم بالتساع البدع والضالين عن سنن الهدى قلت وهذا حسن اه وكل من هذين الوصفين يشمل سائر طوائف الكفار فنقم ما به غير مخرج لسائر أنواع الكفار عن المدل منه وفي الخطيب قول أوضح من هذا وهو أن المغضوب عليهم مطلق الكفار والضالين هم المنافقون اه فعلى هذا يشمل الذين أنعمت عليهم جميع المؤمنين اه (قوله أيضا افادة أن المهتدين ليسوا يهودا ولا نصارى) أي افادة مدحهم بهذا المعنى وهو أنهم

خير الخليقة (جزاؤهم عند ربهم) ثوابهم عند ربهم (جنات عدن) مقصورة الرحمن معدن النبين والمقربين (تجري من تحها) من تحت شجرها ومسكنها وعرفها (الانهار) أنهار الخمر والماء والعسل واللبن (خالدين فيها) مقيمين في الجنة لا يموتون ولا يخرجون منها (أبدارضى الله عنهم) بإعانتهم وبإعمالهم (ورضوا عنه) بالثواب والكرامة (ذلك) الجنان والرضوان (لمن خشى ربه) لمن وحده ربه مثل أبي بكر الصديق وأصحابه وعبد الله بن سلام وأصحابه

(ومن السورة التي يذكر فيها الزلزلة وهي كلها مكية آياتها تسع وكلما تسع وخمسون كلمة وحروفها مائة حرف)

(بسم الله الرحمن الرحيم) وباسناده عن ابن عباس في قوله تعالى (اذلزلنا الارض زلزلة) يقول تزلزلات الارض زلزلة واضطربت الارض اضطرابا فانكسر ما عليها من الشجر والجبال والبنيان (واخرحت الارض أنفقالها) أموالها وكنوزها (وقال الانسان) يعني الكافر (مالها) تهبها من غير ما يرى من الهول (يومئذ) يوم تزلزلت الارض (تحدث أخبارها) تخبر الارض بما عمل عليها من الخير والشر (بأن ربك أوحى لها) أذن لها في الكلام (يومئذ) يوم تتكلم الارض (بصدر) مرجع (الناس أشتاتا) فرقا فرقا فريقي الى ٦٧٦ الجنة وهم المؤمنون وفريقي الى النار وهم الكافرون (ليروا) لكي يروا

(أعمالهم) ما عملوا عليها من الخير والشر ثم نزل في قوم كانوا يرون انهم لا يخرجون على قليل من الخير ولا يأثون على قليل من الشر فغتهم على القليل من الخير وحذرهم عن القليل من الشر فقال (فمن يعمل مثقال ذرة) وزن غلة صغيرة أصغر ما يكون من العمل (خيرا يره) في كتابه فيمره ويقال المؤمن يرى عمله في الآخرة والكافر يرى عمله في الدنيا (ومن يعمل مثقال ذرة) وزن غلة صغيرة (شر يره) يحمله في كتابه فيسوء ويقال يرى المؤمن في الدنيا والكافر في الآخرة (ومن السورة التي يذكر فيها العاديات وهي كلها مكية أماتها إحدى عشرة وكلما تأر بعون وحروفها مائة وثلاثة وستون)

(بسم الله الرحمن الرحيم) وباسناده عن ابن عباس

ليسوا يهودا ولا نصارى لكن مدحهم بهذا المعنى فيه قصور ليس فيه كبير تعجيد منهم اذ من المعلوم أن المؤمنين غير اليهود والنصارى فليست أمم ثم رأيت في الخطيب ما نصه فان قيل ما فائدة غير المغضوب عليهم الخ بعد ذكر أنهم عليهم أحبيب بان الاعيان انما يكمل بالرجاء والخوف كما قال عليه الصلاة والسلام لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه لاعتدلا ففعله صراط الذين أنعمت عليهم يوجب الرجاء الكامل وقوله غير المغضوب عليهم الخ يوجب الخوف الكامل وحديثه بتقوى الاعيان بركنيه وطرفيه وينتهي الى حد التكامل اه (تنبه) آخر الفاتحة ولا الضالين واما لفظ آمين فليس منسوبا ولا من القرآن مطلقا بل هو سنة يسن لقارئ الفاتحة في الصلاة وغيرها أن يحتم به وهو اسم فعل يعني استجب وتقبل يا الله أي تقبل هذا الدعاء وهو قوله اهدنا الصراط المستقيم الى آخره وهذا الاسم مبني على الفتح ويجوز فيه مدحهم مرة وقصرها وفي السمين القول في آمين ليست من القرآن اجماعا ومعناها استجب فهي اسم فعل مبني على الفتح وقيل ليست اسم فعل بل هي من أسماء الله تعالى والتقدير يا آمين وضعفه أبو البقاء يوجبها أحداهما الله لو كان كذلك لكان ينبغي أن يبنى على الضم لانه منادى مفرد مرفعة الثاني أن أسماء الله تعالى توقيفية ووجه الفارسي قول من جعله اسماء الله تعالى على معنى ان فيه ضمير يعود على الله تعالى في مكانه اسم فعل وهو توجيه حسن نقله صاحب المغرب وفي آمين لغتان المد والقصر وقيل المد ودوامه أعجمي لانه بزنة قبائل وهما بيل وهل يجوز تشديد الميم المشهور أنه خطأ نقله الجوهرى ولكنه روى عن الحسن وجعفر الصادق التشديد وهو قول الحسن بن الفضل من أم اذا قصد أي نحن قاصدون خيرك يا الله ومنه ولا آمين البيت الحرام اه وفي الخطيب والسنة للقارئ أن يقول بعد فراغه من الفاتحة آمين مفصولا عن الضالين بسكتة ليميز ما هو قرآن عما ليس بقرآن وهو اسم الفعل الذي هو استجب وعن ابن عباس رضي الله عنهما سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معناه فقال رب افعل وبني على الفتح كاي لالتقاء الساكنين ويجوز مدالغته وقصرها وليس آمين من القرآن اتفاقا بدليل انه لم يثبت في المصاحف كما مرث الاشارة اليه ولكنه يسن حتم السورة به لقوله صلى الله عليه وسلم علمني جبريل آمين عند فراغى من قراءة الفاتحة كما رواه الميموني وغيره وقال صلى الله عليه وسلم انه كان يتم على الكتاب كما رواه أبو داود في سننه وقال علي رضي الله عنه آمين خاتم رب العالمين ختم به دعاء عباده رواه الطبراني وغيره لكن بسند ضعيف اه فيسن ختم الدعاء ما آمين سواء كان هو الدعاء الذي في الفاتحة أو غيرها وفي القرطبي في الخبر أن آمين

في قوله تعالى (والعاديات ضحايا) وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث مريية الى بني كنانة فاباط كالعاطب عليه خبرهم فاعتم بذلك النبي صلى الله عليه وسلم فاخبر الله نبيه عن ذلك على وجه القصد فقال والعاديات ضحايا يقول أقسم الله بخيول العراد ضحيت انقاما من من العدو (فالمرقيات قدحا) يورس النار بخوافهم قدحا كالفادح لا ينفق بارها كما لا ينفق بنار أبي حباب وكان أبو حباب رجلا من العرب يحمل الناس من يكون في العساكر لا يوقد نارا أبدا للخبز ولا لغيره حتى ينام كل ذي عين ثم يوقدها فاذا أيقظ أحد أطفاله الكلي لا ينفق بها (فالغيرات ضحايا) فأغرن عند الصبح

## والله أعلم بالصواب واليه المرجع

(فأثرت به) هيجن بمواقرهن ويقال بعدوهن (نقما) غبارا تريا (فوسطن به) بعدوهن (جعا) جمع العدو وله واحد آخر والعاديات بقول أقسم الله بنجول المحاج وابلهن اذ ارجعن من عرفة الى مزدلفة ضحواضحت أنفاسهن فاموريات قد حاورين الثانية المزدلفة فهن الموريات ويقال فالموريات قد حاقا فالحجيات عملا وهو الحج فالمعيرات صبحا اذ ارجعن من المزدلفة الى ممي غدوة فهن المعيرات فأثرت به بالمكان نقما تريا فوسطن به بعدوهن جعا أقسم الله ٦٧٧ بهؤلاء الاشياء (ان الانسان) يعني

الكافر وقرط بن عبد الله ابن عمر ويقال أبو حجاب (ربه الكنود) يقول نعمة ربه لكفور بلسان كدة ويقال بربه عاص بلسان حضر موت ويقال بنجد بلسان بني مالك بن كنانة ويقال الكنود الذي غنع رفته ويجمع عبده وبأكل وحده ولا يعطى النائية في قومه (وانه على ذلك شهيد) والله على صنعه لحافظ (وانه يعني قرطا) (الحب الحبر لشديد) يقول يحب المال الكثير حباشيدا (أفلا يعلم) قرط ويقال أبو حجاب (اذا بعث ما في القبور) أخرج ما في القبور من الاموات (وحصل ما في الصدور) بين ما في القلوب من الخير والشر والخيل والصفوة (ان ربه بهم) وباعمالهم (يومئذ) يوم القيامة (تدبير) لعالم

\* (ومن السورة التي يذكر فيها القارعة وهي كلها

كالطابع الذي يطبع به على الكتاب قال الهروي قال أبو بكر معناه انه طابع الله مع عباده لانه يدفع الآفات والبلايا فكان كخاتم الكتاب الذي يصونه ويمنع من افساده واطهار ما فيه وفي حديث آخر أمين درجة في الجنة قال أبو بكر معناه انه حرف يكتب به قائله درجة في الجنة وقال وهب بن منبه أمين أربعة أحرف يخاق الله من كل حرف ملكا يقول الله -م اغفر لكل من قال آمين اه وكلمة آمين لم تكن قبلها الا لموسى وهرون عليهما السلام ذكر الترمذي الحكيم في نوادر الاصول عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله أعطى أمي ثلاثا لم تعط أحد اقبلهم السلام وهو تحية أهل الجنة وصفوف الملائكة وآمين الا ما كان من موسى وهرون قال أبو عبد الله معناه ان موسى دعا على فرعون وأمن هرون فقال الله تبارك وتعالى عند ما ذكر دعاء موسى في تنزيله قد أجبت دعوك كما ولم يذكر مقالة هرون وقال موسى ربنا فكان من هرون التأمين فسماه داعيا في تنزيله اذ صير ذلك منه دعوة وقد قيل ان آمين خاص بهذه الامة لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما حسدتكم اليهود على شيء ما حسدتكم على السلام والتأمين أخرجه ابن ماجه من حديث حماد بن سلمة عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن عائشة وأخرج أيضا من حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما حسدتكم اليهود على شيء ما حسدتكم على التأمين فأكثر ما من قول آمين قال علماء وناجحة الله عليهم انما حسدنا أهل الكتاب لان أولها حمد الله وثناؤه عليه ثم خضوع له واستكانة ثم دعاء لنبأ الهداية الى الصراط المستقيم ثم الدعاء عليهم -م مع قولنا آمين اه (قوله والله أعلم بالصواب) كأن هذه العبارة من وضع تلامذة المحلى أو من وضع السيوطي قصد بها ختم تفسير المحلى والاشارة الى فراغه وانقضاءه وبعدها أنها من كلام المحلى لما عرفت سابقا أنه كان قد شرع في تفسير النصف الاول وأنه ابتدأ بالفاتحة وأنه اختتمته المنة بعد الفراغ منها وقبل الشروع في البقرة وما بعدها وإذا كان كذلك فيبعد منه أن يأتي بعبارة تشعر بالانتهاء والاختتام واقعة أثناء تفسير النصف الاول فتأمل وأخوه هذه العبارة والمآب كما في خط الامام أحمد بن علي المعروف بابن أخت الباقي نفعنا الله به كما ذكره في نسخته التي رقاها بيده ونصه فيها بعد قوله والمآب ثم الكتاب بحمد الله وعونه وحسن توفيقه وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم على يد الفقير أحمد بن علي المعروف بابن أخت الباقي عفا الله عنه آمين بتاريخ يوم الاثنين عا شرفرا الخير من شهر سنة اثنين وثمانين وتسعمائة اه فعلى هذا يكون

مكية آياته ثمان وكلماتها ست وثلاثون كلمة وحروفها مائة واثنان وخمسون حرفا) \* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*

وبأسناده عن ابن عباس في قوله تعالى (القارعة ما القارعة) يقول الساعة ما الساعة يعجبه بذلك وانما هي القارعة لانها تفرع القلوب (وما أدراك) يا محمد (ما القارعة) تعظيم لها ثم بينها فقال (يوم يكون الناس) يحول الناس بعضهم في بعض (كالفراس المبتوث) المبسوط يحول بعضه في بعض والفراس هو شيء يطير بين السماء والارض مثل الجراد (وتكون) نصير (الجبال كالعهن المنفوش) كالصوف المندوف الماتون (وأمام من ثقلت موازينه) حسناته في ميزانه وهو المؤمن (فهو في عيشة

والمآب وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً آمناً أبداً وحسبنا الله  
ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

راضية) في جنة مرضية قدر ضيقها لنفسه (واما من خفت موازينه) وهو الكافر (فامه هاوية) جعل أمه مأواه ومصيره الهاوية  
ويقال يهوى في النار على هامته (وما أدراك) يا محمد (ماهية) تعظم المآثم بينهما فقال (نار حامية) حارة قد انتهت حواها (ومن  
السورة التي يذكر فيها التكاثر ٦٧٨ وهي كلها مكية آياتها ثمان وكلما ثمان وعشرون وحروفها مائة وعشرون) \*

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*  
وباسناده عن ابن عباس في  
قوله تعالى (الهاكم التكاثر)  
يقول شغلكم التفاخر بالحسب  
والنسب (حتى زرتم المقابر)  
وذلك ان بني سهم وبني عبد  
مناف تفاخروا بهم أكثر  
عدد فكثرتم بنوع عبد  
مناف فقاتل بنو سهم  
أهلكننا البغي في الجاهلية  
فعدوا أحياءنا وأحياءكم  
وأموالنا وأموالكم ففعلوا  
فكثرهم بنو سهم فزلت  
فيهم الهاكم التكاثر شغلكم  
التفاخر في الحسب والنسب  
حتى زرتم المقابر حتى ذكرت  
الأموات في العدد ويقال  
شغلكم التكاثر بالمال والولد  
حتى تموتوا وتدفنوا في  
القبور (كلا) وهو رد عليهم  
ووعيد لهم (سوف تعلمون)  
ماذا يفعل بكم في القبور  
(ثم كلا سوف تعلمون)  
ماذا يفعل بكم عند الموت  
(كلا لو تعلمون) ماذا يفعل  
بكم يوم القيامة (علم البقي)

إما في هذه النسخة من قوله وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً آمناً أبداً  
إلى آخره ليس من نسخة المحلى وإنما هو من وضع بعض الناس ويدل عليه ثبوته في بعض النسخ  
دون بعض (قوله والمآب) عطف مرادف وفي المختار آت رجوع وبابه قال والمآب المرجع اه  
(قوله وحسبنا الله) أي كافينا وقوله ونعم الوكيل أي المفوض إليه الأمر اه (قوله الرحلة) أي  
الذي يرتحل إليه لاخذ العلم عنه وهو بصم الزاء كما في المصباح والقاسموس ونص الأول الرحلة  
بالكسر والضم لغة اسم من الارتحال وقال أبو زيد الرحلة بالكسر اسم من الارتحال وبالضم  
الشيء الذي يرتحل إليه يقال قربت رحلتنا بالكسر وأنت رحلتنا بالضم أي المقصد الذي تقصده  
اه ونص الثاني وارتحل القوم عن المكان انهم تقلوا عنه فترحلوا والاسم الرحلة بالضم والكسر أو  
بالكسر الارتحال وبالضم الوجه الذي تقصده اه (قوله تقصده الله برحمته) أي جعلها له كالقصد  
للسيف في الاحاطة والشمول وفي المختار غدا السيف من باب ضرب ونصر حمله في غده فهو  
مغمود وغده أيضاً فهو غمد وهما الفتان فصيحتان وتقدمه الله برحمته غمده بها اه (قوله  
وحشرنا في زمرة) أي جماعة الذين يحشرون معهم وقوله بجمع الباء تشبه باء القسم ويقال  
له باء التوسل أي متوسلين في قبول هذا الدعاء بعمد وآله

### (خاتمة)

قال القرطبي في مقدمة تفسيره باب ما يلزم قارئ القرآن وحامله من تعظيم القرآن واحترامه  
قال الترمذي الحكيم في نوادر الاصول فن حرمة ان لا يسه الاطاهرا ومن حرمة ان يقرأه  
وهو على طهارة ومن حرمة ان يستاك ويتخلل فيطيب فاه اذ هو طريقه قال يزيد بن أبي مالك  
ان أفواهكم طرق من طرق القرآن فطهروها ونظفوها ما استطعتم ومن حرمة ان يستوي له  
قاعدا ان كان في غير صلاة ولا يكون متكئا ومن حرمة ان يلبس ثياب القبح كالبسها  
للدخول على الأمير لانه مناجاة ومن حرمة ان يستقبل القبلة لقراءته وكان أبو العباس اذا قرأ  
اعتم وليس وارثا واستقبل القبلة ومن حرمة ان يتمضمض كلما تنحصر روى شعبة عن أبي  
حزرة عن ابن عباس أنه كان يكون بين يديه اناء فيه ماء اذا تنحصر تمضمض ثم أخذ في الذكر وكان  
كلما تنحصر تمضمض ومن حرمة أنه اذا تشاءب أن يمسك عن القراءة لانه اذا قرأه ومخاطب  
ربه ومناج له والشاؤب من الشبه طان قال مجاهد اذا تشاءبت وأنت تقرأ القرآن فأمسك عن

علمنا يقيناً ما تفاخرتم في الدنيا (تروى بالحجيم) يوم القيامة (ثم تروى عن البقي) عينا يقيناً بسم عنها القرآن  
يعاين يوم القيامة (ثم تسمعون يومئذ) يوم القيامة (عن النعيم) عن شكر النعيم ما نأكلون وما نشربون وما تلبسون وغير ذلك  
\*(ومن السورة التي يذكر فيها العصر وهي كلها مكية آياتها ثلاث وكلما ثار أربع عشرة وحروفها ثمانية وستون حرفاً)\*  
\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\* وباسناده عن ابن عباس في قوله تعالى (والعصر) أقسم الله بنواجد الدهر في شدة

(قوله قوله الرحلة) النسخة التي كتبها المحدثي رحمه الله فيها زيادة لم تنف عليها في النسخ التي بأيدي الناس اه

ويقال بسلاة العصر (ان الانسان) يعني الكافر (في خمس) في غيب وفي عقوبة عن ذهاب أهله ومنزله في الجنة ويقال في نقصان عمله بعد الهرم والموت (الا الذين آمنوا) بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (وعلموا الصالحات) الطاعات فيما بينهم وبين ربهم (وقواصوا بالحق) تحاثوا بالتوحيد ويقال بالقرآن (وقواصوا بالصبر) تحاثوا بالصبر على اداء فرائض الله واحتساب معاصيه والصبر على المrazى والمصيبات فانهم ليسوا كذلك \* (ومن السورة التي يذكر فيها الحمد وهى كلها مكية آياتها تسع وكلما تها أربع وعشرون حرفا مائة وأحد وستون) \* (بسم الله الرحمن الرحيم) \* ٦٧٩ وبإسناده عن ابن عباس في

قوله تعالى (ويل) شدة عذاب ويقال ويل وادى جهنم من قبح ودم ويقال جحى النار (لكل همزة) مفتاب للناس من خلفهم (لمزة) طعان اهان فحاشى وجوههم نزات هذه الآية في أخنس بن شريق ويقال في الوليد بن المغيرة المخزومي وكان يفتاب النبي صلى الله عليه وسلم من خلفه ويطلعن في وجهه (الذي جمع مالا) في الدنيا (وعده) عدد ماله ويقال عدد حاله (بحسب) يظن الكافر (أن ماله أخله) يخدله في الدنيا (كلا) وهو رد عليه لا يخدله (لبنين) لطرحن (في الحطمة وما أدراك) يا محمد (ما الحطمة) تعظيمها لها ثم ينهاه فقال (نارا الله الوعدة) المستمرة على الكفار (التي تطلع على الافئدة) تأكل كل شئ حتى تبلغ الى القلب (انها) يعني النار (عليهم) على

القرآن تعظيمها حتى يذهب تشاؤمك وقال عكرمة يريد أن في ذلك الفعل اجلالا للقرآن ومن حرمته أن يستعذب بالله عند ابتداءه للقراءة من الشيطان الرحيم ويقرأ بسم الله الرحمن الرحيم ان كان ابتداءه قراءته من أول السورة أو من حيث بلغ ومن حرمته أنه اذا اخذ في سورة لم يشتغل بشئ حتى يفرغ منها الا لضرورة ومن حرمته اذا اخذ في القراءة لم يقطعها ساعة فساعة بكلام الأديمين من غير ضرورة ومن حرمته أن يخلو بقراءة حتى لا يقطع عليه أحد بكلام فيخطئه بجوابه لانه اذا فعل ذلك زال عنه سلطان الاستعاذة التي أتى بها في البدء ومن حرمته أن يقرأ على تودة وتر تبيل ومن حرمته أن يستعمل فيه ذهنه وفهمه حتى يعقل ما يخاطب به ومن حرمته أن يقف على آية الوعد فيرغب الى الله تعالى ويسأله من فضله وان يقف على آية الوعد فيستحير بالله منه ومن حرمته أن يؤدي لكل حرف حقه من الاداء حتى يبرز الكلام باللفظ عما فان له بكل حرف عشر حسنات ومن حرمته اذا انتهت قراءته أن يصعد قلبه ويشهد بالبلاغ (رسوله صلى الله عليه وسلم) ويشهد على ذلك أنه حق فيقول صدقت ربنا وبأقت رسلك ونحن على ذلك من الشاهدين اللهم اجعلنا من شهداء الحق القائمين بالقسط ثم يدعو بدعوات ومن حرمته اذا قرأه أن لا ينقطع الآيات من كل سورة فقرأها فانه روى لنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه مر ببلال وهو يقرأ من كل سورة شيئا فامر ان يقرأ على ترتيب السور او كما قال ومن حرمته اذا وضع الصحيفة أن لا يتركها من مشورة وأن لا يضع فوقه شيئا من الكتب حتى يكون ابداعا لباي السائر الكتب علما كان أو غيره ومن حرمته أن يضعه في حجره اذا قرأه أو على شئ بين يديه ولا يضعه بالارض ومن حرمته أن لا يمجوه من اللوح بالبراق واكنه بغسله بالماء ومن حرمته اذا غسله بالماء أن يتوفى الخبسات من الواضع والمواضع التي توطأ فان لتلك الغسالة حرمة وكان من قبلنا من السلف منهم من يستشفى بفسالته ومن حرمته أن لا يتخذ الصحيفة اذا بلغت ودرست وقاية للكتب فان ذلك جفاء عظيم ولكن مجوهها بالاماء ومن حرمته أن لا يخطى يوما من أيامه من النظر في المصحف مرة وكان أبو موسى يقول انى لاستحى أن لا أنظر كل يوم في عهد ربى مرة ومن حرمته أن يعطى عينيه حقه ما منه فان العين تؤدي الى النفس وبين النفس والصدر رجحان والقرآن في الصدر فاذا قرأه عن ظهر قلب فانما يسمع أذنه فتؤدي الى النفس فاذا نظرت في الخط كانت العين والاذن قد اشتغرتا في الاداء وذلك أو فرلا لاداء وكان قد أخذت العين حفظها كالاذن روى زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبى

الكفار (مؤعدة) مطبقة (في عدة مودة) يقول طباقها بعد مودة الى العمل ويقال قهره بعد \* (ومن السورة التي يذكر فيها القيل وهى كلها مكية آياتها خمس وكلما تها اثلاث وعشرون حرفا سنة وسبعون حرفا) \* (بسم الله الرحمن الرحيم) \* وبإسناده عن ابن عباس في قوله تعالى (الم تر) يعنى ألم تخبر في القرآن يا محمد (كيف فعل ربك) كيف عذب ربه وأهلك ربك (بأهbab القيل) قوم النجاشي الذين أرادوا خراب بيت الله (الم يجعل كيدهم) صفيهم (في تضليل) في باطلين وتغشيه (وأرسل عليهم) سلط عليهم (طيرا بالابل) متتابعة (ترمي عليهم) بمجارة من مجبل (من سيج وحل طيوخ مثل الاتجو



ويقال مجيل من مياه الدنيا (فمعلمهم كصف ما كول) كورق الزرع المبرود اذا كله الدود \* (ومن السورة التي يذكر فيم اقر يش وهي كلها مكية آياتها اربع وكلما تسبع عشرة وحروفها ثلاثة وسبعون حرفا) \* (بسم الله الرحمن الرحيم) \* وباسناده عن ابن عباس في قوله تعالى (لا يلاف قريش) يقول مرقريش الى الفواعل التوحيد ويقال اذ كره نعمتي على قريش لئلا الفواعل التوحيد (اللافهم) كايلا فهم (رحلة الشتاء والصيف) على رحلة الشتاء الى اليمن والصيف الى الشام ويقال لا يشق التوحيد على قريش كما لا يشق

٦٨٠

عليهم رحلة الشتاء والصيف (فليعبدوا) فليوحده قريش (رب هذا البيت)

رب هذه الكعبة (الذي

أطعمهم من جوع) أشبههم

من جوع سبع سنين

ويقال دفع عنهم مؤنة

الجوع ومؤنة الرحلتين

الشتاء والصيف وكانوا

يرتحلون في كل سنة رحلتين

رحلة اليمن بالشتاء ورحلة

الى الشام بالصيف فدفع

عنهم مؤنة ذلك (وآمنهم

من خوف) من خوف

العدو بان يدخل عليهم

ويقال من خوف النجاشي

وأصحابه الذين أرادوا خراب

البيت وهذه معطوفة على

السورة الاولى

\*(ومن السورة التي يذكر

فيها الماعون وهي كلها

مكية آياتها تسبع وكلما تسبع

خمس وعشرون وحروفها

مائة واحد عشر حرفا) \*

\*(بسم الله الرحمن الرحيم) \*

وباسناده عن ابن عباس في

قوله تعالى (أرايت الذي

تكذب بالدين) ويقال

تكذب بحساب يوم القيامة

وهو عاص بن رائل السهمي (فذلك الذي يدع اليتيم

يقول يدفع اليتيم عن حقه ويقال يمنع حقه) (ولا يحض) ما

لا يحض ولا يحافظ (على طعام المسكين) على صدقة المساكين (فويل) شدة عذاب في النار (للمصلين) للمنافقين ثم بينهم فقال

(الذين هم عن صلاتهم ساهون) لاهون تاركون لها (الذين هم يراؤون) بصلاتهم اذ ارادوا الناس صلوا واذالم يروالم يصلوا

(ويعنون الماعون) المعروف ويقال الزكاة ويقال الموارى بين الناس مثل القدر والاواني مما ينتفع به الناس وغير ذلك

\*(ومن السورة التي يذكر فيها الكوثر وهي كلها مكية آياتها ثلاث وكلما تسبع عشرة وحروفها اثنان واربعون

سعيد الخلدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطوا اعدائكم حظهم من العبادة قالوا يا رسول الله وما حظهم من العبادة قال النظر في المصحف والتفكير فيه والاعتبار عند عجائبه وروى مكحول عن عبادة بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل عبادة امتي قراءة القرآن نظرا ومن حرمة ان لا يتأوله عندما يعرض له من أمر الدنيا بعد ثلث عروبين زياد الحنظلي قال حدثنا هشيم بن بشير عن المغيرة عن ابراهيم قال كان يكره ان يتأول شيء من القرآن عندما يعرض للقارئ شيء من أمر الدنيا والتأويل مثل قولك لأرجل اذا جاءك حدثت على قدر يا موسى ومثل قوله كلوا واشربوا هنيئا بما أسلفتم في الايام الخالية عند حضور اطعام وأشياء هذا ومن حرمة ان لا يقال سورة كذا كقولك سورة الفهل وسورة البقرة وسورة النساء ولكن يقال السورة التي يذكر فيها البقرة مثلاً فأت هذا يعارضه قوله صلى الله عليه وسلم الا يتنان من آخر سورة البقرة من قرأها في ليلة كفتاه خرجه البخاري ومسلم من حديث عبد الله بن مسعود ومن حرمة ان لا يتلى منكوسا كقول علي الصبيان يا نهمس أحدهم بذلك ان يرى الخدق من نفسه والمهارة فان ذلك عدم مما لا وعدهم تعظيم ومن حرمة ان لا يقرأه بالحنان الغناء كلهم اهل الفسق ولا يترجم النصارى ولا نوح الرهبانية فان ذلك كله زبغ وقد تقدم ومن حرمة ان يحرق خطه اذا كتبه وعن ابي حنيفة انه كان يكتب المصاحف بالمكوفة فرعى رضى الله عنه فنظر الى كتابه فقال له اجل قلمك فاخذت القلم فقططت من طرفه قطائمه كتبت وعلى قائم بنظر الى كتابي فقال هكذا انوره كما توره عز وجل ومن حرمة ان لا يعارى ولا يجادل فيه في القراءات ولا يقول اصاحبه ايس هكذا هو واهله ان تكون تلك القراءة صحيحة جائزة من القراءات فيكون قد جحد كتاب الله ومن حرمة ان لا يقرأ في الاسواق ولا في مواطن اللغو واللغو وجمع السفهاء لا ترى ان الله تعالى ذكر عباده الرحمن وأثنى عليهم أنهم اذا مروا بالاعور مروا كراما هذا المروءة بنفسه فكيف اذا مر بالقرآن الكريم تلاوة بين ظهراني اهل اللغو وجمع السفهاء ومن حرمة ان لا يتوسد المصحف ولا ينام عليه ولا يرمى به الى صاحبه اذا اراد ان يتأوله ومن حرمة ان لا يصغر المصحف روى الاعمش عن ابراهيم عن علي رضى الله عنه قال لا يصغر المصحف قلت وروى عن عمار بن الخطاب رضى الله عنه انه رأى مصحفا صغيرا في يد رجل فقال من كتبه قال أنا فضربه بالدرة وقال عظموا القرآن وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى ان يقال مسجدا ومصحفا ومن حرمة ان لا يخطأ فيه

وهو عاص بن رائل السهمي (فذلك الذي يدع اليتيم

يقول يدفع اليتيم عن حقه ويقال يمنع حقه) (ولا يحض) ما

لا يحض ولا يحافظ (على طعام المسكين) على صدقة المساكين (فويل) شدة عذاب في النار (للمصلين) للمنافقين ثم بينهم فقال

(الذين هم عن صلاتهم ساهون) لاهون تاركون لها (الذين هم يراؤون) بصلاتهم اذ ارادوا الناس صلوا واذالم يروالم يصلوا

(ويعنون الماعون) المعروف ويقال الزكاة ويقال الموارى بين الناس مثل القدر والاواني مما ينتفع به الناس وغير ذلك

\*(ومن السورة التي يذكر فيها الكوثر وهي كلها مكية آياتها ثلاث وكلما تسبع عشرة وحروفها اثنان واربعون

(بسم الله الرحمن الرحيم) وبإسناده عن ابن عباس في قوله تعالى (انا اعطيناك الكوثر) يقول اعطيناك يا محمد الخير الكثير والقرآن منه ويقال الكوثر نهر في الجنة أعطاه الله محمد صلى الله عليه وسلم (فصل ربك) شكر ذلك (وانحر) استقبل بغيرك الى القبلة ويقال ضع عينك على شمالك في الصلاة ويقال استوف الركوع والسجود - حتى يبد ونحرك ويقال فصل ربك صلاة يوم النحر وانحر البدن (ان شئت) يقول مبعضك (هو لا نحر) أنحر عن أهله وولده وماله عن كل خير لا يذ كربه بموته بخير وهو العاص ابن وائل السهمي وأنت تذ كرك بكل خير كلما أذكرو ذلك انهم قالوا ان محمد صلى الله عليه وسلم هو الابن بعد مامات ابنه عبد الله (ومن السورة التي

بذ كرفها الكافرون وهي كلها مكية آياتها ست وكلماتها ست وعشرون وحروفها اربعة وسبعون حرفاً) (بسم الله الرحمن الرحيم) وبإسناده عن ابن عباس في قوله تعالى (قل يا أيها الكافرون) وذلك ان المستزئيين هم العاص بن وائل السهمي والوليد بن المغيرة وأصحابهما قالوا استسلم لا تمنا يا محمد حتى نعبد الله الذي نعبد فقال الله قل يا محمد هؤلاء المستزئيين يا أيها الكافرون المستزئون بالله وبالقُرآن (لا أعبد ما تعبدون) من دون الله من الاوثان (ولا أنتم عابدون) تعبدون (ما أعبد) وهذا في المستعمل (ولا أنا عابد) من دون الله (ولا أنتم عابدون) ما عابد (وهذان في الماضي) ويقال لا أعبد الا واحداً ما تعبدون ما توحّدون من دون الله ولا أنتم عابدون ما تعبدون ما توحّدون

ما ليس منه ومن حرمة أن لا يحل بالذهب ولا يكتب بالذهب فيخط به زينة الدنيا وروى مغيرة عن ابراهيم أنه كان يكره أن يحل بالمصحف أو يكتب بالذهب أو يعلم عند رؤس الآتي أو يصغر وروى أبو الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - لم اذخر فتم مساجدكم وأحليتم مصاحفكم فالدمار عليكم وقال ابن عباس ورأى مصحفاً قد زين بغضه تغرون به السارق وزينه في جوفه ومن حرمة أن لا يكتب على الارض ولا على حائط كما يفعل بهذه المساجد المحدثه - حدثنا محمد بن علي الشقيفي عن أبيه عن عبد الله بن المبارك عن سفيان عن محمد بن الزبير قال سمعت عمر بن عبد العزيز يحدث قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بكتاب في أرض فقال لشاب من هذيل ما هذا قال من كتاب الله كتبه يهودي فقال لعن الله من فعل هذا لا تضعوا كتاب الله الاموضه قال محمد بن الزبير رأى عمر بن عبد العزيز انما له يكتب القرآن على حائط فغضبه ومن حرمة أنه اذا اغتسل بكتابه معه تشفياً من سقم أن لا يضعه على كناسة ولا في موضع نجاسة ولا على موضع يوطأ ولا تكن ناحية من الارض في بقعة لا يوطأها الناس أو يحفر حفرة في موضع طاهر حتى يصب من حده في تلك الحفرة ثم يكتبها أو في نهر - لم يبرح يخط بكتابه فيجري ومن حرمة أن يفتح كل حقه - حتى لا يكون كهشة المهجور وكذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ختم القرآن يقرأ من أول القرآن قدر خمس آيات إلا يكون في هشة الهجرة وروى ابن عباس قال جاء رجل فقال يا رسول الله أي العمل أفضل فقال عليك بالخال المرتحل قال ود الخال المرتحل قال صاحب القرآن يضرب من أوله حتى يبلغ آخره ثم يضرب في أوله كلما حل ارتحل قلت ويستحب اذا ختم القرآن أن يجمع أهله ذكراه أبو بكر بن الانباري أخبرنا ادریس أخبرنا خلف أخبرنا وكيع عن مسعر عن قتادة أن أنس بن مالك كان اذا ختم القرآن جمع أهله ودعا وأخبرنا ادریس أخبرنا خلف أخبرنا جرير عن منصور عن الحكم قال كان مجاهد وعبد بن أبي لبابة وقوة يعرضون المصاحف فاذا أرادوا أن يختموها وجهوا اليها لحضر ونافان الرحمة تنزل عند ختم القرآن أخبرنا ادریس أخبرنا خلف أخبرنا هشيم عن العوام عن ابراهيم التيمي قال من ختم القرآن أول النهار صلت عليه الملائكة حتى يمسي ومن ختمه أول الليل صلت عليه الملائكة حتى يصبح قال فكانوا يستحبون أن يختموا أول الليل وأول النهار ومن حرمة أن لا تكتب التعاويذ منه ثم يدخل بها في الخلاء الا أن يكون في غلاف من آدم أو فضة أو غيرها فليكون كأنه في صدرك ومن حرمة اذا كتبه وشربه سمى الله

ما عابد ما لواحداً ولا أنا ما لواحداً ما عابدتم من دون الله ولا أنتم عابدون ما عابد ما لواحداً (لكم دينكم) عليكم دينكم الكفر والشرك بالله (ولي دين) الاسلام والايمان بالله ثم نختمها آية القتال وقائلهم بعد ذلك (ومن السورة التي يذ كرفها الكافرون وهي كلها مكية آياتها ثلاث وعشرون وحروفها سبعة وسبعون حرفاً) (بسم الله الرحمن الرحيم) وبإسناده عن ابن عباس في قوله تعالى (اذا جاء نصر الله) يقول اذا جاء نصر الله على أعدائه قریش وغيرهم (والفتح) فتح مكة (ورأيت الناس) اهل اليمن وغيرهم (يدخلون في دين الله) الاسلام (افواجا) جماعات القبيلة بآبها

فاعلم أنك ميت (فسبح بحمد ربك) فصل بامر ربك شكر ذلك (واسـ تغفره) من الذنوب (انه كان توابا) متجاوزا رحما فنتي رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه السورة بالموت (ومن السورة التي يذكر فيها ابولهب وهي كلها مكية آياتها خمس وكتابتها ثلاث وعشرون وحروفها سبعة وسبعون حرفا) (بسم الله الرحمن الرحيم) وبإسناده عن ابن عباس في قوله تعالى (تبت يدا أبي لهب) وذلك انه لما قال الله لنبيه عليه السلام وأندرعشيرتك الاقربين فقال لهم بعد ما دعاهم قولا لا اله الا الله فقال له عمه أخو أبيه من أمه وأمه عبد العزى كنيته ٦٨٣ ابولهب تبارك يا محمد لهذا دعوتنا فنزل الله فيه تبت يدا أبي لهب يقول

خسرت يدا أبي لهب من كل خير (وتب) خسرت نفسه عن التوحيد (ما اغنى عنه) في الآخرة (ماله) كثرة ماله في الدنيا (وما كسب) يعني كثرة الأولاد (سـ يصلى) سيدخل في الآخرة (نارا) ذات لهب تشعل وتنبظ (وامراته) معه أم جميلة بنت حوث بن أمية (جمالة الخطب) نقالة النخلة كانت تمشي بالنخلة بين المسلمين والكافرين ويقال كانت تأتي بالشوك فنطرحه في طريق النبي صلى الله عليه وسلم إلى المسجد وطريق المسلمين (في جدها) في عنقه في النار (حبل من مسد) سلسلة من حديد ويقال في عنقه هارس من ليف الذي اختنقت به وماتت (ومن السورة التي يذكر فيها الاخلاص وهي كلها مكية آياتها أربع وكتابتها خمس عشرة كلمة وحروفها سبعة وأربعون حرفا) •

على كل نفس وعظم النية فيه فان الله يؤتيه على قدر نيته روى ابي عن مجاهد قال لا بأس أن تكتب القرآن ثم نسقيه المريض وعن أبي جعفر قال من وجد في قلبه قساوة فليكتب يس في جام بزعفران ثم يشربه قلت ومن حوته أن لا يقال سورة صغيرة وكره أبو العالمة أن يقال سورة صغيرة وكبيرة وقال لمن سمعه قالها انت أصغر منها وأما القرآن فكله عظيم ذكره مكي رحمه الله قالت وقد روى أبو داود ما يعارض هذا من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أنه قال ما من المفصل سورة صغيرة ولا كبيرة الا وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يوم ما من الناس في الصلاة اه (مائدة) في صحيح البخاري ما نصه عن أنس بن مالك قال مات النبي صلى الله عليه وسلم ولم يجمع القرآن غير أربعة أبو الدرداء ومعاذ بن جبل وزيد بن ثابت وأبو زيد اه وفي القسط لا في عليه ما نصه قوله ولم يجمع القرآن أي على جميع وجوهه وقرأته أولم يجمعه كله تلقيا من في النبي صلى الله عليه وسلم بلا واسطة أولم يجمع ما نسخ منه بعد تلاوته وما لم يفسخ أو مع أحكامه والتفقه فيه أو كتابته وحفظه غير أربعة فلا ينافي أن غيرهم كان يجمعه قال ابن كثير أنا لا أسكن أن الصديق رضي الله عنه قرأ القرآن وقد نص عليه الأشعري مستدلا بأنه صح أنه صلى الله عليه وسلم قال يوم القوم أقرؤهم لكتاب الله تعالى وأكثروهم قرآنا وتواتر عنه صلى الله عليه وسلم أنه قدمه للإمامة ولم يكن صلى الله عليه وسلم يأمر بأمر ثم يخالفه بلا سبب فلو لأن أبي بكر كان متعذرا بما يقدمه في الإمامة على سائر الصحابة وهو القراءة لما قدمه فلا يسوغ نفى حفظ القرآن عنه بغير دليل وقد صح في البخاري انه بنى مسجدًا بقضاء داره فكان يقرأ القرآن أي ما نزل منه اذذاك وجمع على القرآن على ترتيب النزول وقال ابن عرفة يمارواها النسائي بإسناد صحيح جمعت القرآن فقرأت به كل ليلة الحديث وعبد أبو عبيدة القراءة من الصحابة من المهاجرين الخلفاء الأربعة وطهحة وسعد وابن مسعود وحذيفة وسالموا بأمر مرة وعبد الله بن السائب والعبادة ومن النساء عائشة وحفصة وأم سلمة ولكن بعض هؤلاء غابوا عنه صلى الله عليه وسلم وعبد ابن أبي داود في كتاب الشريعة من المهاجرين أيضا عيسى بن أوس الداري وعقبة ابن عامر ومن الأنصار عباد بن الصامت وأبا حليمه معاذ وجميع بن حارثة وفضالة بن عبيد ومسلمة بن مخزوم ومن جمعة أيضا أبو موسى الأشعري فيما ذكره الداني وعمرو بن العاص وسعد بن عباد وبالجملة فينبغي أن يثبتهم على ما لا يخفى ولا يتمسك بما في هذه الأحاديث لكثرة الصحابة وتفرقهم في البلاد وكيف يكون ذلك مع ما ورد من قتل القراءة ثم معونة يوم القيامة

• (بسم الله الرحمن الرحيم) • وبإسناده عن ابن عباس في قوله تعالى (قل هو الله أحد) وذلك ان قريشا قالوا يا محمد اه

صف لتبارك من أي شيء هو من ذهب أم من فضة فأمر الله في بيان صفته ونعته فقال قل يا محمد لقريش هو الله أحد لا شريك ولا ولد له (الله الصمد) الصمد الذي قد انتفى سوده واحتاج إليه الخلائق ويقال الصمد الذي لا يأكل ولا يشرب ويقال الصمد الذي ليس باحوص ولا عيب ويقال الصمد الدائم ويقال الصمد الباقي ويقال الصمد الكافي ويقال الصمد الذي ليس له مدخل ولا مخرج ويقال الصمد الذي (لم يلد ولم يولد) يقول لم يرب ولم يورث ويقال لم يلد ليس له ولد فبئرت ملكه

ولم يولد وليس له والد فورث عنه الملك (ولم يكن له كفواً أحد) يقول لم يكن له كفواً أحد ليس له ضد ولا ند ولا شبه ولا عدل ولا أحد يشاكله ويقال لم يكن له كفواً أحد في عازله في الملك والسلطان (ومن السورة التي يذكر فيها الفلق وهي كلها مكية وقبل مدنية آياتها خمس وكلما تها ثلاث وعشرون وحروفها تسعة وستون حرفاً) ٦٨٣ (بسم الله الرحمن الرحيم) وبأسناده عن ابن عباس في قوله تعالى (قل أعوذ برب الفلق) يقول

قل يا محمد أمتنع ويقال أستعبد برب الفلق برب الخلق ويقال الفلق هو الصبح ويقال جب في النار ويقال هو وادي النار (من شر ما خلق) من شر كل ذي شر خلق (ومن شر غاسق إذا وقب) من شر الليل إذا دخل وأدبر (ومن شر النفاثات المهيئات) الأفاعيل الساحات النافثات (في العقد ومن شر حاسد إذا حسد) إبليس بن الأعمص اليهودي إذا حسد النبي صلى الله عليه وسلم فحضره وأخذته عن عائشة

• (ومن السورة التي يذكر فيها الناس وهي كلها مدنية آياتها ست وكلما تها عشرون وحروفها تسعة وسبعون) • (بسم الله الرحمن الرحيم) وبأسناده عن ابن عباس في قوله تعالى (قل أعوذ) يقول قل يا محمد أمتنع ويقال أستعبد (رب الناس) بسيد الجن والانس (ملك الناس) مالك الجن والانس (اله

اه وهذا آخر ما قدر لي أن أكتبه من هذا التعليق الشريف ولم يكن في ظني أن يجيء على هذا المنوال المنصف بقصور باعوى ودروس باعوى وعجزى الذي هو وصف لازم وفنورى الذى هو للذهن ملازم وأغما هو نكتة مرقرة على الشيخ الامام العالم العلامة الحبر البحر الفهامة شيخ الافتاء والتدريس ومحل الفروع والتأسيس من شاع فضله وذاع وتوفرت انتبـع تحبيره وتعبيره الامام مولانا الشيخ عطية الاجهوى نغمده الله بقفرانه وأسكنه فردايس جناته ولقد صدق القائل حيث قال

وقل من جد في أمر يحاوله • واستعمل الصبر الا فاز بالظفر

اللهم يا مولى النعم وبارحم الامم وباعصى الرمم أنت المعبود وانت المستعان بكرمك ثبتنا على صراطك صراط الذين أنعمت عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ووفقنا لما نرافقهم به في دار كرامتك في جنات النعيم وجنبنا بشمول رأفتك عما نوافق به الزائغين مما يكلم الدين ويثلم اليقين آمين والحمد لله الذى بنعمته تتم الصالحات حمد ابوابى نعمه وبكافى مزيدة والصلاة والسلام الايمان الاكلان على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين وحسبنا الله ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم (وقد انتهت) مامن الله تعالى

به من المعانى المحررة والافاظ المحبرة في الرابع والعشرين من شهر جمادى

الثانية من شهر سنة ١١٩٨ ألف ومائة وعشانية وتسعين على يد

جامعها الفقير الى الله تعالى سليمان الجمل خدام الفقراء

غفر الله له ولوالديه وان أعانه عليه الجميع المحبين

واخوانه المسلمين وصلى الله على سيدنا

محمد وعلى آله وصحبه أجمعين وسلام

على المرسلين والحمد لله

رب العالمين

تم

تم

الناس) خالق الجن والانس (من شر الوساوس) يعنى الشيطان (الجناس الذى) اذا ذكر الله جنس نفسه وسترها واذا لم يذكر (يوسوس فى صدور الناس) فى صدور الخلق (من الجنة والناس) يقول يوسوس فى صدور الجن كما يوسوس فى صدور الناس نزات هاتان السورتان فى شأن بسيد بن الاعصم اليهودى الذى مبر النبي فقرأ النبي صلى الله عليه وسلم على صدره ففرج الله عنه فكأنما أنشط من عقل ثم

(يقول محبته الراعي غفر المساوي انسيد حماد الفيروني الجهماري)

نحمدك يا من جمعت الفرقار اشرفه بحجزة واصطفيت بها افضل رسول ورقبت بلاغة نظم  
الاقوم الى غاية العجزت عن معارضتهم اعقول الفعول كتاب احكمت آياته ثم فصات من لدن  
حكيم خبير فضلا منه تعالى تسهيل الوصول الى فهم ما فيه من امر ونهي ووعيد ووعيد وتحذير  
وتنبيه ونص لي ونسلم على سيدنا محمد المريد بالآيات التي جات عن انتمائل او تضاهي  
وتنزهت عن ان تشاكل او يمارى وتماهى وعلى آله هداة الارام وانحياية الائمة الاعلام  
(اما بعد) فان علمنا يتوصل به الى فهم كتاب الله تعالى لجدير ان يصرف العقل في تحفة به  
جواهر لحظات اجدبه وحوى ان يدبم الكوفة في محراب ساحته الجليله حتى يبلغ من حياض  
معانيه غاية امله وليس ذلك الا علم التفسير المباحث من بعض مدلولات انفسه القدسية  
المنزهة عن الحروف والاصوات فله من الشرف من هذه النعمة كمالا يخفى على ارباب النص  
النيرات وان من اجل ما اشتمل على ارجح الوجوه فيه اتى وقع عليه الاختيار والاعتراف  
الجليلين ففقد ابدع في بيان ما دارت على قطبه رحام عظم الامه ومن احكم ما كتب  
عليه انما به يدما من بحار بلاغته ما منحه الله السامى الساهر حاشية العلامة الشيخ سليمان الجبل  
الجلانية من فنون التفسير ترحيل زاهر فالذا انما فست في تكرار لبعده ابدى المطابع المسرية  
وودعت الى الترام فائق طبعها في هذه النسخة المتقدمة عنايه ادارة المطبعة الزهرية وابانت  
بذلك اسما فالطلاب ادارة المطبعة الاميرة الشرفية التي مركزها في مصر خان ابي بكر  
وسيرتس كرس راج العمايين وناهت على دواضيم ابي لها من نخار الحفوتين وقد  
جللت جبار طورها ووسيت حواشي غرورها بتفسيرى الجلايين وملك العلماء الامام ابن عباس  
في كتاب بذلك خير حاشية اخرجت لئلا يس والى انما كتبت حماد اليراع في اتقان تصحيحها  
بما سمع اليه طاقة الانسان وسماح علمها وتعلمه ايس في الامكان بما سمع مما كان وقد شارك في  
الاعتناء بتصحيحها واتقان تصحيح الاستاد الذي لم يد مع يثل ذكى فظنته

حبيب الدهر الملاذ الاخيم الشيخ على صقر نعماء حمد الله تسمير بحجتها

الباطرس وقارب عند لوقوف عليها الداب الطالبين ونماح

مسك الختام ولا ح ندر التمام في واخر شهر رسول الله

شعبان المعظم في عام اى وثلاثمائة وثلاثة

من هجرة النبي الاعظم صلى الله وسلم

عليه وعلى آله واصحابه

وتابعه وسائر

آخ

زابه



